

وَقَالَ أَتَاكَ عَلَى الْمُسْئِلِ فَنُكِّنْ وَلَا وَمَا هَكَذَا
اور رسول تم کو جو (احکام) دیں اُن کو قبول کرو اور جن کاموں سے تم کو منع کریں اُن سے باز رہو۔

شرح صحیح مسلم

میں نے لکھا

جلد سیادیس

الصیّد والذیابیح، الاضاحی، الاثریۃ اللباس والزینۃ،
الاداب السلام قبل الحیات وغیرہا، الشجر، الروایا، الفضائل

تصنیف

علامہ غلام رسول سعیدی

شیخ الحدیث دارالعلوم نعیمیہ کراچی ۳۸

ناشر

فرید مکتبہ طال (رجسٹرڈ) ۳۸۔ اردو بازار لاہور

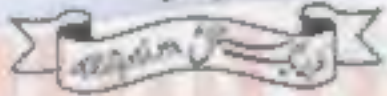
Copyright ©

All Rights reserved

This book is registered under the copyright act. Reproduction of any part, line, paragraph or material from it is a crime under the above act.

جملہ حقوق محفوظ ہیں

یہ کتاب کاپی رائٹ ایکٹ کے تحت رجسٹرڈ ہے، جس کا کوئی جملہ، پیرہ، لائن یا کسی قسم کے مواد کی نقل یا کاپی کرنا قانونی طور پر جرم ہے۔



الطبع اولیٰ من : رجب الاولیٰ 1421ھ / جون 2000ء

الطبع الثانی : شوال 1423ھ / دسمبر 2002ء

صحیح : مولانا حافظ محمد ابراہیم فیضی، فاضل علوم شرقیہ

مطبع : ہاشم اینڈ حماد پرنٹرز لاہور

قیمت : -/395 روپے

Farid Book Stall®

Phone No: 092-42-7312173-7123435

Fax No. 092-42-7224899

Email: info@faridbookstall.com

Visit us at: www.faridbookstall.com

فرید بک سٹال (رجسٹرڈ) ۳۸ اردو بازار لاہور

فون نمبر: ۰۹۲-۴۲-۷۳۱۲۱۷۳-۷۱۲۳۴۳۵

فیکس نمبر: ۰۹۲-۴۲-۷۲۲۴۸۹۹

ای میل: info@faridbookstall.com

ویب سائٹ: www.faridbookstall.com

فہرست مضامین شرح صحیح مسلم جلد سادس

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۵۵	کے حکم میں فقہار شافعیہ کا نظریہ۔	۳۸	معروضات	۱
۵۶	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہار مالکیہ کا نظریہ۔	۴۰	آمار و تاثرات	۲
۵۷	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہار حنبلیہ کا نظریہ۔	۱۵	کتاب الصید والذبائح	
۵۸	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہار احناف کا نظریہ اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات۔	۱۶	ذائقہ شکار حلال جانوروں اور ذبیحوں کا بیان۔	۳
۵۹	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہار احناف کا نظریہ اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات۔	۱۷	حلال جانوروں کو کھانے کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۴
۶۰	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہار احناف کا نظریہ اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات۔	۱۸	اس اعتراض کا جواب کہ ذبیحہ کرنا عقلاً مذہبوم ہے کیونکہ اس سے جانور کو اذیت پہنچتی ہے۔	۵
۶۱	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہار احناف کا نظریہ اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات۔	۱۹	ذبیحہ کا لغوی اور شرعی معنی اور ذبیحہ کی اقسام۔	۶
۶۲	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہار احناف کا نظریہ اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات۔	۲۰	شکار کی شرائط کا بیان۔	۷
۶۳	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہار احناف کا نظریہ اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات۔	۲۱	باب ۱۷۷	
۶۴	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہار احناف کا نظریہ اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات۔	۲۲	مدحائے جوئے کتوں سے شکار کرنے کا حکم۔	۸
۶۵	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہار احناف کا نظریہ اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات۔	۲۳	شکار کی اقسام اور ان کے شرعی احکام۔	۹
۶۶	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہار احناف کا نظریہ اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات۔	۲۴	شکاری کتے کے از خود شکار کرنے کا حکم۔	۱۰
۶۷	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہار احناف کا نظریہ اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات۔	۲۵	شکار کرنے والے جانوروں کا بیان۔	۱۱
۶۸	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہار احناف کا نظریہ اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات۔	۲۶	شکاری کتے کے معتم (مدحائے جوئے) ہونے کا معیار اور شرائط۔	۱۲
۶۹	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہار احناف کا نظریہ اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات۔	۲۷	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہار احناف کا نظریہ اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات۔	۱۳

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۸۴	جینگے کے متعلق اعلیٰ حضرت کی رائے۔	۳۸	۴۸	فقہائے احناف کے دلائل۔
۸۵	جینگے کا بحث میں صرف آخر۔	۳۹	۴۹	علمائے غلامیہ (غیر متقلدین) کے دلائل۔
	باب: ۶۷۹		۵۰	علامہ رشید رضا مصری کے دلائل
۸۵	سندرمی میں مرے ہوئے جانوروں کی بااحت۔	۴۰	۵۲	سید ابوالاعلیٰ مودودی کے دلائل
۸۸	باب مذکور کی حدیث کے قواعد اور مسائل۔	۴۱		علمائے شیعہ کے دلائل
	سندرمی جانوروں کے متعلق فقہائے شافعیہ	۴۲	۵۲	ہندوؤں سے مارے ہوئے شکار کے متعلق
۸۹	کا نظریہ۔		۵۸	مصنف کی تحقیق اور بحث و نظر۔
	سندرمی طبعی موت مگر سطح آب پر آئے والی	۴۳		اپنی کتاب کے پرتوں کو استعمال کرنے کا حکم۔
۹۰	پھل کے متعلق فقہائے شافعیہ کا نظریہ۔			باب: ۶۸۰
	سندرمی جانوروں کے متعلق فقہائے مالکیہ کا	۴۴		پکلیوں والے درندوں اور بچوں سے شکار
۹۰	نظریہ۔		۵۸	کرنے والے پرندوں کو کھانے کی ممانعت۔
	سندرمی جانوروں کے متعلق فقہائے حنبلیہ کا	۴۵		پکلیوں سے پھاڑنے والے درندوں اور بچوں
۹۱	نظریہ۔			سے مارنے والے پرندوں کے حکم میں فقہار
	سندرمی جانوروں کے متعلق فقہائے احناف	۴۶	۸۱	شافعیہ کا نظریہ۔
۹۲	کا نظریہ اور بحث و نظر۔			پکلیوں سے پھاڑنے والے درندوں اور
	پانی میں طبعی موت سے مرگے سطح آب پر آنے	۴۷		ناخنوں سے مارنے والے پرندوں کے حکم میں
	وال پھل کی تحریم کی حدیث پر مفتی اعتراضات کے		۸۱	فقہار مالکیہ کا نظریہ۔
۹۳	جوابات۔			پکلیوں سے پھاڑنے والے درندوں اور
	اگر غلام کے استدلال پر علامہ سرخسی کا تقاب اور	۴۸		ناخنوں سے مارنے والے پرندوں کے حکم میں
۹۴	بحث و نظر۔		۸۲	فقہار احناف کا نظریہ۔
	ساحل سندرمی پر صحابہ کرام جس جانور کو اشارہ	۴۹		حشرات الارض اور بچہ وغیرہ کے متعلق فقہائے
	دن تک کھاتے رہے، آیا وہ پھل تھی یا کوئی		۸۲	احناف کا نظریہ۔
۹۵	اور جانور؟			گھوڑے کے گوشت کے متعلق فقہائے احناف
	باب: ۶۸۰		۸۳	کا نظریہ۔
	پالتو گدھوں کے کھانے کی ممانعت۔	۵۰	۸۳	پانی کے جانوروں کے متعلق فقہائے احناف
۹۶				کا نظریہ۔

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۵۱	پالتو گدھے کی تحریم میں مذاہب فقہاء	۱۰۰	۴۹	مڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق
۵۲	نجاست سے آلودہ برتنوں کے دھونے کے حکم میں مذاہب فقہاء	۱۰۰	۴۹	فقہائے احناف کا نظریہ۔
۵۳	بَاب: ۴۸۱	۱۰۱	۴۸	باب: ۴۸۲
۵۴	گھوڑوں کا گوشت کھانا	۱۰۲	۴۸	خوگوش کھانے کا جواز
۵۵	گھوڑے کا گوشت کھانے کے متعلق فقہائے اسلام کے نظریات۔	۱۰۳	۴۸	خوگوش کھانے کے متعلق مذاہب فقہاء
۵۶	گھوڑے کا گوشت کھانے کے متعلق فقہائے احناف کے نظریات۔	۱۰۴	۴۹	باب: ۴۸۵
۵۷	بَاب: ۴۸۲	۱۰۵	۴۹	شکار اور دواڑ میں مدد حاصل کرنے کا جواز
۵۸	گدھے کے گوشت کی اباحت	۱۰۶	۴۹	اور کھجور پھینکنے کی کراہت۔
۵۹	گدھے کا کھانا	۱۰۷	۴۹	کھجور نے سے مانت کی حکمت
۶۰	گدھے کے متعلق فقہائے مالکیہ کا نظریہ۔	۱۰۸	۴۹	اہل بدعت اور اہل فسق سے قطع تعلق کرتے
۶۱	گدھے کے متعلق فقہائے حنفیہ کا نظریہ۔	۱۰۹	۴۹	اکابر جوب اور حضرت کعب بن مالک سے متاکر
۶۲	بَاب: ۴۸۳	۱۱۰	۴۹	کا روامنت۔
۶۳	مڈی کھانے کا جواز۔	۱۱۱	۴۹	باب: ۴۸۶
۶۴	مڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہائے مالکیہ کا نظریہ۔	۱۱۲	۴۹	چھری تیز کرنے اور احسن طریقہ سے ذبح
۶۵	مڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہائے حنفیہ کا نظریہ۔	۱۱۳	۴۹	اور قتل کرنے کا حکم۔
۶۶	مڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہائے مالکیہ کا نظریہ۔	۱۱۴	۴۹	زکاة کی اقسام
۶۷	مڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہائے حنفیہ کا نظریہ۔	۱۱۵	۴۹	زکاة اختیاریہ کی تقریف۔
۶۸	مڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہائے مالکیہ کا نظریہ۔	۱۱۶	۴۹	زکاة اضطراریہ کی تقریف۔
۶۹	مڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہائے حنفیہ کا نظریہ۔	۱۱۷	۴۹	زکاة کی شرائط۔
۷۰	مڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہائے مالکیہ کا نظریہ۔	۱۱۸	۴۹	کتنی رگوں کے کاٹنے پر زکاة کا مدار ہے۔
۷۱	مڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہائے حنفیہ کا نظریہ۔	۱۱۹	۴۹	ذبح فوق الصدقہ کی تحقیق۔
۷۲	مڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہائے مالکیہ کا نظریہ۔	۱۲۰	۴۹	ذبح کرنے والے کی اقسام اور ان کے احکام۔
۷۳	مڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہائے حنفیہ کا نظریہ۔	۱۲۱	۴۹	برقی اور مشینی آلات سے ذبح کرنے کا حکم

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۸۱	در آمد شدہ و برون میں بندگوشٹ کا حکم۔	۱۲۴	۹۵	قربانی کے جانوروں کی قسموں اور عمروں کا بیان۔	۱۳۸
	باب: ۶۸۷		۹۶	ضآن کا لفظ و تہ اور میں سے دونوں کو عام ہے یا دنیہ کے ساتھ خاص ہے۔	۱۳۸
۸۲	جانوروں کو باندھ کر مارنے کی مانعت۔	۱۲۴	۹۷	ضآن کو دنیہ کے ساتھ خاص کرنے کے متعلق بعض متاخرین فقہائے احناف کی تصریحات۔	۱۳۹
	کتاب الاضاحی		۹۸	کتب لغت کے حوالوں سے ضآن کے معنی کا بیان۔	۱۴۰
۸۳	قربانی کے حکم میں فقہائے شافعیہ کا نظریہ۔	۱۲۷	۹۹	قرآن مجید میں ضآن کے لفظ کو کس معنی میں استعمال کیا ہے؟	۱۴۱
۸۴	قربانی کے حکم میں فقہائے حنبلیہ کا نظریہ۔	۱۲۷	۱۰۰	مذہب اربعہ کے مفسرین کی ضآن کے معنی کی تحقیق۔	۱۴۲
۸۵	قربانی کے حکم میں فقہائے مالکیہ کا نظریہ۔	۱۲۸	۱۰۱	مذہب اربعہ کے فقہاء کے نزدیک ضآن کے معنی کی تحقیق۔	۱۴۲
۸۶	قربانی کے حکم میں فقہائے احناف کا نظریہ۔	۱۲۸	۱۰۲	بعض متاخرین فقہاء احناف سے ضآن کے معنی کی وضاحت۔	۱۴۳
۸۷	قربانی کرنے کے اقل وقت میں مذہب فقہاء قربانی کرنے کے آخر وقت میں فقہائے شافعیہ کا نظریہ۔	۱۳۰	۱۰۳	ضآن کے معنی کی بحث میں حرف آخر۔	۱۴۳
۸۸	قربانی کرنے کے آخر وقت میں فقہائے حنبلیہ کا نظریہ۔	۱۳۰		باب: ۶۹۰	
۸۹	قربانی کرنے کے آخر وقت میں فقہائے مالکیہ کا نظریہ۔	۱۳۱	۱۰۴	بسم اللہ اور تکبیر پڑھ کر اپنے ہاتھ سے قربانی کا استقباب۔	۱۴۴
۹۰	قربانی کرنے کے آخر وقت میں فقہائے احناف کا نظریہ۔	۱۳۱	۱۰۵	قربانی کرنے پر اجر و ثواب کے متعلق احادیث۔	۱۴۶
	باب: ۶۸۸		۱۰۶	قربانی کے جانور کے عیوب اور نقائص سے بری ہونے کے بارے میں احادیث۔	۱۴۷
۹۱	قربانی کے وقت کا بیان۔	۱۳۱	۱۰۷	قربانی کے جانور کی صفات کے متعلق احادیث۔	۱۴۸
۹۲	قربانی کا وجوب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصوصی اختیارات۔	۱۳۱	۱۰۸	قربانی کے مسائل کے بارے میں احادیث۔	۱۵۰
	باب: ۶۸۹		۱۰۹	فقہائے احناف کے نزدیک قربانی کے جانور کا میار۔	۱۵۱
۹۳	قربانی کے جانوروں کی عمریں۔	۱۳۷			

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱۷۱	فرع اور عتیرہ کے متعلق احادیث کی وضاحت۔	۱۲۵	فقہائے احناف کے نزدیک افضل قربانی کا	۱۱۰
۱۷۱	فرع اور عتیرہ کے متعلق مذاہب فقہاء۔	۱۲۶	بیان اور قربانی کے گوشت کے احکام۔	۱۱۱
	باب: ۶۹۴	۱۵۲	قربانی کے دیگر مسائل۔	۱۱۲
	قربانی کرنے والے کیلئے قربانی کرنے سے پہلے	۱۵۳	قربانی کی کھال کو دینی مدارس اور مساجد میں دینے کی	۱۱۳
	بال اور ناخن کٹوانے کی ممانعت۔	۱۵۴	تحقیق اور بحث و نظر۔	۱۱۴
۱۷۲	عشرہ ذوالحجہ میں قربانی سے پہلے قربانی کر لینا	۱۵۵	مسجد میں قربانی کی کھال نہ لگنے کے دلائل اور ان کا جائزہ	۱۱۵
۱۷۳	کے بال اور ناخن کاٹنے میں مذاہب فقہاء۔	۱۵۸	شخصیت منویہ کی تفصیل اور تحقیق۔	۱۱۶
	باب: ۶۹۵		باب: ۶۹۱	
	غیر اللہ کی تسطیم کے لیے ذبح کرنے کی میت		دانت، ناخن اور ہڈی کے ساتھ ہر جانور پر	۱۱۷
۱۷۵	اور ذبح کرنے والے پر سنت کا بیان۔	۱۲۹	والی چیز سے ذبح کرنے کا جواز۔	۱۱۸
	غیر اللہ کی خاطر یا غیر اللہ کے نام پر جانور ذبح	۱۳۰	آلات ذبح کے بارے میں مذاہب فقہاء۔	۱۱۹
۱۷۶	کرنے کا حکم۔		ذبح کی رگوں کے بارے میں مذاہب فقہاء۔	۱۲۰
۱۷۷	امراء کی خاطر جانور ذبح کرنے کا حکم۔	۱۳۱	ذبح اور بخر کا ایک دوسرے کے قائم مقام	۱۲۱
۱۷۸	ایسا کہ ثواب کے لیے جانور ذبح کو ذبح کرنے	۱۳۲	ہونا۔	۱۲۲
۱۷۹	کا حکم۔		ذکاة اضطراری کی تفصیل اور مذاہب فقہاء۔	۱۲۳
	کتاب الاشریہ		باب: ۶۹۲	
	(نشہ آور مشروبات کا بیان)		ابتداء اسلام میں تین دن کے بعد قربانی کا گوشت	۱۲۴
	غیر کافری مٹی۔		کھانے کی ممانعت اور پھر اس کے منسوخ ہونے	۱۲۵
۱۷۹	غیر کافری مٹی۔	۱۳۳	کا بیان۔	۱۲۶
۱۸۰	غیر کافری مٹی پر قرآن مجید سے دلائل۔	۱۳۴	تین دن کے بعد قربانی کا گوشت کھانے میں	۱۲۷
۱۸۱	غیر کافری مٹی پر احادیث اور آثار سے دلائل۔	۱۳۵	مذاہب فقہاء۔	۱۲۸
۱۸۲	گذشتہ آیتوں میں شراب کے حلال ہونے	۱۳۶	باب: ۶۹۳	
۱۸۳	اور اسی امت میں شراب کے حرام ہونے کی وجہ۔	۱۳۷	فرع اور عتیرہ کا حکم۔	۱۲۹
		۱۳۸	فرع اور عتیرہ کا حکم۔	۱۳۰
		۱۳۹	فرع اور عتیرہ کے متعلق دیگر احادیث۔	۱۳۱
		۱۴۰		۱۳۲

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۱۳۷	تحریم خمر کی تاریخ اور اس کے سدیر بجا ماننے کے بیان۔	۱۸۳	۱۹۵	مقدار کے حلال ہونے پر فقہاء احناف کے دلائل۔	۱۹۵
۱۳۸	خمر اور دیگر نشہ آور مشروبات کے متعلق مذاہب فقہاء	۱۸۴	۱۹۶	نبیذ کی تعریف اور اس کا حکم۔	۱۹۶
۱۳۹	ہر نشہ آور مشروب کے خمر ہونے اور مطلقاً حرام ہونے پر مجبور فقہاء کے دلائل اور ان کے جوابات۔	۱۸۴	۱۹۸	مشکات اور نبیذ شدیدہ کے حلال ہونے پر فقہائے احناف کے دلائل۔	۱۹۸
۱۴۰	خمر اور دیگر نشہ آور مشروبات کے متعلق امام ابوحنیفہ کا نظریہ۔	۱۸۵	۱۹۹	جس مشروب کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار کے حلال ہونے پر امام ابو یوسف اور ملائکہ مصرعی کے دلائل۔	۱۹۹
۱۴۱	خمر کے احکام کے متعلق دس ابحاث۔	۱۸۶	۲۰۰	حضرت عمر حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار پینے کا جواز۔	۲۰۰
۱۴۲	بحث اول ۱: خمر کی حقیقت کا بیان۔	۱۸۶	۲۰۱	تیز نبیذ پینے کی مانعت کے منسوخ ہونے کا بیان۔	۲۰۱
۱۴۳	بحث ثانی ۲: لفظ خمر کی تعریف کا بیان۔	۱۸۶	۲۰۱	کیا صحابہ اور فقہاء تابعین سے نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار کے جواز کا بیان۔	۲۰۱
۱۴۴	بحث ثالث ۳: خمر کے بینہ حرام ہونے کا بیان۔	۱۸۶	۲۰۲	حدیث ما اسکو کثیرہ فقلیلہ حوالہ جس کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار بھی حرام ہے کی تحقیق۔	۲۰۲
۱۴۵	بحث رابع ۴: خمر کی نجاست۔	۱۸۸	۲۰۳	کچھ نبیذ کے حلال ہونے پر دلائل۔	۲۰۳
۱۴۶	بحث خامس ۵:	۱۸۸	۲۰۴	بھنگ کا لغوی معنی اور اس کی تاثیرات کا بیان۔	۲۰۴
۱۴۷	بحث سادس ۶: مسلمان کے حق میں خمر کا مال منقولہ نہ ہونا۔	۱۸۸	۲۰۵	بھنگ کے شرعی حکم میں مذاہب فقہاء۔	۲۰۵
۱۴۸	بحث سابع ۷: خمر سے نفع حاصل کرنے کی صورت کا بیان۔	۱۸۸	۲۰۶	حشیش کی تحقیق۔	۲۰۶
۱۴۹	بحث ثامن ۸: خمر کی مد کا بیان۔	۱۸۸	۲۰۷	افیون کی تعریف اور تحقیق۔	۲۰۷
۱۵۰	بحث تاسع ۹: خمر کو پکانے کا بیان۔	۱۸۸	۲۰۸	افیون کا شرعی حکم۔	۲۰۸
۱۵۱	بحث عاشد ۱۰: خمر کو سرکہ بنانے کا بیان۔	۱۸۹	۲۰۹	سکون آور دواؤں کا شرعی حکم۔	۲۰۹
۱۵۲	غیر خمر نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار کے جواز پر قرآن مجید سے استدلال۔	۱۸۹	۲۱۰	تباکو نوشی کی تاریخ۔	۲۱۰
۱۵۳	غیر خمر نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار کی حلیت کے متعلق ائمہ ادیان۔	۱۹۰	۲۱۱	تباکو نوشی کے نقصانات۔	۲۱۱
۱۵۴	جس مشروب کی تیزی سے نشہ کا غدشہ ہو اس میں پانی ملائے کے بعد اس کو پینے کا جواز۔	۱۹۰	۲۱۲	تباکو نوشی کے نقصانات کے متعلق جدید تحقیق۔	۲۱۲
۱۵۵	جس مشروب کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل	۱۹۱	۲۱۳		

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۲۳۲	غمر سے علاج کرنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۲۱۴	۱۹۲	۱۷۳
۲۳۳	غمر سے علاج کرنے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۲۱۵	۱۹۳	۱۷۴
۲۳۵	غمر سے علاج کرنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۲۱۶	۱۹۴	۱۷۵
۲۳۵	غمر سے علاج کرنے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ۔	۲۱۷	۱۹۵	۱۷۶
۲۳۶	اس حدیث کی تحقیق کہ حرم چیز میں شفا نہیں ہے۔	۲۱۸	۱۹۶	۱۷۷
	باب ۶۹۹			
	کجور اور انگور سے بنی ہوئی شراب کا غمر	۲۱۹	۱۹۷	۱۷۸
۲۳۷	ہونا۔	۲۲۰	۱۹۸	۱۷۹
	کجور اور انگور سے غمر بنائی جاتی ہے اس	۲۲۱	۱۹۹	۱۸۰
۲۳۸	حدیث کی تشریح میں اللہ ارہمہ کے نظریات			
	باب ۷۰۰			
	چھاروں اور کشمش کو ملا کر ہمید بنانے	۲۲۲	۲۰۰	۱۸۱
۲۳۹	کا حکم۔	۲۲۳	۲۰۱	۱۸۲
	دو چیزوں کو ملا کر ہمید بنانے کے متعلق	۲۲۴	۲۰۲	۱۸۳
۲۴۰	جمہور فقہاء کا نظریہ۔	۲۲۵	۲۰۳	۱۸۴
	دو چیزوں کو ملا کر ہمید بنانے کے متعلق	۲۲۶	۲۰۴	۱۸۵
۲۴۱	فقہاء احناف کا نظریہ۔	۲۲۷	۲۰۵	۱۸۶
	باب ۷۰۱			
	غمر کو سرکہ بنانے کی ممانعت۔	۲۲۸	۲۰۶	۱۸۷
۲۴۲	غمر کو سرکہ بنانے کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات	۲۲۹	۲۰۷	۱۸۸
	غمر کو سرکہ بنانے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ اور	۲۳۰	۲۰۸	۱۸۹
۲۴۳	ان کی دلیل۔	۲۳۱	۲۰۹	۱۹۰
	غمر کو سرکہ بنانے کی ممانعت کا عمل۔	۲۳۲	۲۱۰	۱۹۱
۲۴۴	باب ۷۰۲			
	غمر سے علاج کرنے کی حرمت	۲۳۳	۲۱۱	۱۹۲

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار
۲۴۹	کھانے پینے کے آداب اور احکام	۲۱۳	باب: ۴۰۲		
۲۵۰	کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھنے کی تفصیل۔	۲۱۵	۲۵۱	ہر نشہ آور مشروب کے غم، غم اور ہر غم کے حلام ہونے کا بیان۔	۲۰۴
۲۵۱	دائیں ہاتھ سے کھانا کھانے کی تفصیل۔	۲۱۶	باب: ۴۰۳		
۲۵۲	منگ سے نہ لگا کر پانی پینے کی ممانعت کی تفصیل۔	۲۱۷	۲۵۲	جرمیز تیز اور نشہ آور نہ ہر اس کی اباحت کا بیان۔	۲۰۵
۲۵۳	کھانے پینے کے شرعی احکام اور آداب۔	۲۱۸	۲۵۳	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام نکاح دینے کے بعد رجوع کر لینا۔	۲۰۶
۲۵۴	پل چکر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۲۱۹	۲۵۴	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار سے تبرک کا ثبوت۔	۲۰۷
۲۵۵	پل چکر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق فقہاء کے نظریات۔	۲۲۰	۲۵۵	کچے ہمیز کو پینے کے دلائل۔	۲۰۸
۲۵۶	پل چکر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق مصنف کا موقف۔	۲۲۱	باب: ۴۰۴		
۲۵۷	باب: ۴۰۵		۲۵۶	حدود پینے کا جواز	۲۰۹
۲۵۸	کھڑے ہو کر پانی پینے کی کراہت۔	۲۲۲	۲۵۷	بلا اجازت مشرکوں کی بکری کا حدود پینے کی تحقیق۔	۲۱۰
۲۵۹	بھول کر کھڑے ہو کر پینے والے کے لیے تہ کرنے کے حکم کی وضاحت۔	۲۲۳	۲۵۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سبزوہ اور غلے کا حکم	۲۱۱
۲۶۰	کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت والی احادیث کی نئی حیثیت۔	۲۲۴	باب: ۴۰۵		
۲۶۱	جوستے پہن کر اور میز کرسی پر کھانے پینے کا حکم۔	۲۲۵	۲۵۹	سوتے وقت برتنوں کے ڈھکنے، مشکوں کا منہ باندھنے، دروازے بند کرنے، چھاٹا لگوانے اور آگ بجھانے کا استحباب۔	۲۱۲
۲۶۲	باب: ۴۰۸		۲۶۰	برتن ڈھانکنے کے فرائد۔	۲۱۳
۲۶۳	پانی کے برتن میں سانس لینے کی کراہت اور برتن کے باہر مہین مرتبہ سانس لینے کا استحباب	۲۲۶	باب: ۴۰۶		

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
	باب : ۹			باب : ۱۲	
۲۳۷	دودھ یا پانی وغیرہ کو دینے پر من سے پانے کا استعجاب۔	۲۸۳	۲۳۷	کھجور کھاتے وقت گھٹیاں لگ کر کھنے کا جواز، مہاں کا گھروں کے پیسے دہا کرنے کا استعجاب اور نیک مہمان سے دہا کرانے کا بیان۔	۲۸۴
۲۳۸	تیرکات اور عبادات میں دوسروں کے لیے ایثار نہیں کیا جاتا۔	۲۸۵	۲۳۸	کھجور کے ساتھ لکڑی کھانے کا بیان۔	۲۸۵
	باب : ۱۰			باب : ۱۵	
۲۳۹	لگیں اور برتن چٹنے کا استعجاب	۲۸۵	۲۳۹	کھجور کے ساتھ لکڑی کھانے کا بیان۔	۲۸۵
	باب : ۱۱			باب : ۱۶	
۲۴۰	اگر مہمان کے ساتھ کچھ دروگ بھی مل جائیں تو وہ کیا کرے؟	۲۸۵	۲۴۰	کھاتے وقت تواضع کا استعجاب اور کھانے کے لیے پیشے کا طریقہ۔	۲۸۶
	باب : ۱۲			باب : ۱۷	
۲۴۱	گر میزبان کی بھانسی معلوم ہو تو اس کے دہن بن بلائے شخص کو بھانسنے میں حرج نہیں۔	۲۹۰	۲۴۱	جماعت کے ساتھ دُؤ کھجوریں کھانے کی ممانعت۔	۲۹۰
۲۴۲	کثرت فتوحات اور ماب غنیمت کی ہبات کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کار صحابہ کی زبردانی زندگی۔	۲۹۱	۲۴۲	دُؤ کھجوریں ملا کر کھانے کا نسخہ علی غم۔	۲۹۱
۲۴۳	مہمان نوازی	۲۹۸		باب : ۱۸	
۲۴۴	بیکثیر طعام کے معجزات	۲۹۵	۲۴۳	کھجور و دیگر طعام وغیرہ کو بے اہل و عیال کے ذخیرہ کرنے کا بیان۔	۲۹۵
	باب : ۱۳			باب : ۱۹	
۲۴۵	شور بہ کھانے کا جواز اور کتہ (لوہی) کھانے کا استعجاب۔	۲۹۹	۲۴۴	مدینہ منورہ کی کھجوروں کی فضیلت کا بیان۔	۲۹۹
۲۴۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر سے تیرک		۲۴۵	کھجوروں کے شفا بخش ہونے پر شک کا جواب۔	۳۰۵

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۲۳۵	باب: ۷۲۰ کھیتی کی فضیلت اور آس سے آنکھ کا علاج۔	۲۵۴	۳۲۶	باب: ۷۲۱ کھانے میں عیب نہ نکالنا۔	۲۵۵
۲۳۶	باب: ۷۲۱ پیلوس کے سیاہ پیل کی فضیلت۔	۲۵۵	۳۲۷	باب: ۷۲۲ لباس کا لغوی معنی۔	۲۵۶
۲۳۷	باب: ۷۲۲ سر کر کی فضیلت اور اس کو سامن کی جگہ استھان کرنا۔	۲۵۶	۳۲۸	باب: ۷۲۳ لباس کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۲۵۷
۲۳۸	باب: ۷۲۳ لباس کھانے کے جواز کا بیان۔	۲۵۷	۳۲۹	باب: ۷۲۴ زینت کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۲۵۸
۲۳۹	باب: ۷۲۴ مہمان کی تعظیم و تکریم اور اس کے لیے ایشاد کرنے کا بیان۔	۲۵۸	۳۳۰	باب: ۷۲۵ لباس کے متعلق علماء و اہلکلیہ کا نظریہ۔	۲۵۹
۲۴۰	باب: ۷۲۵ اپنے آپ اور بچوں کو بھر کا رکھ کر مہاروں کو کھانا کھانا۔	۲۵۹	۳۳۱	باب: ۷۲۶ لباس کے متعلق علماء و شافعیہ کا نظریہ۔	۲۶۰
۲۴۱	باب: ۷۲۶ علم دین کے عیب کا، عزیز و اہل و اقارب ضیافت۔	۲۶۰	۳۳۲	باب: ۷۲۷ لباس کے متعلق علماء و حنبلیہ کا نظریہ۔	۲۶۱
۲۴۲	باب: ۷۲۷ غلام کی کمی کے باوجود بھان نوازی کرنا۔	۲۶۱	۳۳۳	باب: ۷۲۸ لباس کے متعلق علماء و احناف کا نظریہ۔	۲۶۲
۲۴۳	باب: ۷۲۸ مومن کا ایک اُمت میں اہل کافر کا ساتھ نہ لے کر۔	۲۶۲	۳۳۴	باب: ۷۲۹ سوتلے اور چاندی کے برتنوں کے استعمال کا مردوں اور عورتوں پر حرام ہونا۔	۲۶۳
۲۴۴	باب: ۷۲۹ مومن کا ایک اُمت میں اہل کافر کا ساتھ نہ لے کر۔	۲۶۳	۳۳۵	باب: ۷۳۰ سوتلے اور چاندی کی حرمت کے متعلق علماء کا ائمہ۔	۲۶۴
۲۴۵	باب: ۷۳۰ سوتلے اور چاندی کے استعمال کی حدیثوں میں علماء کا ائمہ۔	۲۶۴	۳۳۶	باب: ۷۳۱ سوتلے اور چاندی کے استعمال کی حدیثوں میں علماء کا ائمہ۔	۲۶۵
۲۴۶	باب: ۷۳۱ سوتلے اور چاندی کے استعمال کی حدیثوں میں علماء کا ائمہ۔	۲۶۵	۳۳۷	باب: ۷۳۲ سوتلے اور چاندی کے استعمال کی حدیثوں میں علماء کا ائمہ۔	۲۶۶
۲۴۷	باب: ۷۳۲ سوتلے اور چاندی کے استعمال کی حدیثوں میں علماء کا ائمہ۔	۲۶۶	۳۳۸	باب: ۷۳۳ سوتلے اور چاندی کے استعمال کی حدیثوں میں علماء کا ائمہ۔	۲۶۷
۲۴۸	باب: ۷۳۳ سوتلے اور چاندی کے استعمال کی حدیثوں میں علماء کا ائمہ۔	۲۶۷	۳۳۹	باب: ۷۳۴ سوتلے اور چاندی کے استعمال کی حدیثوں میں علماء کا ائمہ۔	۲۶۸
۲۴۹	باب: ۷۳۴ سوتلے اور چاندی کے استعمال کی حدیثوں میں علماء کا ائمہ۔	۲۶۸	۳۴۰	باب: ۷۳۵ سوتلے اور چاندی کے استعمال کی حدیثوں میں علماء کا ائمہ۔	۲۶۹
۲۵۰	باب: ۷۳۵ سوتلے اور چاندی کے استعمال کی حدیثوں میں علماء کا ائمہ۔	۲۶۹	۳۴۱	باب: ۷۳۶ سوتلے اور چاندی کے استعمال کی حدیثوں میں علماء کا ائمہ۔	۲۷۰
۲۵۱	باب: ۷۳۶ سوتلے اور چاندی کے استعمال کی حدیثوں میں علماء کا ائمہ۔	۲۷۰	۳۴۲	باب: ۷۳۷ سوتلے اور چاندی کے استعمال کی حدیثوں میں علماء کا ائمہ۔	۲۷۱
۲۵۲	باب: ۷۳۷ سوتلے اور چاندی کے استعمال کی حدیثوں میں علماء کا ائمہ۔	۲۷۱	۳۴۳	باب: ۷۳۸ سوتلے اور چاندی کے استعمال کی حدیثوں میں علماء کا ائمہ۔	۲۷۲
۲۵۳	باب: ۷۳۸ سوتلے اور چاندی کے استعمال کی حدیثوں میں علماء کا ائمہ۔	۲۷۲	۳۴۴	باب: ۷۳۹ سوتلے اور چاندی کے استعمال کی حدیثوں میں علماء کا ائمہ۔	۲۷۳

مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
مغضوں کے نیچے تک لمبے لباس کے متعلق فقہاء حنبلیہ کی آراء۔	۳۰۹	۳۸۳	۲۹۸
مغضوں کے نیچے تک لمبے لباس کے متعلق فقہاء احناف کی آراء۔	۳۱۰	۳۸۳	۲۹۸
باب: ۴۳۷		باب: ۴۳۲	
پکڑوں پر اترنے یا اکر کر چلنے کی ممانعت۔	۳۱۱	۳۸۳	۳۰۰
باب: ۴۳۸		باب: ۴۳۳	
مردوں کو سونے کی انگوٹھی پہننے کی ممانعت۔	۳۱۲	۳۸۳	۳۰۰
مردوں پر سونے کی انگوٹھی حرم ہونے کا بیان۔	۳۱۳	باب: ۴۳۴	
پاندی کی انگوٹھی پہننے اور اس پر نقش کدہ کرنا کا بیان۔	۳۱۴	۳۸۵	۳۰۲
دائیں یا بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کے متعلق فقہاء شافعیہ اور فقہاء مالکیہ کے نظریات۔	۳۱۵	باب: ۴۳۵	
دائیں یا بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ۔	۳۱۶	۳۸۶	۳۰۳
پاندی کے علاوہ کسی اور دھات کی انگوٹھی پہننے کا حکم۔	۳۱۷	باب: ۴۳۶	
باب: ۴۳۹		۳۸۶	۳۰۴
جڑیاں پہننے کا استقباب۔	۳۱۸	۳۸۶	۳۰۵
باب: ۴۴۰		۳۸۹	۳۰۶
دائیں پاؤں میں پہلے جوتی پہننے اور بائیں پاؤں سے پہلے جوتی اتارنے کا استقباب اور ایک جوتی پہن کر چلنے کی کراہت۔	۳۱۹	۳۹۰	۳۰۷
		۳۹۱	۳۰۸
		۳۹۲	۳۰۹
		۳۹۳	۳۱۰

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
	باب: ۷۴۱			ہاوں کے رنگ کی تحقیق	۳۲۲
۳۲۰	ایک کپڑے میں سیاہ اور استہبار کی مخالفت	۳۲۰	۳۲۲	خضاب لگانے کے سلسلہ میں مذہب اور کلام	۳۲۲
	باب: ۷۴۲		۳۲۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خضاب لگانے کی تحقیق	۳۲۳
۳۲۱	مردوں کو زعفران میں رنگے نوئے کپڑوں کے پینے سے منع کرنا	۳۲۱	۳۲۴	ڈاڑھی کا معنی	۳۲۴
	باب: ۷۴۳		۳۲۵	ڈاڑھی دراز کرنے کے متعلق احادیث	۳۲۵
۳۲۲	سفید ہاوں کو سرخ یا زرد رنگ سے رنگنے کا	۳۲۲	۳۲۶	ڈاڑھی تر شوائب کے متعلق احادیث اور آثار	۳۲۶
۳۲۳	استقباب اور سیاہ رنگ کی برکت	۳۲۳	۳۲۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی مبارک	۳۲۷
۳۲۴	سفید ہاوں کو برقرار رکھنے کے متعلق احادیث و آثار	۳۲۴	۳۲۸	کامیابیت	۳۲۸
۳۲۵	سفید ہاوں پر خضاب لگانے کے متعلق احادیث و آثار	۳۲۵	۳۲۹	ڈاڑھی کی مقدار میں نقہ یا شفعہ کا طریقہ	۳۲۹
۳۲۶	سفید ہاوں کو سیاہ خضاب سے رنگنے کی برکت کے متعلق احادیث و آثار	۳۲۶	۳۳۰	ڈاڑھی کی مقدار میں نقہ یا شفعہ کا طریقہ	۳۳۰
۳۲۷	سفید ہاوں کو سیاہ خضاب سے رنگنے کے برز کے متعلق احادیث و آثار	۳۲۷	۳۳۱	ڈاڑھی کی مقدار میں نقہ یا شفعہ کا طریقہ	۳۳۱
۳۲۸	سفید ہاوں کو رنگنے کے متعلق نقہ یا شفعہ کا طریقہ	۳۲۸	۳۳۲	ڈاڑھی کی مقدار میں نقہ یا شفعہ کا طریقہ	۳۳۲
۳۲۹	سفید ہاوں کو رنگنے کے متعلق نقہ یا شفعہ کا طریقہ	۳۲۹	۳۳۳	نقہ یا شفعہ سے صاف کی عبارت کی روشنی میں	۳۳۳
۳۳۰	سفید ہاوں کو رنگنے کے متعلق نقہ یا شفعہ کا طریقہ	۳۳۰	۳۳۴	پر بحث	۳۳۴
۳۳۱	سفید ہاوں کو رنگنے کے متعلق نقہ یا شفعہ کا طریقہ	۳۳۱	۳۳۵	وہب بن مرثد	۳۳۵
			۳۳۶	وجوب کو ثابت کرنے کے طریقہ	۳۳۶
			۳۳۷	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے وجوب	۳۳۷
			۳۳۸	ثابت ہونا ہے یا نہیں	۳۳۸
			۳۳۹	ڈاڑھی میں تھپڑ کے وجوب کو ثابت کرنے کے دلائل کا جائزہ	۳۳۹
			۳۴۰	ڈاڑھی کے متعلق معصیت کا وقت	۳۴۰
			۳۴۱	مرد خچیں تر شوائب کے حکم میں مذہب و فقہاء	۳۴۱
				باب: ۷۴۴	
			۳۴۲	جامدار کی تصویر بنانے کی مخالفت	۳۴۲
			۳۴۳	تصویر یا کتے کی وجہ سے کن ذشتوں کا زخم	۳۴۳
			۳۴۴	منو کا سب سے	۳۴۴

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۳۵۱	کپڑے پر بنی ہوئی تصویر کے استثنیٰ کی تحقیق۔	۴۶۳	۳۶۵	حیوانوں کے منہ کے علاوہ جسم کے کسی اور حصہ کو داغنے کا جواز۔	۴۶۷
۳۵۲	معوزوں کو سب سے زیادہ غلاب دینے کی تحقیق۔	۴۶۴	۳۶۶	حیوانوں کے جسم کو داغ کر علامت بنانے میں غلاب فقہاء۔	۴۶۸
۳۵۳	تصویر کے متعلق فقہاء و شافعیہ اور مالکیہ کا نظریہ۔	۴۶۴	باب: ۴۶۹		
۳۵۵	تصویر کے متعلق فقہاء و حنبلیہ کا نظریہ۔	۴۶۵	۳۶۷	سر پر کچھ بال رکھنے اور کچھ کٹانے کی ممانعت	۴۶۸
۳۵۶	تصویر کے متعلق فقہاء و اخوان کا نظریہ۔	۴۶۶	۳۶۸	قصاص کے حکم میں غلاب فقہاء۔	۴۶۸
۳۵۷	تصویر و نوڈ گراف کے متعلق علماء و ائمہ کا نظریہ۔	۴۶۹	باب: ۴۷۰		
۳۵۸	تصویر اور نوڈ گراف کے متعلق مصنف کا موقف۔	۴۷۰	۳۶۹	راستوں پر بیٹھنے کی ممانعت اور راستوں کے حقوق کی ادائیگی کی تاکید۔	۴۶۹
۳۵۹	سفر میں گھنٹی اور کتے رکھنے کی ممانعت۔	۴۷۱	۳۷۰	راستوں پر بیٹھنے کے آداب اور احکام۔	۴۷۱
۳۶۰	سفر میں کتا یا گھنٹی رکھنے کا حکم۔	۴۷۲	باب: ۴۷۱		
۳۶۱	دانت کی گردن میں تمانت کا داغ ڈالنے کی ممانعت۔	۴۷۳	۳۷۱	مصنوعی بال لگانے، لگوانے، لگوانے اور لگانے اور پکوں کے بال توڑنے، پھرانے، دانوں کو کشادہ کرنے اور اللہ کی خلعت میں تبدیلی کرنے کی ممانعت۔	۴۷۱
۳۶۲	دانت کی گردن میں لہر ڈالنے کی ممانعت کی وضاحت۔	۴۷۴	۳۷۲	مصنوعی بال لگانے، لگوانے اور پھلانے وغیرہ لگانے کے حکم میں غلاب فقہاء۔	۴۷۲
۳۶۳	بافتوں کے منہ پر مارنے اور منہ کو داغنے کی ممانعت۔	۴۷۴	باب: ۴۷۲		
۳۶۴	چہرے پر مارنے اور داغ کر علامت لگانے کا حکم۔	۴۷۵	۳۷۳	جو عورتیں ملبوس ہونے کے باوجود عریاں ہوں گی اور براہ حق سے متجاوز ہوں گی۔	۴۷۵
۳۶۵	باب: ۴۷۸		۳۷۴	ملبوس ہونے کے باوجود عریاں ہونے کی تشریح۔	۴۷۸

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۵۰	شبستہ نامہ کہنے کی ممانعت۔	۳۸۵	باب: ۵۳۔	
	باب: ۵۸۔		۳۷۵	جھوٹا لباس پہننے اور جھوٹے وقت کا ظہر کرنے کی ممانعت۔
	بچے کی پیدائش کے وقت میں کو گھنٹی دینے اور اس کی پیدائش کے دن میں کام رکھنے کا مستحب اور عہد لہذا براہیم اور دیگر مباح علیہ السلام کے نام پر نام رکھنے کا سنت۔	۳۸۶	۳۸۹	جھوٹا لباس پہننے کی ممانعت۔
۵۰	کسی نام اور صاحب شخص سے بچے کو گھنٹی دوانے اور نام رکھوانے کا بیان۔	۳۸۷	۳۹۰	کتاب الاداب
۵۰۳	حضرت ام سلمہ کی دامت در رضی برفہ ہی مرنے کا بیان۔	۳۸۸	۳۹۱	اب کا غوی اور اصلاحی مضمون
۵۰۵	باب: ۵۹۔		باب: ۵۴۔	
	بہ شخص کے یہ کینیت رکھنے کا حوزہ۔	۳۸۹	۳۹۸	بوقت اسم کینیت رکھنے کی ممانعت اور نیچے ناموں کا بیان۔
	پرندوں کو گھر میں رکھنے اور ان کے ساتھ بیچوں کے کہنے کا بیان۔	۳۹۰	۳۹۹	بوقت تکبیر کہنے کے متعلق مذاہب کی تفصیل۔
۵۰۶	باب: ۶۰۔		۳۸۰	کینیت رکھنے کی تحقیق۔
	کس اور کے بیٹے کو بطور تعقیب ممانعت۔	۳۹۱	۳۹۰	اب اور صاحبین کے نام رکھنے کا حوزہ
	باب: ۶۱۔		باب: ۵۵۔	
۵۰۷	اجازت طلب کرنے کا بیان۔	۳۹۲	۳۸۳	مرنے والے نام رکھنے کی ممانعت۔
	یراستے گھر میں داخل ہونے کے لیے لہذا سے اجازت طلب کرنے کی تفصیل۔	۳۹۳	۳۸۴	مرنے والے نام رکھنے کے جو کی تفصیل۔
۵۰	اجازت طلب کرنے اور سلام کرنے میں تہذیب و تاعیر کی بحث۔	۳۹۴	باب: ۵۶۔	
۵۱۲	اجازت طلب کرنے کی ممانعت۔	۳۹۵	۳۸۴	مرنے والوں کو اچھے ناموں کے ساتھ نہ لینے کا استحباب۔
۵۰			باب: ۵۷۔	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۳۹۶	اجازت طلب کرنے کی کیفیت اور اس کے غم کی بحث۔	۵۱۳	باب: ۴۵	۵۲۵
۳۹۷	خبر واحد کی جمعیت پر ایک اشکال کا جواب۔	۵۱۳	مسئلہ پیدل گا اور کم آدمی زیادہ آدمیوں کو سلام کریں۔	۵۲۷
۳۹۸	اجازت طلب کرنے والے کا کون ہے " کے جواب میں "میں" کہنا مکروہ ہے۔	۵۱۴	باب: ۴۶	
۳۹۹	"میں ہوں" کہنے کے مکروہ جو سنے کی وجہ۔	۵۱۵	راستی میں بیٹھنے کا حق ہے کہ سلام کا جواب راستہ میں بیٹھنے کی فقہی سلامتیاں۔	۵۲۷
۴۰۰	اجنبی کے مکان میں جھانکنے کی ممانعت۔	۵۱۵	باب: ۴۷	
۴۰۱	اجنبی عورت پر اپنا ننگا برہانے کا حکم۔	۵۱۷	باب: ۴۸	
۴۰۲	اجنبی عورت کو دیکھنے کا حکم۔	۵۱۷	اہل کتاب کو ابتداءً سلام کرنے کی ممانعت اور ان کے سلام کا جواب دینے کا طریقہ۔	۵۲۹
۴۰۳	کتاب السلام	۵۱۹	کفار اور بدعتیہ لوگوں کو سلام کرنے کا حکم اور غلامیہ فقہاء۔	۵۳۲
۴۰۴	مسلم کا نفی اور شرعی مسی	۵۱۹	باب: ۴۹	
۴۰۵	نبی و عظیم، سلام اور مومنین پر امتدق سے کے سلام کا بیان۔	۵۱۹	بچوں کو سلام کرنے کا استحباب۔	۵۳۳
۴۰۶	قرآن مجید میں سلام کرنے کے احکام اور آداب۔	۵۲۰	بچوں کو سلام کرنے کے احکام۔	۵۳۴
۴۰۷	حدیث میں سلام کرنے کے احکام اور آداب۔	۵۲۱	خویشیوں کو سلام کرنے کے احکام کا جواب	
۴۰۸	سلام کے فضائل۔	۵۲۳	حیثیت میں غلامیہ فقہاء۔	۵۳۴
۴۰۹	سلام کے مسائل	۵۲۴	باب: ۵۰	
۴۱۰	مسائل کا شرعی حکم	۵۲۴	پردہ اٹھانے کو اجازت دینے کی علامت مقرر کرنا۔	۵۳۵

[illegible]

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون
۴۴۹	جادو کا بیان	۵۵۷	تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔
۴۵۰	جادو کی تحقیق۔	۵۵۸	تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔
۴۵۱	نبی پر جادو کیا جانے کا منصب نبوت کے خلاف نہیں ہے۔	۵۵۹	تعلیم قرآن، امامت، اذان اور دیگر عبادت پر اجرت لینے کے متعلق معصوم کا موقف۔
۴۵۲	جادو کا مادہ کاد اور جادو اور معجزہ میں فرق۔	۵۶۰	باب: ۷۸۱
۴۵۳	جادو کے احکام شرعیہ۔	۵۶۱	دہر کا بیان۔
		۴۵۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زہر کو گوشت کھانے کا بیان۔
		۵۶۲	باب: ۷۸۲
		۴۵۵	مریغ پر دم کرنے کا استحباب۔
		۵۶۳	باب: ۷۸۳
		۴۵۶	مفرگنے، پھوڑے پھسی، زہر پینے، ناک وغیرہ میں دم کرانے کا استحباب۔
		۵۶۴	باب: ۷۸۴
		۴۵۷	قرآن مجید اور اذکار مستور سے دم کرنے اور اس پر اجرت لینے کا بیان۔
		۵۶۵	تعلیم قرآن پر اجرت لینے کا جواز۔
		۴۵۸	تعلیم قرآن پر اجرت لینے کے متعلق ائمہ اربعہ کا بیان۔
		۵۶۶	تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ۔
		۴۵۹	تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔
		۵۶۷	
۵۶۲	باب: ۷۸۵		
۵۶۳	دعا کے وقت پناہ دہر کی جگہ رکھنے کا استحباب۔		
۵۶۴	باب: ۷۸۶		
۵۶۵	ناز میں شیطان کے دوسرے پناہ مانگنے کا بیان۔		
۵۶۶	باب: ۷۸۷		
۵۶۷	ہر بیماری کی دوا ہے اور علاج کرنے کے مستحب ہونے کا بیان۔		
۵۶۸	علاج کرنا ترک کرنے کے حکم نہیں ہے۔		
۵۶۹	احادیث میں مذکور بعض دعاؤں کی تاثیر پر اعتراض کا جواب۔		
۵۷۰	عروہ ہندی اور کونجی کے نفع آور ہونے کا بیان۔		
۵۷۱	باب: ۷۸۸		
۵۷۲	طامون اور بدقالی وغیرہ کا بیان۔		
۵۷۳	فوائد حدیث۔		
۵۷۴	باب: ۷۸۹		

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۴۱۹	باب: ۷۹۵	۴۸۳	مرض کے متعدی ہونے، بدشگون تو درمصر	۴۷۱
۴۲۰	چیرنی کو مارنے کی ممانعت	۴۸۴	(کی نحوست)، ستارے (کے سبب سے بارش)	
	آگ میں جلا کر سزا دینے کا حکم	۵۹۶	اور غری کی کوئی اصل نہیں ہے۔	
	باب: ۷۹۶	۵۹۹	مرض کے متعدی ہونے کا بیان	۴۷۲
۴۲۰	باب: ۷۹۶		باب: ۷۹۰	
۴۲۱	بلی کو مارنے کی ممانعت	۴۸۵	بدشگونی، نیک شگون و درجن چیزوں میں نحوست	۴۷۳
	جانوروں کو غذا ب دینے کا حکم	۴۸۶	بکسوں اور ہڈیوں کا بیان	۴۷۴
	باب: ۷۹۷		باب: ۷۹۰	
۴۲۲	جانوروں کو کھاتے اور پلانے کی نفی	۴۸۷	کھانت اور کھانوں کے، جس عاصے کی رحمت	۴۷۵
۴۲۳	جانوروں کے ساتھ بیگی کرنے کی تفصیل	۴۸۸	کھانت کا بیان	۴۷۶
	کتاب الاطفاظ من الادب		باب: ۷۹۲	
۴۲۴	وغیر ہا		مذامی سے اجتناب کا بیان	۴۷۷
	باب: ۷۹۸		مذامی کے احکام کا بیان	۴۷۸
۴۲۴	رہا کو بڑا کہنے کی ممانعت	۴۸۹	کتاب قتل الحیات غیر ہا	
۴۲۵	اشہ تہائی پر دھیر کے اطلاق کی توجیہ	۴۹۰	سانپ، دیر و دیگر حشرات الارض کو مارنے کے	۴۷۹
	باب: ۷۹۹		شرعی احکام کا بیان	
۴۲۵	عنب دانگوں کو گرم کرنے کی کراہت	۴۹۱	باب: ۷۹۳	
	تجو پر گرم کے اطلاق کی ممانعت	۴۹۲	سانپ مارنے کے حکم کی تفصیل	۴۸۰
	باب: ۸۰۰		باب: ۷۹۴	
	لفظ عید، امتر، مولیٰ اور سید کے اطلاق کرنے	۴۹۳	گرگٹ کو مارنے کا استنباب	۴۸۱
۴۲۷	کا حکم		گرگٹ کو مارنے اور اس پر جوش بٹنے کی حکمت	۴۸۲
۴۲۸	لفظ عید اور رب کے اطلاق کی تفصیل	۴۹۴		

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار
۴۴۳	اسلام کی آزار۔		باب: ۸۰۱	
۴۴۵	باب: ۸۰۵	۴۲۹	”میرا نفس خبیث ہو گیا“ کہنے کی ممانعت۔	۴۹۵
۴۵۱	بڑے خواب کے احکام	۴۲۹	مسلمان کو علی التبعین خبیث کہنے کی ممانعت۔	۴۹۶
۴۵۸	سچے خوابوں کے مراتب اور درجات۔		باب: ۸۰۲	
	خواب کے اجزاء نبوت سے بچنے کے متعلق	۵۰۸		
	متعارض احادیث میں تطبیق۔	۵۰۹		
۴۵۸	س کی تحقیق کہ خواب نبوت کا چھپا پیسہ ہے	۵۱۰	مشک کا استعمال اور ریحان اور خوشبو کو مسترد کرنے کی کراہت۔	۴۹۷
۴۵۹	خواب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مختلف صفات	۵۱۱		
	اور مختلف صورتوں میں دیکھنے کی تحقیق	۵۱۲		
۴۶۲	خواب اور بیداری میں کسی شخص سے ملاقات کا	۵۱۳	باب: ۸۰۳	
	سبب۔		شکر کا نفی اور عرفی معنی	۴۹۸
۴۶۳	نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیداری میں ملاقات کی	۵۱۴	شکر پڑھنے اور سننے کا شرعی حکم	۴۹۹
۴۶۳	ترجیہات۔		باب: ۸۰۴	
	کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیداری میں زیارت	۵۱۵		
۴۶۵	کرتے والا صحابی ہو جاتا ہے؟		نزد مشیر (چوسر) کی حرمت۔	۵۰۰
	بیداری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت	۵۱۶	چوسر اور شطرنج کے متعلق فقہاء حنبلیہ کی تحقیق۔	۵۰۱
۴۶۶	کے متعلق علماء اسلام کی تصریحات۔		چوسر اور شطرنج کے متعلق فقہاء مالکیہ کی تحقیق۔	۵۰۲
	دعائے بے بد میں پیر کرم کو بیداری میں رسول اللہ	۵۱۷	چوسر اور شطرنج کے متعلق فقہاء شافعیہ کی تحقیق۔	۵۰۳
۴۶۷	صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کیوں نہیں جوتی؟		چوسر اور شطرنج کے متعلق فقہاء حنفیہ کی تحقیق۔	۵۰۴
	خواب دیکھنے اور اس کی تفسیر بیان کرنے کے	۵۱۸	کھیل اور ورزش کے متعلق اسلام کا نقطہ نظر۔	۵۰۵
۴۶۸	آداب۔		باب: ۸۰۵	
	حضرت ابو بکر کے تفسیر بیان کرنے میں خطا اور	۵۱۹		
۴۶۸	سواب کا بیان۔		باب: ۸۰۶	
	باب: ۸۰۶		نواہیوں کا بیان۔	۵۰۶
۴۷۰	باب: ۸۰۷		خواب کی حقیقت اور اس کی اقسام کے متعلق۔	۵۰۷
	باب: ۸۰۸			

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
	باب: ۸۰۸		باب: ۸۱۳	
۵۵۳	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا اسے	۵۴۱	جب اللہ تعالیٰ کسی امت پر رحمت کا ارادہ فرماتا	
۵۵۴	مہاجرہ کی تعریف	۵۴۰	ہے تو اس سے پہلے اس کے نبی کو اُتھاتا ہے	۵۳۲
۵۵۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مہاجرہ سے کم چیز		باب: ۸۱۴	
۵۵۶	زیادہ ہوتی ، مہاجرہ چیز موجود کیوں نہیں ہوتی	۵۴۲	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض اور آب کی صفات کا بیان	۵۳۵
۵۵۷	جس چیز میں برکت ہو اس کا حساب کرنے سے	۵۴۳	میدان حشر میں حوض کا محل وقوع اور حوض کو کوثر	
۵۵۸	اس کی برکت کیوں ختم ہو جاتی ہے ؟	۵۴۲	کہنے کی وجہ -	۵۳۵
۵۵۹	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا غیب کی خبریں دینا	۵۴۴	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حوض کی وجہ اختتام	۵۳۵
	باب: ۸۰۹	۵۴۵	حوض کے مستحق اہل بیت منیٰ متواتر ہیں -	۵۳۶
۵۵۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ پر توکل -	۵۴۶	حوض کا پانی پینے کے بعد پیاس نہ لگے کی تحقیق	۵۳۶
۵۵۹	توکل کا لغوی معنی -	۵۴۷	جن لوگوں کو حضور نے حوض پر آنے سے روک	
۵۶۰	کیا اسباب اور وسائل کا حصول توکل کے خلاف ہے ؟	۵۴۸	دیا ، ان کے مستحق حضور کا علم اور حدیث میں عرض ہوتا	۵۳۶
	باب: ۸۱۰		باب: ۸۱۵	
۵۶۱	جس علم اور روایت کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم	۵۴۸	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں فرشتوں کی جگہ کا ذکر	۵۳۷
۵۶۲	کو مہوٹ کیا گیا ہے اس کی مثال -	۵۴۹	غیر نبی کے لیے فرشتوں کو دیکھنے کی تحقیق -	۵۳۷
۵۶۳	علم دین پڑھنے اور پڑھانے کی فضیلت -	۵۴۹	باب: ۸۱۶	
۵۶۴	باب: ۸۱۱	۵۵۰	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شجاعت	۵۵۵
۵۶۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی امت پر شفقت -	۵۵۱	باب: ۸۱۷	
۵۶۶	باب: ۸۱۲	۵۵۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سخاوت -	۵۵۶
۵۶۷	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے کا بیان -	۵۵۳	باب: ۸۱۸	
۵۶۸	خاتم کے معنی -	۵۵۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حسن اخلاق -	۵۵۷
۵۶۹	ختم نبوت پر قسوان مجید سے دلائل -	۵۵۵	حضرت انس رضی اللہ عنہ کے قیام مدینہ کے سلسلہ	
۵۷۰	نبوت اور رسالت کے منقطع ہونے کے متعلق	۵۵۶	میں احادیث کے تقاضا کا جواب -	۵۵۹
۵۷۱	حدیث -	۵۵۷	خلق کا لغوی معنی -	۵۵۹
۵۷۲	اُمتی اور خلق کی اختراع کا جواب -	۵۵۸	خلق کا اصطلاحی معنی -	۵۶۰
۵۷۳	قسوان مجید سے اجراء نبوت پر دعائی کے جوابات -	۵۵۹	حسن اخلاق کی فضیلت -	۵۶۱
۵۷۴	احادیث سے اجراء نبوت پر دعائی کے جوابات -	۵۶۰		۵۶۲

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۵۸۰	خلع جلی صفت ہے یا اختیاری؟	۷۶۱	۵۸۱	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خود دسی	۷۶۲
۵۸۱	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حلقہ حسد کے متعلق احادیث۔	۷۶۲	۵۸۲	باب: ۸۱۹	
۵۸۲	باب: ۸۱۵		۵۸۳	باب: ۸۲۰	
۵۸۳	باب: ۸۱۶		۵۸۴	باب: ۸۲۱	
۵۸۴	باب: ۸۱۷		۵۸۵	باب: ۸۲۲	
۵۸۵	باب: ۸۱۸		۵۸۶	باب: ۸۲۳	
۵۸۶	باب: ۸۱۹		۵۸۷	باب: ۸۲۴	
۵۸۷	باب: ۸۲۰		۵۸۸	باب: ۸۲۵	
۵۸۸	باب: ۸۲۱		۵۸۹	باب: ۸۲۶	
۵۸۹	باب: ۸۲۲		۵۹۰	باب: ۸۲۷	
۵۹۰	باب: ۸۲۳		۵۹۱	باب: ۸۲۸	
۵۹۱	باب: ۸۲۴		۵۹۲	باب: ۸۲۹	
۵۹۲	باب: ۸۲۵		۵۹۳	باب: ۸۳۰	
۵۹۳	باب: ۸۲۶		۵۹۴	باب: ۸۳۱	
۵۹۴	باب: ۸۲۷		۵۹۵	باب: ۸۳۲	
۵۹۵	باب: ۸۲۸		۵۹۶	باب: ۸۳۳	
۵۹۶	باب: ۸۲۹		۵۹۷	باب: ۸۳۴	
۵۹۷	باب: ۸۳۰		۵۹۸	باب: ۸۳۵	
۵۹۸	باب: ۸۳۱		۵۹۹	باب: ۸۳۶	
۵۹۹	باب: ۸۳۲		۶۰۰	باب: ۸۳۷	
۶۰۰	باب: ۸۳۳		۶۰۱	باب: ۸۳۸	
۶۰۱	باب: ۸۳۴		۶۰۲	باب: ۸۳۹	
۶۰۲	باب: ۸۳۵		۶۰۳	باب: ۸۴۰	
۶۰۳	باب: ۸۳۶		۶۰۴	باب: ۸۴۱	
۶۰۴	باب: ۸۳۷		۶۰۵	باب: ۸۴۲	
۶۰۵	باب: ۸۳۸		۶۰۶	باب: ۸۴۳	
۶۰۶	باب: ۸۳۹		۶۰۷	باب: ۸۴۴	
۶۰۷	باب: ۸۴۰		۶۰۸	باب: ۸۴۵	
۶۰۸	باب: ۸۴۱		۶۰۹	باب: ۸۴۶	
۶۰۹	باب: ۸۴۲		۶۱۰	باب: ۸۴۷	
۶۱۰	باب: ۸۴۳		۶۱۱	باب: ۸۴۸	
۶۱۱	باب: ۸۴۴		۶۱۲	باب: ۸۴۹	
۶۱۲	باب: ۸۴۵		۶۱۳	باب: ۸۵۰	
۶۱۳	باب: ۸۴۶		۶۱۴	باب: ۸۵۱	
۶۱۴	باب: ۸۴۷		۶۱۵	باب: ۸۵۲	
۶۱۵	باب: ۸۴۸		۶۱۶	باب: ۸۵۳	
۶۱۶	باب: ۸۴۹		۶۱۷	باب: ۸۵۴	
۶۱۷	باب: ۸۵۰		۶۱۸	باب: ۸۵۵	
۶۱۸	باب: ۸۵۱		۶۱۹	باب: ۸۵۶	
۶۱۹	باب: ۸۵۲		۶۲۰	باب: ۸۵۷	
۶۲۰	باب: ۸۵۳		۶۲۱	باب: ۸۵۸	
۶۲۱	باب: ۸۵۴		۶۲۲	باب: ۸۵۹	
۶۲۲	باب: ۸۵۵		۶۲۳	باب: ۸۶۰	
۶۲۳	باب: ۸۵۶		۶۲۴	باب: ۸۶۱	
۶۲۴	باب: ۸۵۷		۶۲۵	باب: ۸۶۲	
۶۲۵	باب: ۸۵۸		۶۲۶	باب: ۸۶۳	
۶۲۶	باب: ۸۵۹		۶۲۷	باب: ۸۶۴	
۶۲۷	باب: ۸۶۰		۶۲۸	باب: ۸۶۵	
۶۲۸	باب: ۸۶۱		۶۲۹	باب: ۸۶۶	
۶۲۹	باب: ۸۶۲		۶۳۰	باب: ۸۶۷	
۶۳۰	باب: ۸۶۳		۶۳۱	باب: ۸۶۸	
۶۳۱	باب: ۸۶۴		۶۳۲	باب: ۸۶۹	
۶۳۲	باب: ۸۶۵		۶۳۳	باب: ۸۷۰	
۶۳۳	باب: ۸۶۶		۶۳۴	باب: ۸۷۱	
۶۳۴	باب: ۸۶۷		۶۳۵	باب: ۸۷۲	
۶۳۵	باب: ۸۶۸		۶۳۶	باب: ۸۷۳	
۶۳۶	باب: ۸۶۹		۶۳۷	باب: ۸۷۴	
۶۳۷	باب: ۸۷۰		۶۳۸	باب: ۸۷۵	
۶۳۸	باب: ۸۷۱		۶۳۹	باب: ۸۷۶	
۶۳۹	باب: ۸۷۲		۶۴۰	باب: ۸۷۷	
۶۴۰	باب: ۸۷۳		۶۴۱	باب: ۸۷۸	
۶۴۱	باب: ۸۷۴		۶۴۲	باب: ۸۷۹	
۶۴۲	باب: ۸۷۵		۶۴۳	باب: ۸۸۰	
۶۴۳	باب: ۸۷۶		۶۴۴	باب: ۸۸۱	
۶۴۴	باب: ۸۷۷		۶۴۵	باب: ۸۸۲	
۶۴۵	باب: ۸۷۸		۶۴۶	باب: ۸۸۳	
۶۴۶	باب: ۸۷۹		۶۴۷	باب: ۸۸۴	
۶۴۷	باب: ۸۸۰		۶۴۸	باب: ۸۸۵	
۶۴۸	باب: ۸۸۱		۶۴۹	باب: ۸۸۶	
۶۴۹	باب: ۸۸۲		۶۵۰	باب: ۸۸۷	
۶۵۰	باب: ۸۸۳		۶۵۱	باب: ۸۸۸	
۶۵۱	باب: ۸۸۴		۶۵۲	باب: ۸۸۹	
۶۵۲	باب: ۸۸۵		۶۵۳	باب: ۸۹۰	
۶۵۳	باب: ۸۸۶		۶۵۴	باب: ۸۹۱	
۶۵۴	باب: ۸۸۷		۶۵۵	باب: ۸۹۲	
۶۵۵	باب: ۸۸۸		۶۵۶	باب: ۸۹۳	
۶۵۶	باب: ۸۸۹		۶۵۷	باب: ۸۹۴	
۶۵۷	باب: ۸۹۰		۶۵۸	باب: ۸۹۵	
۶۵۸	باب: ۸۹۱		۶۵۹	باب: ۸۹۶	
۶۵۹	باب: ۸۹۲		۶۶۰	باب: ۸۹۷	
۶۶۰	باب: ۸۹۳		۶۶۱	باب: ۸۹۸	
۶۶۱	باب: ۸۹۴		۶۶۲	باب: ۸۹۹	
۶۶۲	باب: ۸۹۵		۶۶۳	باب: ۹۰۰	
۶۶۳	باب: ۸۹۶		۶۶۴	باب: ۹۰۱	
۶۶۴	باب: ۸۹۷		۶۶۵	باب: ۹۰۲	
۶۶۵	باب: ۸۹۸		۶۶۶	باب: ۹۰۳	
۶۶۶	باب: ۸۹۹		۶۶۷	باب: ۹۰۴	
۶۶۷	باب: ۹۰۰		۶۶۸	باب: ۹۰۵	
۶۶۸	باب: ۹۰۱		۶۶۹	باب: ۹۰۶	
۶۶۹	باب: ۹۰۲		۶۷۰	باب: ۹۰۷	
۶۷۰	باب: ۹۰۳		۶۷۱	باب: ۹۰۸	
۶۷۱	باب: ۹۰۴		۶۷۲	باب: ۹۰۹	
۶۷۲	باب: ۹۰۵		۶۷۳	باب: ۹۱۰	
۶۷۳	باب: ۹۰۶		۶۷۴	باب: ۹۱۱	
۶۷۴	باب: ۹۰۷		۶۷۵	باب: ۹۱۲	
۶۷۵	باب: ۹۰۸		۶۷۶	باب: ۹۱۳	
۶۷۶	باب: ۹۰۹		۶۷۷	باب: ۹۱۴	
۶۷۷	باب: ۹۱۰		۶۷۸	باب: ۹۱۵	
۶۷۸	باب: ۹۱۱		۶۷۹	باب: ۹۱۶	
۶۷۹	باب: ۹۱۲		۶۸۰	باب: ۹۱۷	
۶۸۰	باب: ۹۱۳		۶۸۱	باب: ۹۱۸	
۶۸۱	باب: ۹۱۴		۶۸۲	باب: ۹۱۹	
۶۸۲	باب: ۹۱۵		۶۸۳	باب: ۹۲۰	
۶۸۳	باب: ۹۱۶		۶۸۴	باب: ۹۲۱	
۶۸۴	باب: ۹۱۷		۶۸۵	باب: ۹۲۲	
۶۸۵	باب: ۹۱۸		۶۸۶	باب: ۹۲۳	
۶۸۶	باب: ۹۱۹		۶۸۷	باب: ۹۲۴	
۶۸۷	باب: ۹۲۰		۶۸۸	باب: ۹۲۵	
۶۸۸	باب: ۹۲۱		۶۸۹	باب: ۹۲۶	
۶۸۹	باب: ۹۲۲		۶۹۰	باب: ۹۲۷	
۶۹۰	باب: ۹۲۳		۶۹۱	باب: ۹۲۸	
۶۹۱	باب: ۹۲۴		۶۹۲	باب: ۹۲۹	
۶۹۲	باب: ۹۲۵		۶۹۳	باب: ۹۳۰	
۶۹۳	باب: ۹۲۶		۶۹۴	باب: ۹۳۱	
۶۹۴	باب: ۹۲۷		۶۹۵	باب: ۹۳۲	
۶۹۵	باب: ۹۲۸		۶۹۶	باب: ۹۳۳	
۶۹۶	باب: ۹۲۹		۶۹۷	باب: ۹۳۴	
۶۹۷	باب: ۹۳۰		۶۹۸	باب: ۹۳۵	
۶۹۸	باب: ۹۳۱		۶۹۹	باب: ۹۳۶	
۶۹۹	باب: ۹۳۲		۷۰۰	باب: ۹۳۷	

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
	کے سونے کی وجہ۔	۷۹۱	۶۱۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک سے خوشبو پھیلنے کے متعلق احادیث۔	۷۹۰
۸۰۳	نظریات۔		۶۱۴	وحی کا لغوی اور اصطلاحی معنی اور نزول وحی کی صورتیں۔	۷۹۰
۸۰۴	سیاہ خضہ ہانگانے کے متعلق علماء کے نظریات۔	۶۲۵	۶۱۵	نزول وحی کے وقت پسینہ آنے کی وجہ۔	۷۹۳
	باب: ۸۳۰		۶۱۵	نزول وحی کی صورت دو صورتیں بیان کرنے کی وجہ۔	۷۹۳
۸۰۵	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مہر نبوت کا بیان۔	۶۲۶	۶۱۶	فرشتہ اور وحی صلی اللہ علیہ وسلم کے وحی سننے کی کیفیت۔	۷۹۳
	باب: ۸۳۱		۶۱۷	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ یقین کیسے ہو کر۔	۷۹۳
۸۰۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر مبارک کا بیان۔	۶۲۸		فرشتہ ہے شیطان نہیں ہے؟	۷۹۳
	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق اور محاکمہ۔	۶۲۹		باب: ۸۳۸	
۸۰۷	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آوازیں سننے اور روشنی دیکھنے کا بیان۔	۶۳۰	۶۱۸	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بال آپ کی صفات اور آپ کے علیہ کا بیان۔	۷۹۵
	باب: ۸۳۲		۶۱۹	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بال کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق۔	۷۹۵
۸۰۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کا بیان۔	۶۳۱	۶۲۰	اہل کتاب کی موفقت کرنے کی تحقیق۔	۷۹۶
	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کا ترجمہ کی تشریح۔	۶۳۲	۶۲۱	ہانگ نکالنے کا حکم۔	۷۹۸
۸۰۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کا ترجمہ کی تشریح۔	۶۳۳	۶۲۲	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سرخ لباس پہننے کی تحقیق۔	۷۹۸
	باب: ۸۳۳			باب: ۸۳۹	
۸۱۰	اللہ تعالیٰ کا سب سے زیادہ علم اور سب سے زیادہ خوف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے۔	۶۳۴	۶۲۳	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سفید بالوں کا ذکر۔	۷۹۹
	دین میں سہولت اور رعایت کے پسندیدہ ہونے کا بیان۔	۶۳۵	۶۲۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خضاب رنگنے کے متعلق علماء کے نظریات۔	۸۰۰
۸۱۱	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سفائر اور مکرور ملت سے مجتنب ہونے کا بیان۔	۶۳۶			
۸۱۲	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فدا کی قدر کا ذکر۔	۶۳۷			

مبشر	مضمون	صفحہ نمبر	ز شاہ	مضمون	صفحہ نمبر
	باب: ۸۳۳			باب: ۸۳۸	
۶۳۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر عمل کرنے کا وجہ۔	۸۱۶	۶۳۸	حضرت حبیب علیہ السلام کے فضائل۔	۸۲۹
۶۳۹	حجیت حدیث۔	۸۱۸		باب: ۸۳۹	
	باب: ۸۳۵			حضرت عمر فاروق علیہ السلام کے فضائل۔	۸۳۸
۶۴۰	مذہب اہل بیت علیہم السلام کے لئے کرنا۔	۸۱۸	۶۳۹	حضرت امیر المومنین علیہ السلام کے خیر برتری مومنوں کی توجہ۔	۸۳۹
۶۴۱	نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہونے والے احادیث کی مصدقہ۔	۸۲۹	۶۴۰	حضرت امیر المومنین علیہ السلام کے فضائل کی توجہ۔	۸۴۰
۶۴۲	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے احادیث کی مصدقہ۔	۸۲۹	۶۴۱	گناہوں پر توبہ کی توجہ۔	۸۴۱
۶۴۳	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے احادیث کی مصدقہ۔	۸۲۹	۶۴۲	گناہوں پر توبہ کی توجہ۔	۸۴۲
	باب: ۸۳۴			باب: ۸۴۰	
۶۴۴	احکام شرعیہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر عمل کرنے کا وجہ۔	۸۲۹	۶۴۳	حضرت امیر المومنین علیہ السلام کے فضائل۔	۸۴۳
۶۴۵	احکام شرعیہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر عمل کرنے کا وجہ۔	۸۲۹	۶۴۴	حضرت امیر المومنین علیہ السلام کے فضائل۔	۸۴۴
	باب: ۸۳۶			باب: ۸۴۱	
۶۴۶	احکام شرعیہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر عمل کرنے کا وجہ۔	۸۲۹	۶۴۵	حضرت امیر المومنین علیہ السلام کے فضائل۔	۸۴۵
۶۴۷	احکام شرعیہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر عمل کرنے کا وجہ۔	۸۲۹	۶۴۶	حضرت امیر المومنین علیہ السلام کے فضائل۔	۸۴۶
	باب: ۸۳۷			باب: ۸۴۲	
۶۴۸	احکام شرعیہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر عمل کرنے کا وجہ۔	۸۲۹	۶۴۷	حضرت امیر المومنین علیہ السلام کے فضائل۔	۸۴۷
۶۴۹	احکام شرعیہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر عمل کرنے کا وجہ۔	۸۲۹	۶۴۸	حضرت امیر المومنین علیہ السلام کے فضائل۔	۸۴۸

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۸۷۲	فقہیت صحابہ پر کتب شیعہ سے استدلال۔	۲۷۵	باب: ۸۲۳	۲۵۸	حضرت خضر علیہ السلام کی فضیلت۔
	باب: ۸۲۴			۲۵۹	حضرت موسیٰ کا نام و نسب اور عمر کا بیان۔
۸۷۶	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے فضائل۔	۲۷۶	۸۵۲	۲۶۰	حضرت خضر کا نام، مقب و در کینت
	صحابہ کرام کی ایک دوسرے پر افضلیت کے	۲۷۷	۸۵۲	۲۶۱	حضرت خضر کے نبی ہونے کی تحقیق
۸۸	مطلق علمائے مسلمان اور نظریات۔		۸۵۳	۲۶۲	حضرت خضر کی حیات کے متعلق علمائے امت کی
۸۸۲	صحابہ کرام کی باہمی جنگوں کے متعلق اہلسنت کا نظریہ	۲۷۸		
۸۸۳	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۲۷۹	۸۵۳	۲۶۳	حیات خضر کی نفی پر دلائل۔
۸۸۳	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا اسلام قبول کرنا۔	۲۸۰	۸۵۴	۲۶۴	حیات خضر کے ثبوت پر دلائل۔
۸۸۴	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی ہجرت۔	۲۸۱	۸۵۴	۲۶۵	حیات خضر کے حقائق اور اس کے خلافتِ اولیٰ
	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی غزوات میں	۲۸۲			پر بحث و نظر۔
۸۸۶	شک		۸۵۷	۲۶۶	حیات خضر کے سلسلہ میں حروفِ آخر۔
۸۸۶	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب	۲۸۳	۸۵۹	۲۶۷	حدیث خضر سے استنباط شدہ مسائل۔
۸۸۸	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا علم۔	۲۸۴	۸۵۹		کتاب فضائل الصحابة رضی اللہ عنہم
	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا نہ ہر واقعہ	۲۸۵			
۸۸۸	اللہ کی راہ میں خرچ کرنا۔				
۲۸۹	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت۔	۲۸۶		۲۶۸	صحابی کی تقریر
	حرب و بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کے اہم	۲۸۷	۸۶۱	۲۶۹	تعداد صحابہ کے متعلق راہِ فنیوں کا عقیدہ۔
۸۸۹	کارنامے۔		۸۶۱	۲۷۰	تعداد صحابہ کے متعلق اہل سنت کا عقیدہ۔
	مہاجرین میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ	۲۸۸	۸۶۱	۲۷۱	صحابہ کرام کے اصحاب سے ان کے دین میں استقلال
	ہونے کی وجہ سے حضرت ابو بکر کی افضلیت کی				اور ثابت قدمی پر استدلال۔
۸۹۰	وجہ۔		۸۶۲	۲۷۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور تبلیغ سے
۸۹۵	عقبت اللہ محبت کا معنی۔	۲۸۹			کثرت صحابہ پر استدلال۔
	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی کو شخصی طور پر	۲۹۰	۸۶۲	۲۷۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین اور
۸۹۶	میتوں کے خلیفہ نامزد نہ کرنا۔		۸۶۳		افضل المرسلین ہونے سے کثرت صحابہ پر استدلال
۲۹۰	حضرت ابو بکر صدیق کی خلافت پر دلیل۔	۲۹۱		۲۷۴	قرآن مجید کی آیات سے کثرت صحابہ پر استدلال
	خلافت ثلاثہ کی خلافت کی صحت اور حقانیت	۲۹۲	۸۶۳		

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۹۰۵	نازل ہونے پر شیعہ علماء کی تائید۔	۸۹۷	پرسوں کی مجید سے استدلال۔
۹۰۶	کتب شیعہ سے حضرت عمر کے فضائل کا بیان	۸۹۸	سدا مال مذکور پر شیعہوں کے اعتراضات کے جوابات۔
۹۰۷	شیخ بلوفتہ کے حوالے سے حضرت علی کے بیان کردہ حضرت عمر کے فضائل۔	۸۹۹	قرآن مجید کی آیات سے شیعہ تفسیر کے مطابق حضرت ابو بکر کے فضائل۔
۹۰۸	ابن ابی الحدید شیعہ کے حوالے سے حضرت عمر کے فضائل میں ایجاد میث۔	۹۰۰	حضرت ابو بکر کے اہل حق پر حضرت علی کے عیب کرنے کا کتب شیعہ سے ثبوت۔
۹۰۹	ابن ابی الحدید شیعہ کے حوالے سے حضرت عمر کے فضائل سے جوابات۔	۸۲۵	باب: ۸۲۵
۹۱۰	ابن ابی الحدید شیعہ کے حوالے سے حضرت عمر کے فضائل پر پانچویں حضرت ابن عباس اور حضرت علی کی گواہی۔	۹۰۱	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فضائل کا بیان۔
۸۲۶	باب: ۸۲۶	۹۰۲	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی سوانح۔
۹۱۱	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل	۹۰۳	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا سوانہ قبول کرنا
۹۱۲	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۹۰۴	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا حج نہ کرنا
۹۱۳	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل کا کتب شیعہ سے ثبوت۔	۹۰۵	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی عروہ میں تہمت۔
۹۱۴	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل کا کتب شیعہ سے ثبوت۔	۹۰۶	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا ظلم۔
۹۱۵	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل کا کتب شیعہ سے ثبوت۔	۹۰۷	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا رد اور توہم
۹۱۶	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل کا کتب شیعہ سے ثبوت۔	۹۰۸	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب۔
۹۱۷	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل کا کتب شیعہ سے ثبوت۔	۹۰۹	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تہمت۔
۹۱۸	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل کا کتب شیعہ سے ثبوت۔	۹۱۰	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اغردی و تجملی حیثیت و خلیفہ سیرت۔
۹۱۹	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل کا کتب شیعہ سے ثبوت۔	۹۱۱	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تہمت۔
۹۲۰	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل کا کتب شیعہ سے ثبوت۔	۹۱۲	حضرت عمر کے لیے حضرت علی کی دلی رعبہ۔
۹۲۱	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل کا کتب شیعہ سے ثبوت۔	۹۱۳	حضرت عمر کی دینہ داری میں ساجیت۔
۹۲۲	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل کا کتب شیعہ سے ثبوت۔	۹۱۴	حضرت عمر کا محدث صاحب ہمارے دور۔
۹۲۳	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل کا کتب شیعہ سے ثبوت۔	۹۱۵	عبداللہ ابن ابی کے گھن کے لیے نبی اعلیٰ اللہ علیہ وسلم کے قمیص دینے کی وجہ۔
۹۲۴	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل کا کتب شیعہ سے ثبوت۔	۹۱۶	حضرت عمر کی اساتذہ کے مطابق بعض آیات کے

صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۹۷۳	حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کی سوانح -	۷۴۸	۵۴۶	باب ۸۲۸ : بانثار صحابہ کے مشورے۔	۷۲۹
۹۷۵	حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کی سوانح -	۷۴۹	۹۴۰	شہادت -	۷۳۰
			۹۴۸	غلط عثمان رضی اللہ عنہ	۷۳۱
	باب : ۸۵۰			باب ۸۲۷ :	
۹۷۶	حضرت ابو سعید بن جراح رضی اللہ عنہ کے فضائل	۷۵۰		حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فضائل	۷۳۲
۹۷۷	حضرت بروجیہ و بن جراح رضی اللہ عنہ کی سوانح	۷۵۱	۹۵۰	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سوانح	۷۳۳
			۹۵۶	حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قبول اسلام	۷۳۴
	باب : ۸۵۱		۹۵۷	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ہجرت۔	۷۳۵
۹۷۸	حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کے فضائل	۷۵۲	۹۵۸	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی غزوات میں شرکت۔	۷۳۶
۹۷۹	مدینہ حسنیہ رضی اللہ عنہ کی سوانح	۷۵۳	۹۵۹	حضرت علی رضی اللہ عنہ کا مد	۷۳۷
۹۸۰	حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب۔	۷۵۴	۹۶۰	حضرت علی رضی اللہ عنہ کا زہد۔	۷۳۸
۹۸۱	حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی شہادت۔	۷۵۵	۹۶۱	حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فضائل	۷۳۹
۹۸۲	حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۷۵۶	۹۶۲	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت :-	۷۴۰
۹۸۳	حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب	۷۵۷	۹۶۳	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت	۷۴۱
۹۸۴	حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت۔	۷۵۸	۹۶۴	حضرت علی کو حضرت ابراہیم سے تشبیہ دینا ان	۷۴۲
۹۸۵	حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے خروج کا محل۔	۷۵۹		کے استحقاق خلافت کو مستلزم نہیں ہے۔	۷۴۳
	یزید کی بیعت توڑنے اور اپنی بیعت پیٹ کے بے	۷۶۰		حضرت معاویہ کا حضرت سعد سے حضرت علی کو	۷۴۴
	حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے خطاب دروں ک	۷۶۱		بڑا نہ کہتے کی وجہ دریافت کرنا۔	۷۴۵
۹۸۶	توجیہ :-	۷۶۲	۹۶۳	اہلی بیت کی اقسام	۷۴۶
	باب : ۸۵۲			باب : ۸۲۸	
۹۸۷	حضرت زید بن عارثہ اور حضرت اسامہ بن زید رضی	۷۶۳		حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے فضائل	۷۴۷
۹۸۸	اللہ عنہما کے فضائل۔	۷۶۴	۹۶۴	حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۷۴۸
۹۸۹	حضرت زید بن عارثہ رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۷۶۵		باب : ۸۲۹	
۹۹۰	حضرت زید کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے	۷۶۶		حضرت طلحہ و حضرت زبیر رضی اللہ عنہما کے فضائل	۷۴۹
۹۹۱	مقابلہ میں باپ احمد چچا کو مجبور دینا۔	۷۶۷			
۹۹۲	حضرت زید کے دیگر فضائل و مناقب۔	۷۶۸			

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱۰۲۰	حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کی سوانح	۴۴۸	۸۵۲	۴۵
۱۰۲۱	کفر کا مذہبی معنی	۴۴۹	باب: ۸۵۳	
۱۰۲۲	کفر کا اصطلاحی معنی	۴۵۰	۸۵۳	
۱۰۲۳	کفر کی تحقیق	۴۵۱	۸۵۳	
۱۰۲۴	غیر کفر میں نکاح کی بحت	۴۵۲	۸۵۳	
۱۰۲۵	قصد نیکیت سے غیر کفر میں نکاح کے بیان	۴۵۳	باب: ۸۵۴	
۱۰۲۶	مذہب فقہاء کے نزدیک عام اصول	۴۵۴	۸۵۴	
۱۰۲۷	کاجت جہنم	۴۵۵	۸۵۴	
۱۰۲۸	احل لکم ما وراءہ ذالکم میں ما	۴۵۶	باب: ۸۵۵	
۱۰۲۹	کاجت جہنم	۴۵۷	۸۵۵	
۱۰۳۰	احل لکم ما وراءہ ذالکم کے	۴۵۸	۸۵۵	
۱۰۳۱	عم سے فقہاء کا استدلال	۴۵۹	۸۵۵	
۱۰۳۲	فانکھوا ما طاب لکم من النساء	۴۶۰	۸۵۵	
۱۰۳۳	میں ما کے عموم سے فقہاء کا استدلال	۴۶۱	باب: ۸۵۶	
۱۰۳۴	وانکھوا الا یا فی منکم الا یہ	۴۶۲	۸۵۶	
۱۰۳۵	غیر کفر میں نکاح کے جواز پر استدلال	۴۶۳	۸۵۶	
۱۰۳۶	غیر کفر میں نکاح کا جواز سیادت کلام کی تنظیم	۴۶۴	۸۵۶	
۱۰۳۷	بجائے نکاح کے بنا کر نہیں ہے	۴۶۵	باب: ۸۵۷	
۱۰۳۸	ولا اجتاز علیکم ان تنکحوا	۴۶۶	۸۵۷	
۱۰۳۹	الآیۃ سے غیر کفر میں نکاح کے جواز پر	۴۶۷	۸۵۷	
۱۰۴۰	استدلال	۴۶۸	۸۵۷	
۱۰۴۱	آیت تمحیل سے غیر کفر میں نکاح کے جواز پر	۴۶۹	باب: ۸۵۸	
۱۰۴۲	استدلال	۴۷۰	۸۵۸	
۱۰۴۳	ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم سے	۴۷۱	۸۵۸	
۱۰۴۴	غیر کفر میں نکاح کے جواز پر استدلال	۴۷۲	۸۵۸	
۱۰۴۵	استدلال مذکور پر ایک اعتراض کا جواب	۴۷۳	۸۵۸	

صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۱۰۶۳	بالخصوص غیر کفو میں رشتہ دینے کا حکم۔	۸۰۶	۱۰۶۴	دعا کا ان لمؤمن ولا مؤمنۃ الا یہ	۸۰۲
۱۰۶۴	غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں کی ایک اور توجیہ	۸۰۷	۱۰۶۵	سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔	۸۰۳
۱۰۶۵	کا جواب۔	۸۰۸	۱۰۶۶	والعبد مؤمن خیر من	۸۰۴
۱۰۶۶	سیدات کا غیر فاطمیوں کے ساتھ نکاح کا بیان	۸۰۹	۱۰۶۷	مشروک۔	۸۰۵
۱۰۶۷	حضرت سیدہ ام کلثوم کے حضرت عمر سے نکاح کا بیان۔	۸۱۰	۱۰۶۸	استدلال (غیر کفو میں نکاح کے جواز پر قرآن مجید سے مرکیح جنتیہ)	۸۰۶
۱۰۶۸	حضرت سیدہ فاطمہ بنت حسین اور حضرت سیدہ سکینہ بنت حسین کے غیر فاطمی جوانوں سے نکاح کا بیان۔	۸۱۱	۱۰۶۹	والعبد مؤمن لایۃ میں عید سے	۸۰۷
۱۰۶۹	حضرت حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم کی حاجۃ ادویوں کے نکاحوں کا بیان۔	۸۱۲	۱۰۷۰	غلام مرد منے پر مجبور مفسرین کی تصریحات۔	۸۰۸
۱۰۷۰	حضرت علی بن حسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم کی حاجۃ ادویوں کے نکاحوں کا بیان۔	۸۱۳	۱۰۷۱	اہلسنت مترجمین کے حوالوں سے ولعبد	۸۰۹
۱۰۷۱	سیدات کے غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں کی توجیہ کا بیان۔	۸۱۴	۱۰۷۲	مؤمن اللہ کا ترجمہ۔	۸۱۰
۱۰۷۲	سیدہ کے غیر سید سے نکاح کے متعلق اعلیٰ مقام کا موقف۔	۸۱۵	۱۰۷۳	دیگر مشہور مترجمین کے حوالوں سے ولعبد	۸۱۱
۱۰۷۳	نکاح کی وجہ ہے عورت کی تدبیر کی تحقیق۔	۸۱۶	۱۰۷۴	مؤمن الا یہ کا ترجمہ۔	۸۱۲
۱۰۷۴	غیر کفو میں نکاح کے انعقاد کے لیے روئے زمین کے تمام ادویہ کار مافی جو نا ضروری ہے	۸۱۷	۱۰۷۵	افتن جعل المسلمین کالجمہور میں	۸۱۳
۱۰۷۵	یا صرف ولی اقرب کار مافی ہونا کافی ہے۔	۸۱۸	۱۰۷۶	سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔	۸۱۴
۱۰۷۶	اقتبار کفو کی روایات کی فنی حیثیت۔	۸۱۹	۱۰۷۷	فلا تزکوا انفسکم سے غیر کفو میں	۸۱۵
۱۰۷۷	حدیث والایم اذا وجدت لہا کفواً کی تحقیق۔	۸۲۰	۱۰۷۸	نکاح کے جواز پر استدلال۔	۸۱۶
۱۰۷۸	حدیث تأخیر والنظر من تحقیق	۸۲۱	۱۰۷۹	وللہ لعزۃ ولرسولہ وللمؤمنین	۸۱۷
۱۰۷۹	حدیث تأخیر والنظر من تحقیق	۸۲۲	۱۰۸۰	سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔	۸۱۸
۱۰۸۰	حدیث تأخیر والنظر من تحقیق	۸۲۳	۱۰۸۱	عہد رسالت میں غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں	۸۱۹
۱۰۸۱	حدیث تأخیر والنظر من تحقیق	۸۲۴	۱۰۸۲	میں سے چند نکاحوں کا بیان۔	۸۲۰
۱۰۸۲	حدیث تأخیر والنظر من تحقیق	۸۲۵	۱۰۸۳	غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں کی ایک توجیہ کا جواب۔	۸۲۱
۱۰۸۳	حدیث تأخیر والنظر من تحقیق	۸۲۶	۱۰۸۴	اسلام میں ذات پات کا اقیانوس کرنے پر احادیث سے دلائل۔	۸۲۲
۱۰۸۴	حدیث تأخیر والنظر من تحقیق	۸۲۷	۱۰۸۵	اسلام اور اچھے اخلاق کی بنا پر رشتہ دینے کا حکم عام اذین کو کفو ہو یا غیر کفو۔	۸۲۳

[illegible]

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۸۵۵	حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۲۵	باب: ۸۶۹	
	باب: ۸۶۳		حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے فضائل	۱۲۳
۸۵۶	حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کے فضائل	۱۲۶	حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی سوانح	۱۲۴
۸۵۷	حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۲۷	باب: ۸۷۰	
	باب: ۸۶۴		حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے فضائل	۱۲۶
۸۵۸	حضرت ابو جہانہ ساک بن خثعمہ رضی اللہ عنہ کے فضائل	۱۲۹	حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی سوانح	۱۲۷
۸۵۹	حضرت ابو جہانہ کی سوانح	۱۲۹	باب: ۸۷۱	
	باب: ۸۶۵		حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے فضائل	۱۲۸
۸۶۰	حضرت جابر کے دادہ حضرت عبد اللہ بن عمر بن حارث رضی اللہ عنہما کے فضائل	۱۳۰	حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۳۰
۸۶۱	حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص کی سوانح	۱۳۱	باب: ۸۷۲	
	باب: ۸۶۶		حضرت عقیب بن ربیع رضی اللہ عنہ کے فضائل	۱۳۲
۸۶۲	حضرت عقیب بن ربیع رضی اللہ عنہ کے فضائل	۱۳۲	حضرت عقیب بن ربیع رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۳۲
۸۶۳	حضرت عقیب بن ربیع رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۳۲	باب: ۸۶۷	
	باب: ۸۶۷		حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کے فضائل	۱۳۳
۸۶۴	حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کے فضائل	۱۳۳	حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۳۹
۸۶۵	حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۳۹	باب: ۸۶۸	
	باب: ۸۷۳		حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے فضائل	۱۴۰
۸۶۶	حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے فضائل	۱۴۰	حضرت حریر رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۴۲
۸۶۷	حضرت حریر رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۴۲		

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۸۸۱	کفار کے لیے جاسوسی کرنے والے کا حکم	۸۸۱	کفار کے لیے جاسوسی کرنے والے کا حکم
۸۸۲	اسے اہل عدت نہ ہو یا رسول کریم سے تعلق	۸۸۲	اسے اہل عدت نہ ہو یا رسول کریم سے تعلق
۸۸۳	یہی معذرت کر دے گا	۸۸۳	یہی معذرت کر دے گا
۸۸۴	حضرت ابو بکر اور حضرت عمر و حضرت عثمان کے	۸۸۴	حضرت ابو بکر اور حضرت عمر و حضرت عثمان کے
۸۸۵	ماں پر عاتقہ اور سلام پر استقامت پر	۸۸۵	ماں پر عاتقہ اور سلام پر استقامت پر
۸۸۶	عمر و حضرت عثمان کے	۸۸۶	عمر و حضرت عثمان کے
۸۸۷	رتداد کا بدلہ	۸۸۷	رتداد کا بدلہ
۸۸۸	باب: ۸۸۸	۸۸۸	باب: ۸۸۸
۸۸۹	باب: ۸۸۹	۸۸۹	باب: ۸۸۹
۸۹۰	باب: ۸۹۰	۸۹۰	باب: ۸۹۰
۸۹۱	باب: ۸۹۱	۸۹۱	باب: ۸۹۱
۸۹۲	باب: ۸۹۲	۸۹۲	باب: ۸۹۲
۸۹۳	باب: ۸۹۳	۸۹۳	باب: ۸۹۳
۸۹۴	باب: ۸۹۴	۸۹۴	باب: ۸۹۴
۸۹۵	باب: ۸۹۵	۸۹۵	باب: ۸۹۵
۸۹۶	باب: ۸۹۶	۸۹۶	باب: ۸۹۶
۸۹۷	باب: ۸۹۷	۸۹۷	باب: ۸۹۷
۸۹۸	باب: ۸۹۸	۸۹۸	باب: ۸۹۸
۸۹۹	باب: ۸۹۹	۸۹۹	باب: ۸۹۹
۹۰۰	باب: ۹۰۰	۹۰۰	باب: ۹۰۰
۹۰۱	باب: ۹۰۱	۹۰۱	باب: ۹۰۱
۹۰۲	باب: ۹۰۲	۹۰۲	باب: ۹۰۲
۹۰۳	باب: ۹۰۳	۹۰۳	باب: ۹۰۳
۹۰۴	باب: ۹۰۴	۹۰۴	باب: ۹۰۴
۹۰۵	باب: ۹۰۵	۹۰۵	باب: ۹۰۵
۹۰۶	باب: ۹۰۶	۹۰۶	باب: ۹۰۶
۹۰۷	باب: ۹۰۷	۹۰۷	باب: ۹۰۷
۹۰۸	باب: ۹۰۸	۹۰۸	باب: ۹۰۸
۹۰۹	باب: ۹۰۹	۹۰۹	باب: ۹۰۹
۹۱۰	باب: ۹۱۰	۹۱۰	باب: ۹۱۰
۹۱۱	باب: ۹۱۱	۹۱۱	باب: ۹۱۱
۹۱۲	باب: ۹۱۲	۹۱۲	باب: ۹۱۲
۹۱۳	باب: ۹۱۳	۹۱۳	باب: ۹۱۳
۹۱۴	باب: ۹۱۴	۹۱۴	باب: ۹۱۴
۹۱۵	باب: ۹۱۵	۹۱۵	باب: ۹۱۵
۹۱۶	باب: ۹۱۶	۹۱۶	باب: ۹۱۶
۹۱۷	باب: ۹۱۷	۹۱۷	باب: ۹۱۷
۹۱۸	باب: ۹۱۸	۹۱۸	باب: ۹۱۸
۹۱۹	باب: ۹۱۹	۹۱۹	باب: ۹۱۹
۹۲۰	باب: ۹۲۰	۹۲۰	باب: ۹۲۰
۹۲۱	باب: ۹۲۱	۹۲۱	باب: ۹۲۱
۹۲۲	باب: ۹۲۲	۹۲۲	باب: ۹۲۲
۹۲۳	باب: ۹۲۳	۹۲۳	باب: ۹۲۳
۹۲۴	باب: ۹۲۴	۹۲۴	باب: ۹۲۴
۹۲۵	باب: ۹۲۵	۹۲۵	باب: ۹۲۵
۹۲۶	باب: ۹۲۶	۹۲۶	باب: ۹۲۶
۹۲۷	باب: ۹۲۷	۹۲۷	باب: ۹۲۷
۹۲۸	باب: ۹۲۸	۹۲۸	باب: ۹۲۸
۹۲۹	باب: ۹۲۹	۹۲۹	باب: ۹۲۹
۹۳۰	باب: ۹۳۰	۹۳۰	باب: ۹۳۰
۹۳۱	باب: ۹۳۱	۹۳۱	باب: ۹۳۱
۹۳۲	باب: ۹۳۲	۹۳۲	باب: ۹۳۲
۹۳۳	باب: ۹۳۳	۹۳۳	باب: ۹۳۳
۹۳۴	باب: ۹۳۴	۹۳۴	باب: ۹۳۴
۹۳۵	باب: ۹۳۵	۹۳۵	باب: ۹۳۵
۹۳۶	باب: ۹۳۶	۹۳۶	باب: ۹۳۶
۹۳۷	باب: ۹۳۷	۹۳۷	باب: ۹۳۷
۹۳۸	باب: ۹۳۸	۹۳۸	باب: ۹۳۸
۹۳۹	باب: ۹۳۹	۹۳۹	باب: ۹۳۹
۹۴۰	باب: ۹۴۰	۹۴۰	باب: ۹۴۰
۹۴۱	باب: ۹۴۱	۹۴۱	باب: ۹۴۱
۹۴۲	باب: ۹۴۲	۹۴۲	باب: ۹۴۲
۹۴۳	باب: ۹۴۳	۹۴۳	باب: ۹۴۳
۹۴۴	باب: ۹۴۴	۹۴۴	باب: ۹۴۴
۹۴۵	باب: ۹۴۵	۹۴۵	باب: ۹۴۵
۹۴۶	باب: ۹۴۶	۹۴۶	باب: ۹۴۶
۹۴۷	باب: ۹۴۷	۹۴۷	باب: ۹۴۷
۹۴۸	باب: ۹۴۸	۹۴۸	باب: ۹۴۸
۹۴۹	باب: ۹۴۹	۹۴۹	باب: ۹۴۹
۹۵۰	باب: ۹۵۰	۹۵۰	باب: ۹۵۰
۹۵۱	باب: ۹۵۱	۹۵۱	باب: ۹۵۱
۹۵۲	باب: ۹۵۲	۹۵۲	باب: ۹۵۲
۹۵۳	باب: ۹۵۳	۹۵۳	باب: ۹۵۳
۹۵۴	باب: ۹۵۴	۹۵۴	باب: ۹۵۴
۹۵۵	باب: ۹۵۵	۹۵۵	باب: ۹۵۵
۹۵۶	باب: ۹۵۶	۹۵۶	باب: ۹۵۶
۹۵۷	باب: ۹۵۷	۹۵۷	باب: ۹۵۷
۹۵۸	باب: ۹۵۸	۹۵۸	باب: ۹۵۸
۹۵۹	باب: ۹۵۹	۹۵۹	باب: ۹۵۹
۹۶۰	باب: ۹۶۰	۹۶۰	باب: ۹۶۰
۹۶۱	باب: ۹۶۱	۹۶۱	باب: ۹۶۱
۹۶۲	باب: ۹۶۲	۹۶۲	باب: ۹۶۲
۹۶۳	باب: ۹۶۳	۹۶۳	باب: ۹۶۳
۹۶۴	باب: ۹۶۴	۹۶۴	باب: ۹۶۴
۹۶۵	باب: ۹۶۵	۹۶۵	باب: ۹۶۵
۹۶۶	باب: ۹۶۶	۹۶۶	باب: ۹۶۶
۹۶۷	باب: ۹۶۷	۹۶۷	باب: ۹۶۷
۹۶۸	باب: ۹۶۸	۹۶۸	باب: ۹۶۸
۹۶۹	باب: ۹۶۹	۹۶۹	باب: ۹۶۹
۹۷۰	باب: ۹۷۰	۹۷۰	باب: ۹۷۰
۹۷۱	باب: ۹۷۱	۹۷۱	باب: ۹۷۱
۹۷۲	باب: ۹۷۲	۹۷۲	باب: ۹۷۲
۹۷۳	باب: ۹۷۳	۹۷۳	باب: ۹۷۳
۹۷۴	باب: ۹۷۴	۹۷۴	باب: ۹۷۴
۹۷۵	باب: ۹۷۵	۹۷۵	باب: ۹۷۵
۹۷۶	باب: ۹۷۶	۹۷۶	باب: ۹۷۶
۹۷۷	باب: ۹۷۷	۹۷۷	باب: ۹۷۷
۹۷۸	باب: ۹۷۸	۹۷۸	باب: ۹۷۸
۹۷۹	باب: ۹۷۹	۹۷۹	باب: ۹۷۹
۹۸۰	باب: ۹۸۰	۹۸۰	باب: ۹۸۰
۹۸۱	باب: ۹۸۱	۹۸۱	باب: ۹۸۱
۹۸۲	باب: ۹۸۲	۹۸۲	باب: ۹۸۲
۹۸۳	باب: ۹۸۳	۹۸۳	باب: ۹۸۳
۹۸۴	باب: ۹۸۴	۹۸۴	باب: ۹۸۴
۹۸۵	باب: ۹۸۵	۹۸۵	باب: ۹۸۵
۹۸۶	باب: ۹۸۶	۹۸۶	باب: ۹۸۶
۹۸۷	باب: ۹۸۷	۹۸۷	باب: ۹۸۷
۹۸۸	باب: ۹۸۸	۹۸۸	باب: ۹۸۸
۹۸۹	باب: ۹۸۹	۹۸۹	باب: ۹۸۹
۹۹۰	باب: ۹۹۰	۹۹۰	باب: ۹۹۰
۹۹۱	باب: ۹۹۱	۹۹۱	باب: ۹۹۱
۹۹۲	باب: ۹۹۲	۹۹۲	باب: ۹۹۲
۹۹۳	باب: ۹۹۳	۹۹۳	باب: ۹۹۳
۹۹۴	باب: ۹۹۴	۹۹۴	باب: ۹۹۴
۹۹۵	باب: ۹۹۵	۹۹۵	باب: ۹۹۵
۹۹۶	باب: ۹۹۶	۹۹۶	باب: ۹۹۶
۹۹۷	باب: ۹۹۷	۹۹۷	باب: ۹۹۷
۹۹۸	باب: ۹۹۸	۹۹۸	باب: ۹۹۸
۹۹۹	باب: ۹۹۹	۹۹۹	باب: ۹۹۹
۱۰۰۰	باب: ۱۰۰۰	۱۰۰۰	باب: ۱۰۰۰

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار
۹۱۳	سب صحابہ کی تحریم	۹۱۳	باب: ۸۸۴	
۹۱۵	سب صحابہ کرنے والے کے حکم میں فقہاء کا نظریہ۔	۹۱۵		
۹۱۶	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۹۱۶		
۹۱۷	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۹۱۷		
۹۱۸	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۹۱۸		
۹۱۹	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۹۱۹		
۹۲۰	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۹۲۰		
۹۲۱	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۹۲۱		
۹۲۲	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۹۲۲		
۹۲۳	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۹۲۳		
۹۲۴	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۹۲۴		
۹۲۵	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۹۲۵		
۹۲۶	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۹۲۶		
۹۲۷	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۹۲۷		
۹۲۸	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۹۲۸		
۹۲۹	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۹۲۹		
۹۳۰	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۹۳۰		
۹۳۱	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۹۳۱		
۹۳۲	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۹۳۲		
۹۳۳	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۹۳۳		
۹۳۴	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۹۳۴		
۹۳۵	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۹۳۵		
۹۳۶	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۹۳۶		
۹۳۷	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۹۳۷		
۹۳۸	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۹۳۸		
۹۳۹	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۹۳۹		
۹۴۰	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۹۴۰		

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۹۲۹	اہل عدل کی فضیلت	۱۲۳۸	۵۳۳	حدیث رسول اللہ میں امام اعظم کی بشارت	۱۲۴۰
	باب: ۸۹۴			باب: ۸۹۴	
۵۳۰	فقہ تفسیر کا کتب در سن کا نام۔	۱۲۳۹	۵۳۴	نسب و مشوں کی حرمت میں جس میں سویرے سے	۱۲۴۱
۵۳۱	حدیث عبد اللہ بن ابیہ عنی تہنہاں سویرے۔	۱۲۴۰		ایک بھی سویرے کے لائق نہیں ہے۔	۱۲۴۲
	باب: ۸۹۵		۵۳۵	کامل نسب کی کامل وراثت کے ساتھ تنسیخ کی وجہ۔	۱۲۴۳
	اہل فارس کی فضیلت۔		۹۳۶	فتنہ کی طرف	۱۲۴۴
۹۳۲		۲۲	۹۳۷	تائید و مرجع	۱۲۴۵

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

معروضات

نحمدہ ونصلیٰ ونسلم علیٰ رسولہ الکریم

اللہ تعالیٰ کا بے حد و حساب کرم سے اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر عنایت سے کہ شرح صحیح مسلم کی بعد سادس تاریخ کرام کے اہمات میں پہنچ گئی اس جلد میں ۱۵۲۰ روایت کی ستر کی گئی سے اس کا خلاصہ یہ سب سے ضخیم جلد ہے اس جلد میں جو اہم ابحاث آگئی ہیں وہ یہ ہیں:

جند دق سے ماہ سے ہوتے شکار کی تحقیق، برقی اور مشینی آلات سے ذبح کرنے کا حکم، در آمد شدہ دُہوں میں مدگرشت کا حکم، چھ ماہ کے نزدیک زہر کی قربانی کی جائزیت، آیا سینڈ سے کوئی شال سب سے نہیں؟ قربانی کی کھال دینی مارکس اور مساجد میں دینے کی تحقیق، حکم کردہ دعاؤں کا شرعی حکم، تباہ کو خوشی کا شرعی حکم، انکس اور اسپرٹ کی تحقیق، دعاؤں اور ہر مہر و عبید کا شرعی حکم سونے پاندی کے ٹن، اور گھڑی کے پین کا حکم، غیر سودی ملکوں میں بنے ہوئے لباس پہنے کا حجاز، کفار اور فساد کی متابعت کی تحقیق، مسز عامہ کی تحقیق، شہنوں کے نیچے تک لباس پہنے کی تحقیق، بدوں کو رنگنے، اخضاب کی تحقیق، ڈاڑھی کی مقدار و در قبضہ کی تحقیق، تصویر اور نوٹ و گران کی تحقیق، مصنوعی بال لگانے کا شرعی حکم، تعویذات رکھانے کی تحقیق، تعلیم قرآن اور امامت وغیرہ پر اجرت لینے کا بیان، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی معذرت کا دنیا میں ملان آپ کی عظیم خصوصیت سے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل کی عبارت، حضرت مخضر کے نبی ہونے کا بیان، حیات خضر کی تحقیق، کثرت صحابہ پر مسائل حضرت برکھ صدیق کے فضائل حضرت برکھ کی حلافت پر مسائل، صفائے نثار پر شیعوں کے اعتراضات کے جوابات، فیکو میں نکاح کے جود کی تحقیق، روافض کے کفر کی تحقیق۔

شرح صحیح مسلم کی اٹھری جلد، جلد سابع ہوگی، یہ نصف سے زیادہ لکھی جا چکی ہے، اس کی چند خصوصی ابحاث یہ ہیں ..

دینا اللہ کی کلمات، دیباہ علیہم السلام اور انبیاء کرم کی قذات سے قسمل، ہدائے غیر متد، جاسوسی کا نظام، غیبت، چیل، تکبر، تقدیر، عصمت، ملائکہ اور عصمت انبیاء، علم کی فضیلت، عورتیں کو کھنا پڑھنا سکھانا، دعاؤں کا بیان، حضرت عائشہ پر بہت کے واقعہ کا بیان، عبد متد بن ابی کی ناز جانہ پر حنائے کا بیان، بدشگون کا شرعی حکم، روح کی تحقیق، انسان کے جسم میں جن کے حلوں اور تعریف کی بحث، غلاب تبر کی تحقیق، زبارت قبور کا شرعی حکم، قبر میں سوں کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حرف اشارہ کی تحقیق، مدعوں کا زندوں کے حوال پر مطلع ہونا، مساع موتی کی تحقیق، یا جمیع ما جمیع کا بیان اور بہت سے مسائل۔

ڈاڑھی کی مقدار میں قبضہ کے استجاب کے متعلق شرح صحیح مسلم کی جلد ثانی میں اجاں طور پر لکھا گیا تھا اور یہ کہتا کہ ان شانہ

آراء و تاثرات

حضرت استاذ العلماء علامہ ابوالحسنات محمد اشرف صاحب سیالوی دامت فیوضہم
شیخ الحدیث غیاث محمد شمس الاسلام سیال شریف

حضرت علامہ سعیدی صاحب نے زبردہ زبردہ ذہنی چنی مایہ ناز و جہد پایہ شرح صحیح مسلم کی جلد ربیع اولہ جلد خامس رسالہ
درائیں، جلد کو اس شرح کے مطالعہ کا مدت سے اشتیاق تھا سو ان کی اس عنایت سے دوپورہ کیا ہم سیال پڑھ گیا سے کوئی
جانتا ہے یہ عظیم شرح جلد از جلد پایہ تکمیل کو پہنچے اور ہر وقت اسے مطالعہ میں نہ رکھ کر استفادہ کیا جائے۔
علامہ سعیدی نے اس عظیم شرح میں صرف اپنے زور بیان و منفرد اسلوب نگارش کا دوا نہیں منویا بلکہ تحقیق و تدقیق
کے جوہر نفیسہ کے خزانے کی بے دریغ سخاوت کے ساتھ کتاب کے ہر صفحہ کو جان تحقیق کے لیے خزانہ بنا دیا ہے۔
نشدگان خدائے معارف کے پے اس کے سراپ کو چشمہ تب جیوں بنا دیا ہے، آپ نے اس لاثانی شرح کے ذریعہ جہاں علامہ
ابن مسعود کی راجہ کوئی سے دواں علوم الہیہ کی سنت پر با کھنوس اسلام پر بالعموم احسان عظیم فرمایا ہے، انقداریں بہ تفصیل
مضامین ہر گاہ نازان کی اس سہمی تمیل کو قبول عام بخشے اور ہر چشمہ فیض عام بنائے۔

قدیم شارحین میں سے علامہ بدر الدین عینی نے عمدۃ القاری میں شرح ابن کثیر و علامہ ذہبی نے ذیل و دلکش
درر ربیع و دررود پرورد نماز و اسلوب اختیار کیا تھا، اس دور کے شارحین میں علامہ موصوف نے اردو زبان میں اس طرز
نگارش کا احیاء فرمایا ہے، آپ کی معلومات میں علامہ سیوطی ایسی وسعت اور عدم عقول جیسی پختگی اور ضبط و تقاضا کی جھلک
نہیں نظر آتی ہے، مخالف کے نقطہ نظر و اس کے ذیل کی تقریر ممبر اس پر مرقعہ و گرفت اور جوابی کارروائی اور عقل و ہر
جہ علامہ سعد الدین تفتازانی کے اندر تعویج کا عکس نظر آتا ہے، بلاشبہ اس شرح نے لکھنے والوں کو نیا سہ و روش دکھائی ہے
اور یہ اسلوب بیان سکھایا ہے اور یہ شرح ہر شارح کے لیے مشعل رہے بلکہ مینارہ نور ہے اور علامہ موصوف نے اس عظیم
در قیاس شرح کے ذریعہ صرف اپنا محدث و مفسر اور اصولی و منظم کرنا ہی تسلیم نہیں کرایا بلکہ جدید و قدیم پیچیدہ اور گہریر
مسائل پر گہری نظر رکھنے والے نقیہ اور محقق ہونا بھی تسلیم کرایا ہے۔

شہ خالی علامہ سعیدی صاحب کے علمی مدارج میں مزید رفعت و ترقی عطا فرمائے اور عام اسلام کو بالعموم در مسنت
کے بالخصوص ان سے پیش از پیش استفادہ کی توفیق بخشے اور انھیں حمید، مہم و استقام اور بلیات و آفات سے محفوظ اور مامون
رکھے اور جن عظیم علمی کارناموں کو سر انجام دینے کا عزم و ارادہ رکھتے ہیں، انھیں با حسن و جود پایہ تکمیل تک پہنچانے کی
سعادت بخشے۔

یہ حقیقت محتاج بیان نہیں کہ کسی بھی مصنف کے ساتھ برقی تمام مندرجات میں متفق نہیں ہو سکتے۔ اس کی مثال ملتی ہے درندہ سی آئندہ اس کی توقع کی جا سکتی ہے اور نہ اس سے کہ ہر باب میں تحقیق حق اور متعلق صورت ہو ولسیان کے پتے انسان کے پس کی بات نہیں ہے۔ نہ توئی تم سب کو باہر کتنی دو تھان و رخت و نمود کے خدم سے دیں تو میر کی خدمت و اس کی ترویج و اشاعت میں مقدمہ بھڑکھی وہ جدوجہد کی توفیق مرحمت فرمائے۔ آمین

احقر الزمان مرید کائنات محمد شرف سادوی

در العلوم دنیا شمس السعد سہاں شاہ



محمد بلال احمد ایم سے جنوبی افریقہ

پاپ کی مترجیح مسودہ کا مدد کیا، اس کی عند راجع میں کرسٹ و۔ موں، اس شرح کو ٹھہرنے کے جاگزی، مترج کے پڑھنے کی خدمت نہیں رہتی۔ آپ نے سدھ کے تقصیر ہی عظام پر ناکر متباد سے وہ بہت سے نیا بہ سال و یہ حاصل بحث کی ہے، جن کو کسی تک کسی نے نہیں چھوڑا تھا۔ آپ یہ مدد میں شاید ہی کسی اور کو مل کر سب آپ میں اعلیٰ کے نظریات وہ ن کے دہائی پختہ کر کے جو ن کار و کرتے میں تو کسی تواری کی تشنگی ہائی نہیں رہی وہ تمام جدید لغوی مسائل جن کے متعلق جاننے کے لیے آپ سے لوگ منتظر تھے آپ نے ان کی حقیقت کا حق و کر دیا۔ اس سے پاس وہ غافل نہیں جن کے نزدیک میں اپنے ہائی غصہ وہ وہاں کر کہ حقد ہاں کر سکواں، متدینوں کے تہ و عین وہاں کو مشکور و رہا جو فرما نہیں و اس کی تصنیف کو آپ کے لیے صدقہ جاریہ کر دیں۔ آپ کو دین و دنیا میں۔ اس کے وہ تکلیف سے محفوظ رکھیں وہ آپ کو دین میں سرخ روئی عطا فرمائی۔ آمین۔

محمد بلال ایم سے

جنوبی افریقہ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله حمداً شاكراً والصلاة والسلام على
خاتم النبيين سيد الانبياء والمرسلين اكرم الاولين و
الاخرين حامل لواء الحمد يوم الدين اول الشافعين
والمشفعين صاحب المقام المحمود بين المحشورين
لذي نطقه وحى رب العالمين والذي خلقه معيار
للحسن في الاولين والاخرين رحمة للعالمين حبيب
رب العالمين سيدنا محمد وعلى اليه الطيبين الطاهرين
واصحابه الراشدين المهديين وازواجه الطاهرات
المطهرات اقمات المؤمنين واولياء ائمتهم الواصدين
الكاملين وعلماء ائمتهم الراسخين من المفسرين
والمحدثين والائمة المجتهدين اجمعين



مٹی پی نیتا کو چھپی ہوئی ہے، سو اللہ تعالیٰ کو ہم پر یہ عظیم احسان ہے کہ وہی نے ہم پر خنزیر کا گوشت حرام کر کے ہم کو بے غیہتی و رعبہ جان کے نذر موت میں گرنے سے بچایا۔ اب قریبی قرآن مجید کی وہ آیات ہیں کہ جن میں اللہ تعالیٰ سے نبیوں یا رسولوں کے کھانے اور شکر کرنے کی اجازت دی ہے، اس کے بعد اس سلسلہ میں بعض شہادت کا ذکر کریں گے۔ شکار اور ذبح کے فقہی حکام میں کریں گے تصفوں و مائتد لتوفیق و بہ الاستعاذۃ یلیق۔

نذران بتاؤ ذبائح:

حلال جانوروں کو کھانے کے متعلق قرآن مجید کی آیات

تمہارے لیے تمام قسم کے موشی حلال کیے گئے ہیں
ماسا جان جانوروں کے جن کا حکم تم کو بیان کیا جائے گا لیکن
حالت احرام میں تم شکار کو حلال نہ کرنا۔
ان میں دریں میں ان سریتوں کو ذبح کرتے وقت
اللہ کا نام لیں جو اللہ نے ان کو دیے ہیں قرآن میں سے تم
خود بھی کھاؤ اور مصیبت زدہ محتاج کو بھی کھاؤ۔
اور تہا کے لیے موشی حلال کیے گئے ہیں بجز ان جانوروں
کے جن کا حکم تم کو بیان کیا جائے گا۔
اور ہم نے ہر امت کے لیے ایک قربان مقرر کی
ہے تاکہ وہ اللہ کے دیے ہوئے جانوروں پر قربان کے وقت
اللہ کا نام لیں۔

مسند میں شکار کرنا (یا مسند میں پکڑی ہوئی چیل)
اور مسند کا طعام (یعنی مسند کی پیٹکی ہوئی چیل) تہا سے
اور مساندوں کے لیے حلال ہے اور جب تک تم احرام
باندھے ہوئے ہو تم پر خشکی کا شکار حرام کر دیا ہے۔
در جب تم احرام کھوں دو وقت شکر کر سکتے ہو۔
آپ سے لوگ یہ پوچھتے ہیں کہ کون سی چیزیں ہیں
جن کے لیے حلال کی گئی ہیں آپ فرما دیجئے: مناتے پت
پاک چیزیں حلال کی گئی ہیں اور جن شکاری جانوروں کو تم نے
سودھا یا سبے جان کو خدا کے وسیلے ہوئے علم کے مطابق تم شکار
نہیں دیتے ہو، وہیں شکار کو تمہارے لیے بھڑکھیں اس
کو بھی نہ دیتے ہو البتہ شکار پر چھوڑتے وقت تم اس

أحللت لكم بهيمة الأنعام إلا ما يتلى
عليكم غير محلي الصيد وأنتم حرم
ما نذره

وإذا ذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما
ررقتهم من بهيمة لا يعده فكله صواب وتعدوا
البائس الفقير۔ (ج ۲۲/۲۱)
وأحللت لكم الأنعام إلا ما يتلى عليكم۔
(ج ۲۲/۲۱)

ولكل أمة جعلنا منسكاً ليدكروا اسم
الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام۔
(ج ۲۲/۲۲)

اللہ شکار کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعاً لكم
ولسائر أمة وحرم عليكم صيد البر ما دامتم
حرماً۔

(مائتد ۵/۶)

وإذا حللتم فاصطادوا۔ (مائتد ۵/۶)
يشلونك ما إذا حل لهم قل أحل لكم
الطيبت وما علمتم من الجوارح مكلين
تعلمونهن مما علمكم الله فكلوا مما
أمسكن عليكم وأذكروا اسم الله عليه
وانقروا الله أن الله سريع الحساب۔
(مائتد ۵/۶)

کسی دھار والی چیز کے کس کرنے سے حیوان میں جو عدت درجین پیدا ہوتی ہے اس کو لغت میں ذکاة ذبیحہ کہتے ہیں۔ جس طرح سورج کی شدت حرارت کو ذکاة کہتے ہیں۔ اسی طرح جس شے کے ذن میں عدت اور تیزی ہو اس کو بھی ذکاة کہتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ ذکاة کی شرط بھی نوعیت کی بنا پر ہے کیونکہ یہ گوشت کو پکانے کی ایک قسم سے یہی وجہ ہے کہ ذبیحہ شدہ گوشت مردہ گوشت سے زیادہ پاکیزہ اور لذیذ ہوتا ہے، اور فساد اور خرابی سے زیادہ دور ہوتا ہے ایک قول یہ ہے کہ جس درخت سے مومن کے ہاتھ سے کوڑا لگتا ہے اس کو بھی ذکاة کہتے ہیں کیونکہ حیوان میں بننے والا خون حرام ہوتا ہے، شرعیاتی نے حرمت کے ضمن میں فرمایا: **وَمَا مَسْفُوحًا**۔ (۱) ہاں یہ دو غنوں، پس نعت کے راند کرنے اور طہر کو جس سے تمیز کرنے کا نام ذکاة ہے۔ پھر ذکاة کی دو قسمیں ہیں (۱) قدرت اور مقبہ کے وقت مذبح (۲) جگہ جس میں جانور ذبیحہ کیا جاتا ہے، میں ذبیحہ کرنا، جب کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

أَمَّا قَبِيلُ اللَّيْلِ وَاللَّحْيَيْنِ دو جہڑوں اور سینہ کے بالوں خفہ کی دیہانی بلکہ کو کاٹنا ذبیحہ سے اس کو ذکاة اختیار کرتے ہیں۔ (۲) اگر مذبح وہ جگہ جس میں جانور ذبیحہ کیا جاتا ہے، میں ذبیحہ کرنا دشوار ہو تو جانور کی جگہ بھی قابو میں آنے سے کوڑی کر دینا اور اگر وہ مذبح میں ذبیحہ کرنے پر قادر ہو تو جب تک جانور کے مذبح میں ذبیحہ نہیں کرے گا اس وقت تک ذبیحہ متحقق نہیں ہوگا۔ در جب جانور کو مذبح میں ذبیحہ کرنا دشوار ہو تو جہاں جانور کی کسی جگہ کو بھی زخمی کر دے یا ذبیحہ کے قائم مقام مرنے لگا۔ اس کو ذکاة منظراری کہتے ہیں۔ ۱۰

شکار کی شرائط کا بیان

شمس لا نہ مری معنی لکھتے ہیں:

شکار کا جو چند مترتبات کے ساتھ متحقق ہے۔۔

- ۱۔ جس جانور کے ساتھ شکار کیا جاتے وہ مدد پایا ہوا ہو۔
- ۲۔ جانور میں کے ساتھ شکار کیا جائے وہ زخمی کرے اور نہ کیونکہ شدتوں کا ساتھ دے **وَمَا سَلْبَةً** میں لہو وہ مکتبیین تقدّمونہن **مَا عَدَّكَ اللَّهُ** اور جس شکاری جانوروں زخمی کرنے والے کو تو نے مدد پایا ہے من کو مدد کے دیے ہوئے علم کے مطابق تو شکار کی قبضہ دیتے ہو۔ **بِوَجْهِ** زخمی کرنے دے کے متعلق دو قول ہیں (۱) وہ جانور ہے، (۲) وہ جانور سے حقیقتہً زخم ڈالے (۲) وہ شکار کو پکڑ کر لانے والے جانوروں کیونکہ جرح کا معنی کسب معنی سے **وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ** کی کسبت۔
- ۳۔ شکاری جانور کو بھیجا جائے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے فرمایا: **حَبِطَ ثَمَرُ** اپنے مدد کے مرنے کے لئے کہ بھیجا اور اس پر ہم اتنا بڑھتی ترس کہ کہ وہ اگر نہایت کٹے کے ساتھ کوئی وقت نہ ہوگا تو چہرہ میں شکار کو مت تھاد و جب دو کتوں میں سے ایک کتا بھی مرنے ہو تو کتا ناحزم ہو جاتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ کتے کو بھی شکار ہے۔ نیز ذکاة صحت کا سبب اس وقت ہوتی ہے جب اس کا حصول کسی آدمی سے ہو تو اس سے شکار کے لئے کوئی آدمی کا قائم مقام بنانے کے لئے یہ ضروری ہے کہ اس میں آدمی کا فعل داخل ہو اور یہ صفت شکاری جانور کو پہنچنے سے ہو سکتا ہے اور کتے کے لئے یہ صفت ہونے کی شرط بھی اس میں سمجھنے کے متعلق کے لئے لگانا لگنی ہے۔
- ۴۔ بسم اللہ پڑھ کر شکاری جانور کو بھیجے۔

يُرِيدُ بِالسُّمَرِ مِنَ الْقَتِيدِ فَصَيَّبَ فَقَالَ ذَا
 مَيِّتَ يَا يُعْمَرُ احْنِ فَتَحَرَّقَ تَكُلُّهُ وَرَأَتْ كَهَابًا
 يُعْرِضُ فَلَا تَأْكُلُهُ۔

۴۸۵۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
 بِنُ فُضَيْلٍ عَنْ نَيَّابِ بْنِ لَشَعْبٍ عَنْ عَدِيٍّ
 بْنِ حَاتِمٍ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قُلْتُ إِنْ قَوْمٌ نَصَبُوا يَهُودَ أَوْ نَحْلًا
 قَالُوا إِذَا أَرْسَلْتَ بِكَ الْمَعْتَمَةَ وَذَكَرْتَ
 سَمَاءَ اللَّهِ عَلَيْهِ كُلُّ مَتَا أَمْسَكَ عَلَيْكَ وَ
 قَتَلْتَنَ إِذَا نَ يَا كُلُّ أَلْبَلَبٍ فَإِنْ أَهْلُ فَلَا
 نَ مِنْ قِيَايَ أَخَافُ أَنْ يَكُونَ إِنَّمَا مَسَكَ عَلَى
 نَفْسِهِ وَإِنْ خَالَطَهَا حِيلَاكَ مِنْ عَصِيرِهَا
 فَلَا تَأْكُلُ۔

۴۸۵۹۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعْدٍ
 الْأَنْصَارِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا سَعْدَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
 بْنِ أَبِي السَّفَرِ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَدِيٍّ بْنِ حَاتِمٍ
 قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَنِ يُعْمَرِ فَقَالَ إِذَا أَصَابَ بِحَدِّهِ فَكُلْ
 وَإِذَا أَصَابَ بِعَصِيرِهِ فَقَتْلُ قِيَايَهُ وَقَتْلُ فَلَا
 تَأْكُلُ وَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَاسْتَمِعْتُ عَنْ كُتُبٍ فَقَالَ إِذَا أَرْسَلْتَ كَلْبَكَ وَ
 ذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فَكُلْ فَإِنْ أَكَلَ مِنْهُ فَلَا تَأْكُلُ
 فَإِنْ شَاءَ إِنَّمَا أَفْسَدَكَ عَلَى نَفْسِكَ قُلْتُ قِيَايَ وَجَدْتُ
 مَعَهُ كَلْبِي صَبًا أَخْرَجَ أَذْرِي أَيْتَهُمَا أَخَذَهُ فَكُلْ
 فَلَا تَأْكُلُ فَإِنَّمَا سَمَّيْتُ عَلَى كَلْبِكَ وَخَرَجَ
 نَسِيرًا عَلَى عَصِيرِهِ۔

۴۸۶۰۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَزِيدَ حَدَّثَنَا
 بِنُ عُثَيْبَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعْدَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
 بْنِ أَبِي السَّفَرِ قَالَ سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ يَقُولُ

جب تم غیر پرور پیکان (کا تیر مارو اور دوس کے جسم میں نفوذ کر
 بہت تو اس کو کھو، اور اگر تیر کے ذہن سے تیرے جسم سے تو اس کو
 موت کھاؤ۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا کہ تم لوگ ان کنوئیں سے
 شکار کرتے ہو یا نہیں؟ فرمایا جب تک پناہ نہ ملے، تو کھینچو، زوالہ
 اس پر قسم کہ پڑھو تو کتے سے جو شکار تھامے ہے روکے اس
 کو کھو، خواہ کتے سے اس شکار کو مار دو، اور اگر کتے سے بھی اس
 شکار سے کچھ کھایا ہے تو جہت کھاؤ، کہو کہ پھر یہ حد تھامے
 کر کتے نے شاید اسے کھال اس کو شکار کیا ہے اور اگر کھال سے
 کتے کے ساتھ در کتے بھی اس باقی تو پھر اس شکار کو موت کھاؤ۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میرے تیر کے متعلق سوال کیا تو
 فرمایا اگر کتہ نہ دھارت مارو تو اس کو کھارو، اور اگر تیر کا ذہن تھے
 سے مارو تو زور توڑو، حیرت کھایا ہوا، سے اس کو کھاؤ، وہی
 سے ہرگز نہ کھائے نہ جلد و پوست کتے کے شکار کا حکم معلوم کیا،
 جب سے زوالہ جب تک شکار پر ہے کتے کو چھوڑ دو اور اس پر
 جہت نہ چھوڑو، وہی روگ کتے نے اس شکار میں سے کچھ
 کھایا ہے تو اس کو کھاؤ، اگر نہ کھائے ہے تو اس کو شکار کر کے
 یہ روکے اس سے کھائے اگر کھال کھائے ہے تو اس سے کھال کھاؤ،
 سے کچھ دیکھیں جسے بنا ہو، کتے نے کھال کھائی،
 سے کھال کھاؤ، پھر تم موت کھاؤ، کیونکہ تم نے صرف اسے کتے پر جہت
 نہ کھائی، دوسرے کتے پر قسم اللہ میں پڑھی۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میرے تیر کے متعلق سوال کیا تو
 کے بعد حسب سابق حدیث سے۔

سَمِعْتُ عَدِيَّ بْنَ حَاتِمٍ يَقُولُ سَأَلْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْيَمْعَرِ حِينَ
قَدْ كَرِهْتَلَهُ -

۴۸۶۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ شُعْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ أَبِي السَّمَنِ عَنْ تَابِثِ بْنِ كُرَيْبٍ عَنْ
السَّعْدِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عَدِيَّ بْنَ حَاتِمٍ قَالَ سَأَلْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْيَمْعَرِ
بِمِثْرٍ ذَلِكَ -

۴۸۶۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَتْمَةَ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ
عَدِيٍّ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَنْ صَبِيٍّ لِيَمْعَرٍ فَقَالَ مَا كَانَ
بِخَيْرٍ مِنْهُ وَمَا أَصَابَ بَعِيضَهُمْ وَفِيهِ
مَنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ كَلْبٌ فَقَالَ مَا كُنْتُ
سَمِعْتُ وَكَرِهْتُ كُلَّ مِثْرٍ مِنْهُ وَكَرِهْتُ
أَحَدَهُمْ وَكَرِهْتُ عِدَّةً مِنْهُمْ وَكَرِهْتُ
وَحِشْرَتَهُمْ أَنْ يَكُونُوا أَحَدًا مَعَهُ وَقَدْ قَتَلَهُ
فَرَأَيْتُكُمْ إِذَا كَرِهْتُمْ شَيْئًا عَلَى كَلْبِكُمْ
وَلَمْ تَذْكُرُوهُ عَلَى غَيْرِهِ -

۴۸۶۳ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا كُرَيْبٌ عَنْ
عَدِيٍّ رَأَيْتُكَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۴۸۶۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كُوَيْلِبٍ
عَنْ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَفْصٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ حَدَّثَنَا الشَّافِعِيُّ
قَالَ سَمِعْتُ عَدِيَّ بْنَ حَاتِمٍ وَكَانَ لَنَا جَمَاعَةٌ
وَدَخَلْنَا دَرِيْطًا بِالْمَكَّةِ لِيَنْتَهِي إِلَيْنَا النَّبِيُّ

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یمنی کے یمنیوں کے بارے میں
کیا اس کے بعد اسی حدیث سے ہے۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یمنی کے یمنیوں کے بارے میں
کیا اس کے بعد اسی حدیث سے ہے۔

یہ حدیث صحیح ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے۔

یہ حدیث صحیح ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے۔

یہ حدیث صحیح ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے۔

أَيُّ تَعْبَةِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي الْبَيْتِ يُدْرَسُ صَيْدَهُ بَعْدَ ثَلَاثِ فَعْلُهُ
مَا لَمْ يُسْتَنْ -

۴۸۴۲ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَابِغٍ
عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ مَكْحُولٍ عَنْ أَبِي تَعْلَبَةَ الْأَنْحَسِيِّ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثُهُ فِي
الصَّيْدِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ حَاتِمَ حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ
عَنْ مُعَاوِيَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ وَابْنِ
الْزَّاهِرِ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ عَنْ أَبِي تَعْلَبَةَ
لُحْشِيِّ يَحْتَلِ حَدِيثُ الْعَلَاءِ حَيْثُ أَنَّهُ
لَمْ يَذْكُرْ مُتَوَسِّعَهُ وَقَالَ فِي الْكَلْبِ ثُمَّ بَعْدَ
ثَلَاثِ لَأَنَّ ثَمَنَيْنِ قَدْ عُدَّ -

امام مسلم نے حضرت ابو شبلہ رضی اللہ عنہ کی ایک اور حدیث سے
روایت ذکر کی ہے اور اس میں بدبو کا ذکر بھی ہے نہ کہتے کے
شکار کے بارے میں ذیبا تین دن کے بعد بھی اس کو کیڑا بہتہ کر
اس سے بدبو آئے تو پھر اس کو چھوڑ دو۔

شکار کی اقسام اور ان کے شرعی احکام | علامہ نوری شافعی جیسے ہیں:

تمام مسلمانوں کا جماعہ سے ایک سبب اور جماعت میں پرکھت و ذبح میں تو حنی جافض ہائی نے کہتے ہیں جو شخص سبب معدوم
کے لیے شکار کرے یا بدعت کی بنا پر شکار کرے یا شکار یا اس کی قیمت سے بیع حاصل کرنے کے لیے شکار کرے تو اس نام
مورد توں میں شکار کرنا جائز ہے۔ نیز جو شخص طور ہرود سبب کے شکار کھسے بلکہ اس کا قصد میں شکار کو ذبح کرنا اور اس سے بیع
حاصل کرنا ہو اس کے جواز میں اختلاف ہے، امام مالک نے اس کو مکروہ ذارہ پیسے و ریٹ اور بن عبدالمکرم نے اس کو جائز
کہا ہے۔ تو حنی جافض نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص ذبح کی نیت کے بغیر شکار کھسے تو یہ حرام ہے کیونکہ یہ زمین میں فساد کرنا ہے
اور ایک جائداد کو بے مقصد ضائع کرنا ہے۔
علامہ دمشقی ابی یحییٰ لکھتے ہیں:

علامہ حنفی نے شکار کے حکم کی پانچ قسمیں بیان کی ہیں۔ ۱۔ زندگ برقرار رکھنے کے لیے یعنی کھانے پینے کے لیے شکار کرنا
مباح ہے۔ ۲۔ اہل و عیال کی تنگی کے وقت یا سواں سے بچنے کے لیے شکار کرنا مستحب ہے۔ (۳) اپنے آپ کو بھوک کی طاقت
سے بچانے کے لیے شکار کرنا واجب ہے۔ (۴) ہرود سبب کے لیے شکار کرنا مکروہ ہے جبکہ شکار کے بعد جانور کو ذبح کر
کے کھیا جائے۔ (۵) ذبح کر کے وہ کھائے کی نیت کے بغیر شکار کرنا حرام ہے۔

علامہ ابی یحییٰ فرماتے ہیں: بلا ضرورت شخص ہرود سبب کے لیے شکار کرنے میں بہت مفسدہ ہیں، اس میں گھوڑے کو کتے کے

پہچے ہوگا کہ تم کا بے در اگر اس سے شکاری بنے تو مگر کسی کے پیچھے لگا کر نکلا جائے۔ در یہ بھی ہو سکتا ہے کہ گھوڑے میں کسی کوئی یا گھوڑے میں گرا دے۔

شکاری کہتے کے از خود شکار کرنے کا حکم | اس باب کی حدیث نمبر ۴۸۵۷ میں ہے، حسب تم سید صاحب مکتبہ
حدیث، علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر کسی قبضہ کے کتا بھیجنے کا ذکر فرمایا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قدام کے سدھ سے موسے
کتوں کے ساتھ شکار کرنا جائز ہے۔ وہ دو سپاہیوں کے ہونے کی ضرورت کے ساتھ ایک ہونے کی ضرورت کے ساتھ اور جو وقت
اسلام کا یہی نظریہ ہے، اور جس نصیحتی قدام، امام احمد اور اسحاق کا یہ مسلک ہے کہ سپاہیوں کے کے ساتھ شکار کرنا جائز
ہے۔ سب کو نکمہ دو مشعلات سے

نہ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کہنے کے ساتھ شکار کے حوالہ کے لیے یہ شرط ہے کہ جس کتے کو بھیجا جائے وہ سدھ یا
سو ہو۔ اس کو بھیجنا بھی شرط ہے، اس کو لکھتے ہیں سید صاحب نووی، سدھ، مکتبہ بھیجے اور خود شکار کے ساتھ ہو گیا تو
پھر اگر اس کتے نے شکار کر لیا تو اس کا حق اس سے جو کتا سدھ، سو ہو جس کے شکار کے بعد حور پر تو سب کا حق
ہے۔ اور جو کتا سدھ یا سو ہو لیکن وہ میر بھیجے، خود مل جائے اس کے بارے میں شکار کا کھانا ہمارے درجہ وقت و سدھ کے
زادہ ہوا نہیں ہے۔ لہذا اہم نے اس کے حق سے کو جان کر کہ اسے درجہ میں سدھ نے ملے اور وراثت پر نقل کیا ہے
کہ اگر اس کے کو شکار کے یہ کار تھا تو پھر اس کے بارے میں شکار کا کھانا جائز ہے خواہ اس کو بھیجے ہو یا نہ ہو۔

حدیث، حسن بن علی بن ابی حمزہ نے لکھے ہیں

شکار کرنے والے جانوروں کا بیان

سدھ نے لکھے ہیں کہ حدیث میں مذکور ہے کہ قدام سدھ سے موسے درجہ میں سدھ سے موسے
مافروں سے شکار کرنا جائز ہے۔ درجہ میں سدھ سے موسے درجہ میں سدھ سے موسے درجہ میں سدھ سے موسے
شکار کرنے والے پرندوں سے شکار کرنا جائز ہے اور سدھ سے موسے درجہ میں سدھ سے موسے درجہ میں سدھ سے موسے
سے لاکھ اس کو لاکھ کرنا جائز ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ سدھ سے موسے درجہ میں سدھ سے موسے درجہ میں سدھ سے موسے
نے جو شکار کا کتب کرنے والے مافروں سے موسے درجہ میں سدھ سے موسے درجہ میں سدھ سے موسے درجہ میں سدھ سے موسے
منہ سے تمام شکار کرنے والے جانوروں میں سے درجہ میں سدھ سے موسے درجہ میں سدھ سے موسے درجہ میں سدھ سے موسے
کہ حدیث میں سدھ سے موسے درجہ میں سدھ سے موسے درجہ میں سدھ سے موسے درجہ میں سدھ سے موسے درجہ میں سدھ سے موسے
بھی کتب کا اطلاق ہوتا ہے۔ امام ابو یوسف سے کتب ردیت ہے کہ میں نے جب درجہ میں سدھ سے موسے درجہ میں سدھ سے موسے
کو کہہ کر جانور دو مردوں کے لیے کام نہیں کرتے نہر اپنی منہ منت کی وجہ سے درجہ میں سدھ سے موسے درجہ میں سدھ سے موسے
میں کامی میں کی خدامت کا وجہ سے استثناء کیا ہے خیر یہ بھی نہ جانور دن سے مستثنیٰ ہے، کیونکہ وہ نجس نہیں ہے اس لیے
اس سے نذہ حاصل کرنا جائز نہیں ہے۔ میرا شکاری جانوروں کو تعلیم دینا درجہ میں سدھ سے موسے درجہ میں سدھ سے موسے

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف دشتانی بی، کی متوفی ۱۲۸ھ میں کتب میں معلوم ج ۵ ص ۲۰۹ مطبوعہ دار الکتب حلبیہ بیروت

۲۔ علامہ یحییٰ بن شعیب نووی متوفی ۶۷۰ھ مترجم ج ۲ ص ۱۳۵، مطبوعہ دار محمد بیج مشابہت گرجی ۱۳۵۵ھ

نہ یوما علمتہ) میں تیرہ کی شرط کا ذکر ہے اور حضرت عدی بن حاتم کی روایت میں بھی تعلیم کی شرط کا ذکر ہے۔ اور جانور کو چھڑتا بھی ضروری ہے کیونکہ یہی تیرہ کامیاب رہے کہ جب جانور کو چھڑا جائے تو وہ چلا جائے اور اپنے مالک کے پیچے شکار کو بڑھ کر رکھے۔

شکاری کتے کے معلم (سدھائے ہوتے) ہونے کا معیار اور شرائط | شمس الاندلسی نے کتب معلم (محدثہ) میں لکھا ہے کہ کتے کی حسب ذیل شرطیں ہونا چاہئیں۔

- ۱۔ اپنے مالک کے پیچھے علم کرنے کے لیے نہ دوڑے۔
- ۲۔ مارے ہوئے جانور سے بلکہ شکاری دوسرے کتے کو شکار کھانے پر نہ مارے تاکہ اس سے وہ کتے بیکھڑے نہ ہوں کہ شکار کو نہیں کھانا پاتے۔ اسی طرح ہر تعلقہ دوسرے شخص سے نفیعت حاصل کرتا ہے۔
- ۳۔ کتے شکار پر تین مارا، بچہ، مرد کرے اگر تہی ہر علم کرنے سے وہ شکار کو پکڑے تو قبضہ اور نہ اس کو کھانا چھوڑے اور کچے کھائے دوسرے شخص کے لیے اپنے آپ کو پریت فی میں نہیں ڈالتا، ورنہ عقل مند شخص کو سی طرح کرنا چاہیے۔
- ۴۔ جب کتے شکار میں سے کچھ کھائے تو پھر وہ سدھایا ہو نہیں رہے گا کیونکہ سدھائے ہوتے کتے کی علامت یہ ہے کہ وہ خود نہ کھائے، اور سدھائے ہونے پر کی طرف سے ہر کتے کو بلایا جائے تو وہ فوراً بھاگے، سو جس طرح گر باز ہلائے پر نہ آتے بلکہ بھاگ جاتے تو یہ اس بات کی علامت ہے کہ وہ سدھایا ہو نہیں رہے، اسی طرح جب کتا شکار سے کچھ کھائے تو وہ اس بات کی علامت ہے کہ وہ سدھایا ہو نہیں رہے، ورنہ ہر صیغہ کے قول کے مطابق اس کے پیچھے کیے ہوئے (موجہ) شکار بھی حرم ہوں گے اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک وہ حرام نہیں ہوں گے۔ ہر صیغہ کا قول غلطی کے زیادہ قریب سے دہائی پر صحت اور حرمت کی علامت ہے۔ اور اس کے بعد اس کا شکار کیا ہو، حرام نہیں ہے حتیٰ کہ وہ علم (سدھایا ہو) ہو جائے۔ بایں خود کہ وہ تین بار شکار کرے وہ شکار کو نہ کھائے تو امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اس کا چھوٹا ہر کیا ہو، شکار حلال ہو جائے گا لیکن امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اس میں دقت کی کوئی قید نہیں لگائی امام ابو حنیفہ یہ فرماتے ہیں کہ جب مالک کو یہ یقین ہو جائے کہ وہ سدھایا ہوئے تو پھر وہ اس کا کیا موا شکار کھا سکتا ہے، اتنا کہ کتب معلم کی تعلیم میں بھی یہی اختلاف ہے، امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک تعلیم اس وقت متحقق ہو جائے گی جب وہ اس کے بلانے پر نہ بھاگے ورنہ وہ اس کو نہ کھائے۔ پر چھوٹے تردد ہوتا ہے کہ شکار کرے وہ شکار کو خود نہ کھائے، جب تین بار ایسا ہو جائے گا تو وہ کتا سدھایا ہو، اقرار دیا جائے گا۔ امام ابو حنیفہ نے اس میں کسی دقت و قید کا غلبہ نہیں کیا وہ فرماتے ہیں کہ ہر موا شکاری کے اجتہاد پر موقوف ہے، اگر شکاری کا غلبہ گمان یہ ہو کہ وہ کتا اب کھو گیا ہے تو پھر اس کو سدھایا ہو، اقرار دیا جائے گا۔ امام ابو حنیفہ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ اس کتے کو دوسرے شکاریوں کے پاس سے بلایا جائے مگر دوسرے شکاری نہ کہہ دیں کہ یہ کتا سدھایا ہو، اسے تو بھروسہ میں کو سدھایا موا فرمایا جائے گا۔

اس مسئلہ میں صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ سدھایا ہوا کتا شکار کو اپنے مالک کے پیچھے روک کر رکھتا ہے اور اس کی علامت یہ ہے کہ وہ خود اس میں سے نہ کھائے لہذا یہ گمان کیا جا سکتا ہے کہ شاید اس کا پیٹ بھر موقوف اس لیے اس نے شکار نہیں کیا۔ لیکن جب

صحیح ہے، بن سیرین اور ابن تھمہ سے بھی یہی روایت ہے، اور امام ابو حنیفہ، امام مالک، ترمذی اور جہور علمائے مسلمین یہ کہتے ہیں کہ اگر بسم شریف کو مسوا ترک کر دیا تو شکار اور ذبحہ و دقن جائز ہیں، اور اگر اسی کو عند ترک کیا ہے تو بھر یہ دونوں جائز نہیں ہیں اور صحابہ کرام علیہ السلام کے نزدیک بسم شریف کو ترک کرنا مکروہ ہے دریک قوی یہ ہے کہ یہ مکروہ سہی سے بلکہ خلاف دلی ہے اور صحیح کرامت کا قوی ہے۔

جہور فقہاء اسلام جو بسم شریف پڑھنے کو واجب کہتے ہیں ان کا استدلال قرآن مجید کی اس آیت سے ہے:

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ يَذْكُرُوا سَعَاءَ اللَّهِ عَلَيْهِ
وَأَنَّهُ لَفَسِقٌ -

جس پر متر کا نام نہ لیا جائے اس کو مت کھاؤ بیشک
اس کا کھانا گناہ ہے۔

اس تیت کے علاوہ جمہور فقہاء کا استدہار اس باب کی عادت سے بھی سب سے در فقہاء رش فہیہ نے اس تیت سے استدلال
کہا ہے :

حرمت علیکم المیتہ (افقہ تعالیٰ)
الاما ذکیتمہ۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بسم اللہ پڑھنے کا حکم دیا ہے اور فرمایا ہے کہ جب بسم اللہ پڑھ کر پڑھنا شروع کرے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بسم اللہ پڑھنا ہی ہے اور نہ ہی کوئی اور چیز۔
 "اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کی اس آیت سے بھی استدلال کیا ہے "وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْءِ" اور صحیح بخاری کی اس حدیث سے بھی
 استدلال کیا ہے۔ حضرت عائشہ نے کہا یہ رسول اللہ ﷺ نے بسم اللہ پڑھنے کے بعد اس کے پاس گوشت سے کھاتے
 تھے اور میں نے نہیں دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے بسم اللہ پڑھ کر گوشت کھا کر اس کے بعد بسم اللہ پڑھا اور اس کے بعد کھا۔
 "تم بسم اللہ پڑھو اور کھاؤ، جب کھاؤ تو بسم اللہ پڑھو" کا حکم دیا گیا ہے۔ اس سے مراد یہ بسم اللہ ہے اور
 قرآن مجید میں جو ہے "وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْءِ" جس پر اللہ کا نام نہ لیا جائے اس کو مست کھا دینا اس کا جواب
 یہ ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ "میں حاضر کرو، بتوں کے مستانوں پر دیکھ کیا گیا" نیز اللہ تعالیٰ سے اس کو نفی فرمایا
 ہے "وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْءِ" اس سے آیت کو مراد "وَلَا تَأْكُلُوا
 أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْءِ" کہ بتوں کے مستانوں پر دیکھ کیا گیا ہے جب سے تاکہ نجات میں
 در حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں بر نفقت اور مطابقت میں ہے۔ یہ بسم اللہ پڑھنا ہی ہے کہ بسم اللہ پڑھ کر
 کھا، مزہ کھتا ہی ہے درجن احادیث میں فرمایا ہے کہ بسم اللہ پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے ان کو استحباب پر محمول کیا ہے یہ
 جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے (۱۰) : حسب تم (شکار پر) اپنا مدد پایا ہوا کتا چھوڑ داور

المسلم یذبح علی اسم اللہ سہی اولہ

یسر۔

مسنون اللہ کے نام پر ہی ذبح کرتا ہے، نحو وہ
بسم اللہ پڑھے یا دپڑھے۔

وہ حضرت ابومریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سون کیا گیا کہ:

ارأیت لرجل ینذبح وینسی ان

یسمی اللہ فقال اسم اللہ فی قلب

کل مسلم۔

یہ بتائیے کہ ہم میں سے ایک شخص ذبح کرتا ہے
اللہ بسم اللہ پڑھنا بھول جاتا ہے یا آپ نے ذبح اللہ کا
نام ہر مسلمان کے دل میں ہے۔

علامہ ابن قدامہ منسی، اپنے نظریہ پر دلائل دیتے ہوئے لکھتے ہیں: ماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

ولا تأکلو مما لم یذکر اسم اللہ

علیہ۔ (انعام: ۱۲۱)

فکلوا مما امکن علیکم واذکروا

اسم اللہ علیہ۔

موسیٰ و شمعون سے کہا: اے دو تشرکاری
جانورہ رکھو، تمہارے لیے روک رکھیں اور شکار پر چھوڑتے

وقت اس (شکاری جانور) پر اللہ کا نام پڑے۔

(ماائدہ: ۴۱)

دوسری جگہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عدی بن حاتم سے فرمایا: جب تم (شکار پر) اپنے کتے کو چھوڑ دو تب ہم تم پر حواہر
بھجوا دیں گے، جس سے کہا میں اسے کتے کو بھجوا دوں گا، پھر اس کے ساتھ دوڑے کتے کو پاتا ہوں، آپ نے فرمایا: (پچھلے شکار کو) مت کھاؤ
کہہ دو کہ تم سے اسے کتے پر سب سے پہلے ہوتا ہے، وہ اسے کتے پر سب سے پہلے نہیں بڑھی (صحیح بخاری و صحیح مسلم) اس قصہ کی بجز
وہ باب میں درنقصوں میں بسم اللہ پڑھنے کے وجوہ کی صراحت ہے۔

فقہاء و احناف اور فقہاء مالکیہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے: یہی سنت سے سبب اور خطا سے ہے، لیکن
اس حدیث کا نفاذ ضابطہ ہے کہ انسان وہ خطا کی بنا پر اگر بسم اللہ نہیں پڑھی تو اس وجہ سے، غفلت میں مواخذہ نہیں ہوگا اس کا یہ
مسبب نہیں ہے کہ وہ فعل صحیح موجب ثواب سے گناہ اگر کسی عمل سے بھروسے سے نیز وہ جس کے نواز پڑھ لی تو اس سے بڑھ کر نہیں ہوگا
بلکہ اس نواز کا ادا کرنا فرض ہے۔ اور وہ نواز صحیح نہیں ہوتا، اور شکار ہر وجہ میں فرق یہ ہے، کیونکہ ذبح، اپنے عمل میں
واقع ہوتا ہے اس لیے اس میں تباہی و تخریب سے روکنا ضروری ہے، اور فقہاء مالکیہ نے جو احادیث پیش کی ہیں ان کو صحابہ
سین مشورہ سے ذکر نہیں کیا، وہ اگر ماضی میں یہ حدیث صحیح ہوں تو یہ ذبح کے بارے میں ہیں، اور شکار کو اس پر قیاس کرنا
درست نہیں ہے، کیونکہ شکار کے خصوصی احکام الگ ہیں (علامہ ابن قدامہ کا یہ جواب درست نہیں ہے کیونکہ فقہاء حنبلیہ کے
مذہب ذبحہ میں بھی اگر بسم اللہ پڑھنا ضروری تھا تو اس کا کئی نواز نہیں ہے — سیدی غفرلہ۔)

جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہاء احناف کا نظریہ اور ائمہ شافعیہ
کے دلائل کے جوابات

علامہ ابو بکر جصاص حنفی لکھتے ہیں۔

ہم سے صحابہ (فقہاء حنفی) ہم مالک در حسیں سے کہا ہے کہ اگر مسلمان دشمن کا بازو اور ہاتھ بھم نہ ترک کر دے تو اسی کو نہیں کہا جائے گا اور اگر مسلمان ہتھیار نہ کر دے تو نہ کہہ جائے گا۔ ہم ثانی نے کہا ہے کہ دونوں صورتوں میں ذبیحہ کو کہا جائے گا۔ ہم اور حنفی کا بھی یہی قول ہے۔ نسبیانہ سم اصل کو ترک کرنے میں اختلاف سے حدت مسلم حضرت بن مسعود رضی اللہ عنہم، مجاہد، عطاء بن ابی رباح، سعید بن جبیر، ابن عباس اور عطاء بن یسار نے یہ کہتے ہیں کہ جب یہ سم نہ کہہ کر دیا جائے تو کوئی حرج نہیں ہے حدت ابن عباس نے کہا مسلمان کے دل میں نہ کا ذکر ہوتا ہے جس طرح مشرک کا ذبیحہ پر نہ کا نام یہ سونہ نہیں ہے۔ اسی طرح مسلمان کا بھی نہ ہے۔ ہر مذہب میں ہے بن مسعود نے کہا اگر مسلمان نسبیانہ سم نہ کر دے تو وہ ذبیحہ نہیں کہا جائے گا۔ مزید سے کہا شدہ ذبیحہ کو کہنا مستحب ہے۔

علامہ ابو بکر جصاص حنفی لکھتے ہیں کہ حدیث صحابہ کا استدلال اس آیت سے ہے۔

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم مِّنْ ذِي حِرْمٍ ۚ فَمِمَّا رَزَقَكُم بِالْحَلَالِ ۖ وَأَنذَرْتُكُمْ يَوْمَ الْبَاسِ
وَأَنذَرْتُكُمْ يَوْمَ الْبَاسِ (انعام ۱۱۱/۱۱۲)

اس آیت سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس شخص کا کھانا حرام ہے اس کا کھانا حرام ہے۔ ہر مذہب میں کہا جاتا ہے کہ اس آیت سے ثابت ہے کہ مسلمان ہتھیار نہ کر دے تو نہ کہہ جائے گا۔ ہم ثانی نے کہا ہے کہ دونوں صورتوں میں ذبیحہ کو کہا جائے گا۔ ہم اور حنفی کا بھی یہی قول ہے۔ ہر مذہب میں ہے بن مسعود نے کہا اگر مسلمان نسبیانہ سم نہ کر دے تو وہ ذبیحہ نہیں کہا جائے گا۔ مزید سے کہا شدہ ذبیحہ کو کہنا مستحب ہے۔

مگر یہ غلط ہے کہ اس آیت میں مشرکین کے ذبیحہ کو کھانے سے منع کیا ہے۔ کیا ہے کہ ان کے کھانے میں حرام چیزیں ہیں۔ اگرچہ یہ مشرکوں کے کھانے میں حرام چیزیں ہیں۔ ہر مذہب میں کہا جاتا ہے کہ اس آیت سے ثابت ہے کہ مسلمان ہتھیار نہ کر دے تو نہ کہہ جائے گا۔ ہم ثانی نے کہا ہے کہ دونوں صورتوں میں ذبیحہ کو کہا جائے گا۔ ہم اور حنفی کا بھی یہی قول ہے۔ ہر مذہب میں ہے بن مسعود نے کہا اگر مسلمان نسبیانہ سم نہ کر دے تو وہ ذبیحہ نہیں کہا جائے گا۔ مزید سے کہا شدہ ذبیحہ کو کہنا مستحب ہے۔

اس آیت میں مشرکین کے ذبیحہ کو کھانے سے منع کیا ہے۔ کیا ہے کہ ان کے کھانے میں حرام چیزیں ہیں۔ اگرچہ یہ مشرکوں کے کھانے میں حرام چیزیں ہیں۔ ہر مذہب میں کہا جاتا ہے کہ اس آیت سے ثابت ہے کہ مسلمان ہتھیار نہ کر دے تو نہ کہہ جائے گا۔ ہم ثانی نے کہا ہے کہ دونوں صورتوں میں ذبیحہ کو کہا جائے گا۔ ہم اور حنفی کا بھی یہی قول ہے۔ ہر مذہب میں ہے بن مسعود نے کہا اگر مسلمان نسبیانہ سم نہ کر دے تو وہ ذبیحہ نہیں کہا جائے گا۔ مزید سے کہا شدہ ذبیحہ کو کہنا مستحب ہے۔

کے دلوں میں دوسرے سے دوسرے رہتے ہیں۔ اس آیت کی تفسیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ شیطان اپنے دوستوں کے دلوں میں ہر دوسرے سے بے وفائی کرتا ہے کہ جس پر اللہ کا نام لیا جائے اس کو مت کھاؤ، وہ جس پر اللہ کا نام نہ لیا جائے اس کو کھاؤ۔ یہ آیت نازل فرمائی و لا تأکلوا مما لم یذکر اسم اللہ علیہ (اعلام ۶) جس پر اللہ کا نام نہ لیا جائے اس کو مت کھاؤ۔ اس حدیث میں حضرت ابن عباس سے یہ بتایا ہے کہ مشرکوں کا ٹیگڑا بسم اللہ کے ترک کرنے میں قائل ہے یہ آیت بسم اللہ واجب کرنے کے لئے میں نازل ہوئی ہے، مشرکوں کے ذبیحوں کے مشق نازن ہوتی ہے نہ خدا کے بارے میں نیز بسم اللہ کو عمدہ ترک کرنے سے ذبیحہ یا شکار کے حکم ہونے پر یہ آیت دلیل ہے۔

وہ آپ سے پوچھتے ہیں کہ ان کے لیے کون سی چیزیں حلال کی گئی ہیں آپ فرما دیجئے کہ تمہارے لیے پاک چیزیں حلال کی گئی ہیں، اور تم نے جو شکاری جانور سداہیا ہے وہ اس کا ایک تم اللہ تعالیٰ کے بتائے ہوئے طریقہ کے مطابق انہیں شکار کا طریقہ سکھانے سے ہو، سو وہ شکاری جانور جس شکار کو تمہارے لیے مذکور رکھیں اس کو کھاؤ اور (شکار پر چڑھتے وقت) اس (شکاری جانور) پر بسم اللہ پڑھو۔

یَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَكُمْ قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ
الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنْ الْجَوَارِحِ مُكَيِّبِينَ
تَعْلَمُونَ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَاْكُلُوا مِمَّا
أَمَرَكُمْ بِهِ إِذْ كُنتُمْ أَهْلَ الْبِلَادِ
عَلَيْهِ

(ماخذ: ۳۵۰)

اس آیت میں بسم اللہ پڑھنے کا ذکر کیا گیا ہے۔ درجہ و حرب کے لیے اتنا ہے کہ یہ بڑا مسئلہ معلوم ہے کہ کھانا کھانے والے پر بسم اللہ پڑھنا واجب نہیں ہے، اس سے معلوم ہے کہ شکار پر جانور چھوڑنے وقت بسم اللہ پڑھنا واجب ہے اور اس کی تائید حدیث میں ہے کہ بسم اللہ پڑھنے کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے، جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا واجب تم جہاں سداہیا جانور چھوڑو اس پر بسم اللہ پڑھو تو اس کو کھاؤ یا کھاؤ، یہ اس کی تائید ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اس چیز کا کھانا ممنوع نہیں ہے کہ اس کا نام نہیں لیا گیا اور اس آیت کا یہ بھی خلاصہ ہے کہ شکار کر، قتل ہو، وہ اس صافیت کی یہ تاکہ آیت کے اس جزو سے نفی ہے نہ خنق، جس پر اللہ کا نام نہ لیا گیا ہو، اس کا کھانا گناہ ہے، بسم اللہ کو ترک کرنا گناہ ہے۔ اس میں یہ بھی دلیل ہے کہ بسم اللہ کو ترک کرنا گناہ ہے، کیونکہ جہول کہہ کر کوئی کام کرنا یا نہ کرنا گناہ نہیں ہوتا، اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ حدیث میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم نے کسی شکار پر بسم اللہ پڑھا تو پھر کھاؤ، لیکن آپ نے فرمایا تم اس کو موت دے دو کہ اس کی ہڈی نہ اٹھ جائے، کہ مسلمانوں کے افعال کو حلال و حرام پر محمول کیا جاتا ہے اور بغیر کسی دلیل کے مسلمانوں کے امور اور افعال کو فساد پر محمول نہیں کیا جاتا۔ اگر یہ استدلال کیا جائے کہ اگر یہ مراد ہو کہ بسم اللہ کو نہ پڑھنا گناہ ہے تو جو شخص ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھے وہ گناہگار ہوگا حالانکہ اس پر جہاد ہے کہ وہ گناہگار نہیں ہوتا اس لیے اس آیت میں مشرکین کے ذبیحے یا مردہ مراد ہونے چاہیں اس کا جواب یہ ہے کہ ہمیں یہ جہاد نہیں ہے اور جو شخص ذبیحہ پر بسم اللہ کو ترک کرے گا وہ میرا مال گناہگار ہوگا۔

حالیہ برتنہ کا نام رہا جیسے اس کو موت کھڑا اور میں کو گمراہ دہشت ہے اور یہ گناہ اسی وقت ہوگا جب وہ خدا اسی حکم کی غلاف و ترویج
میں سے لگاؤ نہ کہ یہ چیز انسان کی قدرت اور سنبھالت میں نہیں ہے کہ وہ بھول کر بھی کرتی غلط کام نہ کرے اور سب اسی قدرت
سے مصلحت ہی ممکن ہوتا ہے۔ اور اہم و زاعی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا ہے اللہ تعالیٰ سے میری امت کی حاکم و نسبیوں درجہ سے درگزر فرماتا ہے اور جب وہ نسبیوں کی حالت میں سمجھتا ہے یا معلوم
نہیں ہے تو ہی صورت میں اس کا ذبیحہ حاصل نہیں ہوگا حالت نسبیوں میں قسم اللہ کر کے کہنے کو حالت نسبیوں میں نہ لگاؤ مثلاً
تجیر و وضو وغیرہ ترک کر کے پر تجالس کرنا درست نہیں ہے، جس سے کہ جب نسب کو یاد آئے کہ کسی سے میرا جو کس ماں
بڑھی سے تو اس پر ہی کا ہمدردی فرمائی ہے مایں خود کہ وہ وضو کر کے دوبارہ نماز پڑھے اور جب اسی نے بھول کر کہہ نہ پڑے
میرا خاں کو نہ بچ کر دیا تو اب میں کا ہمدردی نہیں کر سکتا اس لیے کہ اسی کا ذبحہ درست قرار پائے گا میں کی غصہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص
سے میرے سے روزہ میں کچھ کھائی یا پانی یا تو میں کا درود بھیج کر قرار دے گا کہ اگر وہ ہی ہو سکھت ہے کہ وہ ہے قصد و ارادے
سے روزہ میں کھانے پینے سے جتن ہا کرے۔ اور حالت نسبیوں میں بھی کھانے پینے سے جتن ہا کرے، میں کی صحت
میں نہیں ہے کسی طرح حالت نسبیوں میں دیگر یہ قسم نہ پڑھنا اس کی صحت میں نہیں ہے۔

جس کتے کو شکا۔ پر چھوڑا اگر اس کے ساتھ دوسرا کتہ شریک ہو جائے تو آیا شکا عدل ہے یا نہیں؟

اگر یہ مباح ہے تو پھر یہ کہ اگر کسی نے کسی کو شہادت دے دی ہے تو اسے شہادت دینے سے روک دیا جائے گا۔

معورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص سے اپت کئے کو شکار پر چھوڑا اور میں نے بت کئے کے ساتھ ایک دہکتے گھر میں جس
کا میں سے معلوم ہوا اور نہ یہ معلوم ہے کہ میں میں شکار کرنے کی شرائط پائی جاتی تھیں یا نہیں۔ اور نہ یہ معلوم ہے کہ میں سے کسی سے
میں شکار کو ہلاک کیا ہے، یا اس کو یہ معلوم ہو کہ میں نے اس کو ہلاک کیا ہے یا اس کو یہ علم ہو کہ میں نے اس کو ہلاک
کیا ہے۔ تمام صورتوں میں اس شکار کو گناہ جانتے نہیں ہے ہاں اگر میں نے شکار کو نہ ہلاک کیا ہے تو پھر میں گناہ جانتے نہیں ہے۔

۱ - علامہ بدرنگ محمد بن رازی جیساں مفتاح متوفی . ۴۷ھ ، حکام مقررین ج ۳ ص ۶-۵ مختلف مشہورہ سخیل کبیڈی رہبر دار . ۲۰
۲ - علامہ کبیری بن سمرت لودی تاشانی متوفی ۶۰ھ شرح مسند ج ۲ ص ۵۵ ، مشہورہ بر محسنہ مع لطایف کریمی ۳۷۵

اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا تو آپ نے مجھے ان کے کھانے کی اجازت دے دی۔

غیل اور کمان کی گولی اور دیگر آلات سے شکار کرنے کا حکم | ایسے قاتلہ کلیہ یہ ہے کہ اگر جانور اس آدمی کی ضرب سے دب کر یا بیٹ کی کمر لگیا یا گلا گھٹنے سے مر گیا تو وہ حرام ہو گیا اور اگر جانور اس آلہ سے کٹ کر یا چھد کر مر گیا اس کے زخم آیا داخل بہا تو بھروہ جانور حلال ہے اور بسم اللہ پڑھ کر ایسا نہ چھینک جس سے جانور کا منہ کھلے اور خون بہے ذکوۃ اضطراری ہے اعتباراً ذکوۃ بہ سے کہ جانور کو کھینچ کر بسم اللہ بکیر کہتے ہوئے اس کے گلے پر اس طرح چھنی چھریا کہ اس کی چاروں ٹانگیں کٹ جائیں۔ وہ سب جانور دور بیٹ ہو یا بھگ رہا ہو یا اثر رہا ہو اور اس کو کچھ کر معروف طریقہ سے ذبح کرنا ممکن نہ ہو تو بسم اللہ پڑھ کر اس پر تیر یا کون اور آلہ جارح پیسٹک دیا جائے جس سے زخمی ہو کر وہ جانور مر جائے تو وہ حلال ہو گا اور یہ ذکوۃ اضطراری ہے۔ در اگر اس جانور پر لٹھی، پتھر یا کسی دروڑنی میر کی ضرب لگائی جائے جس سے وہ دب کر مر جائے یا اس کے گلے میں کوئی جھد ڈال جائے جس سے وہ گلا گھٹنے سے مر جائے تو پھر یہ جانور حرام ہے۔ یہ قاتلہ کلیہ قرآن مجید کی اس آیت سے مستفاد ہے۔

تم پر یہ حکم کیے گئے ہیں: مردار، خون، حرام کا گوشت، جو غنہ اللہ کے نام پر ذبح کیا گیا ہو جس کا گلا گھونٹا گیا ہو جو کسی مذہب سے دب کر مر ہو، وہ پر سے گرا ہو، سیسنگ مارا ہو، جو اور جس کو دردہ سے کھایا ہو، لبتہ ان میں سے جس کو تم نے دلتا کے نام پر ذبح کر یا در حلال ہے۔

حرمت علیکم المیتۃ ودمہ ودمہم
التخنیر وما اهل لعیرۃ لہ بہ
المنخنقة والموقوذة والمتردية
والنطیحة وما کل سبع الا ما
ذکیتہ۔

امام ابو داؤد (۳۸۵)

اس آیت میں یہ تصریح کی گئی ہے کہ موقوذہ (جو کسی چیز کی مدد سے دب کر اور چوٹ کھا کر مر ہو) اور منخنقہ (جو گلا گھٹ کر مر ہو) حرام ہے، اس لیے اگر کسی ایسے آلہ سے شکار کیا جائے جس سے دب کر جانور مر جائے یا گلا گھٹنے سے مر جائے تو پھر وہ جانور حرام ہو گا۔

علامہ قرطبی، ہنکی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

موقوذہ وہ جانور ہے جو غنہ ذکوۃ کے لاشی یا پتھر مارنے سے مر جائے۔ قاتلہ کہتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ اس طریقہ پر جانور کو مار کر کھاتے تھے۔ صحیح مسلم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: جب تم "مواضی" کو چھینکر دروہ جانور کے آہ پار ہو جائے تو اس کو کھاؤ اور اگر جانور اس کے "مواضی" سے مرے تو پھر اس کو مت کھاؤ، اور ایک روایت یہ ہے کہ وہ وقت (موقوذہ) سے علامہ ابو عمر و نے کہا کہ متقدمین اور متاخرین علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ قبضہ (یعنی مٹی کی خشک کوئی گولہ جس کو غیل یا کمان سے پھینکا جاتا ہے) مدۃ جاری ج. ص ۹۶، رد المحتار ج ۵ ص ۴۱، تفسیر المنار ج ۶ ص ۱۳۸، نیل الوطار

شخصی الامام محمد بن احمد بن محمد بن قسطلانی ص ۴۸۳ ج ۱، مسطور ج ۱ ص ۲۵۳، مہجورہ دار الفکر بیروت، ۳۹۸

۲۔ متفق علیہ تفسیر ویرسہ نے اپنی تفسیر میں علامہ قرطبی کی اس عبارت کا حوالہ دکر کہا ہے اور لکھا ہے: (بقیہ حاشیہ آئندہ صفحہ)

ہار نے نیل کی گولی پر قباس کر کے اس کو باجڑ کہا ہے اور محض حدیث سے جائز کہا ہے پناچ ابو عبد اللہ مقدمی، علامہ ابن خاری، علامہ
شیخ بخاری، عید بن عیسیٰ اور شیخ عبد قادر سی نے اس کو باجڑ کہا ہے کیونکہ یہ خون بہا ہے اور بہت برکت کے ساتھ شکار
کا کام تمام کر دیتی ہے جس کی بنا پر ذکاۃ کو مسترد کیا گیا ہے۔ بدوق کی گولوں کو نیل کی گولی پر قباس کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ سپہ
کی گولہ جسم کو چارتی ہے اور اس کے زہر گزر جاتی ہے جبکہ مٹی کی گولی میں اس طرح نہیں ہوتا مٹی کی خشک گولی جسم کو کرتی ہے اور ذوق
سے لڑیال پر بدن کا جسم مراد ہے۔ ————— سعیدی غفرلہ، درجہ ثلث جیسے وہ وقینہ ہے اور وقینہ نفس تسرون سے
علامہ ہے۔

علامہ بخاری فقہار، مکیہ کا مسلک نقل کرنے ہوئے لکھتے ہیں:

مناقرین، مکیہ میں سے بہت سے فقہاء یہ کہتے ہیں کہ بدوق سے کبے مٹنے شکار کا کھانا جائز ہے کیونکہ بدوق خون بہا ہے
درجہ بہت سے کھانے کے ساتھ شکار کا کام تمام کر دیتی ہے اور ذکاۃ نہ لگے گا اس لیے منہ دھو کر لے گیا ہے تاکہ جائزہ کو مدد مذاب
اور تکلیف سے بچا دی جاسے۔ سو جس کہ سے مندرجہ شکار کا کام تمام ہو گا وہ کسی قدر زیادہ بہتر ہو گا۔ درزخم کے پتے چرنا
نہ ہوا ہے بلکہ پھٹنے سے بھی زہر مٹتی رہتا ہے۔

علامہ رافعی حنفی لکھتے ہیں:

فقہاء احناف کے دلائل

علامہ حنفی نے درزخم کے حواشی میں درج علی بن قنفذی کے فتویٰ سے یہ نقل کیا ہے کہ بدوق سے
شکار حلال ہے، و انھوں نے کہا کہ یہ دلیل بہان کی ہے کہ گولہ بھی حیوان میں ذکاۃ کا مل کر رہا ہے۔ حنفی اگر گولہ کو مذبح میں
بھینکا ہے تو اس سے گولہ میں مٹی تو اس حوالہ کا کھانا نہ ہے، کبھی اس میں خون بہنے کی قید لگانی چاہیے حتیٰ کہ اگر خون
معدہ نہ ہو جائے تو بدوق ہے جو کہ حیوان حلال نہیں ہو گا۔ وہ مٹتی رہے۔ مٹی نے جنایت میں یہ کھاسے کہ بدوق سے نقل کرنا
نقل کر رہے کیونکہ یہ کھاسے کی غص سے ہے۔ مٹی کرتی ہے سو سے قدم پیا جائے گا بیکل اگر یہ زخمی نہ کرے زخم میں سے
انصاف نہیں مانتا گا۔ جبکہ سورہ علی دی نے لکھا ہے، درزخم کا قتل ہے کہ بدوق سے، درزخم شکار حلال ہونا چاہیے
در علامہ حنفی سے جو اس مقام پر لکھا ہے وہ بھی صحت کا موبہ ہے وہ کہتے ہیں کہ بدوق کے زخمی کر رہے ہیں کوئی شہرہ سے بہت
دبا رہے ہیں بلکہ سے کہ اگر یہ یقین ہو کہ حیوان تغل سے مراد زخم ہے اور اگر وہ پیش ہو کہ حیوان زخمی ہو کر مرے تو حلال ہے، جب
اس کے تغل یا زخم سے ہے جس تک ہو تو وہ حرام ہے، اہل سنت نے اس صورت کو حقیقی حلال لکھا ہے، ————— سعیدی غفرلہ۔
پر حدیث حدیث کا اتفاق کرتی ہے۔ اس میں فوراً نہ چاہیے۔

ابن ماجہ بھی بات ہے کہ بدوق کی گولوں سے خوب فوراً نہ تھکتے وہ زخم سے مراد ہے اور اب کبھی نہیں ہوتا کہ بدوق کی گولہ
کا کہ گولہ فوراً نہ تھکتے اور اس کا نہ خون بہے اور زخم نہ تھکتے۔ در یہ بھی بلکہ یہ بات ہے کہ بدوق کی گولوں کے تغل سے ہاتھ نہیں
مٹا کیونکہ گولہ مٹی بھاری نہیں ہوتی کہ اس کے پیچھے دب کر فوراً نہ تھکتے۔ گولہ کی چھری جب پریشانی سے لکھتے ہیں وہ اپنی راہ میں

۱۔ شیخ شمس الدین محمد بن عبد الوہاب، مکی۔ ۲۱۹۔ حاشیہ اللہ سواقی، الشرح المکیہ ج ۲ ص ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۲۔ علامہ عبد الرحمن البخاری، الفقہ علی مذاہب اربعہ ج ۲ ص ۲۸۔ ۲۹۔ مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۳۔ علامہ عبد القادر رافعی حنفی، الفتاویٰ ج ۲ ص ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ مطبوعہ مکتبہ ماحدیہ کوئٹہ۔

علاحدیہ ہے کہ بندوق کی گول سے جانور کے جسم میں جو زخم پیدا ہوتا ہے، وہ تیرا نیز سے اور تلوار کے زخم سے زیادہ کاری ہوتا ہے بلکہ بندوق کا عمل ہر اس کے عمل سے زیادہ کاری ہوتا ہے، اس لیے اس کو چرٹ سے مارنے والے اگر پر حمل کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے در بندوق سے اسے ہوتے شکار کے کمانے کو زیادہ جانتا تھا عقلاً صحیح ہے نہ نقلاً۔ ۱۷

علاحدیہ رشید رضا مصری کے دلائل

حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خذف (چتھر چیکنے) سے منع کیا ہے اور فرمایا: "اس سے جانور شکار ہوتا ہے لہذا دشمن کا خون بہتا ہے، البتہ چتھر دانت توڑ دیتا ہے یا نہ کھڑے چوڑ دیتا ہے"۔ کھڑے یا پتھر کو لہت سے پھینکا جائے یا کسی آذر شتھ فیل یا کمان سے یہ وقت (تورٹھنے اور چرٹ مارنے کے معنی میں ہے) چونکہ یہ فعل حیوان کو غلبہ دیتا ہے اور اس کو غلبہ پہنچاتا ہے اور اس فعل سے جانور مرنے نہیں ہے پس کھڑے یا پتھر سے مارنے کی ممانعت کی علت حدیث میں خود مراد مذکور ہے درودہ سے خون کو غلبہ دینا اور اس کو غلبہ پہنچانا نیز جانور کو کھڑے یا پتھر اس کی ہڈی کا کلی یا غلبہ سبب نہیں ہے۔ اس کے برخلاف تن کی گول جو بندوق کی گول سے شکار کما جاتا ہے اس سے جانور نہ بگاڑا جاتا ہے بلکہ اسے اس کا خون بہتا ہے، اسی وجہ سے تناخرین فقہاء میں سے محققین نے بندوق سے اسے ہوتے شکار کے کمانے کو جائز قرار دیا علاحدیہ ہے کہ، سلاخی طریقہ ذبح کی حکمت یہ ہے کہ اس طریقہ سے جانور کو نسبتاً کم ایذا پہنچتی ہے اور ہڈیوں سے شکار میں بھی جانور کو نسبتاً کم ایذا پہنچتی ہے نیز کھڑے یا پتھر یا فیل کی گولی سے شکار کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس سے کل مدد عمومی طور پر جانور مرنے نہیں ہے درندہ اس کا خون بہتا ہے اس کے برخلاف بندوق سے جانور عمومی طور پر مر جاتا ہے اور اس کا خون بہتا ہے اس لیے بندوق سے مارا جانور شکار حلال ہے۔ ۱۸

سید ابوالاعلیٰ مودودی کے دلائل

بن جانوروں میں ذکا کا عنصر ہی شہرہ سے تو ان کا جسم تمام ذبح سے در کسی چیز سے خواہ وہ کوئی مردان کے جسم میں تناخرتی (۱۹) ہوتی ہو کافرین کافی سے کہ خون بہ جائے اس مسئلہ میں جو فقہوں کتاب و سنت سے ہمیں ملتی ہیں وہ ترتیب وار درج ذیل ہیں۔

احل لکھ الطبیات وما علمتہ من الجوارح
مکلبین تعلمونہن مما علمکھ اللہ فکلوا
مما امسک علیکھ واذکروا اسمہ
للہ علیہ۔
مولد کر دی گئیں تھیں یہ ساری یا کب چیزیں
اور جن شکاری جانوروں کو تم نے سدھایا وہ جن
کو تم خدا کے وسیع ہوتے علم کی بنا پر شکار کی تھو دیا
کرتے مردہ جس جانور کو تھیں یہ پکڑ رکھیں اس
کو تم کھا لیا اس پر اللہ کا نام لے۔

اس سے معلوم ہو کہ سدھائے ہوئے شکاری جانور کو اگر خدا کا نام سے کر چھوڑا گیا ہو تو اس کے، بخون اور کھلیوں سے جو زخم وحشی جانور کو لگ جاتا ہے در خون اس طرح نکل جاتا ہے اس سے اضطرابی ذکات کی شرط پوری ہو جاتی ہے در اگر ایسا جانور

۱۷۔ نواب صدیق حسن خان صوبائی متوفی ۱۳۰۰ھ، نفع البیان ج ۲ ص ۱۱۰۔ مطبوعہ مطبعہ کبریٰ امیر یہ بلاق مصر ۲۰۱۰ھ

۱۸۔ شیخ محمد رشید رضا متوفی ۱۳۵۲ھ، اسرار ج ۲ ص ۱۳۹۔ مطبوعہ دارالعرفۃ بیروت

زندہ نہ ملے اور اسے باقاعدہ ذبح نہ کیا جا سکا جو تب بھی وہ حلال ہے۔

(۴) حضرت مدی بن حاتم نے بھی ستر علیہ وسلم سے پوچھا کہ ہم سرخ پھینک کر شکار کرتے ہیں حضور نے جواب دیا
کل ما خرق وما اصاب معوضہ فقتل
ہائے، و قید فلا تا کله۔
گردہ چھید دے ذکا لیکن اگر سرخ بنی عرض کی
طرف سے باور کو لگی ہوا اس سے وہ مرگ ہو تو ہر شے

امتنفق علیہ) کھانا جو جانور (موتورہ) ہے اسے رکھو۔

سرخ پھینک بھی لکڑی یا عصارہ کشت ہیں جس کے سرے پر یا تو وہ بے نی لگی ہو یا ویسے ہی لکڑی کو نوک و رن
دیگا ہر شے جو کھٹ سے جسم کے کسی حصہ کا جس حد تک بھٹ جاتا کہ اس سے غن بہا سے شرط ذکا کا ہو ہی کرے کے
لیے کافی ہے۔

(۵) ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا ہاں میں نے کھانے سے ہلا متا ہوں اور ہمارے ساتھ تھریں نہیں
ہیں کہ ہم جانوروں کو ذبح کر سکیں تو ہم بھٹے ہوئے ہنس کی بھیجی سے ذبح کر سکتے ہیں، حضور نے فرمایا: ہاں امیر مدم
وہ کو سہو اللہ فکل لیست انفس و سفسد۔ (متفق علیہ) یعنی خدا کا نام سے کر جس چیز سے بھی غن بہا ہوا ہے
سے جانور کو کھاؤ البتہ دانتوں و زنا غصوں سے یہ کام نہ لیا جائے۔

اس سے معلوم ہوا کہ محل چیز وہ کہ نہیں ہے جس سے کھانا یا مہر بلکہ سرہ ذکا کا ہو سکی کہ سنے میں صحت بہا بہتر
ست کہ نمونہ ہوا جائے اس کی تائید یہ حدیث کرتی ہے کہ حضرت مدی بن حاتم نے پوچھا یا رسول اللہ اگر تم میں سے کشتی نص
کو تھکا مل جائے وہ اس کے پاس بھیجی نہ تو ذکا کا ہوا متھکا دیو ہا جی ہوئی لکڑی سے ذبح کر سکتے ہیں حضور نے فرمایا
مردم سہو شئت واذکر سہو اللہ یعنی غن بہا وہ جس چیز سے چاہو اللہ کا نام دے۔

(۶) ابن عمر سے روایت ہے کہ ان سے عرض کیا یا رسول اللہ کھانا کا مقدم صرف صلی اللہ علیہ وسلم
سے آجائے فرمایا لو طعنت فی خدھا لاجر عملت۔ (ترمذی، بروذ، ابی یوسف، ابن ماجہ، ترمذی، یعنی اگر تو اس کا
بٹ میں بھی چھو دے تو کافی ہے۔ الوداد کہتے ہیں کہ یہ ہے حاکم کی روایت سے اس کی ٹوٹے، علیہ ہاں مرگ ہو سکتی
کہتے ہیں کہ نام صحت کے موقوفوں کے سبب ہی ہوگا نہ ست۔

اس سے ثابت ہوا کہ جو فورہ ہمت سے نہ ملے اس سے کھانا ہر عقد منہ ذکا سے، نیز اصل میں وہ نہ نہیں ہے جس
سے کام لیا جائے بلکہ صرف جو کہ جو جب وہاں سے نہ ملے نہ ملے۔

(۷) کعب بن مالک کہتے ہیں کہ ہماری بکریاں مقام سلع میں چیرتی تھیں کہ یکا ایک ہماری لوندی سے کچھ کہ کب کبری
مرے کے قریب سے اس نے ذرا بک بک تھوڑا دور سے ذبح کر دیا یہی ستر علیہ وسلم نے ست کھانے کی ہاں
دے دی۔ (بخاری) علی بن ہاشم کہتے ہیں کہ بنی ساریہ میں سے کب شخص حد کے قریب بک لگاؤں میں کب دنی نہ
راہنہ یکا ایک اس سے دیکھا کہ دشمنی سرری سے گھر سے کوئی سرری نہیں لی جس سے وہ ذبح کر سکا کہ اس
نے خیمہ گارے کی بک میناں دور سے دشمنی کے قتل میں چھو دیا، ہاں تک کہ اس کا غن بہا کھانے ہی سے نہ
علیہ وسلم کو اس کی خبر دی ورنہ اس نے سے کھانے کی عادت دی، (روود و مواہ)

ٹوٹے ہوئے پتھر کی دھار یا بھر میں دھار کی طرح میں اس سے کھانے کی روک دے، مع کو دھار و رستے کی قند میں

حال حد تک یہاں بہ نسبت ظاہر ہے۔

مذکورہ یاد نسوی کو سامنے رکھتے کے حد بدوق کے مستند رموز کیجئے۔ بدوق کی گونی کو نیل کے شیشے نذر پرتی میں کرنا اور اس کی نادر پر بچھنا کہ اس سے جو نور ممتا ہے وہ دراصل اس طرح کی چوٹ کا کر ممتا ہے جیسی پتھر یا کڑی کے درمیان سے لگتی ہے صحیح میں ہے، اگر نسوی قوت سے بدوق سے ملنے سے درجہ حرارت یہ رفتار سے مٹ رہا ہے تقریباً۔ اگر فی سیکنڈ رستہ سے گزرتا ہے اس کی با برود کو فی ثلث منٹ گزریا نہیں رہی مگر حرارتی گرم و برقیہ زائد ہو کر جسم کو بھیٹ دیتی ہے جس میں گھسی سے درجہ حرارت سے خوب ہو کر حافرتا ہے۔ مسلسل سکا کی جانے کے بخیز اور بخیزوں اور مہر میں پاکڑی کی میچ کا سر چھینے سے کچھ ممت زائد مختلف نہیں ہوتا، بلکہ فوٹو سائے میں عین نہیں کہ ان سے زیادہ ہی کارگر ہو۔

ان وجود سے مہر سے ہیں مگر وہ کام سے کہ حد دن جون جاتے اور اس کی گونی یا پھر سے سے جاوہر جاتے لوہے کے حلال۔
موسے رول دور نہیں سے لیکن اگر کسی شخص کا اس پر حملہ نہ ہو اور وہ اس کو حرام ہی سمجھتا تو سمجھتا اس پر بھی مہر نہیں کہ وہ سے فوٹو حلال
ہے اور وہ جب سے کہتے تھے مہر جہت دیر سے سے کہی ملی سے درجہ حرارت کا مہر یا کسی جہت کا انہماک کے پتہ میں حد دن
تفاوت سے اگرچہ میرے حد دن کے درمیان حرام حلال و خوف مہر سے مہر سے کے باوجود دونوں فرق ایک ہی میں سے ہیں۔
الگ الگ دینوں کے پیر نہیں ہو جاتے۔

علماء شیعہ کے دلائل | سید ابوالقاسم الموسوی الخوئی مکتبے میں:

پہلے سکا کا اعتبار تھی، تو اس وقت کاٹنے اور مویا ہیز سے درجہ حرارت تیز مہر سے۔ موسے کی وہ
سے حوت کے بدن کو چاک کر دے اور اگر جیون کا سکا حوت یا کڑی یا پھر یا مہر میں جیون کے فوٹو کیا جائے تو وہ پاک نہیں ہوتا، درجہ حرارت
حرام ہے اور اگر جیون کا سکا بدوق سے کہاتے وہ اس کی گونی تھی مہر کہ جیون کے بدن میں گھسی جاسے اور سے چاک کر دے تو
وہ جیون پاک اور حلال سے درگونی تیز ہو کہ وہاں کے ساتھ جیون کے بدن میں درجہ حرارت سے مہر سے یا پتی گری کی دھت میں کاہ
مردت کہ اس جلنے کے شے جیون سے کہتے تو اس جیون کے پاک درجہ حرارت سے مہر سے۔
مفتی جیسے نے بھی اس مسئلہ میں بالکل سی سمجھتے۔

بدوق سے مارنے موسے شکار کے متعلق مصنف کی تحقیق اور بحث و نظر

ترتیبی مجید، اہل سنت صحیحہ در حدیث احسان کے و حد کی روشنی میں مصنف کی تحقیق۔ ست کہ بدوق سے مہر مہر حلال ہے۔
اس کا کیا جواب ہے، ترک مجید نے شکار کی صحت کا مہر شکار کو نہ لینی کرنا قرار دیا ہے، مگر تالی کا ارشاد ہے۔

قل احل لکم الطیبت وما علمتم من الجوارح
مکلیبہن۔ (ما آندہ ۷/۵)
آپ نے دیکھے کہ قبشے سے پاک چیر میں حوت کی گنی
میں درجہ حرارت سے لگتی کرے فوٹو جانور مہر سے ہے

سید ابوالاعلیٰ مودودی مترقی ۱۳۹۹ھ، رسائل مسائل ج ۱، ص ۹۹-۹۵، مطبوعہ ملک پبلیکیشنز، میٹرو لاہور، ستمبر ۱۹۸۸ء
تے۔ تیج لائق قاسم خونی، ترمیم مسائل ص ۳۸۸-۳۸۷، مطبوعہ جامعہ تعلیمات اسلامی کراچی۔
تے۔ شیخ روح مدحینی مترقی ۱۴۰۹ھ، ترمیم مسائل ص ۹۹، رسائل تعلیمات اسلامی، بیروت، ۲۰۲۰ء

جو روح اجارہ کی جامع ہے اور ہر حقہ زخمی کرنے والے کو فوراً کوکتے ہیں اور تمکاری موقوف کیا سنا تمکاری سی وقت میں روئے جب وہ تمکاری کو زخمی کرے کیونکہ سوتھنوں نے جو روح کے لیے جوئے تمکاری کو کھسے کا حکم دیا ہے اور جب مشرق پر حکم لگا ہوا ہے تو مستحق ہمارا حق اس حکم کی علت موقوف ہے اس سے تمکاری کے حلال ہوئے کی علت میں کو زخمی کرنے سے اور بدوق کی گونہ اس کے چہروں سے بھی یہ کہ تمکاری زخمی ہوتا ہے اس سے بہت کی تغیر یہ کہ معاف بدوق سے اور تمکاری حلال ہے اور یہ موقوف ہیں ہے کہ نہ کہ موقوف وہ ہوتا ہے جو بہت ہے اس کو زخم آئے اور نہ اس سے خون ہے۔

حادثہ صحیحہ کی روشنی میں بھی بدوق سے مارا ہوا لشکار ملال ہے، اہم مسلم، عظمت مدنی ہر مانند کی مدد سے روک کر ہے
یسوں، اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

ادرمیت بالعرض فخری فکد و اذا
تسابه بعرض ولا تا کله یشہ

درد بدونی کی گول درد پھر سے بھی تسکین میں سوز کر جاتے ہیں اس لیے بہتر یہ ہے کہ موثر کار جائز سے۔
حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

فان قبل بالوای صہون یشقبہ یہ
گر یہ کیا ہوئے کہ یہ عند خرقہ کے روقت
تواس کا منہ ہے جاترہ میں سوراخ کرنا

خلاصہ یہ ہے کہ یہ خط 'ذکر' کے ساتھ ہو تو اس کو نمی سے نوا کر، درہندوق کی گھونٹیں شکر میں بنو کر کھانی سے دو کر یہ غلطی کے ساتھ ہو تو اس کا معنی سے سخت کھ کرنا اور پھر وہ بہ رنگ کی گھونٹیں شکر کو چھانڈنی سے دو کر اس میں سورہہ کر دینی سے بد اس حدیث سے ملتی ہے تقدیر پر بندوق سے ہر بار ہر سالہ حمل سے

اسی طرح ملک و محدث ہیں جس کو سے کہی جا۔ رکبانوں پر جوئے و دہا کر سے ورنہ بیچہ و زنتکار و ظالم سے، ہمارے مٹی سے کہتے ہیں۔

عن رافع بن خديجه قال قلت يا
رسول الله انا زعيم العدو وعداؤ
ليست معك مدي فقال عجل او رب ما
انهر الدم و دكر سم الله عليه فكل ليس
السن و انظروا ساحتك ما لسن فعضم
و ما انظروا مدي الحنطة و اصيبا
نهب ايل و غنم فدم منها يعير فرما

۵۔ امام مسلم بن الحجاج قشیری متوفی ۲۴۱ھ، صحیح مسلم ۲ ج ۲ ص ۱۴۵، مطبوعہ نزل محمد بنیج امت جامعہ کربلا، ۱۴۰۵ھ

۷۔ حافظ شہاب الدین علی بن محمد مستفاد ۸۵۰ھ، مرتبہ جاری ج ۵ ص ۲، مطبوعہ دربار کتب الاسلامیہ، ممبئی ۱۴۰۰ھ

رجل بسهم فحیثه فقال رسول الله
صلی الله علیه وسلم ان لهد و الابل
او ابدک و ابد الوحش فاذا غلبکم منها
شیء فافعلوا به هكذا۔

ہم کرمال غنیمت میں بکریاں اور اونٹ لے، ان میں سے ایک
دست جاگ نکلا، ایک شخص نے اس کو تیر مارا (مور قتلے) اس
اونٹ کو روک دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
وژوں میں سے جس دست دشمنی باز روں کو طرح ہی جب
ان میں سے کوئی تم پر غالب آجائے تو اسی طرح کیا کرو۔

یزم ہی رعایت کرتے ہیں:

عن رافع بن خدیج قال قال رسول
الله صلی الله علیه وسلم کل یعنی ما نهر
الدمر الا السر والظفر۔

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دانت اور ناخن کے
سوا جو چیز بھی خون بہا دے اس (کے مارتے ہوئے) کو
کھاؤ۔

بندوق کی گولی، دخن در پڑی نہیں ہے وہ باز کا خون بہا دیتی ہے۔ ہند کی حدیث کے مطابق اس کا مارا ہو شکار حلال ہے۔
اس کا کھانا جائز ہے۔

بندوق سے مارے ہوئے شکار کے ملاں موس پر اشکال ہو سکتے ہیں کہ حدیث میں ہے۔

اذا صاب بعدة فکل واد اصائب
بعوضه فقتل فاند و قید فلا تا کل
حب ہانہ بعدہ میں کی دھرت سے مارے تو اس کو
کھو ورجب وہ مہ میں کے ماضی سے مارے تو وہ دقت ہے
اس کو صحت کھاؤ۔

بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ بندوق کی گولی اور پھرد میں جو نیکو دھار نہیں ہوتی اس لیے بندوق سے مارا موا باور و قید است، اور میں
ست، لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے، امام بخاری نے حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما سے موقوفہ کی یہ تفسیر نقل کی ہے۔

اسم موقودۃ تضرب بالاحتساب
یوقدھا رتھ
موقوفہ وہ جو نہ سبے جس کو کڑیوں کی ضرب سے مار
کر خاک کیا جاتے۔

”وہ جو باور میں اس کے عرض سے، مارا جائے وہ دقتیر سے“ اس کی شرح میں ابن قفط بن حجر مسلمان لکھتے ہیں:

لانہ فی معنی الخبثۃ الثقیلۃ و البحر
و تخرجک من المشقل فیہ
کیونکہ اس حدیث میں وہ معارض جہاد کی پختہ اور
بھاری چیز کے حکم میں ہے۔

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۲۸، مطبوعہ دار محمد بن عبد الوہاب، کراچی، ۱۳۸۰ھ

۲۔ ”صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۸۲۸“

۳۔ ”امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۶۵، مطبوعہ دار محمد بن عبد الوہاب، کراچی، ۱۳۸۵ھ

۴۔ ”امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۲۳، مطبوعہ دار محمد بن عبد الوہاب، کراچی، ۱۳۸۱ھ

۵۔ ”مفتاح الدین علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح بخاری ج ۵ ص ۶۰، مطبوعہ دار نشر مکتب الاسلامیہ، کراچی، ۱۳۸۰ھ

قسان مجید اور افادیت سے بندہ سے اسے موتے شکار کا حکم واضح کرنے کے بعد اب ہم فقہاء احناف کے موصوفہ و توفیق کی روشنی میں اس مسئلہ کو واضح کرنا چاہتے ہیں :

شمس اللہ مرقی حنفی لکھتے ہیں :

الذکاة عبادة عن تسييل الدم الفاسد
النجس وهو نوعان الذبح في المذبح عند
القدرة وبالجرح في أي موضع أصابه
عند تعذر الذبح والتكليف بحسب الوضوء
ففي كل موضع يكون الذبح في المذبح
مقدوراً لا يثبت الحل إلا به وفي كل
موضع تعذر يقوم الجرح مقامه

ذکاة (ذبح) کا معنی ہے فاسد اور نجس خون کو
بہانہ اور اس کی دو قسمیں ہیں، ذبح اختیاری اور ذبح اضطراری
ذبح اختیاری یہ ہے کہ قدرت اور اختیار کے وقت حیوان
کے گلے پر چھری پھیرنا اور جب گلوں پر چھری پھیرنا ممکن نہ ہو تو ہمارے
کے جسم کے کسی حصہ پر بھی زخم ڈال دینا، ذبح اضطراری یہ ہے
کیونکہ انسان ہی قدرت کے اعتبار سے مکلف ہوتا
ہے کہ جس صورت میں وہ حیوان کے گلے پر چھری جب
سنا ہو تو اس کے گلے پر چھری پھیرے بغیر ذکاة حاصل
نہیں ہوگی اور جہاں اس پر قدرت نہ ہو وہاں جاور کے
جسم میں کسی پر بھی نہ ڈالنا اس ذکاة کے قائم مقام ہے۔

لاحظی اور تہجد وغیرہ سے مارے موتے شکار کو کسی بیت، چار کماٹھ سے، یا کھانے سے اس وقت مارا جاتا ہے جب جانور
در جب ہو اور جب جانور قرب ہو تو اس کے گلے پر چھری پھیر کر ذبح کیا جاسکتا ہے اس لیے یہاں ذبح اختیاری ہے، اضطراری نہیں ہے
در جب جانور زخمی ہو اور اس کو کچل کر اس کے گلے پر چھری پھیرنا قدرت میں ہے، موتی کسی درخت پر چھری پھیر کر مارا جائے یا جاگ رہا ہو اور
بندوق سے مار کر کے ان جانوروں کا شکار کیا جائے وہ گولہ چھری سے مارے سے وہ جانور بھی مر جائے اور ان کے جسم سے خون بہہ جاتا
ہے یا کالہ می مرنے اور خون بہنا ذکاة اضطراری ہے اور ہمارے اس بیان کو دونوں حدوں کے مطابق صحیح ہے اور اس کا کیا جائز ہے۔

ابو یحییٰ رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ جب مرنے والا
کو کھانے سے تو کھانا اور جب نہ چاہے تو نہ کھاؤ، ہم میں
اس نیز کہتے ہیں جس کا یہ بیان ہے کہ اس کا سر دھار
ڈالا ہو ایک قول یہ ہے کہ وہ بغیر پر کا تیر سے، جب وقت
نہ ہو اس کی جانب سے گناہ ہے اور شکار کو چاہے یا نہیں تو
دینے سے ہی کے متعلق رہیں، مرنے والے اللہ عظیم و عظمیٰ پر فدا
ہے کہ اگر شکار نیز کی دھارت ہے وہ زخمی ہو تو کھانا اور اگر تیر
کے عرصے سے مرے تو مت کھاؤ، ہم یہ بیان کر چکے

عن ابی یحییٰ رحمہ اللہ اذا خرق المعراض
فکل واذا لم یخرق فلا تأکل والمعراض
سهم لا تصل له الا ان یکون رأسه مختاراً
وقيل سهم لا یشل له فربما یصیب السهم
عرضاً یندق ولا یخرق وهو مروی
عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما
أصاب بحدہ فی جرح فکل وما أصاب
بعرضه فلا تأکل وقد بیانا ان الحل

نے بیان کیا کہ ملک شام میں آئے یہاں تک کہ نے اس دریا میں نہ

لَرَّهْرِي سَنَ اِيْضًا اَوْ رِيْسَ عَن رِيْ ثَعْلَبَةَ قَالَتْ نَهَى
اَبِيْ صَالِيٍّ اَللّٰهُ عَلَيْكَ وَسَلَمَ عَنْ كُلِّ كَيْلٍ ذِيْ
نَابٍ مِّنَ السَّبْعِ رَا دَا سَحَقُ وَاَبْنُ اَبِيْ عُمَرَ فِي
حَدِيثِهِمَا قَالَا الرَّهْرِي وَهْمٌ نَسَمَهُ بِهَذَا
حَتَّى قَدِمَا الشَّامَ -

حضرت ابو عبدہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کیا کہ میں نے
افریقہ میں ہر کچلے والے دریا سے کوکھ سے منع فرمایا
ہے، ابن شہاب زہری کہتے ہیں کہ ہم نے محاذ میں بہت حد تک
ہر حدیث میں یہی حقیقت کہ شام کے نقاد میں سے اور جس سے
میں نے یہ حدیث بیان کی۔

۴۸۷۴ - وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى
أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ سَعْنَانَ ابْنُ
شِهَابٍ عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ تَعُوذِيٍّ أَنَّهُ سَمِعَهُ
رَ تَعْلَبَةَ نَحْشِيْقِي يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِيْ نَابٍ
مِّنَ سَبْعَاءٍ قَالَا ابْنُ شِهَابٍ وَهْمٌ نَسَمَهُ دَلِيْفٌ
مِّنْ عِلْمِ بَنِي إِسْحَاقَ حَتَّى حَدَّثَنِي يُونُسُ دَرِيْسَ
وَكَانَ مِنْ فُقَهَاءِ أَهْلِ الشَّامِ -

حضرت ابو عبدہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کیا کہ میں نے
افریقہ میں ہر کچلے والے دریا سے کوکھ سے منع فرمایا
ہے، ابن شہاب زہری کہتے ہیں کہ ہم نے محاذ میں بہت حد تک
ہر حدیث میں یہی حقیقت کہ شام کے نقاد میں سے اور جس سے
میں نے یہ حدیث بیان کی۔

۴۸۷۵ - وَحَدَّثَنِي هُرَيْرٌ بْنُ سَعِيدٍ زَيْدٌ
حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا سَعْدُ بْنُ يَحْيَى
أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ حَدَّثَنِي عَنْ فِرْدَوْسٍ
أَخْبَرَنِي عَنْ رِيْ ثَعْلَبَةَ نَحْشِيْقِي أَنَّهُ سَمِعَهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِيْ نَابٍ
مِّنَ سَبْعَاءٍ -

ابو مسلم نے اس حدیث کی چار سندیں ذکر کیں سب سے
کھانے کا ذکر کیا ہے کہ وہ اس حدیث کی روایت میں یہ ہے کہ
یہ ہے کہ کچلے والے دریا سے منع فرمایا ہے۔

۴۸۷۶ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ
وَهْبٍ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ وَابْنُ وَهْبٍ
وَعَمْرُو بْنُ لُحَاوِيٍّ وَيُونُسُ بْنُ يَزِيدَ وَغَيْرُهُمْ
وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَجَوٍ وَحَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ مَعْمَرٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى
بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ مَالِكٍ وَابْنُ وَهْبٍ
حَدَّثَنَا حُلَوَانِيٌّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ يَحْيَى
بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ سَعْدِ بْنِ حَفْصَةَ عَنْ أَبِي حَنَالٍ
كُلُّهُمُ عَنِ الرَّهْرِي بِهَذَا إِسْنَادٍ مِثْلَ حَدِيثِ
يُونُسَ عَنْ عَمْرِو وَكُلُّهُمْ ذَكَرُوا أَكْلَ الْأَصَابِحِ

وَيُؤَسِّفُ فَإِنَّ حَدِيثَهُمَا نَهَى عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبْعِ -

۴۸۷۷ - وَحَدَّثَنَا رَهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ (يَعْنِي ابْنَ مَهْدِيٍّ) عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ عَمْرِو بْنِ أَبِي حَكِيمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شُعْبَانَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبْعِ فَحَلْلُهُ حَرَامٌ -

۴۸۷۸ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ نَسْرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۴۸۷۹ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ الْقَسْبِيرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ حَكِيمٍ عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ عَنِ ابْنِ عَتَّهِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبْعِ وَرَعْنُ كُلِّ ذِي مِخْلَبٍ مِنَ الظُّلُمِ -

۴۸۸۰ - وَحَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ لُجَّاءٍ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ حَمَّادٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۴۸۸۱ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَأَبُو يَحْيَى عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ عَنِ ابْنِ عَتَّاهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبْعِ وَرَعْنُ كُلِّ ذِي مِخْلَبٍ مِنَ الظُّلُمِ -

۴۸۸۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ أَبُو بَشِيرٍ أَخْبَرَنَا عَنْ مَيْمُونِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سب کے واسطے سے کھانا حرام ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند ذکر کی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام کچلیوں واسطے درندوں اور ناغموں واسطے پرندوں کو کھانے سے منع فرمایا ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند ذکر کی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام کچلیوں واسطے درندوں اور ناغموں کے پرندوں کو کھانے سے منع فرمایا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا اس کے بعد مسبہ ما بین حدیث

یطعمہ الا ان یکون میتة او دما مسفوحا
اولحم خنزیرا نہ رجس او فستقا اهل
لخیر اللہ بہ۔ (انعام ۳۵۶)

اس میں کوئی ایسی چیز نہیں ہے جو کسی کھانے والے پر حرام ہو
ما سوا ان چیزوں کے: مردار، بہایا ہوا خون، سوز کا گوشت،
یا ضیق ہو جو لاش کے سوا کسی اور کے نام پر ذبح کیا گیا ہو۔

اس آیت کے مستثنیات میں درندوں کا ذکر نہیں کیا گیا، لیکن اس دلیل پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ جس وقت یہ آیت نازل ہوئی
تھی، اس وقت تحریم کے نازل ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کے بعد بھی تحریم نازل نہ ہوئی ہو، جب کہ حکام دن بدن نازل ہوتے
رہتے تھے، اور اس حدیث میں بھی صلی علیہ وسلم کا بیان کیا گیا ہے کہ یہ آیت مکی ہے، اور یہ حدیث مدنی ہے۔

کچلیوں سے پھاڑنے والے درندوں اور ناخنوں سے مارنے والے پرندوں کے حکم میں فتنہا
احناف کا نظریہ

علامہ ابوالحسن الرضائی مدنی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں پھاڑنے والے درندے در پرندے مراد ہیں یہ مراد نہیں ہے کہ ہر فتنہ، درناخن والا درندہ اور پرندہ حرام
ہے، سب سے زیادہ پھاڑنے والا درندہ یا پرندہ سے مراد ہر وہ جانور ہے جو جھپٹ ہو، ٹوٹ مار کرتا ہو، مادہ زہری کرتا ہو، مارنا ہر درندہ
زیادہ کرتا ہو۔ ان جانوروں کو بنی آدم کی کرامت کی وجہ سے حرام کیا گیا ہے، کیونکہ ان جانوروں کا گوشت کھانے سے انسان میں
ان جانوروں کے اوصاف پیدا ہو جاتے لافتن ہے۔ ان جانوروں میں بقرہ اور گوسفٹ بھی داخل ہیں کیونکہ یہ بھی دانتوں سے چیرتی
پھاڑتی ہیں اور یہ حدیث اہم شافعی، سیوطی، مالکی کے خلاف حجت ہے، کیونکہ وہ گوسفٹ اور گاوہ کو جائز قرار دیتے ہیں درمیں
بھی کچلیوں والا جانور ہے اس لیے مکروہ ہے اور جنگلی چوہا اور نیولہ جنگلی درندوں میں سے ہے، اور گدھ اور بنڈا (گدھوں کی طرح)
ایک پرندہ مکروہ ہیں کیونکہ وہ مار کھاتے ہیں اور کھیتوں کے کوسے کو کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ وہ دانہ کھاتا ہے
درمیں دار نہیں کھاتا اور وہ پھاڑنے والے درندوں میں سے نہیں ہے، وہ سپاہ و سفید کو جو مار کھاتا ہے حرام سے ماوراء ہے
لے فریاد کہ غنق کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ وہ دانہ اور گندہ کو مار کھاتا ہے، اس لیے مرقی کے مشابہ سے در
ام بویوسف سے ایک روایت ہے کہ یہ مکروہ ہے کیونکہ یہ زیادہ تر درمیں دار کھاتا ہے۔

حشرات الارض اور بکوع وغیرہ کے متعلق فتنہا احناف کا نظریہ

بکوع دانتوں سے چیرنے در پھاڑنے والا جانور ہے، اور گدھ کی دلیل یہ ہے کہ جب حضرت عائشہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس
کے متعلق پوچھا تو آپ نے اس کے کھانے سے منع فرمایا، یہ حدیث مالکی پر حجت ہے کیونکہ وہ گدھ کو حلال کہتے ہیں۔
بقرہ و موذی جانوروں سے ہے اور کچھ غبیث کیڑے مکوڑوں میں سے ہے، حضرت عائشہ کی تحریم کو گدھ پر قیاس کیا گیا ہے،
پانچ گندھوں اور ٹھنڈوں کو کھانا جائز نہیں ہے، کیونکہ حضرت خاتم بن ربیع مدنی رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم پر سب سے غلبہ بن غلبہ رستہ تھی، مکی متوفی ۸۶۰ھ، اکابر کتب المعجم ۵ ص ۲۵۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت
لے۔ کھیتوں کے کوسے کی تعریف، حاشیہ صحت کے یہ متن صحیح مسلم جلد ثانی صفحہ ۲۵۱ کا مطالعہ کریں۔

اہم نے گھوڑوں، خجروں، درگدھوں کے گوشت کو کھانے سے منع فرمایا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کے دن منہ اور پالتو گدھوں کے گوشت کو حرام کر دیا۔

گھوڑے کے گوشت کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ | امام ابوحنیفہ کے نزدیک گھوڑے کا گوشت کھانا مکروہ ہے۔ امام مالک کا بھی یہی قول ہے۔ امام شافعی اور امام احمد نے اس سے کچھ نہیں کہا۔

امام احمد اور امام شافعی رحمہ اللہ نے کہا کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ خیر کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار گدھوں کے گوشت کو کھانے سے منع فرمایا اور گھوڑوں کے گوشت کی عمارت دی۔ امام ابوحنیفہ کا یہ قول صحیح ہے۔

والاحیل والبقال والحمیر لہن کبھوا

مذہبوں نے تھاری سوانہی درجہ دیا ہے

درمیانہ (احل ۸۱۶)

بے گھوڑے، خیر نہ گدھے سے یہ کہے۔

اس آیت میں تھاری نے گھوڑوں، خجروں، درگدھوں کے پید کرنے کا حلال قرار دیا ہے اور کسی چیز کو کھانا حرام نہ کر دیا ہے۔ اس آیت سے یہ منقول نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حلال کو حرام کر دیا۔ اور اس کو کھانا حرام نہ کر دیا۔ تو منہائی فرماتا کہ تم نے اسے حرام نہ کر دیا۔ اور تمہارے کھانے کے لیے پیدا کیا ہے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ گھوڑوں سے دھن کو ڈیرا جاتا ہے۔ اس لیے برہمن اور ہندوؤں کا کھانا مکروہ ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ ان عینیت میں سے گھوڑے کا حصہ ہوتا ہے۔ اور گھوڑے کے کھانے کو مباح کر دیا جائے تو انہما کے رت کو بائیں گے۔ اور حصہ عابد رضی اللہ عنہ کی حدیث حضرت حاندہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے منقول ہے کہ حضرت حاندہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ میں نے گھوڑوں، خجروں، درگدھوں کے گوشت کھائے ہیں۔ تو فرمایا کہ تمہاری حدیث صحیح ہے اور حدیث حاندہ صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ حضرت حاندہ تنگ منہ کے تھاری تھاری تھیں۔ سیدی عمر، حدیث فی رضی اللہ عنہم کو ترجیح دی حاکم نے ہے۔ اس حدیث حضرت خالد کی روایت ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ مکروہ تحریمی ہے۔ درحقیقت اس سے کہہ سکتے ہیں کہ یہ درجہ اولیٰ ہے۔ درجہ اولیٰ میں سے ہے کہ وہ دھن سے کھانے کے دودھ میں کوئی حرج نہیں ہے۔ کیونکہ اس کا دودھ پیچنے سے رت جاتا ہے۔ کوئی بھی نہیں تنہا۔ اور حلال ہے۔ اور گھوڑوں کی صورت میں مرنے سے یہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ نہ گئی۔

خیر کھانے میں ان کو حرج نہیں ہے۔ کیونکہ اس سے کہہ سکتے ہیں کہ وہ نہ گئی۔ اور گھوڑوں کی صورت میں مرنے سے یہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ نہ گئی۔ اور گھوڑوں کی صورت میں مرنے سے یہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ نہ گئی۔

پانی کے جانوروں کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ | امام ابوحنیفہ کے نزدیک پانی کے جانوروں کے گوشت کھانا حرام ہے۔ امام مالک کا بھی یہی قول ہے۔ امام شافعی اور امام احمد نے اس سے کچھ نہیں کہا۔

امام احمد اور امام شافعی رحمہ اللہ نے کہا کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ خیر کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار گدھوں کے گوشت کو کھانے سے منع فرمایا اور گھوڑوں کے گوشت کی عمارت دی۔ امام ابوحنیفہ کا یہ قول صحیح ہے۔

امام احمد اور امام شافعی رحمہ اللہ نے کہا کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ خیر کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار گدھوں کے گوشت کو کھانے سے منع فرمایا اور گھوڑوں کے گوشت کی عمارت دی۔ امام ابوحنیفہ کا یہ قول صحیح ہے۔

امام احمد اور امام شافعی رحمہ اللہ نے کہا کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ خیر کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار گدھوں کے گوشت کو کھانے سے منع فرمایا اور گھوڑوں کے گوشت کی عمارت دی۔ امام ابوحنیفہ کا یہ قول صحیح ہے۔

سبب اور غلط، یہی غیر ملکی ملک پر بھی ہوا جاتا ہے، جیسے، یہی مستنور جان کر وہ نہ کہ کابچہ سب کے سوا عمل نہیں پریشانی میں پیدا ہوتا ہے، دراصل اسے اس سے صحت مدد میں کرنا نہیں معلوم نہیں وہ ٹھیک بھی ہے نہ یہاں کے جیسے جیسے ہی چھوٹے ہیں جن پر جو ہر انداز کی وہ تفصیل وارد ہوگی ہر حال ایسے شہد و اختلافات سے بے ضرورت پہنچنا ہی اور ہے۔

جیسے کی بحث میں حرف آخر | اعلیٰ حضرت کی اس عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ جھینگا چھوٹی پھلی ہے درمیان

جو کہ صاحب جوہر اعلیٰ نے چھوٹی پھلی کی نے کو کر دو تحریر کیا ہے، اس لیے اس کا کہنا اول اور نقل ہے۔
گویا اعلیٰ حضرت کے نزدیک جھینگا کھانا خود دس سے یکن ہر اس وقت سے جب جھینگا چھوٹی ہو اور دس سے کہ جھینگا
چھوٹی جسامت کا بھی ہوتا ہے در بڑی جسامت کا بھی ہوتا ہے در بڑے جھینگے میں صحت دس کی وجہ بھی نہیں پائی جاتی کیونکہ اس میں
سب کا اتفاق ہے کہ جھینگا پھلی ہے۔

علامہ سید زبیدی کہتے ہیں:

الادبیات یا انکس السمک

نویس معلوم کہتے ہیں:

الادبیات: جھینگا پھلی۔

علامہ دیرری کہتے ہیں:

یہ بیان ہو سمیت صغیر حد حرج

رومان جھینگا، سرخ رنگ کی بہت چھوٹی

پھلی ہے۔

سرمال کی لغت در علم، حیوانات کے، مرن کی تحریر کے مطابق جھینگا پھلی سے اور فقہاء احسان کے نزدیک پھلی کی
تمام تمام بد کرست ہاڑی اور باقی مکہ تب فقہ میں ہی جھینگا مائل سے اور اعلیٰ حضرت کے نزدیک چھوٹے جھینگے کا کہنا
صحت دس سے اور بڑے جھینگے کے کہنے میں کسی قسم کی کوئی کراہت نہیں ہے۔

سمندر میں مرے ہوئے جانور کی اباحت

حضرت زبیدی نے حوالہ دیا کرتے ہیں کہ رسول اللہ
اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حضرت ابو سعید کے زیر کفایت کنی قرآن
کے قافے کے خلاف بھیجا، اور مجبوروں کی ایک بوری میں ملو

بَابُ إِبَاحَةِ مَيْتَةِ الْبَحْرِ

۳۸۸۳ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا دَهْشَرٌ

حَدَّثَنَا أَبُو سَرُّرٍ عَنْ حَازِمٍ وَحَدَّثَنَا

يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي

۱۔ اعلیٰ حضرت محدث صاحب ناضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ دکن شریعت ص ۲۔ مطبوعہ برقی پریس مراد آباد

۲۔ علامہ سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ ۳۔ جعہ مدرسہ ص ۱۳۶ مطبوعہ مطبوعہ بخیرہ ۱۲۰۷ھ

۴۔ رئیس معلوف الیوسی، المنجد (مترجم) ص ۵۲

۵۔ علامہ محمد بن مونی دیرری متوفی ۸۰۸ھ، حیدرآباد کبیری ج ۱ ص ۳۳۵، معجم مبینہ مصر ۱۳۰۵ھ

أَبُو بَكْرٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَ عَلِيًّا أَبَا عُبَيْدَةَ أَنْ تَتَلَقَى غَيْرَ الْفَرَسِ وَرَوْدَنَا جَرَا بَا مِنْ تَمْرِ لَمْ يَجِدْ نَا غَيْرَ فَكَانَ أَبُو عُبَيْدَةَ يَخْطِبُنَا تَمْرَةً كَثْرَةً قَالَ فَقُلْتُ كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ بِهَا قَالَ نَقْضُهَا كَمَا يَمَضِي الْبَصِيقُ ثُمَّ نَشْرَبُ عَلَيْهَا مِنْ الْمَاءِ فَتَكْفِيُنَا يَوْمَنَا إِلَى الْبَيْتِ وَكُنَّا نَضْرِبُ بِعَصِيَّتِنَا الْخَبْطَ ثُمَّ نَسْلُكُ بِالْمَاءِ قَنَا كُلَّ قَالَ وَأَلْطَقْنَا عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ فَزَفَرْنَا عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ كَهَيْئَةِ الْكَيْتِيبِ لَصَحْبِهِ تَبَدُّدًا وَدَاهِيَةً تَذِيَّةً تَذِيَّةً عَلَى الْعَبْرِ قَالَ قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ مَيْتَةً ثُمَّ قَالَ لَا بَلْ نَحْنُ رُسُلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ صُطِرْزِمْنَا نَكَلُوا قَالَ فَأَقْبَمْنَا عَلَيْهِ شَهْرًا وَنَحْنُ ثَلَاثُ يَأْتِيَةِ حَتَّى سَمِعَ قَارَ وَلَقَدْ رَأَيْنَا نَعْتَرِفُ مِنْ وَفِّهِ عَلَيْهِ يَا لِقَلَالٍ لَدُنْهُمْ وَنَقَطَ طَعْمُهُ يُعَدُّ كَالْقَوْرِ أَوْ كَقَدْرِ الشَّوْرِ فَلَقَدْ أَحَدَ مِنَّا أَبُو عُبَيْدَةَ ثَلَاثَةَ عَشَرَ رَجُلًا فَأَقْعَدَهُمْ فِي وَفِّهِ عَلَيْهِ وَأَخَذَ صِلْعًا مِنْ أَضْلَاعِهِ فَكَأَمَهَا ثُمَّ رَأَى حَلَّ اعْظَمَ بَعِيرٍ مَعَنَّا فَمَرَّ مِنْ تَحْتِهَا وَتَزَوَّدَ مَا مِنْ تَحِيمة وَشَابِثٍ فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ أَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ كَرْنَا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ هُوَ يَرْزُقُ أَخْرَجَهُ اللَّهُ لَكُمْ فَمَلَّ مَعَكُمْ مِنْ نَحْمِ شَيْءٍ فَتَطْعَمُونَ قَالَ فَأَرْسَلْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُ فَأَكَلَهُ.

۴۸۸۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ الْأَعْلَاءِ حَدَّثَنَا سُبَّانُ قَالَ سَمِعَ عُمَرَ وَجَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ نَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ

زاد راہ غایت فرمائی، اس کے مدد آپ کو اور کوئی چیز نہیں ملی، حضرت ابو عبیدہ ہر روز ہمیں ایک ایک کھجور دیا کرتے تھے روزی کہتے ہیں میں نے پوچھا تم ایک کھجور پر کس طرح گزارہ کرتے تھے، حضرت جابر نے کہا ہم اس کھجور کو بچہ کی طرح چوستے تھے، پھر اس کے اوپر پانی پیتے تھے، وہ کھجور ہمیں رات تک کافی برکت تھی، اور ہم رخصتیوں سے حد محلوں کے پیتے جانتے تھے پھر ان کو پانی میں گھجور کر کھا لیتے تھے، ایک دن ہم سب مل سہلہ پر گئے وہاں کنارے پر ایک بڑے میسے کی مانند کوئی چیز پڑی تھی، ہم اس کے پاس گئے دیکھی تو وہ ایک جانور سے جس کو غنیمت کہا جاتا تھا، حضرت ابو عبیدہ نے کہا یہ مردار سے چرک نہیں، ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ناشائستے میں اور اللہ کے راستے میں ہیں، اللہ تم لوگ حالت انظر میں مومنین کو رکھ کر، ہم لوگ تین مہینے اور وہاں ایک ماہ ٹھہرے اللہ کی رحمت سے ہم لوگ تھے مجھے یاد ہے کہ ہم نے اس کی کھ کے جیسے سے شکوں سے بوجھ کر اس جانور سے چربی نکال لی، اور اس میں سے بیل کے برابر گوشت کے ٹکڑے کاٹتے تھے، حضرت ابو عبیدہ نے ہم میں سے تیرہ آدمیوں کو لے کر اس کی آٹھ کے ڈھیسے میں بٹھائیے اور اس کی ایک پسلی کو کھڑکی اور سب سے بڑے آدمی کی پیٹھ پر کھادو گئی کہ اس کے نیچے سے گھبراہٹ، اور اس کے گوشت کو اب کرم لے کر اور وہ تیار کر دیا، مدینہ پہنچنے کے بعد ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے اس واقعہ کا ذکر کیا، آپ نے فرمایا یہ ایک رزق ہے جو تمہارا نے ہم کو معاف فرمایا ہے، یہ قبلے پاس اس کے گوشت میں سے کچھ ہے، اگر سے تو ہمیں کھادو، حضرت جابر کہتے ہیں پھر ہم نے اس میں سے کچھ گوشت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا اور آپ نے اس کو تناول فرمایا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مومنین کے ساتھ میں بھیجا اور ہم اسے ابھر حضرت ابو عبیدہ بن الجراح تھے ہم قریش کے قافلہ

ثَلَاثَ مِائَتَيْ رَاكِبٍ وَأَمِيرًا أَبُو عُبَيْدَةَ ثَابِتٌ جَزَاءً
لَرَّصُدٍ غَيْرَ إِقْرَئِشٍ فَأَقْبَمْنَا بِالسَّاحِلِ نَصْفَ
شَهْرٍ فَأَصَابَنَا جُوعٌ شَدِيدٌ حَتَّى أَكَلْنَا الْحَبِطَ
فَسَيَّرَ جَيْشٌ نَحِيْطَ فَالْفَيْ مَنَا ابْنُ خُرَدَّادَةَ يَقْدُرُ
لَهَا مَعْتَبَرٌ فَكَذَّبْنَا مِنْهَا نَصْفَ شَهْرٍ وَأَذْهَبْنَا
مِنْ وَدَكِيَّهَا حَتَّى ثَابَتَ أَجْسَامُنَا قَالَ فَتَخَذَ
أَبُو عُبَيْدَةَ ضِلْعًا مِنْ أَضْلَاعِهِمُ فَنَضَّيْهِ ثُمَّ
نَظَرَ إِلَى طُولِ رَجُلٍ فِي الْجَيْشِ وَطُولِ حِمْلٍ
فَحَمَلَهُ نَكِيرٌ فَمَرَّ تَحْتَهُ قَالَ وَجَلَسَ فِي تَحْتِهِ
سَنِيَّةً تَقَرَّ قَالَ وَخَرَجْنَا مِنْ وَدَكِيَّ عُبَيْدٍ كَذًا
وَكَذًا قُلَّةً وَذَلِكَ قَالَ وَكَانَ مَعَهُ حَرْبٌ مِنْ
نَهْرٍ فَكَانَ أَبُو عُبَيْدَةَ يُعْطِي كُلَّ رَجُلٍ مِنْ قَبْضَةٍ
قَبْضَةً ثُمَّ اعْطَانَا تَمْرًا وَتَمْرَةً قَبْضَةً فَتَنَّا فَنِي
وَجَدْنَا قَقْدًا

کی گھات میں تھے، ہم نصف ماہ تک ساحل سمندر پر بیٹھے رہے۔
ہم کو شدید بھوک کا سامنا تھا، حتیٰ کہ ہم نے درختوں کے پتے کھائے
اور میں نے فکر کا یہ سی "بٹوں کا ٹکڑا" پر لگی، سمندر سے کھائے
لیتے ایک جانور نکال کر پھینکا جس کو معتبر کہتے تھے، ہم نصف ماہ
تک اس کو کھاتے رہے۔ درمیان پر میں کا تیل لگا رہا۔
یہاں تک کہ عجب وہ پر ہو گئے، حدیث پر عبیدہ نے اس کو ایک
سہل نصب کیا اور ٹکڑے کے سب سے حویل آدمی کو سب سے نیچے
اونٹ پر سوار کیا تو وہ اونٹ اس پہلی کے پیچھے سے گزر گیا اور
اس کا ٹکڑے کے ڈھسے میں کئی آدمی بیٹھ گئے، حدیث کا یہ ہے
کہ ہم نے اس کا ٹکڑے کے ڈھسے میں سے تھکے تھکے سے
نکال کر اس سے ساغر بھر لیا، کپڑے بوری میں، حدیث پر عبیدہ
چلے ہر شخص کو ایک ایک مٹھی کھجور دینے لگے، ہر ایک ایک
کھجور دینے لگے۔ حسب کھجور من نہ ہو گئی تو ہم سے ہاں نہ
اب کھجوری نعمت ہو گئی۔

۳۸۸۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو عُبَيْدَةَ ثَابِتٌ جَزَاءً
لَرَّصُدٍ غَيْرَ إِقْرَئِشٍ قَالَ سَمِعَهُ عَنْ جَابِرٍ يَقُولُ فِي
جَيْشِ الْحَبِطِ رَجُلَانِ مَرَّ كَذًا جَزَاءً ثَابِتٌ
ثَلَاثَ مِائَتَيْ رَاكِبٍ وَثَمَرَةً

حدیث کا یہ ہے کہ ہم نے اس کا ٹکڑے کے ڈھسے میں سے
نکال کر اس سے ساغر بھر لیا، کپڑے بوری میں، حدیث پر عبیدہ
چلے ہر شخص کو ایک ایک مٹھی کھجور دینے لگے، ہر ایک ایک
کھجور دینے لگے۔ حسب کھجور من نہ ہو گئی تو ہم سے ہاں نہ
اب کھجوری نعمت ہو گئی۔

۳۸۸۶۔ وَحَدَّثَنَا عُمَارُ بْنُ أَبِي هِشَامٍ
حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي هِشَامٍ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامِ
بْنِ عُمَرَ عَنْ وَهَبِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ
عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ بَعَثَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَرَجُلٌ ثَلَاثَ مِائَةٍ نَحْمِلُ أَرْوَاحًا عَلَى رِقَابِنَا
۳۸۸۷۔ وَحَدَّثَنَا شَيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُهْدِيٍّ عَنْ مَالِكِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ
أَبِي عُبَيْدَةَ وَهَبِ بْنِ كَيْسَانَ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ
أَخْبَرَهُ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے وہابی میں دقت نہیں ہوتی، نہ اپنے
ہے، درو کو ہے کہ عموں پر ان کے ہونے لگے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے وہابی میں دقت نہیں ہوتی، نہ اپنے
ہے، درو کو ہے کہ عموں پر ان کے ہونے لگے۔

سِرِّيَّةً ثَلَاثَ مِائَةٍ وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ بِأَعْبِيدٍ
بْنِ الْحَزَاجِ فَقَتِي زَادَهُمْ فَجَمَعَ أَبُو عُبَيْدٍ
زَادَهُمْ فِي مِزْدٍ فَكَانَ يَقُولُ نَحْنُ حَتَّى كَانَ
يُصِيبُنَا كُلُّ يَوْمٍ مِائَةٌ

ہر روز ایک ایک کھجور دیتے تھے۔

۴۸۸۸- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو نَافْعٍ
حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ رِيفِيُّ ابْنِ كَثِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ
وَهْبَ بْنَ كَيْسَانَ يَقُولُ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
يَقُولُ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سِرِّيَّةً أَنَا فِيهِمْ إِلَى سَيْفِ الْبَحْرِ وَسَاقُوا جَمِيعًا
بَقِيَّةَ الْحَدِيثِ كُنْتُ خَوْفِيَّتِ عَمْرِو بْنِ دِيَارٍ
وَأَبِي الزَّيْنَرِ عَيْرَاتٍ فِي حَدِيثٍ وَهْبِ بْنِ
كَيْسَانَ قَالَ مِنْهَا لُجَيْشُ تَمَانِي عَشْرَةً
لَيْتَةً

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سمند کے کنارے ایک لشکر روانہ فرمایا
میں بھی اس لشکر میں تھا، اس کے بعد صبح باقی حدیث ہے، جب
وہب بن کيسان کی روایت میں ہے کہ لشکر نے بخارہ دن تک
اس بھٹی کا گزرتا کیا۔

۴۸۸۹- وَحَدَّثَنَا حَبَّابُ بْنُ الْثَّامِرِ حَدَّثَنَا
عُمَارُ بْنُ عُمَرَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رِيعٍ حَدَّثَنَا
أَبُو الْمُنْذِرِ الْقَدْرَانِيُّ كَلَاهُ عَنْ دَاوُدَ بْنِ قَيْسٍ
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ مِقْسَمٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعْثًا إِلَى أَرْضِ جَهَنَةَ وَاسْتَعْمَلَ عَلَيْهِمْ
رَجُلًا وَسَاقَ الْحَدِيثُ بَنُو حَدِيثِهِمْ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی جہنہ کی طرف ایک لشکر روانہ
فرمایا، ایک شخص کو اس کا مہر بنا۔

باب مذکور کی حدیث کے فوائد اور مسائل (۱) علامہ بدر الدین عینی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس لشکر کو حبیب بن مہجر میں روانہ فرمایا تھا۔

(۲) علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ وہ دیکھتے رہتے تھے اور دنیا سے بہت کم فائدہ اٹھانے
تھے اور سخت کوشش اور محنت پر صبر کرتے تھے اور سر مال میں جہاد کے لیے تیار رہتے تھے۔

(۳) اس حدیث میں دشمنان اسلام کے قاتلوں کی گات میں رہنے اور بطور غنیمت ان کو مال کوٹنے کا ثبوت ہے۔

(۴) اس حدیث میں ہے کہ حضرت ابو عبیدہ نے تمام لشکریوں کے زور کو جمع کیا، یہ فعل اس لشکر کی رضا مندی پر مشتمل ہے

ہاں کس کا مال کٹھا ہونے پر بہکت حاصل ہو، مشتری سی طرح کا کرتے تھے وہ بی بی سے مذہب و علم ان کی قرب کرتے تھے یہاں
علاوہ اس پر کہا ہے کہ اگر کچھ لوگ ان کو سفر کر بی تو ان کے لیے مستحب ہر سے کہ وہ اپنے کیوں کو جمع کریں وہ ان کو کھینچیں۔

۵۔ پہلے حضرت ابو سعید و سنے میں بھیل کو مڑا رکھا اور انھوں سے اپنے خندہ سے یہ سمجھا کہ وہ درجہ سے پھر کا انتہا و مستقر
ہو کہ تم لوگ حالت غطر میں ہیں اور حالت غطر میں مڑا رکھنا جائز ہے، بعد میں اپنے قوی کی تصدیق کے سبب انھوں سے
اس سے انتہا و علم سے یہ مستور دریافت کیا، اس سے معلوم ہوا کہ بی بی سے انتہا و علم کے رہا نہ میں بی بی قیاسی در حد و جائز
اور معمول نہ جیسا کہ آپ کے وصال کے بعد اختلاف و جائز در معمول سے یہی کہ ہم سے انتہا و علم نے جو حضرت اب سے ہر وہ
”گرتہا سے پاس میں سے کچھ گوشت ہے وہیں کھود“ میں میں میں حیران کی تعلیم منقولہ دینی (ب) مٹنی کے سبب
مستحق ہے کہ وہ اپنے قوی پر خود مل کر کے دکھائے تاکہ مستحق کو تنہا ہو (ب) ہی سے انتہا و علم سے اس بھیل کے
گوشت کو کھ کر یہ تعلیم دی کہ گوشت کسی مری مری بھیل کر۔ جسک دے وہ حلال سے ہیں اس کو غیر غطر کے جی کھا،
حلال ہے۔ اچانک شاذ اپنے ت گرتہ سے اس کے کسی وہاں اس کے تہ پر حلال با نہیں سے نس کی بار بر موات۔ اس
سوں کی ممانعت نہیں ہے۔ ممانعت میں سوں کی ہے کہ میں میں سے ان کا مل کر سے کی غرض سے سوں کہا ہے۔

۶۔ ایک سوال یہ ہوتا ہے کہ صحابہ کرم میں بھیل کے گوشت کو چند روز تک کھانے سے، حلال کہ چند روز میں گوشت
حرب ہو جائے در مشربنا ہے۔ علامہ دشتی، ان کے سے اس کے دو حرب دیے ہیں ایک یہ ہے کہ میں میں میں
بہت مٹی اور چربی اور تیل کی وجہ سے گوشت سرنے سے منع کرتے۔ دوم حرب یہ ہے کہ گوشت کھانے سے خراب
ہوتا ہے اور وہ چوب کہ بھیل بھیل مٹی میں ہیں گوشت کی ان میں حق تر جس نہ ہو مٹی یا مٹی مٹی وہ ملک۔ سنا۔ در
میر غلاب یہ ہے کہ رخنہ دور سے در صحابہ کرم کی ممانعت ہے۔

۷۔ اس حدیث میں صحابہ کرم کی قوت و بدن کا ثبوت سبب کیونکہ اگر بالفرض ان کا بیان نہ ہو تو ایک بری کجیوں کے دور پر
انتخاب سفر کے لیے نہ نکلتے۔

۸۔ اس حدیث میں حضرت ابو سعید بن جراح کی نصیحت سے اور ان کے مہذب و قوت و اجتہاد کا بیان ہے۔

۹۔ اس حدیث میں قوم کے مسائل اور مشکلات حل کرنے کا ثبوت ہے۔

۱۰۔ اس میں تقدیر پر راضی اور سا کر سے در میر کی امانت کرنے کا بیان ہے۔

۱۱۔ اس حدیث میں زامہ راہ جمع کرنے اور مل کر کھانے کا ثبوت ہے۔

در مذہبی منافعی دیکھتے ہیں۔

سمندر کی جانوروں کے متعلق فقہاء اہل تشیع کا نظریہ | اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ سمندر کے تمام مخلوق جانور

۱۔ اہل مسلم سے ایک روایت میں ایک ماہی کا ذکر کیا ہے، ایک روایت میں نصف ماہی کا ذکر کیا ہے، ایک روایت میں تمام ماہی کا ذکر کیا ہے
اور اہل بخاری نے کتاب مشرکہ در کتاب منازعی میں شمارہ دن کا ذکر کیا ہے اور کتاب معید میں نصف ماہی کا ذکر کیا ہے
ان مختلف روایات میں اس طرح تصبیق دی ہے کہ اصل میں شمارہ دن تھے، بعض روایوں نے کمر کو حذف کر کے اس کو نصف
سے تعبیر کیا در بعض نے اس کو تغلیباً ایک ماہ سے تعبیر کیا۔ ————— معید ہی مشرکہ۔

حلال ہیں خواہ وہ اپنی طبعی موت سے مرے ہوں یا ان کو شکار کیا جائے اور پھلی کے حلال ہونے پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے، ہمارے فقہاء نے یہ کہا ہے کہ میٹھک حرام ہے کیونکہ حدیث میں اس کو قتل کرنے کی ممانعت ہے، اور میٹھک کے علاوہ باقی جانوروں کے متعلق تین قول ہیں: (۱) تمام سمندری جانور حلال ہیں، یہ قول زیادہ صحیح ہے اور اس کی دلیل یہ حدیث ہے (۲) حلال نہیں ہیں۔ (۳) جس جانور کی بغیر خشکی میں حلال ہے وہ سمندر میں بھی حلال ہے اس قول کی بناء پر سمندری گھوشے، بہرن اور بکریاں کھانے جائیں گی وہ سمندری کتا، خنزیر، درگہا نہیں کھایا جائے گا۔ حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم اور امام مالک کا قول یہ ہے کہ سمندر کے تمام جانور حلال ہیں، اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ پھلی کے سوا کوئی اور جانور حلال نہیں ہے۔

سمندر میں طبعی موت مر کر سطح آب پر آنے والی پھلی کے متعلق فقہاء اربعہ کا نظریہ | علامہ نووی شافعی کہتے ہیں: جو پھلی سمندر میں کسی نہری

سبب کے بغیر مر جائے وہ ہمارے مذہب (شافعی) میں حلال ہے، حضرت ابو بکر صدیق، حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہما، عطیہ، کھول، نخعی، امام مالک، امام احمد، ابو ثور، داؤد ظاہری اور مجہور فقہاء سلام کا بھی یہی موقف ہے۔ اس کے برخلاف حضرت جابر بن عبد اللہ، حضرت جابر بن زید، طاہس، درام، بو حنیفہ کا موقف یہ ہے کہ یہ پھلی حلال نہیں ہے، ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **احل لکم صید البحر وطعامه** (مائتہ ۹۶) "سمندر میں شکار کرنا اور اس کا طعام تہہ سے لیے حلال کر دیا گیا ہے" حضرت ابن عباس نے فرمایا: سمندر کا شکار وہ ہے جس کو تم شکار کرتے ہو اور سمندر کا طعام وہ ہے جس کو سمندر پھینک دیتا ہے، یہ تفسیر امام بو حنیفہ کے قول میں سے کیونکہ جس پھلی کو سمندر پھینک دے وہ ان کے نزدیک حلال ہے، جیسا کہ ہدیہ کے حوالے سے گذر چکا ہے، اختلاف میں پھلی میں ہے جو کہ سطح آب پر آجائے، سعیدی غفرلہ، در حضرت جابر کی یہ حدیث بھی ہماری (شافعیہ) دلیل ہے، یہ حدیث بھی معتبر منان کے قول میں سے ہے۔ سعیدی غفرلہ، اور اس حدیث سے بھی فقہاء اربعہ نے استدلال کیا ہے، **هو الطهور ماؤه والحل ميتته** "سمندر کا پانی پاک کرنے والا ہے اور اس کا مردہ حلال ہے، یہ حدیث صحیح ہے، ابو حنیفہ کے نزدیک اس حدیث میں مردہ سے مراد پھلی ہے۔ سعیدی غفرلہ، اس کے علاوہ اور بھی دلائل ہیں، وہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس چیز کو سمندر پھینک دے یا جس چیز سے سمندر مٹ جائے اس کو کھاؤ وہ جو چیز سمندر میں مگر سطح آب پر بھرتے اس کو مت کھاؤ" امام ابو حنیفہ کی دلیل ہے (۱) سو یہ حدیث نہ حدیث کے تحقق سے ضعیف ہے نہ حدیث سے سندیں جائز نہیں ہے، جب کہ یہ قرآن اور حدیث کے معارض بھی ہے (قرآن مجید) جو تفسیر علامہ نووی نے حضرت ابن عباس سے نقل کی ہے اس میں سمندر میں مرنے والی پھلی کا ذکر نہیں ہے اور نہ اس باب کی حدیث میں ہے اور بحث یہی میں ہے، اس لیے اس حدیث کا قرن مجید اور حدیث سے قمار نہیں ہے اور منہج کا جواب عنقریب آ رہا ہے۔ سعیدی غفرلہ، ۱

سمندری جانوروں کے متعلق فقہاء اربعہ کا نظریہ | علامہ دستغانی لکھی کہتے ہیں: امام مالک کے نزدیک تمام اقسام کے سمندری جانور حلال ہیں،

کیونکہ تذکار کا ارشاد ہے: **احل لکم صید البحر و طعامہ**۔ "تمہارے لیے سمندر کا شکار اور اس کا کھانا"۔
 ائمہ سمندری خنزیر میں اہم مالک کے توفیق کیا ہے۔ مالک سے فریاد تم میں کو خنزیر کہتے ہو، وہ
 ایک قول ہے کہ اہم مالک نے توفیق نہیں کیا بلکہ میں کو خنزیر کہے سے نکال دیا ہے۔ سمندر کے جو خنزیر غلطی میں بھی رہتے ہیں جیسے
 میٹھا، کھجور، لکڑی، ان میں اختلاف ہے۔ مدینہ میں لکھا ہے کہ خنزیر بچ کے حلال ہیں۔ ان کا مرد حلال ہے اور ابن نافع اور باہج
 نے محمد بن دینار سے یہ روایت کیا ہے کہ ان کو بغیر ذبح کے کھا جائز نہیں ہے۔ اور ان کا مرد کھا جائز نہیں ہے اور بنی تاسم نے
 یہ ذبح کیا ہے کہ جن جانوروں کے رسنے کی مثل جگہ پانی سے وہ گر چکی ہیں ہوں تو ان کو ذبح کر کے کی ضرورت نہیں ہے۔ جن
 کے رسنے کی مثل جگہ غلطی سے وہ اگر پانی میں ہوں تو ان کو ذبح کرنے کی ضرورت ہے۔ محمد بن زید نے کہا ہے کہ مالک
 کے درمیان تفسیر ہے اور جو خنزیر کسی غریبی سبب کے پانی میں گر کر مرے گا وہ حلال ہے۔ کیونکہ بنی تاسم نے کہا ہے کہ مالک
 نے فرمایا: سمندر پاک کر کے وہاں سے وہ اس کا مرد حلال ہے۔

محمد بن زید نے غلطی میں

سمندری جانوروں کے متعلق فقہاء حنفیہ کا نظریہ

جو سمندری جانور غلطی میں سب سے پہلے وہ بغیر ذبح کے حلال نہیں ہیں۔
 جیسے سمندری پرندے، کھجور، وہاں کشتہ اس جانور میں خون ہے۔ وہ بغیر ذبح کے حلال نہیں ہے، جیسے لکڑی، وہاں کشتہ کھانے کا لکڑی
 کو ذبح کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ کیونکہ ذبح سے مقصود خون کا نکلنا ہے۔ جس میں خون نہیں ہے اس کو ذبح کرنے کی ضرورت نہیں
 ہے اور ماتی پانی کے جانوروں پر غلطی میں رستے میں وہ کھاتا ہے۔ وہ کھاتا ہے کہ ان کو ذبح کرنے کی ضرورت نہیں ہے
 کیونکہ بنی تاسم نے فرمایا: **هو الطیور ما ذبح لحی صلیۃ** سنن بن ماجہ ص ۲۳۳ "سمندر پاک کر کے وہاں سے
 اور اس کا مرد حلال ہے" اس لیے کھیل اور کھیل وغیرہ بغیر ذبح کے حلال ہے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا: سمندر کے تمام
 جانوروں کو تذکار نے تھام لیا ہے۔ اور امام محمد نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا: **کل شیء فی البحر مذبوح**۔ "سمندر کے سب سے پہلے سمندر کے تمام جانوروں کو تذکار نے تھام لیا ہے۔
 کل منی فی البحر کا بنی تاسم نے فرمایا: "سمندر کے سب سے پہلے سمندر کے تمام جانوروں کو تذکار نے تھام لیا ہے۔
 وہیں یہ ہے کہ جو حیوان غلطی میں رہتا ہے اس کا بے خون ہونا اس لیے وہ مردوں کی طرح بغیر ذبح کے حلال نہیں ہوتا، اور جو
 مادہ حیوان کی گتھی میں وہ غلطی میں نہ رہتا ہے۔ سمندری جانور وہاں پر کھاتا ہے۔

جو سمندری جانور صرف پانی میں رہتا ہے جیسے کھجور، اور اس کی مثل وہ بغیر ذبح کے حلال ہیں۔ اور ہمارے علم کے مطابق اس مسئلہ میں کسی کا
 اختلاف نہیں ہے، کیونکہ بنی تاسم نے فرمایا: "ما سے پہلے وہ مردوں کی طرح دونوں حلال ہے گئے، اس سے دوم و تیسری اور
 تیسری میں اور حدیث صحیح میں ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا: "ما سے پہلے سمندر کا ایک جانور نہ دیکھا کہ وہ ایک
 مالک کی کاگوشت کھاتے رہے۔ وہ اس کا قتل لگاتے رہے حتیٰ کہ خوب فریاد ہو گئے۔ درجہ بنی تاسم نے فرمایا: "ما سے پہلے سمندر کا ایک جانور نہ دیکھا کہ وہ ایک
 نے فرمایا: وہ رزق ہے جو اللہ تعالیٰ نے تم کو منع فرمایا ہے کہ تمہارے پاس میں سے ہمارے کھانے کے لیے نہیں ہے،
 صحیح بخاری و صحیح مسلم۔

نہ۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد الوہاب رحمہ اللہ، مکتبہ دارالکتاب، مدینہ منورہ، ۱۴۰۸ھ، مطبوعہ دارالکتاب، مدینہ منورہ

ہماری دلیل تسوآن مجید کی آیت کا عموم ہے، اور معنی تہا سے لیے سند کا شکار اور طعام مباح کر دیا گیا ہے۔ (ماہ ۹۲)
 اسی طرح حدیث میں بھی عموم ہے (یعنی سند میں براہ مصلحت ہے)۔ ابن ماجہ (عبد اللہ کہتے ہیں میں نے اپنے دودھ سے سند
 کئے کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے اپنی سند کے ساتھ یہ حدیث بیان کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "سند رک مر صیر نہ ہو" ہے
 ابو عبد اللہ نے کہا ہم سند رکے کو ذبح کریں گے، امام احمد نے کہا اگر ایک پھل دوسری پھلی کے پیٹ میں پڑ جائے تو وہ بھی حلال ہے جیسے
 سند میں مری ہوئی پھلی اگر سطح آب پر آجائے تو حلال ہے۔ ۱۰

سندری جانوروں کے متعلق فقہاء اختلاف کا نظریہ اور بحث و نظر | علامہ برکبر اصحابی حنفی کہتے ہیں:

ماہ سے فقہاء اختلاف کیا ہے کہ پان کے جانوروں میں سے صرف پھل کو کھنا جائز ہے، جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ سند کے تمام جانور مباح ہیں ان کے قول کے بعد ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ہمارے لیے دودھ دار اور دھون مالاں کیے گئے، پھل اور مٹنی، قرآن میں ہے: "وَصَلَتْ عَلَيْكَ الْمَلِيئَةُ"
 "تم پر دودھ داروں کیے گئے"۔ ابن ابی شیبہ سے روایت ہے کہ جو کچھ جانور پھل دہن کا، مستحب کیا گیا ہے، در حضرت عبدالرحمن بن عثمان با
 کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک دوا کا ذکر کیا، وہ یہ کہ اس دور میں مینڈک ڈالا جاتا ہے تو نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے مینڈک کو قتل کرنے سے منع فرمایا، در جب حدیث سے مینڈک کی تحریر ثابت ہو گئی تو پھل کے سوا پانی کے باقی جانوروں
 کا بھی یہی حکم ہے، کیونکہ ہمارے علم میں کوئی ایسا شخص نہیں ہے جو مینڈک اور باقی جانوروں میں فرق کرتا ہو۔ ۱۱
 علامہ ابو نعیم الحنفی نے یہ دلیل قائم کی ہے کہ پھلی کے سوا، قرآن میں جانور مباح نہیں ہیں، در تسوآن مجید میں سے دودھ
 عبد اللہ الحبیث ۱۲ "نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جانور کو دودھ دار کر دیا ہے"۔ سو معلوم ہوا کہ پھل کے سوا تمام پانی کے جانور
 حبیث ہیں! ۱۳

حبیث سے مراد یہ ہے کہ جس چیز کو طبیعت ناپسند کرتی ہو اور اس سے منتفہ ہو تو اس سے گھس آتی ہو، لیکن اس پر
 فقہ حنفی سے کہ بہت سی حلال چیزوں سے بھی گھس آتی ہے اور طبیعت منتفہ ہونے سے لیکن وہ چیزیں حرام نہیں ہیں، مثلاً گندہ یا یوں
 کا پانی پینے والی مرغیوں اور بھینس سے گھس آتی ہے، یعنی آدمیوں کو کسی چیز کے کھانے سے قے آجاتی ہے، لکن طبیعت اس سے
 منتفہ ہوتی ہے لیکن اس کو بہت کی وجہ سے وہ چیز حرام نہیں ہوتی، اگر آپ کسی بڑے موٹے یا بیکری میں آگاہند سے واسطے شخص کو بھیجیں تو عام طور پر
 وہ ایک شگوت ہاندہ کر پانیوں سے، گوند حنا سے، دگر میوں کے مینوں میں اس کے پیسے پکچے، دین سے سر سے پاؤں تک
 سبز ہند کر اس آٹے میں جذب ہوتا رہتا ہے اور میں نے کئی جگہ روٹی پکانے والے نان بن کر دیکھے وہ قیص آتا کہ روٹی پکا، ۱۴
 اور روٹیوں میں اس کا پسینہ جذب ہوتا رہتا ہے، بیکری کے بنے ہوئے خوش نما رنگ، بزرگ کبک وریسٹ ہاں اور نوح و تمام
 کی لذت مندیاں سب غلی مراحل سے گذرتی ہیں اللہ تعالیٰ کے کارخانوں، بیکریوں اور نان پانوں کی مصنوعات کو دیکھ کر ہر بہیم طبع
 شخص کی طبیعت منتفہ ہوگی لیکن اس طبیعت کو بہت، نفرت اور جھن کی وجہ سے وہ چیزیں حرام تو نہیں ہو جاتی!

۱۰۔ علامہ عوفی الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد قدامہ قبل متوفی ۲۲۰ھ، المنی ج ۱ ص ۳۲۹-۳۳۰، طحطا، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۱۱۔ علامہ برکبر اصحابی حنفی متوفی ۲۴۰ھ، احکام القرآن ج ۲ ص ۴۹، مطبوعہ سبیل الایضی لاہور، ۱۴۰۰ھ

۱۲۔ علامہ ابو نعیم الحنفی متوفی ۵۹۲ھ، تاریخ خیرین ص ۲۲۲، مطبوعہ مکتبہ شریعت مدینہ منورہ

دوسرا اعتراض یہ ہے کہ طبعی تقضر اور نا پسندی کی ایک خدائی چیز سے ایک شخص کو ایک چیز نا پسند ہونے سے دوسرے سے کوئی چیز پسند ہونے سے اس لیے یہ کہا جاسکتا ہے کہ فقہاء اخذات کو پھیل کے سو ہائی سمجھتی جاؤں طبع نا پسند ہونے سے اور اس کے لیے پسندیدہ ہوں؛ دراصل یہ حرم علیہم لختیامت " حدیث چیزوں کو حرم کرتے ہیں " اسی سے مراد وہی چیز ہیں جن کو ہی علی مدلولہ و سلم نے حرام کر دیا تھا کت گدھا سانپ، بکھو چیل، گڑا اور مذہب جہاں کے وہ سات مرد جن کو آپ نے حرام کر دیا ہے مثلاً ذکر، غصیلین، حرام مغز اور مثلاً وغیرہ اور یہ کہ کسی چیز کے نصرت ہونے یا نہ ہونے کا مندرجہ افراد امت کی صواب و بدیہ و فروع ہیں ہے نصیبت صرف وہی اشیا ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام کر دیا، وہ پس کسی چیز کے حبیب اور نصیبت و رد و عدل و حرام کو متعین کرنا صرف شارع علیہ السلام کا منصب ہے اللہ امت کے عباد کا کام صرف اطلاع ہے جب تک کہ نئی عمل اللہ علیہ وسلم سے کسی چیز کی ممانعت نہ ہو تو اس کو مکروہ تنزیہی بھی نہیں کہہ سکتے حرم تو بہت دوری بات ہے، علامہ شامی کہتے ہیں:

لا یلزم من تولی المستحب ثبوت الکراهۃ اذ لا بدالہا من دلیل خاص نہ کہ مستحب کے ترک سے مکروہ ہونا لازم نہیں تاہم کہ مکروہ کے لیے خاص دلیل ضروری ہے۔

اس سلسلہ میں دوسری بحث یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سے ہے: حد مکہ صمدی و دھامہ رمضان (۹۶) " سمندر کا شکار و دھامہ رمضان سے منع کیا گیا اور رمضان کا لفظ عام ہے جو سمندر کے ساتھ کوئی حال سے اور اس کو بعض روایات سے کھیل کے ساتھ منع کرنا قرآن مجید کے عموم کو حد و امانت سے متعین کرتا ہے اور یہ خود حد و امانت کے اصول کے خلاف ہے نیز فقہاء اس بات کا اصول ہے کہ وہ قرآن مجید کی حدیث پر مقدم رکھتے ہیں اور اس مسئلہ میں فقہاء اخذات نے بعض روایات جن کو ہم نے بھی علامہ شامی کے حوالے سے بیان کیا ہے، ان پر عمل کرنا ضروری نہیں ہے کیونکہ ان روایات میں سے کچھ قرآن مجید سے پہلے آتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا کہ وہ کھیل کر نہ جائے۔

پانی میں طبعی موت سے مراد سطح آب پر آتے والی مچھلی کی تحریم کی حدیث پر فتنی اعتراضات کے جوابات۔

ملاحظہ اس مری مونی مچھلی کو حلال کہتے ہیں جو بغیر کسی مار جی سب کے طبعی موت سے مراد سطح آب پر آجائے اور امام ابو حنیفہ اس مچھلی کو حرام کہتے ہیں، امام ابو حنیفہ کی دلیل حدیث سے ہے: " اور وہ درخت پر سے ہیں "۔

عن حاتم بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی	حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
اللہ علیہ وسلم ما التقی البحر او جرد عنہ فکلوه	ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا میں نے سمندر
وما مات فیہ و صفا فلاتأکلوه - ۱۰	بھیٹک دے یا جس سے سمندر مٹ جاتے ہیں کہ
	کی دواؤں جو سمندر میں مر کر سطح آب پر آجائے اس کی کھیت

۱۰۔ کلام سید محمد امین ابن مابین شامی حنفی متوفی ۲۵۲ھ در مختار ج ۱ ص ۲۱۱، مطبوعہ خانہ استنبول، ۱۳۰۰ھ
 ۱۱۔ امام ابو داؤد سیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۵۵ھ در سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۸، مطبوعہ مطبعہ مجتہبانی پاکستان لاہور، ۱۳۰۴ھ

اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۷

علامہ بدر الدین عینی صنفی لکھتے ہیں:

امام بیہقی نے اس حدیث کو ضعیف قسماً روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند میں ایک راوی ہے یحییٰ بن سلیم وہ مسند و ترمذی تھا اور اس کا خط غریب تھا، اور اس کے سوا دوسرے راویوں نے اس حدیث کو موقوفاً روایت کیا ہے۔ اسی کا جواب یہ ہے کہ یحییٰ بن سلیم ترمذی ہے۔ امام بخاری و امام مسلم نے اس کی احادیث کو روایت کیا ہے، اور ابن القفطار نے اپنی کتاب میں یحییٰ سے نقل کیا ہے کہ وہ ثقہ ہے اس حدیث کا ایک راوی ہے اسماعیل بن مرہ، علامہ ابن جوزی نے اس کو متر و مکھا ہے لیکن اس معاملہ میں علامہ ابن جوزی کو غلط فہمی ہوئی ہے، کیونکہ جو راوی متر و مکھا حدیث ہے وہ اسماعیل بن مرہ، ابو بصلت النضر طبرستان ہے اور یہ راوی اسماعیل بن امیہ قرطبی موی ہے۔ اور ابو بصلت النضر طبرستان کے طبقہ کا نہیں ہے۔ امام ابو داؤد نے یہ کہا ہے کہ ثوری، یزید ابن عمار نے ابو الزبیر سے اس حدیث کو حضرت جابر سے موقوفاً روایت کیا ہے، یہی یہ حضور کا ارشاد نہیں حضرت جابر کا قول ہے (ورائد بن ابی الدتیب الزبیری ازہار بنی سلمہ اللہ علیہ وسلم اس کو بہ طریق ضعیف روایت کیا ہے، امام ترمذی کہتے ہیں کہ میں نے امام بخاری سے اس حدیث کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا یہ حدیث علیہ محفوظ ہے، اور حضرت جابر نے اس کے خلاف سلاطین کی ہے، اور میں ابن ابی الدتیب کی بولہ پیوستہ کوئی روایت نہیں چھپاتا (علامہ عینی کہتے ہیں کہ) میں کہتا ہوں کہ امام بخاری کا یہ کہنا کہ میں ابن ابی الدتیب کی بولہ پیوستہ کوئی روایت نہیں چھپاتا ان کے اس مذہب کا بنا پر ہے کہ وہ حدیث مسنن کے لیے سماع کی شرط عامہ کہتے ہیں امام مسلم سے ان کی اس شرط پر شدید انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ من گھڑت قول ہے اور حدیث مسنن کے انتصار کے لیے صریح طوالت اور سماع کا مکان کافی ہے، اور ابن ابی الدتیب نے ابو الزبیر کا زہار یا بے ابدال کا اس سے سماع لیکن ہے، اگر یہ تصریح ہو کہ امام بیہقی نے کہا ہے کہ اس حدیث کو عبد العزیز بن عبد اللہ سے وہ ابن کیسات سے اور انہوں نے حضرت جابر سے موقوفاً روایت کیا ہے اور عبد العزیز ضعیف ہے، اس کی روایت سے اسناد میں نہیں کیا جاتا تو اس کا جواب یہ ہے کہ ان کے مستند میں اس سے ایک حدیث روایت کی ہے اور اس کی سند کو صحیح قرار دیا ہے وہ اس حدیث کو، مدعی دی نے احکام، مشکوٰۃ میں روایت کیا ہے، نیز قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ۔ تم پر حرام کیا گیا ہے اور جو بھی کسی خارجی سبب (مثلاً شکار سے مری ہو یا جو ٹھیک سمندر کے باہر پھینکے گئے ہو گئی ہو) اس آیت کے عموم سے بالاتفاق خاص کر لی گئی ہے اور جو بھی طبعی موت سے مر کر صلح اب پر ہجرت ہو وہ مختلف فیہ ہے اور جو مختلف فیہ ہو اس کو اس آیت کے عموم سے خاص نہیں کیا جاسکتا، ہذا دو میں عموم میں شامل رہا کہ بدستور حرام رہے گی اور یہ نہایت قوی دلیل سے یہ مسئلہ اثبات کے استدل پر علامہ شری کا تعاقب اور بحث و نظر اس باب کی حدیث میں سے کہ منہ بامی ایک جانور کو سمندر نے مار کر مارا ہے پر بھی ایک دیا اور اس کو صحابہ ائمہ و تابعین تک کہتے رہے۔ مگر ثناء نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ صحابہ کرام کا اتنے قوی دلیل منہ بامی جانور کو کہتے رہے اس بات کی دلیل ہے کہ ٹھیک کے علاوہ دوسرے سمندری جانوروں کو کھانا بھی جائز ہے، جس کا علامہ شری نے اس کے دو جواب دیے ہیں ایک جواب یہ ہے کہ انہوں نے اس کو عامت منظر میں کیا یا تو دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ واقعہ

۱۷۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن جابر و یزید بن مرقا، ۲۷۳ھ، سنن ابن ماجہ، ۲۲۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت کتب کرچی

۱۸۔ علامہ بدر الدین ابو عبد اللہ محمد بن احمد عینی ترمذی ۷۰۵ھ، مسند القاری ۳۱ ص ۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت مصر، ۱۳۲۸ھ

بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَيُّوفُ عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ
شَسَابٍ أَنَّ أَبَا ذَرٍّ نَسِيَ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا ثَعْلَبَةَ قَالَ
حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَحُومَ
الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ گدھوں کے گوشت کو کھانے سے منع
فرمایا۔

۴۸۹۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ
نُفَيْرٍ حَدَّثَنَا أَيُّوفُ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا شَيْبَةُ
نَافِعٌ وَسَالِمٌ عَنِ ابْنِ عُمرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ أَكْلِ لَحْمِ الْحُمُرِ
الْأَهْلِيَّةِ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے غیر کے ہاتھ گدھوں کے گوشت کو کھانے سے
منع فرمایا حالانکہ وہ گوں کو اس کی ضرورت تھی۔

۴۸۹۴ - وَحَدَّثَنَا هُرُوفٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَنَّ
قَالَ قَالَ ابْنُ عُمرَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمرَ
حَدَّثَنَا أَبِي وَمَعْنُ بْنُ عَيْنِ عَنِ ابْنِ مَيْمُونٍ
كَتَبَ عَنْ تَفِيْعٍ عَنِ ابْنِ عُمرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كُلِّ الْحِمَارِ الْأَهْلِيَّةِ
يَوْمَ حَبِيبٍ وَكَانَ النَّاسُ أَحْتَجُّوا بِهَا -

شیبہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن ابی
رضی اللہ عنہما سے ہاتھ گدھوں کے گوشت کے متعلق دریافت
کیا انھوں نے بتایا کہ یہ ہر کے دن ہمیں بھوک لگی ہو رہی تھی ہم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم وقت تھے ہم نے شہادت دے
سکے کہ ہر روز ان کے گدھوں کو بیڑیا، بکریاں، بکریاں
کروا، ہماری دیگیوں میں ان کا گوشت پک رہا تھا۔
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مہمان تھے یہ علان کیا کہ
دیگیوں میں دو اور گدھوں کے گوشت کو بک رہا تھا۔ میں
نے پوچھا کہ آپ نے اس کو حرام کرتے ہوئے کیا فرمایا تھا؟ ان
نے کہا آپ نے اس کو یقینی طور پر حرام کیا اور اس وجہ سے حرام
کیا کہ اس میں نفس نہیں نکال گیا تھا۔

۴۸۹۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو ثَكْرٍ عَنْ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ
بْنَ أَبِي ذَرٍّ عَنْ لَحْمِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ فَقَالَ
أَصَابَنَا مَجَاعَةٌ يَوْمَ حَبِيبٍ وَذَخِرُ مَعَهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ صَبْنَا لِلْقَوْمِ
خَمْرًا حَارًّا مِنْ الْمَيْمُونَةِ فَحَدَّثَنَا قِيْرٌ
قَدْ وَرَّأَا كَتَفَيْنِ إِذْ نَادَى مُتَأَذِّي رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ كُفُّوا الْقُدُورَ وَلَا
تَصْعَمُوا مِنْ لَحْمِ الْحُمُرِ شَيْئًا فَقُنْتُ حَرَّمَهَا
تَحْرِيمَ مَا دَا قَالَ تَحَدَّثْنَا بَيْنَنَا فَقُنَّا حَرَّمَهَا
بَيْتَةً وَحَرَّمَهَا مِنْ أَجْلِ أَنَّهَا لَمْ تُحْمَسْ -

حضرت عبد الرحمن بن ابی ادنی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
جنگ خیبر کی راتوں میں ہمیں بھوک لگی تھی ہاتھ گدھوں

۴۸۹۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ قُضَيْبُ بْنُ حُسَيْنٍ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ رِيعِيُّ ابْنِ زَيْدٍ حَدَّثَنَا

سَيِّمَانُ الشَّيْبَانِي قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي
أَوْفَى يَقُولُ أَصَابَتْنَا جَاعَةٌ لَيَالِي خَيْبَرَ فَلَمَّا
كَانَ يَوْمَ خَيْبَرَ وَقَعْنَا فِي الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ وَنَحَرْنَاَهَا
فَمَتَّعْتُ بِهَا لَقْدُورًا نَادَى مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْنَ الْكُفْرُ لَقْدُورُنَا كُلُّوْا
مِنْ لَحْمِ الْحُمْرِ شَيْئًا قَالَ فَقَالَ نَاسٌ تَمَانِي
عَنْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زِلْ تَهَالُمُ
تَخَمْسُ وَقَالَ آخَرُونَ فَهِيَ عَنْهَا لَبِثَةٌ -

۴۸۹۷- حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا
أَبُو حَازِمَةَ عَنْ سَعْبَةَ عَنْ عَدِيٍّ وَهُوَ مِنْ كِبَرِ
قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي وَفِي يَقُولُ
أَصَبْنَا حُمْرًا فَطَبَخْنَاهَا فَنَادَى مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكُفْرُ لَقْدُورُ -

۴۸۹۸- وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ شُبَّانٍ
فَأَرْحَدُنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا سَعْبَةُ عَنْ
أَبِي إِسْحَقَ قَالَ قَالَ الْبَرَاءُ أَصَبْنَا يَوْمَ خَيْبَرَ
حُمْرًا فَنَادَى مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَيْنَ الْكُفْرُ لَقْدُورُ -

۴۸۹۹- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَشُعْبَةُ بْنُ
إِسْرَافِيلَ قَالَ أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ يَسْرٍ عَنْ
مُسْعِرٍ عَنْ ثَابِتِ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَقُولُ يَهَيِّئَانِ لِحُومِ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ -

۴۹۰۰- وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ
عَنْ عَاصِمٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ
قَالَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ نَتَقَى لِحُومَ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ نَيْئَةً وَنَصِيجَةً
ثُمَّ لَمْ يَأْمُرْنَا بِأَكْلِهَا -

۴۹۰۱- وَحَدَّثَنَا ابْنُ سَعِيدٍ الْأَشَجِيُّ حَدَّثَنَا
حَفْصُ بْنُ رَافِعٍ عَنْ عِيَّادِ بْنِ عَاصِمٍ يَهْدَا
الْإِسْنَادُ نَحْوَهُ -

پر لڑتے ہیں، جس وقت ان کا گوشت ہماری دیکھیں میں پکے
رہا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے یہ اعلان کیا کہ
دیگیں الٹ دو، پالتو گدھوں کے گوشت بالکل نہ کھاؤ۔ اس
وقت بعض صحابہ نے یہ کہا کہ ان کو اس لیے حرم کیا ہے کہ ان
کا قفس نہیں نکالا گیا، اور بعض نے کہا کہ ان کو حتیٰ لموعہ ہر
حرام کر دیا گیا۔

حضرت براء اور حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہما
بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے
یہ اعلان کیا کہ دیگیں الٹ دو۔

حدیث براء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عیسو کے دن
ہم نے گدھے پکڑ لیے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی
نے یہ اعلان کیا کہ دیگیں الٹ دو۔

حدیث براء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہمیں پالتو گدھوں
کا گوشت کھانے سے منع کر دیا گیا۔

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں پالتو گدھوں کے گوشت کو پھینکے
کا حکم دیا خواہ کچھ سو یا پکا، اور پھر ہمیں اس کے کھانے کا حکم
نہیں دیا گیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

٢٩٠٢ - وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ يُسُفَ رَزَقِي
حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَفِصٍ بْنُ عِيَّاتٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عَنْ
عَاصِمٍ عَنْ عَامِرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَا أَذْرِي
إِلَّا نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ أَجَلَ أَنْتَهُ كَانَ حُمُولَةً النَّاسِ وَكَرِهَ أَنْ تَذْهَبَ
حُمُولَتُهُمْ أَوْ جَرَمَهُ فِي يَوْمٍ خَيْرٌ لَكُمْ مِنَ الْعُمُرِ
الْأَهْلِيَّةِ -

٢٩٠- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَدْرِ دَوْقَتِيَّةُ
 بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ دَهْرَانَ إِسْمَاعِيلُ
 عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ
 قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِلَى حَبِيرَةَ ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ فَتَحَهَا عَلَيْهِمْ فَسَاءَ مَسَى
 النَّاسُ الْيَوْمَ لِيَذِي فَنِيحَتْ عَلَيْهِمْ وَقَدْ وَنِيَتْ
 كَثِيرَةٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَهْذِهِ بَيْتُونَ عَلَى آتِ سَنَى يُوقِدُونَ فَسُورًا
 عَلَى نَحْمٍ قَالَ عَنِّي لَحْمٍ قَالُوا عَلَى نَحْمٍ حُمُرٍ
 إِنِّي سَنِيَّةٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَهْرِيقُوهَا كَسِرُوهَا فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 وَنَهْرِيَّتُهَا وَنَحْسِلُهَا قَالَ أَوْ ذَاكَ -

٢٩٠. وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ
أَخِي ابْنُ حَمَّادٍ عَنْ مَسْعُودَةَ وَصْفَوَانِ عَنْ عِيْنِي
عَنْ وَحَدَّثَنَا أَبُو مُكْرِمٍ بْنُ اسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا يُوْعَاثُ بْنُ
الْبَيْتِ كُلُّهُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ

٤٧٠ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمَّا فَتَحَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَبْرَ صَيْبَ
حُمُرَ حَارِجًا مِنَ الْقَرْيَةِ قَطَعْنَا مِنْهَا فَتَادَى
فَتَادَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مجھے بتا
 نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گدھوں کا گوشت کھانے
 سے کسی بے منع فرمایا تھا کہ وہ بوجھ اٹھانے کے کام آتے
 ہیں سو آپ نے اسے ناپسند کیا کہ بوجھ اٹھانے کا کام بہت جلد
 ملتے یا آپ نے جنگ خیبر کے دن یہ بتو گدھوں کے گوشت
 کو حرم کر دیا۔

حضرت مسلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خیر گئے، یہ سنا ہے نے ہمارے بے خیر فتح کر دیا۔ فوج کے دن و رات سے نام کو بہت ہنگاموں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھپ رہے تھے۔ اگلے محل میں رہا کیا پکارا ہے جو صحابہ نے عرض کیا کہ تم گوشت بکارتے ہیں یہ نے چون کس چیز کا گوشت پکا رہے جو صحابہ نے کہا تو کہ حور کا گوشت پکا رہے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کیجاں آلت دو اور اس کو دو“ وہ ایک شخص نے عرض کیا کہ تم کیجیں مٹی یا کہ دھوئیں یا آب سے قریبا ایسا کرو۔

ناممسم نے اسی حدیث کی ایک ورغند مان لی ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر فتح کر یا تو ہم نے ہستی سے انہیں نکلے دے گا اور ان کا گوشت کھا دے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے یہ کوڑی سنو، اللہ اور اس کا رسول تم کو اس سے منع کرتے ہیں۔

وَرَسُولُهُ يَنْهَىٰ نَفْسَهُ عَنْهَا فَإِذَا هِيَ رَجُبٌ مُّسْتَرِ
عَمٍ الشَّيْطَانِ قَدْ كَفَيْتِ الْقُدُورُ بِمَا فِيهَا
وَأَتَتْهَا تَقْوَ مُرِّ بِمَا فِيهَا.

٢٩٠- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْمَالٍ الصَّيْرِيُّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ مَرْثُوعٍ حَدَّثَنَا إِسْحَامُ بْنُ حَسَّانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَيْبٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ سَمَّاكَانَ يَوْمَ خَيْبَرَ جَاءَ جَاءَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكَلَتِ الْحُمُرُ ثُمَّ جَاءَ خَرَفَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقْنَيْتِ الْحُمْرُ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَاطِحَةً فَسَادَى إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَمْهَيَا نِكْمًا عَنْ لَحْوٍ الْحُمْرِ تَهَا رَحْسًا وَنَجَسًا قَالَ فَكَيْفَ تَبِ الْقُدُورُ بِمَا فِيهَا -

یہ تجسّس ہے اور عمل شیطان سے ہے۔ پھر اس دیکھیوں کو
اٹھ دیا گیا اور اس دیکھنے میں گوشت اہل رہا تھا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جنگ خیبر کے دن ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! گوشت کا گوشت کھا لیا گیا، چھ ایک اونس نے آکر کھا یا رسول اللہ! گوشت کو فنا کے گھاٹ تباہ دیا گیا۔ تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو طلحہ کو حکم دیا، اور انہوں نے یہ اعلان کیا کہ اللہ اور اس کا رسول تم کو پاستو گدھوں کا گوشت کھانے سے منع کرتے ہیں۔ کیونکہ وہ ناپاک ہیں پھر دیگیوں کا گوشت صحیت الٹ دیا گیا۔

علاء مرادوی کہتے ہیں:

پالتو گدھے کی تحریم میں مذاہب فقہاء

پھر لکھنے والے پریم میں بددھب لکھا ہے۔
 پالتو گدھے کی تحریر میں اختلاف ہے۔ جہود و صحابہ، فقہاء و تابعین اور بعد کے علماء نے ان احادیث صحیحہ کی بنا پر یہ کہا ہے کہ پالتو گدھا حرام ہے۔ حضرت ابن عباس نے کہا کہ حرام نہیں ہے، امام مالک کے یہ مسئلہ میں تین قول ہیں۔ زیادہ مشہور قول یہ ہے کہ یہ بہت شدید مکروہ تنزیہی ہے۔ دوسرے قول یہ ہے کہ حرام ہے۔ تیسرے قول یہ ہے کہ یہ مباح ہے۔ اور چوتھے یہ ہے کہ یہ حرام ہے جیسا کہ ان احادیث صحیحہ کی بنا پر جہود و فقہاء و اسلام کا مذہب ہے۔

اور وہ نے حضرت غالب ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ایک سال ہم قحط میں مبتلا رہے اور پالتو گدھوں کے سوا
میرے پاس اپنے بال بچوں کو کھلانے کے لیے اور کوئی چیز نہیں تھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پالتو گدھوں کو حرام کہہ چکے
تھے میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ تم قحط میں مبتلا ہو گئے اور میرے پاس اپنے
بال بچوں کو کھلانے کے لیے ماسوا ذہ گدھوں کے اور کوئی چیز نہیں ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم پالتو گدھوں کے گوشت کو حرام نہ دیا
تو آپ نے فرمایا تم اپنے بال بچوں کو اپنا فریہ گدھا کھا دو میں نے اس بستی کے گندگی کھانے والے گدھوں کو حرام کیا تھا اس
حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مطلقاً پالتو گدھوں کو حرام نہیں کیا بلکہ کسی عارضہ کی بنا پر صرف خیبر کے گدھوں کو حرام کیا تھا
اس کا جواب یہ ہے کہ دل تو اس حدیث کی سند میں شدید ضعیف ہے اور اگر بالفرض یہ صحیح مرتبہ یہ حالت اضطرار پر محمول ہے

نجات سے آلودہ برتنوں کے دھونے کے حکم میں مذاہب فقہاء

سات کر میں، آپ نے فرمایا: ایسا کرو، اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ جس بڑی میں نجاست تھی، اس کو دھو، و جب

ہے۔ (یعنی اس کو دھوئے بغیر استعمال کرنا جائز نہیں ہے) اور یہ کہ نجس برتن ایک بار دھونے سے پاک ہو جاتا ہے، اور جب کہتے درختنیر کے علاوہ اور کوئی نجاست ہو تو اس کو سات بار دھونا ضروری نہیں ہے۔ یہ امام شافعی اور جمہور کا مذہب ہے (امام ابوحنیفہ کے نزدیک کہتے اور درختنیر کا جھڑنا برتن بھی تین بار دھونے سے پاک ہو جاتا ہے، اور سات بار کی روایت استحباً پر محمول ہے۔ شعبہ ہی غفرلہ)۔ مشہور روایت کے مطابق امام احمد کے نزدیک برتن کسی قسم کی نجاست سے بھی اکودہ بار اس کو سات بار دھونا ضروری ہے۔ جمہور کے اسناد مال کی وجہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نجاست سے اکودہ برتنوں کو دھونے کا حکم دیا اور عہد کی قید میں لگائی اور ایک مرتبہ دھونے سے بھی اس حدیث پر عمل ہو جاتا ہے، اگر ایک سے زیادہ مرتبہ دھونا واجب ہوتا تو اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیان نہ کرتے نہی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے برتن توڑنے کا جو حکم دیا تھا وہ وحی سے تھا یا اجتہاد سے تھا اور جب برتنوں کو دھونے کا حکم دیا تو برتن توڑنے کا حکم مشروح ہو گیا۔ لہذا اب برتن توڑنا جائز نہیں ہے کیونکہ اس میں ان کو نفع کرنا ہے۔ سنہ

بَابُ فِي أَكْلِ لَحْمِ الْخَيْلِ

گھوڑوں کا گوشت کھانا

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جنگ یمبر کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ گھوڑوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا اور گھوڑوں کا گوشت کھانے کی جازت دی۔

۴۹۰۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابُو لَرَجٍ الْعَتَكِيُّ وَصَنِيْعَةُ بْنُ مَرْجِيْدٍ (وَالْقَطْرُ لِيَحْيَى) قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْاُخْرَانِ حَدَّثَنَا حُذَافَةُ بْنُ تَرِيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِيْمَارٍ عَنْ مَرْحَمَدِ بْنِ عَدِيٍّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ اَنَّ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَيَّأَ يَوْمَ خَيْبَرَ عَرُ لَحْمِ الْخَمْرِ رَاهِيَةً وَفِي لَحْمِ الْخَيْلِ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جنگ خیبر کے دنوں میں ہم نے جنگی گدھوں اور گھوڑوں کا گوشت کھایا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو پانچ گھوڑوں کے گوشت سے منع فرمایا۔

۴۹۰۸۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا أَبُو حَرِيْرٍ أَخْبَرَنَا أَبُو لَرَجٍ اَنَّ سَمَةَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ يَقُوْلُ اَكَلْنَا مِنْ خَيْبَرَ الْخَيْلَ وَخَمْرَ نَوْعِيْنِ وَفِيْهِمَا اَسْبَغِيٌّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَمَارِ رَاهِيَةً

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۴۹۰۹۔ وَحَدَّثَنِيْهِ اَبُو الْقَاسِمِ اَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ وَحَدَّثَنِي يَعْقُوْبُ بْنُ الدَّوْنَرِيِّ وَاحْمَدُ بْنُ عُثْمَانَ الشَّوْقِيّ قَالَ حَدَّثَنَا اَبُو عَاصِمٍ كِلَاهُمَا عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْاِسْنَادِ

حضرت اسامہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ہم نے ایک گھوڑہ ذبح کر کے کھایا۔

۴۹۱۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ ثُمَيْرٍ حَدَّثَنَا اَبُو وَحْفَصٍ بْنُ غِيَاثٍ وَوَكِيْعٌ

عَنْ هِشَامٍ عَنْ فَاطِمَةَ عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ
تَحَرَّنَا قَرَسًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكَلْنَاهُ -

۴۹۱۱ - وَحَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا
أَبُو أَسَامَةَ يَحْيَى عَنْ هِشَامٍ يَهْدِي هَذَا السَّنَادُ -

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

گھوڑے کا گوشت کھانے کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں:

امام شافعی اور جہور متقدمین اور متاخرین کا مسلک یہ ہے کہ گھوڑوں کا گوشت مباح ہے، اور اس میں کوئی کڑا بہت نہیں ہے حضرت عبد بن ربیع، حضرت فضالہ بن عبید، حضرت انس بن مالک، حضرت اسامہ بن زید، حضرت سوید بن غفیر، حضرت سہید بن عبد اللہ، حضرت اسود، ملار، شریح بن جبیر، حسن بن علی، بریم بن عثمان، معاویہ بن سلم، امام احمد اسحاق، ابو ثور، ابو یوسف، امام داؤد طائسی، اور جہور محدثین وغیرہ کا یہی مسلک ہے، اس کے برعکس حضرت ابن عباس، حکم، امام مالک اور امام ابو حنیفہ یہ کہتے ہیں کہ گھوڑے کا گوشت کھانا مکروہ ہے، اس کا کہنا گندوب لیکن پھر اٹھی نہایت امام ابو حنیفہ کا، مستدلان قسداں مجید کی اس آیت سے ہے۔
وَالْحَيْلُ وَالْبَغَالُ وَالْأُخْيِيَّةُ لِلرِّكْبَةِ وَهِيَ مَيْمَنَةٌ
(اللہ تعالیٰ نے) گھوڑوں کو، خچروں کو، رگڑھروں کو

پیدا کیا تا کہ تم ان پر سواری کرو اور ان سے زمین حاصل کرو اور وہ ان چیزوں کو پیدا کرتا ہے جس کو تم نہیں جانتے۔ (سحل ۱۶۱)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے ان اسماء اور احسانات کا ذکر کیا ہے جو اس نے جانوروں میں رکھے ہیں درکھنے کا ذکر نہیں کیا مگر گھوڑوں کا کہنا بھی جائز ہوتا تو اللہ تعالیٰ ذکر فرماتا کہ گھوڑوں، گدھوں، خچروں کو قہارے کھانے کے لیے پیدا کیا، جب کہ اس سے پہلے آیت میں اللہ تعالیٰ نے جانوروں کا ذکر کیا اور اس میں ان کو کھانے کا ذکر فرمایا ہے وہ آیت یہ ہے:-

وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْعٌ وَمِنْهَا
تَأْكُلُونَ -

فرمایا، ان میں تمہارے لیے گرم جاس اور ڈھنگ، فوائد ہیں اور
انہی جانوروں میں سے بعض کو تم کھاتے ہو۔ (انحل ۱۶۱)

اس حدیث کے علاوہ امام ابو حنیفہ کا دوسرا مستند مال سنن ابو داؤد کی حدیث سے ہے: حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑوں، خچروں، گدھوں اور تاجھڑنے والے درندوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا ہے اس حدیث کے امام ابو داؤد، دارقطنی، امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

امام ابو حنیفہ سے اس حدیث سے جو استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ تمام حدیث اس حدیث کے ضعف پر مستحق ہیں اور بعض محدثین نے کہا کہ یہ حدیث منسوخ ہے، امام دارقطنی، اور امام بیہقی نے اس حدیث کو کسی سند کے ساتھ روایت کیا اور کہا یہ حدیث ضعیف ہے اس کی سند میں ایک راوی ہے صالح بن کحییٰ یہ دونوں باپ بیٹے غیر معروف ہیں، امام بخاری نے کہا اس حدیث کی سند میں اعتراض ہے، امام بیہقی نے کہا اس حدیث کی سند مضطرب ہے، اس کی سند میں منظر ہے، امام برداد نے کہا

یہ حدیث منسوخ ہے امام نسائی نے جس میں اس کو منسوخ قرار دیا، مہجور کا استدلال گھوڑوں کو کھانے کے جواز کی ان احادیث سے جس کو امام مسلم اور دیگر محدثین نے روایت کیا ہے،

امام ابو حنیفہ نے قرآن مجید کی جس آیت سے استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں سواری اور زینت کا ذکر کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ گھوڑوں کے منافع انہی کے ساتھ تعلق میں اور سواری اور زینت کا ذکر اس لیے فرمایا کہ گھوڑے رکھنے کا زیادہ مقصود سواری اور زینت ہی ہے، اس کی نظیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا خدمت علیکونہم لعلکم ترحمون والد مرد و لعلکم ترحمون لعلکم ترحمون اور خنزیر کا گوشت تم پر حرام کیا گیا ہے، اس آیت میں صرف خنزیر کے گوشت کا ذکر فرمایا ہے، حالانکہ خنزیر کا خون، اس کی ہڈیاں اور تمام اجزاء حرام ہیں، اس پر تمام مسلمانوں کا جماع ہے، یہ سورہ نعل اس آیت میں گھوڑوں پر بوجھ لادنے کا ذکر نہیں فرمایا حالانکہ اس سے پہلی آیت میں جہاں چوپایوں کا ذکر فرمایا ہے وہاں بوجھ لادنے کا ذکر بھی فرمایا ہے وہ آیت یہ ہے۔

وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ فِي بُلْدٍ مَعَكُمْ تَكُونُونَ لَهَا

اور وہ چوپائے متاع و زینت ہوں گے کہ تم ان پر

بوجھ لادو گے، جہاں تم اپنی جانوں کو مشقت میں لے

رہو، لہذا ان کے لئے

(نعل ۷/۱۶۱)

بغیر نہیں چرچا کر سکتے تھے۔

تو کیا اب اس سے یہ استدلال کیا جا سکتا ہے کہ گھوڑوں کے ساتھ بوجھ لادنے کا ذکر نہیں کیا تو بھرت پر وہ متاع و زینت نہیں ہے حالانکہ یہ بال اتفاق جائز ہے، اسی طرح اگر گھوڑوں کے ساتھ کھانے کا ذکر نہیں فرمایا تو اس سے بھی کہ اسے ۲ درجہ حرام لازم نہیں آئے گا۔

گھوڑے کا گوشت کھانے کے متعلق فقہاء ائمہ کے منکرات

بیان کرتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں گھوڑے کا گوشت کھیا ہے جو فقہاء گھوڑے کا گوشت کھانے کی اجازت دیتے ہیں وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں امام ابو یوسف امام محمد و امام شافعی کا بھی یہی نظریہ ہے، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ گھوڑے کے گوشت کو مکروہ قرار دیتے ہیں، کتاب الصيد کی انہی عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگرچہ بہت ترزیح سے کہیں کہ اس میں بکھارے نہ ہوں، ابو حنیفہ نے کہا کہ بعض علماء جو فقہاء گھوڑے کا گوشت کھانے کی اجازت دے دیتے ہیں لیکن مجھے اس کا کھانا اچھا نہیں لگتا، اور جامع صغیر میں ہے امام ابو حنیفہ نے کہا کہ میں گھوڑے کے گوشت کو مکروہ قرار دیتا ہوں، بہتوں کی کدھاقہ تحریر پر دلالت کرتا ہے، کیونکہ امام ابو یوسف نے امام ابو حنیفہ سے سوچا کہ جب آپ کسی چیز کو مکروہ کہتے ہیں تو اس سے آپ کی کیا مراد ہوتی ہے، آپ نے فرمایا مکروہ عمری ہے جو فقہاء گھوڑے کے گوشت کو حرام کہتے ہیں وہ مسلمانوں کے تعامل سے استدلال کرتے ہیں کیونکہ بارہوں میں بغیر کسی اعتراض درازکار کے گھوڑوں کا گوشت فروخت ہوتا ہے اور اس لیے بھی کہ گھوڑے کا جھوٹا مطلقاً پاک ہے اور اس کا پیشاب ان جانوروں کے پیشاب کے حکم میں ہے جس کا گوشت کھایا جاتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ گھوڑا اور چوپایوں کی طرح کھایا جاتا ہے اور اگر اس کو کھانے کی گواہت ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت گھوڑے کم تھے اور مسلمانوں کو جنگ میں گھوڑوں کی ضرورت پڑتی تھی اس وجہ سے اس کا گوشت کھانے سے منع فرمایا نہ کہ اس کی حرمت کا وجہ یہ ہے، اس کے بعد علامہ شریعی نے

مسئلہ نحل کی بہت نمبر ۸ کو امام ابوحنیفہ کی طرف سے استدلال میں پیش کیا ہے جس کو ہم پہلے ہادیہ کے حوالے سے نقل کر چکے ہیں۔ علامہ ردی نے اس دلیل کو نہایت معقول طریقہ سے رد کر دیا ہے۔ علامہ سرخسی نے دوسری دلیل سنن ابوداؤد سے حدیث پیش کی ہے جس کی سند نہایت ضعیف ہے جیسا کہ علامہ ردی نے بیان کیا ہے۔ اتنی سوانہ سرخسی کا یہ فرمانا بھی صحیح نہیں ہے کہ جب حدیث اور حرمت کے دلائل میں تضاد ہو تو حرمت کے دلائل کو ترجیح دی جاتی ہے کیونکہ یہ اس وقت ہوتا جب دونوں دلائل مساوی قوت کے ہوں۔ وہ بدل حرمت کی دلیل سنن ابوداؤد، ورسنن ابن ماجہ کی ضعیف سند روایت سے اور علت کی دلیل صحیح مسلم کی حدیث صحیحہ میں درج ہے۔ جب دونوں حدیثیں مساوی قوت کی ہیں تو پھر ترجیح اس حدیث کو دی جائے گی جس کی سند قوی اور صحیح ہے۔ سیدھی غفرہ۔۔۔ نیز علامہ سرخسی کہتے ہیں: جن فقہاء نے یہ کہا کہ یہ کراہت تنزیہ کے لیے ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ گھوڑا بعض اقدار سے انسانوں کے حکم میں ہے کیونکہ گھوڑے سے بھی ذمہ کر مرعوب کیا جاتا ہے اور مال قیمت سے گھوڑے کا حصہ نکالا جاتا ہے۔ وہ انسان کا کھانا اس کی عزت اور کرامت کی وجہ سے ضرر ہے۔ کہ اس کی نجاست ہے۔ اس طرح گھوڑے کا کھانا بھی اس کی کرامت کی وجہ سے منوع ہے۔ ہذا یہ کراہت تنزیہی سے کیونکہ گھوڑا نجس نہیں ہے اسی وجہ سے گھوڑوں کا جھوٹا پاک ہے اور اس کا پیشاب ان جانوروں کے پیشاب کے حکم میں ہے جن کا گوشت کھایا جاتا ہے۔

علامہ علاؤالدین حصکفی حنفی کہتے ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ نے اپنی موت سے تین دن پہلے گھوڑے کی تحریم سے رجوع کر لیا تھا اور اسی قول پر فتویٰ ہے (مادیر)۔ ۱۰

علامہ شامی اس کی تشریح میں لکھتے ہیں:

ہذا گھوڑے کا گوشت کی نکر وہ تنزیہی ہے۔ وہ جی غاصر الدیابہ سے جب کہ کفایہ البیہقی میں ہے اور فخر الاسلام وغیرہ کی تصحیح کے مطابق یہی صحیح ہے۔ (رقبتان)۔ (مجموع مبسوط سرخسی کی جو عبارت نقل کی ہے اس سے بھی کراہت تنزیہی ظاہر مرقی ہے اور مبسوط کتب غاصر الدیابہ کا خلاصہ ہے۔ البتہ خلاصہ ہادیہ، محیط، منی، قاضی خاں، غامدی اور دیگر متون میں کراہت تحریمی لکھی ہے۔ ۱۱

میں کہتا ہوں کہ کتب غاصر الدیابہ کے مقابل میں ان متون کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔ اس لیے صحیح یہی ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک گھوڑے کا گوشت کی نکر وہ تنزیہی ہے۔ وہ یہ کہ بہت تنزیہی بھی اس بنا پر بخفی کہ جہاد میں گھوڑوں کی ضرورت پڑتی تھی۔ وہ بیکہ ٹینک، توپ، ترک اور جیپ کا دور ہے اور گھوڑوں کی جہاد میں مطلق ضرورت نہیں ہے۔ قراب امام ابوحنیفہ کے قول کے مطابق بھی گھوڑوں کا گوشت کھانا نکر وہ تنزیہی نہیں ہے اور قرآن مجید اور اہادیث کی روشنی میں گھوڑے کا گوشت کھانا بلا کراہت جائز ہے۔ وجہ استدلال یہ ہے کہ گھوڑا پاک اور حلیہ جانور ہے۔ اسی بنا پر فقہاء احناف نے بھی گھوڑے کا جھوٹا پاک قرار دیا ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے حل لکھ الطیبات۔ تنہائے پیچ چیزیں حلال کر دی گئی ہیں اور اس باب میں

۱۰۔ شمس الامام محمد بن احمد بن حسن متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ۱۱ ص ۳۳۲، مطبوعہ دارمکتبۃ سیرت ۱۳۹۵ھ

۱۱۔ علامہ علاؤالدین حصکفی متوفی ۱۰۵۸ھ، درمختار علیٰ إمامش رد المحتار ج ۵ ص ۲۶۵، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۴ھ

۱۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد مختار ج ۵ ص ۲۶۶

جو اعاذِ بیٹ صحیحہ درجہ میں وہ سب گھوڑے کی صفت میں مخصوص نہ رہیں اور قسطنطنیہ اور اعاذِ بیٹ صحیحہ کی سرحد کے بعد پھر کسی اور چیز کی ضرورت نہیں ہے!

بَابُ إِبَاحَةِ الضَّبِّ

٢٩١٢ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى بْنُ
يُؤُوبَ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ
قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ
يَقُولُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ
إِصْبَتٍ فَقَالَ لَسْتُ بِأَكِلٍ وَلَا مُحَرِّمٍ

٢٩٣ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
كَيْتٌ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا ثَابِتٌ
عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَأَلَ رَجُلًا رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كُلِّ الصَّغِيرَةِ
فَقَالَ لَا أَكُلُهَا وَلَا أُحَرِّمُهَا -

٢٩٢ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
نُفَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ تَائِبِ
عَبْدِ بْنِ عُمَرَ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْيَمِينِ عَنْ أَكْلِ
الْبَصْتِ فَقَالَ لَا أَكُلُهُ وَلَا أُحِبُّهُ.

٢٩١٥- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو فِي هَذِهِ الْأَسْوَءِ

٣٩١- وَحَدَّثَنَا أَبُو سَرِيحٍ وَتَمِيمٌ قَالَا
حَدَّثَنَا حَمَادٌ وَحَدَّثَنِي رُحَيْدٌ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ هَمَّادٍ عَنْ كُوبٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ
نُفَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ مَعْمَرٍ وَ
حَدَّثَنِي هُرُوثُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
بَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جَرِيرٍ وَحَدَّثَنَا هُرُوثُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ الْوَلِيدِ قَالَ سَمِعْتُ مُوسَى بْنَ

گوہ کے گوشت کی اباحت

حضرت بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی سے ۱۰
علیہ وسلم سے گود کے متعلق سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا کہ
کھاتا ہوں نہ مریم کرتا ہوں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گواہی کے لئے حلق کر لیا۔
آپ نے فرمایا میں اس کو کھاتا ہوں نہ حرام کرتا ہوں۔

حضرت بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت شخصوں نے گواہ کھائے کہ مقتولوں کی کھوپڑیاں انہوں نے اپنے منبر پر رکھیں، یہ سن کر میں نے کہا کہ تم لوگو! کیا تم لوگو!

۱۔ مہتمم سے کی حدیث کی ایک اور سند یہ ہے کہ ۔

امام مسلم نے چھ مختلف اساتید کے ساتھ حدیث بنی عمر
کی نبی سے ائمہ علیہ وسلم سے حسب سابق روایت کیا کہ بہت
یورپ کی روایت میں یہ ہے کہ نبی سے ائمہ علیہ وسلم کے پاس
گوہ لائی گئی تو آپ نے اس کو نہیں کیا، اور یہ اس کو تراویح
اور اسامہ کی روایت میں ہے کہ ایک شخص مسجد میں گھسرا اور اس
کا ایک رسول ائمہ علیہ وسلم منہ پر نہ تھے۔

عُقْبَةُ بْنُ وَحْدَانَ هَرُورُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي أَسَامَةُ بْنُ كُلْثُمٍ عَنْ
تَائِفٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي الصَّبِّ بِمَعْنَى حَدِيثِ اللَّيْثِ عَنْ تَائِفٍ
عَنِ ابْنِ حَدِيثِ أَيُّوبَ أَيْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضِيبُ قَلَمًا يَأْكُلُهُ وَلَمْ يُخْرِجْهُ مِنِّي
حَدِيثِ أَسَامَةَ قَالَ قَالَ مَرْجُوهُ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ
لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْبُسْطَرِ.

۴۹۱۷ - وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا
ابْنُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ تَوْبَةَ الْعَنْبَرِيِّ سَمِعَتْ
سَمِعَتْ ابْنَ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
مَعَهُ نَاقَةٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فِيهِمْ سَعْدٌ وَآثُو بْنُ يَحْيَى
صَبَّ قَنَاقَةً أَمْرًا مِّنْ قَبْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ نَحَمَ صَبَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُوا فَإِنَّهُ حَلَالٌ وَبَيْتُهُ
بَيْنَ مِنْ طَعَامِي.

۴۹۱۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْأَمْنِيِّ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ تَوْبَةَ الْعَنْبَرِيِّ
قَالَ قَالَ ابْنُ السَّعْبِيِّ رَأَيْتُ حَدِيثَ أَحْسَنَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ قَرِيبًا
مِّنْ سَلْتَيْنِ أَوْ سَنَةً وَيَضِيبُ قَلَمًا سَمِعَتْ رَوَى عَنِ
نَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرَ هَذَا قَالَ كَانَ
رَأْسُ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِمْ
سَعْدٌ بِحَثْلٍ حَدِيثِ مُعَاذٍ.

۴۹۱۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ فِي أَمَامَةِ بْنِ سَهْلِ
بْنِ حَنْظَلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ وَحَدَّثَنَا
بِإِسْنَادٍ مِّنْ الْأَوْبِيدِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بَيْتِ مَيْمُونَةَ فَأَيُّ يَضِيبُ مَحْنُوذٍ فَأَهْوَى

حضرت بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کے ساتھ آپ کے کچھ صحابہ تھے جن میں حضرت سعد بن
تھے، انہوں نے یہ گروہ کا گوشت لایا گیا اس وقت نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کی کسی زوجہ نے یہ آواز دی کہ یہ گروہ کا گوشت ہے، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ، کیونکہ یہ ملا سے لیکن
یہ میرا طعام نہیں ہے۔

عربی کہتے ہیں کہ مجھ سے شعبی نے کہا تم نے حسن کی
وہ حدیث سنی ہے جس کو وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت
کرتے ہیں، یعنی حضرت بن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ دیگر
یہ دو سال پہلے راویوں میں سے ان سے اس حدیث کے علاوہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی اور روایت نہیں سنی، نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے حدیث سے بھی اس
کی شکل روایت کرتے ہیں۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ میں اور حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہما رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے ساتھ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے گھر گئے، تنے
میں ایک بھنی ہوئی گروہ لائی گئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس کی طرف ہاتھ بڑھانے کا قصد کیا، حضرت میمونہ رضی

فَمَنْ يَنْهَنِيْ-

۴۹۲۱- وَحَدَّثَنِيْ يُوْبَكِرُ بْنُ اسْتَعْرِ وَعَبْدُ
 بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبِيدٌ أَخْبَرَنِيْ وَقَالَ أَبُوْ بَكْرِ
 حَدَّثَنِيْ يَعْقُوْبُ بْنُ زُرَّ هِجَرُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا آدِي
 عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِيْ أُمَامَةَ
 بْنِ سَهْلٍ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ أَخْبَرَنَا أَنَّ خَالِدَ
 بْنَ الْوَلِيدِ أَخْبَرَنَا أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَيْمُونَةَ بِنْتِ لَحَارِثَ
 وَهِيَ خَاتَمَتُهُ فَقَدِمَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ لَحْمُ صَبٍّ جَاءَتْ بِهِ أُمُّ حَفِيدٍ بِنْتُ
 لَحَارِثَ مِنْ تَجْدٍ وَكَانَتْ دَخَلَتْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي
 جَعْفَرٍ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَا يَأْكُلُ شَيْئًا حَتَّى يَغْتَمَّ مَا هُوَ لَكُمْ وَكَرَّ
 بِمِثْلِ حَدِيثِ يُوْسُفَ وَرَأَى فِيْ أَخِيْرِ الْحَدِيثِ
 وَحَدَّثَهُ ابْنُ رَاصِمٍ عَنْ مَيْمُونَةَ وَكَانَتْ فِيْ
 حَبْرَهَا.

۴۹۲۲- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
 عَبْدُ مَرْثَاقٍ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ
 أَبِيْ أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ عَنْ حَنِيْفٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
 قَالَ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ
 فِيْ بَيْتِ مَيْمُونَةَ بَضْبَيْنِ مَشْوِيَيْنِ بِمِثْلِ
 حَدِيثِهِمْ وَلَمْ يَذْكُرْ يُوْبَكِرُ بْنُ اسْتَعْرِ عَنْ
 مَيْمُونَةَ.

۴۹۲۳- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَدِثِ بْنُ شُعَيْبٍ
 ابْنُ لُبَابٍ حَدَّثَنَا آدِي عَنْ جَدِّيْ حَدَّثَنِيْ خَالِدُ
 بْنُ يَزِيدَ حَدَّثَنِيْ سَعِيدُ بْنُ آدِي هِلَالٍ عَنْ
 ابْنِ سَلَكٍ عَنْ أَبِيْ أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ أَخْبَرَنَا عَنْ
 ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَهُوَ فِيْ بَيْتِ مَيْمُونَةَ وَرَعْدًا خَالِدُ

حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ حضرت میمونہ بنت حارث رضی اللہ عنہا
 کے پاس گئے۔ وہاں کھانہ تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے
 گوشت کا گوشت دیا گیا، اسی گوشت کو ام حبیدہ بنت لہارث
 تھیں، یہ جو جعفر کے ایک شخص کے زکات میں تھیں۔ وہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت تک کون چیز نہیں کھاتے تھے جب تک
 کہ آپ یہ جان نہ لیں کہ وہ کیا چیز ہے، اس کے بعد جب سابق
 حدیث سے دیکھا گیا کہ یہ منہ ہے کہ حضرت خالد حضرت یزید
 کی لڑ پرورش تھے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے گھر
 بیٹھے ہوئے تھے، اسنے میں دو بھنی ہوئی گروہ، لی گئیں اس
 کے بعد جب سابق حدیث سے اندیشہ ہوا کہ ام المومنین کا
 ذکر نہیں کیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے گھر تشریف لائے
 تھے، اور ان کے ساتھ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ بھی تھے،
 اسنے میں گوشت کا گوشت دیا گیا اس کے بعد جب سابق حدیث
 ہے۔

نُ انْوَيْدَ بِدَحْمِ صَيْتٍ فَدَكَرَ بِمَعْنَى حَدِيثِ
الْزُّهْدِيِّ -

۴۹۲۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَابْنُ بَكْرٍ
بُنْ دَافِعٍ قَالَ ابْنُ دَافِعٍ أَخْبَرَنَا عُثْمَانُ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ ابْنِ شُرَيْحٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ
سَمِعْتُ بْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ أَهْدَتْ خَالَتِي أُمَّ
حُمَيْدٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمْنًا
وَقِصًّا وَأَصْبًا فَأَكَلَ مِنَ السَّمْنِ وَالْقِصِّ وَ
تَرَبَّ الصَّبَّ نَعْدُ رَأً وَأُكِيَ عَلَى مَا يَذْكُرُ رَسُولُ
لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ حَرَامًا مَا أَكَلَ
عَلَى مَا يَذْكُرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۴۹۲۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ يَزِيدِ بْنِ رَاحِصٍ
قَالَ دَعَانُ عَرُوسٌ بِالنَّدِيَّةِ فَغَرَبَ بَيْتُ ثَرْثَثَةَ
عَسْرَ صَبٍّ فَكُلُوا وَتَارِكُ فَتَفِيَّتُ ابْنِ عَدٍ مِنْ
الْعِدِّ فَأَخْبَرْنَاهُ فَأَكْثَرَ الْقَوْمُ حَوْلَهُ حَتَّى كَانَ
بَعْضُهُمْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا هَذَا وَلَا أَنَّهُ عَنِّي وَلَا أُحَرِّمُهُ فَفَتَرَ
بْنُ عَبَّاسٍ يَسْأَلُ مَا فُتِنْتُمْ مَا بَعِثَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا مُجِدًّا وَمُحَرِّمًا إِنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي مَا هُوَ عِنْدَ قَوْمِهِمْ
وَيَسْتَدْكُ لِقَضَى بْنِ عَبَّاسٍ وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ وَ
أَمْرَأَةُ الْغُرَى إِذْ قَرَّبَ بَيْنَهُمْ يَحْيَى بْنُ عَمْرِو بْنِ لَحْمٍ
فَلَمَّا أَرَادَ ابْنُ عَبَّاسٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَدَّ كُلَّ
قَائِلَتِهِ مَيْمُونَةً إِنَّهُ لَحْمٌ صَبٍّ فَكَفَّ يَدَهُ
وَقَالَ هَذَا لَحْمٌ لَمْ أَكُلْهُ قَطُّ وَقَالَ لَهُمْ كُلُوا
وَكُلْ مِنْهُ الْفَضْلُ وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ وَالْمَرْأَةُ
وَكَانَتْ مَيْمُونَةً لَا أَكُلُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا
مَنْ يَأْكُلُ مِنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میری خالہ
ام حُمَیدہ رضی اللہ عنہا نے مجھے سے اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گھی
بغیر اور گدہ کو بھیجی آپ نے گھی کو پیہ کو کھا دیا اور گدہ کو ہاتھ
کرتے ہوئے رک کر دیا اور گدہ رسول اللہ سے اللہ علیہ وسلم کے
دستِ بخوان پر کھائی گئی تھی مگر یہ حرمِ موتی تو رسول اللہ سے اللہ علیہ
وہم کے دستِ بخوان پر نہ کھائی جاتی۔

یزید بن محمد بیان کرتے ہیں کہ مدینہ منورہ میں ایک کبوتر
نے ہماری دعوت کی اور ہم سے سامنے سے نہ روک کر اس کے پیچھے
گدہ لکھے، ہم میں سے بعض نے گدہ کو کھانے سے روک کر
دیا، دوسری دن میری خدمت میں عباس رضی اللہ عنہما سے ملاقات
ہوئی اور میں نے ان کو کچھ سنا یا اس وقت حضرت ابن عباس کے
گردِ دست سے لگے تھے، ایک شخص نے کہا میں نے رسول اللہ
علیہ وسلم نے ذبیحہ میں سے کو کھا تو میں نے منع کرتا ہوں نہ
حرم کرتا ہوں حضرت ابن عباس نے کہا تم نے بری بات کہی۔
رسول اللہ سے اس طرح و سلم تو وہ ملاقات کر کے ہی کے لیے
مبعوث ہوئے تھے۔ میں وقتِ حضور سے اس طرح و سلم حضرت
محمود رضی اللہ عنہما کے ہاں تشریف فرما تھے اور آپ کے پاس
حضرت فضل بن عباس اور عاصم بن زید اور ایک عورت تھیں انہوں نے
میں سب کے سامنے ایک دستِ بخوان پیش کیا گیا جس پر برکت
تھا، جب میں نے اسے لیا تو علیہ وسلم نے اس کو کھانے کا روک دیا تو
حضرت ميمونہ نے کہا یہ گدہ کا گوشت ہے آپ نے اس سے
اللہ کھینچ لیا اور فرمایا یہ وہ گوشت ہے جس کو میں نے کبھی نہیں کھیا
اور لوگوں سے فرمایا کہ اس سے سو اس گدہ سے حضرت فضل اور
حضرت عاصم بن زید اور ایک عورت نے کھیا یہ وہ حضرت ميمونہ

سَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

نے کہا میں تو صرف اس چیز سے کھاؤں گی جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھاتے تھے۔

۴۹۲۶ - حَدَّثَنَا سَالِحُ بْنُ أَبِي هَيْمَةَ وَحَدَّثَنَا أَبُو حَمِيدٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ يَحْيَى بْنِ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّ سَمِعَةَ بْنَ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي رَاسَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَأْكُلُ مِنْهُ وَقَالَ لَا أَذِيرُ لَعَلَّهُ مِنْ الْمُتَرَدِّينَ لَيْسَ مُسِيخًا.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گودوں کی کئی کئی سے اس کو کھانے سے انکار فرمایا اور یہ فرمایا میں اسے خود نہیں کھاتا شاید یہ ان لوگوں میں سے ہو جن کو مسخ کر دیا گیا تھا۔

۴۹۲۷ - وَحَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ سَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَحْسَنَ عَنْ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي نُرَيْسٍ قَالَ سَأَلْتُ جَعْفَرَ عَنْ صَدِّيقٍ فَقَالَ لَا تَصْعَقُوا وَفَدِيرٌ وَقَالَ قَدْ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهْنِئَةً لِمَنْ زَارَ مَتَهُ عَزَّ وَجَلَّ يَنْفَعُ يَوْمَ غَيْرٍ وَاحِدٍ قَالَتْهَا صَعْدَةُ عَامَّةٌ ابْنُ عَزَّ وَجَلَّ كَانَ عِنْدَ حَفِيفَتِهِ.

ابو زبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر سے گروہ کے مشاق سواں کیا۔ انہوں نے کہا اس کو مت کھاؤ اور اس سے ٹھیکار نصرت کہ وہ بیان کیا کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گروہ کو حرام نہیں کیا بلکہ شبہ اسدوں اس کے ذریعہ بہتوں کو نفع پہنچاتا ہے۔ امام جبریلوں نے فرمایا صرف یہی ہے اگر یہ میرے پاس ہوتی تو میں اس کو کھاؤ۔

۴۹۲۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي هَاتِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ دَاوُدَ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَبْذُرُ فِي مَضْطَبَةٍ قَدْ تَأْمُرُنَا أَوْ قَدْ تَنْهَيْنَا قَالَ ذِكْرُ بِيٍّ مَمْنَعٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مَسِيخٌ قَدْ بَيَّنَّا مَوْزِعَهُ وَنَمْنَعُهُ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ قَدْ بَيَّنَّا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ قَالَ عُمَرُ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَيَنْفَعُ يَوْمَ غَيْرٍ وَاحِدٍ فَإِنَّهُ نَصَعًا عَامَّةً هَذِهِ رِوَايَةٌ وَكَانَ عِنْدِي نَصْعَتُهُ رِوَايَةً عَنِ ابْنِ أَبِي رَاسَةَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! ہم ایسے علاقہ میں رہتے ہیں جہاں گود بکتر روتی ہے، آپ ہمیں کیا حکم دیتے ہیں یا کیا کھانسی دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا مجھے بتایا گیا کہ بنو اسرائیل کا ایک گروہ مسخ کر کے گود بن رہا ہے، آپ نے مجھے گروہ کھانے کا حکم دیا اور اس سے روکا، اس واقعہ کے بعد حدیث میں ہے کہ اللہ عزوجل گروہ سے بہتوں کو مت دیتا ہے، امام جبریلوں کی غذا یہی ہوتی ہے، اگر یہ میرے پاس ہوتی تو میں تم کو اس سے کھاتا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو اس سے نصرت کرنا مت کا اظہار فرمایا ہے۔

۴۹۲۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا بَهْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو عَرَبٍ أَنَّ دُرَّاقَ بْنَ حَنْظَلَةَ أَخْبَرَنَا عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْوَلَدِ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي فِي غَائِبٍ مَضْطَبَةٍ وَإِنَّ عَامَّةً

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک صحابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا میں ایک نشیبی علاقہ میں رہتا ہوں جہاں پر گروہ بکتر روتی ہے اور میرے گودوں کی غذا یہی ہے۔ آپ نے اس کو کھانا

طَعَامِ أَهْلِي قَالَ فَلَمْ يُجِبْهُ فَقُلْنَا عَاوِذَهُ
فَعَاوِذَكَ فَلَمْ يُجِبْهُ ثَلَاثًا ثُمَّ دَاوَسُوهُ اللَّهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الثَّالِثَةِ فَقَالَ يَا عَمْرُو
إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ وَغَضِبَ عَلَى سَبِطِ بْنِ زَرْثِيلَ
فَمَسَحَهُمْ دَخَابَاتٌ يَدْبُونُ فِي أَرْضٍ قَدَا أَدْرِي
لَعَلَّ هَذَا مِنْهَا فَسَسْتُ أَكُلُهَا وَلَا أَتْلُو عَنْهَا.

جیس جیہا، ہم نے اس سے کہا وہ بامعنی عرض کر دے، اس نے دوبارہ
عرض کی مگر آپ نے تین بار تک کوئی جواب نہیں دیا پھر تیسری
بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو تواذی دے فرمایا: اے
عمر بن ابی النضر تمہارے لئے یہی مسرتی کے کسی گروہ پر لعنت کی یا غضب
فرمایا وہ سارے گروہ میں یہ چلنے والے ہا نوروں کی شکل میں مسخ کر دیا۔
مجھے علم نہیں شاید یہ نصیب جانوروں میں سے ہو سو میں اس کو
کھاتا ہوں نہ اس سے روکتا ہوں۔

علامہ کمال الدین دیرمی لکھتے ہیں: **گروہ کیا چیز ہے؟**

گروہ جنگل کا ایک مشہور جائزہ ہے، یہ کسی پانی کے گھاٹ پر نہیں جاتا بلکہ عرب کا محاورہ ہے کہ اس
کام کو اس وقت تک نہیں کروں گا جب تک کہ گروہ بانی پر نہ چلی جائے۔ بن خال نے یہ لکھا ہے کہ گروہ پانی نہیں پیتی ورسات سوپا میں
سے زیادہ سارے تک زندہ رہتی ہے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ وہ چاروں طرف پھیل جاتی ہے اور اس کا دم میں گرہ
اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس کے دانت لگ لگ نہیں ہوتے بلکہ سالم ایک ٹکڑا ہوتا ہے، پانی کے قباہ سے بھی دور گروہ ہر کل متنا
سرتی میں اگر لگ، چھپکلی، سانپ کی چھتری اور گروہ سب کی شکل ملتی جلتی ہے۔ گروہ میں نہ کے دو ذکر ہوتے ہیں درودہ کی دو
فرج سرتی ہیں، اس کی بہت سی ٹہری سرتی سے در اس کا طے یہ سانپ کے مشابہ ہوتی ہے۔

نشر جانہ صری لکھتے ہیں:

گروہ: ہونٹ چھپکلی جب ایک جانور، سوہار، لے

مولوی فیروز دین لکھتے ہیں:

سوہار: گروہ جو چھپکلی کی قسم کا ڈسا جانور ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

گروہ کھانے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ

تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ گروہ بے گدہت حلال ہے، بہت سی
احادیث سے اس کی گدہت منقور ہے، در تانہ عیاض نے ایک قوم کا مذہب نقل کیا ہے کہ گروہ حرام ہے، میرے نزدیک یہ غلط
صحیح نہیں ہے اور اگر بالفرض یہ کسی کا مذہب ہو تو سابقین کے اجماع در خصوص مریحہ سے مردود ہے۔

علامہ دشتی بن مالکی لکھتے ہیں:

گروہ کھانے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ

اس باب کی عادیث گروہ کھانے کی باعث میں ظاہر میں غلط ہیں اور

۱۔ علامہ محمد بن موسیٰ الدیرمی متوفی ۵۸۰ھ، حیدر آباد، بکری ج ۲ ص ۶۸، مطبوعہ مطبعہ مہینہ مصر ۱۳۰۵ھ

۲۔ شیخ ابو نعیم عبدالحکیم خان نشر جانہ صری، قائد اعظمیات ص ۷۸۳، مطبوعہ جامعہ انڈیائی، بر

۳۔ سماج فیروزہ دین، فیروز اعظمیات (فارسی) ج ۲ ص ۵۱، مطبوعہ فیروز سنز انڈیا، ممبئی ۱۹۶۸ء

۴۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۰۶ھ، شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۵۱، مطبوعہ نور محمد، جامعہ اسلامیہ کراچی، ۱۳۷۵ھ

اگر یہ احادیث نہ ہوتیں تو پھر گوہ کا کم سے کم درجہ کربست تھا، بعض علماء نے گوہ کھانے کو مکروہ کہا ہے یہ قول ان حدیث صحیحہ پر کچھ کے خلاف ہے۔ ۱۰

گوہ کھانے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ | علامہ عسقلانی جلی جکتے ہیں :-

گوہ مباح ہے، حضرت ابو سعید نے کہا ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ سرخی کی بہ نسبت گوہ کے ہریہ سے زیادہ خوش بو تے تھے۔ ۱۱

گوہ کھانے کے متعلق فقہاء اخلاف کا نظریہ | شمس الدین سرخسی جلی جکتے ہیں :-

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان کے پاس ایک گوہ کا دیہ کیا، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے کھانے کے متعلق سوال کیا، آپ نے اسی کو، پسند فرمایا پھر کب ساقی آیا، حضرت عائشہ نے چاہا کہ اس ساقی کو وہ گوہ کھادیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم وہ چیز کھلا رہی ہو جس کو تم خود نہیں کھاتیں؟ علامہ سرخسی جلی جکتے ہیں: ہم اس حدیث پر عمل کرتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ گوہ کا کھانا مکروہ نہیں ہے اور شافعی جہلہ اللہ برکتہ ہیں کہ گوہ مباح ہے کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے گوہ کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا یہ ہماری قوم کا طعم و شہیہ ہے، اس وجہ سے میں اپنے نفس میں اس سے کراہت پاتا ہوں، میں اس کو حلال کرنا ہوتا ہے حرام کرتا ہوں۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دسترخوان پر گوہ کو کھا گیا اور انھوں نے وادوں میں حضرت ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم اور عمار رضی اللہ عنہما حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث پر سب سے جس میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گوہ نہ کھانا اس کی حرمت کی بنا پر تھا نہ اس بنا پر کہ آپ اس کو پسند کرتے تھے (علامہ سرخسی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی جبروایت بیان کی ہے، اس میں حرمت کے عاقل نہیں ہیں بلکہ کربست کے خلاف ہیں، اللہ تعالیٰ علامہ سرخسی پر رحمت فرمائے) ہاں ان سے تسامح ہوگی۔ سیدی غفرلہ، کیا تم نہیں دیکھتے کہ آپ نے حضرت عائشہ کو گوہ صدقہ کرنے سے منع فرمایا اور ترک کھانے کی کربست حرمت کی وجہ سے نہ موقی تو آپ اس کو صدقہ کر کے کاٹکھ دیتے، جیسا کہ آپ نے انصاری کی بکری کو صدقہ کرنے کا حکم دیا تھا اور فرمایا تھا اسے قیدیوں کو کھادو اور جس حدیث میں باحت کی دلیل ہے وہ ثبوت حرمت سے پہلے کے واقعہ پر محمول ہے نیز قاعدہ یہ ہے کہ جب دو دلیلیں متعارض ہوں ایک حرمت کو واجب کرتی ہو اور دوسری باحت کو تو حرمت والی دلیل کو ترجیح دینا واجب ہے، بعض متأخرین نے یہ کہا ہے کہ گوہ مسخ کیے جانے کی وجہ سے حرام ہے جیسا کہ بعض روایات میں ہے کہ بعض نافذی کرنے سے یہودیوں کو بندہ، خنزیر اور گوہ بنا دیا گیا، لیکن یہ روایت غیر مشہور ہے ورنہ میں کہنے کے ہیں کہ جن کو مسخ کیا جاتا ہے ان کی سن آگے نہیں چلتی، پس یہ گوہ جو سب ذاتی حاقی ہے یہ ان میں سے نہیں ہے اگرچہ اس کی جنس میں مسخ کیا گیا تھا، لیکن یہ جہلیت سے، سی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو مکروہ قرار دیا، اور گوہ کے حرام ہونے کی یہ وجہ بھی ہے کہ یہ جہلیت سے ہے اور باقی حشر لاریض کی طرح طبیعت اس سے متفرق موقی ہے، لہذا یہ یحرم علیہم الخبائث سے حرام ہے۔ ۱۲

۱۰۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن قاسم دستتانی بی، المکی مترق ۸۷۸ھ، کتاب النکاح، ج ۵ ص ۲۸۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۱۔ علامہ منصور بن یونس بن وہیب بن یونس، ج ۶ ص ۱۹۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۲۔ شمس الدین محمد سرخسی جلی جکتے مترق ۸۳۳ھ، المسوط ج ۵ ص ۲۳۲، ۲۳۱، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۸ھ

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن عبد الرحمن بن تسبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن اكل الحبوب
 حضرت عبدالرحمان بن تسبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے
 ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گروہ کا گوشت کھانے
 سے منع فرمایا۔

ہر چند کہ صحیح بخاری، صحیح مسلم اور دیگر کتب صحیح میں ایسی احادیث پر کثرت میں جن سے گروہ کھانے کے حوازا پتا چلتا ہے لیکن یہ ہو
 سکتا ہے کہ یہ احادیث مقدم ہوں اور منافعت کی حدیث موخر ہو۔ اور یہ بات بھی ملحوظ رکھنی چاہیے کہ یہ بات کسی حدیث میں نہیں
 ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود گروہ کو تناول فرمایا مگر اس کے برعکس گروہ سے آپ کی کربت و نہا پسندیدگی کا ذکر بکثرت
 احادیث میں ہے، علاوہ ازیں اس کا حشرات، جن میں سے مونا در طبائط سیر کے نزدیک اس کا متغیر اور خصیث مونا بھی
 ہیں ہے۔ اس لیے دیگر حشرات الارض کی طرح اس کا کر و تو حلی مونا ہی صحیح قول ہے۔

بَابُ اِبَاحَةِ الْجَرَادِ

ٹڈی کھانے کا جواز

۴۹۳۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْحَدَّادِيُّ حَدَّثَنَا
 أَبُو عَوَّانَةَ عَنْ أَبِي يَعْفُوَ عَنْ عَمْرِو بْنِ
 دُوْنٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَشَبَّهَ سَبْعَ عَشْرَةَ نَكَاحَاتٍ كُلَّ الْجَرَادِ۔

حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 مردہوں سے صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھی سات غزوات میں گئے
 جن میں ہم ٹڈیاں کھاتے رہے۔

۴۹۳۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
 إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعًا عَنْ
 أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ أَبِي يَعْفُوَ عَنْ يَهُدَا الْإِسْتَدِ قَالَ
 بَوَّكَّرِي فِي رِقَابِيَّةٍ سَبْعَ عَشْرَةَ وَاقٍ وَقَالَ إِسْحَاقُ
 بَسْتُ وَقَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ سَبْعَةَ أَوْ سَبْعًا۔

ایک درسد سے یہ روایت ہے، اس میں بن عمر
 نے چھ یا سات غزوات کا ذکر کیا۔

۴۹۳۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أُمِّ شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
 أَبُو أَبِي عَدِيٍّ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ شَيْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ
 بْنِ جَعْفَرٍ يَلَاهُنا عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي يَعْفُوَ عَنْ يَهُدَا
 الْإِسْتَدِ وَقَالَ سَبْعَةَ عَشْرَةَ وَاقٍ۔

یہ روایت اس حدیث کی سی سند سے روایت کی ہے
 اس میں سات غزوات کا ذکر ہے۔

ٹڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا منظر یہ: علامہ دمشقی ابی مالکی کہتے ہیں:

سنن ابو داؤد میں حضرت سلمان سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ٹڈی کے متعلق پوچھا گیا، آپ نے فرمایا وہ اللہ تعالیٰ کی کثیر استعداد مخلوق ہے، تم اس کو

ہی مری ہے۔

ہماری رہنمی جہور کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر کسی فرق کے فرمایا، اللہ تعالیٰ نے دو مردار ہمارے پیٹ میں کر دیے، عقیق اور مڈی، وجہ یہ کہ مڈی کے لیے کسی سبب کی ضرورت نہیں ہے تو اس نے کسی سبب کی کیوں ضرورت ہو گی مڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بھلی اور مڈی کی ذکاة ذبح، ان کو پکڑنا ہے۔ اس روایت سے مراد یہ ہے کہ بھلی اور مڈی میں ذبح کا شرط نہیں ہے، بلکہ یہ کہ ان کو ذبح کر کے کھانے کے لیے کافی ہے کہ تم نہیں دیکھتے کہ جو کسی یا بت پرست کے پکڑنے سے یہ حرم نہیں ہوتا، نہ کہ جس چیز میں ذکاة شرط ہے اس میں ذبح کرنے والے کی رعیت بھی شرط ہے۔ درمیان میں یہ ہے اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ہمارے دو مردار در دو غن میں کیے گئے ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص زمین سے مڈیاں پکڑے اور اس میں مری مری مڈیاں بھی ہوتی ہیں، حضرت علی نے فرمایا کہ سب کو کھاؤ، ہمارا عمل اسی حدیث پر ہے۔ در مڈی خواہ مری مری ہو اس کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ مڈی کھانے کی بات پر یہ دلیل ہے کہ روایت یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرشتہ کھانے کا سوال کیا تو ان کو مڈی دی گئی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مڈی کھانے کے بہت شوقین تھے، حتیٰ کہ ایک دن وہ یہ کہتے کہ اتنے کھانے پاس کھانے کے لیے مڈیوں کا ایک پیالہ ہوتا! اے

خرگوش کھانے کا جواز

بَابُ إِبَاحَةِ الْأَرْنَبِ

حدیث میں یہی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم ایک عکہ سے تھے، ہم نے انظران کے مقام پر ایک خرگوش کا بھی کیا، لنگ و دندانے اور تھک گئے، پھر میں دوڑا حتیٰ کہ میں نے اس کو پکڑ لیا اور اس کو حضرت ابو طلحہ کے پاس لے گیا، انھوں نے اس کو ذبح کیا اور اس کی کھوپڑی در دو غن میں سے تھی۔ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچیں، میں ان کو کھانے کے لیے رسول اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے ان کو قبول کر لیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے کہ میں سرہن در زانوں کو (در زانوں کے ساتھ ذکر کیا) اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچیں، میں ان کو کھانے کے لیے رسول اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے ان کو قبول کر لیا۔

۴۹۳۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ شُعْبَةَ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ شُعْبَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ مَوَّاتٌ فَأَسْعَوْجَتَا أَرْبَابًا يَمُوتَانِ فَسَعَوْا عَلَيْهِمَا فَعَسَوْا فَتَسَعَيْتُ حَتَّى آدُرُ كَتَمَهَا فَأَتَيْتُ بِهَا أَبَا هُرَيْرَةَ فَذَبَحَهَا فَبَعَثَ يُوْرِكَةَ وَفَخَذَ بِهَا لِي فَرَسُوهُ اللَّهُ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَيْتُ بِهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَبِلَهَا۔

۴۹۳۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا حَاكِدٌ رِيعِي عَنْ سَارِثٍ حَدَّثَنَا حَاكِدٌ رِيعِي عَنْ شُعْبَةَ بْنِ يَحْيَى عَنْ يُوْرِكَةَ وَفَخَذَ بِهَا لِي فَرَسُوهُ اللَّهُ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَبِلَهَا۔

۱۔ علامہ موفق الدین رحمہ اللہ نے حدیث میں متوفی ۶۲۰ھ الحنفی ج ۹ ص ۳۵، مشہور در افکار بیروت ۱۴۵ھ
۲۔ نمبر نامہ محمد بن احمد بن خسی متوفی ۴۸۳ھ، مسوط ج ۱ ص ۲۱۹، مشہور در بیروت بیروت ۱۴۹ھ

شکرگوشت کھانے کے متعلق مذاہب فقہاء | علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں:

امام مالک، امام شافعی، امام ابوحنیفہ، امام محمد اور تمام علمائے مذہب گوشت ملاں ہے، اجماع حضرت عبد بن عمر بن عمر رضی اللہ عنہما اور ابن ابی سیسی اس کو مکروہ کہتے ہیں، مہرور کی دلیل یہ حدیث ہے اور دیگر کتب احادیث میں بھی اس قسم کی احادیث ہیں اور اس کی ممانعت میں کوئی حدیث نہیں ہے۔

بَابُ اَيَا حُمَا يُسْتَعَانُ بِهِ عَلَى الْاِصْطِيَادِ
وَالْعَدُوِّ وَكَرَاهَةُ الْخَذْفِ

پھینکنے کی کراہت

ابن ہبیدہ کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مظعل رضی اللہ عنہ نے اپنے اصحاب میں سے ایک شخص کو کنگر پھینکتے ہوئے دیکھا تو غصوں سے کہا کنگر مت پھینکو، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپسند دیتے تھے، یا کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کنگر پھینکنے سے منع فرماتے تھے کیونکہ کنگر سے کسی حیوان کو شکار نہیں کیا جاتا اور نہ اس سے دشمن ہلاک ہوتا ہے، لیکن یہ بات توڑتا ہے اور آٹھ پھوڑتا ہے، اس واقعہ کے بعد حضرت عبد اللہ نے اس شخص کو کنگر پھینکتے ہوئے دیکھا تو اس سے فریاد میں نے تم کو بتایا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ دیکھ اس کو نہ پسند کرتے تھے، یا کہا تھا کہ آپ کنگر پھینکتے منع فرماتے تھے، پھر میں نے کنگر پھینکتے ہوئے دیکھ دیکھ، میں تم سے حق بات تک بات نہیں کر رہا ہوں۔

یہ سن کر اس حدیث کو ایک اور سند ذکر کرتا ہے۔

۴۹۳۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْأَنْصَارِيُّ حَدَّثَنَا فِي حَدِيثٍ كُفَيْتُ عَنْ ابْنِ مَرْزُوقٍ قَالَ رَأَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُغَفَّلِ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِهِ يَخْذِفُ فَقَالَ لَمْ يَخْذِفْ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكْرَهُهُ، وَقَالَ يَنْهَى عَنِ الْخَذْفِ قِيَامُهُ لَا يُضْطَرُّ بِهِ الصَّيْدُ وَلَا يُسْكَاهُ الْعَدُوُّ وَبِكَيْتِهِ تُكْسِرُ السِّنَّ وَيَقَعُ الْعَيْنُ سُوءًا لَا بَعْدَ دِيكٍ يَخْذِفُ فَقَالَ لَهُ خَيْرُكَ أَنْ رَمَيْتَ بِدِيكٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكْرَهُهُ وَيَنْهَى عَنِ الْخَذْفِ سَمِعْتُ أَرَادَ تَخْذِيفًا لَا يَكْمُلُ كَدُّ وَكَدَّاهُ

۴۹۳۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَيْمَانَ بْنِ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا عَنْ عُمَارِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ كُفَيْتُ عَنْ ابْنِ مَرْزُوقٍ قَالَ رَأَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُغَفَّلِ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِهِ يَخْذِفُ فَقَالَ لَمْ يَخْذِفْ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكْرَهُهُ وَيَنْهَى عَنِ الْخَذْفِ سَمِعْتُ أَرَادَ تَخْذِيفًا لَا يَكْمُلُ كَدُّ وَكَدَّاهُ

۴۹۳۷۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَيْمَانَ بْنِ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا عَنْ عُمَارِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ كُفَيْتُ عَنْ ابْنِ مَرْزُوقٍ قَالَ رَأَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُغَفَّلِ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِهِ يَخْذِفُ فَقَالَ لَمْ يَخْذِفْ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكْرَهُهُ وَيَنْهَى عَنِ الْخَذْفِ سَمِعْتُ أَرَادَ تَخْذِيفًا لَا يَكْمُلُ كَدُّ وَكَدَّاهُ

حضرت عبد اللہ بن مظعل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کنگر پھینکنے سے منع فرمایا، ابن حنفی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ کنگر دشمن کو ہلاک نہ کرتا ہے نہ شکار ہوتا ہے لیکن یہ بات توڑتا ہے یا آٹھ پھوڑتا ہے

یہ یاد رکھنا چاہیے کہ ممانعت ان لوگوں کے بارے میں ہے جو اپنے نفس یا کسی دنیاوی وجہ کی بناء پر قلعہ تعلق کر رہے ہیں۔ اہل بدعت اور اہل فسق سے دائیں بائیں متعلق نہ ہونے کی وجہ سے کہ اس کی تفسیر حضرت کعب بن مالک کا واقعہ ہے۔ حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کے واقعہ کو اس کی تفسیر بیان کی گئی ہے۔ حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ طبعی سستی کی بناء پر عذراۃ تبرک میں جاسنے سے روکے گئے تھے۔ انھوں نے بارگاہ رسالت میں حاضر ہو کر اپنی غلطی کا اعتراف کیا اور منافقین کی طرح جھوٹے نہیں بنے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عارضی طور پر تادیباً ان سے متعلقہ امور ان کی توبہ کا معاملہ مؤخر کر دیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کی توبہ قبول فرمائی۔ قرآن مجید میں ان کے متعلق یہ آیت نازل فرمائی:

وَعَلَى الشُّشَّةِ لَذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ
ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ
وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَن
لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ
عَلَيْهِمْ فَسَخَّرَ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ
هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ۔
(توبہ ۱۱۸/۹)

اللہ تعالیٰ نے ان جن میں حضرت کعب بن مالک، حضرت
طلح بن عبیدہ اور حضرت سہل بن ربیع رضی اللہ عنہم کی توبہ قبول
فرمائی ان کے سرور کو مؤخر کر دیا گیا تھا، حتیٰ کہ جب زمین اپنی
وسعت کے باوجود ان پر تنگ ہو گئی اور خود ان کی جاس بھی
ان پر رعب و گھبراہٹ اور ان کو یہ یقین ہو گیا کہ اللہ کے مذہب
سے ہٹنے کے لیے خود اللہ کے درمیان رستہ سے ہٹا دیا اور
کوئی جاسنے پناہ نہیں سے تو پھر اللہ نے ان کی توبہ قبول کر
لی کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف رستہ یابی و رہنما شہد بہت توبہ
قبول کرنے والا اور بڑا مہربان ہے۔

اللہ تعالیٰ سے ملنے والی پریم فرمائے جلا حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کی توبہ مؤخر کرنے کا معاملہ اہل بدعت اور اہل فسق اور ان کی
سے دینی معاملہ کی تفسیر کیے ہوئے ہیں۔ فقہ اہل بدعت اور اہل فسق سے دائیں بائیں متعلقہ امور پر قسطنطین مجید اور اہل بدعت میں دیگر دلائل
ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَلَا تَرْكُنُوا إِلَى الَّذِينَ هَلَمُوا فِتْمَكُمْ لَنَذَرُ
وَعَالَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءُ مَشْرُوحاً
سُورَةُ هُودٍ ۱۳۱۔

اور انھوں سے میں جو نہ رکھو وہ تمہیں بھی نہیں
اللہ بے نیچی کا اللہ کے سوا تمہارا کوئی مددگار نہیں ہوگا، پھر
تمہاری مدد نہیں کی جائے گی۔

وَإِذْ أَرَأَيْتَ الَّذِينَ يُخَوِّضُونَ فِي آيَاتِنَا
فَاعْرَضَ عَنْهُمْ حَقِّي يَخَوِّضُونَ فِي حَدِيثِ غَيْرِهِ
أَمَّا يَنْشِئُ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدُ بَعْدَ الذِّكْرَى
مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ۔ (انعام ۶۸/۶)

اور اسے غما غیب میں جب تم عاری آیت میں کچھ نہایت
کرنے والے لوگوں کو دیکھو تو ان سے اعراض کر دو۔ یہ تنگ
کہ وہ کسی اور کام میں مشغول ہو جائیں، اور اگر شیطاں نے تم کو بعد
وہ تو یاد دہانی کے بعد ظالموں کے پاس نہ بیٹھا۔

امام مسلم اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ:

علیہ وسلم یكون في آخر الزمان وجائون كذابون
یا تو نكم من الاحادیث بما سمعوا انتم ولا اباؤكم
فایاکم وایاھم لا یضلو کم ولا یعتنوا کم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اخیر زمانہ میں دجال و
کذاب ہر جوسگے وہ تم کو ایسی احادیث سنائیں گے جن کو تم
نے سنا ہو گا نہ تمہارے باپ دادا نے تم ان سے دیکھا ہو نہ
تمہارے دیکھا ہو۔ کہیں وہ تم کو گمراہ نہ کر دیں۔ وہ تم کو فتنہ میں
نہ ڈال دیں۔

اور ابو داؤد اپنی سند کے ساتھ خالد بن ابی عمر سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت جبریل نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
یہ دعا تعلیم کی:

نخلہ و متوك من يكفرك ۛ

اے اللہ! جو شخص تیرا منکار کرے ہم اس کو چھوڑتے
ہیں اور اس سے الگ ہوتے ہیں۔

علامہ شرنبلال نے اس دعا کو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔
و نخلہ و متوك من يكفرك ۛ
جو شخص تیری ناشکری اور نافرمانی کرے ہم اس کو چھوڑتے
ہیں اور اس سے الگ ہوتے ہیں۔

بہر حال قرآن مجید اور احادیث مجیدہ کی نفوس نہ سمجھتے بہت ہی سچ ہے کہ جو شخص اس حدیث میں مذکور حدیث کی معصیت کرے
اور اس پر اصرار کرے اس سے قطع تعلق کرنا واجب ہے۔ وہ اس سے گنہگار ہو گا۔ وہ موجب عذاب ہے۔

يَا أَيُّهَا الْمَرْبِ يَا حَسَانَ الذَّبِيحِ وَالْقَتْرِ
وَتَحْدِيدِ الشَّفَرِ

حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دو باتیں سنی ہیں
اب نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کے ساتھ نیک کرنے کا حکم
دیا ہے سو جب کسی کو قتل کرو تو اس طریقہ سے قتل کرو
اور جب ذبح کرو تو اس طریقہ سے ذبح کرو۔ وہ میں سے کسی
شخص کو پیسے مدد چھری تیز کرے اور اپنے ذبیحہ کو گمراہ
پہنچاتے۔

۴۹۴۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَمِيَّةَ عَنْ حَالِدِ بْنِ الْحَدَّادِ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ
عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ
يَسْتَأْنِ حَقِيقَتُهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْهُ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى
كُلِّ نَفْسٍ فَيَا ذَا قَسَدِكُمْ فَاحْسِنُوا نَفْسَكُمْ وَرَدَّ
دَحْلَكُمْ فَاحْسِنُوا الذَّبِيحَ وَلِيُحْدِثَ أَحَدُكُمْ
شَفْرَتَكَ فَلْيُرْ ذَبِيحَتَهُ۔

۱۔ امام حسین مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ صحیح مسند ج ۱ ص ۲۷۰ مطبوعہ نور محمد صحیح ۱۱ طابع کرچی ۳۷۵ھ

۲۔ امام ابو داؤد سیوان بن شداد سمیستانی متوفی ۲۷۵ھ ص ۲۷۰ سیل ابو داؤد ص ۲۷۰ مطبوعہ مطبعہ مکتبہ پاکستان لاہور ۳۷۵ھ

۳۔ علامہ حسن بن علی شرنبلالی متوفی ۱۰۶۹ھ مرقا ج ۱ ص ۲۲۰ مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ ص ۱۱۱ ابو داؤد مصر ۱۲۵۶ھ

۳۹۷۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَبُخَارٍ
 هَشِيمٌ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
 عَنْ لَوْهَابِ الشَّافِعِيِّ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ
 وَحَدَّثَنَا عَنْدٌ وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ وَحَدَّثَنَا
 عَبْدُ مَلِكِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ
 بْنُ يُوسُفَ عَنْ سُفْيَانَ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ
 إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَتَّوٍ عَنْ هُوزَلٍّ عَنْ خَالِدِ
 الْحَدَّادِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عُثَيْبٍ وَغُنَيْمِ بْنِ

امام مسلم نے اس حدیث کی پانچ سندیں ذکر کیں۔

ذکاة کی اقسام فقہار نے ذب کی دو قسمیں کی ہیں ذکاة انظر سے اور ذکاة فقیری۔ جب مسکین شخص جانور کے گلے پر چھڑی بھرنے
 لے قدرت رکھتا ہو اور سب سے پہلے اس کو ذب کر سکتا ہو تو یہ ذکاة فقیر سے اور اگر وہ اس کے گلے پر
 بھری چھڑی کو ذب نہ کر سکے تو پھر یہ ذکاة انظر ہے۔ مگر وہ دھنسی جانور اور اس کی گرفت میں نہ آئے یا جانور جانور ہو لیکن جاگ
 گیا ہو مثلاً مٹی درخت پر چڑھ گئی ہو یا جانور بھاگ جائے اور اس کی گرفت میں نہ آئے یا جانور کنوئیں یا کسی گڑھے میں گر جائے یا
 جانور کے مرنے کا خوف ہو وہ بدقت ذب کا کہ دستیاب نہ ہو یہ تمام انظر کی صورتیں ہیں، ایسی صورتوں میں کسی بھی دستیاب نہ
 سے جانور کے بدن کے کسی حصہ کو زخمی کر کے جانور جانور ہو گا۔ البتہ، خون اور مٹی سے متاثر نہ ہو ورنہ یہ سب
 کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے۔

ذکاة انظراریہ کی تعریف ذکاة فقیریہ کا رکن ذب اور غرس یعنی کمری دھکے کو ذب کیا جائے اور انٹ کو غر کیا جائے
 جبکہ ذب کا وہ غر پر قدرت ہو، ذب کی تعریف یہ ہے کہ سینہ کے بالائی حصہ اور چھڑوں کے درمیان
 جو رگیں ہیں ان کو کاٹ دیا جائے، اور غر کی تعریف یہ ہے کہ غر حلق کی رگیں کو کاٹ دیا جائے، اور غر کی گند ذب اور ذب کی
 غر کا ذب یا بے تھ بھی جانور حلال ہو گا لیکن یہ فعل مکروہ ہے کہو کہ سنت یہ ہے کہ انٹ کو غر کیا جائے ورنہ جانور کو
 ذب کیا جائے ورنہ منع (یعنی منع) جامع الصغیر میں لکھا ہے کہ جانور کے بالائی حصہ یا درمیانی حصہ یا نیچے حصہ غرض مطلق کو کسی جگہ
 سے بھی کاٹ دیا جائے تو ذب ہیگ ہے۔

ذکاة انظراریہ کی تعریف ذکاة انظراریہ کا رکن یہ ہے کہ جانور کے بدن کے کسی بھی حصہ کو زخمی کر دیا جائے، ذکاة انظر
 شکار میں ہوتی ہے، اگر انٹ لگائے یا بھری جھاگ جاتے اور اس سے گرنے پر
 قادر نہ ہو، ہر چند کہ یہ جانور جانور میں بھی شکار کے حکم میں ہو، خواہ یہ جانور فوراً شہر میں جائے یا جنگل میں
 وہ شکار سے اسی طرح مروی ہے، اسی طرح اگر جانور کنوئیں میں گر جائے ورنہ جانور کو ذب یا غر کرنے پر قدرت نہ ہو تو اس
 صورت میں بھی اس کی انظراریہ ذکاة جائز ہے۔

ذکاة کی شرائط ۱۔ ذکاة کا نال مالتن ہو، اس لیے پاگل اور نامیج بچے کا ذبیہ جائز نہیں ہے، ورنہ کچھ کو ذب

کرنے کی وجہ سے تو پھر اس کا ذبیحہ جائز ہے کی طرح نشہ میں مبتلا شخص کا ذبیحہ بھی جائز ہے۔

- (۲)۔ ذکاۃ کا قائل مسلمان ہو یا کتب میں سے ہو، اس لیے مسنک اور مرتبہ کا ذبیحہ جائز نہیں ہے۔ بل کتاب کا ذبیحہ اس وقت جائز ہے جب مسلمان شخص ذبیحہ کے وقت موجود نہ ہو، یا وہ موجود وقت لیکن اس نے کتاب سے کوئی کلمہ نہیں سنا، یا اس سے ذبیحہ کے وقت صرف اللہ کا نام سنا، اور اگر اس سے ذبیحہ کے وقت مسیح کا نام یا یا اللہ دریک کا نام یا یا یہا اللہ کے نام سے ذبیحہ کرنا، اس میں حرج نہیں ہے ایک ہے تو ن صورتوں میں اس کا ذبیحہ جائز نہیں ہے۔
- (۳)۔ ذبیحہ کے وقت اللہ کا نام لینے اور شرط یہ ہے کہ ذبیحہ کرنے والا اللہ کا نام لے کر کسی درخت کے نیچے یا درخت کے لہجے میں یا تو ذبیحہ جائز نہیں ہے، اس اگر صبر کیا تو پھر جائز ہے۔

- (۴)۔ یہ بھی ضروری ہے کہ سب اللہ ذبیحہ کے بعد سے پڑھے اگر کام نہ پڑا کرے کے بارے سے سمجھتا پڑھی تو پھر ذبیحہ جائز نہیں ہے۔
- (۵)۔ ذبیحہ کے وقت اللہ کے نام کے ساتھ اور کوئی نام نہ پڑھے جیسا کہ کبھی سے نہ علیہ وسلم کا نام بھی نہ پڑ جائے۔
- (۶)۔ اللہ کا نام، مخصوص اس کی تعظیم کے لیے پڑ جائے اس میں کوئی حرج نہ ہو مثلاً اے اللہ اے اللہ کہے۔
- (۷)۔ ذکاۃ اعتبار میں یہ فردی ہے کہ انسان کے وقت نہ پڑ جائے اس میں خدیم تا غیر نہ ہو۔
- (۸)۔ ذکاۃ مضطر میں تیر پھٹے وقت یا بد وقت سے نافر کرے وقت، نہ کار پر عاود چھڑاتے وقت ہم نہ پڑے۔
- (۹)۔ جس وقت جائز کو ذبیحہ کیا جائے اس وقت اس میں حیا کا رونا ضروری ہے، کیا ذبیحہ کے بعد خون کا نکلنا بھی ضروری ہے۔ اس میں ہمارے فقہاء سے کوئی ردیت نہیں ہے، تاہم اگرچہ اس میں سے ایک ضروری ہے باوجود حرکت کرے، اس کا خون نکلے اور ذبیحہ جائز نہیں ہے۔ لے

کتنی رگوں کے کاٹنے پر ذکاۃ کا مکمل ہے؟

ذکاۃ میں تین رگوں کو کاٹنا چاہتا ہے وہ چار رگیں ہیں، عقود، مہاس کی کتنی رگوں کے کاٹنے پر ذکاۃ کا مکمل ہے؟

۱۰ ہے، (۲) مٹی، بخور کی مٹی ہے (۳)۔ ۳۰۔ ۴۰۔ ۵۰۔ ۶۰۔ ۷۰۔ ۸۰۔ ۹۰۔ ۱۰۰۔ ۱۱۰۔ ۱۲۰۔ ۱۳۰۔ ۱۴۰۔ ۱۵۰۔ ۱۶۰۔ ۱۷۰۔ ۱۸۰۔ ۱۹۰۔ ۲۰۰۔ ۲۱۰۔ ۲۲۰۔ ۲۳۰۔ ۲۴۰۔ ۲۵۰۔ ۲۶۰۔ ۲۷۰۔ ۲۸۰۔ ۲۹۰۔ ۳۰۰۔ ۳۱۰۔ ۳۲۰۔ ۳۳۰۔ ۳۴۰۔ ۳۵۰۔ ۳۶۰۔ ۳۷۰۔ ۳۸۰۔ ۳۹۰۔ ۴۰۰۔ ۴۱۰۔ ۴۲۰۔ ۴۳۰۔ ۴۴۰۔ ۴۵۰۔ ۴۶۰۔ ۴۷۰۔ ۴۸۰۔ ۴۹۰۔ ۵۰۰۔ ۵۱۰۔ ۵۲۰۔ ۵۳۰۔ ۵۴۰۔ ۵۵۰۔ ۵۶۰۔ ۵۷۰۔ ۵۸۰۔ ۵۹۰۔ ۶۰۰۔ ۶۱۰۔ ۶۲۰۔ ۶۳۰۔ ۶۴۰۔ ۶۵۰۔ ۶۶۰۔ ۶۷۰۔ ۶۸۰۔ ۶۹۰۔ ۷۰۰۔ ۷۱۰۔ ۷۲۰۔ ۷۳۰۔ ۷۴۰۔ ۷۵۰۔ ۷۶۰۔ ۷۷۰۔ ۷۸۰۔ ۷۹۰۔ ۸۰۰۔ ۸۱۰۔ ۸۲۰۔ ۸۳۰۔ ۸۴۰۔ ۸۵۰۔ ۸۶۰۔ ۸۷۰۔ ۸۸۰۔ ۸۹۰۔ ۹۰۰۔ ۹۱۰۔ ۹۲۰۔ ۹۳۰۔ ۹۴۰۔ ۹۵۰۔ ۹۶۰۔ ۹۷۰۔ ۹۸۰۔ ۹۹۰۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۹۰۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۹۰۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۹۰۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۹۰۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۵۰۔ ۱۴۶۰۔ ۱۴۷۰۔ ۱۴۸۰۔ ۱۴۹۰۔ ۱۵۰۰۔ ۱۵۱۰۔ ۱۵۲۰۔ ۱۵۳۰۔ ۱۵۴۰۔ ۱۵۵۰۔ ۱۵۶۰۔ ۱۵۷۰۔ ۱۵۸۰۔ ۱۵۹۰۔ ۱۶۰۰۔ ۱۶۱۰۔ ۱۶۲۰۔ ۱۶۳۰۔ ۱۶۴۰۔ ۱۶۵۰۔ ۱۶۶۰۔ ۱۶۷۰۔ ۱۶۸۰۔ ۱۶۹۰۔ ۱۷۰۰۔ ۱۷۱۰۔ ۱۷۲۰۔ ۱۷۳۰۔ ۱۷۴۰۔ ۱۷۵۰۔ ۱۷۶۰۔ ۱۷۷۰۔ ۱۷۸۰۔ ۱۷۹۰۔ ۱۸۰۰۔ ۱۸۱۰۔ ۱۸۲۰۔ ۱۸۳۰۔ ۱۸۴۰۔ ۱۸۵۰۔ ۱۸۶۰۔ ۱۸۷۰۔ ۱۸۸۰۔ ۱۸۹۰۔ ۱۹۰۰۔ ۱۹۱۰۔ ۱۹۲۰۔ ۱۹۳۰۔ ۱۹۴۰۔ ۱۹۵۰۔ ۱۹۶۰۔ ۱۹۷۰۔ ۱۹۸۰۔ ۱۹۹۰۔ ۲۰۰۰۔ ۲۰۱۰۔ ۲۰۲۰۔ ۲۰۳۰۔ ۲۰۴۰۔ ۲۰۵۰۔ ۲۰۶۰۔ ۲۰۷۰۔ ۲۰۸۰۔ ۲۰۹۰۔ ۲۱۰۰۔ ۲۱۱۰۔ ۲۱۲۰۔ ۲۱۳۰۔ ۲۱۴۰۔ ۲۱۵۰۔ ۲۱۶۰۔ ۲۱۷۰۔ ۲۱۸۰۔ ۲۱۹۰۔ ۲۲۰۰۔ ۲۲۱۰۔ ۲۲۲۰۔ ۲۲۳۰۔ ۲۲۴۰۔ ۲۲۵۰۔ ۲۲۶۰۔ ۲۲۷۰۔ ۲۲۸۰۔ ۲۲۹۰۔ ۲۳۰۰۔ ۲۳۱۰۔ ۲۳۲۰۔ ۲۳۳۰۔ ۲۳۴۰۔ ۲۳۵۰۔ ۲۳۶۰۔ ۲۳۷۰۔ ۲۳۸۰۔ ۲۳۹۰۔ ۲۴۰۰۔ ۲۴۱۰۔ ۲۴۲۰۔ ۲۴۳۰۔ ۲۴۴۰۔ ۲۴۵۰۔ ۲۴۶۰۔ ۲۴۷۰۔ ۲۴۸۰۔ ۲۴۹۰۔ ۲۵۰۰۔ ۲۵۱۰۔ ۲۵۲۰۔ ۲۵۳۰۔ ۲۵۴۰۔ ۲۵۵۰۔ ۲۵۶۰۔ ۲۵۷۰۔ ۲۵۸۰۔ ۲۵۹۰۔ ۲۶۰۰۔ ۲۶۱۰۔ ۲۶۲۰۔ ۲۶۳۰۔ ۲۶۴۰۔ ۲۶۵۰۔ ۲۶۶۰۔ ۲۶۷۰۔ ۲۶۸۰۔ ۲۶۹۰۔ ۲۷۰۰۔ ۲۷۱۰۔ ۲۷۲۰۔ ۲۷۳۰۔ ۲۷۴۰۔ ۲۷۵۰۔ ۲۷۶۰۔ ۲۷۷۰۔ ۲۷۸۰۔ ۲۷۹۰۔ ۲۸۰۰۔ ۲۸۱۰۔ ۲۸۲۰۔ ۲۸۳۰۔ ۲۸۴۰۔ ۲۸۵۰۔ ۲۸۶۰۔ ۲۸۷۰۔ ۲۸۸۰۔ ۲۸۹۰۔ ۲۹۰۰۔ ۲۹۱۰۔ ۲۹۲۰۔ ۲۹۳۰۔ ۲۹۴۰۔ ۲۹۵۰۔ ۲۹۶۰۔ ۲۹۷۰۔ ۲۹۸۰۔ ۲۹۹۰۔ ۳۰۰۰۔ ۳۰۱۰۔ ۳۰۲۰۔ ۳۰۳۰۔ ۳۰۴۰۔ ۳۰۵۰۔ ۳۰۶۰۔ ۳۰۷۰۔ ۳۰۸۰۔ ۳۰۹۰۔ ۳۱۰۰۔ ۳۱۱۰۔ ۳۱۲۰۔ ۳۱۳۰۔ ۳۱۴۰۔ ۳۱۵۰۔ ۳۱۶۰۔ ۳۱۷۰۔ ۳۱۸۰۔ ۳۱۹۰۔ ۳۲۰۰۔ ۳۲۱۰۔ ۳۲۲۰۔ ۳۲۳۰۔ ۳۲۴۰۔ ۳۲۵۰۔ ۳۲۶۰۔ ۳۲۷۰۔ ۳۲۸۰۔ ۳۲۹۰۔ ۳۳۰۰۔ ۳۳۱۰۔ ۳۳۲۰۔ ۳۳۳۰۔ ۳۳۴۰۔ ۳۳۵۰۔ ۳۳۶۰۔ ۳۳۷۰۔ ۳۳۸۰۔ ۳۳۹۰۔ ۳۴۰۰۔ ۳۴۱۰۔ ۳۴۲۰۔ ۳۴۳۰۔ ۳۴۴۰۔ ۳۴۵۰۔ ۳۴۶۰۔ ۳۴۷۰۔ ۳۴۸۰۔ ۳۴۹۰۔ ۳۵۰۰۔ ۳۵۱۰۔ ۳۵۲۰۔ ۳۵۳۰۔ ۳۵۴۰۔ ۳۵۵۰۔ ۳۵۶۰۔ ۳۵۷۰۔ ۳۵۸۰۔ ۳۵۹۰۔ ۳۶۰۰۔ ۳۶۱۰۔ ۳۶۲۰۔ ۳۶۳۰۔ ۳۶۴۰۔ ۳۶۵۰۔ ۳۶۶۰۔ ۳۶۷۰۔ ۳۶۸۰۔ ۳۶۹۰۔ ۳۷۰۰۔ ۳۷۱۰۔ ۳۷۲۰۔ ۳۷۳۰۔ ۳۷۴۰۔ ۳۷۵۰۔ ۳۷۶۰۔ ۳۷۷۰۔ ۳۷۸۰۔ ۳۷۹۰۔ ۳۸۰۰۔ ۳۸۱۰۔ ۳۸۲۰۔ ۳۸۳۰۔ ۳۸۴۰۔ ۳۸۵۰۔ ۳۸۶۰۔ ۳۸۷۰۔ ۳۸۸۰۔ ۳۸۹۰۔ ۳۹۰۰۔ ۳۹۱۰۔ ۳۹۲۰۔ ۳۹۳۰۔ ۳۹۴۰۔ ۳۹۵۰۔ ۳۹۶۰۔ ۳۹۷۰۔ ۳۹۸۰۔ ۳۹۹۰۔ ۴۰۰۰۔ ۴۰۱۰۔ ۴۰۲۰۔ ۴۰۳۰۔ ۴۰۴۰۔ ۴۰۵۰۔ ۴۰۶۰۔ ۴۰۷۰۔ ۴۰۸۰۔ ۴۰۹۰۔ ۴۱۰۰۔ ۴۱۱۰۔ ۴۱۲۰۔ ۴۱۳۰۔ ۴۱۴۰۔ ۴۱۵۰۔ ۴۱۶۰۔ ۴۱۷۰۔ ۴۱۸۰۔ ۴۱۹۰۔ ۴۲۰۰۔ ۴۲۱۰۔ ۴۲۲۰۔ ۴۲۳۰۔ ۴۲۴۰۔ ۴۲۵۰۔ ۴۲۶۰۔ ۴۲۷۰۔ ۴۲۸۰۔ ۴۲۹۰۔ ۴۳۰۰۔ ۴۳۱۰۔ ۴۳۲۰۔ ۴۳۳۰۔ ۴۳۴۰۔ ۴۳۵۰۔ ۴۳۶۰۔ ۴۳۷۰۔ ۴۳۸۰۔ ۴۳۹۰۔ ۴۴۰۰۔ ۴۴۱۰۔ ۴۴۲۰۔ ۴۴۳۰۔ ۴۴۴۰۔ ۴۴۵۰۔ ۴۴۶۰۔ ۴۴۷۰۔ ۴۴۸۰۔ ۴۴۹۰۔ ۴۵۰۰۔ ۴۵۱۰۔ ۴۵۲۰۔ ۴۵۳۰۔ ۴۵۴۰۔ ۴۵۵۰۔ ۴۵۶۰۔ ۴۵۷۰۔ ۴۵۸۰۔ ۴۵۹۰۔ ۴۶۰۰۔ ۴۶۱۰۔ ۴۶۲۰۔ ۴۶۳۰۔ ۴۶۴۰۔ ۴۶۵۰۔ ۴۶۶۰۔ ۴۶۷۰۔ ۴۶۸۰۔ ۴۶۹۰۔ ۴۷۰۰۔ ۴۷۱۰۔ ۴۷۲۰۔ ۴۷۳۰۔ ۴۷۴۰۔ ۴۷۵۰۔ ۴۷۶۰۔ ۴۷۷۰۔ ۴۷۸۰۔ ۴۷۹۰۔ ۴۸۰۰۔ ۴۸۱۰۔ ۴۸۲۰۔ ۴۸۳۰۔ ۴۸۴۰۔ ۴۸۵۰۔ ۴۸۶۰۔ ۴۸۷۰۔ ۴۸۸۰۔ ۴۸۹۰۔ ۴۹۰۰۔ ۴۹۱۰۔ ۴۹۲۰۔ ۴۹۳۰۔ ۴۹۴۰۔ ۴۹۵۰۔ ۴۹۶۰۔ ۴۹۷۰۔ ۴۹۸۰۔ ۴۹۹۰۔ ۵۰۰۰۔ ۵۰۱۰۔ ۵۰۲۰۔ ۵۰۳۰۔ ۵۰۴۰۔ ۵۰۵۰۔ ۵۰۶۰۔ ۵۰۷۰۔ ۵۰۸۰۔ ۵۰۹۰۔ ۵۱۰۰۔ ۵۱۱۰۔ ۵۱۲۰۔ ۵۱۳۰۔ ۵۱۴۰۔ ۵۱۵۰۔ ۵۱۶۰۔ ۵۱۷۰۔ ۵۱۸۰۔ ۵۱۹۰۔ ۵۲۰۰۔ ۵۲۱۰۔ ۵۲۲۰۔ ۵۲۳۰۔ ۵۲۴۰۔ ۵۲۵۰۔ ۵۲۶۰۔ ۵۲۷۰۔ ۵۲۸۰۔ ۵۲۹۰۔ ۵۳۰۰۔ ۵۳۱۰۔ ۵۳۲۰۔ ۵۳۳۰۔ ۵۳۴۰۔ ۵۳۵۰۔ ۵۳۶۰۔ ۵۳۷۰۔ ۵۳۸۰۔ ۵۳۹۰۔ ۵۴۰۰۔ ۵۴۱۰۔ ۵۴۲۰۔ ۵۴۳۰۔ ۵۴۴۰۔ ۵۴۵۰۔ ۵۴۶۰۔ ۵۴۷۰۔ ۵۴۸۰۔ ۵۴۹۰۔ ۵۵۰۰۔ ۵۵۱۰۔ ۵۵۲۰۔ ۵۵۳۰۔ ۵۵۴۰۔ ۵۵۵۰۔ ۵۵۶۰۔ ۵۵۷۰۔ ۵۵۸۰۔ ۵۵۹۰۔ ۵۶۰۰۔ ۵۶۱۰۔ ۵۶۲۰۔ ۵۶۳۰۔ ۵۶۴۰۔ ۵۶۵۰۔ ۵۶۶۰۔ ۵۶۷۰۔ ۵۶۸۰۔ ۵۶۹۰۔ ۵۷۰۰۔ ۵۷۱۰۔ ۵۷۲۰۔ ۵۷۳۰۔ ۵۷۴۰۔ ۵۷۵۰۔ ۵۷۶۰۔ ۵۷۷۰۔ ۵۷۸۰۔ ۵۷۹۰۔ ۵۸۰۰۔ ۵۸۱۰۔ ۵۸۲۰۔ ۵۸۳۰۔ ۵۸۴۰۔ ۵۸۵۰۔ ۵۸۶۰۔ ۵۸۷۰۔ ۵۸۸۰۔ ۵۸۹۰۔ ۵۹۰۰۔ ۵۹۱۰۔ ۵۹۲۰۔ ۵۹۳۰۔ ۵۹۴۰۔ ۵۹۵۰۔ ۵۹۶۰۔ ۵۹۷۰۔ ۵۹۸۰۔ ۵۹۹۰۔ ۶۰۰۰۔ ۶۰۱۰۔ ۶۰۲۰۔ ۶۰۳۰۔ ۶۰۴۰۔ ۶۰۵۰۔ ۶۰۶۰۔ ۶۰۷۰۔ ۶۰۸۰۔ ۶۰۹۰۔ ۶۱۰۰۔ ۶۱۱۰۔ ۶۱۲۰۔ ۶۱۳۰۔ ۶۱۴۰۔ ۶۱۵۰۔ ۶۱۶۰۔ ۶۱۷۰۔ ۶۱۸۰۔ ۶۱۹۰۔ ۶۲۰۰۔ ۶۲۱۰۔ ۶۲۲۰۔ ۶۲۳۰۔ ۶۲۴۰۔ ۶۲۵۰۔ ۶۲۶۰۔ ۶۲۷۰۔ ۶۲۸۰۔ ۶۲۹۰۔ ۶۳۰۰۔ ۶۳۱۰۔ ۶۳۲۰۔ ۶۳۳۰۔ ۶۳۴۰۔ ۶۳۵۰۔ ۶۳۶۰۔ ۶۳۷۰۔ ۶۳۸۰۔ ۶۳۹۰۔ ۶۴۰۰۔ ۶۴۱۰۔ ۶۴۲۰۔ ۶۴۳۰۔ ۶۴۴۰۔ ۶۴۵۰۔ ۶۴۶۰۔ ۶۴۷۰۔ ۶۴۸۰۔ ۶۴۹۰۔ ۶۵۰۰۔ ۶۵۱۰۔ ۶۵۲۰۔ ۶۵۳۰۔ ۶۵۴۰۔ ۶۵۵۰۔ ۶۵۶۰۔ ۶۵۷۰۔ ۶۵۸۰۔ ۶۵۹۰۔ ۶۶۰۰۔ ۶۶۱۰۔ ۶۶۲۰۔ ۶۶۳۰۔ ۶۶۴۰۔ ۶۶۵۰۔ ۶۶۶۰۔ ۶۶۷۰۔ ۶۶۸۰۔ ۶۶۹۰۔ ۶۷۰۰۔ ۶۷۱۰۔ ۶۷۲۰۔ ۶۷۳۰۔ ۶۷۴۰۔ ۶۷۵۰۔ ۶۷۶۰۔ ۶۷۷۰۔ ۶۷۸۰۔ ۶۷۹۰۔ ۶۸۰۰۔ ۶۸۱۰۔ ۶۸۲۰۔ ۶۸۳۰۔ ۶۸۴۰۔ ۶۸۵۰۔ ۶۸۶۰۔ ۶۸۷۰۔ ۶۸۸۰۔ ۶۸۹۰۔ ۶۹۰۰۔ ۶۹۱۰۔ ۶۹۲۰۔ ۶۹۳۰۔ ۶۹۴۰۔ ۶۹۵۰۔ ۶۹۶۰۔ ۶۹۷۰۔ ۶۹۸۰۔ ۶۹۹۰۔ ۷۰۰۰۔ ۷۰۱۰۔ ۷۰۲۰۔ ۷۰۳۰۔ ۷۰۴۰۔ ۷۰۵۰۔ ۷۰۶۰۔ ۷۰۷۰۔ ۷۰۸۰۔ ۷۰۹۰۔ ۷۱۰۰۔ ۷۱۱۰۔ ۷۱۲۰۔ ۷۱۳۰۔ ۷۱۴۰۔ ۷۱۵۰۔ ۷۱۶۰۔ ۷۱۷۰۔ ۷۱۸۰۔ ۷۱۹۰۔ ۷۲۰۰۔ ۷۲۱۰۔ ۷۲۲۰۔ ۷۲۳۰۔ ۷۲۴۰۔ ۷۲۵۰۔ ۷۲۶۰۔ ۷۲۷۰۔ ۷۲۸۰۔ ۷۲۹۰۔ ۷۳۰۰۔ ۷۳۱۰۔ ۷۳۲۰۔ ۷۳۳۰۔ ۷۳۴۰۔ ۷۳۵۰۔ ۷۳۶۰۔ ۷۳۷۰۔ ۷۳۸۰۔ ۷۳۹۰۔ ۷۴۰۰۔ ۷۴۱۰۔ ۷۴۲۰۔ ۷۴۳۰۔ ۷۴۴۰۔ ۷۴۵۰۔ ۷۴۶۰۔ ۷۴۷۰۔ ۷۴۸۰۔ ۷۴۹۰۔ ۷۵۰۰۔ ۷۵۱۰۔ ۷۵۲۰۔ ۷۵۳۰۔ ۷۵۴۰۔ ۷۵۵۰۔ ۷۵۶۰۔ ۷۵۷۰۔ ۷۵۸۰۔ ۷۵۹۰۔ ۷۶۰۰۔ ۷۶۱۰۔ ۷۶۲۰۔ ۷۶۳۰۔ ۷۶۴۰۔ ۷۶۵۰۔ ۷۶۶۰۔ ۷۶۷۰۔ ۷۶۸۰۔ ۷۶۹۰۔ ۷۷۰۰۔ ۷۷۱۰۔ ۷۷۲۰۔ ۷۷۳۰۔ ۷۷۴۰۔ ۷۷۵۰۔ ۷۷۶۰۔ ۷۷۷۰۔ ۷۷۸۰۔ ۷۷۹۰۔ ۷۸۰۰۔ ۷۸۱۰۔ ۷۸۲۰۔ ۷۸۳۰۔ ۷۸۴۰۔ ۷۸۵۰۔ ۷۸۶۰۔ ۷۸۷۰۔ ۷۸۸۰۔ ۷۸۹۰۔ ۷۹۰۰۔ ۷۹۱۰۔ ۷۹۲۰۔ ۷۹۳۰۔ ۷۹۴۰۔ ۷۹۵۰۔ ۷۹۶۰۔ ۷۹۷۰۔ ۷۹۸۰۔ ۷۹۹۰۔ ۸۰۰۰۔ ۸۰۱۰۔ ۸۰۲۰۔ ۸۰۳۰۔ ۸۰۴۰۔ ۸۰۵۰۔ ۸۰۶۰۔ ۸۰۷۰۔ ۸۰۸۰۔ ۸۰۹۰۔ ۸۱۰۰۔ ۸۱۱۰۔ ۸۱۲۰۔ ۸۱۳۰۔ ۸۱۴۰۔ ۸۱۵۰۔ ۸۱۶۰۔ ۸۱۷۰۔ ۸۱۸۰۔ ۸۱۹۰۔ ۸۲۰۰۔ ۸۲۱۰۔ ۸۲۲۰۔ ۸۲۳۰۔ ۸۲۴۰۔ ۸۲۵۰۔ ۸۲۶۰۔ ۸۲۷۰۔ ۸۲۸۰۔ ۸۲۹۰۔ ۸۳۰۰۔ ۸۳۱۰۔ ۸۳۲۰۔ ۸۳۳۰۔ ۸۳۴۰۔ ۸۳۵۰۔ ۸۳۶۰۔ ۸۳۷۰۔ ۸۳۸۰۔ ۸۳۹۰۔ ۸۴۰۰۔ ۸۴۱۰۔ ۸۴۲۰۔ ۸۴۳۰۔ ۸۴۴۰۔ ۸۴۵۰۔ ۸۴۶۰۔ ۸۴۷۰۔ ۸۴۸۰۔ ۸۴۹۰۔ ۸۵۰۰۔ ۸۵۱۰۔ ۸۵۲۰۔ ۸۵۳۰۔ ۸۵۴۰۔ ۸۵۵۰۔ ۸۵۶۰۔ ۸۵۷۰۔ ۸۵۸۰۔ ۸۵۹۰۔ ۸۶۰۰۔ ۸۶۱۰۔ ۸۶۲۰۔ ۸۶۳۰۔ ۸۶۴۰۔ ۸۶۵۰۔ ۸۶۶۰۔ ۸۶۷۰۔ ۸۶۸۰۔ ۸۶۹۰۔ ۸۷۰۰۔ ۸۷۱۰۔ ۸۷۲۰۔ ۸۷۳۰۔ ۸۷۴۰۔ ۸۷۵۰۔ ۸۷۶۰۔ ۸۷۷۰۔ ۸۷۸۰۔ ۸۷۹۰۔ ۸۸۰۰۔ ۸۸۱۰۔ ۸۸۲۰۔ ۸۸۳۰۔ ۸۸۴۰۔ ۸۸۵۰۔ ۸۸۶۰۔ ۸۸۷۰۔ ۸۸۸۰۔ ۸۸۹۰۔ ۸۹۰۰۔ ۸۹۱۰۔ ۸۹۲۰۔ ۸۹۳۰۔ ۸۹۴۰۔ ۸۹۵۰۔ ۸۹۶۰۔ ۸۹۷۰۔ ۸۹۸۰۔ ۸۹۹۰۔ ۹۰۰۰۔ ۹۰۱۰۔ ۹۰۲۰۔ ۹۰۳۰۔ ۹۰۴۰۔ ۹۰۵۰۔ ۹۰۶۰۔ ۹۰۷۰۔ ۹۰۸۰۔ ۹۰۹۰۔ ۹۱۰۰۔ ۹۱۱۰۔ ۹۱۲۰۔ ۹۱۳۰۔ ۹۱۴۰۔ ۹۱۵۰۔ ۹۱۶۰۔ ۹۱۷۰۔ ۹۱۸۰۔ ۹۱۹۰۔ ۹۲۰۰۔ ۹۲۱۰۔ ۹۲۲۰۔ ۹۲۳۰۔ ۹۲۴۰۔ ۹۲۵۰۔ ۹۲۶۰۔ ۹۲۷۰۔ ۹۲۸۰۔ ۹۲۹۰۔ ۹۳۰۰۔ ۹۳۱۰۔ ۹۳۲۰۔ ۹۳۳۰۔ ۹۳۴۰۔ ۹۳۵۰۔ ۹۳۶۰۔ ۹۳۷۰۔ ۹۳۸۰۔ ۹۳۹۰۔ ۹۴۰۰۔ ۹۴۱۰۔ ۹۴۲۰۔ ۹۴۳۰۔ ۹۴۴۰۔ ۹۴۵۰۔ ۹۴۶۰۔ ۹۴۷۰۔ ۹۴۸۰۔ ۹۴۹۰۔ ۹۵۰۰۔ ۹۵۱۰۔ ۹۵۲۰۔ ۹۵۳۰۔ ۹۵۴۰۔ ۹۵۵۰۔ ۹۵۶۰۔ ۹۵۷۰۔ ۹۵۸۰۔ ۹۵۹۰۔ ۹۶۰۰۔ ۹۶۱۰۔ ۹۶۲۰۔ ۹۶۳۰۔ ۹۶۴۰۔ ۹۶۵۰۔ ۹۶۶۰۔ ۹۶۷۰۔ ۹۶۸۰۔ ۹۶۹۰۔ ۹۷۰۰۔ ۹۷۱۰۔ ۹۷۲۰۔ ۹۷۳۰۔ ۹۷۴۰۔ ۹۷۵۰۔ ۹۷۶۰۔ ۹۷۷۰۔ ۹۷۸۰۔ ۹۷۹۰۔ ۹۸۰۰۔ ۹۸۱۰۔ ۹۸۲۰۔ ۹۸۳۰۔ ۹۸۴۰۔ ۹۸۵۰۔ ۹۸۶۰۔ ۹۸۷۰۔ ۹۸۸۰۔ ۹۸۹۰۔ ۹۹۰۰۔ ۹۹۱۰۔ ۹۹۲۰۔ ۹۹۳۰۔ ۹۹۴۰۔ ۹۹۵۰۔ ۹۹۶۰۔ ۹۹۷۰۔ ۹۹۸۰۔ ۹۹۹۰۔ ۱۰۰۰۰۔ ۱۰۰۱۰۔ ۱۰۰۲۰۔ ۱۰۰۳۰۔ ۱۰۰۴۰۔ ۱۰۰۵۰۔ ۱۰۰۶۰۔ ۱۰۰۷۰۔ ۱۰۰۸۰۔ ۱۰۰۹۰۔ ۱۰۱۰۰۔ ۱۰۱۱۰۔ ۱۰۱۲۰۔ ۱۰۱۳۰۔ ۱۰۱۴۰۔ ۱۰۱۵۰۔ ۱۰۱۶۰۔ ۱۰۱۷۰۔ ۱۰۱۸۰۔ ۱۰۱۹۰۔ ۱۰۲۰۰۔ ۱۰۲۱۰۔ ۱۰۲۲۰۔ ۱۰۲۳۰۔ ۱۰۲۴۰۔ ۱۰۲۵۰۔ ۱۰۲۶۰۔ ۱۰۲۷۰۔ ۱۰۲۸۰۔ ۱۰۲۹۰۔ ۱۰۳۰۰۔ ۱۰۳۱۰۔ ۱۰۳۲۰۔ ۱۰۳۳۰۔ ۱۰۳۴۰۔ ۱۰۳۵۰۔ ۱۰۳۶۰۔ ۱۰۳۷۰۔ ۱۰۳۸۰۔ ۱۰۳۹۰۔ ۱۰۴۰۰۔ ۱۰۴۱۰۔ ۱۰۴۲۰۔ ۱۰۴۳۰۔ ۱۰۴۴۰۔ ۱۰۴۵۰۔ ۱۰۴۶۰۔ ۱۰۴۷۰۔ ۱۰۴۸۰۔ ۱۰۴۹۰۔ ۱۰۵۰۰۔ ۱۰۵۱۰۔ ۱۰۵۲۰۔ ۱۰۵۳۰۔ ۱۰۵۴۰۔ ۱۰۵۵۰۔ ۱۰۵۶۰۔ ۱۰۵۷۰۔ ۱۰۵۸۰۔ ۱۰۵۹۰۔ ۱۰۶۰۰۔ ۱۰۶۱۰۔ ۱۰۶۲۰۔ ۱۰۶۳۰۔ ۱۰۶۴۰۔ ۱۰۶۵۰۔ ۱۰۶۶۰۔ ۱۰۶۷۰۔ ۱۰۶۸۰۔ ۱۰۶۹۰۔ ۱۰۷۰۰۔ ۱۰۷۱۰۔ ۱۰۷۲۰۔ ۱۰۷۳۰۔ ۱۰۷۴۰۔ ۱۰۷۵۰۔ ۱۰۷۶۰۔ ۱۰۷۷۰۔ ۱۰۷۸۰۔ ۱۰۷۹۰۔ ۱۰۸۰۰۔ ۱۰۸۱۰۔ ۱۰۸۲۰۔ ۱۰۸۳۰۔ ۱۰۸۴۰۔ ۱۰۸۵۰۔ ۱۰۸۶۰۔ ۱۰۸۷۰۔ ۱۰۸۸۰۔ ۱۰۸۹۰۔ ۱۰۹۰۰۔ ۱۰۹۱۰۔ ۱۰۹۲۰۔ ۱۰۹۳۰۔ ۱۰۹۴۰۔ ۱۰۹۵۰۔ ۱۰۹۶۰۔ ۱۰۹۷۰۔ ۱۰۹۸۰۔ ۱۰۹۹۰۔ ۱۱۰۰۰۔ ۱۱۰۱۰۔ ۱۱۰۲۰۔ ۱۱۰۳۰۔ ۱۱۰۴۰۔ ۱۱۰۵۰۔ ۱۱۰۶۰۔ ۱۱۰۷۰۔ ۱۱۰۸۰۔ ۱۱۰۹۰۔ ۱۱۱۰۰۔ ۱۱۱۱۰۔ ۱۱۱۲۰۔ ۱۱۱۳۰۔ ۱۱۱۴۰۔ ۱۱۱۵۰۔ ۱۱۱۶۰۔ ۱۱۱۷۰۔ ۱۱۱۸۰۔ ۱۱۱۹۰۔ ۱۱۲۰۰۔ ۱۱۲۱۰۔ ۱۱۲۲۰۔ ۱۱۲۳۰۔ ۱۱۲۴۰۔ ۱۱۲۵۰۔ ۱۱۲۶۰۔ ۱۱۲۷۰۔ ۱۱۲۸۰۔ ۱۱۲۹۰۔ ۱۱۳۰۰۔ ۱۱۳۱۰۔ ۱۱۳۲۰۔ ۱۱۳۳۰۔ ۱۱۳

حرج میں سے اور مہسود میں ہے کہ سینہ کے بارہی حصہ در جہڑوں کے درمیان کو کاٹنا ذبیح سے مہسود حدیث میں ہے۔ **تذکرہ**
بین للعبۃ واللحیین (نمایہ میں لکھا ہے کہ ان دونوں عبارتوں میں خنوں سے کیونکہ اگر فرق مقدمہ احقوہ کی گروہ کے
 ذبیح کر دیا تو مہسود کی عبارت کے محظوظ سے ذبیح ہو جاتے گا کیونکہ پسینہ کے بارہی حصہ اور جہڑوں کے درمیان ذبیح سے اور جات
 مہسود کی عبارت کے عقبہ سے ذبیح نہیں ہو گا کیونکہ جب فرق مقدمہ ذبیح ہو تو حلق محل ذبیح نہیں بنا۔ ذخیرہ میں لکھا ہے کہ اس صورت میں
 ذبیح صحیح نہیں ہے لیکن علامہ رشتغنی نے لکھا ہے کہ یہ قول غیر معتبر ہے اور ذبیحہ صلا ہے خودہ حلقوہ کی گروہ ترک باقی رہے یا سینہ
 کی جانب کیونکہ ہمارے نزدیک کٹر رگوں کا کاٹنا معتبر ہے درود کٹ گئیں۔ مگر یہ میں لکھا ہے کہ مہسود کی عبارت حدیث کے مطابق
 ہے۔ در ذخیرہ کی عبارت ظاہر حدیث کے خلاف سے علامہ قسستانی سے جامع صغیر کی عبارت کا ترجمہ میں لکھا ہے کہ گروہ پر بھی حلق کا
 مطابق مرقا ہے۔ در علامہ رشتغنی نے ذخیرہ کا رد کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ہم محمد نے جامع صغیر میں لکھا ہے کہ یہ حلقوہ کے اوپر سے
 ہٹ دے در جب حلقوہ کے اوپر سے کٹے گا تو حلقوہ کی گردنا نہ پہنچے رہ جائے گا۔ در گروہ کاٹنے کا حکم قرآن میں ہے نہ حدیث میں بلکہ
 حدیث میں ہے کہ وہ ذبیحہ کے بالائی حصہ در جہڑوں کے درمیان سے درود حاصل ہو گئی۔ خصوصاً اس بات کہ ہم مسلم کا قول بھی
 ہے کہ چار رگوں میں سے تین رگوں کا کاٹنا ضروری ہے۔ در جب حلقوہ کو باقی ترک کر دینا جائز ہے تو جب حلقوہ کے درمیان سے کاٹنا جائز
 و گروہ بھی رہ جائے تو بطریق در جائز ہو گا۔ حاصل بہت یہ ہے کہ اگر ذبیح فرق مقدمہ سے تین رگیں کٹ جائیں تو وہ جبہ جائز ہے
 در نہ جائز نہیں۔ **لے**

ذبیح کرنا جو اسے آلے کی اقسام اور ان کے احکام | ذبیح کی دو اقسام ہیں ایک کاٹنے والا۔ دوسرے فصیح کرنے والا۔
 کاٹنے والے آلے کی پھر دو قسمیں ہیں تیز دھاروں والا اور کندہ۔ تیز
 دھار والا جو اس سے لیر کر مٹ کے ذبیح کر دیا جائے۔ خود درود سے کاٹنا۔ جو مثلاً کچھ سے ذبیح کرے یا سنگ مرمر سے
 یا کسی کی باب طرف سے یا مٹی سے۔ مٹی سے ذبیح کرنا حدیث میں منوع ہے۔ سبب مظہر کہ درود سے اسے سے ذبیح
 کرنا مکروہ ہے مگر کھٹے مٹے وقت یا ناخن سے ذبیح کرنا تو حلال ہے لیکن مکروہ ہے۔ جو وقت اور ناخن جس کے ساتھ
 ناموں یہ فصیح کہنے والے ہیں اس کے ساتھ ذبیح کرنا بدھاج مانر نہیں ہے۔ در گروہ ذبیح کیا تو وہ مردہ ہو گا۔ وراثت
 کو کھڑ کر کے اور اس کا اشیاء پر بندھ کر نخر کرنا چاہیے۔ در اگر شادی تو پھر بھی جائز ہے اور افضل کھڑ کرنا سے گلے اور بکری
 کو کٹ کر تھوڑا ذبیح کر کے (جو بدھاجہ سے لے کر تیر دھاری سے لے کر) سے دس کے وقت ذبیح کرنا مستحب ہے۔ جسے بھی
 ہو یا اس کی شکل کوئی چیز اگر اسے کاٹ دیا ہو۔ درود سے کاٹنا اگر جو اس سے ذبیح کرنا مکروہ ہے۔ **لے**

برقی اور مشینی آرت سے ذبیح کرنے کا حکم | معری میں ہے یہ سو کیا گیا کہ کٹر صابک میں تاج کل رقی تہ سے
 جو فردوں کو ذبیح کیا جاتا ہے معری عمار سے جو سی سلاں کا عرب لکھا
 میں ہا غلام یہ سب کہ ذبیح کی صحت کے لیے مسب و بی سزا ہے۔

ذبیح کرنے کا تیز اور دھار دار موجود نہیں۔ بہت ناخن اور مٹی رہ جو اور نہ ہی جانور کی موت کا باعث نہ کا شغل ہو۔

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۲۵۴، ۲۵۵، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ
 ۲۔ در نظام الدین حسنی متوفی ۱۱۹۰ھ، فتاویٰ ہندیہ ج ۵ ص ۲۸۴، مطبوعہ مطبعہ امیر یہ کبریٰ بولاق مصر ۱۳۱۰ھ

۲۲۔ ذبح کرنے والا مسلمان یا اہل کتاب ہو، جمور ائمہ کے نزدیک بسم اللہ کو خدا ترک نہ کرنا بھی شرط ہے، البتہ اہم شافعی کے نزدیک بسم اللہ پڑھنا شرط نہیں ہے۔

۲۳۔ جمور ائمہ کے نزدیک سینہ کے بالائی حصہ اور جہڑوں کے درمیان سے کاٹنا شرط ہے فقہار احناف کے نزدیک کم از کم نین رگوں کا کاٹنا ضروری ہے۔ فقہار مالکیہ کے نزدیک عقوم اور غوث کی دو رگوں کا کاٹنا شرط ہے۔ علماء کی نالی مرنے کا کاٹنا شرط نہیں ہے، اور فقہار شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک عقوم اور مرنے کا کاٹنا شرط ہے۔

چونکہ سائل نے برقی آلہ سے ذبح کرنے کے طریقہ کار کا سوال میں ذکر نہیں کیا اس لیے عمر یہ قاعدہ کلیہ بیان کر رہا ہے کہ گھبراہٹ میں ذبح کا طریقہ مسلمان ہو یا اہل کتاب سے ہو درمشتین میں پھری ہو جس سے مذکورہ صدر رگیں کٹ جائیں اس جگہ یہ شرط بھی موزع ہے کہ مدبر آلہ ہر جانور کے ذبح کے وقت ایک ایک بسم اللہ پڑھے۔ سعیدی غفرلہ تو اس مرنے والے ذبح کے وقت میں چھوٹے ہاتھ کے مقام پر دیا جائے گا اور یہ ذبح حلال ہوگا اور جب پیشہ پوری نہ ہو تو ذبح ہوں نہیں ہوگا اور اگر جانور بھی کے جسم سے مر جائے یا گلا گھسنے سے مر جائے یا مذکورہ صدر رگوں کے کٹنے کے علاوہ کسی اور طریقہ سے مر جائے تو پھر ذبح حلال نہیں ہوگا۔ فقہاء فقہاء حضرت مولانا نور متہ صاحب پوری رحمہ اللہ سے سوال کیا گیا:

یہاں ناروے میں جانوروں کو ذبح کرنے کا یہ طریقہ بہت کڑے کا ایک مکتوبہ رستی کے قریب دہرنگ نامتو ہے، جانور کو مین وسط میں کھڑا کر دیا جاتا ہے، اور رسی کھول دی جاتی ہے وہ مکتوبہ، چابک جانور کے سر پر لگتا ہے جس سے وہ بے ہوش ہو جاتا ہے اس کے بعد اس کو حلال کرنے کی اجازت دے دیتے ہیں۔

حضرت فقہاء حضرت علامہ صاحب پوری اس سوال کے جواب میں لکھتے ہیں:

گروہ جانور بے ہوش ہو جانے کے بعد زندہ رہتا ہے اور زندگی ہی میں اس کو تربیت کے مطابق ذبح کیا جاتا ہے تو اس کا کھانا حلال ہے اور اس کا کھانا لاشہ جائز ہے۔ درگروہ ذبح کرنے سے پہلے مر گیا ہو تو پھر ناجائز ہے۔

بہار سے دوست مفتی محمد رفیع حسینی رجبہ عظیمہ دوسرا پیسے آسٹریلیا کے شہر ملبورن میں غرض سے گئے تھے کہ وہاں جاکر وہ دیکھیں کہ مشین ذبح کا کیا طریقہ کار ہے، وہ آیا مفتینی ذبح حلال ہے یا نہیں، انہوں نے یہ مشاہدہ کیا کہ وہاں کی ایک کمپنی جو مسلمانوں اور عیسائیوں کے ملکوں میں گوشت بھیجتی ہے اس نے مسلمانوں کے لیے ایک مسلمان ذبح رکھا جو سب سے ورعیسائیوں کے لیے ایک عیسائی ذبح رکھا ہے، یہ چھوٹے جانور مثلاً بک سے دہر اور کھٹکے ذبح کرنے کا اور بڑے جانوروں مثلاً گائے، بیل اور بھینس کو ذبح کرنے کا ایک ایک طریقہ ہے، چھوٹے جانوروں کا ایک ریوڑ مشین میں اس طرح دھل کیا جاتا ہے کہ اس کا خاندہ تدریجاً تنگ ہوتا جاتا ہے حتیٰ کہ آخر میں اس خانے کے اندر صرف ایک جانور رہ جاتا ہے وہ مشین دھل سے اس کے سر میں ایک سوئے کی ضرب لگائی جاتی ہے جس سے وہ بے ہوش ہو جاتا ہے اور وہاں ایک مسلمان شخص کھڑا ہوتا ہے جو اس کے بے ہوش ہوتے ہی بسم اللہ کہہ کر اس کے گالے پر چھری پھیر دیتا ہے، چھری پھیرنے سے قاعدہ اس کی رگیں کٹتی ہیں اور اس کا خون بہتا ہے۔ مفتی صاحب موصوف نے یہ بھی نہیں فرمایا کہ وہ جانور اس سوئے کی ضرب سے صرف بے ہوش ہوتا ہے نہ کہ مر جاتا ہے، انہوں نے اس بے ہوش شدہ جانور کو

۱۔ فتاویٰ اسلامیہ میں درالافتاء مصریہ ج ۱ ص ۲۶۶۔ ۲۶۷، ملخص، مطبوعہ مصر

۲۔ ص ۵۰، ابو خیر محمد نور سند فقہی متوفی ۱۲۰۳ھ۔ فتاویٰ عربیہ ج ۲ ص ۳۰۱۔ ۳۰۸ ملخص، مطبوعہ بصیرہ، ۱۹۸۳ء

مستبین سے نکلویا تو وہ غمزدی ویر بعد کھڑکھڑا سو۔ مڑ سے ہا زوروں کو سزا ادا کرے موش نہیں کیا بات بلکہ مستبین علی سے حاضر کا صحت سر
ایک حاضر میں بیٹھ کر باہر نکل آئے وہ سنا لیکھ میں کامر آسماں کی جانب محتاسبے اور مسلمان فریج میں کے ٹھکے پڑنا چھری پھینا ہے جس
سے میں کی مظلومہ رنگیں کٹ جاتی ہیں درخون نہ جاتا ہے۔ مہلتی صاحب موصوف سننے میں طر بیٹھ کا رکے جو زکافوتی اس کہنی کو کھنکھو دے
یہ اور کاری مصلوحت کے مطابق کچھ نہ دنیا میں مشہور فریج کا یہی طریقہ کار ہے سوا اسیا ہی ہے تو اس کے جواز میں کوئی شبہ نہیں ہے۔

درآمد شدہ ڈبوں میں بند گوشت کا حکم

ہے کہ ان جانوروں کو سڑکی طریقہ سے ذبح نہیں کیا جاتا۔ ان کا طریقہ یہ ہے کہ جاری کوسے سے جانوروں کے سر پر ضرب لگاتے ہیں۔ اس کے سر پر سیپٹوں سے گولہ مارتے ہیں یا بجلی کے تار سے تھپکا کاتے ہیں پھر ان جانوروں کو لپٹے ہوئے، انی مپال دیتے ہیں جس سے ان کا دل و پیرو تڑپتی ہے۔ اور یہ جانور سخت تھک لگا گھومتا کرتا رہ گیا، اور موقوفہ چوٹ مار کر مارا گیا۔

میں دانیل ہیں اور قرآن مجید کی غصہ غصہ نے سخت درد موقوفہ کو حرام کر دیا ہے۔

ڈیہی نہ مر مہربور و در دجگہ بزمندوں کو اگر سی طرح ذبح کی عاقبت جس طرح معنی صمد نے بیان کیا ہے تو ان کے حوالہ سے ہی کوئی شبہ نہیں ہے اگر کو مسلمان شخص بسم اللہ پڑھ کر اسلامی طریقہ سے ذبح کرے تو پھر ان کے حوالہ سے ہی کوئی کلام نہیں ہے۔ اس مسئلہ میں اس وقت تک کوئی قطعی نکتہ نہیں لگا جاسکتا جب تک کہ ان کے ذبح پر کسی پوری تحقیق نہ کر لی جاسکے۔

بَابُ التَّهْيِ عَنْ صَبْرِ الْبَهَائِمِ

من مین نہ پیدین انس کہتے ہیں کہ میں بے داد حضرت
انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے ساتھ حکم کن یہاں کے گھڑ باہن
کچھ لوگ کب مرقی کو ، بدھ کو اس پر تیر اندازی کی مشق کرتے
تھے ، وہ کہتے ہیں کہ حضرت انس نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے جانوروں کو باندھ کر مارنے سے منع فرمایا ہے ۔

٢٩٢٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ سَمْعَانَ
يُحَاكِمُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثْتُ
مَعَ حَاضِرِي أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثْتُ
قَوْمٌ قَدْ نَصُّوا دَجَاحَةَ يَزِيدَ عَنْهَا قَالَ فَقَتَلُ
أَبِي إِسْحَاقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ تَنْصَبَ لَهَا نِمْ.

٣٩٣٣ - وَحَدَّثَنِيهِ هَيْزُونُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
يَعْقُبُ بْنُ سَعِيدٍ وَعَبْدُ لَوْحٍ بْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا
حَدَّثَنِي يَعْقُبُ بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَارِثٍ
حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو اسْمَاعِيلَ
كَثِيرٌ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ هَذَا الْإِسْنَادِ

امام مسلم نے اس حدیث کی تین اور سندیں بیان کی ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی جاہل کو مداف مس ساڑ

امام مسلم نے اس حدیث کا ایک اور سند بیان کی۔

سید بن جبیر کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا چند
لوگوں پر گدڑوں کو ایک مرنے کو صلب کر کے تھنڈی کرتے
تھے جب انھوں نے حضرت بن عمر کو دیکھا وہ دھڑ دھڑ ہونے لگے
حضرت بن عمر نے کہا یہ کون کر رہا تھا میں اللہ سے اللہ سے
نے ایسا کام کرنے والے پر لعنت کی ہے۔

سید بن جبیر کہتے ہیں کہ حضرت بن عمر کا قریبی سے
تھوڑے روز گدڑوں کو ایک پرندے کو مائدہ کر کے
کی مشق کر رہے تھے وہ انھوں نے پرندے کو دھت
یہ طے کر لیا تھا کہ جس کا پر نہ تھوڑے پر ہیں لگے گا وہ بن عمر
دے گا وہ اب انھوں نے حضرت ابن عمر کو دیکھا وہ
ہوئے حضرت بن عمر نے وہ جو شخص اس طرح کرے گا
تھا ان کی لعنت میری پریشانی کسی جاہل کو مداف مس ساڑ
پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لعنت کی ہے۔
حضرت باہر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
ہوں اللہ علیہ وسلم نے کسی جاہل کو مداف مس ساڑ
سے منع فرمایا ہے۔

۴۹۴۴۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا
أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَا تَسْجُدُوا شَيْئًا فِيهِ الرُّؤُوسُ غَرَضًا.

۴۹۴۵۔ وَحَدَّثَنَا لَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ قَالَا سَمِعْنَا
يَهُدَا أَيْسَارَ مِثْلَهُ.

۴۹۴۶۔ وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ وَأَبُو كَامِلٍ
عَنِ النَّبِيِّ فِي كَامِلٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ
رَبِيِّ يَشْرَعُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ مَرَّ بِي عُمَرُ
بِغَيْرِ قَدْ نَصَبُوا إِدْجَاجَةً يَتَرَاهُوهَا فَسَمِعَ
رَأَاهُ عُمَرُ فَقَالَ قَوْلُ عُمَرَ فَقَالَ بِنُ عُمَرَ مَنْ
فَعَدَّ هَذَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَعَنَ مَنْ فَعَلَ هَذَا.

۴۹۴۷۔ وَحَدَّثَنَا رُحَيْدُ بْنُ حَزْبٍ حَدَّثَنَا
هُسَيْنٌ أَخْبَرَنَا أَبُو يَشْرَعُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ
قَالَ مَرَّ بِي عُمَرُ بِغَنِيَّابٍ مِنْ مَرْنَشٍ قَدْ نَصَبُوا
طَيْرًا وَهُوَ يَرْمُوهُ وَقَدْ خَعَلُوا يَصَاحِبَ الصَّخِرِ
كُلَّ حَاصِيَةٍ مِنْ تَبِيْهِمْ فَنَظَرُوا أَبُو يَشْرَعُ فَقَالَ
فَعَالَ ابْنُ عُمَرَ مَنْ فَعَلَ هَذَا عَنِ اللَّهِ مَنْ فَعَلَ
هَذَا ابْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ
مَنْ تَخَدَّ شَيْئًا فِيهِ الرُّؤُوسُ غَرَضًا.

۴۹۴۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَزْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى
بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا تَيْبَةُ بْنُ جُبَيْرٍ
أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا
هَرْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا حَقَّابُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ
قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا أَبُو سَلَمَةَ أَنَّهُ سَمِعَ حَازِمَ بْنَ
عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنْ يَقُولَ شَيْءٌ مِنْ لَدُنِّي صَدَقَ.

فتا: ہاں فوراً باندھ کر تیر اندازی کی مشق کرنا مکروہ تحریمی سے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فعل پر لعنت کی ہے۔
 نیز اس میں جان و مال کو بغیر کسی منفعت کے ضائع کرنا ہے۔



قرآن کو رکھو کہ یہ تہلیل ہے یا پھر یہ عید مسودہ کی سنت ہے۔ در حضرت بوکر در حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے دست سے کہ وہ ایک سال نہ دو سال تک قربانی نہیں کرتے تھے۔ ان کو یہ خبر تھی کہ مسلسل قربانی کرتے رہنے سے لوگ قربانی کو واجب سمجھ لیں گے اور احکامات ابو مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا میرے پاس صحیح و شام مزہ بکریاں ہوتی ہیں لیکن میں اس حدیث سے قربانی نہیں کرتا کہ لوگ قربان کو واجب سمجھ میں لگے نیز قربانی مسافر پر واجب نہیں ہے اور مسافر پر جو خون بہانا واجب نہ ہو وہ مقیم پر بھی واجب نہیں ہوتا۔ در عبادت اللہ میں مسافر و مقیم کے درمیان کوئی فرق نہیں ہوتا، جیسے زکوٰۃ اور صدقہ فطر، کیونکہ مسافر و مقیم میں اس کی ایک ہی مقدار ہے۔ قربان سے کوئی فرق نہیں ہے بلکہ یہ فرق بدل کی مشقت کے اعتبار سے ہے، نیز قربانی کرنے والے قربانی کے گوشت کو خود بھی کھا سکتا ہے۔ وہ غنی بھی کھد سکتا ہے مگر قربانی واجب ہونے میں اس سے خود کھانا جائز نہ ہوتا، جب کہ شہر کی حرام یا اندرونِ قبر کے صدقہ واحد سے خود کھانا جائز نہیں ہے۔ نیز اس لیے کہ عیال کے ساتھ تقرب حاصل کرنا، تدارک واجب میں ہے بلکہ نظام کے سبب سے سوانہ سے جب یہ کھانا صرف میں غلام کو کھانا دینا واجب ہے، اس وجہ سے جو نے نذر کے سبب سے قربان کو واجب کیا ہے نہ۔

قربانی کو واجب قرار دینے کے سلسلے میں ہماری یہ سب کوششیں کا ارشاد ہے۔ فصل سوئٹ و حیدر۔
 "سینے رب کی مار پڑ جیسے در قربانی کی گئی۔" اور "حرب کا غلبہ کرنا ہے اور نبی سے منہ معبرہ دیکھنے نے فریاد: جس شخص کے پاس گواہ
 ہو وہ قربانی نہ کرے وہ ہماری عید گواہی نہ آئے۔" در قربانی نہ کرنے پر عید کا با حق کہنا ہی صورت میں ہو سکتا ہے جب
 قربانی واجب ہو، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے عید سے پہلے قربانی کی دو قربانی کو دوسرے اور جس نے قربانی نہیں کی
 وہ عید کے نام پر نذیک کرے۔ اس حدیث میں قربانی کا امر کیا ہے در وجوب کے لیے ہوتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے روایا، صحاح و "قربانی کر دو" ہر جگہ در آپ نے جو نذیک کہہ رہا ہے اس سے باب براہیم کی سنت سے قرآن سنت سے
 روایت میں ملتا ہے اور یہ وجوب کی معنی نہیں کرتا، اور در جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ "تم پر قربانی فرض نہیں
 کی گئی" اس میں معنی بغین کی دلیل ہر سنت کہہ کر تم پر ان کو فرض نہیں کئے واسطہ کہنے میں مکتوب فرض کو کہتے ہیں اس کا کیا رکھ
 ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ خصوصیت تھی کہ آپ پر قربانی فرض نہیں تھی اور حضرت ابو بکر در حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے جو ایک
 سال با دو سال تک قربانی نہیں کی اس کی وجہ یہ کہ ان کے فلسفہ تھا کہ حال سفر میں ہونا، محض نے قربانی میں بے نہیں کیا کہ وہ لوگوں کو
 نہ ملے انہیں نہ ہو کہ ان کے سفر میں بھی قربانی واجب ہوتی ہے اور حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ کے قول میں بھی یہی واقعہ
 ہے نیز یہ ایک ایسی عبادت ہے جس کا حرب اس نام کی سبب کی حالت ہے مثلاً کہا جائے یہ وہ "اجمی سے پہنی قربانی" اس سے
 سو جس طرح عید کی طرف اضلاع کی وجہ سے جمعہ کی نذر واجب سے اس حدیث اس بات میں قربانی کی ضمانت کی وجہ سے قربانی واجب نہ
 رہا، فقر میں کہ اگر قربانی واجب ہے تو پھر قربانی قربانی سے کس طرح کی ضمانت؟ اس کا جواب یہ ہے کہ قربانی کرنے والے نے
 ہر قربانی اللہ کے لیے کی ہے اور اللہ تعالیٰ نے خود تعالیٰ کے گوشت سے کھانے کی عادت دی ہے "اور فرمایا ہے: کھلو! کھنہ!"
 "اس سے کھو" اور نذر ماننے سے جو قربانی واجب ہوتی ہے اس کی وجہ یہی ہے کہ اس کی مجلس سے ایک وجہ نذر سے ورنہ
 وہ ان سے کیونکہ جس عبادت کی جنسی سے واجب نہ تھی۔ اس کی نذر ماننا صحیح نہیں ہے جیسا کہ ہم پہلی حدیث میں کہہ چکے ہیں۔

۴۹۴۹- حَدَّثَنَا حَمْدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا رُحَيْمٌ
حَدَّثَنَا زُسَيْدُ بْنُ قَيْسٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى
حَدَّثَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ حَدَّثَنَا
حَمْدُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ شَهِدْتُ أَنَا صُحْبِي مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَلِكَ يَوْمَ فَتَى
وَفَرَعٍ مِنْ صَدَاقَتِهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هُوَ يَرِي نَحْمَهُ أَضْرَجِي
فَذُو بَحْتٍ قِيلَ أَنْ تَقْرَأَ مِنْ صَلَاتِهِ فَفَعَلَ
مَنْ كَانَ وَتَعَا أَصْحَابُهُ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ وَخَرَجُوا
فَلْيَدْبُرْ مَكَانَهَا الْآخَرِيَّةَ مَنْ كَانَ تَحْدِيدُهُ

۴۹۵۰- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ سَلَامٌ عَنْ سُلَيْمِ بْنِ الْأَسْوَدِ
بْنِ قَيْسٍ عَنْ حَمْدِ بْنِ سُلَيْمَانَ قَالَ شَهِدْتُ
أَنَا صُحْبِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَلْبًا قَضَى صَلَاتَهُ بِاتِّسَابٍ نَصَرَ فِي عِلْمِهِ هَذَا
وَيَعْنُ قَالِ مَنْ دَخَلَ قَبْلَ لَعْنَةٍ فَلْيَدْبُرْ
نَبَا مَكَانَهَا وَمَنْ لَمْ يَكُنْ دَرَجَةً فَلْيَدْبُرْ سَيِّئًا
سَمِ اللَّهُ

۴۹۵۱- وَحَدَّثَنَا لَا قَبِيلَهُ عَنْ سَيِّدِ حَدَّثَنَا
يُونُسُ عَنْ زُسَيْدِ بْنِ قَيْسٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى
عَنْ سَمْرِ بْنِ أَبِي عَيْنَةَ حَدَّثَنَا عَنْ الْأَسْوَدِ
بْنِ قَيْسٍ بِهَذَا الْأَسْنَدِ وَفِي لَأَعْنَى سَمِ اللَّهُ
كَحَدِيثِ أَبِي الْأَحْوَصِ

۴۹۵۲- حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مُعَاذِ حَدَّثَنَا
أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَسْوَدِ وَشُعْبَةُ جَدُّ ابْنِ جَبَلٍ
قَالَ شَهِدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
صَلَاتِي يَوْمَ أَصْحَى ثُمَّ خَصَّ قِفَالَ مَنْ كَانَ دَاخِلًا
قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَيَعْرِضُ مَكَانَهَا وَمَنْ تَحْدِيدُهُ
وَمَنْ فَلْيَدْبُرْ بِسَمِ اللَّهُ

حضرت حنظل بن سفيان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
عبداللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں کھڑے ہو کر دعا پڑھ کر
آپ نے نماز سے فارغ ہو کر سجدہ نہیں کیا، نماز کے بعد آپ نے
نماز پڑھ کر سجدہ کیا، آپ نے فرمایا جس شخص نے یہ
دعا پڑھی تو اسے پڑھنے سے پہلے قرآن کا جانور رک گیا ہے وہ
اس کو بگڑا دیتی قرآن دین کو اسے اور جس سے بھی نکلتا
نہیں کیا وہ اللہ کا نام سے کوڑا کرے۔

حضرت حنظل بن سفيان رضي الله عنه بيان کرتے ہیں
کہ عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں کھڑے ہو کر دعا
پڑھا، جب آپ لوگوں کو نماز پڑھا کر فارغ ہوئے، آپ نے
نماز پڑھ کر سجدہ کیا، آپ نے فرمایا جس شخص نے نماز
پڑھ کر سجدہ نہ کیا وہ اس کی نماز دوسری طریقی اور کج
رہے اور جس نے اس کوڑا نہیں کیا وہ اللہ کا نام سے
کوڑا کرے۔

ام سلمہ نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی

حضرت حنظل بن سفيان رضي الله عنه بيان کرتے ہیں کہ میں
عبداللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز پڑھ کر سجدہ نہ کیا
آپ نے نماز پڑھ کر سجدہ کیا، پھر فرمایا جس شخص نے نماز پڑھ کر
سجدہ نہ کیا وہ اس کی نماز دوسری طریقی اور کج
رہے اور جس نے اس کوڑا نہیں کیا وہ اللہ کا نام سے کوڑا
کرے۔

ہَسْبُكَ

۴۹۵۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو حَازِمٍ عَنْ زَكْرِيَّا عَنْ عَدِيِّ بْنِ عَمْرٍو عَنْ
الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ صَلَّى صَلَاتَيْنِ وَدَعَا رَقَبَتَيْنِ وَتَسَلَّكَ نَسْكَتًا
فَلَا يَذْبُوهُ حَتَّى يُصَلِّيَ فَقَالَ خَافِي يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَدْ تَسَلَّكَ عَنِ ابْنِ قِيٍّ فَقَالَ خَالِدُ بْنُ عَجَلَانَ
وَأُخْبِتْ فَقَالَ إِنْ عِنْدِي شَأْنٌ خَيْرٌ مِنْ شَأْنَيْنِ
قَالَ فَمَا فِيهَا يَا خَيْرُ نَسْكَتَيْنِ

۴۹۵۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَسَنٍ وَابْنُ بَشَّارٍ
وَالْقَاسِمُ بْنُ الْغُبَارِ قَالُوا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ ثَرْوَانَ بْنِ يَافِعٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ
أَبِي بَرٍّ عَنْ عَازِمِ بْنِ عَمْرِو بْنِ رَسْمٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّ رَقَبَتَيْنِ كَوَّلَ مَا تَبَدُّ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ هَذَا
نُصَلِّيَ ثُمَّ نَزَحَهُ فَتَنَحَّرَ كَمَنْ فَعَلَ دَيْتَ فَقَدْ
أَصَابَ سُنَّتَنَا وَمَنْ دَبَّ وَفَسَّ هُوَ عَمُّ قَدَمَهُ
يَذْهَبُ لَيْسَ مِنَ النَّسْكَاتِ فِي شَيْءٍ وَكَانَ أَبُو بَرٍّ
بْنِ نِيَارٍ قَدْ دَبَّ فَقَالَ عِنْدِي جَدْعَةٌ خَيْرٌ مِنْ
مُسْتَهْزِئَةٍ فَقَالَ إِذْ بَعَثَ وَنُحْزِي عَنْ أَحَدٍ بَعْدَ
۴۹۵۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَادٍ حَدَّثَنَا
أَبُو حَازِمٍ عَنْ زَكْرِيَّا عَنْ عَدِيِّ بْنِ عَمْرٍو عَنْ
الْبَرَاءِ بْنِ عَازِمٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۴۹۶۰۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَهَبُ بْنُ
بُرَيْدٍ شَرِيحُ قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو الزَّهْوِيِّ وَحَدَّثَنَا
عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْتَوْفَى بَنُو إِسْرَافِيلَ جَمِيعًا
عَنْ جَرِيرٍ وَزَاهِدٍ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ
الْبَرَاءِ بْنِ عَازِمٍ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

حضرت ہر اور رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے ہماری طرح نماز پڑھی اور ہماری طرح کی طہارت نہ کیا اللہ ہماری طرح قربان کی دو ماڑ پڑھنے سے پہلے قربانی نہ کرے، میرے ماموں نے کہا، یا رسول اللہ! میں اپنے بیٹے کی طہارت سے قربانی کر چکا ہوں، آپ نے فرمایا تم نے اپنے گھروں کے لیے اس کو عدد ڈیڑھ سو گنوں نے کہا میرے پاس ایک بکری ہے جو دو بکریوں سے بہتر ہے آپ نے فرمایا اس کی قربانی کر دو، اور تمہاری بیوہ قربان ہے۔

حضرت ہر اور بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آج کے دن جو شخص کام کرے سب سے پہلے کہیں گے وہ یہ ہے کہ تم نماز پڑھیں گے، اس کے بعد ہم قربانی کریں گے سو جس نے اس طرح کیا اس نے ہماری سنت کو پایا، اور جس نے پیسے، دریا کر یا تو یہ وہ گوشت سے جس کو اس نے اپنے گھروں کے لیے تیار کیا ہے اس کا قربانی سے کوئی نقص نہیں ہے، حضرت ابو ہریرہ بن یزار اس سے پہلے بیعت کر چکے تھے، انہوں نے کہا میرے پاس ایک چھوٹا سا بکری ہے جو ایک سال کی بکری سے بہتر ہے، آپ نے فرمایا تم اس کو ذبح کر دو، اور تمہارے بعد یہ کسی اللہ کے لیے درست نہیں ہوگا۔ حضرت ہر اور بن عازب رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کی مثل روایت ہے۔

حضرت ہر اور بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم نحر کو نہ رکھے بعد میں خطبہ دیا، پھر اس کے بعد اس کی مثل حدیث ہے۔

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ لَتَحْدِ بَعْدَ اسْقَاةِ ثُمَّ
ذَكَرَ تَحْوِجِدُ يَتَهُمْ.

۴۹۶۱- وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ صَعِيدٍ
الدَّائِمِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو التَّعَمَّانِ عَدِيُّ بْنُ الْفَضْلِ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ رِيعِيُّ ابْنِ زِيَادٍ / حَدَّثَنَا
عَاصِمُ الْأَحْوَلِيُّ عَنِ الشَّعْبِيِّ حَدَّثَنِي الْبَرَاءُ بْنُ
عَازِبٍ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي يَوْمٍ نَحْوِ فَقَالَ لَا يُضْحِيَنَّ أَحَدٌ حَتَّى
يُصَلِّيَ قَالَ رَجُلٌ عِنْدِي عَتَاؤٌ لَسَنَ هِيَ خَبِيرٌ

مِنْ ثَمَّ قَالَ فَضَنَّهُ بِهَا وَلَا تَحْزَنِي جَدَّ عَنْهُ عَنْ أَبِي تَعْدَانٍ

۴۹۶۲- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
رِيعِيُّ ابْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَمَةَ عَنْ أَبِي
جَحْشَيْنَةَ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ دَبِحَ بُو مُزْدَةَ
قَبْلَ الصُّدَاةِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَبْدِلْنَهَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَيْسٌ عِنْدِي إِلَّا
جَدَّ عَنْهُ قَالَ شُعْبَةُ وَأَخْبَنَهُ قَالَ وَهِيَ حَيْرٌ مِمَّنْ
مُتَيْسَّةٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِجْعَلْنَهَا مَكَانَهَا وَتَنْ تَحْزَنِي عَنْ أَحَدٍ بَعْدَهُ

۴۹۶۳- وَحَدَّثَنَا أَبُو اسْمٰثُ حَدَّثَنِي وَهْبُ
بْنُ بَكْرِ بْنِ رَحْمَةَ حَدَّثَنَا اسْتَعْنُ بْنُ إِسْرَافِيلَ أَخْبَرَنَا
أَبُو عَمْرٍو الْعَدَنِيُّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
وَلَمْ يَذْكُرِ الشُّكَّ فِي قَوْلِهِمْ هِيَ حَيْرٌ مِمَّنْ مُتَيْسَّةٌ

۴۹۶۴- وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَعَسْرُودُ
النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ عُلْيَةَ رَدَّ بِقَطْعِ
يَعْنِي قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ زُبَيْرٍ هَيْثَمُ عَنْ أَيُّوبَ
عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ السَّحَرِ مَنْ كَانَ دَبِحَ قَبْلَ الصُّوَّةِ
فَلْيَعِدْ فَقَرَّ مَرَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا يَوْمٌ
يُسْتَهْيُ فِيهِ اللَّحْمُ ذَكَرْهُنَّ مِنْ جَيْرَانِهِ كَأَنَّ

حضرت براہ بن غالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم نحر کو ہمیں خطبہ میں فرمایا: کوئی غنص نماز
بڑھانے سے ہے قرآن رکھے، ایک شخص نے کہا میرے پاس
بک سارے کہ علم کی بکری تھی جس میں دو بکریوں سے زیادہ
بہتر گوشت ہے، آپ نے فرمایا تم اس کی قربانی کرو درمیان سے
کدھلی کے بے جودا بہ بکری کی قربانی جائز نہیں ہوگی۔

حضرت براہ بن غالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
برادرہ سے سنا ہے قرآن کرنا، ہی جیسے تہ علیہ وسلم نے فرمایا
اس کے بعد میں دوسری قربانی کرو غنص سے کہا یارسول
میرے پاس ایک سارے کلم کا بچہ ہے دشمنیت میں کہ یہ گمان
سے غنص نے کہا، وہ ایک سال کی بکری سے بہتر ہے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کا مکہ کی کربان کر دو، اور
تہائے بعد یہ کسی اور سے کفایت نہیں کہے گا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس میں
ابو اسحاق کہہ رہے ہیں کہ یہ ایک سالہ بکری سے بہتر ہے

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے یوم نحر کو فرمایا: جس شخص نے ناز سے پسے فرمایا
کر لی وہ اس کو دھوئے، ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا یارسول
اس دن میں گوشت کی خوشبو ہوتی ہے اور اس نے اپنے پردی
کی حاجت کا ذکر کیا، اگر کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
کی تصدیق کی، اس نے کہا میرے پاس ایک سارے کلم کی بکری
ہے اس میں دو بکریوں سے زیادہ پسندیدہ گوشت ہے کہ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَّقَهُ قَالَ
وَعِنْدِي حَدَّثَةٌ هِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ شَاقِّ لَحْمٍ
أَفَادَ بِهَا قَالَ فَخَصَّ لَهُ فَقَالَ لَا أَذِيرُ بَقَعَتْ
رُخْصَتُهُ مَنْ سِوَا ذَلِكَ قَالَ وَانْكَفَأَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُنَّ نِسَاءُ قَدْ بَحِثْنَ فَنَقَامُ
الْبُخَارِ وَأُغْنِيَهُ فَتَوَزَّعْنَ وَهَذَا حَدَّثَنَا
۴۹۶۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ نَحْبُرُ حَدَّثَنَا
حَدَّثَنَا أَبُو زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو ثَوْبٍ وَهَيْشَاءُ عَنْ مُعْتَمِدٍ
عَنْ نَسْرِ بْنِ مَائِيثٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ صَلَّى ثُمَّ خَطَبَ فَأَمَرَ مَنْ كَانَ ذَبْحَ قَبْلِ
الصَّلَاةِ أَنْ يُعِيدَ ذَبْحَهُ ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ
ابْنِ عُثَيْبٍ -

۴۹۶۶ - وَحَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ يَحْيَى نَحْنُ
حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي ثَوْبٍ
عَنْ مُعْتَمِدِ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ نَسْرِ بْنِ مَائِيثٍ أَنَّ
خَطْبَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ
قَالَتْ فَوَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ يَذْبَحُ أَكْلَ
مَنْ كَانَ صَاحِبِي فَلْيُعِيدَ ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ عُثَيْبٍ -

میں اس کو ذبح کر لوں، آپ نے اس کو اجازت دے دی راوی
کہتے ہیں کہ مجھے پتا نہیں کہ یہ اجازت ان کے پاس کوئی ملے
یا نہیں، رسول اللہ علیہ وسلم دو مہینہ حوں کی جانب منسوب
ہوئے اور ان کو ذبح کیا، پھر لوگ ایک بکری کی طرف گئے اور
اس کا گوشت تقسیم کیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا کہ آپ نے یہ حکم دیا کہ جس شخص نے
سے پہلے نماز کی وہ اس کو دے، اس کے بعد اس کی مثل
مدینہ ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم کو عید بھی کے دن عید دیا، راوی
کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گشت کی دن اب
نے اس کو ذبح کر کے سے منگوا کر فرمایا جو شخص قرآن کرہ
ہے وہ دہرائے، اس کے بعد حسب سابق مدینہ ہے۔

قربان کا وجوب، در رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصوصی اختیارات

ذبح کرنا وہ گھردوں کو عید گشت کے جھڑناقی کہ وہ گوشت نہ ذبح کرے، یہ کہ وہ گوشت نہ ذبح کرے، اس کا دورہ معیست
جس کا دورہ قرآن کرہ نہیں اس کو گوشت کی طرف ذبح کرنا مکروہ ہے اور ایک معنی ہے اس دن میں گوشت کر حلال کر
مکروہ ہے۔

اس باب کی احادیث سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ عید کے دن سارے بعد خطبہ بزم منبر ع ہے اور ہر گز نہ نکلے
بے کار نہ ہے لیکن عید کی مانگ سے پہلے کچھ کی مانگوں مستحب ہے۔ نیز اس سے منع نہیں، مانگ کی کوئی چیز ہے۔ یہ
وسم نے عید سے پہلے ذبح کرنے پر حضرت بزرگ تقیین کی روایت کی، امام کو نہ تو باہر مد کے رہا نہ چاہتے کہ مانگ سے
ذبح کیا جائے اور ان کو اس لیے مندر تر رہا کہ غلوں نے سینے پر و سپر کے فقر و رفا کی بہت سے ہیں کھڑے سے سے سے
ذبح کیا تھا۔ اس حدیث میں پڑوسوں کے ساتھ کس کو کر کے کہنا ہے۔ اس کا دورہ عید میں بہ نبوت بھی ہے کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوہریرہ بن نبار صلی اللہ علیہ وسلم کو بکرہ سے کہہ کر ذبح کر کے ان کو دے دیا اور ان کے ساتھ کھوس

[illegible]

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

تسربانی کے جانوروں کی شہری

۱۔ جلد ۱ ص ۱۰۰ کی تہہ میں لکھتے ہیں کہ میں نے
 تہہ میں لکھتے ہیں کہ میں نے تہہ میں لکھتے ہیں کہ میں نے
 لکھتے ہیں کہ میں نے تہہ میں لکھتے ہیں کہ میں نے
 تہہ میں لکھتے ہیں کہ میں نے تہہ میں لکھتے ہیں کہ میں نے

[illegible]

میں نے غصہ کیا اور رضی میری طرف سے کہہ سنیں۔ یہ یوں تھا
جیسے میری طرف سے کہا کہ یہ لکڑیاں عطا کریں اور وہ ان کو بھیج
جیں تو ان کے لئے خیر و برکت ہوگی۔ میں نے کہا کہ یہ
گناہ ہے جس نے یوں اتنا مجھے بدکار و ٹمٹم سے بن کا دیا۔
آپ نے فرمایا اس کی نذرانہ کروں۔ قصہ یہ یہ ہے:

علی علیہ السلام

سحر و جادو سے بچنے کی تدبیر یہ ہے کہ وہ سحر و جادو سے بچنے کے لئے
 اپنی عزت سے مدد لے کر سحر و جادو سے بچنے کے لئے سحر و جادو سے بچنے کے لئے
 بچھے۔ یہ سحر و جادو سے بچنے کے لئے سحر و جادو سے بچنے کے لئے

٢٩٦٤ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا
 زُهَيْرُ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْبَحُوا
 رَأْسِيَّةً إِلَّا أَنْ يُقَسِّمَ عَلَيْكُمْ قَدْ تَحُوا
 جَدَّ عَنَّا مِنَ الصَّائِنِ .

٣٩٨- وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ أَخْبَرَنَا أَبُو جَرْدٍ أَخْبَرَنَا أَبُو
الْزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ السَّخِرُ
بِأَمْرِ اللَّهِ فَطَعَمَ مِنْ جَارٍ فَتَحَوَّذَ وَهَبَهُ أَنَّ
الْبَيْتَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ تَحَوَّذَ مِنْ بَيْتِ
نَسْرِ أَيْدِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ تَحَوَّذَ قَوْلَهُ أَنَّ
يُحْبَذُ بِمَنْخَرِ أَحَدٍ وَرَأْسَهُ أَحَدٌ أَحَقُّ بِدَعْوِ شَيْءٍ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

٢٩٦٩ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ رُمَيْحٍ عَنْ
عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي لَحْيَانَ عَنْ
عَنْ عَمْرِو بْنِ دَاوُدَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ عَلَى كَتِفَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ عَمْرِو بْنِ دَاوُدَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قُتَيْبَةُ عَلَى كَتِفَيْهِ

۴۹۶۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
بُرَيْدُ بْنُ هَرْمٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ نُسُيْرٍ أَنَّ
أَبِي نُوَيْسٍ أَخْبَرَنَا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ

یا رسول اللہ مجھے تو ایک ایک سال سے کم عہد کا بچہ ملا ہے، آپ نے فرمایا تم اس کا قربانی کرو۔

بِیْ عَامِرٍ نُّجَیْمٍ قَالَ قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَنْتَ صَحَابِيًّا فَأَصَابَ بَنِيَّ جَدًّا فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ أَصَابَنِي جَدٌّ عَرَفًا فَقَالَ صَحِيحٌ بِهِ -

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ یہاں کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب میں قربانی کے جائز تقسیم کیے اس کے بعد سب سابق مدیث ہے۔

۴۹۷۱ - وَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَدْرَافِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمْرٍو (وَهُوَ ابْنُ سَلَامٍ) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ أَخْبَرَنِي بَعْجَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَثْبَةَ بْنَ عَامِرٍ الْجُهَنِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَسَمَ قَحْلًا يَابِينَ، فَصَحِيحٌ بِمِثْلِ مَعْنَاهُ -

قربانی کے جانوروں کی قسموں اور عمروں کا بیان | مدیث نمبر ۴۹۷۱ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ قربانی کرو تو مٹی صاف اور ہندی سمجھتے ہیں؛

چوتھم کے جانوروں کی قربانی جائز ہے؛ دنبہ کی، بکری کے، گائے کے، اونٹ کی اسی طرح عینس کی قربانی بھی جائز ہے کیونکہ وہ پانچ گائے کی قسم میں سے ہے، اور وحشی گائے کی قربانی جائز نہیں ہے۔

تین جس جانور کے سامنے کے دانت گر گئے ہوں، کے حدود کسی اونٹ گائے یا بکری کے قربانی جائز نہیں ہے، اونٹ پانچ سال کی عمر میں بنتی ہے، یعنی جب پر سے پانچ سال کا ہو کر چھٹے میں لگ جائے اور گائے اس وقت شمی ہوتی ہے جب اس کے دو سال ہو جائیں، در بکر اس وقت شمی ہوتا ہے جب اس کا ایک سال ہو جائے اور وہ دو سے سال میں لگ جائے، اور مٹان دنبہ یا عینہ (اگرچہ سات ماہ کا ہو لیکن دیکھیے میں ایک سال کا لگا ہو) اس کی قربانی بھی جائز ہے اور مٹان کے سوا در کسی جانور میں یہ رعایت نہیں ہے۔

ضأن کا لفظ دنبہ اور مینڈھے دونوں کو عام ہے یا دنبہ کے ساتھ خاص ہے | صحیح مسلم کی زیر بحث حدیث میں ضأن کا لفظ ہے،

زرد سے لعلت ضأن بکر سے کے، مخالف وہ جانور جس کے جسم پر اون موخر اس کے ٹکیتی ہو یا نہ ہو لیکن وہ جانور کو دنبہ اور غیر ٹکیتی واسے جانور کو مینڈھا کہتے ہیں، اور چونکہ الفاظ کو ان کے معانی لغویہ اور معانی متبادرہ پر محمول کیا جاسکتے ہیں ہے ضأن سے مراد وہاں اون والا جانور ہے عام از یہ کہ وہ مینڈھا ہو یا دنبہ، مٹان، شافعی و سنہلی فقہاء نے بھی یہاں ضأن کا لفظ سنہال کیا ہے اور ضأن کے لیے کسی نئی فقہی اصطلاح کا ذکر نہیں کیا جس سے واضح ہوا کہ ان کے غرض ایک ضأن کا وہی مذہبی اور معروف معنی مراد ہے۔ اگر فقہاء احناف نے اس ضأن کا لفظ مطلق ذکر کیا ہے، البتہ بعض متاخرین فقہاء احناف نے ضأن

کے بحث میں ضامن کی تفسیر "ھائے الیہ" یعنی چلتی واسے جائزہ کے سامنے ہے لیکن چونکہ اھول نے اس تفسیر کی کوئی عقلی یا
 تعلیمی وجہ بیان نہیں کی اس لیے ہم اسے نزدیک بہ تفسیر صحیح نہیں سمجھتے نیز بلا وجہ دیں میں شکی بہہ کرنے کی کیا ضرورت ہے، حسب تشریحات
 نے ایک سال سے کہ عمر کے لیکن ایک سال کے گئے واسے ضامن کے لیے عام رخصت دی سے ورنہ بہن رسالت نے اس کو و
 یتیم (یعنی) کے ساتھ تنقید نہیں کیا تو پھر بلا دلیل اس کو محض اپنی رائے سے چلتی واسے جائزہ کے ساتھ مقید کر کے مذہب و دی موز
 عام رخصت کو محدود کرنا کیا ضرورت ہے، اور اس کی کب دوست و رکنی نفس سے، اگر اہل عرب سے یہ تہذیب و تمدن منقول ہوئی
 کہ چلتی واسے جائزہ کو ضامن کہتے ہیں یا قرآنی کے موقع پر ضامن اسی جائزہ کو کہتا جس کی جگہ موز سے قرآن تہذیب کی کوئی رکنی نفس متقی
 ایک حسب عادت میں اس قبہ پر کوئی قرینہ ہے نہ کسی حدیث میں اس کی تخصیص ہے نہ اس پر فقہاء کا جماعت تہذیب محض میں متاخرین
 فقہاء احناف کے کہہ دینے سے تہذیب کی دی موز میں عام رخصت کو کہے محدود کیا جاتا ہے، نیز تہذیب میں تہذیب و تمدن
 کے ضامن کی قرآنی کی اجازت دینے کی وجہ یہ ہے کہ دن و رات مالور بحر کے کی بہ نسبت زیادہ جہیم مرتزات اور اس و نشو و نما نسبت
 زیادہ مر عت کے ساتھ موز ہے، اس سے تہذیب و تمدن کا ضامن زیادہ ہو اور اس کا لگتا ہو تو اس کی قرآنی کی عادت دی
 گئی سے ویرانہ میں طرح و تہذیب باقی رہتی ہے اس طرح مینڈھے میں بھی باقی رہتا ہے کہو کہ مینڈھے اور دنیا و دوزخ کی متروک
 عربیہ کی بہ نسبت زیادہ مر عت کے ساتھ موز سے ویرانہ و دوزخ بحر سے تہذیب ہو تے ہیں سو اس وجہ سے بھی ضامن کی دوزخ کے
 ساتھ تخصیص کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ اس سلسلے میں سے تہذیب کے معنی میں بعض متاخرین فقہاء کی رائے کا ذکر کریں گے اس کے
 مد میں تہذیب و تمدن کے ضامن کا معنی ہونا کریں گے و ہر جب کے حوالے سے بیان کریں گے کہ اھول نے یہ مسودہ ذکر
 کرتے ہوئے ضامن کی کوئی معنی نہیں دی و تہذیب کے معنی میں دھارمت کرنے کے لیے مندرجہ میں پیش کریں گے
 منقول و مائتہ التوفیق و بہ الاستعدانہ یمیق۔

ضامن کو دنیہ کے ساتھ خاص کرنے کے متعلق بعض متاخرین فقہاء احناف کی تصریحات

ہیں !
 من اھول ضامن ھو ما یتیم یتیم قید بہ ھائے
 لا یجوز لجدع من اھول وغیرہ بلا خلاف کہا
 فی لمبسط فہستہ فی ۱۰
 علامہ طحاوی کی بھی یہی عبارت ہے۔
 صدر الشریعہ عبید اللہ بن مسعود حنفی لکھتے ہیں:
 وصح لجدع من اھول۔ و اھول ما تکون
 لہ الیہ ۱۰
 ضامن دوزخ ہے جس کی چلتی ہو (منع) یہ قید اس
 سے تہذیب و تمدن کا ہونے کے لیے دنیہ کی قرآنی کرنا
 بالافان جائز ہیں۔ مسودہ بہت

۱۰۔ علامہ عبید اللہ بن مسعود طحاوی سنہ ۱۲۵۲ھ۔ دھارمت ج ۵ ص ۲۸۱۔ مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول۔ ۳۲۷
 ۱۱۔ علامہ احمد بن محمد طحاوی سنہ ۱۲۳۲ھ۔ حاشیہ طحاوی علی دھارمت ج ۳ ص ۶۲۔ مطبوعہ مطبعہ بیروت۔ ۳۴۵
 ۱۲۔ صدر الشریعہ عبید اللہ بن مسعود ج شریعہ۔ ۴۰۔ دھارمت ج ۳ ص ۶۲۔ مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ۔ ۳۲۷

علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

الضاحن خلاف الماعز ضوئن ذات صوف
ضاحن بکر سے کاغذ ایک ماعز سے اون سے مراد ہیں۔

علامہ دمیری لکھتے ہیں:

الضاح ذو ات الصوف من الغنم
بکروں کی غنم سے اون سے ماعز کو مراد کہتے ہیں۔

حواۃ النحر ان اس موضوع کے فن کی کتاب سے، اور اس کے مصنف علامہ دمیری نے تصریح کی ہے کہ ضاح ان سے مراد ہے کو کہتے ہیں اور یہ معنی مینڈھے اور دنبہ کو عام ہے۔

قرآن مجید میں ضاح کے لفظ کو کس معنی میں استعمال کیا ہے؟
قرآن مجید میں ضاح کا لفظ مذکور ہے، ان ضاح کا ارشاد ہے

ثانیہ ۱۰۰ و ۱۰۱ من الضاحات اثنین و من المعز اثنین (انعام: ۱۴۲-۱۴۳)

۱۔ اعلیٰ حضرت قاضی بریلوی اس کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

آٹھ نر اور مادہ، ایک جوڑ بھیر کا اور ایک بکری کا۔

علامہ سید احمد علی رحمہ اللہ اس کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

اللہ نے پیدا کیے آٹھ حوٹے، بھیر سے دو نر و مادہ اور بکری سے دو۔

پیر محمد کرم شاہ اس کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

۲ پیدا فرمائے آٹھ جوڑے، بھیر سے دو نر و مادہ اور بکری سے دو نر و مادہ

شیخ اشرف علی تھانی لکھتے ہیں:

آٹھ نر و مادہ، یعنی بھیر میں دو قسم اور بکری میں دو قسم۔

سید ابوالاعلیٰ مودودی لکھتے ہیں:

یہ آٹھ نر و مادہ میں دو بھیر کی قسم سے دو نر و بکری کی قسم سے۔

ان تمام مترجمین نے ضاح کا ترجمہ بھیر کیا ہے اور رد میں بھیر اون سے ہر کو کہتے ہیں جو مینڈھے سے دو نر و مادہ

سید احمد دہلوی لکھتے ہیں:

بھیر: اسم مونث، مادہ میش، گاڑ، بھیری، ایک قسم کی بکری جس کے پاس سے بھیر وغیرہ بنتے ہیں۔

نفسر جانندھری لکھتے ہیں:

۱۔ سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج المعرف ج ۹ ص ۲۴۲، مطبوعہ مطبعہ الخیر، سنہ ۱۳۰۲ھ

۲۔ علامہ محمد بن موسیٰ دمیری متوفی ۸۰۰ھ، حواۃ النحر ج ۲ ص ۶۲، مطبوعہ مطبعہ المیزان، سنہ ۱۳۰۵ھ

۳۔ مولوی سید احمد دہلوی فرہنگ اسمعیلیہ ج ۱ ص ۴۵، مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم دیوبند، سنہ ۱۳۰۵ھ

بجائز موزن بہ قسم کا جو یہ جس کے ہوں سے کئی بنائے جاتے ہیں۔ یہ
 رد و متر حصین نے شان کا معنی بھیڑ کر کے بد واضح کر دیا کہ قرآن مجید میں شان کا غلط مفہوم ہے اور دوسرے دونوں کے لیے اس کا
 کیا گیا ہے۔ بزخان کو معز کے مقابلہ میں استعمال کرنا بھی کسی مفہوم پر قرینہ ہے۔
 مذہب اربعہ کے مفسرین کی شان کے معنی کی تحقیق علامہ قرطبی مانگی لکھتے ہیں:

والصان ذات الصوف من الغنم ۱۵

علامہ ملاؤ الدین خازن شافعی لکھتے ہیں:

والصان ذات الصوف من الغنم ۱۶

تاسی مسندنا سے حسن لکھتے ہیں:

سم حسن وھی ذات صوف من الغنم ۱۷

بکریوں کی جنس سے اون واسے جائزہ کو شان کہتے ہیں۔

بکریوں کی جنس سے اون واسے جائزہ کو شان کہتے ہیں۔

یہ اسم جنس ہے اور بکریوں کی قسم میں سے دن والا نر

تاسی البرافرج ابن الجوزی صلی لکھتے ہیں:

الصان ذات الصوف من الغنم ۱۸

بکریوں کی جنس سے اون واسے جائزہ کو کہتے ہیں۔

مذہب اربعہ کے فقہاء کے نزدیک شان کے معنی کی تحقیق
 لغت عرب، لغت حدیث، ترجمہ قرآن اور مذہب اربعہ
 کے مفسرین کی تفسیر سے یہ واضح ہو گیا کہ صان کا معنی بکری

کی جنس سے دن والا جانور ہے۔ مذہب اربعہ کے فقہاء نے بھی قرآن کا یہ مستند ذکر کیا ہے کہ شان اگر چہ سات ماہ کا نر تو اس
 کی نر بانی جائز ہے اور غنم نے اس کے معنی کو کسی قید کے ساتھ مقید نہیں کیا اس سے معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک شان کا یہی معنی
 لغوی معنی مراد ہے۔

علامہ رد و مجرمانگی لکھتے ہیں:

تسن بعد صان ۱۹

علامہ نووی صلی لکھتے ہیں

چھ سات ماہ کے شان کے ساتھ قرآن مسنون ہے۔

ورایحوتی من الصان بعد صان ۲۰

شان میں سے چھ سات ماہ کے شان میں ہو سکتی۔

۱۵۔ سنن ابی داؤد، کتاب النکاح، ج ۱، ص ۱۰۰، مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔

۱۶۔ علامہ ابی داؤد، کتاب النکاح، ج ۱، ص ۱۰۰، مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔

۱۷۔ علامہ ابی داؤد، کتاب النکاح، ج ۱، ص ۱۰۰، مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔

۱۸۔ تاسی شام، ص ۱۰۰، مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔

۱۹۔ علامہ ابی داؤد، کتاب النکاح، ج ۱، ص ۱۰۰، مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔

۲۰۔ علامہ ابی داؤد، کتاب النکاح، ج ۱، ص ۱۰۰، مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔

۲۱۔ علامہ ابی داؤد، کتاب النکاح، ج ۱، ص ۱۰۰، مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

ولا يجزئ، لا الجذع من لسان و شتى
من غيره

صرف شان کی جنس سے چھ یا سات ماہ کے جانور کی قرآن
جوڑ ہے اور باقی اجناس سے شتی جس کے سامنے کے دانت
گرگٹے ہوں) ضروری ہے۔

شمس الائمہ شری حنفی لکھتے ہیں

فما الجذع من لسان يجزئ قوله ولا
خلاف من الجذع من لسان لا يجوز انما ذلك
من لسان خاصة

چھ سات ماہ کے شان کی قرآنی ہو سکتی ہے ورنہ اس میں
سب کا اتفاق ہے کہ چھ سات ماہ کے بکرسے کی قرآن میں ہو سکتی
ہو سکتی ہے۔

علامہ شری کا شان کو بکرسے کے با مقابل ذکر کرنا بھی اس بات کو رد صحیح کرتا ہے کہ یہاں شان کا حقیقی معنی مرد سے

علامہ کاسانی حنفی لکھتے ہیں:

لا الجذع من لسان خاصة لقوله عليه
السلام نعمت الاضحية الجذع من لسان

صرف چھ سات ماہ کے شان کی قرآنی ہو سکتی ہے کیونکہ
بھی سے نہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے چھ سات ماہ کے صاں کی
قرآن کیا خوب ہے!

علامہ ابوالحسن مرقیانی لکھتے ہیں:

اللسان فان لحزء منه يحوثي

صرف شان چھ سات ماہ کا ہو تو اس کی قرآنی ہو سکتی ہے

تم فقہاء احناف نے اس مسئلہ کا ذکر کیا ہے وہ پورا پورا ہے، صاں کو چھڑ کر، اور کسی نے شان کی کوئی تہی تبصرہ ذکر نہیں کیا
ورنہ اس کے نام مفہوم کو متنبہ کرے کے ہے کسی خیر علی قبا کا شان کیا ہے اس سے واضح ہو کہ ان چاروں پہ متاخر علی کے علاوہ مسلم
متقدمین اور ق طریق علامہ فقہاء کے نزدیک قرآنی کے اس مسئلہ میں شان کا لغوی معنی اور متعارف معنی ہی مراد ہے جس میں ہر
کی جنس سے اون واسطے جائز خواہ میٹھے ہوں یا دھبے۔

شان کا لغوی معنی ہے بکریوں کی جنس سے

بعض متاخرین فقہاء احناف سے شان کے معنی کی وضاحت

اور دوسرے جائز اور مرند کہ لغوی اور عمومی

معنی پر کسی قرینہ کی پیش کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی لیکن ہم مزید وضاحت کے لیے اس مسئلہ میں بعض علماء احناف کی تصریح سے
کر رہے ہیں:

لا علی قاری حنفی مسلم کما عدت مذکور افتد بجواز جذعة من لسان

۱۔ علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۷۲۰ھ، المثنیٰ ج ۱ ص ۲۸۰ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

۲۔ شمس الائمہ محمد بن احمد شری متوفی ۸۳۳ھ، المسوط ج ۱ ص ۱، مطبوعہ دار المندستہ بیروت ۱۳۹۸ھ

۳۔ علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی متوفی ۵۸۰ھ، بدائع صنف فی ج ۵ ص ۷، مطبوعہ ایچ ایم، مطبوعہ انجمن کتب دہلی ۱۴۰۰ھ

۴۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی کرا مرقیانی متوفی ۵۹۳ھ، علایہ خیر میں ص ۲۴۹ مطبوعہ مکتبہ مشرکہ علیہ شان

خلاف المعز من الغنم وهو ما يكون قبل الستة رطله
ایک سال سے کم عمر کا عام بکروں سے مختلف بکریوں کی جنس سے ایک جانور۔

در یہ تعریف میں مذکور دو نوزوں پر صادق آتی ہے، اسی طرح علامہ ابو سعید حنفی اس بحث میں لکھتے ہیں،
و الضأن خللات المعز رطله
ضأن بکر سے کا من تر سے۔

اور علامہ شامی، علامہ طحطاوی اور صاحب شرح وقایہ کے مقابلہ میں طحطاوی اور علامہ ابو سعید کی توضیحات زیادہ اہم ہیں۔
بعض میں نے یہ بھی کہا ہے کہ "اگر بعض فہم سے یہی قید منقول ہو جو منقہ میں نے بیان
ہو تو اس کا اعتبار کرنا واجب ہے" امتد جانے اس عبارت کا کہ مطلب ہے،
ہر ضأن کی تعریف میں یکتی قید جن میں سے نہیں لگائی، کیونکہ صاحب شرح وقایہ، علامہ طحطاوی اور علامہ شامی نے نہیں میں ملکہ خود
ابو شامی کی دنیا کردہ تفصیل کے مطابق جیسے درجہ کے علماء میں اور جیسے درجہ کے جن میں، کا یہ حق نہیں ہے کہ قرآن، حدیث، اہل بیت
اعلاء مذاہب اربعہ، لغت اور علم حیوانات کی تصریحات کے خلاف کسی لفظ کے متعارف معنی میں اپنی طرف سے کسی حشر علی قید کا
مذکر کرے اور شریعت نے مسلمانوں کے دل کے لیے حد و نعت فراہم کی ہے اس کو محدود اور تنگ کر دیں۔

زیر بحث مسئلہ میں غالباً علی کے واسطے سے ملتا ہے، اور بعض علماء کو اس مسئلہ میں میں نے بہت سخت موقف اختیار کرتے ہوئے
دیکھا، ظاہر ہے ان علماء کا اس مسئلہ میں سخت کو اختیار کرنا بعض قہریت کی بناء پر تھا، لیکن ان علماء کی نظر سے وہ تمام حقائق اور حیل سے
محور ہیں اس بحث میں ہمیں کیا ہے۔ میں نے اس مسئلہ میں بھی بہت تفصیل کی ہے اور زبان رسالت سے مسلمانوں کے دل کے
یہ جو بسود، فراہم ہوا تھا اس کو نہ تم رکھنے کی بھرپور سعی کی ہے، میری یہ نام سہی مند اور اس کے رسول کی منشاء پروری کرنے اور
ان کی رضا جوئی کے لیے اگر میری رائے صاحب و رفیق برحق ہے تو یہ بت دینی کا کرم، اور اس کے رسول کا فیض ہے و اگر میر
نظر یہ نقطہ سے تو بہ میری فہم کا قصور مذمت نہ کی گئی ہے، مند اندس کا رسول اس سے بہی ہیں۔ و انھو دعوت ان رحمہ
لہ و رب لغافلین، اسوۃ و سدر علی سید المرسلین و علی و اصحابہ و زوجہ و ذریۃ و اہل بیت و عساکر ملتہ اجمعین

بَابُ اسْتِحْبَابِ الصَّحِيَّةِ وَذُبْحِهَا
بسم اللہ اور تکبیر پڑھ کر اپنے ہاتھ سے قربانی کا

استحباب

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے دو گندنی گائے کے بیگ واسے منبر عرش کی اپنے
ہاتھ سے قربانی کی، آپ نے ہم اللہ پر بھی وہ سہ کبریا اور
اینا قدم مبارک ان کے ایک پہلو پر رکھا۔

صِبَا شَرَّةٍ يَدَا تَوَكُّيلٍ وَالتَّسْمِيَةِ وَالتَّكْبِيرِ
۴۹۷۲ - حَدَّثَنَا قُسَيْبُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا بَشِيرُ بْنُ
عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ كَأَنِّي صَبَحْتُ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْبِتُ شَيْنَ أَمْلَحَيْنِ أَقْدَسَيْنِ
وَنَحْنُ بِمَنْدِهِ وَنَسْتَعِي وَكَيْتَرُ وَوَضَعَهُ يَرْجِدُهُ
صَلَّى صَبَا حَبِهَا

علامہ ابن سعد بن محمد، حنفی حنفی ترقی ۱۰۲، مرقاۃ ج ۳ ص ۱۳۴، مطبوعہ مکتبہ المدنیہ عمان، ۱۳۹۰ھ

علامہ ابو سعید محمد بن محمد، حنفی حنفی ترقی ۹۸۲ھ، عاشقینہ ابی السعد علی شرح مکتبہ الماسکین ج ۳ ص ۳۸، مطبوعہ مکتبہ المدنیہ عمان، ۱۳۸۸ھ

۴۹۴۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ

عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ صَلَّى رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَشِيرٍ أَمَلَحَيْنِ

أَفْوَئِينَ قَالَ وَرَأَيْتُهُ يَذُبُّ بِحُكْمٍ بَيِّنٍ وَرَأَيْتُهُ

وَاصِعًا قَدَمَهُ عَلَى صَفَاحِهِمَا قَالَ وَسَجَى وَكَبَّرَ

۴۹۴۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا خَالِدٌ

(يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ) حَدَّثَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنِي قَتَادَةُ

قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَيْتِهِ قَالَ قُلْتُ أَنْتَ سَمِعْتَهُ مِنْ

أَنَسٍ قَالَ نَعَمْ

۴۹۴۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَنَسٍ حَدَّثَنَا ابْنُ

أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنْ

الْبَيْهَقِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَيْتِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ

وَيَقُولُ بِاسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ

۴۹۴۶ - حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ حَدَّثَنَا

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ قَالَ قَالَ حَبِيبُ أَخْبَرَنِي

أَبُو صَخْرٍ عَنْ بَرِيدِ بْنِ قُسَيْبٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ

عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أَمَرَ بِكَشِيرٍ أَفْرَنَ بَطْءُ فِي سَوَادٍ وَيُرْسَدُ فِي سَوَادٍ

وَيُطْرَقُ فِي سَوَادٍ فَأَتَى بِهِ يَحْيَى يَمُومًا فَقَالَ لَهَا

يَا عَائِشَةُ هَلْ لِي الْمَذْيَةُ ثُمَّ قَالَ أَشَحَذِيهَا

بِخَجَرٍ فَفَعَلْتُ ثُمَّ أَخَذَهَا وَأَخَذَ لُكَيْشًا فَأُتِجَعَةً

ثُمَّ دَبَّحَهُ ثُمَّ قَالَ يَا أَيُّهَا اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ مِنِّي

مُحَمَّدًا وَآلَ مُحَمَّدٍ وَمِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ ثُمَّ صَلَّى يَمُومًا

۴۹۴۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ

عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ صَلَّى رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَشِيرٍ أَمَلَحَيْنِ

أَفْوَئِينَ قَالَ وَرَأَيْتُهُ يَذُبُّ بِحُكْمٍ بَيِّنٍ وَرَأَيْتُهُ

وَاصِعًا قَدَمَهُ عَلَى صَفَاحِهِمَا قَالَ وَسَجَى وَكَبَّرَ

۴۹۴۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا خَالِدٌ

(يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ) حَدَّثَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنِي قَتَادَةُ

قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَيْتِهِ قَالَ قُلْتُ أَنْتَ سَمِعْتَهُ مِنْ

أَنَسٍ قَالَ نَعَمْ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے دو گندمی رنگ کے سنگ ڈالے سینڈھوں کی قربانی کی۔

حضرت انس کہتے ہیں کہ میں دیکھ رہا تھا آپ نے ان کو اپنے اقد سے

ذبح کیا۔ ان کے پہلوؤں پر اپنا قدم مبارک رکھ کر ہسم اللہ اللہ اکبر

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے قربانی کے بعد اس کی مثل حدیث ہے میں نے

راوی سے کہا کیا تم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث خود سنی

ہے، انھوں نے کہا ہاں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس

حدیث کی مثل روایت کی البتہ انھوں نے یہ کہا کہ آپ فرماتے تھے۔

بسم اللہ اللہ اکبر۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے ایک سینگوں والے سینڈھالنے کا حکم دیا جس

کے اقد پر اور انھیں سیاہ سول سو قربان کرنے کے سے اس

سینڈھالایا گیا، آپ نے فرمایا اسے عائشہ! چھری لاؤ چھری فرمائی:

اس کو چھری سے تیز کر دو، میں نے اس کو تیز کیا، پھر آپ نے چھری

لے سینڈھ سے کو پکڑا، اس کو تیز اور ذبح کر کے لے کر فرمایا:

اللہ کے نام سے ہے اللہ! محمد! محمد! محمد اور امت محمدیہ

طرح سے اس کو قبول فرما، پھر اس کی قربانی کی۔

اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ اپنے ہاتھ سے قربانی کرنا مستحب ہے،

بہرہذا یہ وہ خون ہے جو اللہ کی راہ میں سبایا جاتا ہے لہذا

اپنے ہاتھ سے یہ خون سبایا مستحب ہے، اور اگر کوئی شخص دوسرے شخص کو ذبح کرنے کی اجازت دے دے تو یہ بھی جائز ہے اس

حدیث میں یہ بھی ذکر ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گندمی اور سیاہ رنگ کے سینڈھوں کو ذبح کیا۔ اس سلسلہ میں ہم پہلے قربانی کے غنائ کی ذکر

کر رہے ہیں اس کے بعد قربانی کے عاوردوں کا جن عیوب سے پاک ہونا ضروری ہے اس کو بیان کریں گے اور غریب قربانی کے غرض سے

بیان کریں گے۔

قربانی کرنے پر اجر و ثواب کے متعلق احادیث | امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما عمل دمي من عمل يوم النحر احب الى الله من اهرق ادم انه لياتي يوم القيامة يقرؤها واشعارها واخلاؤها وان الدم ليقع من الله بمكان قبل ان يقع من الارض فطيبوا بها نفساً۔

اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔
ما نظر نور الدین، ہمیشگی ذکر کرتے ہیں:

عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا قحطية قومي لي اضعيتك واشهد بها فان لك بكل قطرة تقصر من دمها ان يفقر لك ما سدف من ذنوبك قالت يا رسول الله لانا خاصة اهل البيت اولنا والمسلمين قال بل لئلا للمسلمين۔ رواه البخاري۔

وعن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ايها الناس ضعوا واحتسبوا بدمائهم فان الدم وان وقع في الارض فانه يقع في حوزة الله عز وجل۔ رواه الطبراني۔

عن حسن بن علي رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضحى طيبة

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یوم النحر کو کسی شخص کا کوئی عمل اللہ کے نزدیک خون بہانے سے زیادہ پسندیدہ نہیں ہے کیونکہ قیامت کے دن قربانی کا جانور اپنے سیگوں، اپنے بادل اور اپنے کھڑکیں میت آتے گا اور قربانی کا خون زمین پر گرنے سے پہلے اللہ کے پاس مقبول ہو جاتا ہے پس تم خوشی سے قربانی کرو۔

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے کھڑکی پر صبر کرو کیونکہ قربانی کے سرخون کے قطرہ کے بدلہ میں تمہارے لیے چھ گنا اجر کو بخش دیا جائے گا، حضرت قحطیہ کے عرض کیا: یا رسول اللہ کیا یہ جرم ال بیت کے لیے خاص ہے یا عام ہے در تمام مسلمانوں کے لیے یہ جرم ہے، آپ نے فرمایا: بلکہ ہمارے تمام مسلمانوں کے لیے ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے رگوں، اترائی کر د اور قربانی کے خون میں ثواب کی نیت کرو، کیونکہ قربانی کا خون سرچند کہ زمین پر گرے گا سب دہ اللہ عزوجل کی مغفرت میں ہوتا ہے۔

حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے ثواب کی نیت سے اور

۱۔ امام ابو نعیم، محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۵ھ، جامع ترمذی ص ۲۳۵، مطبوعہ نور محمد کا رواد تجارت کتب کوچی

۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۱ھ، سنن ابن ماجہ ص ۲۲۶، مطبوعہ نور محمد کا رواد تجارت کتب کوچی

۳۔ حاکم ترمذی علی بن ابی بکر ہمیشی متوفی ۴۰۴ھ، معجم الزوائد ج ۲ ص ۱۰۱، مطبوعہ دار الکتب المعرفہ، ۱۴۰۲ھ

۴۔ معجم الزوائد ج ۲ ص ۱۰۱، مطبوعہ دار الکتب المعرفہ، ۱۴۰۲ھ

نفسه محتسباً لا ضمیحة كانت لمعجائباً من النار۔
علامہ علی متقی ذکر کرتے ہیں:

عن علي بن النعمان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
لفاطمة، قومي يا فاطمة فامشدي اضميحتك ما ن
لك بآول قطرة تقطر من دمها مغفرة كل ذنب
صبت ما ناء بجاء بها يوم القيامة بلحومها
ودمها سبعين ضعفاً خيرت وضع في ميزانك
قال ابو سعيد الخدري عن رسول الله، هذه لآل
محمد خاصة فهم اهل لها خصوصاً به من خير؟ امر
لآل محمد وللناس عامة؟ قال بل هي لآل محمد
والناس عامة (رواه ابن ابي الدنيا) ۱۴۶

غوشی کے ساتھ قربانی کی وہ اس کے لیے آگ سے حباب جوں جوں

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے حضرت فاطمہ سے فرمایا: اسے قاتلہ اکٹری مرو۔ اور اپنی
قربانی پر حاضر ہو، بے شک قربانی کے خون کے پیسے قاتلہ کے
ساتھ تھامے ہوئے پچھلے گناہ کی مغفرت کر دی جائے گی اور سوار قربانی
کا جانہ قیامت کے دن اپنے گوشن اور خون کے ساتھ لایا جائیگا
اور اس کو مترجم بڑھا کر تیسرے میزان میں وزن کیا جائے گا، حضرت
ابو سعید خدری نے کہا: یا رسول اللہ! کیا یہ ابو مصدق ل محمد کے
ساتھ خصوصاً ہے کیونکہ وہ اس خیر کے اہل ہیں یا یہ سب محمد اور
تمام لوگوں کے لیے ہے؟ آپ نے فرمایا: بلکہ یہ ابو مصدق اور
تمام لوگوں کے لیے ہے۔

قربانی کے جانہ کے عیوب اور نقائص سے بری ہونے کے بارے میں احادیث
اہم ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن براء بن عازب رضي الله عنه قال قال قاصدا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اربع لا تجوز
في الاضاحي في العوداء بين عودها و لم يصبنة
بين مريضها والعرجاء بين ظلعها والكبيرة التي
لا تنقي بلك

اس حدیث کو امام ترمذی، امام بیہقی اور امام ابن حبان نے بھی روایت کیا ہے۔

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں

عن عتبة بن عبد السلمي قال انما تنقي

حضرت عتبہ بن عبد السلمی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی مترقی ۸۰۰، مجمع الرواۃ ج ۴ ص ۱۰۰، مطبوعہ دار الفکر العربی ۱۴۲۰ھ

۲۔ علامہ علاؤ الدین علی بن حسام الدین ہمدانی پوری مترقی ۹۰۵، کنز العمال ج ۵ ص ۲۲، مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۴۰۵ھ

۳۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سیستانی مترقی ۲۰۵، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۳۱، مطبوعہ مطبعہ مکتبہ پاکستان لاہور، ۲۰۰۵ھ

۴۔ امام بیہقی محمد بن عیسیٰ ترمذی مترقی ۲۰۹، جامع ترمذی ص ۲۳۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت کتب کراچی

۵۔ امام بیہقی محمد بن عیسیٰ ترمذی مترقی ۴۵۰، سنن کبریٰ ج ۹ ص ۲۰۴، مطبوعہ نشر سنتہ لبنان

۶۔ امیر علاؤ الدین علی بن حبان ہمدانی مترقی ۷۳۹، الاصحاح بترتیب صحیح ابن حبان ج ۸ ص ۵۶۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ ۱۴۰۰ھ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المصفرة
والمستأصلة والتجقاء والمشیعة والكسرا

عیدہ وسلم نے اس جانور کی قربانی سے منع فرمایا ہے جس کا کان اکھڑا
جائے اور اس کا سوراخ ظاہر ہو جائے، اور اس جانور کی قربانی سے
منع فرمایا ہے جس کے سینک بڑے اکھڑے جائیں، اور جس کی آنکھ
میں روشنی نہ رہے، اور اس قدر بڑا ہو کہ بکریوں کے ریوڑ کے
ساتھ چل نہ سکے اور جس کی ٹانگ ٹوٹی ہوئی ہو۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔
امام ابوداؤد روایت کرتے ہیں:

عن علی قال امرنا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ان نستشرف العین والاذن ولا
نضجی بعوداء ولا مقابلة ولا مدابرة ولا خرقاء
ولا شرقاء۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا ہے کہ ہم قربانی کے جانوروں کی آنکھوں اور
کانوں کو بغور دیکھ لیں، اور کان کے جانور کی قربانی نہ کریں اور نہ
اس کی جس کے کان کی اگلی جانب کٹی ہوئی ہو، اور نہ اس کی جس کے
کان کی پچھلی جانب کٹی ہوئی ہو، اور نہ اس کی جس کے کان میں بطور
علامت سوراخ ہو اور نہ اس کی جس کا کان چڑھا ہو۔

اس حدیث کو امام ترمذی اور امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔

عن علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یمنی ان
یضجی بعصباء الاذن والقرون۔
حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے کان کے ہوتے اور سینک ٹوٹے جانور کی قربانی
سے منع فرمایا۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔

امام ابوداؤد روایت کرتے ہیں:

قربانی کے جانور کی صفات کے متعلق احادیث

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی

عن جابر بن عبد اللہ قال ذبح النبی صلی

۱۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث مترق ۲۰۵، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۳۱ مطبوعہ مطبعہ مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۲۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی مترق ۵۴۵، سنن کبری ج ۹ ص ۲۰۵، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۳۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث مترق ۲۰۵، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۳۲، مطبوعہ مطبعہ مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۴۔ امام ابویس محمد بن نعیم ترمذی مترق ۱۰۹، جامع ترمذی ص ۲۳۵، مطبوعہ دار محمد کافہ تنجارت کتب گرجی

۵۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی مترق ۴۵۸، سنن کبری ج ۹ ص ۲۰۵، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۶۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث مترق ۲۰۵، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۳۲، مطبوعہ مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۷۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی مترق ۵۴۵، سنن کبری ج ۹ ص ۲۰۵، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

اللہ علیہ وسلم یوم الذبح یکبشین اقرنین
املحین موجودین ۱۴

اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۵
امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابی سعید الخدری قال قال منی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یکبش اقرن فحیل یا کل
فی سواد ویبشی فی سواد وینظر فی سواد ۱۶

اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۷
میز امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہما رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قال دم عقرۃ احب الی
اللہ من دم سودا وین ۱۸

عن عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ قال
الشی احب الی اللہ من الخمر ۱۹

عن بقیۃ قال قال النبی صلی اللہ علیہ و
سلمان احب الضحایا الی اللہ علاھا و
اسجھا ۲۰

صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کے دن دوسری رنگ کے سینگوں
وائے ختمی مینڈھے ذبح کیے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سینگوں و امانہ مینڈھے ذبح کیا جو سیاہی
میں کھاتا تھا، سیاہی میں پیتا تھا اور سیاہی میں دیکھتا تھا۔ دینی مکمل
سیاہ تھا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سفید رنگ کے جانور کی قربانی
اللہ تعالیٰ کے نزدیک سیاہ رنگ کے دو جانوروں کی قربانی سے
زیادہ پسندیدہ ہے۔ (اس سے پہلی حدیث بیان جہاز کا ذکر ہے)
حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کے نزدیک تثنیٰ (جس کے سنے کے
واقت گر گئے ہوں) کی قربانی زیادہ پسندیدہ ہے۔ (یہ ایک
سال کا بکرا، دو سال کی گائے اور پانچ سال کا اونٹ)۔

حضرت بقیہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ پسندیدہ قربانی وہ ہے جو
زیادہ ہنگامی اور زیادہ قریب ہو۔

۱۴۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث مترقی ۲۲۵، سنن ابی داؤد ج ۲ ص ۳۰، مطبوعہ مطبعہ مقبلائی پاکستان لاہور ۴۰۵

۱۵۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی مترقی ۴۵۰، سنن کبریٰ ج ۹ ص ۲۴۳، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ عمان

۱۶۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی مترقی ۲۴۹، جامع ترمذی ص ۲۳۵، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ عمان لاہور

۱۷۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی مترقی ۴۵۰، سنن کبریٰ ج ۹ ص ۲۴۳، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ عمان

۱۸۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی مترقی ۴۵۰، سنن کبریٰ ج ۹ ص ۲۴۳، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ عمان

۱۹۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی مترقی ۴۵۰، سنن کبریٰ ج ۹ ص ۲۴۳، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ عمان

۲۰۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی مترقی ۴۵۰، سنن کبریٰ ج ۹ ص ۲۴۳، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ عمان

- اگر بکری کی زبان نہ ہو تو اس کی قربانی جائز ہے اور اگر گھسے کی زبان نہ ہو تو پھر جائز نہیں۔ (خلاصہ)
- (جلالہ) جو عافور یقیناً درگوبر وغیرہ کھاتا ہو اس کی قربانی جائز نہیں، اگر جلالہ اونٹ ہو تو اس کو چالیس دن بند کرنا ضروری ہے لگائے کو ہیں دن، بکری کو دس دن اور مرغی کو تین دن۔ (رقی مٹی ماس)
- جس جانور کی چار ٹانگوں میں سے ایک ٹانگہ کٹی ہوئی ہو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔ (غزائہ و تتر غانیہ)
- مشائخ نے یہ قاعدہ بیان کیا ہے کہ ہر وہ عیب جو کسی منفعت کو بالکل زائل کر دے یا جس کو بالکل ضائع کر دے اس کی وجہ سے قربانی جائز نہیں ہے اور جو عیب اس سے کم درجہ کا ہو اس کی وجہ سے قربانی ممنوع نہیں ہے۔
- صاحب نصاب نے اس قسم کے عیب دسے جانور کو خریدنا یا خریدنے کے بعد اس میں ایسا عیب پیدا ہو گیا جس کی وجہ سے قربانی ممنوع ہے تو ہر صورت میں صاحب نصاب کا اس جانور کی قربانی کرنا جائز نہیں اور جو صاحب نصاب نہ ہو وہ ہر صحت میں اس جانور کی قربانی کر سکتا ہے۔ (محیط ملہ)

فقہاء احناف کے نزدیک افضل قربانی کا بیان اور قربانی کے گوشت کے احکام [فتاویٰ مالگیری میں ہے]

- خصی جانور کی قربانی نہ کی بہ نسبت افضل سے کیونکہ اس کا گوشت زیادہ لذیذ ہوتا ہے۔ (محیط)
- اس میں مشائخ کا اختلاف ہے کہ اونٹ کا ساتواں حصہ افضل ہے یا بکری، تحقیق یہ ہے کہ جس کی قیمت زیادہ ہو وہ افضل ہے۔ (تلمیذیہ)
- اگر قیمت برابر ہو تو گائے کے ساتویں حصہ سے بکری قتل ہے کیونکہ بکری کا گوشت زیادہ لذیذ ہوتا ہے۔ (خلاصہ)
- زیادہ فرجہ زیادہ حسین اور زیادہ عظیم جانور کی قربانی مستحب ہے اور بکریوں کی جنس میں سرمی رنگ کا سینگوں والا خصی مینڈھا افضل ہے نیز یہ مستحب ہے کہ چھری تیز ہو اور گھسے پر چھری پھیرنے کے بعد اتنی دیر انتظار کرنا مستحب ہے جتنی دیر میں اس کے تمام اعضا غنڈے ہو جائیں اور اس کے تمام جسم سے جان نکل جائے اور اس کے جسم کے ٹھنڈا ہونے سے پہلے اس کی کھال اتارنا مکروہ ہے۔ (بدائع الصنائع)
- قربانی کے ہاندے سے خود کھانا اور مددگاروں کو کھانا مستحب ہے اور افضل یہ ہے کہ تیسرا حصہ صدقہ کرے دوسرے حصہ سے اپنے دوستوں اور رشتہ داروں کی فیاضیت کرے اور باقی تیسرے حصہ کو ذخیرہ کرے، دوسری حد فقیر سب کو کھانے۔ (بدائع الصنائع)
- قربانی کے گوشت کو جسے چاہے بیکرے، مرغی کو، بکری کو، مدھی کو، ریٹیاں۔
- اگر قربانی کا سارا گوشت صدقہ کر دیا یا سارا گوشت اپنے لیے رکھ لیا تو جائز ہے "اور اس کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ تین دن سے زیادہ بھی گوشت کو ذخیرہ کرے۔" لیکن اس کو کھانا اور صدقہ کرنا افضل ہے، البتہ اگر کوئی شخص کثیر حصہ قربانی کے لیے افضل اپنے بل و میں رکھتا ہے۔ (بدائع الصنائع)
- اگر قربانی کے جانور کی نذرانی تھی تو پھر اس کے گوشت کو خود کھانا جائز ہے البتہ اس میں سے انبیاء کو کھانا جائز ہے عام ازیں

کنڈر ماننے والا امیر ہو یا فقیر ہو، کیونکہ اس کا طریقہ اس کو صدقہ کرنا ہے اور صدقہ کرنے والے کے لیے اپنے صدقہ کو خود کھانا جائز ہے۔ غنیانہ کو کھانا جائز ہے۔ ۱۵

قربانی کے دیگر مسائل

فتاویٰ مالگیری میں لکھا ہے:

۱۔ قربانی کرنے سے چند ایام پہلے قربانی کے جانور کو باندھنا اس کے گلے میں اور ڈان در میں پر بل ڈان مستحب ہے۔ اس کو آہستہ آہستہ قرآن گاہ کی طرف سے جایا جائے اس کو سختی سے یا گھسیٹ کر قربان گاہ کی طرف نہ لے جایا جائے۔ (بدائع الصنائع)۔

۲۔ قربانی کے بعد اس کے ہار اور اس کی جلی کو صدقہ کر دے۔ (سراجیہ)۔

۳۔ جب کوئی بکری لیا گئے (قربانی کے لیے خریدے تو اس کا دودھ دودھ کر یا اس کے ہل کاٹ کر نفع حاصل کرنا مکروہ ہے۔ بعض مشائخ نے کہا ہے کہ یہ حکم اس کے لیے ہے جو صاحب نصاب نہ ہو اور صاحب نصاب کے لیے قربان کے جانور کے دودھ یا اون سے نفع حاصل کرنا جائز ہے (بدائع) اور صحیح یہ ہے کہ اس مسئلہ میں صاحب نصاب اور غیر نصاب دونوں برابر ہیں۔ (غیاثیہ)۔

۴۔ قربانی کی کھان کو صدقہ کر دے یا اس کی منسک یا جزا بنائے دیا مصلے درموز سے بنائے) اور قربانی کی کھان کو فروخت کر کے کسی ایسی چیز کو خریدنا مستحب نہیں ہے جس کو بیعہ کام میں لایا جاسکے (مثلاً کتاب یا پنکھا خریدے) اور اس سے ایسی چیز خریدنا جائز نہیں ہے جس کو بیعہ کام میں نہ لایا جاسکے بلکہ اس کو خرچ کرنے کے بعد اس سے فائدہ حاصل کیا جاسکے جیسے طعام اور گشت وغیرہ اور اگر کھان کو چیروں کے عوض فروخت کر دیا تاکہ صدقہ کیا جاسکے تو یہ جائز ہے، کیونکہ یہ بھی کھان کی طرح صدقہ کرنا ہے۔ (تبیین المحتاج)۔

۵۔ قربانی کے گوشت کے بدلے میں جزا (جیسے کاٹن) خریدنا جائز نہیں ہے البتہ قربانی کے گوشت کے بدلہ میں دلنے یا گوشت خریدنا جائز ہے۔ (فتاویٰ قاضی خاں)۔

۶۔ قربانی کرنے کے بعد اس کی چربی، اس کی سری پائے اس کا اون، اس کے ہار اور دودھ وغیرہ کو ایسی چیز کے عوض فروخت نہ کرے جس سے بیعہ فائدہ نہیں آتی یا جاسکتا جیسے روپے پیسے اور کھانے پینے کی چیزیں، اسی طرح اس چیروں کو نصاب کی اجرت میں بھی نہ دے اور اگر اس نے ان چیزوں کو فروخت کر دیا تو اس کی قیمت کو صدقہ کر دے۔ (بدائع الصنائع)۔

۷۔ اگر قربانی کے جانور کے بچہ ہو جائے تو اس بچہ کو بھی اس جانور کے ساتھ ذبح کر دیا جائے اور اگر اس کو فروخت کر دیا تو اس کی قیمت کو صدقہ کرنا واجب ہے، اور اگر ایام غمر گزر گئے تو اس بچہ کو زندہ صدقہ کر دیا جائے اور اگر بچہ کو مرنے کے ساتھ ذبح کیا تو اس کا گوشت کھانا جائز ہے اور امام ابو حنیفہ سے ایک روایت یہ ہے کہ اس کا گوشت صدقہ کر دیا جائے۔ (مخلص)۔

۸۔ صاحب نصاب قربانی کے جانور کو فروخت کر کے اس کے بدلے میں دوسرا جانور خرید سکتا ہے اور اگر کچھ پیسے بچ جائیں تو ان کو صدقہ کر دے۔ ۱۶ (سراجیہ)

۱۵۔ مائتھام الدین مترجم ۱۳۱ھ، فتاویٰ مالگیری ج ۴ ص ۳۰-۲۹۹، مفسر مطبوعہ امیرہ کبریٰ بلاق مصر، ۱۳۰ھ

۱۶۔ فتاویٰ مالگیری ج ۴ ص ۳۰۰-۳۰۳

قربانی کی کھال کو دینی مدارس و مساجد میں دینے کی تحقیق اور بحث و منظر | اس مسئلہ میں متاخرین علما کا اختلاف ہے کہ قربانی کی کھال مساجد اور دینی مدارس

کو بغیر حیلہ کے دی جا سکتی ہے یا نہیں؟ ہمارے اکثر علما نے اس کو جائز قرار دیا ہے اور بعض علما ناجائز کہتے ہیں۔
اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی سے سوال کیا گیا کہ: قیمت جلد قربانی یا عقیقہ براء راست مسجد یا مدرسہ دینیہ میں صرف کی جا سکتی ہیں یا تنہا مسکین کی ضرورت واقع ہوگی؟
اعلیٰ حضرت اس کے جواب میں لکھتے ہیں:

اے جلد براء راست صرف کی جا سکتی ہے، قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "واتجدوا۔" راجع بوداؤ حضرت
میشہ میں انتقال غنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کے گوشت کے متعلق فرمایا: اس کو کھاؤ، ذخیرہ کرو، اور اس میں جو
عجب کرو، سنن بوداؤ ج ۲ ص ۳۳ سیدی غفرلہ، اور اگر مسجد مدرسہ میں دینے کے لیے دھن کو فروخت کی تردید بھی برہ راست صرف
کیے جا سکتے ہیں، تبیین، محقق میں سے: لاندہ قریبہ کا تصدیق ان صورتوں میں تنہا ضروری جانتا شرع مطہر میں زیادہ
کرنا، جس پر کوئی دلیل شرعی نہیں، تو اپنی طرف سے بجاوردیجواب ہوا، اما وزن نندھا ص سلطان، اے اپنے خرچ میں لائے کے
بے دامن کر نیچے تو اس کی سبیل تصدیق ہے کہ ملک نہایت ہے براء راست مسجد و مدرسہ میں دوسے۔ لے
مولانا امجد علی لکھتے ہیں:

اعد قربانی کا چمڑا اپنے کام میں بھی لا سکتا ہے اور مرکتا ہے کہ کسی نیک کام کے لیے دے مثلاً مسجد یا دینی مدرسہ کو دیسے۔ لے
یہ جوڑ اس مفروضہ پر مبنی ہے کہ مسجد کی انتظامیہ مسجد کی دیکھ رہی ہے اور وہ مسجد کی طرف سے کھال کو وصول کرتی ہے۔ لے چونکہ
کھال اغنیاء اور اعیانہ کو ہدیہ دی جا سکتی ہے اس لیے لوگ مسجد کو کھال بھیج کر رہتے ہیں اور منتظر یہ مسجد کی طرف سے یہ کھال ہدیہ وصول
کرتی ہے۔

بعض علما یہ کہتے ہیں کہ قربانی کی کھال کو فروخت کرنے کے بعد اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے اور قربانی کی جڑکھ میں
مسجد کو دی جاتی ہیں ان کو فروخت کر دیا جاتا ہے سو فروخت کے بعد ان کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہوا، اور صدقہ واجبہ بغیر حیلہ کے
مسجد یا مدرسہ پر نہیں لگتا۔ لیکن یہ دلیل بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ قربانی کی کھال کو فروخت کرنے کے بعد اس کی قیمت کا صدقہ کرنا اس وقت
واجب ہوتا جب اس کھال کو قربانی کرنے والا خود فروخت کرے لیکن اگر قربانی کرنے والے نے وہ کھال کسی فقیر کو صدقہ دے
دی یا کسی غنی کو ہدیہ دے دی اور اس فقیر یا اس غنی نے اس کھال کو فروخت کر دیا تو اب ان پر اس کھال کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب
نہیں ہے علیٰ ہذا اقیاس جب مسجد یا مدرسہ کو قربانی کی کھال ہدیہ دے دی گئی اور مسجد کی انتظامیہ نے اس کھال کو صرف سے فروخت
کر دیا تو اب انتظامیہ پر اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب نہیں ہے۔

فتاویٰ مظہریہ میں لکھا ہے:

رسول نمبر ۱۵، قربانی کی کھالوں کو امام مسجد، مؤذن یا مسجد کے خدمت گاروں کو دینا جائز ہے یا نہیں، اگر مسجد کی صفوں وغیرہ کے

ست۔ اعلیٰ حدیث حمد رضا خان فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ، عرفان شریعت ج ۲ ص ۶ مطبوعہ رضوی کتب خانہ بریلی، ۱۰ دوم

لے۔ مولانا امجد علی متوفی ۱۳۶۶ھ، بہار شریعت ج ۵، ص ۱۴۸، مطبوعہ شیخ نظام علی بیڈ سنٹر کچی

یہ ضرورت جو تو اس کی رقم مسجد کے اخراجات پر لگائی جا سکتی ہے یا نہیں؟
 امجدواب:- قربان کی کمالیں معاوضہ میں تو کسی خدمت کے نہیں دی جا سکتیں اور بلا معاوضہ جس کو چاہیں دے سکتے ہیں خود ان کو جو یا
 مؤذن یا اور کوئی، اور جب ان کو دے دی جاوے تو یہ لوگ اپنی طرف سے مسجد کی ضروریات میں صرف کر سکتے ہیں۔ فقط محمد منظر شاہ
 غفرلہ (۱۷)

مولانا نور اللہ بصیر لودی رحمہ اللہ کہتے ہیں :

قربانی کا کھال مسجد پر جائز ہے مگر زکوٰۃ جائز نہیں۔ ۷۵

شیخ عزیز الرحمن دیوبندی لکھتے ہیں :

مسجد میں قربانی کی کھاں نہ لگنے کے دلائل وہ ان کا جائزہ

اگر کھال کو مسجد کے متزیین یا پیش لہاموں کو مسجد پر بنانے کے

یہ دے دی جائے کہ یہ لوگ اس کی قیمت کو تعمیر مسجد میں صرف کر دیں۔ دوسری حالت یہ ہو گا کہ یہاں بھی شرط تنبیہ جو رکھ کر ہے پائی نہیں جاتی۔ کیونکہ تنبیہ کے معنی یہ ہیں کہ کسی شخص کو مالک بنا دینا تاکہ وہ بعد مالک ہونے کے جو چاہے کرے۔ اور بصورت مذکورہ اس قسم کا مالک نہیں بنایا جاتا بلکہ دینے والے اس لیے دیتے ہیں کہ یہ رقم تعمیر مسجد میں صرف کر جاوے اور یہ تنبیہ نہیں بلکہ سراسر تزکیہ سے قربانی کرنے والے کو ایسا مجاز نہیں کہ کھال کی قیمت تعمیر مسجد میں صرف کرے دیں۔ اے کو یہ بھی مجاز نہیں کہ کسی دوسرے کو مسجد وغیرہ کی تعمیر میں اسے صرف کرنے کو رکھ کر بنا دے کیونکہ جس تصرف سے یہ خود مشکل کو مجاز نہیں ہے اس کے واسطے دوسرے کو رکھ کر بنانا بھی جائز نہیں ہے۔۔۔۔۔ خلاصہ یہ ہے کہ قربانی کی کھال حب فر وخت کر دی گئی پھر اس کی قیمت کا مسجد وغیرہ میں تصرف کرنا شرعاً ممنوع ہے اور نہ اسے دوسرے کو اس لیے دینا جائز ہے کہ بعد فر وخت اس کی قیمت تعمیر مسجد میں صرف کریں۔ ۱۰۰

شیخ عزیز الرحمن دیوبندی کی یہ دلیل اس مفروضہ پر مبنی ہے کہ مسجد یا مدرسہ کی انتظامیہ قربانی کی کمال دینے والے کی وکیل ہو
ہے اور جب قربانی کرنے والا خود کھانہ فروخت کر کے اس کی رقم کو مسجد کی تعمیر پر صرف نہیں کر سکتا تو اس کا وکیل یعنی انتظامیہ بھی
کمال فروخت کرنے کے بعد اس کو مسجد پر صرف نہیں کر سکتی۔

لیکن یہ مفروضہ صحیح نہیں ہے، مساجد اور مدارس کو جو عطیات اور چندے کی رقم دی جاتی ہیں ان میں انتظامیہ مسجد اور مدرسہ کی دیکھ بھال کے واسطے دالوں کی دیکھ بھال نہیں ہوتی، اگر انتظامیہ چندہ دینے والوں کی دیکھ بھال پھر یہ لازم ہوگا کہ چندہ کی رقم کو چندہ دینے والوں کے احکام کے مطابق خرچ کیا جائے۔ اور ان رقم کے خرچ کرنے میں انتظامیہ کی تہہ و بالا اور ان کی صواب و بد اور فیصلوں کا کوئی دخل نہ ہو، حالانکہ فی الواقع ایسا نہیں ہوتا چندہ کی ان رقم کو منتظمین، مساجد یا مدارس کی ضروریات اور ان کے تقاضوں کے اعتبار سے خرچ کرتے ہیں، اور اس سلسلہ میں چندہ دینے والوں سے مطلقاً مشورہ یا اجازت نہیں لیتے، نیز مساجد اور مدارس کے منتظمین مساجد اور مدارس کی ضروریات کے اعتبار سے چندہ کرتے ہیں، مثلاً مسجد کے لیے مینار بنانا ہے یا مسجد کے لیے غسل خانے بنانے ہیں یا اس کے صحن کو وسیع کرنا ہے یا اس کی ضروریات کے لیے دکانیں بنانی ہیں یا امام اور خطیب کے لیے مکان بنانا ہے یا غلبہ کے لیے

۱۳۶۔ مفتی محمد مظہر اللہ دہلوی متوفی ۱۳۸۶ھ فتاویٰ مظہری ص ۱۵۸، مطبوعہ مدیرہ مسیحک کینز رچی ۱۳۶ھ

۱۰۔ مولانا نور الدین جمیل لکھنؤی
 مادی نویریہ ج ۳ ص ۴۸۸، مطبوعہ کتب خانہ پرنسٹن، ۱۹۸۳ء

۳۔ شیخ عزیز الرحمن، نادانی، اسلام دیوبند ج ۲، مطبوعہ دارالاشاعت کراچی

رہنستی کرے بنائے ہیں یا لا بُدِ یری بنائی میں یا اور کوئی تعمیر اور ترمیم نہ کرے یا اساتذہ اور اساتذات کو تحفہ میں دینی ہیں، مساجد اور مدارس کی یہ ضروریات اور مسائل مصالح میں جن کے لیے منتظمین اہل ثروت حضرت سے تعاون کی اپیل کرتے ہیں اور چندہ کرتے ہیں اور یہ بات بالکل بدیعہ اور نیا ہے کہ اس عمل میں منتظمین مساجد اور مدارس کے وکیل مرنے اور متحمل حضرت سے چندہ حاصل کر کے اس کو مسجد اور مدارس کی ضروریات اور مصالح پر خرچ کرتے ہیں۔ سراسی طرح قربانی کی کما میں جب مسجد یا مدرسہ کے منتظمین کو دی جاتی ہیں تو وہ ان کو کسی کو مسجد اور مدارس کے وکیل ہونے کی حیثیت سے وصول کرتے ہیں اور عرف میں اس پر شہادت دیتے ہیں کہ جب کمال دینے والے اگر مسجد یا مدرسہ میں اتنا پیسہ کو کمال دیتے ہیں تو ان کا یہ قصد اور ارادہ نہیں جتنا کہ وہ اپنے کسی ناخندہ اور وکیل کو کمال دے رہے ہیں جو ان کے احکام کے مطابق اس کمال میں تصرف کرے گا، بلکہ وہ فی الحقیقت مسجد یا مدرسہ کو کمال دے کر جانتے ہیں اور انتظامیہ مسجد یا مدرسہ کی ناخندہ یا وکیل ہونے کی حیثیت سے ان سے کمال وصول کرتے ہیں۔

اگر یہ کہا جائے کہ اہل ثروت منتظمین مدرسہ یا مسجد کو چندہ دیتے ہیں اور وہ منتظمین کو اس چندہ میں تصرف کرنے کی عام اجازت دے دیتے ہیں کہ منتظمین اپنی مصواب وید کے مطابق اس ادارہ میں جہاں چاہیں اس رقم کو خرچ کریں لہذا اس اعتبار سے انتظامیہ چندہ دینے والوں کی وکیل قرار پائی نہ کہ مسجد یا مدرسہ کی وکیل ہوئی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس صورت میں یہ لازم آئے گا کہ جب تک انتظامیہ چندہ کی رقم کو منتظمین پر خرچ نہ کر دے اس وقت تک وہ رقم واخذہ نہ بھی جائے بعض اوقات چندہ دینے والوں کی رقیں کئی کئی سال تک منتظر رہیں اور ان کے اکاؤنٹ میں پڑی رہتی ہیں اور منتظمین کسی مصالحت کی بنا پر ان کو خرچ نہیں کرتے یوں چندہ دینے والوں کی رقیں چندہ دینے کے بعد بھی حلقہ میں رہیں گی، اور ان کو انہیں سمجھا جائے گا کہ بحسب کون شخص مدرسہ میں کوئی عطیہ یا زکوٰۃ دے کر آتا ہے تو اس کو یہ یقین ہوتا ہے کہ اس نے زکوٰۃ داکر دی ہے یا صدقہ یا عطیہ دے دیا ہے، اور اس مفروضہ پر وہ تمام مال اور نہیں ہوا بلکہ تعلیق اور تعویض میں پڑا ہو، اسے نیز یہ مفروضہ صرف درجہ اول کے ہی خلائق سے کیونکہ صرف اہل ثروت اور بزرگوں کا قتل یہی سبب کہ مسجد اور مدرسہ کی منتظمین مسجد اور مدرسہ ہی کے وکیل ہوتے ہیں چندہ دینے والوں کے وکیل نہیں ہوتے، مسجد اور مدرسہ کی ضروریات اور مصالح کی بنا پر منتظمین اہل خیر کو چندہ دینے کے لیے بلاستے ہیں، اہل خیر اپنی زکوٰۃ و صدقات و حرم قربانی کا تقسیم کے لیے ان اداروں کے منتظمین کو اپنا وکیل نہیں بناتے بلکہ اپنی خیرات اور صدقات کا ایک حصہ مسجد اور مدرسہ کی انتظامیہ کو دیتے ہیں جو مدارس اور مسجد کے وکیل اور ناخندہ ہوتے ہیں۔ کمال دینے والوں کا وکیل اس شخص کو کہا جاسکتا ہے مثلاً قربانی کرنے والا اپنی قربانی کی کمال کسی شخص کو دے اور اس کو یہ کہے کہ جاؤ فلاں مدرسہ، فلاں مسجد یا فلاں غریب شخص کو یہ کمال جا کر دے اور قربان یہ شخص کمال دینے والے کا وکیل ہے۔ اور جو شخص کسی مسجد یا مدرسہ کے لیے اس کی انتظامیہ کو کمال دے کر آتا ہے وہ انہیں کسی کو کمال دینے کے لیے وکیل نہیں بناتا اور یہ بالکل واضح ہے۔

اس بحث میں ایک اہم اعتراض یہ کیا گیا ہے کہ مرنے والے کا شرط یہ ہے کہ وہ مال اور جائیداد ہو، عام گیری میں ہے:

وہو ان یكون ممن یصلیٰ فاعل ما وکلہ
نفسہ فلا یصلیٰ التوکیل من المخرجون والصلیٰ ادری
لا یعقل احدٌ وکذا من یصلیٰ العاقل بما لا یمکنہ
بمنفسہ کالطلاق والعتاق والصلیٰ والصدقة ونحوها
من لتصرفات الصارفة بالمحضنة ویصلیٰ
اس نے کسی کو وکیل بنایا ہے اس لیے مجنون اور نا سمجھ بچے کو کسی کو وکیل بنانا صحیح نہیں ہے اس طرح وہ سمجھور سمجھور جو کسی فعل پر خود قادر ہو وہ اس فعل کے لیے کسی کو وکیل نہیں بنا سکتا، مثلاً طلاق دینا، آزاد کرنا، مہر کرنا، صدقہ کرنا اور اس قسم کے دوسرے

بالتصرفات النافعة كقبول الهبة والصدقة
من غير اذن الولی . ۱۵

تصرفات جو ضرر محض سے عبارت ہیں جن کو کچھ دوسرے خود نہیں کر سکتے
ان میں وہ کسی کو دیکھیں بھی بنا سکتا، اور جو تصرفات دائرہ مہد ہوں
جیسے بے اور صدقہ کو قبول کرنا جن کو وہ ولی کی اجازت کے بغیر
نہیں کر سکتا ہے ان میں وہ کسی کو دیکھیں بھی بنا سکتا ہے۔

اور جب یہ واضح ہو گیا کہ موکل کے لیے جائیداد اور ماقول اور بائع ہونا ضروری ہے تو مسجد یا مدرسہ کو موکل، اور منتظمین کو اس کا وکیل
نہیں قرار دیا جاسکتا کیونکہ اگر منتظمین مسجد کے دیکھیں ہوں گے تو پھر مسجد موکل ہوگی اور موکل کے لیے جائیداد اور ماقول اور بائع ہونا ضروری
ہے، اور مسجد یا مدرسہ ایک سے جان اور جامد چیز ہے، ماقول اور بائع نہیں ہے۔

اس سوال کا جواب دیئے سے پہلے ہم مسجد یا مدرسہ کی انتظامیہ کی حیثیت بیان کرنا ضروری سمجھتے ہیں، مسجد اور مدرسہ کے منتظمین
در اصل منزلی، تقیم یا ناظر ہوتے ہیں اور ان کے فرض میں سے یہ ہے کہ وہ مدرسہ مسجد یا کسی بھی وقف کی ضروریات و مصالحوں کے
حصول کے لیے انتظامات اور اقدامات کریں۔

علامہ ابن ہمام کہتے ہیں،

وللمتولیٰ ان يستاجر من يخدم المسجد كنس و
رحو وثلث باجوة مثله او ما ياديتغابن فيه فان كان
اكثر فالاجارة له وعليه الدفء من مال نفسه ويضرب
لودفعه من مال الوقف وله ان يشتري من عتة مسجد
دهاء وحصيرا واجزاء حصا لخدم المسجد
ان كان الواقف وسع فقال بعد ما يراه مصلحه ۱۶

منتظم کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ مسجد کی صفائی کے لیے کسی
شخص کو متروک یا اس سے کچھ زائد اجرت پر رکھے اور اگر اس
نے بہت زیادہ اجرت پر کسی کو رکھا تو اس کو بہ اجرت ہے،
سے دینی ہوگی اور اگر اس نے مسجد کے فنڈ سے دیا تو وہ نشان
موکل اور متولی کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ مسجد کی آمد سے حق
میں یا بیٹن اور چرواہا خریدے تاکہ مسجد کا فرش بنا، راستے
بہتر بنائیں، قتل سے اس کو یہ اجازت دی کہ وہ مسجد کے مصالح
کے لیے قرض کر سکتا ہے۔

یہ واضح کرنے کے بعد کہ مسجد کے منتظمین متولی اور تقیم ہوتے ہیں اور وہ مسجد اور مدرسہ کی ضروریات و مصالح کے کفیل ہوتے ہیں اور
مسجد کی انتظامیہ نمازیوں کی نگرانی ہوتی ہے، اور مدارس کی انتظامیہ طلبہ کی نگرانی ہوتی ہے، کیونکہ یہ منتظمین نمازیوں اور طلبہ کی ضروریات
اور ان کے مسائل اور مصالح کے حصول کے لیے کوشش کرتے ہیں اس وجہ سے یہ کہا جاتا ہے کہ یہ لوگ مسجد اور مدرسہ کے وکیل ہوتے
ہیں حالانکہ یہ لوگ مسجد کے نمازیوں اور مدرسہ کے طلبہ کے وکیل ہوتے ہیں اور نمازی اور طلبہ چونکہ ماقول اور جائیداد ہیں اس لیے یہ قرض
ساقط ہوگا کہ اگر انتظامیہ کو مسجد اور مدرسہ کا وکیل قرار دیا گیا تو یہ لازم آئے گا کہ کسی بے جان اور بے عقل چیز نے تقیم یا وکیل بنا
ہے حالانکہ موکل کا ماقول اور جائیداد ہونا ضروری ہے۔

اس سوال کا دوسرا جواب یہ ہے کہ اسلام میں شخصیات معنویہ کا بھی تقویہ سے جو کچھ ماقول اور جائیداد ہیں اور ان کے حقوق و
فرائض ایسے ہی ہیں جیسے جائیداد اور ماقول کے حقوق و فرائض میں مثلاً حکومت، امت، مال، شریعت کے تحت چلنے والے درجے میں

۱۵۔ الامتاع الدین متوفی ۱۱۹۱ھ، فتاویٰ عالمگیری ج ۳ ص ۵۶۱، مطبوعہ مطبع امیرہ کبریٰ بوقت مصر ۱۳۱۰ھ

۱۶۔ علامہ ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فسخ القدر ج ۵ ص ۲۵۰، مطبوعہ مکتبہ نعیمیہ مصر

مدارس، مساجد، ہسپتال، قری ملکیت میں لیے ہوئے ادارے مثلاً بینک، بیمہ کمپنی، ریڈیو، ایئر لائنز، اسکول اور کالج وغیرہ اسی طرح مختلف تجارتی کمپنیاں کسی بھی ایسے ادارے پر وہ تمام حکام لاگو ہوتے ہیں جو کسی زندہ شخص پر عام ہوتے ہیں مثلاً بجلی پانی وغیرہ کے بل ان اداروں کے نام آتے ہیں، اسی طرح مختلف قسم کے ٹیکس ان اداروں کے نام آتے ہیں، بعض اوقات ان اداروں پر کوئی مقدمہ کر دیا جاتا ہے، اس قسم کے تمام احکام میں یہ ادارہ مستول ہوتا ہے اور جو شخص بھی اس ادارہ کا منتظم ہو وہ اس ادارہ کا دکن ہو سکتا ہے اور اسی کے تمام معاملات اور مقدمات کی پیروی کرتا ہے اسی طرح مسجد اور مدرسہ کے جس قدر حقوق اور فرائض ہیں ان کا تعلق اس کے متعلق قیم یا ناظر کے ساتھ ہوتا ہے اور وہی مسجد یا مدرسہ کے تمام معاملات کی وکالت کرتا ہے اور چونکہ مسجد اور مدرسہ بھی ایک شخص معنوی ہے اس لیے اس کا طرے سے وکالت کی جاسکتی ہے۔

میں نے اس مسئلہ پر بہت غور و خوض کیا ہے ہر حال اس مسئلہ میں مجھ پر یہی واضح ہوا کہ مسجد اور مدرسہ کو کھال دی جاسکتی ہے اور بغیر کسی حیلہ کے اس کھال کو مسجد پر لگایا جاسکتا ہے مگر یہ رائے صحیح ہے تو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے ہے اور اگر یہ غلط ہے تو میرے معاذ کی کمی اور فہم کی کوتاہی ہے، اللہ اور اس کا رسول اس سے بری ہیں۔ وَاخْرُجُوا مِنَ الدِّينِ لَنْ يَكُونَ لِلدِّينِ عِلَاقٌ فِي شَيْءٍ

شخصیت معنویہ کی تفصیل اور تحقیق | چونکہ اس بحث میں شخصیت معنویہ کا ذکر آگیا ہے، اس لیے ہم اس موضوع پر درج کی روشنی میں اسلامی نقطہ نظر بیان کرنا چاہتے ہیں، شخصیت معنویہ ایک وہی وہ نقد و رانی وجود ہے، جس کا تعلق کسی نہ کسی مادی اور محسوس چیز سے ہوتا ہے، یہ مادی چیز کبھی تنظیم یا جمعیت کی شکل میں ہوتی ہے جیسے ہسپتال، یونیورسٹی، حکومت کو چلانے والے ادارے اور تنظیمیں اور یا یہ کبھی مالی کے ایک مجموعہ کی شکل میں ہوتی ہے جس کو کسی معینہ و مخصوص غرض کے لیے جمع کیا جاتا ہے، جیسے مختلف مقاصد کے لیے فنڈز (Funds) جس کے جاتے ہیں اور کبھی یہ مادی چیز ایک حقیقی شخص سے عبارت ہوتی ہے خواہ وہ ایک شخص ہو یا چند اشخاص، اس لحاظ سے شخصیت معنویہ کی تین قسمیں ہیں۔
۱۔ تنظیمیں اس کو قانون کی اصطلاح میں نسٹی ٹریشن (Institution) کہا جاتا ہے، مثلاً کسی ہسپتال یا کسی یونیورسٹی کو چلانے والی تنظیم۔

۲۔ نقد، یعنی مالی کا مجموعہ جس کو کسی معین مقصد کے لیے جمع کیا گیا ہو خواہ وہ منقول ہو، جیسے فنڈز یا غیر منقول مر جیسے زمین وغیرہ (Endowments) لیکن شخصیت معنویہ کی یہ قسم لوگوں کی ایک جماعت کے بغیر قائم نہیں ہو سکتی اس جماعت کو اصطلاح میں ٹرسٹ (Trust) کہا جاتا ہے، ان لوگوں کی نظر میں نقد کی بجائے لوگوں کی اس جماعت کو شخصیت معنویہ کہنا زیادہ بہتر ہو سکتا ہے۔
۳۔ مؤستدہ (Corporation) اس کی دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ اس کا بانی صرف ایک شخص ہو، اور ایک کے بعد دوسرا اور پھر اس کے بعد تیسرا شخص آتا ہے یا اس کی بانی ایک جماعت ہو، اور ایک جماعت کے بعد دوسری اور پھر تیسری آتی رہے، اس کی پھر دو قسمیں ہیں:

۱۔ (CORPORATION SOLE) مثلاً سربراہ حکومت، صدر یا وزیر اعظم یا وزیر اعلیٰ وغیرہ۔

ب۔ (CORPORATION AGGREGATE) اس کی مثال کمپنی ہے۔

یہ چند کہ ان تمام صورتوں میں شخصیت معنویہ کہ ایک شخص کی احتیاج ہوتی ہے لیکن اس کو کسی معینہ و مخصوص شخص کی احتیاج نہیں ہوتی، لیکن ہے کہ ایک شخص حتم ہو جائے اور دوسرا شخص اس کی جگہ لے لے جیسے سربراہ مملکت، یہ ایک شخصیت معنویہ ہے۔

جو کسی خاص شخص میں محقق ہوتا ہے اور اس خاص شخص کے مرنے سے سربراء ملکیت نہیں مرنے بلکہ ایک جسد منفردی مرتا ہے اور اس کی جگہ دوسرا شخص یا دوسرے جسد منفردی سربراء ملکیت ہو جاتا ہے جیسے انگلستان میں کہتے ہیں کہ — *The king never dies* — "بادشاہ کبھی نہیں مرتا۔"

جب ہم اس مسئلے سے کہیں کہ وہ کیجئے ہیں تو پتا چلتا ہے کہ خود اس کا وجود دائمی ہے، اگر حصہ داروں (SHARE HOLDERS) میں سے کوئی اپنا حصہ نکال لے یا اپنے حصہ کو مارکیٹ میں بیچ دے یا وہ حصہ وادعہ جائے تو کہیں پھر بھی باقی رہتی ہے اور نہ ہی یہ ہوتا ہے کہ کہیں کے حصہ دار کہیں کے مالک بن جائیں، کہیں کی ذمہ داری صرف اتنی ہوتی ہے کہ حصہ دار کا جو مال کہیں میں جمع ہے وہ اس کو مطالبہ کی صورت میں واپس کر دے، اور جو ذمہ داریاں (LIABILITIES) اور حقوق و فرائض ہوتے ہیں ان کا تحقق صرف کہیں سے ہوتا ہے الگ الگ حصہ داروں سے نہیں ہوتا۔

ڈاکٹر عینی عیدہ لکھتے ہیں :

شخصیت اعتباریہ کی سند کتب اسد میں موجود نہیں ہے لیکن عرب و جدید اور عام مسلمانوں کی تصانیف میں اس کا بکثرت ذکر ہے جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ شخصیت مصنوعیہ ایک لائق اعتبار چیز ہے (مقتود مشرعہ الحاکمۃ ص ۲۵)۔
علامہ عبد القادر عودہ لکھتے ہیں :

اسلامی شریعت ابتداء ہی سے مصنوعی شخصیات سے متعارف ہے یہی وجہ ہے کہ فقہاء اسلام نے میت سار کی جبیت اور وقعت کو دوسری جبیت قرار دیا ہے یعنی اس کو شخص مصنوعی قرار دیا ہے، یہی حال مدرہ، مسپتوں اور دارالامان وغیرہ کا ہے، ان اداروں کو مکانات حقوق اور تصرفات قرار دیا گیا ہے لیکن ان پر مسئولیت جائید نہیں ہے کیونکہ مسئولیت خافہ اور تک اور اختیار پر موقوف ہے جو بلاشبہ ان میں موجود نہیں ہے، ان کو کسی ذمہ دار کا متولیہ قیام کسی جرم کا مرتکب ہو کر اسے اس جرم کی سزا فر دینے کی خواہ وہ متولی، اس شخص مصنوعی کی بہتری کے لیے عمل کر رہا ہو۔

ہر چند کہ ہماری عام فقہی کتابوں میں شخصیت مصنوعیہ سے مستقل طور پر بحث نہیں کی گئی اور اس اصطلاح کو اختیار نہیں کیا گیا لیکن حکومت، بیت المال، وقف مدرہ اور مسجد وغیرہ کے جو احکام، سلام میں یا ناکسے گئے ہیں ان سے شخصیت مصنوعیہ کی تعریف اور خصوصیات معلوم ہوتی ہیں مثلاً حکومت کی ذمہ داری ہے کہ وہ نماز کا نظام قائم کرے، زکوٰۃ کی وصولی کرے، ملک میں امن و امان قائم کرے، عدالتیں مقرر کرے، ملک کے دفاع کے لیے فوج اور اسلحو کا بندوبست کرے، دیگر ممالک سے تجارت کرے، لوگوں کو شہری سہولتیں پہنچانے کے لیے ٹیکس وصول کرے وغیرہ وغیرہ، یہ حکومت کے فرائض اور حقوق ہیں جن کا تحقق حکومت کے کسی خاص سربراء سے نہیں ہے بلکہ نفس حکومت سے ہے، مثلاً بیرونی تجارت، زکوٰۃ اور ٹیکسوں سے جو دولت حاصل ہوگی وہ سربراء حکومت کی جیب میں نہیں جائے گی اور نہ اس کے مرنے کے بعد اس میں وراثت جاری ہوگی بلکہ حکومتی ذرائع سے جس قدر مال دولت حاصل ہوگا وہ سب بیت المال میں جمع ہوگا اور حکومت کی ملکیت قرار پائے گا، یہی طرح حکومت ترقیاتی کاموں کے لیے جو دیگر ممالک سے قرض لیتی ہے اس قرض کی ادائیگی حکومت پر ہے سربراء ملکیت پر نہیں ہے، اگر سربراء ملکیت مر گیا تو قرض دینے والے ملک اس سربراء کے وارثوں کی طرف رجوع نہیں کریں گے، علیٰ هذا، تقیاس تمام فرائض کی ادائیگی اور

حقوق کا حاصل کرنا حکومت سے متعلق ہوتا ہے، حکومت کا سربراہ مندرجہ ذیل یا مسندوں پر یا مستحق ہو اس سے حکومت کے حقوق اور فرائض میں کوئی فرق نہیں پڑتا حکومت بدستور اپنے فرائض کے بارے میں مسئلہ بھی ہوتی ہے اور اپنے حقوق کی طالب بھی ہوتی ہے۔

یہی حال مسجد اور مدرسہ کا ہے، مسجد کی آمدنی کے لیے مثلاً حرم و کائنات وغیرہ بنائی باقی ہیں ان کا کرایہ مسجد کے مندرجہ ذیل میں جمع ہوتا ہے اور جو عطیات اور چندے وغیرہ دیے جاتے ہیں وہ بھی مسجد کی آمدنی ہیں، مسجد کے متولی یا قیام کی ذاتی اور بھی ملکیت نہیں ہیں، اگر کوئی دکاندار کو یہ دینے سے انکار کر دے تو اس پر مسجد کی طرف سے مقدمہ قائم کیا جائے گا اور متولی صرف اس کی وکالت کرتا ہے، اس طرح مسجد میں جو بجلی خرچ ہوتی ہے اس کی ادائیگی بھی مسجد کے ذمہ ہے اس سے واضح ہو گیا کہ مسجد اپنے حقوق کی طالب ہے اور اپنے فرائض پر مسئلہ ہے اور ہر وہ ادارہ جو اپنے حقوق کا طالب ہو اور اپنے فرائض پر جواب دہ ہو اس کی شخصیت منویہ یا شخصیت اعتباریہ کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے۔

تہا رتی کہنیاں بھی شخصیات منویہ ہیں اور ان کے ساتھ بھی حقوق اور فرائض متعلق ہوتے ہیں ان کے عہدگی اثاثے پر زکوٰۃ وصول کرنی چاہیے اور اگر کس کہنیاں میں غیر مسلم بھی شریک ہو تو اس سے زکوٰۃ کی مقدار کو بطور ٹیکس وصول کیا جاسکتا ہے۔

بَابُ جَوَازِ الذَّبْحِ بِكُلِّ مَا أَقْنَهَ الدَّمُ إِلَّا
الْيَسْنَ وَالظَّفَرَ وَسَائِرَ الْعِظَامِ
دانت، ناخن اور ہڈی کے سوا ہر خون بہانے والی
چیز سے ذبح کرنے کا جواز

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم کل دشمن سے مقابلہ کریں گے اور ہمارے پاس چھریاں نہیں ہیں، آپ نے فرمایا جس چیز سے بھی خون بہ جائے ہمدی کرنا، جس چیز پر بھی خدا کا نام پڑ جائے سو اس کو کھو، بشرطیکہ دانت اور ناخن سے ذبح نہ کیا جائے، اور میں عنقریب تم کو ہناؤں گا رہے دانت تو وہ مری میں اور رہے ناخن تو وہ حبشیوں کی چھری سے، حضرت رافع کہتے ہیں کہ ہمیں ماں غنیمت میں اونٹ اور بکریاں حاصل ہوئیں، ان میں سے ایک اونٹ بھاگ گیا ایک شخص نے اس کے تیر مارا اس تیر نے اس کو ٹھہرا لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان اونٹوں میں سے بعض اونٹ وحشی ہوتے ہیں اگر ان میں سے کوئی اونٹ تہا رتی گرفت میں نہ آئے تو اس کے ساتھ ایسا ہی کرو۔

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم فدا علیفہ کے مقام تہامہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۴۹۷۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَنَزِيُّ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ حَدَّثَنَا أَبِي
عَنْ عُبَايَةَ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ بْنِ خَدِيجٍ عَنْ
رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ لَقِيتُمْ قَوْمًا
عَدَاؤًا تَبَسَّتُمْ مَعَنَامُدَى قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَجْعَلْ أَوْ أَرْتِ مَا كَنَهَرَ الدَّمَ وَذَكَرُوا سَلَّمَ
اللَّهُ فُكُلُ لَيْسَ السِّنِّ وَالظَّفَرِ وَسَائِرَ عِظَامِ مَا
السِّنِّ عِظَامُ وَمَا الْعَصَا فَمُدَى لَعَبْسَةٍ قَاتٍ
وَصَبْنًا نَهَبَ إِبِلًا وَعَنْهُمْ فَتَدَّ مِنْهَا بِعَبْرَ قَرْمَاهُ
رَجُلٌ بِسَهْمٍ فَحَبَسَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِهَذِهِ الْبِلِ أَوَايِدًا كَمَا وَأَبْدًا
لَوْ خَشِ فَاذْغَبَكُمْ مِنْهَا شَيْءٌ فَاصْنَعُوا
بِهِ هَكَذَا

۴۹۷۸۔ وَحَدَّثَنَا اسْتَحَقُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
وَكَيْفَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ

أَيْبَرُ عَنْ عَبَّاسِ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ
عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذِي الْحِيفَةِ فَمِنْ قِتْلِهِمْ
فَأَصْبَحْنَا غَنَمًا قَرِيبًا فَعَجِلَ الْقَوْمُ فَأَعْلَوْا بِهَا
الْقُدُورَ فَأَمَرَهُمْ فَكُفِّنَتْ ثُمَّ عَدَلَ عَشْرَ أَقْمٍ
لَعَنِمُ بِجَزْدٍ وَكَرَّ بَاقِيَ الْحَدِيثِ كُنْخَوِ
حَدِيثِ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ

۴۹۷۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو إِسْمَاعِيلَ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ
عَبَّاسِ بْنِ جَدِّهِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ عَنْ سَعِيدِ
بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ أَبِي بَرٍّ عَنْ عَبَّاسِ بْنِ رِافِعِ بْنِ
رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ عَنْ جَدِّهِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
إِنَّا لَا قَوْلَ الْعَدُوِّ عَدَاؤُكُمْ كَيْسَ مَعَنَا مَدَى فَتَدَلَّى
بِالْيَتِيطِ وَدَكَرَ الْحَدِيثَ يَقْضِيهِمْ وَقَالَ فَتَدَلَّى عَيْنًا
بَعِيرٌ مِنْهَا فَرَمَيْنَاكَ بِالْبَيْلِ حَتَّى وَهَضْنَاهُ
۴۹۸۰ - وَحَدَّثَنَا فِيهِ الْفَاسِي عَنْ زَكْرِيَّا
حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زَكْرِيَّا عَنْ سَعِيدِ
بْنِ مَسْرُوقٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ الْحَدِيثُ إِلَى آخِرِهِ
يَسْتَأْمِرُ وَقَالَ فَيُرَى وَفِيهِ مَعَنَا مَدَى
أَقْتَدَبَ بِالْقَصَبِ

۴۹۸۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعِيدِ
بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبَّاسِ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعِ بْنِ
رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا
لَا قَوْلَ الْعَدُوِّ وَغَدَاؤُكُمْ كَيْسَ مَعَنَا مَدَى وَتَدَلَّى
الْحَدِيثُ وَلَمْ يَذْكُرْ فَعَجِلَ الْقَوْمُ فَأَعْلَوْا بِهَا
الْقُدُورَ فَأَمَرَهُمْ فَكُفِّنَتْ وَذَكَرَ سَائِرَ الْقِصَصِ

آلات ذبح کے بارے میں مذاہب فقہاء

کے ہمراہ تھے، ہم کو مال غنیمت میں کچھ بکریاں اور اونٹن حاصل
ہوئے، لوگوں نے جلدی سے بانڈیوں میں ان کا گشت چڑھا
دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دیگیوں کو لٹے کا حکم دیا،
پھر آپ نے دس بکریوں کو ایک اونٹ کے مساوی قرار دیا اس
کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم
نے عرض کیا یا رسول اللہ! کل ہمارے دشمن سے مقابلہ ہو گا اور
ہمارے پاس چھریاں ہیں، کیا ہم بانس کی کھچبوں سے ذبح
کر سکتے ہیں، اس روایت میں یہ بھی ہے کہ ہر ایک اونٹ ہانگ
گیا تو ہم نے اس کو حیر مار مار کر گر دیا۔

ایک اور سند میں ہے کہ انھوں نے کہا کہ ہمارے پاس
چھری نہیں ہے کیا ہم بانس سے ذبح کر لیں؟

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
انھوں نے کہا یا رسول اللہ! کل ہم دشمن سے مقابلہ کرنے والے
ہیں اور ہمارے پاس چھریاں نہیں ہوں گی، اس کے بعد حسب
سابق روایت ہے، البتہ اس روایت میں یہ نہیں ہے کہ ہم
نے جلدی سے بانڈیاں چڑھا دیں اور آپ نے بانڈیاں گرانے
کا حکم دیا۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ہر وہ چیز جو خون بہا

و سے! فقہاء یہ کہتے ہیں کہ اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ ذکاۃ (ذبح) میں وہ چیز کافی ہے جو خون بہا دے، اور کسی ایسی چیز سے جوڑ لگا کر جانور کو مارنا جائز نہیں ہے جو خون نہ بہائے، جسٹ علماء نے یہ بیان کیلئے کہ ذبح میں خون بہانے کی جو شرط لگائی ہے اس کی حکمت یہ ہے کہ حلال اور حرام گوشت میں تمیز ہو اور یہ تمیز کرنا مقصود ہے کہ جس مردہ جانور میں خون باقی رہ جائے وہ حرام ہے، اور اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ ہر کاٹنے والی دھار دار چیز سے ذبح کرنا جائز ہے، البتہ ناخن، دانت اور ہر قسم کی ٹڈی سے ذبح کرنا جائز نہیں ہے، اس لیے تھوار، چھری، نیزے، پتھر، اینٹ، سٹیش، بانس، شیکری، پتیل اور باقی تمام دھار والی اشیاء کے ساتھ ذبح کرنا جائز ناخن سے جو ذبح کرنا منع ہے اس سے مراد عام ہے خواہ انسان کے ناخن ہوں یا حیران کے اور خواہ انگلیوں میں ہوں یا ہاتھوں میں ہوں یا پاؤں میں ہوں کسی کے ساتھ بھی ذبح کرنا جائز نہیں ہے، اس طرح دانت میں بھی عموم مردار ہے خواہ انسان کے دانت ہوں یا جانور کے متعلق ہوں یا منفصل اور باقی ہوں جس اس کے ساتھ لاحق اس حوالہ متعلق ہوں یا منفصل، پاؤں ہوں یا پاؤں ان میں سے کسی کے ساتھ بھی ذبح کرنا جائز نہیں ہے، امام شافعی، امام احمد، اسحق، ابو ثور، داؤد ظاہری اور جہور علماء کا یہی مسلک ہے البتہ امام ابو حنیفہ اور صاحبین یہ کہتے ہیں متعلق ناخن اور ٹڈی کے ساتھ ذبح کرنا جائز نہیں ہے اور اگر ناخن اور ٹڈی سے جدا ہوں تو ان کے ساتھ ذبح کرنا جائز ہے، (موسط میں لکھا ہے کہ یہ کہ بہت کے ساتھ جائز ہے تاہم حدیث کے تحت سے یہ ناجائز ہونا چاہیے جہاں کہ جہور فقہاء عدم کا نظریہ ہے، سبیدی عنقرضا) امام مالک کے اس مسئلہ میں متعدد اقوال ہیں اور مشہور قول یہ ہے کہ ٹڈی کے ساتھ ذبح کرنا جائز ہے اور دانت کے ساتھ ذبح کرنا جائز نہیں ہے، خواہ ٹڈی اور دانت کسی قسم کے ہوں، دوسرا قول جہور کے مطابق ہے، تیسرا قول، امام ابو حنیفہ کی طرح ہے اور چوتھا قول یہ ہے کہ ہر چیز کے ساتھ ذبح کرنا جائز ہے حتیٰ کہ دانت اور ٹڈی کے ساتھ بھی ذبح کرنا جائز ہے، یہ اور اس سے پہلا قول باطل ہے اور سنت کے خلاف ہے۔

ذبح کی رگوں کے بارے میں مذاہب فقہاء

امام شافعی نے ان کے موافقین یہ کہتے ہیں کہ جب تک مخلوق دسائس کی نالی، اور مری (معدہ کی نالی) کو کاٹ نہ دیا جائے اس وقت تک ذبح کرنا صحیح نہیں ہے۔

اور دو زمان (خون کی دو رگیں) کا کاٹنا مستحب ہے امام احمد کی بھی یہی روایت زیادہ صحیح ہے، علامہ ابی منذر نے یہ کہا ہے کہ علماء کا اس پر جماع ہے کہ دو جان مخلوق اور مری کو کاٹ دیا جائے اور خون بہ جائے تو ذکاۃ حاصل ہو جائے گی، اور اگر مخلوق اور دو چین (یعنی نسی رگیں) کاٹ جائیں اور ایک مری نہ جائے، تو اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، لیکن ابو ثور اور داؤد بن منذر یہ کہتے ہیں کہ تمام رگوں کا کاٹنا شرط ہے، امام ابو حنیفہ نے یہ کہا کہ اگر چار میں سے تین رگیں کاٹ جائیں تو ذبیحہ جائز ہے، امام مالک نے یہ کہا کہ مخلوق اور دو چین کا کاٹنا واجب ہے اور مری کا کاٹنا شرط نہیں ہے، امام مالک سے منقول دوسری روایت یہ ہے کہ صرف دو چین کا کاٹ دینا ہی کافی ہے اور تیسری روایت یہ ہے کہ چاروں رگوں کا کاٹنا شرط ہے، امام ابو یوسف کے تین قول ہیں ایک قول، امام ابو حنیفہ کی طرح ہے دوسرا قول یہ ہے کہ مخلوق اور کوئی سی دو رگیں کاٹ دی جائیں تو جائز ہے اور تیسرا قول یہ ہے کہ مخلوق مری اور دو چین میں سے کسی ایک رگ کا کاٹ دینا واجب ہے، اور امام محمد نے یہ کہا ہے کہ اگر چار میں سے اکثر رگیں کاٹ دیں تو جائز ہے دسواں یہی۔

ذبح اور نحر کا ایک دوسرے کے قائم مقام ہونا

بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا ہے: ہر وہ چیز جس کا خون بہا دیا جائے اور اس پر اللہ کا نام لیا جائے

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نفی متنی ۶۷۱ ح، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۵۶، معبر نور محمد، ص ۱۵۶، المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ شرح مسلم ج ۲ ص ۱۱۵۶

پڑھائی اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن کے بعد ہمیں اپنی قربانیوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا ہے۔

ابن ازہر کہتے ہیں کہ وہ عید کے دن حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے پھر انہوں نے حضرت علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ کے ساتھ لاز پڑھی حضرت علی نے پہلے ہمیں نماز پڑھائی پھر لوگوں کو خطبہ دیا اور فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم کو تین دنوں سے زیادہ اپنی قربانیوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا ہے اس قسم کی کھاؤ۔

اہم مسلم نے اس حدیث کی تین مزید سندیں بیان کی ہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص اپنی قربان کا گوشت تین دن سے زیادہ نہ کھائے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل حدیث روایت کی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

الْعِيدَ مَعَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ الصَّلَاةَ وَقَبْلَ الْخُطْبَةِ وَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَانَا أَنْ نَأْكُلَ مِنْ لَحْمٍ نُسَكِّنَ بَعْدَ ثَلَاثِ

۴۹۸۳ - حَدَّثَنَا ثَنَا حَمْدُ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عَبْدِ مَوْلَى ابْنِ أَزْهَرَ عَنْ شَيْبَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ لَمَّا صَلَّيْتُ مَعَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ قَضَيْتُ لَكَ قَبْلَ الْخُطْبَةِ لَمْ تَخْطُبِ النَّاسَ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ نَهَانَا أَنْ نَأْكُلَ الْخُومَ نُسَكِّنَ كَوْنِ ثَلَاثِ يَوْمٍ فَلَمْ نَأْكُلُوا۔

۴۹۸۴ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا حَرْبٌ حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ الْخَلَوَاتِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ عَبْدِ بْنِ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ كُلُّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ۔

۴۹۸۵ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ مَحْمُودٍ عَنْ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ تَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا يَأْكُلُ أَحَدٌ مِنْ لَحْمِ أُصْحَابِنَا قَوْفَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ۔

۴۹۸۶ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ مَحْمُودٍ عَنْ تَافِعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي قُدَيْلٍ أَخْبَرَنَا الضَّحَّاكُ (يَعْنِي ابْنَ عُثْمَانَ) كَلَاهُمَا عَنْ تَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ لَيْثٍ۔

۴۹۸۷ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ

کہ تم مئی کے تین دنوں سے زیادہ اپنے اونٹوں کی کتھراؤں کا گوشت
نہیں کھاتے تھے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں رخصت دی
اور فرمایا کہ ڈاؤر زاد راہ بناؤ، ارادہ رکھتے ہیں، میں نے غلط سے کہا
حضرت جابر نے یہ کہا تھا کہ حق کہ ہم مدینہ آگئے، اصرار لے کہا اہل!

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
تم تین دنوں سے زیادہ قربانیوں کا گوشت نہیں کھاتے تھے، پھر
ہم کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا کہ ہم اس کو زاد راہ
بنائیں اور اس سے کھانے میں یعنی تین دنوں سے زیادہ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں قربانیوں کا گوشت بطور
زاد راہ مدینہ منورہ لے جاتے تھے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اسے اہل مدینہ، تین دنوں سے
زیادہ قربانیوں کا گوشت نہ کھاؤ، ابن مسعود کی روایت میں میں من
ہے، پھر حضرات صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ
نکاحیت کہ کہ ہمارے بال بچے اور لوگ چاکر ہیں، آپ نے فرمایا
کھاؤ اور کھاؤ، اور اس کو رکھو یا ذخیرہ کرو، ابن مسعود نے کہا
کہ عہد ماضی کو ان الفاظ میں ملک ہے۔

وَقَالَ ابْنُ لُحَيْثٍ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ فَسَكَّرُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُمْ عِيَالًا وَحَشَمًا وَخَدَمًا
فَعَالَهُمْ وَأَضَعُوهُمُ وَأَحْبَسُوهُمُ وَذَخَرُوا فَقَالَ ابْنُ لُحَيْثٍ ثَلَاثَةُ عِبْدٍ لَا غَلِي

عَلَى ابْنِ مَسْرُوحٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ
حَدَّثَنَا ابْنُ عُكَيْتٍ كِلَاهُمَا عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ
عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
حَاثِمٍ (وَالْقَطَطُ لَهُ) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ
عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا عَطَاءٌ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ
بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ كُنَّا لَا نَأْكُلُ مِنْ نُحُورِ بَدَنَتِ
قَوْقُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَدْ حَصَلَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كُلُوا وَتَزَوَّدُوا قُلْتُ
لِعَطَاءٍ قَالَ جَابِرٌ حَتَّى جِئْنَا الْمَدِينَةَ فَسَالَ نَعْمَ

۴۹۹۱- حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ بَرَزَيْهَمٍ أَخْبَرَنَا
زُكُورِيَّةُ بْنُ عَدِيٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ
زَيْدِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ عَنْ عَطَاءٍ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا لَا نَمْسِكُ نُحُورَ
الْأَصَاحِي قَوْقُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَتَزَوَّدَ مِنْهَا وَنَأْكُلَ مِنْهَا
(يَعْنِي قَوْقُ ثَلَاثَ)

۴۹۹۲- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
سَعِيدُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرِ
وَأَنَا مَتَزَوَّدُهَا إِلَى الْمَدِينَةِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ
لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۴۹۹۳- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ لُحَيْثٍ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي
سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
لُحَيْثٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سَعِيدُ
عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَهْلَ
الْمَدِينَةِ لَا تَأْكُلُوا نُحُورَ الْأَصَاحِي قَوْقُ ثَلَاثَ

٧٩٩٧ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ مُصَوِّبٍ أَحِبُّنَا أَبُو
عَاصِمٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَيْتِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ هَمَّ بِسُوءٍ فَدَعْهُ
يُصِغِرْ فِي بَيْنِهِمْ بَعْدَتْ نِشَاءُ نَسِيئٍ فَلَمَّا كَانَ فِي
أَعْدَامِ الْمُقْبِلِ وَهُوَ أَبَارِسُونَ مَتَى تَفْعَلُ كَمَا فَعَلْنَا
عَمَّا أَذَلَّ فَتَنَالِ ذَلِكَ عَمَّا كَانَ النَّاسُ فِيهِ
بِجَهْدٍ قَاسٍ دَيْتُ أَنْ يَفْشَوْ فِيهِمْ

٤٩٩٥ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
مَعْنُ بْنُ عِيسَى حَدَّثَنَا مَعَاذُ بْنُ سَالِحٍ عَنْ أَبِي
إِسْمَاعِيلَ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نَفْعٍ عَنْ نَوْبَانَ قَالَ دَخَلَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكِينَةَ ثُمَّ قَالَ
يَا نَوْبَانُ أَصْبَحَ لَحْمٌ هَبْهُ فَلَمْ يَلِمْ شَيْئًا مِنْهَا
حَتَّى قَدِمَ الْمَدِينَةَ .

٤٩٩٢ - وَحَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ فِي سَنَةِ
أَبِي مَرْثَدَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مَيْمُونُ بْنُ جُنَابٍ عَنْ وَحَدَّثَنَا
سَمْعُ بْنُ أَبِي هَيْمَةَ الْعَنْطَلِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ رَحْمَنِ
بْنُ مَهْدِيٍّ يَخْلَاهُمَا عَنْ مُعَاذِ بْنِ صَالِحٍ يَهْدِي
الْإِسْنَادُ .

٢٩٩٤ - وَحَدَّثَنِي اسْمَعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ حَدَّثَنَا
أَبُو مُسَيْبٍ فَقَدْ ثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو سُرَيْقٍ
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ بْنِ نُفَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ ثَوْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَلَّمَ قَالَ قَالَ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي حُجَّةِ الْوَدَّاعِ أَضِيعُ هَذَا اللَّحْمَ فَإِنْ صَلَحَتْهُ
فَلَمْ يَزَلْ يَا كُلُّ مِنْهُ حَتَّى يَبْعَ الْمَدِينَةَ.

٤٩٩٨ - وَحَدَّثَنَا ثَيْبٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الْدَّارِمِيِّ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ عَنْ حَدَّثَنَا يَحْيَى
بْنُ حَمْرَةَ عَنْ يَهُدَى الْإِسْنَادِيِّ وَكَثُرَ يُقْلُ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ -

٤٩٩ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ

حضرت سلیمان بن الکدع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص تم میں سے قربانی کو دے نو
تین دن کے بعد اس کے گھر میں اس کی سے کوئی چیز نہ رہے
جب گلاں آیا تو صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ہم اس طرح
کریں جس طرح پہلے سال کرتے تھے؟ کس نے فرمایا: میں اس سال
لوگوں کو (گوشت کی) زیادہ بقیہ تقسیم تو میں نے یہ دعا کہ گوشت
ان میں بھیل جائے۔

حضرت ثواب بنی سعد عندہ مان کر تے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی قریظہ کو ذبح کیا پھر فرمایا اسے ثواب سے گوشت کو سنبھال کر کھو! پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو برآمد اس گوشت میں سے کھلے تار باقی کہ آپ مدینہ آئے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خدام حضرت نو مانت بھی شہ
عذہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع کے
مواقع پر مجھ سے یہ فرمایا اس گوشت کو ٹھیک ٹھاک کر کے کھو۔
پھر میں نے اس کو ٹھیک ٹھاک کیا اور آپ مدینہ منورہ پہنچے تک
اس گوشت میں سے کھاتے رہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے اس میں حجة الوداع کے الفاظ نہیں ہیں۔

حضرت جبریل علیہ السلام نے یہاں کہتے ہیں کہ رسول اللہ

بْنِ أُمِّ يَكْرِ عَنْ أَبِي سِنَانٍ وَقَالَ ابْنُ أُمِّ يَكْرِ عَنْ أَبِي سِنَانٍ
بْنِ مُرَّةٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِي سِنَانٍ عَنْ
وَحْدَتْنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لُسَيْنٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ فَصِيلٍ حَدَّثَنَا صَوَّارُ بْنُ مُرَّةٍ عَنْ أَبِي سِنَانٍ عَنْ
مُعَاوِيَةَ بْنِ دِفَّارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ
يَبِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَهَيُّتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَزُودُوا زَهَادًا وَتَهَيُّتُكُمْ
عَنْ نَحْوِ الْأَضَاحِيِّ فَوَقِّتْ لَهَا ثَلَاثًا فَأَمْسِكُوا مَا بَدَأَ لَكُمْ
وَتَهَيُّتُكُمْ عَنِ التَّيْبِ إِلَّا فِي سِقَاةٍ فَاشْرَبُوا فِي
الْأَسْقِيَةِ كُلِّهَا وَلَا تَشْرَبُوا مِنْكُمْ

۵۰۰۰۔ وَحَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ اسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا
الصُّنَّاعِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَفْيَانَ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ
مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِي مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِي سِنَانٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْتُ تَهَيُّتُكُمْ فَذَكَرَ
يَمَعْنِي حَدِيثُ أَبِي سِنَانٍ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے تم کو پہلے زیارتِ قبر سے منع
کیا تھا، لیکن اب تم زیارت کیا کرو اور میں نے پہلے تم کو تین دن
سے زیادہ قربانی کا گوشت رکھنے سے منع کیا تھا، اب تمہارا جب
شک میں چاہے قربانی کا گوشت رکھ لیا کرو اور میں نے تم کو
مشک کے علاوہ تمام برتنوں میں ہمیدہ کے استعمال سے منع کیا
تھا، اب تم تمام برتنوں میں ہمیدہ استعمال کرو، اب نہ نشہ اور چیر
کو نہ پینا۔

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے تم کو پہلے منع کیا تھا، اس کے
بعد حسب سابق حدیث ہے۔

تین دن کے بعد قربانی کا گوشت کھانے میں مذاہب فقہاء

حکام مستنبط کرنے میں ملال کا اختلاف ہے، بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ قربانی کے گوشت کو چھ دن اور تین دن کے بعد اس سے کھانا
حرام ہے، اور یہ کہ تحریر کا حکم اب بھی باقی ہے، حضرت علی اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہی نظریہ ہے، اور جیسے فقہاء اسلام کا یہ نظریہ
ہے کہ قربانی کے گوشت کو جمع کرنا اور تین دن کے بعد اس کو کھانا جائز ہے، اور بعض احادیث میں جو ممانعت کی گئی ہے وہ دوسری قدر
مہینے سے منسوخ کر دی گئی ہے، خصوصاً حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ممانعت کی واضح تصریح ہے، اور یہ سنت سے ثابت شدہ
حکم کی سنت سے منسوخ ہونے کا مثال ہے، اور بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ یہ نسخ نہیں ہے بلکہ پہلے تین دن سے زیادہ گوشت رکھنے کی
ممانعت ایک علت کی بنا پر کی گئی تھی اور جب وہ علت ترائی ہو گئی تو وہ ممانعت منسوخ ہو گئی جیسا کہ حضرت سلمہ رضی اللہ عنہ، وہ حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے، ایک قول یہ ہے کہ پہلے جو ممانعت کی گئی تھی وہ خیر یا تھی ورنہ کراہت تنزیہی ہی باقی ہے
لیکن حرام نہیں ہے، اور اگر وہ علت صحیحی پیدا ہو جائے اور لوگوں میں فقر اور گوشت کی، احتیاج زیادہ ہو جائے تو اب بھی گوشت کو
جمع کرنا مکروہ ہی ہوگا، انھوں نے کہا کہ حضرت علی اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم کے قول کا بھی یہی عمل ہے، اور صحیح ہے کہ یہ ممانعت اب
مطلقاً منسوخ ہو گئی ہے اور اب گوشت رکھنا حرام ہے نہ مکروہ، لہذا اب گوشت رکھ لینا بھی جائز ہے اور تین دن کے بعد قربانی
کا گوشت کھانا بھی جائز ہے، جب کہ حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ اور حضرت سلمہ وغیرہ کی روایت میں اس کی تصریح ہے اور حضرت

قرآن مکی الشریعہ کی روایت (۲۹۹۵) میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا گوشت کو سنبھال کر رکھو پھر مدبرہ منورہ پہنچنے تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس گوشت کو کھاتے رہے ان احادیث سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ کھانے پینے کی چیزوں کو جمع کرنا ترکہ کے خلاف نہیں ہے۔

اس باب کی تفسیر حدیث میں ہے کہ پیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زیارت قبور سے منع فرمایا تھا اور بعد میں اس کی ممانعت دے دی۔ زیارت قبور پر مفصل بحث شرح صحیح مسلم جلد ثانی کی کتاب الجنائز میں گذر چکی ہے۔ اسی طرح نسخہ مفصل بحث بھی شرح صحیح مسلم کی جلد ثانی میں گذر چکی ہے۔

يَا أَيُّهَا الْفَرُوعُ وَالْعَتِيرَةُ

فرع اور عتیدہ کا حکم

حضرت ابو سربہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فرع کوئی چیز ہے نہ عتیرہ اور ابن اُفح کہ روایت میں یہ ضابطہ ہے کہ فرع ان معنی کے پہلے سجدہ کرتے ہیں جس کو منبر کہ ذبح کیا کرتے تھے۔

٥ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى لَشَيْبَانُ وَأَبُو
بَكْرُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْطَرُ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ
بْنُ عَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنِي
مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ
أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اسْرَاقِ
أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ ابْنِ السَّكَيْتِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ لَا قَدْرَ وَلَا عَتِيرَةَ زَادَ ابْنُ رَافِعٍ فِي رِوَايَتِهِ وَ
الْقُرْءُ أَوَّلُ الْيَتَاكِ كَانَ يُنْتَجَبُ لَهُمْ قَبِيلُ بَحْوَثَةٍ

فرع اور غنیمتہ کا معنی | علامہ بھی بن حضرت نوری کہتے ہیں:

اہل لغت نے کہا ہے کہ فرع اور غیرہ اس ذبیحہ کو کہتے ہیں جس کو رجب کے پہلے عشرہ میں ذبح کیا جاتا تھا۔ اس کو رجبیہ بھی کہتے ہیں۔ غیرہ کی اس تفسیر پر صلہ کا اتفاق ہے اور فرع کی یہ تفسیر بھی کی ہے کہ یہ اونٹنی کا نومود یا بچہ ہے جس کو درہل جاہلیت) ذبح کرتے تھے، امام شافعی اور ان کے اصحاب نے کہا ہے کہ وہ جانور کا نومود یا بچہ ہے جس کو وہ ذبح کرتے تھے اور اس کا اس میں برکت اور کثرت نسل کی امید ہے اس بچہ کو ملکیت میں نہیں رکھتے تھے۔ بہ کثرت اہل لغت وغیرہ نے اسی طرح تفسیر کی ہے۔ اور بہ کثرت علما نے یہ بھی کہا ہے کہ فرع اس نومود یا بچہ کو کہتے ہیں جس کو وہ بتوں اور طوطی غنیمت کے لیے ذبح کرتے تھے۔ صحیح بخاری ص ۱۰ سنن ابوداؤد میں بھی تفسیر ہے، ایک قول یہ ہے کہ جس شخص کے اونٹوں کی تعداد سو تک پہنچ جاتے وہ اس کے بعد جس نومود یا بچہ کو ذبح کرے اس کو شاج کہتے ہیں، ہر مالک نے بیان کیا ہے کہ جس شخص کے اونٹ سو ہو جاتے تو وہ ایک جون و نٹ کرے کرتا اور

بنے بت کے لیے اس کو غزوات، اس کو دو روگ فرع کہتے تھے۔

فرع در عتیرہ کے متعلق دیگر احادیث

افرع اور عتیرہ کے متعلق اس حدیث میں بھی حکم ہے اور اس کے علاوہ در بھی متعدد احادیث میں اس کے بارے میں حکم ہے، حضرت نبی شریف رضی اللہ عنہ بیان کرتی ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ماکہ در کہا نماز جاہلیت میں رجب کے مہینہ میں عتیرہ ذبح کیا کرتے تھے، آپ نے فرمایا جس ماہ میں چاند کے بیٹے ذبح کر داور اللہ کے لیے نیک کام کرو اور کھانا کھا، کہا ہم زمانہ جاہلیت میں فرع کو ذبح کرتے تھے آپ ہمیں اس کے متعلق کیا حکم دیتے ہیں، آپ نے فرمایا ہر رشتہ قدرتی گھاس چرنے سے جانوروں میں ایک ذبیحہ ہے، ہمارے پریشانی چرتے رہی حتیٰ کہ جب وہ بوجھداٹھانے لیا، حیوان کے سفر کے قابل ہو جائی تو نہ ان کو ذبح کر داور اللہ ان کے گوشت کو مدد نہ کر دے۔ اس حدیث کو امام برداد نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے، وہ امام بیہقی نے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر بچہ میں جانوروں میں سے ایک جانور ذبح کرنے کا حکم دیا ہے، اور ایک روایت میں ہے کہ ہر بچہ میں سے ایک بکری (کے ذبح) کا حکم دیا ہے، ابن منذر نے کہا کہ حضرت عائشہ کی حدیث صحیح ہے، اور سنن برداد میں زعفران بن شیبہ از زائد از جبر روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے فرع کے متعلق سوال کیا گیا۔ آپ نے فرمایا فرع حتیٰ سے دو اگر تم اس کے ذبح کرنے کو ترک کر دو حتیٰ کہ وہ جون ہو جائے یا ایک یا دو سال کا ہو جائے اور تم وہ کسی جودہ کو دے دو یا اس کو اتھارہ راہ میں دے دو تو وہ اس کو اس طرح ذبح کرنے سے بہتر ہے، جس ذبح میں اس کا گوشت اس کی کھانسی سے چپکا ہو مرنے سے روتم بیا کر کے، اپنا برتن اوندھ کر دیتے ہو، وہ اذنی کو بے چین کر دیتے ہو، ابو عبید نے اس حدیث کی تفسیر میں یہ کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ فرع حتیٰ ہے، لیکن وہ اس کو پیدا ہوتے ہی ذبح کر دیتے تھے۔ اللہ اس میں کوئی ذبیحہ نہیں ہوتی حتیٰ، اسی لیے ذبیحہ کہ تم اس کو ذبح کرتے ہو دریں میں ایک اس کا گوشت اس کی کھانسی سے چپکا ہوا ہوتا ہے، اور اس حدیث میں یہ بیان بھی ہے کہ بچہ کے پیسے جانے سے اس اذنی کا دھوا منع ہو جاتا ہے، اس طرح تم گویا اپنا دودھ بیا کر پیئے برتن کو اوندھ کر دیتے ہو اور اذنی کو بے چین کر دیتے ہو۔ اس طرح آپ نے یہ اشارہ فرمایا کہ فرع زخمیوں (بچہ کو ذبح کرنا ترک کر دو) حتیٰ کہ وہ ایک سال کا یا دو سال کا ہو جائے اور اس کو اس وقت ذبح کیا جائے جب اس کا گوشت لذیذ ہو چکا ہو اور اس کی ہال سے دودھ حاصل کیا جا چکا ہو اور اس کی جہان اس کی ہال کے پیسے رنج کا باعث نہ ہو اور وہ اس سے مستغنی ہو چکی ہو۔ امام بیہقی نے حضرت عمار بن عمر رضی اللہ عنہ سے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عزرات یا منی میں حاضر ہوا آپ سے ایک شخص نے عتیرہ کے متعلق سوال کیا آپ نے فرمایا: جو شخص چاہے عتیرہ کرے اور جو شخص چاہے ذکر کرے اور جو شخص چاہے فرع کرے (یعنی زخمیوں کو ذبح کرے) اور جو شخص چاہے ذکر کرے۔

در حضرت ابن سیرین سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! ہم زمانہ جاہلیت میں رجب میں جانور ذبح کرتے تھے اور اس کا گوشت خود کھاتے تھے اور لوگوں کو کھاتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں ہے، در حضرت مختلف بن سلیم سے مروی ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ میدان عزرات میں وقت کیے ہوئے تھے، اس وقت میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا اسے لوگ ہر گھرانے پر ہر سال میں قربانی اور عتیرہ ہے، کیا تم جانتے ہو کہ عتیرہ کیا ہے؟ عتیرہ وہ ہے جس کو رجب کہا جاتا ہے (یعنی جس جانور کو رجب میں ذبح کیا جائے) اس حدیث کو امام ابوداؤد، امام ترمذی اور امام نسائی وغیرہم نے روایت کیا ہے، امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے، وہ علامہ خطابی نے کہا یہ حدیث ضعیف

ہے، کیونکہ اس کی سند میں ابو رطلہ مجہول ہے

فرع اور عتیرہ کے متعلق احادیث کی وضاحت

فرع اور عتیرہ کے متعلق جو احادیث ثابت ہیں ان کا مختصر بیان ہے، ان کا معنی ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی جوانی اور متنی یا بکری کو ذبح کرتا اور برکت کی امید سے اس کو خورد نہیں کھاتا تا وقت دوم وہ کو خدا نافع پھر صحیح کراہنے میں آئے، اللہ عیبہ وسلم سے اس کے متعلق سوال کیا آپ نے فرمایا اگر تم چاہو تو ذبح کر با کر وہ ان کا سوال میں ہے کہ زمانہ جاہلیت میں جو وہ ذبح کرتے تھے کہیں وہ اسلام میں مکروہ تو نہیں ہے سو آپ نے ان کو یہ خبر دی کہ یہ فعل مکروہ نہیں ہے ررن سے یہ فرمایا کہ مستحب یہ ہے کہ وہ اس کو ذبح کر کھلا دیا کر بڑا کریں پھر اس کو زندہ کی رو میں دے دیں، مٹا نفی سے کہا کہ یہ بھی مستحب عیبہ وسلم نے جو یہ فرمایا ہے کہ فرع حق ہے اس کا معنی یہ ہے کہ یہ باطل نہیں ہے کیونکہ سائل کا مقصد یہی تھا کہ یہ کہیں باطل تو نہیں ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا: "کوئی فرع سے نہ عتیرہ" اس کا مطلب یہ ہے کہ فرع واجب ہے نہ عتیرہ، مٹا نفی سے کہا دوسری حدیث اسی معنی پر دلالت کرتی ہے کہ جو کسی عتیرہ سے سائل کو ذبح کرنے کی اجازت دی در اس بات کو ترجیح دی کہ وہ اس جانور کو بڑا کر کے کسی بڑے یا اللہ کی رو میں دے دے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عتیرہ کے متعلق فرمایا جس مہینہ میں چاہو اللہ کے یہ ذبح کر دو، یعنی اگر تم چاہو تو کسی بھی مہینہ میں اللہ کے یہ جانور کو ذبح کر دو در اس کو رجب کے مہینہ میں ذبح کرنے کی کوئی خصوصیت نہیں ہے۔

فرع اور عتیرہ کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہمارے فقہاء کا صحیح قول یہ ہے کہ فرع اور عتیرہ مستحب ہے، امام شافعی نے بھی اس کی تصریح کی ہے در مذہبہ ولا اعتیاد۔ "کوئی فرع ہے نہ عتیرہ" کا یہ جواب دیا ہے کہ اس حدیث میں وجوب کی نفی ہے، و در جواب یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں جو مشرکین اپنے بھڑوں کے تقرب کے لیے ذبح کرتے تھے اس حدیث میں اس کی نفی ہے، تیسرا جواب یہ ہے کہ اس کا قربانی کی طرح ثواب نہیں ہے، بہتہ مسکین پر گوشت تقسیم کرنا کی حد صدقہ سے، یہ ہمارے مذاہب کی تفصیل سبب دلالتی علیہ، انہی نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ فرع نہ عتیرہ کا امر منسوخ ہو چکا ہے۔ مٹا علی تاریخ حنفی لکھتے ہیں:

فرع اللہ عتیرہ دونوں اسلام میں منوع ہیں اور منافقت کی علت قبول کسی ذبح کرنے سے اگر اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرنے کے لیے ذبح کیا جائے تو ہر منوع نہیں ہے کیونکہ حضرت نبینہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ ہم زمانہ جاہلیت میں رجب میں عتیرہ ذبح کرتے تھے، اب آپ ہمیں اس کے متعلق کیا حکم دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: اللہ کے یہ ذبح کر دو اگر وہ کسی ذبح کر دو، اللہ کے لیے نیکی کر دو اور لوگوں کو کھلاؤ، یہ حدیث، تہذیب اسلام پر محسوس ہے بعد میں آپ نے لاہزم ولا اعتیاد۔ "کوئی فرع ہے نہ عتیرہ" فرما کر ان سے بالعموم منع فرما دیا کیونکہ اس میں پہلے بت پرستوں کے عمل سے مشابہت ہے۔ مٹا علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

علامہ ربیع بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۷۰-۱۵۹، مطبوعہ دار محمد امجد المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

علامہ ابن سلاطین محمد نقاری متوفی ۱۰۱۲ھ، دقات ج ۲ ص ۳۵، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان، ۱۳۵۰ھ

حدیث میں ہے: "فروع ولا عتیروہ" کوئی فرع ہے نہ کوئی عتیروہ امام شافعی نے اس کی یہ تاویل کی ہے کہ فرع اللہ عتیروہ واجب نہیں ہیں، میں کہتا ہوں کہ یہ تاویل سنن نسائی کی اس روایت سے مردود ہے:

ذہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن القسوس و العتیروہ۔

فرع اور عتیروہ کے سلسلہ میں متعدد متعارض روایات ہیں، امام نسائی نے عمار بن عمار سے یہ روایت کیا ہے کہ حجتہ اوداع میں ان کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے طائعات ہوئی.... ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ قنائر اور فرائع کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا: جو چاہے عتیروہ کو ذبح کرے اور جو چاہے فرع کو ذبح کرے اور جو چاہے نہ کرے نیز امام نسائی نے روایت کیا ہے کہ حضرت بوزہ بن عقیقہ بن عامر عقیق نے کہا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم نازہ بولیت میں رجب میں ایک جانور ذبح کرتے خود بھی اس سے کھاتے تھے اور جو شخص ہمارے پاس آتا اس کو بھی کھاتے تھے؟ آپ نے فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں ہے، پھر علامہ عینی نے ان احادیث کا ذکر کیا ہے جن کو ہم علامہ نووی کے حوالے سے بیان کر چکے ہیں، اس کے بعد علامہ عینی لکھتے ہیں: یہ تمام احادیث فرع اور عتیروہ کی اجازت پر دلالت کرتی ہیں، علامہ ابن بطال نے لکھا ہے کہ عمار میں سے علامہ ابن سیرین رجب میں عتیروہ کو ذبح کرتے تھے اور امام عمار کی نے اشارہ میں لکھا ہے کہ حضرت ابن عمر عتیروہ ذبح کرتے تھے، فقہاء مالکیہ نے اس کو مستحب لکھا ہے، اوداع منیٰ میں اور علامہ عاری نے لکھا ہے کہ جس حدیث میں آپ نے فرع اور عتیروہ سے منع فرمایا ہے وہ جواز کی حدیث کی تاریخ ہے اور جہور علم کا اسی پر عمل ہے۔

بَابُ ذَهِي مَنْ دَخَلَ عَلَيْهِ عَشْرُ ذِي الْحِجَّةِ وَهُوَ قَرْبَانٍ كَرْنِ دَاوُدَ كَيْ يَلْقَى قَرْبَانِي كَرْنِ

پہلے بال اور ناخن کٹوانے کی ممانعت

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب عشرہ ذوالحجہ شروع ہو جائے اور تم میں سے کوئی شخص قربانی کرنے کا ارادہ کرے، تو وہ اپنے بالوں اور ناخنوں کو بالکل نہ کاٹے، سفیان (راوی) سے کہا گیا کہ بعض راوی اس حدیث کو مرفوع بیان نہیں کرتے، انہوں نے کہا ہیں اس کو مرفوعاً بیان کرتا ہوں۔

۵۰۰۲۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ النَّمَكِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَخَلْتَ الْعَشْرَ وَارَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَصْرِيَ فَلَا يَمْسَسْ مِنْ شَعْرِهِ وَبَشِيرِهِ شَيْئًا قِيلَ لِسُفْيَانَ فَإِنْ بَعْضُهُمْ لَا يَرْفَعُهُ قَالَ لَيْكِي أَرْفَعُهُ۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب عشرہ ذوالحجہ داخل ہو جائے تو جس شخص کے پاس قربانی ہو اور وہ قربانی کرنے کا ارادہ رکھتا

۵۰۰۳۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَحْبَرَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ حُمَيْدٍ مِّنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ

ہو وہ اپنے بالوں کو کاٹے و نامنوں کو۔

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ تَرْفَعُهُ قَالَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ وَ
عِنْدَكَ أَصْحَابَةٌ يُرِيدُ أَنْ يُصَلِّيَ فَلَا يَأْخُذَنَّ
بِشَعْرِهِ وَلَا يَقْلِمَنَّ ظَفْرًا۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم ذرا الحجہ کا بال دیکھو اور تم میں سے کوئی شخص تہذیب کا مردہ کرے وہ اپنے بالوں اور ناخنوں کو کسی حال پر نہ سے۔

۵۰۴۔ وَحَدَّثَنِي حَبَّابُ بْنُ الشَّامِيِّ حَدَّثَنِي
يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ الْعَنْبَرِيُّ أَبُو عَسَانَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ عُمَرَ وَبْنِ مُسْلِمٍ عَنْ سَعِيدِ
بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَايَلْتُمْ هَلَالَ ذِي الْحِجَّةِ وَآرَادَ
أَحَدُكُمْ أَنْ يُصَلِّيَ فَلْيَمْسِكْ عَنْ شَعْرِهِ وَ
أَظْفَارِهِ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۵۰۵۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ
الْحَكِيمِ أَنَّهُ سَمِعَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ عُمَرَ وَبْنِ عُمَرَ
بْنِ مُسْلِمٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کے پاس ذبہ کرنے کے لیے کوئی ذبیحہ ہو تو جب ہلال الحجہ کا چاند نظر آجائے تو وہ قرآن کریم لے کر اپنے بالوں اور ناخنوں کو بالکل نہ کاٹے۔

۵۰۶۔ وَحَدَّثَنِي عُبيدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ
الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو
الْقِشْبِيُّ عَنْ عُمَرَ بْنِ مُسْلِمٍ بْنِ عَمَّارِ بْنِ الْكَيْسَمَةِ
الْقِشْبِيِّ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ
سَمِعْتُ أُمَّ سَلَمَةَ تَرْفَعُهُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ لَهُ ذَبْحٌ يَذْبَحُهُ فَإِذَا هَلَكَ
هَلَالَ ذِي الْحِجَّةِ فَدَايَلْتُمْ مِنْ شَعْرِهِ وَلَا
مِنْ أَظْفَارِهِ شَيْئًا حَتَّى يُصَلِّيَ۔

عمر بن مسلم بن عمار قشبی بیان کرتے ہیں کہ عیدہؓ منجھ سے کچھ پہلے ہم حمام میں تھے، بعض لوگوں نے چرنے سے اپنے بال سانپ کے بھن اہل حمام نے کہا کہ سعید بن مسیب اس شخص کو کھڑے ہیں یا اس سے منع کرتے ہیں امیر بن سعید بن مسیب سے ملنا تھا جو تو میں نے ان سے اس بات کا ذکر کیا انھوں

۵۰۷۔ حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ
حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو
حَدَّثَنَا عُمَرُ وَبْنُ مُسْلِمٍ عَنْ عَمَّارِ بْنِ الْقِشْبِيِّ قَالَ
كُنَّا فِي الْحَمَّامِ قُبُلِ الْأَصْنَعِ فَأُظْلِمَ فِيهِ نَارٌ
فَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْحَمَّامِ إِنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ

جو بعض علمائے کبار یہ ممانعت اس وجہ سے ہے کہ قربانی کرنے والے کی محرم کے ساتھ مشابہت ہو لیکن یہ غلط ہے کیونکہ ہاں اور نہ خن نہ کاٹ کر وہ محرم کے ساتھ مشابہ نہیں ہوتا کیونکہ نہ وہ عورتوں سے پرہیز کرتا ہے نہ خود شہداء اور سب سے ہوسٹے کپڑے پہننے کو ترک کرتا ہے۔
 عانا کہ محرم ان چیزوں کو ترک کرتا ہے۔ (یہ اقوال صحیح نہیں ہے کیونکہ مشابہت مرث بعض اوصاف میں اشتراک سے ہوتی ہے مشابہت کے لیے مکمل شتراک ضروری نہیں ہے۔ سبیدی غفرلہ)
 قائل قاری منفی لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ کے نزدیک عشرہ ذوالحجہ میں قربانی کرنے والے کے لیے قربانی سے پہلے بالوں اور ناخنوں کو کاٹنے کی نصیحت ہے اور یہ ممانعت تنزیہی ہے یعنی قربانی کے یام میں بالوں اور ناخنوں کو کاٹنا مکروہ تنزیہی یا خلاف و نہ ہے اور یہی مذہب شافعی ہے۔

بَابُ تَحْرِيمِ الذَّبْحِ لِغَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى
 وَلَعْنُ فَاعِلِهِ
 غیر اللہ کی تعظیم کے لیے ذبح کرنے کی حرمت اور
 ذبح کرنے والے پر لعنت کا بیان

ہام بن واثلہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے پاس تھا، آپ کے پاس ایک شخص آیا اور کہنے لگا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم آپ سے مرگئیوں میں کیا کہتے تھے، حضرت علی رضی اللہ عنہ ناراض ہوئے اور فرمایا: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے کوئی راز نہیں بتایا جس کو اوپر لوگوں سے چھپایا ہو، البتہ آپ نے مجھے چار باتیں ارشاد فرمائی ہیں اس نے پرچھا، اسے امیر المؤمنین رو کیا یا نہیں؟ آپ نے کہا حضور نے فرمایا جو شخص اپنے والد پر لعنت کرے اس پر اللہ کی لعنت ہے اور جو شخص غیر اللہ کے لیے ذبح کرے اس پر اللہ کی لعنت ہے اور جو شخص کسی برائی کو بنا دے اس پر اللہ کی لعنت ہے اور جو شخص کسی برائی کے ممانعت کو مٹائے اس پر اللہ کی لعنت ہے۔

۵۰۹۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَسُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ يَحْيَى عَنْ مَرْوَانَ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاذٍ بَيَّةَ الْفَزَارِيِّ حَدَّثَنَا مَعْنُو بْنُ حَيَّانَ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ عَامِرُ بْنُ وَائِلَةَ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسِرُّ إِلَيْكَ قَالَ فَغَضِبَ وَقَالَ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسِرُّ إِلَيَّ تَبَيَّنَا بَيْنَهُمَا النَّاسُ غَيْرَ أَنَّهُ قَدْ حَدَّثَنِي بِكَلِمَاتٍ أَدْبَحَ قَالَ فَقَالَ مَا هُنَّ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ لَعَنَ وَالِدَهُ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللَّهِ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ أَدَّى مُحَدِّثًا وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ عَيَّرَ مَنَارَ الْأَرْضِ مِنْ

۵۰۱۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

ابو الطاهل کہتے ہیں ہم نے حضرت علی بن ابی طالب رضی

أَبُو حَالِدٍ الْأَحْمَرُ سَلِيمَانُ بْنُ حَيَّانَ عَنْ مَنْصُورٍ
بْنِ حَيَّانَ عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ قَالَ قُلْتُ لِعَلِيِّ بْنِ
أَبِي طَالِبٍ أَخِيرُ نَاسِي شَيْءٍ أَسْرَدَ إِلَيْكَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا أَسْرَدَ إِلَيَّ
نَشِئْتُ كُنْتُمُ النَّاسَ وَلَكِنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ
لَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَبَعَ بِغَيْرِ اللَّهِ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ
أَذَى مُحَدِّثًا وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ لَعَنَ وَالِدَيْهِ
وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ غَيَّرَ الْمَنَارَ.

۵۰۱۱- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ
بْنُ بَشَّارٍ (وَلَفْظُ رِ بْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ أَحَدُنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ
أَبَا سَمٍ بْنَ فِي مَرْثَةٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي لُصَيْبٍ
قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا أَحْصَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ لَعَنَ اللَّهُ بِهِ النَّاسَ كَأَنَّ
لَا مَا كَانَ فِي قَرَابِ سَيْبِي هَذَا قَالَ فَأُخْرِجَ
صَحِيفَةً مَكْتُوبٌ فِيهَا لَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَبَعَ بِغَيْرِ
اللَّهِ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ سَرَقَ مَنَارًا لَا رُحْنَ
وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ لَعَنَ وَالِدَهُ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ
أَذَى مُحَدِّثًا.

اللہ عز و جل سے کہا ہمیں وہ راز بتائیے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے آپ کو بتلایا ہے، آپ نے فرمایا حضور سے مجھے کوئی ایسی
چیز نہیں بتائی جس کو لوگوں سے چھپایا ہو لیکن میں نے آپ کو یہ
فرماتے ہوئے سنا ہے: جس شخص نے غیر اللہ کے لیے ذبح
کیا اس پر اللہ کی لعنت ہے اور جس نے کسی بدعتی کو پناہ دی
اس پر اللہ کی لعنت ہے اور جس نے اپنے والدین پر لعنت
کی اس پر اللہ کی لعنت ہے اور جس نے زمین کی مہندی
کے نشانات تبدیل کیے اس پر اللہ کی لعنت ہے۔

ابو الطفیل کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہ سوال
کیا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو کسی چیز کے ساتھ
خاص کر یہ ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ہم کو کسی ایسی چیز کے ساتھ خاص نہیں کیا جس کی خبر
اور لوگوں کو نہیں دی، البتہ میری اس تلوار کی نیام میں کچھ حکام
ہیں جو آپ نے ایک صحیفہ نکالا جس میں لکھا ہوا تھا جو شخص غیر اللہ
کے لیے ذبح کرے اس پر اللہ کی لعنت ہو اور جو شخص زمین کی (مہندی
کے) نشانات چرائے اس پر اللہ کی لعنت ہو اور جو شخص اپنے والد پر
لعنت کرے اس پر اللہ کی لعنت ہو اور جو شخص کسی بدعتی کو پناہ دے
اس پر اللہ کی لعنت ہو۔

غیر اللہ کا طعن یا غیر اللہ کے نام پر جانور ذبح کرنے کا حکم | والدین کو لعنت کرنا گناہ کبیرہ ہے، کتابا لایمان
میں اس کی مکمل وضاحت ہو چکی ہے، اور بدعت
کی مکمل بحث شرح صحیح مسلم کی جلد ثانی میں گذر چکی ہے، باقی راویوں کے لیے ذبح کرنا سو اس کے متعلق علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی
لکھتے ہیں:

غیر اللہ کے لیے ذبح کرنے سے مراد یہ ہے کہ غیر اللہ کے نام پر جانور ذبح کیا جائے، مثلاً کوئی شخص بت یا پیغمبر کے نام
پر جانور ذبح کرے یا ذبح کے وقت حضرت موسیٰ، حضرت عیسیٰ یا کعبہ کا نام لے، اس قسم کے تمام ذبیحے حرام ہیں اور یہ ذبیحے حرام نہیں
سے خواہ ذبح کرنے والا مسلمان ہو یا یہودی یا عیسائی ہو، امام شافعی نے اس کی تصریح کی ہے اور جہاں اصحاب شافعیہ کا اس پر
اتفاق ہے اور جس کے نام پر ذبح کیا ہے اگر اس کی تعظیم اور عبادت کا قصد کیا تو یہ کفر ہے اگر ذبح کرنے والے پہلے مسلمان تھا
تو اس طرح ذبح کرنے کے بعد مرتد ہو جائے گا، شیخ ابراہیم مروزی شافعی نے ذکر کیا ہے کہ بادشاہ کے استقبال کے وقت میں

تو وہ ذبیحہ حرم ہوگا تاہم یہ کفر نہیں ہے کفر اس وقت ہوگا جب وہ اس بزرگ کی تعظیم بطور عبادت کرے اور یہ مسلمان کے حال سے بہت بعید ہے کہ وہ کسی بزرگ کی بطور عبادت تعظیم کرے، اور اگر جانور کو ذبح کرے تو اس سے اس بزرگ کی تعظیم مقصود نہیں ہے مقصود تو اس جانور کے گوشت پر اس گوشت سے تیار شدہ کھانے کو نہ کرنا ہے اور جانور کو ذبح کرنا صرف اس کے گوشت کے حصول کے لیے ہے تو یہ بلا شبہ جائز ہے اور یہ ایسے ہی ہے جیسے کوئی شخص اپنے مہمان کے لیے جانور ذبح کرتا ہے اس لیے عام مسئلہ قرب کے متعلق بدگمانی نہیں کہنی جاوے اور ان کے انکار کو صحیح وجہ پر عمل کرنا چاہیے، ہاں اگر اولیاء اللہ کو ایصالِ قرب کر لے تو کوئی شخص یہ اعتدال اور صحیح طریقہ سے ہٹا ہوا ہو تو اس کو اپنی اصلاح کر لینی چاہیے وہ صرف گوشت کے حصول کے لیے ذبح کرے اور اس ذبح سے اللہ کے سوا اور کسی کی تعظیم کا قصد نہ کرے البتہ جب اس گوشت کو صدقہ کر کے اسی صدقہ کا ایصالِ قرب کرے تو اس میں اولیاء اللہ کی تعظیم کا قصد کرنا درست نہیں ہے۔



بَنبِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نَهْرٍ لَخْنَبٍ قِيلَ يَا
يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ وَمَا نَهْرُ لَخْنَبٍ قَالُوا نَهْرُ
صَدِيدِ الْأَنْهَارِ - ۱۷

کرے گا اور اگر کسی نے توبہ کی تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کرے گا
اور اگر کسی نے چرعتی بار شرب لی تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول
کرے گا اور اس نے توبہ کی تو اللہ تعالیٰ اس
کی توبہ قبول نہیں کرے گا اور اس کو نذر خبال سے جلاتے گا مگر
اگر سے جو عبد رحمان بن زید الخبال کہ ہے، غلوں نے ناپاک
وہ جنہیں کی چپ کی خبر ہے۔

گزشتہ امتوں میں شراب کے حلال ہونے اور اس امت میں شراب کے حرام ہونے کی وجہ سے
علامہ بدر الدین عینی

نشد مشروبات کی تحریم کی حرمت بالکل واضح ہے اور یہ اصل و زکیٰ رہتی ہے جس سے خطاب اپنی متعلق ہوتا ہے اور میں پرہیزگار
کا مطلب ہوتا، موقوف سے ابتدا یہ سوائے بدعتوں سے، جبکہ منع سابقہ میں نہ ہو کہیں میں فرما دیا گیا تھا، اس کا جواب یہ ہے کہ گزشتہ
متوں کی عمریں بہت لمبی تھیں اور ان کے حرام بہت ضرور تھے ان کے مہوں میں یہی قوت یافتہ رکھی گئی تھی جو تہات و تہوں
کا زور دیتی تھی، اس کے برخلاف میں میں عمریں کم ہیں اور اجسام کمزور ہیں اس وجہ سے وہ شراب کی فساد پذیر یوں ہاں دہش کر
سکتے، اس لیے ان کی اصلاحی سی میں ملتی کہ یہ شراب کھینچ کر مادی ہوتے، اور بدعتوں میں شراب کو حرام کر کے ان سے بچتی رہ
لوگ شراب کی غریبوں کا عود ملتا، اور جب دوسری امت سے اس سے حکام تدریجی مانا کیے تاکہ لوگوں پر اس کا عمل کر، دستور
نہ ہو۔ ۱۸

علامہ ترمذی، ان کی لکھتے ہیں

تحریم خمر کی مابین اور اس کے تدریجاً نازل ہونے کا بیان

سورۃ مائدہ کی آیت نمبر ۹۰-۹۱ نازل ہونے سے پہلے خمر

حرام نہیں تھی، اس کی تحریم پہلی جہی میں غزوہ احد کے بعد ۶۰۰ ہجری و غزوہ حدین تہری سنوں کے مابین میں ہوئی کہ خمر کی توجہ تدریجی
کئی حادثات کے بعد نازل ہوئی کہ چونکہ عرب کے لوگ شراب پیئے کے عادی و درہم باقی میں مسد میں سب سے پہلے یہ بت مانس میں
لوگ آپ سے شراب اور جسنے کے متعلق پوچھتے ہیں آپ
کہتے کہ ان دونوں میں بڑا گناہ ہے اور لوگوں کے بت کچھ فائدے
میں میں درہم کے ہاتھ سے ان کا گناہ دور ہوتا ہے۔
۱۹۵ ۲۱۵

جب یہ آیت نازل ہوئی تو بعض لوگوں نے شراب کو ترک کر دیا اور کہنے لگے نہیں میں ہام کو کہنے کی کوئی ضرورت تب تب
جس میں بڑا گناہ ہو اور میں دوسرے لوگوں نے شراب کو ترک نہیں کیا اور کہا جو میں کے گناہ کو ترک کریں گے وہ میں کی منفعت کو حاصل
کریں گے تب یہ آیت نازل ہوئی:

لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا
اے ایمان والو! نشہ کی حالت میں نماز کے قریب مت

۱۸۵۹ھ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ ۷۸۰ھ ترمذی میں ۲۵۹ھ، مسعودی اور محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ

۱۸۵۹ھ علامہ بدر الدین ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ ۷۸۰ھ ترمذی میں ۲۵۹ھ، مسعودی اور محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ

ما تقولون۔ (نساء ۴۲)

جاؤ، جتنی کہ تم یہ سمجھنے لگو کہ تم کیا کہہ رہے ہو۔ پھر بعض لوگوں نے شراب کو ترک کر دیا اور کہا جس چیز کی وجہ سے ہم کو غار ترک کرنی پڑے ہمیں اس کو پینے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ در بعض دوسرے لوگ اوقات نماز کے علاوہ شراب پیتے رہے حتیٰ کہ جو یہ آیت نازل ہو گئی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنصَابُ وَالْأَزْدَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوا كُلَّهُ بَعْلُكُمْ تَفْلَحُونَ (مائتہ: ۱۰) شیطان کی کام ہیں سو تم ان کاموں سے بچو تا کہ تم کا پیاب ہو سکے۔ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد شراب کلیتہً حرام ہو گئی، ابو عبیدہ نے کہا شراب کی تم یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سبب سے راسخ ہوئی ہے، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے شراب کی خرابیاں بیان کیں، اور یہ بیان کیا کہ شراب پینے سے لوگوں کی کیا حالت ہوتی ہے۔ در تہذیب سے شراب کی تحریم نازل کرنے کا وہ کہا: اَللّٰهُمَّ بَيْنْ لَنَا فِي الْخَمْرِ بَيِّنَاتٍ مِّثْلَ بَيِّنَاتِكَ۔
 سے تہذیب سے شراب کے متعلق واضح حکم نازل دے، تب یہ آیت نازل ہوئی۔

خمر اور دیگر نشہ آور مشروبات کے متعلق مذاہب فقہاء

حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عمر، حضرت ابوہریرہ، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت ابی بن کعب، حضرت انس اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم فقہاء تابعین میں سے علماء عظام، عاتق، مجاہد، قاسم، قتادہ، رحمہ بن عبد العزیز، قتادہ میں سے امام احمد، امام مالک اور امام شافعی کا یہ مسلک ہے کہ ہر نشہ آور مشروب نامہ ہے۔ در خود وہ قبیل جو اکثر حرام سے اور اس کا حکم دہی سے جو انگور کے کچے شیرہ (حب) کہ وہ مشربائے در جھاگ چھوڑ دے، کاسے اور اس کے پینے پر حد واجب ہے، اور نام بر حنیفہ کا مسلک ہے کہ اگر کچا شیرہ جب پکا یا بجائے در اس کا دو ثلث، ڈجائے اور چھوڑوں اور منقہ کا پکا مو پانی خمر اس کا دو ثلث نہ ہو، اور گندم جو جو وغیرہ کا نبیہ خمر کہ پکا یا بجائے تمام مشروبات نشہ آور ہوں تو حلال ہیں یعنی اتنی کہ مقدہ جو نشہ نہ دے وہ حلال ہے اور میں مقدہ میں یہ نشہ آور ہوں وہ حرام سے۔ در نشہ پر حد واجب ہے۔ (مسند ابی یوسف) لیکن اگر کچا شیرہ جب گانجا ہو جائے در جھاگ چھوڑ دے یا جوش دینے کے بعد اس کا دو تہائی سے کم ڈجائے یا چھوڑوں اور منقہ کا پکا یا بجائے حرام سے نہ ہو بلکہ حرام سے خمر قبیل جو اکثر کثیر کہ حضرت بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

حُرِّمَتِ الْخَمْرُ لِعَبِيدٍ وَ لِعَسْكَرٍ مِّنْ كُلِّ شَرَابٍ۔
 خمر کہ بیعت حرام کیا گیا۔ در باقی مشروبات بشرط نشہ حرام کیے گئے ہیں۔

بہر نشہ آور مشروب کے خمر ہونے اور مطہ حرام ہونے پر جمہور فقہاء کے دلائل اور ان کے جوابات

علامہ ابن قدامہ حنبلی سمجھتے ہیں:

نارعی دلیل یہ ہے کہ حضرت بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہر نشہ آور چیز خمر

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۸۵ھ، المسامع لا حکام القرآن ج ۴ ص ۲۸۶-۲۸۵، مطبوعہ منشورات دار الحرمین، ۱۳۸۷ھ۔
 ۲۔ علامہ موقوف الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۷۲۰ھ، المستقنی ج ۱ ص ۳۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

ان میں خمر حرام قطعی ہے اور باقی تین حرام ظنی ہیں، خمر کا ایک قطرہ پینا بھی حرام اور حد کا موجب ہے اور باقی تین شرابیں اگر بقدر نشہ پی جائیں تو حرام اور حد کی موجب ہیں اور اس سے کم مقدار میں حرام درج نہیں ہیں ان کی تعریفات حسب ذیل ہیں۔

خمر انگور کا کچی شیرہ جو سڑ کر جھاگ چھوڑ دے۔

طلحہ یا زرق انگور کا پکا جو شیرہ جو پکنے کے بعد دڑ نہائی سے کم تر یا سب سے اوپر نشہ آور ہو۔

سکر جس کچے یا پی میں تازہ کھجوروں کو ڈر گیا ہو، وہ پانی سڑ کر جھاگ چھوڑ دے اور اس کی مناسبت ہی ہوتے۔

نقیع الزمبیب جس کچے یا پی میں کستمش کو ڈالا گیا ہو جو پانی سڑ کر جھاگ چھوڑ دے، اور اس کی مناسبت ہی ہوتے۔

یہ تعریفات علامہ مولانا محمد شفیع رحمہ اللہ نے نظام الدین کی عبارت سے ماخوذ ہیں۔
امام محمد لکھتے ہیں:

محمد عن يعقوب عن أبي حنيفة رضى الله
عنه قال لخير حرام قليلاً وكتيراً و سكر
وهو لى من ماء تمر و نقيع زمباب و سكر
حرام مكره و الطلاء و هو لى و عنب قد من
نش من ماء العنب و ماسوى ذلك من
الشراب فلا بأس به۔^{۳۵}

امام محمد، امام برویہ سے روایت کرتے ہیں کہ
امام ابو حنیفہ نے فرمایا: خمر مطلقاً حرام ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر
اور سکر، خمر، مردوں کا کچا پانی ہے اور نقیع زمبیب یعنی کستمش کا
کچا پانی سڑ کر، جب گاڑھی ہو جائے تو مکروہ ظہری ہے
(اور اس کی حد) صاع و برہ و ہے کہ انگوروں کا شیرہ پکا جائے
اور اس کا دڑ نہائی سے کم تر ہو جائے، اور اس کے سوا ہائی مشروباً
حلال ہیں (یعنی جب نشہ آدھ نہ ہوں)

جامع منبر کی اس عبارت سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان چار شرابوں کے علاوہ - شراب عاتز ہے عہد و سنت اور نہ تو صاحب
بدیہ و مدیہ کے کشید ہیں اور بعض دوسرے فقہائے ائمہ نے اس عبارت سے جی مغالطہ کیا ہے لیکن درحقیقت امام ابو حنیفہ کے نزدیک
اس مشروب مشروب بہ قدر نشہ حرام ہے اور اس کا پینا حد کا موجب ہے اس کی باطل دل رسالت ہم نے شرعاً صحیح مسلم جلد ۱ ص ۳۲۲
۳۲۰ ص ۸۵۰ میں کر دی ہے اس بخت گرداں دیکھ جایا ہئے۔

خمر کے احکام کے متعلق دس ابکاٹ علامہ مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:
خمر میں دس وجوہ سے بخت ہے:

۳۵۔ علامہ ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۸۸۔ در مختار علی مشییر ج ۵ ص ۲۴۶ طحطا مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۰ھ
۳۶۔ علامہ امام ابی بن سنی ج ۱ ص ۱۶۱۔ درمگیری ج ۵ ص ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ شیعہ مطبعہ امیر یہ کبریٰ بلاق مصر ۱۳۱۰ھ
۳۷۔ امام محمد بن حسن شیبہ بن سنی ج ۱ ص ۸۹ کتاب النکاح ص ۱۵۴، اذیۃ القسوس ص ۱۰۰ ج ۱ ص ۱۵۰

بحث الاشرار: خمر کو سرکہ بنانے کا بیان | خمر کو سرکہ بنانے میں اہم شافعی کا اختلاف ہے اور ہمارے نزدیک خمر کو سرکہ بنانا بائز ہے کتاب البیوع میں ہم اسی کو تفصیلاً بیان کر چکے ہیں۔ نہ

غیر خمر نشہ آور مشروبات کی قیاسی مقدار کے جواز پر قرآن مجید سے استدلال | اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَوًا وَرِزْقًا حَسَنًا۔ (نحل ۶۷)
اور کھجور اور انگور کے کچھ پھل ہیں رکھ پانی میں ڈال کر
تم ان سے میہ اور اچھا رزق بناتے رہو۔

فقہ احناف نے اس آیت سے یہ استدلال کیا ہے کہ نبیذ کی غیر نشہ آور مقدار کرپیا جائے تو نہایت، کہو کہ سدنالی نے
ان چیزوں کے پیدا کرنے کو اپنے مندوب بر احسان قرار دیا ہے اور حسن کسی چیز کا ہو سکتا ہے جو عین مہرہ آیت
اس پر دلیل سے کہ جب تک نبیذ نشہ آور نہ ہو اس کا ہر قسم اور جب وہ نشہ کی حد کو پہنچ جائے تو پھر اس کا پینا جائز نہیں ہے
اس استدلال کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے، اہم و رقیقہ یعنی یہ منہ کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ نبی سے یہ حدیث روایت فرمائی کہ
کرہینہ حرام کی گویا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر۔ اور ہر مشروب میں سے نشہ آور مقدار کو حرام کیا گیا ہے، ابراہیم غفرلہ، اہم و رقیقہ
اور سفیان زوری وغیرہ کا یہ مذہب ہے کہ نبیذ جب تک نشہ کی حد کو نہ پہنچے اس کا پینا جائز ہے۔ اللہ
یز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ
وَالْأَنصَابُ وَالْأَزْدَامُ دُخَانٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَحْتَبُوهُ
لَعَلَّكُمْ تَفْذَحُونَ ۚ إِنَّمَا يَرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ
بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ ۚ يُصَدِّقُ
عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنْ صَلَوةٍ قَدْ نَتَمَّ مَسْتَهْوُونَ۔
(مائتہ و ۹۰، ۹۱)

علامہ بدر الدین عینی حنفی کہتے ہیں،
قیاس کا اتنا ضابطہ ہے کہ نشہ آور چیز کی قیاسی مقدار حرام نہ ہو، کہو کہ اللہ میں نے خمر کو حرام کرنے کی ہر وجہ بیان کی ہے کہ
خمر اللہ کے ذکر اور نماز سے روکتی ہے اور نفس و عداوت پیدا کرتا ہے اور نشہ آور مشروب کو قلیل مقدار میں پینے سے بہرہ
پیدا نہیں ہوتے، اور اگر ہم یہ ہر میت کا کاغذ کر بترقیل مقدار میں خمر بھی حرام نہیں مگر یہ ہے، لیکن ہم نے خمر کی قیاسی مقدار میں
قیاس کو چھوڑ دیا کہو کہ تمام مسلمانوں کا اسی پر جہاں ہے کہ خمر مطلقاً حرام ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر۔ عینہ خمر کے علاوہ مائے نشہ آور مشروبات
میں ظاہر آیت کا اعتبار کیا جائے گا کہو کہ ان کی قیاسی مقدار، اللہ کے ذکر سے روکتی ہے نہ نماز سے اور نہ نفس و عداوت پیدا کرتا ہے۔

۱۔ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرینی حنفی متوفی ۵۵۳ھ، درایہ، غیر یہ ص ۳۹۵-۳۹۲، مطبوعہ مکتبہ علمیہ عمان

۲۔ علامہ ابو الفضل تہاب الدین محمود آوسی متوفی ۲۰۰ھ، روح المعانی ج ۲، ص ۸، مطبوعہ دار حیات، دمشق، امروہی بیروت

۳۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، ہدایہ ج ۲، ص ۳۴۳، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ، ریاض، سعودیہ

غیر خمر نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار کی علت کے متعلق احادیث

امہ ثنائہ کے نزدیک ہر نشہ آور مشروب مطلقاً حرام ہے خواہ اس کی مقدار کثیر ہو یا قلیل، اور امام ابو حنیفہ

کے نزدیک غیر تو مطلقاً حرام ہے اور غیر کے علاوہ باقی نشہ آور مشروبات جس مقدار میں نشہ آور ہوں اس مقدار میں حرام ہیں اور اس سے کم مقدار میں حرام میں نہ بخش اور ان کا پینا حلال ہے۔ امام ابو حنیفہ کا اسناد ان احادیث سے ہے:

امام ابو حنیفہ روایت کرتے ہیں:

روحنیفۃ عن ابی عون محمد التقی عن عبد اللہ

امام ابو حنیفہ، ابو عون، ابو عبد اللہ بن شداد کے واسطے

بن شداد عن ابن عباس انہ قال حرمت خمر قلیبہ

سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ خمر کو

وکتیرھا ولسکر من کل شراب۔

مطلقاً حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر۔ ہر مشروب

میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے۔

امام ابو یوسف نے بھی اس حدیث کو امام ابو حنیفہ سے ہی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

حدث ابو بکر قال حدثنا محمد بن شرف قال

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

حدثنا مسعر عن ابی عون عن ابی شداد قال

خمر کو بعینہ حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب

من عباس حرمت الخمر بعینہ قلیبہ وکتیرھا ولسکر من کل شراب

میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے۔

اس حدیث کو امام دارقطنی نے بھی روایت کیا ہے۔

حافظ ابو الدین البیہقی ذکر کرتے ہیں:

عن ابن عباس قال حرمت خمر بعینہ لقلیل

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

منہ واکثیرھا ولسکر من کل شراب قتت عز صاحب

خمر کو بعینہ حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب

لاطراف لی لیساق ولعازہ وورد وخبز و بامانید

میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے، صاحب، عران، سنہ

ودجال بعضھا رجال لصحیو

اس حدیث کی ماہ نسائی کی طعن نسبت کی سبب تکین میں سے

اس حدیث کی سن نسائی میں نہیں دیکھا، اس حدیث کو امام طبرانی

کو متحدہ اسانید کے ساتھ روایت کیا ہے۔ بعض اسانید

کے راوی حدیث صحیح کے راوی ہیں۔

۱۔ امام ابو حنیفہ ثمان بن ثابت کوئی متروک، ۱۵۰ھ، مسند امام غفر ص ۳۵۴، مطبوعہ مسجد ائینہ سنز کراچی

۲۔ امام ابو یوسف جعفر بن ابی جیم متروک، ۱۸۳ھ، کتاب الامار ص ۲۲۰، مطبوعہ مکتبہ اتریبہ سانگلہ

۳۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن یحییٰ متروک، ۲۳۵ھ، المصنف ج ۵ ص ۱۰۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۴۔ امام علی بن محمد دارقطنی متروک، ۲۸۸ھ، سن دارقطنی ج ۲ ص ۲۵۴، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۵۔ حافظ ابو الدین البیہقی، ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۵۳، مطبوعہ دار الکتب العربیہ ۱۴۰۲ھ

ما نظر ابیہی نے اس حدیث کو سنن نسائی میں نہیں دیکھا، لیکن یہ حدیث سنن ابی یوسف میں پانچ سندوں کے ساتھ موجود ہے جن کو ہم سطور ذیل میں پیش کر رہے ہیں اور ظاہر ہے کہ یہ تقاضائے بشری سے عاقل ابیہی کا تاج ہے۔ امام نسائی روایت کرتے ہیں:

خبرنا ابو بکر بن علی قال أخبرنا القواريري قال ثنا عبد الوارث قال سمعت ابن شبرمة يذکر عن عبد الله بن عبد الله بن الهاد عن ابن عباس قال حرمت الخمر قلباً وکثیرها ولسکر من کل شراب سکر۔

امام نسائی اپنی سند کے ساتھ حضرت اس میں رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ فرما کر عینہ حریم کی گیت خواہ قلیل مگر اکثر درہ منہ دہب میں سے نشہ آور ہو کر گیا ہے۔

الخبرنا ابو بکر بن علی قال ثنا سريه بن يوسف قال ثنا هشيم عن ابن شبرمة قال حدثني لقيط عن عبد الله بن شداد عن ابن عباس قال حرمت الخمر قلباً وکثیرها ولسکر من کل شراب سکر۔

امام نسائی دوسری سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ فرما کر عینہ حریم کی گیت سے خواہ قلیل مگر اکثر درہ منہ دہب میں سے نشہ آور کر حرام کیا گیا ہے۔

خبرنا محمد بن عبد الله بن حاتم قال ثنا حماد بن حبيب بن منصور قال ثنا احمد بن حنبل قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن معمر بن عوف عن عبد الله بن شداد عن ابن عباس قال حرمت الخمر قلباً وکثیرها ولسکر من کل شراب سکر۔

امام نسائی دوسری سندوں کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ فرما کر عینہ حریم کی گیت سے خواہ قلیل مگر اکثر درہ منہ دہب میں سے نشہ آور کر حرام کیا گیا ہے۔

خبرنا الحسين بن منصور قال ثنا احمد بن حنبل قال ثنا ابو العباس قال ثنا شريك عن عيسى بن ذريح عن ابی عوف عن عبد الله بن شداد عن ابن عباس قال حرمت الخمر قلباً وکثیرها ولسکر من کل شراب سکر۔

امام نسائی پانچویں سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ فرما کر عینہ حریم کی گیت سے خواہ قلیل مگر اکثر درہ منہ دہب میں سے نشہ آور کر حرام کیا گیا ہے۔

عن ابن عباس قال حرمت الخمر قلباً وکثیرها ولسکر من کل شراب سکر۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ فرما کر عینہ حریم کی گیت سے خواہ قلیل مگر اکثر درہ منہ دہب میں سے نشہ آور کر حرام کیا گیا ہے۔

امام ابو عبد الرحمن احمد بن شیبہ نے سنن ۳۰۳، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۸۹، مشہور نور محمد کا روایت کیا ہے۔

سنن نسائی ج ۲ ص ۲۸۹، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۸۹، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۸۹

شُرَابِ لَه

میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے۔

ہم نے حضرت ابن عباسؓ کی اس روایت کے مستند کتب احادیث سے دس ترقی بیان کیے ہیں، لہذا اس حدیث کے متہور مرنے میں کوئی شبہ نہیں ہے اور اس حدیث کی بعض اسانید کے تمام راوی صحیح ہیں، بیساکہ مافظ، بیہشتی نے تصریح کی ہے کہ یہ حدیث حکا مرفوعہ ہے اس لیے فقہاء اخذت کہ اس حدیث سے یہ استدلال بالکل صحیح ہے کہ جس مشروب کی تیز منہ نہ آئے اور جس کی قلیل مقدار حلال ہے، اور اس کا پینا جائز ہے۔

جس مشروب کی تیزی سے نشہ کا فہر ہو اس میں پانی ملاسنے کے بعد اس کو پینے کا جواز

مرا اس کی قلیل مقدار کے جائز مرنے پر فقہاء اخذت نے اس سے بھی استدلال کیا ہے کہ جس بھیذ میں شدت اور فہر ہو اور وہ اس شدت کی بنا پر نشہ آور ہو اس بھیذ میں نی ٹا کر اس کی شدت کو کم کر کے در اس کی حدت کو توڑ کر پیب جائز ہے اس لیے اہل خودیوں سے اس حدیث سے اسناد و سند اور کتب صحابہ اور فقہاء رتائین سے ثابت ہے، امام محمد روایت کرتے ہیں:

امام محمد اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ بھی نشہ آور کے پاس ایک نشہ میں مدھوسہ امری رہا، گناہ حضرت عمرؓ نے اس سے مدد طلب کیا، جب وہ اپنی مدد کوئی کی وجہ سے کچھ نہ سکا تو آپ نے دروہ میں کر کے دروہ جب اس کو نوش کرتے تو اس کو کڑے لگا دنا کہ حدت نہ لے اس امر کی کے مسکرو میں بچے مرنے مشروب کو منگوا یا پھر آپ نے اس کو چکھا تو وہ بہت تیز اور سخت رہا، بعد فقا آپ نے پانی منگوا کر اس کی شدت نہ حدت کو توڑا، پھر آپ نے اس کو پیایا اور اپنے ساتھیوں نے پھر نہ لے دیا، جب اس کی تیزی اور نشہ تم پر لب آجائے تو اس کو پانی سے توڑ دیا کہ وہ امام محمد کہتے ہیں مہار اس پر عمل ہے در ہی امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔

محمد قال، أخبرني أبو حنيفة عن حماد عن
روہم بن عمر رضى الله عنه قال عرابي قد سكر
فطلب له عذرا فلبس اعياء لذهاب عقله
احبسوه فاذا صبحا ما جلدوه، ودعا بفضيلة
فضلت في اداوته، فذاقها فاذا تبين شدید
مستنقم فدعا بماء فكسره رفكان عمر رضى الله
عنه يحب الشراب الشديد (فشراب وسقى
جساده ثم قال هذا كسروء بالماء اذا
غلبكم شيطانہ قال محمد وبه فاخذ
وهو قول ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ بکہ

اس حدیث کو امام ابو یوسف نے بھی روایت کیا ہے۔

نہ اس مذہب کو امام عبد الرزاق نے بھی روایت کیا ہے۔

۱۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۸ ص ۲۴۷، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۲۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ، کتاب الاثمار ص ۱۸۳ - ۱۸۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۳۔ امام ابو یوسف یعقوب بن یزید متوفی ۱۸۲ھ، کتاب الاثمار ص ۲۲۶، مطبوعہ مکتبہ تریہ سبکدار

۴۔ امام عبد الرزاق بن حجاج صفحانی متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۹ ص ۲۲۳، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۴۰۰ھ

امام عبد الرزاق روایت کرتے ہیں:

عن مجاہد قال: عند النبي صلى الله عليه وسلم إلى السقاية سقاية زمزم فشرب من البيذ فشد وجهه ثم امر به الثانية فكسر بالماء ثم شرب منه فشد وجهه ثم امر به الثالثة فكسر بالماء ثم شرب بله

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زمزم کی پہل سے پانی پینے کا ارادہ کیا پھر آپ نے بیذ پیا اور آپ کے چہرہ پر ناگواری کے آثار ظاہر ہوئے، پھر آپ نے اس کو دوبارہ ٹھکرایا اور اس کی شدت کو پانی سے توڑا، پھر آپ نے اس کو پیا اور پھر آپ کو ناگواری ہوا پھر آپ نے تیسری مرتبہ اس کی تیزی کو پانی سے توڑنے کا حکم دیا اور پھر اس کو پی لیا۔

امام ابن ابی شیبہ نے اس حدیث کو زیادہ وضاحت سے روایت کیا ہے:

عن عكرمة عن ابن عباس قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم السقاية فقال اسقوني من هذا فقال العباس الانسقيك مما نصنع في البيوت قال لا ولكن اسقوني مما يشرب الناس قال فاتي بقدر من بيذ فذاقه فقطع ثم قال هلموا ماء فصب عليه ثم قال نود فيه مرتين او ثلاثا قال اذا اصابكم هذا فاصنعوا به هكذا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں پرآتے اور فرمایا مجھے اس سے پانی پر حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے کہا ہم آپ کو وہ بیذ پڑائیں جس کو ہم پہنے گھر میں تیار کرتے ہیں، آپ نے فرمایا نہیں مجھے وہ چیز پڑو جس کو لوگ پیتے ہیں، حضرت عباس بیذ کا ایک پیالہ لے کر آئے آپ نے اس کو چکھ کر پھر مٹھے پر ٹھکن ڈال کر فرمایا پانی لاؤ پھر اس میں پانی ملا پھر دو یا تین بار فرمایا اور زیادہ ملاؤ، اور فرمایا جب تم کو تیز لگے تو اس کو اس طرح کر دو۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے دو سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے۔

یہ امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر قال: كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فأتى بقدر من فيه شراب فقربه إلى فيه ثم رده فقال له بعض جلسائه احرام هو يا رسول الله! قال فقال رده فردوه ثم دعوا بماء فصب عليه ثم شرب ، فقال انظروا هذه الاشربة اذا اغتسلتم عليكم فاقطعوا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے سمجھے تھے آپ کے پاس ایک پیالہ ہے میں ایک مشروب رنخت صحت وال بیذ، لایا گیا، آپ اس کو منہ کے قریب سے گئے پھر واپس کر دیا، بعض مشرک اور مجلس نے پوچھا یا رسول اللہ کیا یہ حرام ہے؟ آپ نے فرمایا اس کو واپس کر دو اس کو واپس کر دیا گیا۔ پھر آپ نے اس میں دھو کر اس کو پی لیا۔ پھر آپ نے فرمایا ان مشروبات کو غور سے دیکھی کہ وہ جب پیتے ہو

۱۔ امام عبد الرزاق بن حاتم سنن متروک ۲/۱، المصنف ج ۹ ص ۲۲۶، مطبوعہ مکتبہ اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ

۲۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ سنن متروک ۲/۲۳۵، المصنف ج ۸ ص ۳۹، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۳۱۶ھ

۳۔ امام ابو بکر احمد بن حنبل بیہقی متروک ۴/۴۵۸، سنن کبریٰ ج ۸ ص ۳۰، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ طہان

متونها بالماء ۱۰

جوئی کھا رہے ہوں تو ان میں پانی ملا کر ان کی قوت کو کم کیا کرو۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے تین سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے۔ ۱۰
امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن ابی مسعود ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم عطش وهو یطوف بالبيت حول الکعبة فاستسقی خاتی بنیذ من السقاية فشمه فقطب فقال علی بذنوب زمزم فصب علیه و شرب فقال رجل حرام هو یا رسول اللہ؟ قال: لا ۱۱

حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کے گرد طواف کر رہے تھے، آپ کو پیاس لگی اور آپ نے پانی مانگا، آپ کے پاس ایک بزن سے ہینڈ ریا گیا آپ نے اس کو سونگھی اور پھر اسے پر شکن ڈال کر نہ دیا پھر اس میں زرم کا ڈول لاؤ، پھر آپ نے اس میں پانی ملا کر اس کو پی لیا، ایک شخص نے پوچھا یا رسول اللہ کیا یہ حرام ہے؟ آپ نے فرمایا:

نہیں! ۱۲
اس حدیث کو امام بیہقی نے تین سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے ۱۳ نیز اس حدیث کو امام نسائی اور امام دارقطنی نے بھی روایت کیا ہے۔

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن عمرو بن ميمون قال: قال عمر ان شرب هذا الشراب التمدید لنقطع به لحوم الابل فی بطوننا ان یؤذین فمن ساء به شیء فیمزجه بالماء ۱۴

عمرو بن ميمون کہتے ہیں کہ حضرت عمر نے کہا ہم بٹیز مشروب (ہینڈ پیئٹ) میں تاکر اس کی مدد سے ہمارے پیشوں میں جوڑوئوں کا گشت ہے وہ گل جلتے اور ہمیں اس سے تھکنا ہمارے شغل کو اس ہینڈ کی تیزی سے (نشہ کا) نشہ بدودہ میں ہیں پانی ملائے۔

اس حدیث کو امام دارقطنی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۵
امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

۱۰۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۱۳۹-۱۴۰، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۲۰۰۶ھ

۱۱۔ امام ابو بکر احمد بن محمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۸ ص ۳۰۴-۳۰۵، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۱۲۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۴۰، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۲۰۰۶ھ

۱۳۔ امام ابو بکر احمد بن محمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۸ ص ۳۰۴، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۱۴۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شیبہ نسائی متوفی ۳۸۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۹، مطبوعہ بر محمد کادی و تجارت کتب کراچی، ۱۴۰۶ھ

۱۵۔ امام علی بن عمرو دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۴ ص ۲۹۳، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۱۶۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۱۳۳-۱۳۲، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۱۷۔ امام علی بن عمرو دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۴ ص ۲۹۰، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

ہمام کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس طائف کی کشمش کا ہمینہ لایا گیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو چھو کر تیوری چھٹی اور فرمایا طائف کی کشمش کے ہمینہ میں نہت اور عدت ہوتی ہے، پھر آپ نے پانی منگا کر اس میں ڈال دیا اور فرمایا جب تم کو کوئی ہمینہ شدید لگے تو اس میں پانی ڈال کر پیو۔ سید بن مسیب بیان کرتے ہیں کہ مکہ کے قریب ثقیف کے رگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ملے، آپ نے کہا کہ لوگ اپنے ہمینہ سے کرؤ وہ لگ ایک پیار میں ہمینہ سے کرتے، آپ نے اس کو منہ کے قریب لگایا پھر پانی منگا کر اس پر دو پاتیں بھر کر پھر فرمایا اس کی تیزی کو پانی سے توڑ دیا کرو۔

اس حدیث کو امام عبدالرزاق نے جو روایت کیا ہے اسے نیز اس حدیث کو امام نسائی اور امام درقطنی نے بھی روایت کیا ہے۔ ہر چند کہ امام نسائی اور امام درقطنی نے ان میں سے بعض روایات کی اس نید کو ضعیف کہا ہے لیکن تعدد طرق و کثرت اسناد کی وجہ سے یہ روایت ماثق استدلال و تقابلی احتیاج میں اور ان روایات اور آثار سے یہ واضح ہو گیا کہ جو ہمینہ یا کوئی دوسرا دوا یا دوا کی دھب سے نشہ آور ہو اس کی لیل مقدار جائز ہے اور اس میں پانی مارا اس کو کثیر مقدار میں مینا بھی حلال ہے کیونکہ اگر یہ ناموزن ہوتا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان تیز مشروبات کو گرانے کا حکم دیتے لیکن آپ نے اس کے برعکس ان میں پانی مارا کہ ان کو استمال کرنے کی جائز دلی قرآن سے معلوم ہو کہ جو ہمینہ اپنی تیزی کی وجہ سے نشہ آور ہو اس میں پانی مارا اور اس کی تیزی توڑ کر اس کو استمال کرنا جائز ہے۔ اور یہی فقہار اخلاف کثرت کثرت اللہ کا نظریہ ہے نیز ان روایات سے یہ بھی معلوم ہو کہ جن دواؤں میں قلیل مقدار میں، مکمل تیل میں (خواہ وہ ایلوپیتیک دواؤں میں یا ہومیو پیتھک ان کا پینا جائز ہے کیونکہ وہ لوں میں، مکمل کی مقدار بہت کم ہوتی ہے ثانیاً یہ کہ دوسری دواؤں کی آمیزش کے بعد مکمل کی شدت یا مدت ختم ہو جاتی ہے صرف اس کا اتنا اثر رہتا ہے جس سے اس دوا کو طویل عرصہ تک محفوظ کیا جاتا ہے۔

جس مشروب کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار کے علاوہ ہوسنے پر فقہار اخلاف کے دلائل !
امام نسائی روایت کرتے ہیں :

- ۱۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۴۲-۴۳، مطبوعہ دارۃ الفکر بیروت ۱۴۰۶ھ
 ۲۔ امام عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۱۲۲
 ۳۔ امام عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۲۲۴-۲۲۵، مطبوعہ مکتبہ علمیہ بیروت ۱۳۹۰ھ
 ۴۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۵۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۹۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۶ھ
 ۵۔ امام علی بن عمر درقطنی متوفی ۲۴۵ھ، سنن درقطنی ج ۲ ص ۲۷۰، مطبوعہ نشر سنتہ عمان

عن عائشة قالت اشرعوا ولا تسکروا
ایم دارقطنی روایت کرتے ہیں

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ پیو اور نشہ نہ کرو۔

عن عبد اللہ بن مسعود قال یسنا نحن
نزول مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالابطن
قد کثر الحدیث وقال فیہ انی کنت نہیتکم عن
زیارة القصور فزوروها تذکروکم اخرتکم
ونہیتکم عن لعمور الاضاحی ان تأکلوها
فوق ثلاث فکلوا وادخروا ونہیتکم عن
الادعیة . وان الادعیة لا تحوم شیئا فاشربوا
ولا تسکروا۔ ۱۷

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ (ایک وادی) میں گئے، وہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ارشاد دیا تھا
ان میں یہ بھی فرمایا کہ میں نے تم کو (پیشے) قبروں کی زیارت سے منع
کیا تھا، سو اب ان کی زیارت کیا کرو یہ تم کو آخرت کی یاد دلائیں گی،
اور میں نے تم کو تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت جمع کرنے سے منع کیا تھا
سو اب تم کھاؤ اور ذخیرہ کرو، اور میں نے تم کو (چند) برتنوں کے
استعمال سے منع کیا تھا، حالانکہ برتن کسی چیز کو حلال نہیں کرتے
اب تم ان برتنوں میں پیو اور نشہ نہ کرو۔

علامہ ابوبکر رازی لکھتے ہیں:

حضرت ابوبرہ بن خیبار بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: برتنوں میں پیو اور نشہ نہ کرو؛ آپ کا یہ
ارشاد کہ برتنوں میں پیو ان مضروبات کے پینے کی طرف راہ جس سے جن کا پینا پہلے ممنوع تھا، آپ نے اس حدیث میں ان کے پینے کو
مباح کر دیا، اور یہ معلوم اور مقرر تھا کہ اس سے آپ کی مراد ان مشروبات کا پینا تھا جن کی کثیر مقدار نشہ آور ہوتی ہے کیونکہ یہ کہتا
ترجمہ نہیں ہے کہ پانی پیو اور نشہ نہ کرو، کیونکہ پانی کسی حال میں نشہ آور نہیں ہے سو اس سے ثابت ہوا کہ آپ کی مراد یہ تھی کہ جس
چیز کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار پینا جائز ہے۔ بہ کثرت صحابہ کرام سے مجیدہ شدید کو پینا ثابت ہے، بعض آثار یہ ہیں:
علقہ اور اسود بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس گئے تو انہوں نے ہم کو مجیدہ شدید پلایا۔
نسیم بن ہار بیان کرتے ہیں کہ ہم یحییٰ بن سعید قطان کے پاس کونہ میں بیٹھے ہوئے تھے وہ ہمیں مجیدہ کی تحریم کے متعلق
حدیث بیان کر رہے تھے اتنے میں ابوبکر بن عیاض آگئے انہوں نے یہ سن کر کہا: اسے رش کے خاموش ہونا اور کہا: اعمش نہ ہو ہم
نے علقہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود نے ہم کو سخت تیز مجیدہ پلایا جس کا اثر نشہ آور تھا۔

علقہ بیان کرتے ہیں کہ ایک اعرابی نے حضرت عمرؓ کے مشروب سے کچھ پی لیا تو حضرت عمرؓ نے اس کو کڑے لگائے، عربی
نہ کہا میں نے تو آپ کے مشروب سے پیا ہے، حضرت عمرؓ نے اپنے مشروب کو منگایا اور پانی ملا کر اس کی تیزی کو توڑا پھر اس سے پیو اور
فرمایا جس شخص کو اپنے مشروب کی تیزی سے نشہ دینے کا قصد ہو وہ اس میں پانی ملا لے، ابوبکر بن عیاض نے بھی حضرت عمرؓ سے اس کی
مثل روایت کی ہے اور اس روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس اعرابی کو مارنے کے بعد اس مشروب کو پیا ہے۔

۱۔ امام ابوعبدالرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۸۹، مطبوعہ دار حدیث تجارت کتب کراچی

۲۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۵۹، مطبوعہ نشر السنۃ مدین

۳۔ اس واقعہ کے متعلق امام دارقطنی نے یہ روایت بیان کی ہے: رقیۃ عائشہ مصنفہ یہ لاخطہ فرمائی۔

ڈال کر آگ پر معمولی جوش دے لیا جائے، جوش دینے کی قید اس لیے لگائی ہے کہ جس کو آگ پر پکایا نہ جائے، وہ اجماع صحابہ سے حرام ہے، یعنی کشمش یا چھاروں کو پانی میں ڈال دیا جائے اور وہ گاڑھا ہو کر جھاگ چھوڑ دے۔ چھاروں کے نبیذ کی حرمت، درحلت و فزوں کے متعلق احادیث آئی ہیں اور جب حرمت کی احادیث کو کچے نبیذ پر احادیث کی احادیث کو پکائے ہوئے نبیذ پر معمول کیا جائے تو ان میں تطبیق ہو جاتی ہے اور قمارض اٹھ جاتا ہے۔ لہٰذا کچے نبیذ کا حلال ہونا اور کچے ہوئے کا حلال ہونا فوہور کی روایت سے ظاہر الدعا میں دونوں حلال ہیں۔ سیدی غفرلہ)

مشکت اور نبیذ شدید کے حلال ہونے پر فقہار احناف کے دلائل | **مشکت** انگور کے شیرہ کو آگ پر پکایا جائے

جائے۔ (اس کی کثیر مقدار نشہ آور ہوتی ہے۔)
نبیذ شدید : کشمش یا چھاروں کے پانی کو آگ پر پکا کر گوارھا کر لیا جائے اور اس کا ذائقہ تلخ اور تیز ہو جائے (اس کی بھی کثیر مقدار نشہ آور ہوتی ہے۔)
 علامہ عسکری حنفی لکھتے ہیں :

جابر بن حصین اسدی رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے پاس حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا مکتوب آیا جس میں انھوں نے حکم دیا کہ وہ کھانے کو ہضم کرنے کے لیے مشروب مشکت پیائیں، اور حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ یہ کہتے تھے کہ میں اس کے پینے کو ترک نہیں کروں گا کیونکہ میں نے دیکھا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ خود بھی مشکت پیتے تھے اور لوگوں کو بھی پاتے تھے، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ وہ شخص ہیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فکر کی قریم کا خود سول کیا تھا، اس لیے ان کے متعلق یہ گمان نہیں کیا جاسکتا کہ میں چیز کی تحریر کو نفس قسارن شامل ہے، جبکہ انہیں لاشعور ہے کہ اس کو حضرت عمر خود بھی پیتے تھے اور لوگوں کو بھی پلاتے تھے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ مشکت پیتے تھے اور اب مشکت نہیں پیتے تھے جس کی کثیر مقدار نشہ آور ہو، کیونکہ حضرت عمر یہ کہتے تھے کہ پکانے سے نشیدن کا حصہ اور جنون ختم ہو جاتا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عمر کی نا ہضم کرنے کے لیے مشکت پیتے تھے اور مشکت اس وقت ہضم ہوتا ہے جب کہ وہ تلخ اور تیز ہو نہ کہ میٹھا ہو، اس کی دلیل دو آثار ہیں جن کو امام محمد نے اپنی کتاب میں بیان کیا ہے ان میں سے بعض یہ ہیں :

۱۔ زیادہ کہتے ہیں کہ مجھے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے، یا مشروب پلا یا کہ قریب تھا مجھے اپنے گھر کا راستہ ملتا میں نے صبح ان سے اس وقت کا ذکر کیا، انھوں نے کہا ہم نے ہمیں عجوبہ (ایک قسم کی عمدہ کھجور) اور کشمش کے نبیذ کے سوا اور کوئی چیز نہیں پانی دیکھنے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا دل اور فہم معروض اور مستم ہے، ان کے متعلق یہ گمان نہیں کیا جاسکتا کہ وہ ایسی چیز پیتے یا پلاتے ہوں گے جس کے بارے میں تحریم نازل ہو چکی ہو، حضرت ابن عمر نے زیادہ کر تیز نبیذ پلا یا تھا جس کا ان کے ذہن پر ایسا اثر ہوا کہ ان کو گھر کا راستہ ملنا مشکل ہو گیا، اس وقت کو اس طرح تفسیر کرنا ان کا مبالغہ تھا یہ نشہ نہیں تھا اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ کشمش اور کھجور کا معمولی جوش دیا ہو تیز قسم کا نبیذ پینا جائز ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ کشمش اور کھجور کا مخلوط نبیذ پینا بھی جائز ہے اس کے برخلاف بعض متشدد لوگ یہ کہتے ہیں کہ مخلوط مشروب

علی بن مسہر اپنی سند کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابو عبیدہ، حضرت معاذ بن جبل اور حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہم طلاہ پیتے تھے۔

انس بن مسہر روایت کرتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے پیٹ میں کوئی بیماری تھی، انھوں نے مجھے حکم دیا کہ میں ان کے لیے طلاہ تیار کروں اور وہ کھانے کے بعد طلاہ پیتے تھے۔

شرح بن خالد بن ولید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ شام میں طلاہ پیتے تھے۔

صاحب الاستدکار نے کہا ہے کہ ہمارے علم میں طلاہ جس شیرہ کا پکنے کے بعد ایک ثلث باقی رہ جائے، ان تمام روایات میں طلاہ سے مراد ثلث ہے، پینے کے حجاز میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، اور ان آثار سے معلوم ہوا کہ جس حدیث میں یہ ہے کہ جس کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار حلال ہے، اس حدیث میں قلیل سے دو قلیل مراد ہے جو نشہ آور ہو، تاکہ ان آثار میں تضاد نہ ہو، پس آپ نے ملاحظہ کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اکابر صحابہ مثلاً حضرت عمر، حضرت علی اور دیگر اہل بد سب ہمید پینے کو جائز کہتے تھے اسی طرح بعد کے کبار تابعین بھی ہمید کو جائز کہتے تھے مثلاً شبی اور ان کی مثل، ابراہیم نخعی اور ان کی مثل، علقمہ، اسود، ابن ہبیش، عبید اللہ بن عبد اللہ بن مسعود اور سعید بن زید و قری کے باوجود تیز ہمید پیتے تھے حتیٰ کہ ان کے رخصت ہونے کے بعد وہ دیکھ رہے تھے کہ راتوں میں عبادت پر طاقت حاصل کرنے کے لیے ہمید پیتے تھے۔

بعض جاہل لوگ تیز ہمید کو حرام کہتے ہیں اور امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ انھوں نے فقہ کو حلال کر دیا اور حقیقت یہ اعتراض امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب پر نہیں ہے بلکہ یہ اعتراض کبار صحابہ اور فقہاء تابعین پر ہے کیونکہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے اس مسئلہ میں کسی قول کو ایجاد نہیں کیا، بلکہ انھوں نے وہی کہا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب اور زائد تابعین نے کہا ہے، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت بن عمر، حضرت بن مسعود، حضرت ابن عباس اور حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہم اور علقمہ، اسود اور ابراہیم نخعی کے ہمارے میں کیا کوئی شخص یہ گمان کر سکتا ہے کہ یہ فقہاء اور زائد و غیرہ نے ہمارے تھے اور نشہ کرنے والے تھے؟ یہی وجہ ہے کہ امام داہد نجم الدین عمر نسفی نے یہ کہا ہے کہ چھوڑ دو اور کشمش کے ہمید کی علت کا اعتقاد رکھنا واجب ہے تاکہ صحابہ اور تابعین کو فاسق قرار دینا لازم نہ آئے اور امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ ہنسنت و جماعت کی علامت یہ ہے کہ چھوڑ دوں کے ہمید کو حرام نہ کہا جائے۔

علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں اسراج میں ہے کہ امام ابو حنیفہ نے کہا اگر مجھے تمام دسے زمین کی دولت دی جائے تو میں پھر بھی گھر سے میں جاتے ہوں تھے ہمید کی حرمت کا فتویٰ نہیں دوں گا کیونکہ اس سے صحابہ کو فاسق کہنا لازم آئے گا اور اگر مجھے دسے زمین کی تمام دولت دی جائے پھر بھی میں اس کو پیوؤں گا نہیں کیونکہ مجھے اس کی ضرورت نہیں پڑے۔

۱۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد طبری متوفی ۸۵۵ھ، بنایہ ۴۵۴ھ، ۳۴۴ھ، مطبوعہ مکتبہ سنن فیصل آباد

۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۴۰۰، مطبوعہ مکتبہ عثمانیہ استنبول

السابع: نوات بن جبیر رضی اللہ عنہ | ان کی حدیث کو حاکم نے مستدرک کی کتاب الفوائد میں روایت کیا اور سند کے متعلق
سکوت اختیار کیا۔

الثامن: ارید بن ثابت رضی اللہ عنہ | ان کی حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے۔

ان تمام روایات کا جواب یہ ہے کہ یحییٰ بن یحییٰ نے کہا ہے کہ یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہیں۔
اور امام احمد نے کہا ہے کہ جس حدیث کو یحییٰ بن یحییٰ نے پہچانتے ہوئے وہ حدیث نہیں ہے، ثانیاً یہ حکم منسوخ ہو گیا، ابتداء میں جب
شراب کے معاشے میں سختی کی گئی تھی تو نشہ آور مشروب کی قلیل مقدار کو بھی حرام کر دیا تھا، بعد میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
نبیذ بنانے والے برتنوں میں پینے کی اجازت دی اور فرمایا: ہوا اور نشہ نہ کر دو تو یہ حکم منسوخ ہو گیا اور بکثرت صحابہ سے تیز نبیذ کی
تخلیل مقدار کا پتہ ثابت ہے۔ یہ تمام بحث ہم نے اس سے پہلے باحوالہ بیان کر دی ہے۔ ثانیاً نشہ آور مشروب کا وہ آخری
گھونٹ حرام ہے جو نشہ لانے کا موجب ہو اور اس حدیث میں قلیل سے مراد وہی آخری گھونٹ ہے، اس کی تائید ان احادیث
سے ہوتی ہے:

امام دارقطنی، علقمہ سے روایت کرتے ہیں:

عن علقمة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال كل مسكر حرام قال عبد الله
هي الشربة التي اسكرتك

علقمہ، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت
کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نشہ آور مشروب
حرام ہے، حضرت عبداللہ نے کہا حرام وہ گھونٹ ہے جو تم
کو نشہ میں لائے۔

امام دارقطنی، ابراہیم سے روایت کرتے ہیں:

عن ابراهيم عن ابن مسعود قال كل مسكر
حرام هي الشربة التي تسكرك
شمس اللہ رضی اللہ عنہ لکھتے ہیں:

ابراہیم بن مسعود سے روایت کرتے ہیں، کہ ہر نشہ آور
(مشروب) حرام ہے، اور حرام وہ گھونٹ ہے جو تم کو نشہ میں لائے

خمر تلیل اور کثیر ہر صورت میں حرام ہے کیونکہ خمر کی قلیل مقدار کثیر کی طرح ہوتی ہے، لیکن دوسرے مشروبات (مثلاً نبیذ
وغیرہ) باوجود تیز اور گارے ہونے کے ان کی قلیل مقدار کثیر کی طرح نہیں ہوتی، اس لیے ان کی قلیل مقدار مباح ہے، البتہ جو مقدار نشہ آور
ہو وہ حرام ہے، اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ نشہ آور آخری گھونٹ یا آخری پیالہ ہوتا ہے اور اس کا حکم اس مقدار کے خلاف ہے جو
نشہ آور ہو، اس کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص نے چنہ پیالے پانی پیا پھر اس نے ایک پیالہ غریقی، تو اس پر خمر کی وجہ سے مد لازم
آئے گی نہ کہ خمر سے پہلے پینے ہوئے پیالوں کی وجہ سے، سو اس کی بھی یہی مثال ہے، اگر کسی مشروب کی کثیر مقدار نشہ آور ہوتی

۱۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد طینی متوفی ۷۸۵ھ، بنیہ ۴۵ ص ۴۴۲، مطبوعہ ملک سنٹر فیصل آباد

۲۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۴ ص ۲۵، مطبوعہ نشر المسند عمان

۳۔ سنن دارقطنی ج ۴ ص ۱۵۱

ہے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کی قلیل مقدار بھی حرام ہو جیسا کہ جنگ اور گھوڑی کے دودھ کا حکم ہے۔ حدیث میں جس سے کہ ہر نشہ اور حرام ہے یہ حکم تسلیم ہے اور اس سے مراد وہ آخری گھونٹ ہے جو نشہ آور ہوتا ہے، امام بریہ نے اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص کسی مشروب کو نشہ کے ردہ سے پیئے تو اس مشروب کی قلیل اور کثیر مقدار حرام ہے، لیکن اگر کوئی شخص کھانا یا معجم کرنے کے لیے کسی نشہ آور مشروب کی قلیل مقدار کو پیئے اس کا یہ حکم نہیں ہے اس کی نظیر چلنا ہے زنا کے قصد سے چلنا حرام ہے اور عبادت کے قصد سے چلنا عبادت ہے، اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جو یہ نشہ ہے جس کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار حرام ہے۔ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق اس سبزی پییدہ پر محمول ہے جو نشہ کا موجب ہو عواء قلیل مویا کثیر۔

علامہ ابنی ہم بیان کر چکے ہیں کہ یہ حکم تدریج میں تھا جب شراب کے معاد میں سختی کی گئی تھی، پھر اس کے بعد قلیل مقدار پینے کی زحمت دے دی گئی اور جب احادیث کو جمع کرنا ممکن ہو تو یہ اس سے بہتر ہے کہ بعض احادیث پر عمل کیا جائے اور بعض کو ترک کر دیا جائے۔

شمس، الامۃ محمد بن احمد بن حنبلہ کہتے ہیں:

بچے نبیذ کے حلال ہونے پر دلائل

چھاروں اور کچھ بھڑوں کو ملا کر نبیذ بنانے یا ان میں سے کسی ایک کا نبیذ بنانے میں کوئی خرچ نہیں ہے بشرطیکہ ان کو پکا یا جائے۔ کیونکہ کچھ بھڑ بھی چھاروں کی ایک قسم ہے، اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ بھڑوں کا پکا ہونا نبیذ حلال ہے اور اس کی جو مقدار نشہ آور ہو وہ حرام ہے، اسی طرح چھاروں اور کشمش کو ملا کر نبیذ بنانا یا کچھ بھڑوں اور کشمش کو ملا کر نبیذ بنانا حلال ہے اس نبیذ کو غیبیہ کہتے ہیں اور ہم اس کے جوڑ پر دلائل بیان کر چکے ہیں، اسی طرح شہد جوار، گندم، جو کشمش اور چھاروں میں سے ہر ایک کا نبیذ بنانا حرام ہے ان میں سے ہر ایک کا لگ بھگ نبیذ بنانا بھی جائز ہے اور ان کو ملا کر نبیذ بنانا بھی جائز ہے، چھاروں اور کشمش کے نبیذ کا حکم ہم بیان کر چکے ہیں اور باقی چیزوں کے نبیذ کے متعلق ظاہر حکم یہ ہے کہ ان کا نبیذ جائز ہے خواہ کچھ سو یا پکا۔ اور نوادر میں ستام نے، ام محمد رحمہ اللہ نے یہ روایت بھی کی ہے کہ گاڑھا ہو جانے کے بعد کچھ نبیذ پینا جائز نہیں ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خمر پانچ چیزوں سے بنائی جاتی ہے کھجور، انگور، گندم، جو اور جوار۔ اس حدیث سے یہ مراد نہیں ہے کہ ان چیزوں سے حقیقتاً خمر بنی ہے، اس سے ان چیزوں کو خمر سے تشبیہ دینا مراد ہے، یعنی ان چیزوں کی شراب کا پینا بھی خمر کی طرح حرام ہے، اور یہ بات دلیل سے ثابت ہو چکی ہے کہ چھاروں اور کشمش کا کچھ پانی اگر گاڑھا ہو تو اس کا پینا حلال نہیں ہے، اسی طرح باقی چیزوں کا کچھ پانی بھی اگر گاڑھا ہو تو حرام ہے۔ یہ نوادر کی روایت تھی، اور ظاہر روایہ کے مطابق کچھ پانی بویا جو شراب دیا ہوا سرحدت میں حلال ہے ظاہر روایہ کی دلیل یہ ہے کہ شہد، جوار اور جو حلال ہیں خواہ وہ کچھ کر متغیر ہوں یا غیر متغیر، سو گران کو پانی میں ڈال دیا جائے تو وہ پانی بھی حلال ہونا چاہیے، خواہ اس کو پکا کر متغیر کیا جائے یا نہیں، کیونکہ حکم کا تغیر اور گاڑھا ہونا حرمت میں موثر نہیں ہے۔ ان تمام دلائل کا خلاصہ یہ ہے کہ خمر نکلنے کا سبب ہوا شیرہ جو جھاگ چھوڑ چکا ہو، بعینہ حرام ہے، خواہ اس کی مقدار کم ہو

۱۔ شمس الامۃ محمد بن احمد بن حنبلہ متوفی ۲۴۱ھ، المبسوط ج ۲۲ ص ۱۷، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۔ شمس الامۃ محمد بن احمد بن حنبلہ متوفی ۲۴۱ھ، المبسوط ج ۲۲ ص ۱۸-۱۷، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ

یا زیادہ اور خسر کے علاوہ باقی نشہ آور مشروبات کو اتنی مقدار میں پینا حرام ہے جتنی مقدار میں وہ نشہ آور ہوں اور اس سے کم مقدار میں (جس میں وہ نشہ آور نہیں ہے) اس کا پینا جائز ہے۔ اس مقدار میں وہ حرام ہیں نہ نجس۔ اس تفصیل سے اس اہم مسئلہ پر بحث کرنا مقصود ہے کہ یوہیتھک اور ہرمیوہیتھک دو انہیں جن میں اکو مل استعمال کی جاتی ہے اور انکشن وغیرہ لگانے کے سلسلہ میں سپرٹ استسما ہوتی ہے اور اسی طرح پرفیوم وغیرہ میں بھی اکو مل استعمال ہوتی ہے، آیا ان کا استعمال شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں پہلے ہم دیگر اسلامی مفکرین کی آراء پیش کریں گے اس کے بعد دلائل سے اپنا نقطہ نظر واضح کریں گے۔ لیکن پہلے ہم دیگر مردودہ نشہ آور اشیاء کا حکم بیان کریں گے۔

بھنگ کا لغوی معنی اور اس کی تاثیرات کا بیان علامہ سید مرتضیٰ دہلوی بھنگ کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: بھنگ ایک مشہور برتن ہے جو اعضا کو بے حس کر دیتی ہے۔ یہ مشیش کی غیرت پر عقل کو ماذن کر دیتی ہے، جنون لاتی ہے، دم، چوں اور دودوں میں سکون مہیا کرتی ہے۔ لے شیخ مہد الحق محدث دہلوی بھنگ کے نقصانات بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں

بعض حکماء نے بھنگ کے دنیوی اور دینی نقصانات کی تعداد ایک سو بیس تک گنوتی ہے یہ تلکرات اور اندیشوں کو جہم دیتی ہے۔ جسمانی رطوبتوں کو خشک کر دیتی ہے۔ درجہ گرمیوں کی آماجگاہ بنا دیتی ہے، دیوانے اسلام کے مشہور طبیب عسکری بن زکریا نے کہا بھنگ کو کھانا دوسر کا حادث ہے، منی کو خشک کر دیتا ہے، تلکرات، عمل صالح، دق، سل، طلت اشباح (منقولیت)، سستی اور چانک موت آنے کا سبب ہے۔ بعض حکماء نے کہا کہ شراب کے تمام نقصانات مشیش میں موجود ہیں، بھنگ نشہ آور ہے اور عقل کو برباد کرتی ہے۔ اس سے گھٹنگ کا ترازن بگڑ جاتا ہے اور دل میں پریشانی رکھنے والی باتیں زبان پر جاتی ہیں اور لباس بن یحیہ نے کہا کہ یہ بات یہ ہے کہ بھنگ شراب کی طرح نشہ آور ہے کیونکہ اس کے کھانے سے نشہ اور دماغی فزولاق ہو جاتا ہے۔ لے

بھنگ کے شرعی حکم میں مذاہب فقہاء علامہ بدر الدین عینی صنفی لکھتے ہیں: تاج الشریعہ نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص لاعلمی میں بھنگ پیے اور اسی حال میں اپنی بیوی کو طلاق دے دے تو اس کی طلاق واقع نہیں ہوگی، لیکن اگر کوئی شخص مدراً بھنگ پیے اور نشہ میں طلاق دے دے تو اس کی طلاق واقع ہو جائے گی، صاحب الحمید نے کہا یہ تفسیر، ام، برصیقہ محمد رشاد سے منقول ہے نیز صاحب الحمید نے بیان کیا کہ بھنگ کا نشہ حرام ہے اور بھنگ کے نشہ میں دی ہوئی طلاق واقع ہو جائے گی۔ شیخ الاسلام خواجہ غلام غفران نے اپنی شرح میں لکھا ہے کہ مستور نیا اور بھنگ کو علاج کی غرض سے قلیل مقدار میں کھانا جائز ہے، اور اگر وہ مقدار سے زیادہ اور عقل کو ذرا سدا کرے تو پھر اس کا کھانا حرام ہے۔ لے علامہ ابن مابین شامی صنفی لکھتے ہیں:

بحر ملاحظہ کی کتاب الطلاق میں لکھا ہے کہ: اگر کوئی شخص ضرورتاً بھنگ کے قصد سے بھنگ یا افیون کھائے اور اس کی عقل ماذن ہو جائے تو اس کی دی ہوئی طلاق واقع ہو جائے گی، کیونکہ یہ معصیت ہے اور اگر اس نے علاج کی غرض سے بھنگ یا افیون کھائی تو اس کی دی ہوئی طلاق واقع نہیں ہوگی، کیونکہ اب ن کو کھانا معصیت نہیں ہے، افقہ القدر میں بھی اسی طرح ہے، اس عبارت میں یہ تصریح ہے کہ بھنگ غرض علاج

لے۔ علامہ سید محمد رفیع حسینی زبیدی صنفی مترقی ۲۰۵ء، تاج العروس ج ۲ ص ۱۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت

لے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی مترقی ۱۰۵۲ء، اشعۃ اللمعات ج ۳ ص ۲۹۸، مطبوعہ مطبعہ تہجی کار لکھنؤ

لے۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمد بن محمد عینی مترقی ۸۵۵ھ، بانیہ ج ۲ ص ۳۳۶، مطبوعہ ملک سنز فیصل آباد

کے جنگ یا فیون کھا تا حرام ہے اور بزازیم میں کھا ہے کہ اس علت سے معلوم ہوا کہ علاج کی غرض سے جنگ اور فیون کا کھنا جائز ہے۔ (ابو الراضی کی عبارت ختم ہوئی۔ بلا سبب لغائق میں بھی اس تفصیل کو کہنے کے بعد اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ جنگ کی کثیر اور نشہ اور مقدار کو استعمال کرنا مطلقاً حرام ہے اور اس کی قلیل مقدار کو بطور بہو و لہب کے استعمال کرنا بھی حرام ہے اور اگر اس سے نشہ ہو گیا اور نشہ میں طلاق دے دی تو طلاق واقع ہو جائے گی اور تیس مقدار کو بغرض علاج۔ استعمال کرنا جائز ہے اور اگر اس سے نشہ ہو گیا اور نشہ میں طلاق دے دی تو وہ طلاق واقع نہیں ہوگی۔ ۱۷ علامہ درویر مائلی لکھتے ہیں:

حشیش، فیون اور جنگ ظاہر ہیں کیونکہ یہ جامد چیزیں ہیں اور ان کو استعمال کرنا حرام ہے کیونکہ یہ عقل کو معطل کر دیتی ہیں، البتہ ان کا بدن میں خارجی استعمال جائز ہے۔ ۱۸ علامہ صادی مائلی اس کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

خلاصہ یہ ہے کہ جو چیز عقل کو بے کار کر دے وہ مسکر (نشہ آور) مرقی ہے، اور جو اس کو سٹا دے اور کیفیت و سرو پیدا کرے اس کو غدر (مسکن) کہتے ہیں، پہلی چیز نجس اور حرام ہے اور دوسری چیز ظاہر اور حرام ہے۔ ۱۹ ہر چند کہ علامہ درویر مائلی اور علامہ صادی مائلی نے جنگ اور حشیش وغیرہ کے کھانے کو مطلقاً حرام کہا ہے لیکن علامہ دسوقی مائلی نے یہ لکھا ہے کہ ان کو بہ مقدار نشہ کھا تا حرام ہے اور اس سے کم مقدار میں کھانا جائز ہے، علامہ دسوقی مائلی لکھتے ہیں:

حشیش، برش (لکب قسم کی گوس)، اور فیون مہلکات (مسکن شیا) میں سے ہیں، علامہ قرانی کی ہی تحقیق سے اور یہی مختار ہے، اس کے بعد مہلکات علامہ قرانی نے ان کو نشہ آور قرار دیا ہے، ان کی جو مقدار عقل کو مائل نہ کرے، اس کا استعمال جائز ہے۔ ۲۰ علامہ دسوقی کی یہ عبارت نقباء احسان کے نظریہ کی موید ہے۔

علامہ شربینی شافعی لکھتے ہیں:

ماہد اشیا میں سے جو چیز عقل کو زائل کر دے اس کے استعمال پر حد نہیں ہے جیسے جنگ اور حشیش کیونکہ ان میں کوئی قوت سے نہ سرو اور ان کو کم مقدار میں پینا زیادہ مقدار میں پینے کا محرک نہیں جوتا۔ البتہ ان میں تیزی ہے۔ ۲۱ علامہ یحییٰ بن شرف نردوسی شافعی لکھتے ہیں:

قال الدؤیانی والنبات الذی یسکر ولیس فیہ تدۃ مصریۃ یحرم کلہ وراحد علی کلہ قال
علامہ ردیانی نے کہا ہے کہ جو چڑی بوٹی نشہ آور ہو اور سرور لانے والی نہ ہو، اس کا کھانا حرام ہے اور اس کے کھانے

۱۷۔ سید محمد امین ابن عابدین شامی حقی متونی ۱۳۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۴۰۵-۴۰۴، مطبوعہ مطبع عثمانیہ فیصل آباد

۱۸۔ علامہ ابوالبرکات احمد بن محمد درویر مائلی، الشرح الصغیر علی اقرب المر ج ۲ ص ۴۰، مطبوعہ دار المعارف مصر، ۱۳۸۴ھ

۱۹۔ علامہ احمد بن محمد صادی مائلی متونی ۱۳۱۳ھ، حاشیۃ الصادی علی شرح الصغیر ج ۱ ص ۴۰، مطبوعہ دار المعارف مصر، ۱۳۸۴ھ

۲۰۔ شیخ شمس الدین محمد بن حنفہ دسوقی مائلی، حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر ج ۱ ص ۵۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۲۱۔ علامہ محمد شربینی شافعی، الخیاب من قرن، المشرع المحتاج ج ۳ ص ۱۸۰، دار احیاء التراث العربی بیروت

و یجوز استعمالہ فی الدوا وان اخفی الی
اسکر مالہ یکن منہ بد قال وما یسکرمہ غیرہ ولا
یسکرمہ نفسہ ان لم ینتفع بہ فی دوا وغیرہ فهو
حرام وان کان ینتفع بہ فی الدوا ویحل الدوا
بہ واللہ اعلم۔ ۱۷

دائے پر صد نہیں ہے اور یہ کہا کہ دوا میں اس کا استعمال کرنا
جائز ہے خواہ اس سے نشہ پیدا ہو، بہر حال اس دوا کے سوا اور
کوئی چارہ کار نہ ہو، اور جو بڑی بڑی جہتہ نشہ دیتی ہو لیکن
دوسری چیز کے ساتھ مل کر نشہ دیتی ہو، اگر اس سے کسی دوا میں
فائدہ حاصل نہ کیا جائے تو وہ اور دوسری چیز حرام ہے اور
اگر اس سے کسی دوا میں فائدہ حاصل کیا جائے تو جائز ہے

علامہ نووی نے علامہ رویان کی یہ عبارت ردضہ الطہیین میں بھی نقل کی ہے۔ ۱۸

شیخ عبدالمکرم محدث دہلوی لکھتے ہیں:

ایا حرام است قلیل کسکر میارد، تصریح کردہ است
نووی در شرح مہذب کہ حرام نیست، کل قلیل از حشیش زلی
تو (پوشیدہ نمائند کہ این شکل شرور بہ مذہب شافعیہ بر قول
کے کہ گردید از ایشان کہ دے مسکر است و حالانکہ نزد
ایشان ہر چہ کثیر دے مسکر باشد قلیل دے حرام است ۱۹

بھنگ کی قلیل مقدار جو نشہ آدینہ مرآباد حاصل ہے
یہ نہیں، علامہ نووی نے شرح المہذب میں تصریح کی ہے کہ
حشیش کی قلیل مقدار کھانا حرام نہیں ہے، اور یہ بات مخفی
نہ ہے کہ مذہب شافعی کا قاعدہ یہ ہے کہ جس چیز کی کثیر مقدار
نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار حرام ہے، تو جن شافعی علماء کے
نزدیک بھنگ نشہ آور ہے، ان کے نزدیک اس کی قلیل
مقدار کیسے جائز ہوگی؟

غالباً حضرت شیخ عبدالمکرم محدث دہلوی رحمہ اللہ نے خود شریعت المہذب کو نہیں دیکھا اور کسی کا حوالہ دیکھ کر علامہ نووی
کی طرف یہ منسوب کر دیا کہ وہ بھنگ کی قلیل مقدار کو شرح المہذب میں جائز لکھتے ہیں، حالانکہ علامہ نووی شافعی نے شرح المہذب
اور ردضہ الطہیین دونوں کتابوں میں یہ لکھا ہے کہ نشہ آور جو بڑی بڑی مقدار حرام ہے البتہ اضطراب کی صورت میں بطور دوا اس
کا استعمال جائز ہے اور یہ ایک ٹک بات ہے۔

م نے حضرت شیخ کی اس عبارت کی اس لیے وضاحت کی ہے کہ کوئی شخص اس عبارت کو پڑھ کر فقہ شافعیہ کے مسلک
کے لئے بی غلط فہمی کا شکار نہ ہو جائے۔
شیخ ابن تیمیہ حنبلی لکھتے ہیں:

جو حشیش نشہ آور ہو اس کے پینے پر مد واجب ہے، اور صحیح قول یہ ہے کہ یہ نجس ہے، کیونکہ جس طرح انگور کی کچھ
شراب نشہ دیتی ہے (یعنی غیر) اسی طرح یہ بھی نشہ دیتی ہے، بر خلاف اس چیز کے جو نشہ نہ دے بلکہ صرف عقل کو، ورنہ
کہ دے جیسے بھنگ اور جس شخص نے یہ گمان کیا کہ حشیش نشہ نہیں دیتی بلکہ بنیر لذت کے صرف عقل کو مائل کرتی ہے اس

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن حنفیہ شافعی متوفی ۹۷۱ھ، شرح المہذب ج ۹ ص ۳۷، مطبوعہ دارالفکر بیروت

۱۸۔ ردضہ الطہیین ج ۳ ص ۲۸۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۴۰۵ھ

۱۹۔ شیخ عبدالمکرم محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، اشعۃ اللمعات ج ۲ ص ۹۹، مطبوعہ مطبعہ تہجد کمار لکھنؤ

نے حشیش کی حقیقت کو نہیں جانا، کیونکہ اگر حشیش میں لذت نہ ہوتی تو لوگ اس کو کیوں کھاتے؟ البتہ بھنگ اس کے خلاف ہے، کیونکہ اس میں کوئی لذت نہیں ہے اور شارع نے لذت دینے والی حرام چیزوں اور لذت نہ دینے والی حرام چیزوں میں فرق کیا ہے اول میں حد لازم کی ہے اور ثانی میں تعزیر اور حشیش پہلی قسم سے ہے اور بھنگ دوسری قسم سے ہے۔

نیز شیخ ابن تیمیہ منہج لکھتے ہیں:

ہر وہ چیز جو عقل کو زائل کر دے وہ حرام ہے خواہ اس سے لذت اور سرور حاصل نہ ہو، کیونکہ مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ عقل کو مآوون کرنا حرام ہے، البتہ بھنگ کی اتنی مقدار جو نشہ دے عقل کو ناقص کرے، اس میں تعزیر ہے۔

علامہ سید مرتضیٰ نے مزید حشیش کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

حشیش ایک قسم کی سوکھی ہوئی گھاس ہے، بعض لوگوں نے کہا سبز گھاس کو حشیش کہتے ہیں لیکن

یہ صحیح نہیں ہے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی حشیش کے متعلق لکھتے ہیں:

حشیش، بھنگ کے علاوہ ایک قسم کی گھاس ہے، یہ ہلکے پن کی ہوتی ہے، لیکن اعضاء کو بے حس کر دیتی ہے اور سستی اور کالی پیدا کرتی ہے اور اس کی تاثیر ت مذہوم میں، اس لیے اس کے کھانے کے حرام ہونے پر متاخرین کا اجماع ہے۔

علامہ دشتستانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

گر نشہ آور چیز مشروبات کی منہج سے نہ ہو تو ہر وہ چیز جو حشیش کی طرح اس کے کھانے والے کو، دیبا سزا دی جائے گی، لیکن اس میں حد نہیں ہے، اس کی ظہارت میں عین احوال میں من کو قرتی نے ذکر کیا ہے، کیونکہ نشہ سے مردہ کیفیت ہے جس سے عقل خاسر ہو جائے، اور اس سے عین عقل ناسد ہو جاتی ہے، اسی طرح بھنگ بھی حرام ہے خواہ اس میں لذت نہ ہو۔

شیخ ابن تیمیہ حنبلی لکھتے ہیں:

حشیش حرام ہے خواہ وہ نشہ دے یا نہ دے، حشیش کی جو مقدار نشہ آور ہو اس کے حرام ہونے پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے، اور جو شخص اس کو حلال کہے اس سے توبہ طلب کرنی چاہیے اگر توبہ کرے تو فیہا ورنہ اس کو بطور مرتد قتل کرنا لازم ہے، اس کی ناز جنازہ پڑھی جائے گی نہ اس کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا جائے گا، اور اگر کوئی شخص اس کو عبادت سمجھے اور کہے کہ یہ ذکر و فکر میں معاون ہے، جیسا کہ آج کل کے بنوئی درویش جو مزارات پر بیٹھ کر بھنگ پیٹے ہیں پرس کے دم لگاتے ہیں اور حق ہو کے نعرے بلند کرتے ہیں، تو یہ اللہ کے دین پر بڑی جرات ہے، یہ ہر نصاریٰ کے دین میں ہے وہ لوگ شراب کو عبادت سمجھ کر پیٹے ہیں یہ فاحش کو عبادت بنا دیتا ہے، قرآن مجید میں ہے:

وإذا فعلوا فاحشہ قالوا وجدنا علیہا آباءنا

جب یہ لوگ کوئی بے حیائی کا کام کرتے ہیں تو کہتے

۱۔ شیخ ابوالعباس نقی الدین احمد بن تیمیہ حنبلی متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاویٰ ج ۲۲ ص ۱۹۸، مطبوعہ سعودی عرب

۲۔ مجموع الفتاویٰ ج ۲۲ ص ۲۱۱

۳۔ علامہ سید محمد مرتضیٰ عینی حنفی زبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس ج ۲ ص ۲۹۸، مطبوعہ المطبعة الخیرہ ۱۳۰۶ھ

۴۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، بنایہ ج ۲ ص ۲۳۶-۲۳۷، مطبوعہ ملک اینڈ سنٹر فیصلہ

۵۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتستانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال ج ۵ ص ۳۳۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

وَاللّٰهُ اَمْرًا جَعَلَ اَنْ يُّنْفِخَ بَاسْمِ الْغَفْصَةِ
اَتَقُولُوْنَ عَلَى اللّٰهِ مَا لَا يَعْلَمُوْنَ

(ع. اف. ۲۸۰)

یہ یہ جیسے باپ دادا سے ہوتا آیا ہے اور اللہ نے ہم کو
اس کا حکم دیا ہے۔ آپ کیسے کہ اللہ تعالیٰ سب چیزوں کا حکم نہیں دیتا۔
کیا تم اللہ پر ایسی باتیں لگاتے ہو جو تم نہیں جانتے۔

اور جس شخص نے یہ جان لیا کہ یہ حرام ہے اور پھر اس کی حرمت کا اقرار نہیں کیا وہ کافر اور مرتد ہے۔
افیون کی تعریف اور تحقیق | افیون (راغیم) یہ غلظت پرانی زبان سے ماخوذ ہے۔ افیون اس خشک شدہ لمبے و دراز عرق کا نام ہے
جو پوست (خشخاش) کے کچے ڈونڈے سے نکالا جاتا ہے۔ مسلمانوں کے زمانہ میں افیون
مبنی ضروریات کے لیے اور بطور مندراستہ کی بات تھی، بالائی مصر میں پوست کی کاشت بہت قدیم زمانہ سے ہوئی تھی ساتویں صدی
ہجری و تیسری صدی عیسوی میں بہترین افیون بونچے میں تیار کی جاتی تھی جو ابھوٹ کے جنوب میں ہے۔ پوست کی کاشت اور
افیون کی تیاری کا کام مصر میں اسی صدی میلادی کے اوائل تک فروغ پر رہا۔ ایشیائے کوچک میں پوست کی کاشت کا رواج
عیسوی جنگوں کے بعد عام ہوا اور ترکوں کے عہد میں اس پر دس کروڑ ہزار کے قریب وجود کی آب و ہوا خصوصیت سے بہت
اس آئی چنانچہ اس شہر کا رت ہی افیون فرومسا۔ ہو گیا۔ پھر تیسویں صدی میلادی تک پوست کی کاشت اور افیون کی تیاری اور
برآمد کامرکہ جاری رہا۔

ایران اور ترکی میں افیون کو تریاق (دافع زہر) بھی کہتے ہیں۔ یزد اور اصفہان سے افیون ہندوستان و ترکی کو ہر گز
لی جاتی تھی۔ افیون نے ہندوستان میں خاصہ اہم کر دار ادا کیا یہاں ان ڈونڈوں کو جن سے افیون نکالی جاتا ہے پوست کہتے
ہیں۔ اور انھیں جو خشک کر عرق نکال لیا جاتا ہے۔ افیون تیار کرنے کا علم، بن چین کو ازمنہ و سلی کے ہندوستان سے حاصل
ہوا۔

علامہ ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:

افیون خشخاش کا عرق ہے، اگر کوئی شخص مسلسل پانچ دن افیون کھائے تو اس کا عادی ہو جاتا ہے، اور اس کو چھوڑنے
سے اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ یہ ہم میں ایک سولہ گز دیتی ہے جو افیون کے سوا اور کسی چیز سے نہیں بھرتا۔
افیون کا شرعی حکم | افیون نشہ آور ہے اور اعضاء کو سست اور اعصاب کو زہید کر دیتی ہے، اور ہر چیز جو نشہ آور
ہو اور اعضاء کو سست اور زہید کر دے اس کو کھانا یا پینا حرام ہے۔
امام ابو داؤد و روایت کرتے ہیں:

عن امر مسلمة قالت نهى رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن كل مسكر ومفتور

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر نشہ دہنے والی اور عفا کر دھند کرنے
والی چیز سے منع فرمایا ہے۔

۱۔ شیخ علی الدین حمدی ترمذی ۲۸۰، مجموعہ، بغدادی، ج ۳۲ ص ۲۱۱-۲۱۰، مطبوعہ سعودی عربیہ

۲۔ اردو دائرۃ المعارف الاسلامیہ ج ۳ ص ۲۰۳، مطبوعہ لاہور، ۱۳۹۰ھ

۳۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی ترمذی ۲۵۲، رد المحتار ج ۵ ص ۴۰۵، مطبوعہ مطبعہ ثنائیہ استنبول ۱۳۲۰ھ

۴۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث ترمذی ۲۰۵، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۶۳، مطبوعہ مطبعہ مقبلی پاکستان احمد، ۱۴۰۵ھ

اس حدیث کو امام احمد نے بھی حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے۔ ۱۰۰

علامہ علاؤ الدین الحسکفی حنفی لکھتے ہیں:

افیون کھانا حرم ہے کیونکہ یہ عقل کو فاسد کرتی ہے اور اللہ کے ذکر اور نماز سے روکتی ہے، لیکن اس کی خدمت غم سے کہ ہے سو اگر کسی نے افیون کھا تو اس پر حد نہیں ہوگی خواہ اس کو افیون سے نشہ ہو گیا ہو، بلکہ اس کو حد سے کم تیزیر لگانا جائز ہے۔ ۱۰۱

علامہ ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:

ہنگ اور متھو نیا کر علاج کی غرض سے کھانا ہانڑ سے اور اس سے زیادہ حرم ہے، اسی طرح دیگر ہامد اشیا جو عقل کو فاسد کرتی ہیں ان کو علاج کی غرض سے اتنی مقدار میں استعمال کرنا ہانڑ سے جس سے نفع ہو اور اس سے زیادہ مقدار میں استعمال کرنا ہانڑ نہیں ہے جو نقصان کا باعث ہو۔ ۱۰۲

سکون اور دواؤں کا شرعی حکم | سکون اور دواؤں سے قی، دن، رات، دپام، دالیم، ہریم اور تفرانی وغیرہ کو بھی مرض کی حالت میں ڈاکٹر کے مطابق استعمال کرنا جائز ہے۔ بے غم، بے چینی، مایوسیا اور دیگر دماغی امراض میں ان ادویہ کا استعمال صحیح ہے لیکن ان دواؤں کو بطور عادت یا نشہ استعمال کرنا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح رکت اور میٹھوس کا استعمال جائز نہیں ہے کیونکہ یہ تمام دوائیں وقتی طور پر اعصابی میجان کو دور کرتی ہے لیکن ان کے مابعد اثرات زندگی اور صحت کے لیے بہت مضر ہیں سکون اور ادویہ استعمال کرنے سے نفس کے پیچھے نہ دیر ہو جائے ہیں اور خیر علم ہیں اس پر عمل جاری ہوتا ہے۔

تباکو نوشی کی تائید | کوئیں نے صحت امریکی سے یہ روایت کیا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ تباہ ہو گیا۔ ۱۰۳

تباکو نوشی کی تائید | کوئیں نے صحت امریکی سے یہ روایت کیا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ تباہ ہو گیا۔ ۱۰۳

چونکہ اس کے اثرات پر کوئی تحقیق نہیں ہوئی تھی لہذا اس کا استعمال عام ہونا چاہیے اور کسی جانب سے کوئی اعتراض نہ ہو۔ اس وقت تقریباً ... کاشت کار صحت امریکی میں اس پر دے کہ کاشت کرتے ہیں۔ آمدنی کا حساب ملین شروع میں کیا جاتا ہے۔ امریکی میں تباکو کی صنعت ایک بڑی صنعت ہے۔ اگر صرف ان سگریٹوں کو جو امریکی میں سال بھر استعمال ہوتی ہیں ایک

۱۰۰۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۴ ص ۳۰۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

۱۰۱۔ علامہ علاؤ الدین الحسکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۵۰۵، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۱۰۲۔ علامہ سید ابن العین بن عابدین شامی متوفی ۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۵۰۴، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

ساتھ رکھ کر جوڑا جائے تو یہ نوبارک سے منہ نہ ٹک کے فاسے کو گیارہ ہزار چھ سو اسی مرتبہ گھیر سکتی ہیں۔

تبہ کو نوشی کے نقصانات

تبہ کو نوشی بمقابلہ وزن :- بھاری بھر کم تبہ کو نوشیوں کی تعداد ان لوگوں سے کم ہے جو تبہ کو نوشی نہیں کرتے مگر مرثے ہیں۔ تبہ کو نوشی وزن بڑھنے سے روکتی ہے۔ مگر یہ ضروری نہیں کہ تبہ کو نوشی چھڑ کر مرثا ہوا جائے۔

ذکام :- ایک سگریٹ پینے سے بدن میں تقریباً ۵ ڈگری حرارت کم ہو جاتی ہے۔ خون کی نایاں سکڑتی ہیں۔ کیسین کی سہائی کم ہو جاتی ہے جس سے ذکام ہونے کا خطرہ بڑھ جاتا ہے۔ دماغ کے چل کر مغز و دنیہ بھی ہو سکتا ہے۔

تبہ کو نوشی بمقابلہ زندگی :- جو تبہ کو نوشی نہیں کرتے ان کے مقابلہ میں تبہ کو پینے والوں میں موت زیادہ پائی گئی ہے۔ یہ شرح اموات ٪ ۷۰ نااندی ہیں۔

جب نگوین خون میں مل جاتی ہے تو دل کی دھڑکنیں تقریباً ٪ ۴۰ بڑھ جاتی ہیں۔ نگوین کے نشہ اور اثرات کو ختم کرنے کے لیے بدن کو شکر زیادہ بدنی پڑتی ہیں۔ ڈاکٹر لانس نے جنہیں دوبارہ نزل پرائزل چکا ہے تحقیق سے بتایا ہے کہ اگر آپ دن میں بیس سگریٹیں پیتے ہیں اور آپ کی عمر پچاس سال ہو تو آپ جان میں کہ آپ کی حالت ۵۸ سالہ بڑے جیسی ہوگی جو سگریٹ نہیں پیتا۔ گریٹر سگریٹ آپ کی زندگی میں سے ۱۲، ۱۴ منٹ کی کمی کرتی چلی جاتی ہے۔

معلوم ہوا کہ سگریٹ نوشی سے جو نگوین جاسے اندر جاتی ہے۔ وہ ہلکے بدن میں کریسٹروں کی بڑی مقدار پیدا کرتی ہے۔ سگریٹ نوشی سے بدن کے اندر پیدا ہونے والے نشہ اور فاضلہ شائے میں جمع ہوتے رہتے ہیں اس سے تبہ کو نوشیوں کے ان متانے کے کینسر کا خطرہ بڑھ جاتا ہے۔

اگر آپ کی عمر تیس سے پچاس سال کے درمیان ہے۔ اور آپ سگریٹ بھرت پیتے ہیں تو ان کے مقابلے میں جو سگریٹ نہیں پیتے آپ کی زندگی کو ۸۶٪ موت کا خطرہ لاحق ہو سکتا ہے۔

مریکہ کے سرجن جنرل کا دعویٰ ہے کہ سگریٹ پینے والوں کی بڑی تعداد سگریٹ پینے والوں کے مقابلے میں خون کی شریانیں سکڑنے، پیسپیٹروں کے کینسر، کینسر، دماغ، اور امراض قلب سے مرنے لگتی ہے۔

آپ کی ہر میاری سگریٹ کے کش میں کاربن مونو آکسائیڈ اور ہائیڈروجن سائینائیڈ ہوتا ہے۔ یہ ورنز گیسوں زہریلی ہیں۔ یہ درمیں کہ نگوین ایسا زہر ہے جو کینسر کو جنم دے مارنے کے لیے استعمل ہوتا ہے۔

نگوین ایک قسم کی تحریک دیتی ہے اور ہمد میں بھی ڈپریشن کا باعث بنتا ہے۔ اس کے باعث جو شکر بدن میں بنتی ہے۔ اور اثرات اعصاب پر مرتب ہوتے ہیں وہ بھوک کو ختم کر دیتے ہیں تاہم اس کو چھوڑنے کے بعد بھوک پھر چپکھٹتی ہے (سگریٹ نوشی چھوڑیے، ص ۱۲-۹، مطبوعہ کراچی)۔

تبہ کو نوشی کے نقصانات کے متعلق جدید تحقیق

اگر یہ کہا جائے سگریٹ نوشی ایک خوبصورت اور میٹھا زہر ہے تو بے جا نہ ہوگا! آج کل زیادہ تر اموات بڑے راست تبہ کو نوشی سے ہیں۔ امریکہ اور برطانیہ کے سائنس دان برہنہ برہنہ تبہ کو نوشی پر تحقیقات کے بعد اس نتیجے پر پہنچے کہ ۹۰ فیصد اموات پیسپیٹروں کے سرطان سے۔

۶۵۔ فی عدد دل کے امراض سے۔

۵۔ فی سہ دے اور نظام تنفس کی خرابیوں سے واقع ہوتی ہیں۔

وطن عزیز میں ایک تحت ط. انداز سے کے مٹا ہی تھر سال پانچ سے دس لاکھ افراد سگریٹ نوشی کی بھینٹ چڑھ جاتے ہیں۔
برٹنیر میں سر سال چالیس ہزار افراد جو ساتھ ہی سے کٹر رکھتے ہیں، سگریٹ نوشی سے موت کے منہ میں چلے جانے ہیں اور
جو زندہ بچتے ہیں وہ درد سر، مانتھنے کی کمزوری، سکستہ فالج، سبے خرابی، دیورگی، کھنسی و مہ اور یرقان جیسی مہلک بیماریوں کا
نکارہ رہتے ہیں۔

آج کل ساری دنیا میں تہا کو نوشی کے غول شور و غوغا مچ رہا ہے۔ سگریٹ نوشی کے منفرد اثرات پر جو تحقیقات موری
 میں ان میں روز بروز اضافہ ہونا چاہ رہا ہے۔ جدید سائنسی تحقیق کے مطابق سگریٹ نوشی سے جگر بہت زیادہ متاثر
 ہوتا ہے۔ سگریٹ کے تباہ کن اثرات دھوئیں میں بائیس ڈیوس تک ریڈ، کاجن موز و کسانڈ اور دوسے پانچ فی صد کوجین کی زیادہ
 مقدار استعمال کرنے سے دانت زرد ہو جاتے ہیں اور جیسے جیسے اسے ساتھ ساتھ قوت ذائقہ متاثر ہونے کا بھی خطرہ رہتا ہے اس
 سے سینے میں گرمی اور مہلک جراثیم پیدا ہوتے ہیں جو معنی وقات مہلکے تک پہنچ جاتا ہے جس کی وجہ سے تھ اور
 رنیم صدمہ کی شکایات پیدا ہو سکتی ہیں۔ تباہ کن کام سب سے پہلے اثر آنکھوں پر ہوتا ہے، بچے اور عادی سگریٹ نوشوں کی
 بصارت سبوتا، درہی درست رہتی ہے۔ بعض اوقات آدمی بالکل ہی اندھا ہو جاتا ہے۔ تہا کو نوشی کے اثرات سب
 نہ جسم انسانی پر یہ سب موتے ہیں۔ دماغ خون بھی اس کے متاثرہ محفظہ نہیں رہتا۔ جدید تحقیق سے یہ بات سامنے آئی
 ہے کہ تہا کو نوشی سے جسم بھرا ہوا ہوتا ہے اور زنگت زدگی مائل ہوتا ہے۔ زبان مسلسل مسماہت اور مہیشی مہیشی کا
 سبب بنتی ہے کہ کوجین کا نہ ہر اپنا اثر دیکھ رہے۔ اس کیفیت کے عادی رہنے کی صورت میں دماغ کا نہ ہونا
 مرنے کا خطرہ لاحق رہتا ہے۔ نئے مہلک اثرات کا پتہ لگ جانے کے بعد اگر یہ کہا جائے کہ تہا کو نوشی کو یقیناً دماغ میں
 سے نفاذ نہیں جس قدر سگریٹ نوشی سے تو غلط نہ ہو گا۔

مدرسہ امیر ہے کہ مدرسے ہیں مگر بیت نوشی قمیص کے طور پر ایسا ہی ہے جس سے اس کے نام اور کتب خانہ منہ پھینک دیا جائے گا اور اس کی جگہ سب سے بڑی کپی کس حتیٰ کہ قبرستان، ریل بس کانسٹیبل اور اب تو ہر جگہ ایسا ہی ہے کہ کتاب، مٹی کے دلدہ، نوٹ، مٹی کے
بیب مرسے، پورٹ کے مطبقات، قمیص سے بائیس فی صد، نمبر و حسابات، اس کا نوٹ، ستر، ستر، ستر، ستر، اس ٹیری مت نہیں مگر کوئی
ہیں مناسبت سے۔ اس شخص میگزین کراچی جرنل (۱۹۹۸ء)۔

۱۹۶۲ء میں پہلی بار محکمہ صحت کی طرف سے بہ اعلان ہوا کہ سگریٹ نوشی مجسمہ پتھر عروں کے سہارا کا سبب ہے نیز سگریٹ نوشی سے اعصاب دراصل مزہبت کمزور ہو جاتے ہیں اور اس سے دل کے دورے پڑنے شروع ہو جاتے ہیں۔ سگریٹ نوشی سے دودھ کا چربی پیدا ہوتی ہے کاربن مونو آکسائیڈ اور ٹھوٹین۔

سگریٹ نوشی کے اثرات فی الفور رہتا نہیں ہوتا بلکہ اس کے اثرات بہ تدریج رگ و ریشہ میں سرایت کر جاتے ہیں کیونکہ کاربن مونو آکسائیڈ، تین سے پانچ فی صد تک صحت دھوئیں سے اخذ ہوتا ہے یہ سب سے پہلے آکسیجن کو تباہ و برباد کر دیتا تو خون کے سرخ خلیوں پر مادی ہو کر ان کو ختم کر دیتا ہے اس کے بعد تباہ شدہ آکسیجن کا دل کی طرف رجوع ہوتا ہے۔

کرتی ہے اور یہی چیز بلڈ پریشر کی ایجاد ہے۔

تحقیق اور تفتیش سے معلوم ہوا کہ زیادہ اموات کا سبب سگریٹ نوشی ہے۔ امریکہ میں سگریٹ نوشی کرنے والوں کی سالانہ اموات کی تعداد تین لاکھ ۹۰ ہزار ہے جن میں سے ایک تہائی لوگ دل کی بیماریوں سے مرتے ہیں، دھوئیں کے اثرات سے رگ وریشے اس حد تک ناکارہ ہو جاتے ہیں کہ بائی پاس آپریشن کرنا پڑتا ہے، فی الحال امریکہ میں سالانہ تباہ کن نوشی کرنے والے دو لاکھ پینتیس ہزار افراد کا بائی پاس آپریشن کیا جاتا ہے۔
(دوی نیمز، انٹرنیشنل، ۲۴ مئی ۱۹۹۱ء)

خواتین میں تباہ کن نوشی کے مضر اثرات
۱۹۸۵ء میں چیمپئروں کا سرطان، پستانوں کے سرطان سے ہلاکت خیزی میں نمبر پہلا اور پھر چھان برقرار رہے گا۔ مردوں میں چیمپئروں کا سرطان سب سے زیادہ مہلک ہے۔ سرطان کی انجن کے مطابق اس سے ۱۹۸۵ء میں ۹۰ ہزار اموات اور ۱۹۸۶ء میں ۸۹ ہزار اموات ہیں۔

سگریٹ نوشی چیمپئروں کے سرطان کے علاوہ سب سے بڑے امریکی سے وابستہ سببوں میں دل کے بیمار ہاں حمل اور بچہ کی پیدائش سے متعلق مسائل شامل ہیں۔
مررتوں کی طبی انجن کی سابق صدر ڈاکٹر کاسٹینس ٹیل نے کہا کہ ہر تین عورتوں کی صحت کے مسائل کے بارے میں آواز اٹھاتی ہے۔

سگریٹ نوشی عورتوں کو بہت سے چوڑوں کو متاثر کرتی ہے اور ان کی وراثت کے بچوں کی زندگیوں کے لیے خطرہ ہے، ہم کے لیے سگریٹ نوشی کا انتخاب اس خطہ کے پیش نظر کیا گیا کہ اس سال چیمپئروں کے سرطان سے ۸۴ ہزار عورتیں ملے ہو جائیں گی۔ واشنگٹن میں جہاں بچوں کے ہسپتال کی ڈائریکٹر ڈکنز ٹیل نے کہا ہے کہ اگر آج سے سرحدت سگریٹ نوشی ترک کر دے تب بھی ۱۹۸۵ء میں ۴۰ ہزار اموات سالانہ ہوں گی۔

برطانیہ میں مختلف پینل سے منسلک ۵ فی صد خواتین اور ۳۰ فی صد غیر مذہب خواتین سگریٹ نوشی کرتی ہیں۔ بے مددگار، بیوہ اور مطلقہ خواتین شریروں سے علیحدگی کے بعد زیادہ سگریٹ نوشی کرتی ہیں۔ سگریٹ نوشی سے عورتوں کو نہ صرف ان خطرناک اسات کرنا مہلت ہے جو مردوں کو لاحق کرتے ہیں بلکہ کچھ دوسرے خطرات سے بھی دوچار ہونا پڑتا ہے۔ جو ان کی بنس کے باعث ان کے لیے مخصوص ہیں۔ جو عورتیں سگریٹ نوشی کرتی ہیں ان میں شرح اموات عام عورتوں کے مقابلے میں کہیں زیادہ ہوتی ہیں۔ عامی ادارہ صحت نے اندازہ لگایا ہے کہ ان ممالک میں جن کے سرطان کے اعداد و شمار قابل اعتبار ہیں، عورتوں میں ۲۴ سال ۲۴ ہزار چیمپئروں کے سرطان کے کیس سوتے ہیں۔ انگلستان اور ویٹیز میں ۶۵ سال سے کم عمر کے مردوں میں چیمپئروں کے سرطان میں کمی ہو رہی ہے لیکن عورتوں میں اس مرض سے اضافہ ہو رہا ہے۔ چیمپئروں کے سرطان سے مردوں میں مرنے والی اموات سرخبرست ہیں جبکہ عورتوں میں سینہ کے سرطان کے بعد چیمپئروں کے سرطان سے سب سے زیادہ اموات ہوتی ہیں۔

عورتیں سگریٹ نوشی سے پیدا شدہ سرطان کی دوسری قسموں سے بھی محفوظ نہیں ہیں جن کا شکار مرد ہوا کرتے ہیں۔ لیکن حالیہ سہریچے سے یہ بات سامنے آئی ہے کہ سگریٹ نوشی کا ہم اندازہ اثر رحم کے سرطان کی پیچیدہ وجوہات پر بھی پڑتا ہے۔ ریاست ہائے متحدہ کے سرجن جنرل نے کہا ہے کہ سگریٹ نوشی چیمپئروں کی بیماری کی بڑی وجہ ہے جو امریکہ میں مردوں اور عورتوں دونوں کو ہمارا کرتی ہے۔

زیادہ تر ممالک میں پرانے دور اور چیمپئروں کی بیماریوں کے بعد دل کی بیماری مردوں میں عام ہو رہی ہے لیکن نیپال میں

ہو بیایا مردوں اور عورتوں دونوں کی کھانسی سے۔ یہاں پر تیسری بات یہ کہ سگریٹ نوشی کرتی ہیں بلکہ وہ کھانا پکانے کی لگ کر دھوئیں کی کثافت سے بھی تاثر ہوتا ہے۔ سگریٹ کا دھواں اور کھانا پکانے والی آگ کا دھواں مل کر خاص مضر صحت ہو جاتا ہے۔ ایک ہزار سے کم کے مطلق ۵۵ سال سے کم کی عورتوں میں سگریٹ نوشی سے دل کی بیماری میں اضافہ ہو جاتا ہے۔

ماضی میں روایات اور سگریٹ نوشی سے سانس کی بیماریوں کا خطرہ بڑھ جاتا ہے حال ہی میں معلوم ہوا ہے کہ عورتوں میں فیج کا تعلق بھی سگریٹ نوشی سے ہے۔ سگریٹ نوشی کرنے والی خواتین کی دو گنی تعداد پانچ سال تک حاملہ ہونے سے محروم رہتی ہے۔ سگریٹ نوشی کرنے والی عورتوں کی ماہواری بھی جلد بند ہو جاتی ہے۔ اگر حاملہ عورت سگریٹ نوشی کرتی ہے تو اس کے فیملی کا سبب حمل کا خطرہ بڑھ جاتا ہے۔ بچے کے دل کی بیماری کا ذریعہ کم ہو جاتا ہے۔ ورنہ اس کے اثرات خاص طور پر مضر ہوتے ہیں۔ بلکہ دینس کے بچہ ہونے سے محروم ہو جاتا ہے کہ سگریٹ نوشی کرنے والی ماؤں کے پیدا ہونے والے بچوں کی موت کی تعداد بڑھ جاتی ہے۔ ماؤں کے بچوں کی موت کے جو سگریٹ نوشی نہیں کرتی تھیں۔ دو گنا تھیں۔ اگر وہ سگریٹ نوشی کرتی ہیں تو سبب غور اور کم عمر بچوں کو سبب بنتی ہیں۔ بچوں کے مرنے کا خطرہ بڑھ جاتا ہے پھر اس بات کا امکان بڑھ جاتا ہے کہ وہ خود بھی سگریٹ نوشی کرنے لگیں۔ ان کی مثال غصہ مند بچوں کے لیے خاص طور پر پرمک ہوتی ہے۔

حن اسباب کی بناء پر دھوکے اور ٹریکین سگریٹ نوشی کرتی ہیں جو مختلف نہ ہوں یکس ایک بڑا ذوق ہونے سے معلوم ہوا ہے کہ سبب کہڑکیوں یہ یقین کرتی ہیں کہ سگریٹ نوشی کرنے سے ان کا ذہن کم ہو جائے گا۔ نوجوان مرد اور عورتیں دونوں ہی موڈ کو کنٹرول کرنے کے لیے سگریٹ نوشی کرتی ہیں۔ ان کا موقف یہ ہوتا ہے کہ اس سے خبیث ملکوں مناسب۔ بہر حال سگریٹ نوشی خود عین میں مریضوں میں دھوکے کے لیے منفی اثرات مرتب کرتی ہے۔ سگریٹ نوشی کرنے والی عورتیں جیونے میں ذریعہ ابلاغ کا سب سے بڑا ذریعہ ہے۔ ایک طرف یہ کہہ سکتے ہیں کہ سگریٹ نوشی صحت کے لیے مضر ہے دوسری جانب پیکشش ششوں اور دل سے روکنے کو اس جانب مائل کرتی ہیں۔

(سائنس ڈائجسٹ کراچی، جون ۱۹۹۱ء)

موسوعۃ الفقہ اسلامی میں تبہ کو نوشی کا شرعی حکم بیان کے متعلق بہت تفصیل سے لکھا گیا ہے، ہم یہاں اس بحث کا خلاصہ پیش کر رہے ہیں۔

دخان دھواں تشبیہ کرنا، کو طوبی میں طیب و در خباک جھگڑتے ہیں، بعض فقہاء اس کو تمیز (بدبودر چیز) سے بھی تمیز کرتے ہیں، یہ سنا ہے کہ بعد پیدا ہوا، اس لیے اس کے سلسلہ میں آراء محدود ہیں۔

علامہ حنفی لکھتے ہیں: تبہ کو نوشی ۵۰۰ اوروں میں دھوکے میں شروع ہوتی، اس کے متعلق یہ دعویٰ کیا جاتا ہے کہ اس سے نشہ نہیں ہوتا، اگر بہانہ یہاں سے تبہ بھی یہ سمجھتی اور کمزوری پیدا کرتی ہے، اس لیے حرام ہے، کہونکہ فسرت ائمہ سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر نشہ آور اور سمجھتی پیدا کرنے والی چیز سے منع فرمایا، ہم ایک بار دوبارہ دھواں کشید کرنا گناہ کبیرہ نہیں ہے۔ (در مختار مع رد المحتار ج ۵ ص ۳۰۵)

علامہ ابن عابدین نے اس کے حاشیہ میں لکھا: بعض فقہاء نے تبہ کو نوشی کو مکروہ کہا، بعض نے کہا حرام ہے اور بعض نے اس کو مباح لکھا ہے، علامہ شرنبلالی نے شرح الوصایہ میں لکھا ہے تبہ کو نوشی کرنے سے اور اس کو قریحہ صحت

کرنے سے منع کیا جانے لگا اور اس سے دفعہ ٹوٹ جاتا ہے، اور علامہ نابلسی نے لکھا ہے کہ شوہر کو یہ حق ہے کہ وہ اپنی زوجہ کو لبس، پیاز اور سر بہرہ و دار چیز کے کھانے سے منع کرے، اس کا مقتضی یہ ہے کہ وہ اس کو تنباکو نوشی سے بھی منع کرے کیونکہ اس سے منہ سے بدبو آتی ہے، خصوصاً جبکہ فاؤنڈ تنباکو نوشی نہ کرتا ہو۔ علامہ شیخ ابھوری مابکی اور علامہ عبدالغنی نابلسی نے تنباکو نوشی کی باعزت پر سلسلے لکھے ہیں (یہ علماء اس لیے منفرد ہیں کہ ان کے زمانہ میں تنباکو نوشی کے مضر اثرات کے متعلق اتنی تحقیق نہیں ہوئی تھی۔ سعیدی غفرلہ)

علامہ عبادی کی عبارت سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ تنباکو نوشی مکروہ تحریمی ہے اور تنباکو نوشی کرنے والا فاسق ہے، کیونکہ انھوں نے جماعت کی فصل میں لکھا ہے: جو شخص سود خوری میں معروف ہو، یا کسی اور حرام کام میں مشہور ہو، یا کسی بدعت مکروہہ پر سرگرم رہتا ہو، جیسے اس زمانے میں تنباکو نوشی کرنا، اس کی اقتدار میں نماز پڑھنا مکروہ ہے، اور انصاف یہ ہے کہ اس کو کچی پیاز اور کچا لبس کھانے کے ساتھ لائق کرنا چاہیے۔

علامہ ابوسعود نے کہا تنباکو نوشی مکروہ تنزیہی ہے اور یہ باعزت کے ساتھ جہت ہوتا ہے، اور بعض فقہاء نے کہا تنباکو نوشی مکروہ تحریمی ہے کیونکہ مسجد میں کچا لبس، کچی پیاز کھا کر آنے سے منع فرمایا ہے اور یہ ان کے ساتھ لائق ہے، اور ظاہر یہ ہے کہ قرآن مجید پڑھتے وقت تنباکو نوشی مکروہ ہے کیونکہ اس سے قرآن مجید کی تعلیم میں خلل آتا ہے۔ رد المحتار ج ۵ ص ۳۶۶۔

تنباکو نوشی کے متعلق فقہاء مالکیہ کا مذہب | شیخ طیش اپنے فتاویٰ میں لکھتے ہیں، ہمارے شیخ علامہ سالم سنہوری سے تنباکو نوشی کے متعلق سوال کیا گیا تو انھوں نے اس کی تحریم کا فتویٰ دیا۔ اور تاجات اس فتویٰ پر قائم رہے، اور ان کے سامعین علماء میں سے کسی نے ان کی مخالفت نہیں کی اور فقہاء راجعات وغیرہ نے بھی ان کی موافقت کی۔

بعض لوگوں کا یہ خیال ہے کہ تنباکو نوشی سر بیماری کی دوا ہے، یہ محض شیطان کا دوسوا ہے کیونکہ دواؤں کی کثرت سے پیٹ کی کئی بیماری اور اسراض پیدا ہوتے ہیں اور اس سے کئی مزمن اور ہلک بیماریاں پیدا ہوتی ہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ اپنے آپ کو ہلاک نہ کرو۔

بعض علماء روم نے تنباکو نوشی کی تحریم کا فتویٰ دیا اور اس پر ایک رسالہ لکھی اور یہ کہا کہ اس میں قطعاً کوئی شفا نہیں ہے اور کثر تاکہ پینے والوں میں اس کے نقصانات کا مشاہدہ ہو چکا ہے۔

تنباکو نوشی کا حکم معلوم کرنے کے لیے یہ لازم ہے کہ کسی ماہر طبیب سے دریافت کیا جائے، اگر تنباکو نوشی کرنا انسان کے بدن میں فوراً یا کچھ عرصہ بعد کسی ضرر یا نقصان کا موجب ہو تو پھر تنباکو نوشی حرام ہے کیوں کہ انسان پر اپنے بدن کی حفاظت کرنا واجب ہے۔

اگر تنباکو نوشی سے صحت کپڑے اور بدن سیباہ ہوں، اور اس سے ناگوار بدبو آئے تب بھی تنباکو نوشی سے منع کیا جائے گا خاص طور پر جب آدمی کسی محفل میں جائے جماعت سے نماز پڑھنے کے لیے مسجد میں جائے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گرم کھانا کھانے سے منع فرمایا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ نے ہم کو آگ نہیں کھائی۔ اور آپ نے فرمایا جس چیز میں نمک ہو اس کو ترک کر کے اس

چیز کو اختیار کرو جس میں شک نہ ہو، اور تبا کو نوشی ہر حال حرمت کے شک اور اضطراب سے فارغ نہیں ہے۔ (فتاویٰ الشیخ علیش ج ۱ ص ۱۱۸)۔

تبا کو نوشی کے متعلق فقہاء شافعیہ کا مذہب

فقہاء شافعیہ نے تبا کو نوشی کو بھنگ و حشیش کے ساتھ رحن کیا ہے، انھوں نے کہا یہ جسم کے مساوی کو کھول کر ان میں مضر صحت اثرات کو قبول کرنے کا استغداد پیدا کرتی ہے، اس سے نظر کمزور مرقی ہے، سر میں چکر آتے ہیں اور یہ اتنا بڑا ضرر ہے جس کا وجہ سے اس کو حرم تزا و با ضرری ہے۔ (تیسویں و عمیرہ علی شرح حدیثہ جدول مدین النبی علی منہاج، ص ۲۹ مطبوعہ دار حیثیہ کتب مصریہ و شریعی علی شرح البہجۃ ج ۱ ص ۳۹، مطبوعہ المطبعة المیمنۃ مصر)۔

تبا کو نوشی کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا مذہب

بعض علماء حنبلیہ نے اس مسئلہ میں سکوت کیا، بعض نے اس کو مباح کہا، اور بعض نے اس کو مکروہ کہا، اور حق یہ ہے کہ اس کے مکروہ ہونے میں کوئی شک نہیں ہے، کیوں کہ یہ صحت کے لیے مضر ہے، اس سے ماں مٹتی جاتا ہے، اس کے بچے سے منہ سے بدبو آتی ہے اور یہ انسان کے وقار کے خلاف ہے۔ (مطالب ادلیٰ فقہی فی شریعت در جہاد فتنۃ مستنبی ج ۶ ص ۲۲۰ - ۲۱۷، مطبوعہ ۱۳۸۱ھ - ۱۴۰۵ھ)

تبا کو نوشی کے متعلق علامہ شامی اور مصری علماء کی رائے

علامہ ابن عابدین شامی حنفی سمجھتے ہیں، تبا کو نوشی میں علامہ دار رحمۃ میں بعض علماء نے اس کو مکروہ کہا ہے، بعض علماء نے اس کو حرام کہا ہے اور بعض علماء نے اس کو مباح کہا ہے۔ سیدی عبدالحی بنی، کسی نے تبا کو نوشی کے جواز پر ”مصدقہ میں زحون فی باحۃ مسدود الدخاں“ کے نام سے ایک رسالہ لکھا ہے اور جو لوگ تبا کو نوشی کو حرام یا مکروہ کہتے ہیں، اس پر سخت تنقید کی ہے، کیونکہ حرمت و مکروہ دونوں حکم شرعی ہیں، وہ بیہ دلیل کے کسی چیز کی حرمت یا مکروہ ثابت نہیں ہو سکتی، اور تبا کو نوشی کی حرمت یا مکروہ پر کوئی دلیل نہیں ہے، کیونکہ نہ اس کا نشہ اور نہ اس کا ثابت ہے نہ اس کا، مضافاً کہ حرمت کرنا ثابت ہے۔ اس کا نقصان دینا ثابت ہے، علامہ ابی بنی نے تبا کو نوشی کا نقصان دینا ثابت کر دیا، لیکن اب جدید میڈیکل سائنس نے ثابت کر دیا ہے کہ تبا کو نوشی سے کھانسی، دانی، بلڈریش، اور دیگر ایسے مہلک امراض پیدا ہو جاتے ہیں، جن سے انسان کا نقصان ہوتا ہے، بلکہ اس سے مبالغہ ثابت میں حقیقت یہ ہے کہ تبا کو نوشی کوئی نفع نہیں ہے، جبکہ اس کے شہ کے حکیم اذہت کہتے ہیں کہ تبا کو نوشی سے تبا کو نوشی مفید ہے، لیکن یہ ظہر سے ظاہر اور محض بے سند بات ہے۔ سیدی غفرہ، اور چونکہ قاعدہ دست کو صلی ثبات، اس کا احتساب اس سے تبا کو نوشی میں اصل کے اعتبار سے مباح ہے، اور اگر نہ یہ کہہ جائے کہ بعض لوگ تبا کو نوشی سے نقصان ہونے سے قریب ہے۔

لازم نہیں آتا کہ ہر شخص پر تبا کو پینا حرام کر دیا جائے، کیونکہ صغیرادی مزاج والوں کو شہد نقصان دیتا ہے اور بسا اوقات ان کو بیمار کر دیتا ہے، حالانکہ اس کا شفا ہونا نفس صریح سے ثابت ہے البتہ کسی چیز کو بلا دلیل حرام یا مکروہ کہہ کر اللہ تعالیٰ پر افترا باندھنے میں کوئی احتیاط نہیں ہے البتہ اس کے مباح ہونے پر دلیل ہے کیونکہ اشیاء میں اصل اباحت ہے، دیکھتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم شارع ہیں، اس کے باوجود آپ نے خمر کو حرام قرار دینے میں توقف کیا، حالانکہ عوام الخبائث ہے اور جب تک تسوکن مجید میں اس کی ضرر ممانعت نازل نہیں ہوئی آپ نے اس سے منع نہیں فرمایا۔ اس لیے انسان کو میری طرح یہ کہنا چاہیے کہ تبا کو نوشی مباح ہے، البتہ اس کی بدبو طبیعت کو ناپسندہ ہے اس لیے یہ طبعاً مکروہ ہے شرعاً مکروہ نہیں ہے۔ لے

مصری علماء دیکھتے ہیں ۱

علامہ طحاوی نے کہا ہے کہ ہر چند کہ تبا کو نوشی فی نفسہ مباح ہے لیکن کسی عارضہ کی بنا پر مکروہ تحریمی ہو جاتا ہے مثلاً مسجد میں تبا کو پینا کیونکہ تبا کو سے بدبو آتی ہے اور بدبو کی وجہ سے مسجد میں لہسن اور پیاز کا کر جانا منوع ہے، امام بخاری نے اپنی صحیح میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ غزوہ خیبر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے اس درخت یعنی لہسن سے کھایا وہ ہماری مسجد میں نہ آئے اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے لہسن یا پیاز کھائی وہ ہماری مساجد سے دور رہے اور اپنے گھر بیٹھے، اس ممانعت کی علت لہسن اور پیاز کی بدبو ہے اور مسلمانوں کو اس بدبو سے ایذا پہنچانا ہے، اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ تبا کو کی بہت کریمہ بدبو ہوتی ہے۔ اس وجہ سے مسجد میں تبا کو پینا منوع ہے۔ اسی طرح قرآن مجید کے پڑھنے اور سننے کے درمیان بھی تبا کو نوشی منوع ہے اور علامہ غزالی شافعی نے تبا کو نوشی کو مکروہ تحریمی کہا ہے، لیکن فقہاء شافعیہ نے اس قول کو ضعیف قرار دیا ہے، ان کے نزدیک تبا کو نوشی مکروہ تنزیہی ہے، البتہ کسی عارضہ کی وجہ سے اس کی کراہت تحریمی ہوگی، اس بیان سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ تبا کو نوشی کا کراہت اور تہاتت جائز ہے اور اس کا نفع عدل اور طبیب ہے۔ لے

تبا کو نوشی کے سلسلہ میں مصنف کا موقف

مصنف کی رائے یہ ہے کہ اگر انسان کبھی کبھی تبا کو پی لے تو یہ مباح ہے لیکن تبا کو نوشی کو ماد بنالینا اور متعل تبا کو پینا جائز نہیں ہے

۱۔ علامہ محمد امین ابن عابدین شافعی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۶۶ مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۲۔ الفتاویٰ الاسلامیہ من رالاقاد المصریہ، ج ۳ ص ۱۲۰، ۱۳۰، ۱۳۸، مطبوعہ قاہرہ، ۱۴۰۰ھ

کہو خراب جدیدہ میں بیکل سانس کی اس عین کو تمام دنیا میں تقسیم کر یہ گیسبے کہتا کہ زہری فانی صحت کے لیے مضر ہے تباہی است و عویم
 لوگوں کو کھانسی مروجاتی ہے۔ ایک حادثہ بدو ہے جس کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔ تہ کر سے بھیچھڑوں کی بیماریاں بدو سول میں
 ملد پریشہ شرح تاسے اور کینسر مروج تاسے اس کے علاوہ درہینت مراض موتے میں جن کی تفصیل ہم جان کر سیکے تے۔
 مائے پاس یہ جسم اللہ تعالیٰ کی مانت ہے ہمیں اس جسم کو نقصان پہنچانے کا کوئی حق نہیں ہے اور مرد چیز جس سے یہ جسم کو
 نقصان پہنچے اس سے احتراز لازم ہے اور اس کا ارتکاب کرنا ممنوع ہے۔
 علامہ یحییٰ بن شرف نووی اسکتے ہیں:

فما یصرہ لایحد کلمہ کالسمہ و نوحا بدو متب
 و محرو و لدین علیہ قوہ تعالیٰ و لا تکتو نفسکم
 و قوہ تعالیٰ و لا تملقوا بایدیکم فی التہلکۃ
 و کل هذه الذنوب و تہلکۃ فوجب ان لا یحد

علامہ عبد الحئی ناہسی نے کہا ہے کہ تباہی زہری بعض لوگوں کو نقصان پہنچاتا ہے۔ اس سے یہ کہہ کر دم تاسے کہ تباہی زہری
 سب پر حرم ہو جائے جبکہ جس شخص پر سفر کا نذر ہو اس کو شہد نقصان دہ ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ سب لوگوں
 شہد کھانا حرم ہو جائے، اس امر میں شک کے درجہ میں ہے۔

یہ پہلا جواب! سنی کھانا، باغاتی ممنوع ہے۔ یہ سب عوز میں بھی کھاتی ہیں اور انہیں کوئی تکلیف نہیں پہنچتی
 اسکتا ہے کہ بعض کو مٹی کھانے سے ضرر ہو تو سب کے لیے ہی کہنا کہ حرم ہو گیا!

دوسرا جواب! تباہی زہری کا شہد ہر نبی کریم میں ہے، شہد فی نفسہ سب کے لیے شہد سب میں سب میں صحت و صفا
 کا شہد ہو سکتا ہے شہد کا نقصان وہ ہونا کہ مارنے کی بنا پر اس کا شہد "اقتداء" برائے شہد میں ہے
 بھی شہد بکھنٹا ہے اس کے برعکس تباہی زہری فی نفسہ نقصان دہ ہے تباہی زہری کا شہد ہر نبی کریم میں ہے کسی مارنے کی بنا پر نہیں ہے کہ
 کسی شخص کے مزاج میں فلاں خرابی ہو تو اس کو تباہی نقصان دہ ہے گا اگر ایک صحیح و صحت مند شخص مارے تباہی کو یہ نہ کہ
 دے تو وہ گلے کی خرابی، کھانسی، دھڑیاں بھیجھڑوں کی دیگر بیماریوں کا شکار ہو جائے گا اس کا شہد ہر نبی کریم میں ہے
 اس کو کینسر کا خطرہ لاحق رہے گا۔ خلاصہ یہ ہے کہ شہد فی نفسہ شہد کا سبب ہے اور تباہی زہری فی نفسہ بیماری کا سبب ہے
 اور یہ سمجھ کر تباہی زہری میں ان کی صحت کے لیے کوئی فائدہ ہے محض خود فریبی و رجسالت ہے۔ علامہ ناہسی کو ہم معذور سمجھتے
 ہیں کیونکہ ان کے زمانہ میں تباہی زہری پر اس قدر تحقیقات نہیں ہوئی تھیں۔

علامہ ابن عابدین شامی حنفی کہتے ہیں:

نقصان پہنچانے والی چیزوں میں تو مدہ یہ ہے کہ دوزخ اور ممنوع ہوں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہاد
 فرمایا ہے: "لا ضرر ولا ضرار فی الاسلام" اسلام میں کسی کو تکلیف دینا اور نقصان پہنچانا جائز نہیں ہے۔
 نیز فقہائے ہان کیا ہے کہ تحریر کا طریقہ کسی چیز کے نشہ آور ہونے پر سے جیسے مہنگ یا دھن لسانی کو نقصان پہنچانے

ہرے جیسے مٹا اور نریاں، یا کسی چیز کے گن ڈنٹے ہونے پر ہے جیسے ناگ اور عتوک اور یہ تمام، سبب حلال چیزوں میں
 خاصہ یہ ہے کہ اگر تبا کو نوشی میں ضرر محض ہو اور نفع بالکل نہ ہو تو اس کی تحریم کا فتویٰ دینا جائز ہے اور اگر اس کا نفع دینا ثابت
 نہ ہو (جب کہ وہ نقصان دہ نہ ہو) تو پھر اس کا حلال ہونا اصل ہوگا، ہاں اگر کسی شخص کی طبیعت کے لیے یہ مضر ہو تو پھر اس کے
 حق میں یہ حرم ہوگا۔

الکوحل اور اسپرٹ کی تحقیق | میتھے نزل کو دسیں چیمانے پر عمل کے طور پر استعمال کیا جاتا ہے اس سے فارم ایڈھی
 (FORMALDEHYDE) تیار کی جاتی ہے یہ بہت زہرہ بلا کر کتب ہے اس سے انجین
 کر بعض ذرات موت بھی واقع ہو سکتی ہے۔ اس سے میتھے نزل (METHANOL) کر میتھے نزل (ETHANOL) میں شامل کر
 دینے سے میتھے نزل (ETHANOL) پینے کے قابل نہیں رہتا۔ یعنی ڈینیچر (DENATURED) ہوتا ہے۔

میتھے نزل (ETHANOL) زمانہ قدیم سے میتھے نزل (ETHANOL) چینی کے محلول یا نلے کے ساتھ کی تخمیر
 سے تیار کیا جاتا ہے۔ تخمیر (FERMENTATION) ایک جاتی کیمیائی (BIOCHEMICAL) عمل ہے جو خمیر (YEAST)
 یا دیگر باریک جراثیموں (MICRO ORGANISMS) میں پائے جانے والے اینزائمز (ENZYMES) کی موجودگی میں واقع
 ہوتا ہے۔ یہ اینزائمز (ENZYMES) پیچیدہ کیمیائی عمل انگیز ہیں جن کا عمل مخصوص ہوتا ہے۔

عمل تخمیر سے محلول میں ۱۲ فی صد میتھے نزل (ETHANOL) پیدا ہوتا ہے۔ تخمیر شدہ محلول کی کدھی کشید ...
 (FRACCTIONAL DISTILLATION) سے ۹۵ فی صد میتھے نزل حاصل ہوتی ہے جسے ریگٹی ٹائیڈ سپرٹ
 (RECTIFIED SPIRIT) بھی کہتے ہیں۔ مکمل طور پر غیر بیدہ مکمل (سو فی صد خالص) حاصل کرنے کے لیے ۹۵
 فی صد میتھے نزل میں CaO ملا کر آمیزے کو کشید کر لیتے ہیں۔ ڈسٹیلیٹ مینی حاصل کشید کو خالص یا مطلق مکمل ...
 (ABSOLUTE ALCOHOL) کہتے ہیں۔ میتھے نزل کو ناقابل سنتن مشروب بنادینے کے لیے اس میں میتھے نزل ...

(METHANOL) جیسی زہریلی شیا، عادی ہوتی ہیں۔ یہ مکمل کو ڈینیچر کرنا (DENATURING OF ALCOHOL)
 کہتا ہے۔ جب ایٹھال مکمل میں میتھے نزل مکمل ملا کر اسے ڈینیچر کر دیا جاتا ہے تو اسے میتھیڈ سپرٹ
 (METHYLATED SPIRIT) کہتے ہیں۔

شہد، شیر، مختلف دانوں، حو، غناس، گندم، درک کی جڑ اور دیگر نشاستہ دار جزاء سے الکوحل کو تیار کیا جاتا
 ہے۔ اس نشاستہ میں پانی شامل کر کے اسے جوش دیتے ہیں اور زیادہ سے زیادہ رقیق کرتے ہیں، پھر اس میں مختلف کیمیائے
 شامل کرتے ہیں جس کے بعد ہر مرکب ایک مرتبہ میں، مکمل بن جاتا ہے اور اس کی ایک خاص مقدار نشہ آور ہوتی ہے اسی طرح
 سپرٹ بھی ایک خاص مقدار میں نشہ دیتی ہے، اور قلیل مقدار میں، الکوحل نشہ دیتی ہے نہ سپرٹ۔

ہم اس بحث کے شد و دھ میں قرائن مجید، احادیث صحیحہ، آثار صحابہ، ازال تا بعین اور ائمہ احناف کی تصریحات سے بیان کر
 چکے ہیں کہ خمر کے علاوہ باقی نشہ آور مشروبات قلیل مقدار میں جائز ہیں اس لیے ایلو پیتھک اور ہومیو پیتھک دواؤں میں جائز ہیں

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شاہی ستر ۲۵۲، ح۔ تحقیق، افتادہ، اتحادیہ ج ۲ ص ۳۶۶، دارالافتاء - مدینہ منورہ

۲۔ کیمیا ص ۲۵۲-۲۵۳، مطبوعہ کراچی

بن میں انکو صل سنتوں کی جاتی ہے۔ اس طرح قبیل مقدس میں بھی ضروریات کی بناء پر اسپرٹ کا استعمال بھی جائز ہے اور سیٹھ اور پرفیوم وغیرہ جن میں انکو صل کی جاتی ہے ان کا استعمال بھی جائز ہے۔

انکو صل کی قبیل مقدار کے جواز کا محل اور ایلو پیتھک دواؤں اور پرفیوم وغیرہ کے جواز کا بیابان | یہ امر ملحوظ ہے کہ انکو صل اور

اسپرٹ کا قبیل مقدار میں استعمال اس وقت جائز ہے جب ان کو جتنی ضروریات کے لیے استعمال کیا جائے اس وقت حاصل کرنے کے لیے بطور ٹانگ استعمال کیا جائے اور اگر اس کا استعمال بطور لہو لہب یا عیش و طرب ہو تو پھر یہ استعمال ناجائز ہے اگر کوئی شخص ناجائز نفسانی خواہشوں کو پورا کرنے کے لیے ان کو بطور ٹانگ استعمال کرتا ہے تو یہ بھی ناجائز ہے بہتہ نیکی اور جوڑ کاموں کے لیے ان دواؤں کو بطور ٹانگ استعمال کرنا جائز ہے۔

علامہ ابو الحسن مرغینانی حنفی کہتے ہیں:

وعصیر العنب اذا طبخ حتى ذهب ثلثه وبقى

ثلثه حلال وان شتد وهدر عند أبي حنيفة

وأي يوسف وقال محمد ومالك ولسان

حرم وهدر الخلاق فيه قصد به

لتنقيي اما اذا قصد به تنقي لا بعد

بالاتفاق وعن محمد من قولهم عنه

انه كره دلت وعنه انه توقف فيه

في اثبات الحرمة قوله عليه السلام

كل مسكر خمر وقوله عليه السلام ما سكر

كثيره فقليله حرم ويروى عنه عليه

السلام ما اسكر البصرة منه فالجبرعة منه

حرام ولان المسكر يفسد العقل فيكون

حراما قتيلا وكثيره كالخمر ولهما

قوله عليه السلام حرمت الخمر لعينها

ويروى بعينها قتيلا وكثيرها و

السكر من كل شراب خص السكر بالتحريم

في غير الخمر اذا لعصف للعصف شراب

لان المفسد هو القدر المسكر وهو

انگور کے شیر کو جب پکا یا جائے اور اس کا ذوق

اڑ جائے اور کب تھائی جاتی رہ جائے تو وہ سب نجس اور وہ

گاڑھا اور تیز سو یہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا نظریہ

ہے اور امام محمد امام مالک اور امام شافعی سے کہا یہ

حرام ہے یہ حدیث اس وقت سے جب اس قبیلہ سے

توت حاصل کرنے کا قصد کیا جائے اور اگر اس سب کو مورد

عجب کے قصد سے ماہی نہ پھر یہ باتفاق حرام ہے اور

محمد کا کب قول ستمین کے قول کی مثل سے اور کب تو

کر بہت کا ہے اور کب تو توت کا ہے اور محمد اور

باقی محد کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

توت چیز نچوسے اور فرمایا جس چیز کی کثیر مقدار نشہ دہن

کا قبیل مقدار حرام ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ روایت

ہے جس کا ایک مشکانہ سے اس کا ایک گھوٹ جس حرام سے

اور اس لیے کہ نشہ دہن چیز عقل کو ناسد کرتی ہے اس لیے خمر

کی حرامی میں کی قبیل اور کثیر مقدار حرام ہوگی اور امام ابو حنیفہ اور

امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

خمر بئینہ حرام ہے خواہ قبیل ہو یا کثیر اور مستند اس میں سے نشہ

آور بمقدار حرام ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

حَرَّمْ عِنْدَنَا وَنَهَى يَحْرُمُ لِقَبِيلٍ مِنْهُ لَدُنْهُ
يَدْعُو لِرُقَّتِهِ وَلِطَافَتِهِ إِلَى الْكَثِيرِ فَأَعْطَى
حُكْمَهُ وَالْمَشَدِّثَ بَغْضَهُ لَا يَدْعُو وَهُوَ
فِي نَفْسِهِ غَدَاءٌ فَبَقِيَ عَلَى الْإِبَاحَةِ وَ
الْحَدِيثِ الْأَوَّلِ غَيْرَ ثَابِتٍ لِمَا بَيْنَنَا ثُمَّ
هُوَ مَحْمُولٌ عَلَى الْقَدْحِ الْأَخِيرِ إِذَا هُوَ
السَّكَّرُ حَقِيقَةً . هـ

غمر مشروبات میں سے بالخصوص نشہ آور مقدار کو حرام کیسے
 کیونکہ عصفیہ تھوڑے پتے پر ہوتا ہے نیز فساد عقل کا سبب وہ قوی
 پیالہ ہے جو نشہ دیتا ہے اور وہ ہمارے نزدیک حرام ہے
 اور خمر کی قلیل مقدار میں یہ حرام کی ہے کہ وہ اپنی رحمت
 لطافت کی وجہ سے زیادہ مقدار میں پینے کی محرک ہوتی ہے
 اس لیے قلیل خمر کو بھی کثیر خمر کا حکم دیا گیا ہے اور شدت اپنے
 گھاڑ سے ہونے اور حدت کی وجہ سے زیادہ پینے کا محرک
 نہیں ہونا نیز وہ فی نفسه نذارت سے اس لیے وہ اپنی بااحت
 پر باقی ہے اور شکار کی پیشی کہ وہ پہلی حدت جس کی کثیر
 مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار حرام ہے، ثابت نہیں ہے
 جیسا کہ وہ سے پہلے بیان کر چکے ہیں نیز ہمارے نزدیک
 وہ آخری پیالہ پر محمول ہے کیونکہ وہی حقیقتہ نشہ آور ہے۔

علامہ ابو المحسن مرعینی کی اس عبارت میں تصریح ہے کہ امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک طلاق حاصل کرنے کے لئے شر کے علاوہ تشدد اور مشروب کی تعین مفطر کر دینا جائز ہے البتہ لہر و لمب کے یہ بیٹا جائز نہیں ہے اور امام محمد کے اس مسئلہ میں پانچ قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ اس صورت میں بھی حرام ہے دوسرا قول یہ ہے کہ مکروہ ہے تیسرا قول یہ ہے کہ مباح ہے اور چوتھا قول قرینت کا ہے۔ علامہ ابو المحسن مرعینی کا مختار امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کا قول ہے اور وہ اصحاب ترمذی میں سے ہیں اسی لیے انہی کی ترجیح کا اعتبار ہر گا۔

ہر چند کہ بعد کے مشائخ نے امام محمد کے قول پر فتویٰ دیا ہے لیکن ہماری رائے یہ ہے کہ بعد کے مشائخ کے مقابلہ میں علامہ ابو نعیم مرغینانی صاحب ہر یہ کہ ترجیح کا اعتبار کرنا ہی صحیح ہے، کیونکہ ان مشائخ کے برعکس علامہ مرغینانی صاحب ترجیح ہی جبکہ امام محمد کا ایک قول جس امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے مطابق ہے اور قرآن مجید، حدیث، آثار صحابہ اور اقوال تابعین کا بھی یہی منشاء ہے کہ خمر کے علاوہ دیگر نشہ آور مشروبات کی صرف وہ مقدار حرام ہے جو نشہ آور ہو اور وہ قلیل مقدار جو نشہ آور نہ ہو وہ حلال ہے، البتہ ان مشروبات کو بطور بہو و لعب استعمال کرنا جائز نہیں ہے اور وہ وہاں جس میں انکو حل استعمال کی جاتی ہے اور وہ خوشبویات جن میں انکو حل یا اسپرٹ استعمال ہوتی ہے ان دلائل کی روشنی میں ان کا استعمال جائز ہے، کیونکہ ان مرکبات میں انکو حل یا اسپرٹ بہت قلیل مقدار میں ہوتی ہے۔

میں نے اس مسئلہ میں کافی تفصیل سے گفتگو کی ہے اور اس سے میرا مقصد شریعت کی دی ہوئی گنجائش کی روشنی میں مسلمانوں سے یہ سیر اور آسانی فراہم کرنا ہے، کیونکہ اب علاج کے عام ذرائع میں الکوحل اور اسپرٹ استعمال کی جاتی ہے۔ بعض ممالک نے

۱۔ علامہ سید حسن علی بن ابی سکرہ عینی نے ۱۵۹۰ء میں انجیل پر مبنی ۴۰۸ - ۴۱۷ء میں شریعت علیہ السلام

۴۰۔ اعلیٰ حضرت ملتھتے ہیں: نگرانی رقیق دوائیں جو بچہ کھاتی ہیں ان میں عموماً سپرٹ بڑی ہے اور اسپرٹ بیتیتر ہے۔ مگر تھاب کی

ہا بہت جلد تر قسروں میں سے ہے وہ کس ہے، ان کا کھانا معلوم، بدن یا کپڑے یا دونوں کی بھرتی پر رہا شیعہ مسلمان یا ائمہ صفویہ یا سنی علماء

انکو حل اور سپرٹ تمیز و ذوق کو عام نکھاسے اور ان کے اس فتویٰ سے شاید ہی کوئی مسلمان حرام خوردی کے مصداق سے پہن سکا ہوا ہی صلے اللہ علیہ وسلم کا رشاد ہے: **يَسْرُوا وَلَا تَعْسُرُوا** "آسانی ذمہ کرو و سستی زور نہ" مشکل میں نہ ڈالو۔ منوجہاں احکام شرعیہ میں مسافروں کے لیے وسعت اور گنجائش ہو، میں دنیا کی شریعت کے ساتھ ساتھ تمام بیان کرتا ہوں، اللہ تعالیٰ میری اس کاوش کو قبول فرمائے، میری مغفرت فرمائے اور مجھ پر دارین میں رحمتوں کے دروازے سے لعل لے سکے! **وَأَعُوذُ بِكَ يَا اللَّهُ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ وَبِأَعُوذُ بِكَ يَا اللَّهُ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَبِأَعُوذُ بِكَ يَا اللَّهُ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ وَبِأَعُوذُ بِكَ يَا اللَّهُ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ**

بَابُ تَحْرِيمِ الْخَمْرِ وَبَيَانِ أَنَّهَا تَكُونُ مِنْ عَصِيرِ الْعِنَبِ

شراب کی حرمت اور اس بات کا بیان کہ شراب انگور کے شیردست بنتی ہے

۵۰۱۲۔ **حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى ابْنُ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ حَبِيبِ بْنِ مُعَقَّدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ حَبِيبِ بْنِ يَسَافٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ حَسَنِ بْنِ عَدِيٍّ عَنْ يَحْيَى بْنِ حَسَنِ بْنِ عَدِيٍّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ قَسَتْ تَارِكًا مَعَهُ شَوْبَ الْخَمْرِ فَقَالَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَشَفَعْتُ فِي مَعْنَى يَوْمَ تَذِي وَاعْظَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَمَارِكًا أُخْرَى فَاتَّخَذْتُمَا يَوْمًا عِنْدَ تَابِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَكَانَ يُرِيدُ أَنْ يَحْمِلَ عَلَيْهِمَا إِذْ خَرَا يَدَيْهِمَا وَمَعِيَ صَاحِبُهُ**

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بدر کے دن نبوت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مجھے ایک اونٹنی ملی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے کہا کہ اب اونٹنی اور عت فرماؤ ایک دن میں نے ان دونوں اونٹنیوں کو ایک انصاری کے دروازہ پر بٹھایا، میں یہ ادا دے رہا تھا کہ وہ من نہ پر اثر ایک تلوں گھاس، اور اس میں اس کی فروخت کر دی، اس وقت میرے ساتھ جو قینقاں کا ایک ٹار بھی تھا، میں اس (گھاس کی آمدنی سے) حضرت فاطمہ کے وہب کی تیاری کرنا یہ بتاؤ کہ اس گھر میں حضرت فاطمہ

سے (عامنیہ صغیرہ گذشتہ) اگر گر ایک دور یہ جہیز لے لی ہو تارہ سونا، (ای قوم) نگروری عطا کیا جائے گا کہ معلوم نہیں حوا اس کے کہ بہت بد بودار کریں اگر کچھ جوتی ہیں۔ رقیق استیاء میں نہی قوت رکھنے کے لیے ڈاکٹری سکوں میں سپرٹ ہی کا مطلق استعمال ہے بہت سے حدیثیں ہیں کہ اس میں سپرٹ سے توں کاہدوں کا عذر لگایا میں با اثر ہے کہ شراب کے میں لے دے، مثالی دے پر ہی منت فرماتے ہیں (فتاویٰ رضویہ ج ۱۱ ص ۱۰۵) مطبوعہ مدینہ پنشننگ کمپنی کراچی

علا حضرت نے اس فتویٰ میں سپرٹ پر خمر کا حکم لا کر کیا ہے اور یہ ام شامی وغیرہ کا مدعی ہے، ام سلمہ اور ام ایوب کے مذاہب کے مخالف ہے سپرٹ کی تعمیل متفرعاً ہے اور علاج کے معاملہ میں ام عبد کا بھی یہی قول ہے جیسا کہ مدعی کے حوالہ سے ہم نے بھی بیان کیا ہے علاوہ اس صاحب ہا ہے ام اعظم و ام ایوب و ام ایوب کے قول کو ترجیح دی ہے، اور وہ بھی بوجہ سے ہیں بہت حد کے مشائخ کے خلاف ہیں انہی کا قول واجب باعتبار ہے۔ منہ

مِنْ مَنِيَّ قَيْنٍ أَعْرَفَ سَتَعْبِيْنَ بِهٖ عَلَى وَلِيْمَةٍ ذِي صُلَّةٍ
وَحَمْرَةٍ مِّمَّنْ مَعِيَ الْمُطَلِّبُ يَشْرَبُ فِي ذَٰلِكَ الْبَيْتِ
مَعَهُ قَيْنَةٌ تُكْنِيهِ فَقَالَتْ أَلَا يَا حَمْرُ لِلْمَشْرِفِ
لِتَوَارِي قَتَارَ كَيْفَهُمَا حَمْرٌ يَا سَتِيفُ جَبْتُ سَفَهُهُمَا
وَبَقَرُ خَوَاصِرُهُمَا ثُمَّ أَخَذَ مِنْ أَكْبَادِهِمَا قُلْتُ
لِإِنِّ شَهَابٌ وَمِنَ السَّنَامِ قُلْتُ قَدْ جَبْتُ أَسْمَهُمَا
فَذَهَبَ بِهَا قَالَ ابْنُ شَهَابٍ ذَاكَ عَوْنٌ فَتَنَصَّرْتُ
إِلَى مَنْظَرٍ أَفْطَعُنِي قَاتِلْتُ بَنِي اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَ مَا يُدْبِرُ بَنِي حَارِثَةَ فَأَخْبَرَنِي
أَخْبَرُ وَخَرَجْتُ وَمَعَهُ ذِيْدٌ وَانْطَلَقْتُ مَعَهُ فَذَهَبَ
عَلَى حَمْرَةٍ فَتَغَيَّرَ عَلَيْهِ كَرَفَعَهُ حَمْرٌ وَبَصْرَةٌ فَقَالَ
هَٰذَا نَتْرٌ لِّعَيْنِي زُبَايُ فَارْجِعْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَهِّقِرُ حَتَّى خَرَجْتَ عَنْهُمْ

عبد المطلب شراب پی رہے تھے امدان کے پاس یک باندی کاری
تھی، اس نے کہا: اسے حمزہ ان قرہ اور نیشیوں کو ذبح کرنے کے
لیے اٹھو، حضرت حمزہ تلوار سے کرن اور نیشیوں پر جھپٹے، اور
ان کے کواڑوں اور کونوں کو کاٹ ڈالا اور پھر ان کی طبیعت نکال
لیں، راوی کہتے ہیں کہ میں نے ابن شہاب سے پوچھا: کیا کواڑوں
سے بھی کچھ بے گئے، انہوں نے کہا: وہ ان کے کواڑوں کو کاٹ
کر بے گئے ابن شہاب کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا
جب میں نے یہ اندوہناک منظر دیکھا تو میں بنی ہاشم سے علیہ السلام
کی خدمت میں گیا، اس وقت آپ کے پاس حضرت زید بن عداشہ
رضی اللہ عنہ بیٹھے ہوئے تھے، میں نے آپ کو اس واقعہ کی خبر
دی، آپ حضرت زید کے ساتھ چلے، اور میں بھی آپ کے ساتھ
چل پڑا، آپ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اور ان پر
غضب ناک ہوئے، حضرت حمزہ نے اپنی نظر اٹھا کر ضرر کی
طرف دیکھا اور کہا: تم لوگ میرے جہاد کے غلام ہی تو ہو،
یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لٹے پیر ہو گئے اور
والپس چلے آئے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

۵۰۱۳۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنِي
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنِي ابْنُ جَدْرِ يَحْيَى بْنُ
الْإِسْنَادِ وَشَكَّاهُ

۵۰۱۴۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ شُعَيْبٍ أَخْبَرَنَا
سَعِيدُ بْنُ كَثِيرٍ بْنُ عَفِيٍّ أَبُو عَثْمَانَ الْبَصْرِيُّ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَهَبٍ حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ
يَزِيدَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عَنَّا عَنْ ابْنِ حُسَيْنٍ
بْنِ عَمْرِو بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ أَبِي أَخْبَرَهُ أَنَّ عَدِيَّ
قَالَ كَانَتْ لِي شَارِبَةٌ فَهِيَ تَصْنِيغِي مِنْ سَعْدِ
يَوْمَ يَدْرِي وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَطْعَمَنِي شَارِبًا مِنْ الْخُمُسِ يَوْمَئِذٍ قُلْتُ أَرَدْتُ
أَنْ أَتِيَنِي بِفَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاعْدَتْ لِي جَلَدًا صَوَاعِقًا مِنْ بَنِي

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے بدر کے
مال غنیمت کے حصہ میں سے ایک اونٹنی ملی تھی، اور ایک اونٹنی
اس دن مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خمس میں سے
عطا فرمائی، جب میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حاجز کو
سیدتنا حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ شب بیدار
گزارنے کا ارادہ کیا، تو میں نے بنو قینقاع کے ایک سردار
سے یہ وعدہ لیا کہ وہ میرے ساتھ چلے گا اور ہم دونوں ایک
قسم کی گھاس (سے کر آئیں گے، میرا ارادہ تھا کہ میں وہ گھاس
ساروں کو فروخت کر دوں گا، اور اس کی آمدنی سے شادی
کے وسیعہ کی تیاری کروں گا سو جس وقت میں اپنی اونٹنیوں

قَبِيلُ عَزِيزٍ تَحْدُ مَعِيَ قَتْلِي يَدُ خَيْرٍ رَدَّتْ مَنِّي
بِعَمَلٍ مِّنْ عَمَلٍ أَغْنِيَنِي فَأَسْتَعِينُ بِهِ فِي وَرِثَتِي
عَزِيزِي قَبِيلَتِي أَجْمَعُ بِشَارٍ فِي مَتْنِي هُنَّ
رَأَيْتُ بَدَّ لُغْرًا بُرِّ وَنَحْبًا وَشَارٍ قَتْلِي
مَنْ حَتَّتْ بِي حَنْبٌ حُجْرَةً رَحْبٌ مِّنْ لُّصَادٍ
وَحَمَمْتُ حِينَ جَمَعْتُ مَا جَمَعْتُ فَكِرًا
شَارٍ قَتْلِي قَبِيلَتِي أَسْبَغْتُهَا وَيُقَوِّتُ
حَوْصَرُهَا وَأَخَذَ مِنْ أَكْبَرِهِمَا قَبِيلَتِي
حِينَ رَأَيْتُ ذَلِكَ لَمَنْظَرٍ مِّنْهَا قُلْتُ مَنْ قَعَدَ
هَذَا لَوْ أَعَدَّهُ حَمْرٌ بَيْنَ عَيْنِي مُطْبَبٌ وَهُوَ
فِي هَذَا الْبَيْتِ فِي شَرْبٍ مِّنْ لُّصَادٍ غَنَّتُهُ
قَبِيلَتِي وَصَحَابَتُهُ قَالَتْ فِي عَيْنِي لَوْ بَدَّ
حَمْرٌ يَلْتَوِي لَتَوَلَّى قَعَدَ شَرْبٍ وَرَحْبٍ
وَحَمَمْتُ مَنِّي مَنِّي وَبَقَرٌ حَوْصَرُهَا وَحَدَّ
مِنْ كِبَرِهِمَا قَعَدَ عَيْنِي وَصَلَّتْ نَفْسِي دَحْدَ
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَحْبُهُ
رَبِّدْتُ حَارِثَةَ قَالَتْ قَعَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي وَجْهِهِ لَقَبْتُ
قَعَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ قَبْلُ رَسُولِ اللَّهِ وَنَدَّ مَا بَيْنَ كَأَلْبِ لَقَبُهُ
عَدَا حَمْرُهُ عَلَى نَاقَتِي وَحَمَمْتُ مَنِّي
نَعْرَجُ أَصْرَهُمَا وَهَذَا هُوَ فِي بَيْتٍ مَعَهُ شَرْبٌ
قَالَتْ قَعَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِرَدَّ آيَةٍ قَالَتْ أَلَا تَسْمَعُ نَصْرَ عِشْرَتِي وَنَصْرَهُ
نَاوِيْدُ نُسْ حَارِثَةَ حَقَّ حَامٍ الْبَابُ الَّذِي
فِيهِ حَمْرُهُ فَأَمْسَتْ دُونَ قَاعِنُو كَرِجَاءَهُمْ
نَشْرَبُ قَطِيفَتِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ يَوْمَ حَمْرٍ لَا يَمْنَعُ قَاعِنُ حَمْرٍ وَنَحْمَدُ
سَلَامًا حَمْرُهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کے سامان بیٹی برون کے تختے، ہمدیاں در سبب جمع کرنے
لگا رہی رہی اور انہیں اس وقت ایک نصاری کے حقد
کے پاس پہنچی ہوئی تھیں، جب میں وہ سامان جمع کر چکا تو چاہا
کیا دیکھت ہوں کہ دروز اور شیروں کے کواں کسے سے ہیں
اور ان کی کوئیں کٹی ہوئی ہیں اور ان کی کھجیاں نکلی ہوں
یہ منظر دیکھ کر میں بتی "لکھوں یہ تو برون رکھ سکا، میں سے بوجھ
یہ کام کس نے کیا ہے، لوگوں نے بتایا کہ حضرت حمزہ من عصب
نے اس وقت اس گھر میں چند شراب خور انصار کے ساتھ ہیں۔
خیں وہ ان کے ساتھ ہوں کہ ایک گانے دلی سے لے کر
نیا تھا: ستر سے حمزہ ان فرہ انہیں کو ذرا کر کے
یہ انہوں کو حضرت حمزہ سے کہنے اور ان دیکھوں
کے کواں کو کات ڈال اور ان کی کھجیاں کو بھی کات ڈال، وہ
ان کی کھجیاں لے کر ہیں حضرت علی نے کہا یہ میں اس سے
میں دروزوں کے ساتھ اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر
وقت آپ کے، میں حضرت بید بن حارثہ رضی اللہ عنہ بھی پہنچے تھے
رسول اللہ سے یہ عبد اللہ بن مسعود سے چہرے کو دیکھ کر کہہ
لے کہ بید بن حارثہ یا مسعود سے یہ عبد اللہ بن مسعود سے کہہ
تھیں یہ وہ ہیں، میں نے کہا: ہر سوسہ میں نے اس سے
پیسے میں انہوں نے مسعود سے دیکھے، حضرت حمزہ سے یہ انہوں
رحمہ سے ان کے کواں کو کات ڈال اور ان کی کھجیاں لے کر
وہ وہ ان گھر میں یہ عبد اللہ بن مسعود کے ساتھ بیٹھے ہیں
میں سے یہ عبد اللہ بن مسعود نے اسی وقت میں ہوا، لکھ کر
یہ اور انہوں کو پہنچا دیے اور میں دروزوں کے ساتھ
آپ کے پیچھے میں پڑے اور اس دروازہ پر عایشہ سے
نزدہ رضی اللہ عنہ بیٹھے تھے، آپ نے اعانت دلی انہوں سے
آپ کو اعانت دے دی ورنہ ایک وہ گھر میں
ہوئے تھے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
نزدہ کر ان کی کارستان پر اعانت کرنی شروع کی
جو ان کی عیبوں سے انہیں انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ثُمَّ صَعَّدَ لِنَظَرٍ إِلَى رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ صَعَّدَ النَّظَرَ
فَنَظَرَ إِلَى سُرَّتَيْهِ ثُمَّ صَعَّدَ النَّظَرَ فَنَظَرَ إِلَى وَجْهِهِ
فَقَالَ هَمَزَةٌ وَهَلْ أَنْتُمْ إِذْ عَيْنُكَ رَأَيْتَ فَعَرَفْتَ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ قِيَمٌ
فَمَكَصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَيْنِي
عَقَبَتِي الْمُهَقَّرِي وَخَرَجَ وَخَرَجْنَا مَعَهُ
۵۱۵. وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ مَحْمُودٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
قَهْرٍ حَدَّثَنَا ثَنِي عَيْنُ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ ثُمَارَةَ عَنْ يُونُسَ بْنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
مِثْلَهُ.

پر نظر ڈال پھر حضور کے گھٹنوں کی طرف دیکھا، پھر حضور کی ناک کی
طرف دیکھا، پھر اراد پر نظر ثانی اور حضور کے چہرے کی طرف دیکھا،
پھر حضرت حمزہؓ نے کہا: تم لوگ میرے باپ کے غلام ہی تو ہو،
رسول اللہ سے اللہ علیہ وسلم نے جان لیا کہ اس وقت حضرت
حمزہؓ نشہ میں ہیں پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اٹھ پائوں کوٹ
گئے اور ہم بھی آپ کے ساتھ چلے آئے۔
امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
جس دن شہابِ حرم کی گئی اس دن میں حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ
کے گھر لوگوں کو شراب چارہا تھا وہ شراب مدتِ ششمش اور
چھوڑوں سے بنی ہوئی تھی، اسنے میں کسی منادی کی آواز سنا
دی، حضرت ابو طلحہ نے کہا: باؤ دیکھو، میں نے جاکر دیکھا تو
کہ منادی یہ ندا کر رہا تھا: سنو، تم (انگوری شراب) حرم
کردی گئی ہے، درمیانہ کی گلیوں میں شراب بہہ رہی تھی۔
حضرت ابو طلحہ نے مجھ سے کہا: اٹھو اور تمام شراب بہا دو، سو
میں نے شراب کو بہا دیا، اس وقت کسی نے کہا: فلاں، اور
فلاں شہید ہوئے تھے اور ان کے پیٹوں میں شراب تھی،
درودی کہتے ہیں کہ مجھے پتا نہیں کہ یہ حضرت انس کی حدیث کا
حصہ ہے یا نہیں، تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی
(تو جہد) جو کہ ایمان لائے اور جنہوں نے اعمال صالحہ کیے
ان سے ناکامی ہوئی چیزوں پر کوئی مہم نہیں ہوگا،
جب کہ وہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہتے تھے اور وہ بیان
لاچکے تھے اور انہوں نے اعمال صالحہ کیے تھے۔

عبد الباقی بن حبیب کہتے ہیں کہ لوگوں نے حضرت انس
بن مالک رضی اللہ عنہ سے نصیحت (کچھوروں کا کچا شیر جو پرشے
پرشے جو شش کھا کر جاگ چھوڑ دے) کے متعلق سوں کیا

۵۱۶. حَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْنِبِ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ
الْعَتَاكِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ رَافِعٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ
كَثَابَتُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنْتُ سَاقِي الْقَوْمِ
يَوْمَ حُرِّمَتِ الْخَمْرُ فِي بَيْتِ أَبِي طَلْحَةَ وَمَا شَرُّنَا
إِلَّا نَقِصْنَاهُ الْبُسْرَ وَالْقَمْرَ فَأَمَّا إِذْ يَبْنَادُنِي فَقَالَ
الْحُرْمُ مَا نَظَرْتُ فَخَرَجْتُ فَأَمَّا إِذْ يَبْنَادُنِي لَأَنَّ
إِنَّ الْخَمْرَ قَدْ حُرِّمَتْ قَالَ فَجَرْتُ فِي سِكَكِ
الْمَدِينَةِ فَقَالَ لِي أَبُو طَلْحَةَ: خُزِّ قَاهِرُ قَهْرًا
فَهَمَّ فَتَمَّ فَقَالُوا: أَوْ قَالَ بَعْضُهُمْ قَتَلَ قَتْلًا
فَدَنُّ دَهْرًا فِي بَطُونِهِمْ قَالَ فَلَا أَدْرِي هُوَ مِنْ
حَدِيثِ أَنَسٍ مَا نَزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَيْسَ عَلَى الدِّينِ
أَمْنٌ أَوْ عَمِلُوا لَصِيحَتِ جَاءَتْ فِيمَا جَعَلُوا إِذَا
مَا اتَّقَوْا أَوْ أَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ.

۵۱۷. وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا
ابْنُ عُثَيْبَةَ أَحَبَُّنَا سَيِّدُ الْعَزِيزِينَ صُهَيْبٌ قَدْ مَاتَ
سَبْرًا مَالِكٌ مِّنْ لِّعَيْنِهِ فَقَالَ مَا كَانَتْ لَنَا خَمْرٌ غَيْرُ

فَضِيحِكُمْ هَذَا الَّذِي تَسْمُونَهُ مُضَيِّعَةً رَجُلٍ
تَقَرَّبَ إِلَيْهِ سَقِيئَةً تَأْطَحَةً وَأَبَا يُتُوبَ قَرِيبًا رَجُلًا
صُحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِنَا
إِذْ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ هَلْ بَلَعَكُمْ أَحَبْرٌ قُلْنَا لَا قَالَ
فَإِنَّ نَحْمَرَ قَدْ حَرَمَتْ فَقَالَ يَا أَكْسُ يَرْقُ هَذِهِ
لِقِلَالٍ قَالَ فَمَارًا جَعَلَهَا وَلَا سَأَلُوا عَنْهَا بَعْدَ
أَخْبَرَا رَجُلٍ -

مخوں نے فرمایا تھا ہے اس فضیح کے علاوہ ہماری کوئی غمر
و شرب تھی ہی نہیں، یہ وہی شراب ہے جس کو تم فضیح کہتے
ہو، میں حضرت ابو طلحہ، حضرت ابو یوب اور دیگر صحابہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے گھر میں کھڑے ہو کر ہی شرب
پلا رہا تھا، ایا ایک ایک شخص نے اگر کہا، کیا تم کو کچھ معلوم ہوئی؟
ہم نے کہا نہیں، میں نے کہا حرام کر دی گئی، حضرت ابو طلحہ
نے کہا: سے جس: ان مشکوں کو بہا دو، اس خبر کے بعد انہوں نے
کبھی نہ شرب نہیں کی اور نہ انہوں نے اس کے بعد پھر اس خبر
کے متعلق کوئی سوال کیا۔

۵۰۱۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَتُوبَ حَدَّثَنَا ابْنُ
عَلِيٍّ قَالَ وَ أَخْبَرَنَا سَيِّدُ الشَّيْخِ حَدَّثَنَا
أَكْسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ إِنِّي تَقَرَّبْتُ عَلَى يَحْيَى عَلَى
عُمُومَتِي أَسْقِيَهُمْ مِنْ كَصِينِهِ لِهَذِهِ تَضَعُوهَا
سَنًا قَبْلَ أَنْ تَرَجُلَ فَقَالَ إِنَّمَا قَدْ حَرَمَتْ نَحْمَرَ
فَقَالَ لَيْسَ بِهَا يَا أَكْسُ فَكَفَّ قَدْ قَاتَلْتُمْ رِجْسَ
مَا هُوَ قَالَ بَسْرٌ وَ رَطْبٌ قَالَ فَقَالَ يُوَيْكِرُ بْنُ
أَكْسٍ كَانَتْ حَمْرُهُمْ يَوْمَئِذٍ وَ لَ شَيْئَانِ وَ حَدَّثَنِي
زَيْدُ بْنُ أَبِي مَالِكٍ كَذَلِكَ دِيثُ ابْنِ أَبِي

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں اپنے نمزہ و قلیلہ دونوں کو فضیح پلا رہا تھا، وہ میں ہی
سب سے کم سن تھا، اتنے میں ایک شخص نے کہا: حرام
کر دی گئی، میں نے کہا: سے جس: اس کو بہا دو، سر
ہم نے کہا: ہاں، اسی کہتے ہیں میں نے حضرت انس سے کہا
و کس چیز کی شراب تھی انہوں نے کہا وہ کچی ہوئی ہو کچھ روزوں کی شراب
تھی، ابو بکر بن انس نے کہا: ان دونوں کی ہی نہ شراب تھی
ایک روایت ہے کہ حضرت انس بن مالک نے عیسیٰ فرمایا
تھا۔

۵۰۱۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى حَدَّثَنَا
مُعْتِمِدُ عَنْ يَنِيهِ قَالَ قَالَ أَكْسُ كُنْتُ قَارِصًا
عَلَى يَحْيَى أَسْقِيَهُمْ بِمِثْرِ حَبِيبِ بْنِ عَدِيَّةَ
غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَقَالَ يُوَيْكِرُ بْنُ أَكْسٍ كَانَ حَمْرُهُ
يَوْمَئِذٍ وَ سَنٌ سَاهِدٌ كُنْتُمْ يَكْرَهُونَ وَ قَالَ
ابْنُ عَدِيٍّ لَا عَلَى حَدَّثَنَا الْمُعْتِمِدُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
حَدَّثَنِي بَعْضُ مَنْ كَانَ مَعِيَ أَنَّهُ سَمِعَ أَكْسًا يَقُولُ
كَانَ حَمْرُهُ يَوْمَئِذٍ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں کھڑ
ہو، میں قریب کوشہ پلا رہا تھا، اس کے بعد میں عیسیٰ کی بات
کی مثل سب سے بہتے میں یہ ہے کہ ابو بکر بن انس نے کہا ان
دونوں ان کی شراب یہی تھی، اس وقت حضرت انس رضی اللہ
عنہ موجود تھے وہ انہوں نے اس کا شکر نہیں کیا، وہ بعض
روایات میں یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا ان دونوں
ان کی شراب یہی تھی۔

۵۰۲۰ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَتُوبَ حَدَّثَنَا ابْنُ
عَلِيٍّ قَالَ وَ أَخْبَرَنَا سَيِّدُ الشَّيْخِ حَدَّثَنَا
أَكْسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ كُنْتُ سَقَى تَأْطَحَةً وَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں کھڑ
ہو، میں حضرت ابو طلحہ حضرت ابو یوب اور دیگر صحابہ
ایک جماعت کو شراب پلا رہا تھا، اسی وقت ایک شخص نے

أَبَا دُجَانَةَ وَمَعَاذُ بَنِي جَبَلٍ فِي رَهْطٍ مِنَ الْأَنْصَارِ
قَدْ خَلَّ عَلَيْنَا دَخْلُ فَقَالَ حَدَّثَ خَيْرٌ نَزَلَ تَحِيَّةُ
الْخَمْرِ فَكُنَّا نَأْكُلُ يَوْمَئِذٍ رِيشَهَا نَخْلِيطُ الْبُسْرَ
وَالْخَمْرَ قَالَ قَتَادَةُ وَقَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ لَقَدْ حُرِّمَتِ
الْخَمْرُ وَكَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُؤْمِرِ يَوْمَئِذٍ خَلِيطُ
الْبُسْرِ وَالْخَمْرِ

۵۰۲۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عَسَاةٍ أَيْسَعِيُّ وَحُمَيْدُ
بْنُ أَسْلَمٍ وَابْنُ بَشَّارٍ قَالُوا أَخْبَرَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ
حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ
لَقَدْ لَاسِقُنِي أَبَا طَلْحَةَ وَأَبَا دُجَانَةَ وَشَهِيلُ بْنُ
بَيْضَانَ مِنْ مَزَادَةٍ فِيهَا خَلِيطُ بُسْرٍ وَتَمْرٍ يَتَخَوُّ
حَدِيثُ سَعِيدٍ

۵۰۲۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الشَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ
عَمْرِو بْنِ سَرْجٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ
أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ حَارِثٍ أَنَّ قَتَادَةَ بْنَ دَعَامَةَ
حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ
لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يُخْلَطَ الْخَمْرُ
وَالزَّهْوُ لَمْ يُشْرَبْ وَإِنَّ ذَلِكَ كَانَ عَامَّةً خُودِهِ
يَوْمَ حُرِّمَتِ الْخَمْرُ

۵۰۲۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو شَفَاةٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ
وَهَبٍ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ
قَالَ كُنْتُ سَقِيًّا بِأَعْبِيدَةَ بْنِ الْجَرَّاحِ وَأَبَا طَلْحَةَ
وَأَبِي بَنٍ كُفَيْبٍ شَرَابًا مِنْ قُطَيْبٍ وَتَمْرٍ فَأَنَا هُمُ
أَبِي فَقَالَ إِنَّ الْخَمْرَ قَدْ حُرِّمَتْ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ
يَا أَنَسُ قُمْ إِلَى هَذِهِ لَحْدَةٍ فَكَبَّرَهَا فَفُتِمَتْ
فِي مِثْرٍ بِسَلْتٍ دَضْرُتْ بِأَسْقِيَةٍ حَتَّى تَكْثُرَتْ
۵۰۲۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْهِرٍ حَدَّثَنَا
نُوحُ بْنُ رِفْعَةَ أَخْبَرَنَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ

سنة اگر کہا ایک نئی خبر آئی ہے، عمر کی تحریر میں مذکور ہو گئی ہے،
یہ سنتے ہی ہم نے اسی دن شراب کو بہا دیا، وہ کچی کجوروں اور
چھوڑوں کی شراب تھی، قتادہ کہتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک
نے کہا کہ عمر حرام کر دی گئی اور ان دنوں ان کی عام شراب ہی کچی
کجوروں اور چھوڑوں سے بنائی جاتی تھی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں حضرت ابو طلحہ، حضرت ابو دجانہ اور حضرت سہیل بن بیضا
کو ایک مشک سے شراب پر ملا تھا، جس میں گدڑی کجوروں
اور چھوڑوں کی شراب تھی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گدڑی کجوروں اور
چھوڑوں کو ملا کر جگو نے اور پھر اس کو پینے سے منع فرمایا
ہے اور میں دن خمر شراب حرام ہوئی اس دن کی عام
شراب یہی ہوتی تھی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ میں حضرت ابو عبیدہ بن جراح، حضرت ابو طلحہ، اور حضرت
ابن کعب کو فضیج اور چھوڑوں کی شراب پر ملا تھا، اس
وقت ایک آنے والا آیا اور اس نے کہا کہ اب خمر حرام کر دی
گئی ہے، حضرت ابو طلحہ نے کہا اسے انس! اس گدڑے کو
ترہ دو، میں نے چھڑ کا ایک ٹکڑا اٹھایا اور اس ٹکڑے کو
نیچے سے مارا حتیٰ کہ وہ ٹوٹ گیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
جب اللہ تعالیٰ نے وہ آیت نازل فرمائی جس میں خمر شراب

بَحْفَقَرٍ حَدَّثَنَا ثُنَىٰ رَأَيْتُ سَمِعَةً تَسْمَعُ مِنْ مَاتِيَتْ يَقُولُ
مَقْدَرُونَ أَنَّهُ الْإِيَّةَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ فِيهَا شَحْرَ وَمَا
يَأْتِي مِنْهُ قَسْرًا لَيْسَ يُشْرَبُ إِلَّا مِنْ تَحْتِهِ

اہل کتاب کے اشتراک سے کسبِ معاش کا جواز

حدیث نمبر ۵۰۱۲ میں ہے حضرت علی بن قینقہ کے ایک شخص کو سے کہ وہ خیر سے گئے تاکہ اس کی آمدنی سے حدیث نامہ رضی اللہ عنہا کا وہ بیہ کر سکیں، علامہ یحییٰ بن شریف نووی نے فرمایا کہ یہ صحیح ہے، اس حدیث میں یہودیوں کے ساتھ مل کر کام کرنے اور کسبِ معاش کی دلیل ہے، دوسرے اہل کتاب اور ذمی بھی اسی حکم میں ہیں، البتہ کفار اور مشرکین سے محبت کے ساتھ میل جول ناجائز و حرام ہے۔ سعید بن مسروق نے حدیث میں جنگل سے لکڑیاں چھننے اور ان کو فروخت کرنے کا جو رسم ہے اور یہ کہ یہ کام دقار اور رکھڑ کے خلاف نہیں ہے نیز اس میں دیکھنے کا بھی ثبوت ہے جو اس شخص کے پاس ہاں ہو جائے ہو اس کی تفصیل کتاب الاموال میں گذر چکی ہے۔

کیا حضرت حمزہ کا نشہ میں حضرت علی کو اور انہیں کو کاٹنا حقِ مواخذہ تھا؟

اس حدیث میں ہے کہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی وراثت کی ترغیب دینے میں پر حاکمیت کی ترغیب دینے کا نام لوگ مہر سے پاپا داد کے فہم ہی تو ہوا، علامہ نووی نے فرمایا کہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ سے جو یہ فہم حاصل ہوا ہے اس میں ناکافی گناہ ہے۔ ان سے ان افعال پر مواخذہ ہوا، کیونکہ شراب پینا وہ نشہ حاصل کرنا اس وقت تک مباح تھا کہ اس وقت تک خمر کی حرمت نازل نہیں ہوئی تھی، بعض لوگوں نے یہ کہا کہ شریعت حرام رہے یہ قول بالکل باطل ہے اس کی کوئی اصل نہیں ہے حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ سے جس حال میں یہ فہم ضرور ہوتا ہے اس حال میں وہ غیر مطلق تھے اس سے کہ ان شخص ضرورت کی بنا پر کوئی دوا پیئے وہ اس سے اس کی عقل و دل مبرا ہے، یہ کوئی شخص خمر شراب کو سر کر سمجھ کر پی لے یا کسی شخص کو زبردستی شراب دے دی اور اس کو نشہ ہو گیا تو وہ سنا نشہ میں غیر مکلف ہے اور اس نشہ میں جو افعال ضرور ہوں ان پر اس سے مواخذہ نہیں ہوگا، البتہ وہ نشہ میں جو کسی کا نقصان کرے گا اس کا تاوان و کفارتہ اس کو لازم ہوگا، حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ نے حضرت علی کی جو وراثتیں بخش کر دی تھیں ان کا تاوان ان کے اس سے وکفرنا، زنا، زانیہ، لیکن یا تو حضرت علی نے اس کا تاوان کو معاف کر دیا تھا یا بعد میں حضرت حمزہ نے ان وراثتوں کی قیمت ادا کر دی تھی، یہی جیسے اللہ علیہ وسلم نے حضرت حمزہ کی طرف سے وہ تاوان دے کر دیا تھا، کیونکہ نبی جیسے مدعیہ و سلم کو حضرت حمزہ سے بہت محبت تھی وہ آپ کے دلوں میں ان کا بہت احترام تھا، اور کتاب عمر بن ابی بکر بن عباس سے یہ روایت ہے کہ نبی جیسے اللہ علیہ وسلم نے حضرت حمزہ کی طرف سے تاوان میں دو وراثتیں داکیں اور فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ جو شخص نشہ میں کسی کا مال ضائع کر دے تو اس پر بھی مجنون کی طرح تاوان لازم آتا ہے، کیونکہ تاوان کے لیے مکلف ہونا لازم نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ اگر تانوں سے ذرا بھیجیے میں قتل خط و پیہ دیت اور کفار کو لازم کیا ہے باقی زندہ جانور سے جو گوشت کاٹ لیا جائے اس کا کھانا حلال نہیں ہے اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ نے جو زندہ وراثتوں کی بھیجیوں کاٹ لیں ان کا کھانا بھی حلال نہ تھا لیکن چونکہ وہ نشہ میں تھے اس لیے ان کا گناہ نہیں ہے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شریف نووی متوفی ۶۷۱ھ مترجم مسود ۲ ص ۱۷۱، مقبول فور محمد صالح مطبع کربلا ۲۰۰۵ء

۲۔ شرح مسلم ۲ ص ۱۰۲

نشہ میں دی ہوئی طلاق کے حکم میں مذاہب فقہاء

علامہ ابو عبد اللہ وشتانی بی مالکی لکھتے ہیں:

حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ سے نشہ میں جو افعال سرزد ہوئے اور اس پر ان سے مواخذہ نہیں ہوا، اس سے بعض علماء نے یہ استدلال کیا ہے کہ اگر کوئی شخص نشہ میں طلاق دے دے تو وہ طلاق واقع نہیں ہوتی حضرت عثمان، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم اور بعض سلف صحابین کا یہی مسلک ہے، امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور دوسرے فقہاء یہ کہتے ہیں کہ نشہ میں دی ہوئی طلاق واقع ہو جاتی ہے، امام احمد نے اس مسئلہ میں توقف کیا ہے، جہود فقہاء کی ہل یہ ہے کہ جس شخص نے نشہ کیا اس نے اپنے آپ کو اللہ کی معصیت میں داخل کیا اس لیے اس کی طلاق واقع ہو جائے گی اس کے برخلاف جو شخص کسی امراہ یا کسی اور عارضہ سے نشہ میں سر گیا اس کی دی ہوئی طلاق واقع نہیں ہوگی، جس طرح مجنون کی طلاق واقع نہیں ہوتی اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ جو شخص نشہ میں کسی چیز کو فاسد کر دے وہ اس کا ضامن ہوتا ہے اور نشہ میں ہونے سے نادان کا مکلف ہونا ساقط نہیں ہوتا، اس حدیث میں یہ ذکر نہیں ہے کہ حضرت حمزہ کو اونٹنیوں کے نقصان کا ضامن کیا گیا اور نہ یہ ہے کہ ان سے تاوان ساقط کیا گیا اور کتب حدیث میں سے کسی کتاب میں بھی اس کا ذکر نہیں ہے ابن عمر بن ابی شیبہ نے اپنی کتاب میں ابو بکر بن میاش کی یہ روایت ذکر کی ہے، حضور نے حضرت حمزہ کو من نقصان کا ضامن کیا تھا، اور وہ اس پر محمود ہے کہ حضرت علی نے حضرت حمزہ سے اس ضمانت کو طلب نہیں کیا یا حضور نے اس ضمانت کو حضرت حمزہ کی طرف سے ادا کر دیا تھا۔ علامہ خطابی نے کہا ہے کہ نشہ کرنا بشریعت میں حرم سے کیونکہ نشہ سے عقل زائل ہو جاتی ہے اور تمام نیکیوں کی اصل مقل ہے اور حضرت حمزہ نے نشہ کے لیے شراب نہیں پی حتیٰ کہ نہ کر اتفاقاً نشہ ہو گیا، اور علامہ قرطبی نے یہ جواب دیا ہے کہ جس نشہ کی تحریم پر تمام اہل علم متفق ہیں یہ وہ نشہ ہے جس میں انسان کو زمین و آسمان کی تمیز نہ رہے اور حضرت حمزہ کو ایسا نشہ نہیں ہر تھا البتہ ان کو بعض چیزوں کی تمیز نہیں رہی تھی اور کلیتہً تمیز ختم نہیں ہوئی تھی، اس لیے صحیح یہی ہے کہ نشہ کرنا بشریعت میں حرام ہے تمام مسالین کا اس پر اتفاق ہے، ورنہ نہ فرومی کا اس کو، اہل قرار دینا صحیح نہیں ہے۔

مستغف کے نزدیک صحیح جواب یہ ہے کہ اگر نشہ بشریعت میں حرام ہے تب بھی حضرت حمزہ کے شراب پیتے اور نشہ کرنے پر کوئی اعتراض نہیں ہے کیونکہ اس وقت تک نشہ کی حرمت کا کوئی حکم نازل نہیں ہوا تھا، اور خطابی اور علامہ قرطبی نے جو ترجیحات کی ہیں وہ انتہائی ضعیف ہیں۔

بہر نشہ آور چیز کے غمر ہونے پر ائمہ نشہ کی دلیل اور اس کے جوابات

علامہ بخاری بن نشہ فرومی تا فنی لکھتے ہیں: براہیم حرابی نے فیض کی یہ ترمیم کی ہے کہ کچی کچی کھجوروں کو پانی میں ڈال کر چوڑا دیا جائے حتیٰ کہ اس میں جوش آجائے، اور اس پانی کو آگ پر نہ رکھا جائے اور اگر اس پانی میں چھوڑا دے بھی ڈال دے جائی تو اس کو غلیظ کہتے ہیں، صحیح مسلم کی ان تمام احادیث میں یہ تصریح ہے کہ تمام نشہ آور ہینڈ حرام ہے اور ان سب کو نثر کہا جاتا ہے اس میں فیض، چھوڑا، تازہ کچی سوئی کھجوروں، منقح، جو، جوار اور شہد کا ہینڈ سب برابر ہیں رزمینہ کی تصریح یہ ہے کہ کھجوروں وغیرہ کو پانی میں ڈال دیا جس سے پانی میں اس کا ذائقہ آجائے عام اذیہ کہ اس کو پانی میں جوش دیا جائے یا نہیں (در مختار علی المش رد المحتار ج ۵ ص ۳۰۱، مطبوعہ استنبول) اور ان تمام اقسام کو نثر کہا جاتا ہے، یہ ہمارا مذہب

ہر نشہ اور چیز خمر ہے اور ہر خمر حرام ہے۔ اس حدیث سے بصراحت ثابت ہو گیا کہ ہر نشہ اور چیز خمر ہے۔ فقہاء احناف اس حدیث کے جواب میں کہتے ہیں کہ ہر نشہ اور چیز کو مہاراً اور تشبیہاً ظہراً یا ہے سر یہ اطلاق بطور مجاز در استعارہ ہے، لہذا اس حدیث سے ائمہ ثلاثہ کا مدعا ثابت نہیں ہوا، اسی طرح اس باب کی احادیث میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے وہ آیت نازل فرمائی جس میں خمر کو حرام کیا تھا اس وقت مدینہ میں کھجور کے علاوہ اور کوئی شراب نہیں پانی تھی، اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے یہ مبالغہ فرمایا ہے کیونکہ دوسری احادیث میں اس وقت انگوری شراب کے بنانے کا بھی ذکر ہے:

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس وقت خمر کو حرام کیا گیا اس وقت مدینہ میں انگور سے بنی ہوئی شراب بہت کم ہوتی تھی اور ہماری عام شرابیں کچی کھجوروں اور چھوڑوں سے بنائی جاتی تھیں۔

عن انس قال حرمت علينا الخمر حين حرمت وما نجد يعني بالمدينة خمر الا عناب الاقليد وعامة خمونا البسر والتمر۔

ائمہ ثلاثہ کی طرف سے یہ استدلال کیا جاتا ہے کہ صرف شراب انگور کی شراب ہوتی تو صحابہ کرام اہل لسان بنتے وہ صرف انگور کی شراب کو بہاتے، حالانکہ احادیث میں ہے انہوں نے شراب کے نام مشکوں کو توڑ دیا اور ہر قسم کی شراب بہادی وغیرہ وہ انگور کی ہر کچی کھجوروں اور چھوڑوں کی، اس کا جواب یہ ہے کہ خمر کے حرام ہونے کی علت اس کا نشہ آور ہونا تھا اور چونکہ اس وقت مدینہ میں موجود بقی شرابیں تھیں وہ سب نشہ آور تھیں، اس سے صحابہ کرام نے ان سب شرابوں کو بہا دیا۔

خمر کو سرکہ بنانے کی ممانعت

بَابُ تَحْرِيمِ تَحْلِيلِ الْخَمْرِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے شراب کو سرکہ بنانے کے متعلق سواں کیا گیا، آپ نے فرمایا: نہیں!

۵۰۶۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُهَيْبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ يَحْيَى بْنِ عُبَادٍ عَنْ كَثِيرِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ عَنِ الْخَمْرِ تَحْلِيلُهَا فَقَالَ لَا۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں: اس حدیث میں امام شافعی اور جہور فقہاء کی دلیل ہے

خمر کو سرکہ بنانے کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات

کہ خمر کو سرکہ بنانا جائز نہیں ہے، یہ حکم اس صورت میں ہے جب روٹی، پیاز اور خمیر وغیرہ کو خمر میں ڈال کر سرکہ بنایا جائے، اس صورت میں خمر حسب سابق نجس رہتی ہے اور جو چیز اس میں ڈالی جائے وہ بھی نجس ہو جاتی ہے اور یہ سرکہ بعد میں کبھی

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۷۲، مطبوعہ نور محمد صحیح المطابع کرمی ۳۷۵ھ

۲۔ امام محمد بن سہیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۳۶، مطبوعہ نور محمد صحیح المطابع کرمی ۳۸۱ھ

بھی پاک نہیں ہوتا دھوئے سے نہ کسی اور طریقہ سے، ہاں اگر غمر کو دھوپ سے سائے میں یا سائے سے دھوپ میں منتقل کر دیا جائے تو پھر اس کی طہارت کے متعلق دو قول ہیں زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ یہ پاک ہے۔

ہم نے جو یہ ذکر کیا ہے کہ غمر میں کوئی چیز ڈال دی جائے تو وہ طہر نہیں ہوتی، یہ امام شافعی، امام احمد اور مجاہد فقہاء کا مسلک ہے۔ امام ابو حنیفہ یہ کہتے ہیں کہ اس طرح غمر پاک ہو جاتی ہے، امام مالک سے اس مسئلہ میں تین روایات ہیں زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ غمر کو سرکہ بنانا حرام ہے اگر سرکہ بننے کا تو گندہ کار ہو گا لیکن غمر طہر ہو جائے گا دوسرے قول یہ ہے کہ اس صورت میں غمر حرام اور غیر طہر ہے اور تعمیر اتوں یا یہ ہے کہ سرکہ بننے کے بعد غمر حلال و طہر ہے اور فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ اگر غمر خود بخود سرکہ بن جائے تو وہ طہر ہے۔ وہ سخون، مٹی سے یہ روایت ہے کہ اس طرح بھی غمر طہر نہیں ہوتی لیکن یہ قول جامع کے خلاف ہے۔

غمر کو سرکہ بنانے کے متعلق فقہاء احناف کا منظر یہ اور ان کی دلیل | علامہ ابو الحسن مرغینانی حنفی کہتے ہیں جب غمر سرکہ بن جائے تو صحت سے محروم غمر خود بخود سرکہ بن جائے یا اس میں کسی چیز کو ڈال کر سے سرکہ بن جائے، غمر کو سرکہ بنانا مکروہ نہیں ہے، درام بن ہانی یہ کہتے ہیں کہ یہ مکروہ تحریمی ہے، ہماری دلیل یہ ہے کہ یہ سب سے پہلی تفسیر و تفسیر سے فرمایا: سرکہ کیا خوب سالن ہے۔

نعم الام الخل۔

(صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۸۲ سنن بودورد ج ۲ ص ۱۹۱ جامع ترمذی ج ۲ ص ۲۳۸، مستدرک ج ۲ ص ۵۴)

غمر سرکہ بن جانے کے بعد غمر کا وصف مفسد نہ ہو جاتا ہے اور اس کا علاج کی صفت پیدا ہوتی ہے کیونکہ وہ صفر کو سکون دیتا ہے اور ثبوت کرتا ہے اور سرکہ سے غذا حاصل کرنا اور علاج کرنا مباح ہے، اور جو چیز ان مصالح و فوائد کی صلاحیت رکھتی ہو وہ بھی مباح مرنی جیسا کہ جس طرح فی غمر سرکہ مباح ہے۔

غمر کو سرکہ بنانے کی ممانعت کا محمل | باب کی حدیث میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غمر کو سرکہ بنانے سے منع فرمایا، یہ ممانعت بقاء پر عمل ہے، کیونکہ غمر میں مشرب کے مصالح ہیں شدت کی گئی تھی، یا اس کا مطلب یہ ہے کہ سرکہ کے ساتھ سرکہ کا ملا کر نہ پیا جائے ہاں طہر کہ طہر اب کو سرکہ کی طرح دوسرے غمر پر رکھا جائے۔

غمر سے علاج کرنے کی حرمت

بَابُ تَحْرِيمِ الشَّرَابِ بِالْخَمْرِ

۵۰۲۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ لُثْمٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ

بَشَّارٍ وَتَلْفُظُ ابْنِ لُثْمٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ

جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يَسَّارٍ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ

حضرت طارق بن سويد جعفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے غمر کے متعلق سوال کیا، آپ نے اس سے منع فرمایا یا اس کے مانے کرنا پسند

۵۰ - علامہ یحییٰ بن کثیر بروی شافعی ترمذی ج ۲ ص ۲۳۸، مستدرک ج ۲ ص ۵۴، معجم ترمذی ج ۲ ص ۲۳۸، مستدرک ج ۲ ص ۵۴، ۵۵

۵۱ - علامہ ابو الحسن علی بن ابی حمزہ فیاض سمرقانی ج ۲ ص ۵۵۵، یہ حیر بن منصور متروکہ علیہ عنان۔

عَلَفَمَنَ بِنِ وَأَرِيْلَ عَنْ آيِبِهِ وَأَرِيْلَ لَحْضَرَمِيْلَ
 حَارِقُ بْنُ سُوَيْدٍ الْجُعْفِيُّ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ عَنِ الْحَمْرِ قَنَها كَوَكْرًا أَنْ يَصْنَعَهَا فَقَالَ
 إِنَّمَا صَنَعَهَا لِمَدِّ دَاءٍ فَقَالَ إِنَّهُ لَيْسَ يَدْفَعُ
 وَلَكِنَّهُ دَاءٌ

فرمایا، انھوں نے کہا میں اس کو دوا کے لیے بناؤں، ہمارے آپ
 نے فرمایا یہ دوا نہیں ہے، البتہ یہ بیماری ہے۔

خمر سے علاج کرنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ

علامہ یحییٰ بن شرف زردی شافعی لکھتے ہیں:
 اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ خمر دوا نہیں ہے، لہذا خمر کے

ساتھ علاج کرنا حرام ہے، ہمارے فقہاء شافعیہ کے نزدیک یہی صحیح ہے کہ خمر سے علاج کرنا مکروہ ہے، ان اگر کسی شخص کے
 گلے میں لقمہ پھنس جائے اور اس کو نیچے اتارنے کے لیے اور کوئی مشروب دستیاب نہ ہو تو خمر کے ذریعہ اس کو نیچے اتارنا جائز ہے،
 کہہ کر اس وقت خمر سے شفا کا حصول یقینی ہے۔ وہ علاج ظنی ہے۔

علامہ ابن تہامہ حنبلی لکھتے ہیں:

خمر سے علاج کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ

اگر کسی شخص نے پیاس کی وجہ سے خمر کو پیا تو اگر اس نے خمر میں کسی

ایسی چیز کو ملا یا تنہا جس سے پیاس بجھ جاتی ہے، تو ضرورت کی بناء پر اس کے لیے خمر پینا مباح ہے، جس طرح کوئی شخص عادت
 مضطرب میں ہو یا کسی کے گلے میں لقمہ الجک جائے تو اس کے لیے خمر پینا مباح ہے، حضرت عبداللہ بن مسعود بھی بیان کرتے
 ہیں کہ ان کو رومیوں نے گرفتار کر لیا، جس گھر میں ان کو بند کیا تھا اس میں خمر میں ملا ہوا پانی اور بھن ہوا خنزیر کا گوشت تھا انھوں
 نے حضرت عبداللہ کو تین دن تک اس گھر میں بند رکھا، لیکن انھوں نے خمر اور خنزیر کو لقمہ نہیں لگایا۔ جب رومیوں کو ان کی
 موت کا حکم ملے ہوا تو انھوں نے حضرت عبداللہ کو اس مکان سے نکالا، حضرت عبداللہ نے کہا میں چونکہ مضطرب ہوں اس لیے اللہ
 تعالیٰ نے میرے لیے شراب اور خنزیر کو حلال کر دیا لیکن میں اسلام کی اس رخصت پر عمل کر کے دشمنان اسلام کو یہ موقع نہیں دینگا
 کہ وہ اپنے منصوبہ کی کامیابی پر خوشی سے بھلیں بجا میں۔

اگر کسی شخص نے پیاس کی بناء پر محض خمر کو یا پانی میں ملی ہوئی خمر کو پیا یا علاج کے لیے خمر کو پیا تو یہ مباح نہیں ہے اور
 اس پر مد لازم ہوگی، امام ابو حنیفہ نے کہا پیاس اور علاج دونوں میں ضرورت کی بناء پر خمر پینا مباح ہے، اور امام شافعی کے اس
 میں دو قول ہیں، ایک جواز کا اور ایک عدم جواز کا، میرا قول یہ ہے کہ دوا کے لیے جائز ہے اور پیاس کی بناء پر ناجائز ہے،
 اور لقمہ حلق سے نیچے اتارنے کے لیے خمر پینا جائز ہے جیسا کہ باقی ضروریات میں جائز ہے۔

علامہ ابن تہامہ فرماتے ہیں: (ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت حارِق بن سُوید نے دوا کے لیے خمر تیار کرنے کے متعلق رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا تو آپ نے فرمایا یہ دوا نہیں ہے، البتہ یہ بیماری ہے، (مسند احمد) نیز ابو حمزہ نے
 اپنی سند کے ساتھ حضرت حارِق سے روایت کیا کہ بھی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے وہاں مالیکہ
 انھوں نے ایک گھڑے میں ہمید بنایا ہوا تھا، وہ ہمید گھڑے میں جوش کھ رہا تھا آپ نے فرمایا یہ کیا ہے، انھوں نے کہا فلاں

عورت کے پیٹ میں تشکیل تھی تو اس نے یہ نمیز بنایا تھا۔ آپ نے پیر کی حقہ سے اسی گھرے کو ترش دیا اور فرمایا: "مندانے اس چیز میں تنفا نہیں رکھی جو تم پر حرام کی ہے" نیز خمر حرم بعینہ ہے اس لیے اس کو بھی خنزیر کی طرح دو میں سندن ہیں کیہ باسکتا، نیز اس سے ضرورت ٹھہرنی سکتی اس لیے وہ مباح نہیں ہے۔

خمر سے علاج کے متعلق فقہاء کا لکبہ کا نظریہ | علامہ ابن رشد مالکی لکھتے ہیں:

فقط اس میں اختلاف ہے کہ وہ علاج کے قبیل سے ہے اور غذا کی جنس سے نہیں ہے، اسی وجہ سے انھوں نے کہا اگر کسی شخص کو سمجھت پیاس لگی ہو تو وہ شرب پا سکتا ہے، اگر کسی کے گلے میں نرہ پھنس جائے تو وہ اس کو حق سے نیچے تارنے کے لیے شراب پا سکتا ہے۔

خمر سے علاج کے متعلق فقہاء اخاف کا نظریہ | شمس المذہب حنفی لکھتے ہیں:

بچوں کو بطور دوا کے خمر پلانا جائز نہیں ہے اور اس کا گناہ پلنے والے پر ہوگا، کیونکہ وہی دراصل منی طب سے اس کی اصل حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث ہے، "خمر لے کر پلانا اولاد کے لیے پیدا کی گئی ہے، سو خمر سے ان ۲ علاج نہ کرو اور خمر کو ان ۲ مذہبوں کیونکہ مدتوں سے نجس چیز میں تنفا نہیں رکھی"۔ اسی طرح کسی شخص کا خمر کے ساتھ اپنے من کے زخم کا علاج کرنا جائز نہیں ہے اور نہ خمر کے ساتھ تہی سوری کا بدن کرنا جائز ہے، کیونکہ یہ بھی ایک طرح سے خمر سے فائدہ حاصل کرنا ہے، نہ خمر سے فائدہ حاصل کرنا مقررہت میں باطل ہے نہ فائدہ ہے اور اس صورت میں ضرورت متحقق نہیں ہوتی اس پر لازم ہے کہ وہ علاج کے لیے دوسری حدیث چیزوں کو حاصل کرے۔

مستندین فقہاء اخاف نے خمر کے ساتھ علاج کرنے سے منع کیا ہے اور اس کو ناجائز کہا ہے لیکن متاخرین فقہاء نے ضرورت کی بنا پر خمر کے ساتھ علاج کرنے کو جائز کہا ہے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

جب شفا کے حصول کا یقین ہو تو حرام چیزوں سے شفا حاصل کرنا جائز ہے جیسے شدید کھوک کے وقت مہر کھانا، شدید پیاس کے وقت اور حق سے قہر بچے تارنے کے لیے خمر کو پلانا جائز ہے۔

علامہ ملاز الدین حنفی لکھتے ہیں:

حرام چیزوں کو بطور دوا استعمال کرنے میں، غنیمت ہے جیسا کہ بکر رائق کتاب رخصت میں ہے، لیکن مصنف نے وہاں دیدہاں مادی سے نقل کیا ہے کہ جب حرام چیز میں شفا کا یقین ہو اور اس کے علاوہ اور کسی دوا پر یقین نہ ہو پھر رخصت سے جس طرح پیاس کے لیے خمر کی رخصت ہے اور اسی قول پر فتویٰ ہے۔

۱۔ مدر موفق لدین ابو محمد عبد اللہ بن محمد بن قدامہ حنفی متوفی ۲۷۷ھ، المصنف ج ۵ ص ۳۸۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

۲۔ تاعلیٰ بوالمیہ محمد بن محمد بن زید، المصنف ج ۵ ص ۵۹۵، المصنف ج ۳ ص ۳۹۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۳۔ شمس المذہب ابن عبد البر حنفی متوفی ۴۸۳ھ، المصنف ج ۲ ص ۲، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۰۸ھ

۴۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۷۵۵ھ، المصنف ج ۳ ص ۵۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۸ھ

۵۔ علامہ ملاز الدین محمد بن علی بن محمد حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، المصنف ج ۱ ص ۵۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۸ھ

علامہ ابن ماجہ میں شامی حنفی اس بحث میں لکھتے ہیں:

اطباء کے قول سے یقین حاصل نہیں ہوتا، اور ظاہر یہ ہے کہ تجربہ سے یقین کے بجائے ظہن حاصل ہوتا ہے ان! مواد کی عبارات میں یقین کے لفظ سے بالعموم ظہن مراد ہوتا ہے۔ لہٰذا یعنی جس چیز میں شفاء کے حصول کا ظن غالب ہے، اس کو کھانا اور اس کا استھان کرنا جائز ہے۔ (سیدی غفرلہ) یہ تمام بحث غم کے متعلق ہے۔ آج کل مروجہ نگرانی و دواؤں میں قلیل تکوین حاصل ہوتا ہے اور اکثر احاث کے نزدیک نشہ آور مشروب کی قلیل مقدار جائز ہے لہٰذا، انگریزی دواؤں میں جائز ہیں۔

اس حدیث کی تحقیق کہ حرام چیز میں شفاء نہیں ہے | امام بخاری اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

وقال بن مسعود في السكر ان الله لم يحل شفاءكم فيما حرم عليكم۔
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کھجور کے تیز پینے کے متعلق فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ان چیزوں میں تمہاری شفاء نہیں رکھی جو تم پر حرام کر دی ہیں۔

اس حدیث کو امام عبدالرزاقؒ و امام ابن ابی شیبہؒ نے بھی روایت کیا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی اس حدیث کی تحقیق میں لکھتے ہیں:

اس حدیث کو امام ابن ابی شیبہؒ نے جریر سے شیخین کی شرط پر روایت کیا ہے، امام احمد نے اس کتاب الاشرار میں اور امام طبرانی نے اپنی کبیر میں اس کو ابو داؤد سے روایت کیا ہے، نیز امام ابو حنیفہؒ نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ میری مشک بیکار ہو گئی، میں نے اس کے لیے ایک کوزہ میں نمینیا کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اس وقت وہ نمینیا جوش کھا رہا تھا، آپ نے پوچھا یہ کیا ہے؟ میں نے آپ کو بتایا، آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اس چیز میں تمہاری شفاء نہیں رکھی جس کو تم پر حرام کر دیا ہے، امام ابن حبان نے اس حدیث کو سند صحیح سے روایت کیا ہے۔

ابن اسلم نے داؤدی سے نقل کیا ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول حق ہے کہ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے غم کا ذکر کیا اور ضرورت کی بنا پر اس کا استثنا نہیں کیا، اس کے برعکس مردار اور خون وغیرہ سے علاج کا ضرورت کی بنا پر استثنا کا ذکر کیا ہے، کیونکہ غم کے ساتھ علاج کرنے پر انسان مجبور نہیں ہے اور بہت سی دوائیں موجود ہیں، لہٰذا غم پر رکھنا حالت میں مردار کھا کر رمت حیات کو برقرار رکھا جاسکتا ہے اور غم سے شفاء کا حصول ممکن نہیں ہے، ان اگر لوالہ گلے میں چھنس جائے اور غم کے سوا اور کوئی چیز لوالہ نیچے اتارنے کے لیے نہ ہو تو غم ہی لوالہ نیچے اتارنا جائز ہے، کیونکہ غم کے گھونٹ سے لوالہ کا نیچے اتارنا یقینی ہے اور اس سے علاج یقینی نہیں ہے۔

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن ماجہ شامی حنفی متون ۱۲۵۲، رد المحتار ج ۱ ص ۱۹۲، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۲۔ امام ابو عبداللہ محمد بن اسماعیل بخاری متون ۲۵۶، مجمع بخاری ج ۲ ص ۸۲، مطبوعہ نور محمد اصح، المطبعہ کراچی ۱۳۸۰ھ

۳۔ امام عبدالرزاق بن یحیٰ بن یحیٰ متون ۲۱۱، المستصفیٰ ج ۴ ص ۲۵۰، مطبوعہ مکتبہ علمیہ بیروت ۱۳۹۰ھ

۴۔ امام ابو جعفر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ متون ۲۳۵، المستصفیٰ ج ۸ ص ۳۱، مطبوعہ دار الفکر کراچی ۱۴۰۷ھ

۵۔ حافظ شہاب الدین محمد بن علی ابن حجر عسقلانی متون ۸۵۲، فستح الباری ج ۱ ص ۹۹، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ دہلی ۱۴۰۰ھ

پہنچا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث بالخصوص فخر کے متعلق ہے، فخر کے علاوہ دوسرے نشہ آور مشروبات قلیل مقدار میں جائز ہیں اور آج کل کی مروجہ انگریزی ادویات میں انکو مل تھیں مقدار میں شامل ہوتی ہے اور وہ فخر نہیں ہے۔ نیز شرح صحیح مسلم کی جوشانی میں ہم نے بہ کثرت حواشی سے اس حدیث کا مکمل بیان کر دیا ہے۔
حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث فخر سے متعلق ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ عافظ بن حجر عسقلانی نے سند صحیح کے ساتھ مسروق سے روایت کیا ہے کہ ۱

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے
بچوں کو خمر نہ پلاؤ کیونکہ وہ فطرتاً اسلام پر پیدا کیے گئے
ہیں، اور اللہ تعالیٰ نے اس چیز میں تمہاری شفا نہیں رکھی
جو تم پر حرام کر دی ہے۔

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
الْخَمْرُ فَانْهَمُوا وَنَدُوا عَلَى الْفَطْرَةِ، وَنَدَى اللَّهُ لَهُ
يَجْعَلُ شِفَاءَكُمْ فِيهَا حَرَمَ عَلَيْكُمْ. ۱

اس حدیث کو امام عبدالرزاق نے بھی روایت کیا ہے۔ ۲

کھجور اور انگور سے بنی ہوئی شراب کا فخر ہونا

بَابُ بَيْنَ أَنْ جَمِيعَهُ مَا يُنْبَذُ مَتَابِتُ خَذُ

مِنَ التَّخْلِ وَالْعَنْبِ يُسْتَبَى خَمْرًا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کھجور اور انگور ان دو درختوں
سے فربہ بنتی ہے۔

۵۰۲۷۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
رِجَاءُ بْنُ أَبِي رَافِعٍ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي عُمَرَ
حَدَّثَنِي بَعْثُ بْنُ أَبِي كَثِيرٍ أَنَّ تَابِتَ بْنَ دِينَارٍ حَدَّثَنَا
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَخَمٌ مِنْ هَاتَيْنِ شَجَرَتَيْنِ
تَخْلَعُ نَعْبِيَّةٌ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کھجور اور انگور ان دو درختوں
سے فربہ بنتی ہے۔

۵۰۲۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ
حَدَّثَنَا فِي حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو كَثِيرٍ قَالَ
سَمِعْتُ بَاهُ لِرَافَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْخَمْرُ مِنْ هَاتَيْنِ
شَجَرَتَيْنِ التَّخْلِيَّةِ وَالْعَنْبِيَّةِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کھجور اور انگور ان دو درختوں
سے فربہ بنتی ہے۔

۵۰۲۹۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَبُيُوتُ
فِي حَدَّثَنَا أَبُو كَثِيرٍ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ وَبُيُوتُ عَمْرٍ

۱۔ حافظ شاہ مدنی احمد بن علی بن حجر عسقلانی ۸۵۲ھ فتح ماہی ج ۱ ص ۱۹، مطبوعہ: نشر مکتبہ اسلامیہ لاہور ۱۴۰۲ھ

۲۔ ابن عبد البر قس بن ہمام صمدی متول ۲۱۱ھ مستف ج ۵ ص ۲۵، مطبوعہ: مکتبہ اسلامی بیروت ۱۴۰۲ھ

وَعَنْ عُبَيْدِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
كَانَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَمْرُ
مِنْ هَاتَيْنِ الشَّجَرَتَيْنِ الْكَذْمَةِ وَالنَّحْلَةِ وَفِي
رَدِّ يَدَيْ كُذِّيبِ الْكُزْمَةِ وَالنَّحْلِ -

”کھجور اور انگور سے خمر بنائی جاتی ہے“ اس حدیث کی تشریح میں امام اربعہ کے نظریات | علامہ بیہقی بن شریح نوری
شافعی تھے ہیں؛

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ خمر اور ان دو درختوں اور منقح وغیرہ سے جو زمین بنایا جاتا ہے اس کو بھی خمر کہتے ہیں اور جب وہ نشہ آور ہو تو حرام
ہے اور یہی جہور فقہاء کا نظریہ ہے۔

یہ ظاہر یہ حدیث فقہاء احناف کے خلاف ہے۔ کیونکہ فقہاء احناف یہ کہتے ہیں کہ خمر صرف انگور سے بنائی جاتی ہے، علامہ ابوہریرہ
جس میں منقح اس حدیث کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد یہ ہے کہ ان دونوں میں سے ایک سے
خمر بنائی جاتی ہے۔

اس کی تفسیر قرآن مجید کی یہ آیات ہیں:

يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ إِنِّي أَنْزَلْتُ عَلَيْكُم مَّا
(انعام ۱۲۵/۲۰)

اے جن اور انسان کی جماعت! کیا تمہارے پاس تم میں سے
رسول نہیں آئے؟

ان دو درختوں میں سے کوئی رسول نہیں آیا۔ تمام رسول انسانوں میں سے مبعوث ہوئے اس لیے اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ
کیونکہ ہمارے پاس تم میں سے ایک جماعت سے رسول بھی آئے؟۔ اسی طرح قرآن مجید میں ہے:

يُنْخَوِضُ مِنْهَا الْمُسْوَدُّ وَالْمَرْجَانُ

(الرحمن، ۵۵/۲۲)

وہ لالہ موق اور مونگے صرف ایک سے نکلتے ہیں، یہاں بھی ان دونوں سے مراد ان میں سے ایک ہے، سو اس طرح اس آیت
میں بھی انگور اور کھجور ان دونوں سے مراد ان میں سے ایک ہے اور وہ انگور ہے۔ اور صرف انگور کے کچے شیرہ کے خمر ہونے اور
دوسری اجناس کے نشہ آور مرکبات کے خمر ہونے پر یہ دلیل ہے کہ تمام مسکنوں کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص بیرون نظر کے
انگور کے نشہ آور مشروب کو ملاں کہے، اس کے کفر پر اتفاق ہے اور جو شخص باقی اجناس کے نشہ آور مشروبات کو ملاں کہے اس کے کفر
پر اتفاق نہیں ہے اگر یہ مشروبات بھی خمر ہوتے تو ان کو ملاں کہنے والے کے کفر پر بھی اتفاق ہوتا۔

علامہ بدرالدین عینی نے اس حدیث کے جواب میں ایک جواب دیا ہے کہ دونوں سے مراد ایک ہے یعنی انگور اور دوسرا
جواب یہ نکھا ہے کہ اگر کھجور اور انگور دونوں درخت مراد ہوں، یعنی دونوں سے خمر بنتی ہے تو انگور سے بنائی ہوئی شراب پر خمر
کا طلاق حقیقی ہے اور کھجور سے بنائی ہوئی شراب پر خمر کا طلاق مجازی ہے۔

۱۔ علامہ بیہقی بن شریح نوری متوفی ۷۷۹ھ، شرح مسند ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ دارالحدیث المطابع کرچی، ۱۳۵۵ھ

۲۔ علامہ بدرالدین عینی متوفی ۷۷۹ھ، احکام القرآن ج ۲ ص ۴۳، مطبوعہ مکتبہ دارالحدیث لکھنؤ، ۱۳۰۰ھ

۳۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۱۶۶، مطبوعہ دارالطباعة امیرہ مصر ۱۳۴۸ھ

تمام اس جواب پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ ایک لفظ سے حقیقت اور مجاز دونوں کا ارادہ کرنا فقہاء حنفیہ کے نزدیک جائز نہیں ہے۔

يَا بَنِي كِرَاهَةِ اَنْبِيَاذِ الثَّمَرِ وَالزَّبْيِ
مَخْلُوطَيْنِ!

۵۰۳۰۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ قُرَّةٍ وَخَدَّ ثَنَا
جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ مِمَّنْ سَمِعْتُ عَطَاءَ بْنَ اَبِي رَبِيعٍ
حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
عَنْ أَبِيهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَيْسَ بَيْنَ
وَالْبُسْرِ وَالزَّبْيِ وَشَمْرٍ

۵۰۳۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
يَسِيدُ بْنُ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي رَبِيعٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ أَبِيهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَيْسَ بَيْنَ
وَالْبُسْرِ وَالزَّبْيِ وَشَمْرٍ

۵۰۳۲۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي جَرِيرٍ عَنْ خَدَّ ثَنَا
بْنِ إِسْرَافِيلَ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَخَدَّ ثَنَا
وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا ابْنُ جَرِيرٍ قَالَ
قَالَ لِي عَطَاءُ وَسَمِعْتُ جَرِيرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا جَمْعَ
بَيْنَ رَطْبٍ وَبُسْرٍ وَبَيْنَ الزَّبْيِ وَشَمْرٍ
يُنْبَذُ

۵۰۳۳۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
يَسِيدُ بْنُ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي رَبِيعٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ أَبِيهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَيْسَ بَيْنَ
وَالْبُسْرِ وَالزَّبْيِ وَشَمْرٍ

چھوڑوں اور کشمش کو ملا کر ہمید بنانے کا حکم

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوڑوں اور کشمش کو
ملا کر ہمید بنانے سے منع فرمایا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوڑوں اور کشمش کو
ملا کر ہمید بنانے سے منع فرمایا اور تازہ کھجوروں اور کچی کھجوروں
کو ملا کر ہمید بنانے سے منع فرمایا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تازہ کھجوروں اور کچی
کھجوروں کو اور کشمش اور چھوڑوں کو ملا کر ہمید بنانے سے منع فرمایا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کشمش اور چھوڑوں کو
ملا کر ہمید بنانے سے منع فرمایا اور کچی کھجوروں اور تازہ کھجوروں کو
ملا کر ہمید بنانے سے منع فرمایا۔

۵۰۳۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْجٍ عَنِ الثَّيْبِيِّ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الشَّمْرِ وَالتَّرْبِيبِ أَنْ يَخْلُطَ بَيْنَهُمَا وَعَنِ التَّمْرِ وَالْبُسْرِ أَنْ يَخْلُطَ بَيْنَهُمَا.

۵۰۳۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْبٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَزِيدَ أَبُو مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ تَنَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَخْلُطَ بَيْنَ التَّرْبِيبِ وَالتَّمْرِ وَأَنْ يَخْلُطَ الْبُسْرُ وَالتَّمْرُ.

۵۰۳۶ - وَحَدَّثَنَا نَضْرَةُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهَنمِيُّ حَدَّثَنَا يَشْرُ بْنُ أَبِي مَطْصِلٍ عَنْ أَبِي مُسْلِمٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مَعْنَاهُ.

۵۰۳۷ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ شَمَاعِيلَ بْنِ مُسَيْمٍ الْعَبْدِيِّ عَنْ أَبِي لُثُمٍ الْتَّاجِي عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَرِبَ سَيِّدَةً مِنْكُمْ فَلَيْسَ بِهِ رَيْبًا فَتَرَدَّا أَوْ تَمَرًا كَرَدًا أَوْ بُسْرًا كَرَدًا.

۵۰۳۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ زُوَيْرٍ عَنْ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَخْلُطَ بُسْرًا بِتَمْرٍ وَتَمْرًا بِبُسْرٍ أَوْ رَيْبًا بِبُسْرٍ وَقَالَ مَنْ شَرِبَهُ مِنْكُمْ فَذَكَرْ بِمِثْلِ حَدِيثِ وَكِيعٍ.

۵۰۳۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوڑوں اور کشمش کو ملاسنے سے منع فرمایا اور چھوڑوں اور کچی کھجوروں کو ملاسنے سے منع فرمایا۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں کشمش اور چھوڑوں کے ملاسنے سے اور کچی کھجوروں اور چھوڑوں کو ملاسنے سے منع فرمایا ہے۔

ایک اور سند سے اس کی مثل روایت ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص تم میں سے نبیند پیئے وہ صحت کشمش کا نبیند پیئے یا صحت چھوڑوں کا نبیند پیئے یا صحت کچی کھجور کا نبیند پیئے۔

حدیث ابوقتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں کچی کھجوروں کو چھوڑوں کے ساتھ ملاسنے سے یا کشمش کو چھوڑوں یا کشمش کو کچی کھجوروں کے ساتھ ملاسنے سے منع فرمایا ہے اور فرمایا تم میں سے جو شخص نبیند پیئے... اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گدری کھجوروں اور نازہ کھجوروں کو ملا کر نبیند نہ بناؤ اور کشمش اور چھوڑوں کو ملا کر نبیند نہ بناؤ اور ہر جنس کا الگ الگ نبیند بناؤ۔

وَسَمَّ لَا تَنْتَبِذُ وَالرَّهْوُ وَتَرْطِبُ جَمِيعًا وَلَا
تَنْشِيطُ وَتَرْيِيبُ وَتَمْرُجَمِيعًا وَتَنْبِذُ
قُلْ وَجِدَ مِنْهُمَا عَلَى حَدِيثِهِ.

ایک اور سند سے اس کی مثل روایت ہے۔

۵۰۴۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ الْعَبْدِيُّ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي عُثْمَانَ عَنْ
يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا إِسْنَادٍ مُشْتَبِهٍ

محدث ابو قناد و یحییٰ القندی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
ﷺ سے مدینہ و مکہ کے درمیان گزری کھجوروں اور تازہ کھجوروں کو مل کر
بہینہ بناؤ، در تازہ کھجوروں اور شمش کو ملا کر نہینہ بناؤ، نہینہ
سرخ بنانے کا لک لک بہینہ بناؤ، یعنی کہتے ہیں کہ ان کا نہینہ نہینہ
بنانی تازہ سے ملاقات مولیٰ تو انھوں نے یہاں سے
اور ان کے نہینہ ہی سے مدینہ و مکہ سے اس کی مثل روایت
بیان کیا۔

۵۰۴۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ تَمِيمٍ حَدَّثَنَا
سَمَاءُ بْنُ عُمَرَ أَحِبُّونَ عَلِيَّ (وَهُوَ ابْنُ سَعْدِ بْنِ
عَزِيزٍ) عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ عَنْ ابْنِ قَتَادَةَ أَنَّ
السَّيِّدَ بْنَ مَوْصَلَى سَمِعَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْ لَا
تَنْتَبِذُ وَلَا تَرْهَوُ وَلَا تَرْطِبُ جَمِيعًا وَلَا تَنْشِيطُ
وَلَا تَرْيِيبُ جَمِيعًا وَكَانَ تَنْبِذُ كُلَّ
وَاجِدٍ عَلَى حَدِيثِهِ وَرَعَمَ يَحْيَى بْنُ لَقِيٍّ عَبْدُ اللَّهِ
ابْنِ قَتَادَةَ فَهَذِهِ شَذَّ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَيْءٍ هَذَا

ایک اور سند سے بھی اس حدیث کی مثل روایت ہے۔
البتہ اس میں تازہ کھجور، گزری کھجور اور چھواروں و شمش
نہینہ سے۔

۵۰۴۲ - وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا إِسْنَادٍ غَيْرِ
لَهُ قَالَ الرُّطْبُ وَالرَّهْوُ وَتَمْرُجَمِيعًا

محدث ابو قناد و یحییٰ القندی بیان کرتے ہیں کہ رسول
ﷺ سے مدینہ و مکہ کے درمیان گزری کھجوروں اور تازہ کھجوروں کو ملا کر
بہینہ بناؤ، در تازہ کھجوروں اور شمش کو ملا کر نہینہ بناؤ، نہینہ
سرخ بنانے کا لک لک بہینہ بناؤ، یعنی کہتے ہیں کہ ان کا نہینہ نہینہ
بنانی تازہ سے ملاقات مولیٰ تو انھوں نے یہاں سے
اور ان کے نہینہ ہی سے مدینہ و مکہ سے اس کی مثل روایت
بیان کیا۔

۵۰۴۳ - وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَفْصٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَتَادَةَ
عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَمَرَ عَنْ خَلِيطِ التَّمْرِ وَابْنِ سَعْدٍ وَابْنِ حَبِيبٍ
تَرْيِيبُ وَتَمْرُجَمِيعًا عَنْ خَلِيطِ الرَّهْوِ وَتَرْطِبُ
قَالَ تَنْبِذُ كُلِّ وَاجِدٍ عَلَى حَدِيثِهِ

ایک اور سند سے اس حدیث کی مثل روایت ہے۔

۵۰۴۴ - وَحَدَّثَنِي أَبُو عَمْرٍاءُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ ابْنِ قَتَادَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِمِثْلِ هَذِهِ الْحَدِيثِ

۵۰۴۵۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ يُوْنُسُ بْنُ كَثِيْرٍ (وَاللَّفْظُ لِيُوْهَيْبٍ) قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ عَمَّارٍ عَنْ اَبِيْ كَثِيْرٍ الْخَنَفِيِّ عَنْ جِيْ مَرِيُوْنَةَ قَالَتْ نَهَى رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اَرْزِ بَنِيْ وَ الْقَمْوِ وَالْبُسْرِ وَ التَّمْرِ وَ قَالَ يُبَدِّلُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى حَدِيْثِهِ۔

۵۰۴۶۔ وَحَدَّثَنِيْ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ عَمَّارٍ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَمَّارٍ حَدَّثَنَا يَزِيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ اُذَيْنَةَ وَ هُوَ أَبُوْ كَثِيْرٍ الْقُبَيْرِيُّ حَدَّثَنِيْ أَبُوْ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْتَهِيْ۔

۵۰۴۷۔ وَحَدَّثَنَا اَبُوْ بَكْرِ بْنُ اَبِيْ شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ حَبِيْبٍ عَنْ سَعِيْدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ يُخْلَطَ التَّمْرُ وَ الزَّيْبُ جَمِيْعًا وَ اَنْ يُخْلَطَ الْبُسْرُ وَ الْقَمْوُ جَمِيْعًا وَ كَتَبَ اِلَى اَهْلِ بَجْرِشَ يَنْهَاهُمْ عَنْ خَلِيْطِ التَّمْرِ وَ الزَّيْبِ۔

۵۰۴۸۔ وَحَدَّثَنِيْهِ وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةٍ اَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ يَزِيْزٍ الطَّحَنَانِيُّ عَنْ الشَّيْبَانِيِّ بِهَذَا اِسْنَادٍ فِي التَّمْرِ وَ الزَّيْبِ وَ لَمْ يَذْكُرِ الْبُسْرَ وَ التَّمْرَ۔

۵۰۴۹۔ حَدَّثَنِيْ مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ بَرٍّ وَ اَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ اَخْبَرَنِيْ مُوْسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ اَنَّهُ كَانَ يَقُوْلُ قَدْ نَهَى اَنْ يُنْمَدَ الْبُسْرُ وَ الزَّهْبُ جَمِيْعًا وَ الْقَمْوُ وَ الزَّيْبُ جَمِيْعًا۔

۵۰۵۰۔ وَحَدَّثَنِيْ يُوْنُسُ بْنُ اِسْحَاقَ حَدَّثَنَا رُوَيْحَةُ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ اَخْبَرَنِيْ مُوْسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ اَنَّهُ قَالَ قَدْ نَهَى اَنْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کشمش اور چھوڑوں اور کچی کھجوروں اور چھوڑوں کو لانے سے منع فرمایا اور فرمایا ان میں سے ہر ایک کا ایک ایک ہمیدہ بنایا جائے۔

ایک اور سند سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس کی مثل روایت کی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوڑوں اور کشمش کو ملا کر وہ کچی کھجوروں اور کچی کھجوروں کو ملا کر (ہمیدہ بنانے سے) منع فرمایا۔ اللہ آپ نے اہل جدش کی طرف لکھا کہ چھوڑوں اور کشمش کو ملا کر (ہمیدہ) نہ بنائیں۔

اسی سند کے ساتھ چھوڑوں اور کشمش کے متعلق ایک اور روایت ہے، اور اس میں کچی کھجوروں اور چھوڑوں کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ کچی کھجوروں اور تازہ کھجوروں چھوڑوں اور کشمش کو ملا کر ہمیدہ بنانے سے منع کیا گیا ہے۔

حضرت بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ کچی کھجوروں اور تازہ کھجوروں کو ملا کر ہمیدہ بنانے سے اور چھوڑوں اور کشمش کو ملا کر ہمیدہ بنانے سے منع کیا گیا ہے۔

يُبَيِّدُ بَشَرًا وَالْكَطْبُ جَمِيعًا وَ شَهْرُ رَجَبٍ

جَمِيعًا

دو چیزوں کو مٹا کر ہمید بنانے کے متعلق جمہور فقہاء کا نظریہ | علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں: اس باب کی احادیث میں یہ تصریح ہے کہ جمہوروں کی شمش: تانہ کھجوروں اور چھوروں یا جھوروں اور کچی کھجوروں کو مٹا کر ہمید بنانا منوط ہے ہمارا اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ یہ مکروہ متناہی ہے اور جب تک یہ مشروب نشہ آور نہ ہو حرام نہیں ہے۔ اور بعض مالکیہ نے اس کو حرام کہا ہے۔ اور ابو حنیفہ اور ایک روایت میں ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ دو چیزوں کو مٹا کر ہمید بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ہونکہ جب ن ہا لگ ہمید بنانا جائز ہے تو مٹا کر ہمید بنانا بھی جائز ہونا چاہیے۔ لیکن جمہور فقہاء نے یہ کہا ہے کہ اس قول سے حدیث صحیحہ کو ترک کرنا لازم آتا ہے۔ چونکہ حدیث میں مٹا کر چیزوں کے ہمید سے منع کیا گیا ہے تو اس مرثیہ کو رد کرنا لازم ہے۔

دو چیزوں کو مٹا کر ہمید بنانے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ | علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں: امام ابو حنیفہ پر حدیث صحیحہ کے ترک

کرنے کا الزام غلط ہے، کیونکہ امام ابو حنیفہ نے جو دو چیزوں کو مٹا کر ہمید بنانے کو جائز کہا ہے تو یہ محض اپنی نسبت نہیں کہا بلکہ امام ابو حنیفہ نے حدیث زنادیر اس کو جائز کہا ہے۔ وہ احادیث حسب ذیل ہیں: ۱۔ امام ابو داؤد اپنی سند کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شمش اور چھواروں کو مٹا کر ہمید بنانا تھا۔

۲۔ امام ابو داؤد اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ سے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کیش اور اساتہ چھوروں اور شمش کے متعلق سوال کیا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: میں ایک مٹھی میں چھولے بیٹی اور ایک مٹھی میں شمش بیٹی دوران کو پانی میں ڈال کر ہمید بناتی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پلائی۔

۳۔ امام محمد بن حسن بنی سند کے ساتھ کتاب الزنا میں روایت کرتے ہیں کہ ایک دن ابن زیاد نے حضرت عبد اللہ بن عمر کے پاس روزہ افطار کیا، حضرت ابن عمر نے ان کو ایک مشروب پلایا۔ دوسرے دن ابن زیاد نے کہا کہ مجھے کیا پلایا تھا، گفت تھا کہ مجھے اپنے غم کا رستہ بھی نہیں ملے گا، حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ تم کو صرف عودہ سب سے عودہ کھجور، و شمش کا ہمید پلایا تھا۔

شیخ ابن حزم نے ان احادیث کی اسانید پر حرج کی ہے، لیکن تہذیب کی وجہ سے یہ احادیث ایک دوسرے کی تقریت کرتی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو دو چیزوں کو مٹا کر ہمید بنانے سے منع فرمایا ہے اس کی حدیث میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ جب شروع شروع میں شمش مٹھی میں وقت آپ نے دو چیزوں کو مٹا کر ہمید بنانے سے

منع فرمایا اور ایک قول یہ ہے کہ جب ایک پیر سے نبیذ بن سکتا ہے تو وہ چیزوں کو ملا کر نبیذ بنانا اسراف ہے اس لیے آپ کا منع فرمانا اس کی جہت سے ہے۔

میں کہتا ہوں کہ دوسری وجہ صحیح نہیں ہے کیونکہ خود جناب رسالت آپ کے لیے وہ چیزوں کو ملا کر نبیذ بنایا جاتا تھا۔

بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْإِنْبِيَاذِ فِي الْمَرْقَاتِ
وَالذُّبَابِ وَالْحَنْتَمِ وَالزَّقِيرِ وَبَيَانُ أَنَّهُ

مَنْسُوخٌ

اور اسی کے منسوخ ہونے کا بیان
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں
اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو اور روغن قیر کے
برتنوں میں نبیذ بنانے سے منع فرمایا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں
اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو اور روغن قیر کے
برتنوں میں نبیذ بنانے سے منع فرمایا، اور ابوسلمہ یہ کہتے ہیں
کہ حضرت ابوسریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھوکھلے کدو میں نبیذ بنانا وہ روغن
قیر کے برتن میں، اچھ حضرت ابوسریرہ یہ کہتے تھے کہ بگھڑوا
سے اجتناب کرو۔

حضرت ابوسریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے روغن قیر کے برتنوں میں نبیذ بنانا اور
کھوکھلی لکڑی کے برتنوں سے منع فرمایا، حضرت ابوسلمہ
پر چا گیا کہ حنتم کا کیا معنی ہے انہوں نے بتایا کہ سبز گھڑوا۔

حضرت ابوسریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے عبد القیس کے وفد سے فرمایا: میں تم کو کھوکھلے

۵۰۵۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
ثَابِتٌ عَنْ إِبْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ
أَخْبَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى
عَنِ الْمَرْقَاتِ وَالْمَرْقَاتِ أَنْ يُكَبَّرَ فِيهِ
۵۰۵۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ زَيْدِ بْنِ شَاهِدٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ
بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْمَرْقَاتِ
وَالْمَرْقَاتِ أَنْ يُكَبَّرَ فِيهِمْ قَالُوا وَأَخْبَرَ أَبُو سَلَمَةَ
أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَنْشَبُذُوا فِي الْمَرْقَاتِ وَلَا فِي
الْمَرْقَاتِ ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ وَأَخْبَرَنَا الْحَدَّثُ
۵۰۵۳۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا بِهِ
حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ سَهْبِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى عَنِ
الْمَرْقَاتِ وَالْحَنْتَمِ وَالزَّقِيرِ قَالَ قِيلَ رَأَيْتُ هَذِينَ
مَا لِحَنْتَمٍ قَالَ الْحَرَّاءُ الْخُضْرُ

۵۰۵۴۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْظِيُّ
أَخْبَرَنَا ثَوْبَانُ بْنُ قَيْسٍ حَدَّثَنَا يَرْوَعُونَ عَنْ

مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ اسْتَبَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ فِرْعَوْنَ الْقَيْسِ أَنَّهُ كُمْ عِبَتِ
الْبُتُوءُ وَنَحْنُ وَالْقَيْسُ وَنَحْنُ وَنَحْنُ وَنَحْنُ
أَمَرَ دَلَّ اسْتَبَى وَنَحْنُ وَنَحْنُ وَنَحْنُ
وَأَذْكُرُ

[illegible]

٥٠٥٦ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِدْرِيسٍ كِلَاهُمَا عَنْ حَرْبٍ قَالَ سَمِعْتُ
حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ بَرِّ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ
قُلْتُ يَا سُوْدَ هَلْ سَأَلْتَ أُمَّهُنَّ مِمَّنْ غَمَّ
يَكُونُ أَنْ يُتَّبَعَ فِيهِ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ يَا أُمَّ
السُّؤْمِيَّةِ أَخْبِرِيْنِي عَنْتِ مَخِي عَنْدَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُتَّبَعَ فِيهِ قُلْتُ
نَهَانَا هَلْ نَبَيْتِ أَنْ تُتَّبَعَ فِي مَذَبَةٍ وَوَضَعَتْ
قَالَ قُلْتُ لِمَاذَا ذَكَرْتِ انْحِسَامَهُ وَتَجَدُّهُ قَالَ
لَمَّا أَحَدَّثْتُ بِهَا سَمِعْتُ أَحَدَهُنَّ تَقُولُ مَا نَعْمَ شَهَادَةٌ

٥٥٤. وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو الرَّسَعِيُّ
مُخْبَرًا عَنْ ثَوْرٍ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ ثَرْوَانَةَ عَنْ الْأَسْوَدِ
عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَقَى
عَيْنَ بَدَّةٍ وَالْمَرْفَقَتَيْنِ .

گدرو کے برق سبز ٹھون، کھوکھلی لکڑی کے برتنوں اور زن کیے
 جوئے برتنوں اور جن مشکوں کے منکھے ہوتے ہوں سے منع
 کرتا ہوں۔ صرف اپنے مشکیزوں سے پیا کرو ورنہ کامنہ
 باندھ دیا کرو۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو اور روغن کی مٹے پر نمونے میں بیج بنانے سے مت فرمایا۔ شہد کی روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو اور روغن کی مٹے پر نمونے سے مت فرمایا۔

برہمچاریہ جی کہ میں نے اسود سے کہا کہ اس نے
میں اسو منہ سے پوچھا تھا کہ کن برتنوں میں نبید ہوتا ہے،
انہوں نے کہا اب میں نے عرض کیا: اے مومن! نبید
بتائیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کن برتنوں میں نبید ہوتا
تھے؟ فرمایا: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: آپ
سے ہم ان میتوں کو کھاتے کہ وہ درود میں کہتے رہتے
جب نبید ہانے سے منع فرمایا میں نے پوچھا کیا آپ نے حاتم
اور گھڑے کا ذکر نہیں کیا تھا؟ راوی نے کہا: ہاں میں نے ذکر
کیا ہے بیان کرتا ہوں جو میں نے سننے سے سنا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو اور روغن کیسے ہوئے زیتون سے منہ فرمایا۔

۵۰۵۸۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى (وَهُوَ ثَقَفَانٌ) حَدَّثَنَا سَنِيَانٌ وَشُعْبَةُ قَالَ
حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ وَسَلِيمَانٌ وَحَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ
عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
سَلَامٌ وَسَلَمَةُ بْنُ مَرْثَدٍ

۵۰۵۹۔ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ حَدَّثَنَا
أَبِيهِمْ يَحْيَى (ابْنُ الْفَضْلِ) حَدَّثَنَا ثَمَامَةُ بْنُ
ثَوْبَانَ الْقَشِيرِيُّ قَالَ بَقِيتُ عَائِشَةَ فَسَأَلْتُهَا
عَنِ الْيَبِيدِ فَقَدَّ ثَنِيَّتِي أَنَّ وَفَدَ عِنْدَ النَّبِيِّ
فَدِمُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَبَا
أَسْبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ يَبِيدٍ فَهِيَ هُمْ
أَوْ يَنْتَبِذُوا فِي الدُّبَابِ وَالْقَلْبِ وَالْمَرْوَةِ
وَالْحَنْتَمِ

۵۰۶۰۔ وَحَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
حَدَّثَنَا ابْنُ عُكَيْمٍ حَدَّثَنَا سُحُبُ بْنُ سُوَيْبٍ عَنْ
مُعَاذَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَيْنَ الدُّبَابِ وَوَحْنَةً وَتَقْيِيرَ
وَسُورَةٍ

۵۰۶۱۔ وَحَدَّثَنَا لَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا عَبْدُ نَوَّابٍ شَقِيقِي حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ
بْنُ سُوَيْدٍ يَهْدِي لِرَأْسِهِ إِلَّا أَنَّهُ جَعَلَ مَكَانَ
لَمُرْقَتِ الْفَتَنِ

۵۰۶۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ
بْنُ عَبَّادٍ عَنْ أَبِي جَمْرَةَ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ ح وَ
حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا حَمْدُ بْنُ زَيْدٍ
عَنْ أَبِي جَمْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ
فَدِمُوا وَفَدَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَبَا
وَسَلَمَةُ تَبَاكَ عَنْ الدُّبَابِ وَالْحَنْتَمِ وَالْقَلْبِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
اس کی شکل روایت کی ہے۔

تشریحی بیان کرتے ہیں کہ میری حضرت عائشہ رضی اللہ
عنها سے ملاقات ہوئی، میں نے حضرت عائشہ سے یبید کے
متعلق سوال کیا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ
عبد القیس کا وفد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور انہوں نے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یبید کے متعلق سوال کیا، آپ نے
ان کو کھلے کدو کھل کر دکھائی، رون کیے ہوئے برتنوں اور
سبز گھڑوں میں یبید بنانے سے منع فرمایا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے
سے اللہ علیہ وسلم نے کھلے کدو، سبز گھڑوں، کھلے برتنوں
اور رون کیے ہوئے برتنوں کے استعمال سے منع فرمایا۔

ایک اور سند سے یہ روایت ہے البتہ اس میں مزفت
کا جگہ متغیر کا لفظ ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عبد القیس کا وفد حاضر ہو
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم کو کھلے کدو سبز گھڑوں
کھل کر دکھائی اور رون کیے ہوئے برتنوں سے منع کرتا ہوں
عماذک روایت میں متغیر کی بجائے مزفت کا لفظ ہے۔

مُتَقَرِّرٌ فِي حَدِيثٍ حَمَّادٌ جَعَلَ مَكَانَ الْمُتَقَرِّرِ مُزَوَّجَتٍ.
 ۵۰۶۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
 عَمْرُو بْنُ مَسِيرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ حَبِيبِ عَنْ
 سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَهَى
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الدُّبَاةِ
 وَنَحْلَةٍ وَالْمُرْقَتِ وَالنَّقِيرِ.

۵۰۶۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
 مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي عَمْرٍو عَنْ
 سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَهَى رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الدُّبَاةِ وَالنَّحْلَةِ
 وَالْمُرْقَتِ وَالنَّقِيرِ أَنْ يُحْدِثَ لِبَاسَهُ بِرَهِوٍ

۵۰۶۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا
 عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ يَحْيَى
 الْبَاهِلِيِّ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ - وَحَدَّثَنَا
 مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
 سَعْبَةُ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي عُمَرَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
 قَالَ تَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَنِ الدُّبَاةِ وَالنَّقِيرِ وَالْمُرْقَتِ

۵۰۶۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ زَيْدٍ
 بْنُ رُوَيْحٍ عَنِ الثَّوْمِيِّ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَيْدٍ
 حَدَّثَنَا ابْنُ عُلَيَّةٍ أَخْبَرَنَا سُبَيْنُ بْنُ شَيْبَةَ عَنْ
 أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَى عَنِ الْجَرِّ أَنْ يُبَدَّ فِيهِ -
 ۵۰۶۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا
 ابْنُ عُلَيَّةٍ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَدُوٍّ عَنْ قَتَادَةَ
 عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ خَدْرِيَّ أَنَّ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَى عَنِ الدُّبَاةِ وَنَحْلَةٍ
 وَالنَّقِيرِ وَنُزَكَّتِ -

۵۰۶۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو، سبز گھڑوں اور کھوکھلی بکری
 سے منع فرمایا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو، سبز گھڑوں اور
 بکری کے ہوتے برتنوں سے منع فرمایا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو، کھوکھلی بکری اور
 روغن کے ہوتے برتنوں سے منع فرمایا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھڑے میں نمید بنانے سے
 منع فرمایا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو، سبز گھڑوں اور کھوکھلی
 بکری اور روغن کے ہوتے برتنوں سے منع فرمایا۔

قرآن مجید سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

ہمید بنائے سے منع فرمایا۔۔۔ اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سبز گھڑوں، کھوکھلے کدو اور کھوکھلی کھوکھلی میں پیسے سے منع فرمایا۔

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم کے متعلق شہادت دیتا ہوں کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق شہادت دی کہ یہ سب کھوکھلے کدو، سبز گھڑوں، ردی کی برتنوں اور کھوکھلی بلڑی کے استعمال سے منع فرمایا۔

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے گھرے میں ہمید بنائے کے متعلق سوال کیا، انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھرے میں بنائے سے منع فرمایا ہے۔ میں نے کہا کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے گھرے میں بنائے کے متعلق سوال کیا، انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گھرے میں ہمید بنائے کو حرام کر دیا ہے، حضرت ابن عباس نے کہا کہ حضرت ابن عمر نے منع فرمایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھرے میں ہمید بنائے کو حرام کر دیا ہے، میں نے پوچھا کہ گھرے کا ہمید کیا ہوتا ہے؟ انہوں نے کہا: ردی برتن جوئی سے بنایا ہوتے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی غزوہ میں لوگوں کو خطبہ دیا، حضرت ابن عمر نے کہا میں بھی اس کی طرف چل دیا لیکن میرے پیچھے سے پہلے آپ کا خطبہ ختم ہو گیا، میں نے پوچھا آپ نے کیا فرمایا تھا؟ لوگوں

مَعَادُ ثَنْ هَشَامٌ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الزَّسَادِ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يُنْتَبَذَ قَدْ كَرَّمَنَّهُ.

۵۰۶۴ - وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْطِيُّ حَدَّثَنِي أَبِي حَدَّثَنَا لُمْتُ (يَعْنِي ابْنَ سَعِيدٍ) عَنْ أَبِي أُمْتُوَيْلٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لُشْرَبٍ فِي الْأَعْتَمَةِ وَالذُّتِ وَالْتَقِيرِ.

۵۰۶۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَسُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ وَهَمَّادُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ عَنْ مَسْعُومٍ بْنِ حَبِيبٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ أَشْهَدُ عَلَى أَبِي سُمُرَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُمَا شَهِدَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ لُشْرَبٍ وَالْتَقِيرِ وَالْمُزَفَّتِ وَالْتَقِيرِ.

۵۰۶۱ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ خَزَّوْجَةَ حَدَّثَنَا جَبْرِ بْنُ يَحْيَى ابْنُ حَارِثٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَكِيمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ عَنْ بَيْئَةِ الْجَمْرِ فَقَالَ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْئَةَ الْجَمْرِ فَأَنْتِ ابْنُ عَبَّاسٍ قُلْتَ كَسَمْعَهُ مَا يَقُولُ ابْنُ عُمَرَ قَالَ وَمَا يَقُولُ قُلْتَ قَالَ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْئَةَ الْجَمْرِ فَقَالَ صَدَقَ ابْنُ عُمَرَ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْئَةَ الْجَمْرِ فَقُلْتُ وَأَشَى شَيْءٌ يَنْبِذُ الْجَمْرَ فَقَالَ كُلُّ شَيْءٍ يُعْصَى مِنْ مَدَرٍ.

۵۰۶۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ النَّاسَ فِي بَعْضِ مَعَارِزِهِ قَالَ ابْنُ عُمَرَ مَا قَبِلْتُ مِنْ حَوْكٍ

فَنَصَرَ قَبْلَ أَنْ يَبْلُغَهُ فَسَلَّتْ مَاذَا قَالَ
قَالُوا نَهَى أَنْ يُنْتَدَى فِي الدُّبَّةِ وَالْمَرْقَاتِ
۵۰۴۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَبْنُ رُمَيْحٍ عَنِ
النَّبِيِّ بْنِ سَعْدٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ وَابْنُ
كَامِلٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادٌ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ
بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ جَمِيعًا عَنْ أَيُّوبَ
وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا
عُبَيْدُ اللَّهِ وَحَدَّثَنَا ابْنُ لُبَيْنَةَ وَبْنُ أَبِي
عُمَرَ عَنِ الشَّافِعِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ
وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي
قُدَيْبٍ أَخْبَرَنَا الصَّحَّاحُ يَحْيَى بْنُ عُثْمَانَ
وَحَدَّثَنِي هُرُودٌ أَبُو يَحْيَى أَخْبَرَنَا تَوْهْبُ
أَخْبَرَنِي أَسَامَةُ كُلُّهُ هُوَ كَأَنَّهُ عَنْ رَجُلٍ عَنْ
عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدِيثٌ مَالِكٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ عُثْمَانَ
مَعَاذِ اللَّهِ مَالِكٌ أَسَامَةُ۔

۵۰۴۔ وَحَدَّثَنَا رَجَبُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ تَابِتٍ قَالَ قَسْتُ لِأَمْرِ
عُمَرَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ
تَبْيِذِ الْحَرِّ قَالَ فَقَالَ قَدْ رَعِمُوا أَذْكَرَ
قُلْتُ نَهَى عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ قَدْ رَعِمُوا أَذْكَرَ۔

۵۰۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا
ابْنُ عُثْمَانَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ صَالِسٍ
قَالَ قَالَ رَجُلٌ لِأَمْرِ عُمَرَ أَنَّهُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَبْيِذِ الْحَرِّ قَالَ نَعَمْ شَهَدَ
قَالَ صَالِسٌ وَاللَّهِ فِي سَمْعِهِ ضَعْفٌ۔

۵۰۶۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُخْبَرَةَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي ابْنُ
صَالِسٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ

نے کہا آپ نے کھوکھلے کدو اور روٹن کیے جوئے رتھوں میں لپیٹ
بنانے سے منع فرمایا۔

امام مسلم نے سات سندیں ذکر کرنے کے بعد ہمارے
ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مثل سابقہ روایت سے دو سوائے اس
اور اس کے کسی نے کسی غزوہ کا ذکر نہیں کیا۔

ثابت کہتے ہیں میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے
جو جہاں کہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چلے گئے وہاں کے کھوکھلے
کدو اور روٹن، حضرت ابن عمر نے کہا ان کوں کا ہی حکم
میں نے پورا کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منی کے
گھوڑے کے ہنڈی سے فرمایا تھا، حضرت ابن عمر نے کہا ان کا
میں نے کیا۔

ابن عمر کہتے ہیں کہ ایک شخص نے منی میں رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہنڈی سے
فرمایا تھا، انہوں نے کہا ہاں میں نے فرمایا تھا، میں نے
حضرت ابن عمر سے اسی طرح سنا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس ایک شخص ہے
کہ پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منی کے کھوکھلے
کدو اور روٹن میں ہنڈی بنانے سے منع فرمایا تھا، انہوں نے کہا ہاں!

فَقَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ
يَبْدَأَ فِي الْخَيْرِ وَالْإِثْبَاتِ قَالَ نَعَمْ .

۵۰۷۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
بِهِمْ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُسٍ عَنْ
يُسَيْفِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ تَخَى عَنِ الْخَيْرِ وَالْإِثْبَاتِ .

۵۰۷۸ - حَدَّثَنَا عَنْ عُمَرَ بْنِ ابْنِ قَدْحَانَ
سُقْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ أَنَّ
سَمْعَةَ صَاوِسًا يَقُولُ كُنْتُ مَعَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عُمَرَ
فَجَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ يَمِينِهِ الْخَيْرُ وَالْإِثْبَاتُ وَالْمَزَقَاتُ
وَالنَّعْمُ .

۵۰۷۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ شَرِبَةَ
قَالَ أَحَدُهُمَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
مُحَارِبِ بْنِ دُوَّانٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ
نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ
نَحْتِهِ وَالْإِثْبَاتِ وَالْمَزَقَاتِ قَالَ سَمِعْتُ
غَيْرَ مَرَّةٍ .

۵۰۸۰ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو الرَّاشَعِيُّ
أَخْبَرَنَا عَبَّاسُ بْنُ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دُوَّانٍ
عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ ابْنِ أَبِي مَرْثُومٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِثَلْبِهِ قَالَ وَارَاكَ قَاتِلُ الْيَقِينِ .

۵۰۸۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ شَرِبَةَ
قَالَ أَحَدُهُمَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
عُقَيْبَةَ بْنِ حُرَيْثٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ
نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَيْرِ
وَالْإِثْبَاتِ وَالْمَزَقَاتِ وَقَالَ لَيْدٌ وَافِي الْأَسْقِيَةِ .

۵۰۸۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ جَبَّةٍ قَالَ سَمِعْتُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے مٹی کے گھڑے اور کھوکھلے کدو میں بیلہ
بنانے سے منع فرمایا۔

طاووس کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس
میں مراقبہ کر رہا تھا کہ ایک شخص نے آکر آپ سے پوچھا کیا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھڑے کھوکھلے کدو اور روغن تلے ہونے
پر تنزیہ میں بیلہ بنانے سے منع فرمایا ہے۔ انہوں نے
فرمایا ہاں!

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے سبز گھڑوں، کھوکھلے کدو اور روغن تلے ہونے
پر تنزیہ میں بیلہ بنانے سے منع فرمایا اللہ کہا میں نے آپ سے یہ
بارگاہ ہے۔

محراب کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی
اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی اور میرا گمان ہے کہ کھوکھلی
لکڑی کا بھی ذکر کیا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے مٹی کے گھڑے، کھوکھلے کدو اور روغن
تلے ہونے پر تنزیہ سے منع فرمایا اور فرمایا کہ مٹی میں بیلہ بنانا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے سبز گھڑوں سے منع فرمایا روغن تلے ہونے میں

میں نے پوچھا حضرت کیا ہیں؟ فرمایا سب گھڑے۔

ابن عمر یحدث قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحنمة فقلت ما الحنمة قال الحنكة

۵۰۸۳۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ حَدَّثَنَا زَادَانُ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ حَدَّثَنِي بِمَا نَهَى عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْأَسْرِيَةِ يُلْقِيَنَّكَ وَكَيْسِرُهُ لِي يُلْقِيَنَّكَ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ يَسُورُ لَعَنَتَا فَقَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحَنْمَةِ وَهِيَ الْحَرَكَةُ وَعَنِ الْمَدِّ وَفِيهِ انْقِرَاعٌ وَعَنِ التَّمْرِ قُلْتُ وَهُوَ السَّيْرُ وَعَنِ الْبَقِيرِ هِيَ السَّخَنَةُ تَنْسَخُ نَسَخًا وَتَنْقَرُ نَقْرًا وَأَمْرًا يُسْتَبَدُّ فِي الْأَسْقِيَةِ

۵۰۸۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَسْنَى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ

هَذَا الْإِسْنَادُ

۵۰۸۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرَيْرٍ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ سَعْدٍ يَقُولُ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْوَلِيدِ يَقُولُ عِنْدَ هَذَا الْإِسْنَادِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِمَ وَفَدَّ عَيْدَهُ فَقَبِلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَ عَنْ الْأَسْرِيَةِ فَتَنَاهَا هُمْ عَنْ مَدِّ يَدَيْهِ وَتَقْيِيرِ وَحَنْمَةٍ فَقُلْتُ مَا بِهَا الْحَمْدُ وَانْقِرَاعٌ وَصَلَتْ لَهُ نَسِيئَةٌ فَقَالَ لَمْ يَسْمَعْ بَوْمِيذٍ مِنْ عَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَقَدْ كَانَ يَكُونُ

۵۰۸۶۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا رُفَيْدٌ حَدَّثَنَا أَبُو زُبَيْرٍ حَدَّثَنَا بَكِيٌّ بْنُ أَبِي جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ حَبِيبِ بْنِ

زادان کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر سے کہا کہ تم اس کے برتنوں کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں کیجئے پیسے اپنی زبان میں بیان کریں پھر میری زبان میں اس کا مناسب بیان کریں کیونکہ آپ کی اور ہمارے دونوں زبان الگ الگ ہیں حدیث ابن عمر نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سگھڑوں کو سب گھڑے کہہ دیے ہیں جب مومے برتنوں اور کھوکھلی کھڑکیوں سے متعلق زبان میں کھوکھلی اور درست پہیلی کہ ایک برتن غایا میں اور آپ نے مشک میں میڈاٹا سے لاکھم دیا۔

۱۸۴۰۔ اس حدیث کی ایک روایتوں کی۔

سید بن جبب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ کی طرف اشارہ کر کے کہا میں نے اسی منہ کے پاس حدیث ابن عمر سے سنا ہے کہ عید کے روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سید بن جبب کا وفد ملا تھا اور انہوں نے اپنے ساتھ مشروبات کے برتنوں کے متعلق سوال کیا آپ نے ان کو کھوکھلے کہہ کر کھوکھلی کھڑکیوں اور سب گھڑوں سے متعلق فرمایا میں نے کہا اب ہر آدمی اور روغن سے ہونے والے برتنوں سے بھی یہی راہ خیال تھا کہ شاید آپ ان کو یہاں کرنا چاہتے تھے سید بن جبب نے کہا میں نے یہ غلط حضرت عبداللہ بن عمر سے نہیں سنا اور وہ ان کو کھوکھلے کہتے تھے۔

حدیث جابر کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلی کھڑکیوں اور غن کے مومے برتنوں اور کھوکھلے کہہ کر دوسرے منع فرمایا۔

عَنْ يَنْبِغَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَهَيْتُكُمْ عَنِ النَّبِيِّ نَارًا فِي سَقَاةٍ فَشَرِبُوا فِي
الْأَسْفَلِ كُلُّهَا وَلَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا
۵۰۹۱ - وَحَدَّثَنَا حَجَّابُ بْنُ اسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا
صُهَابُ بْنُ مَخْضُومٍ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عُقْمَةَ بْنِ
مَرْثَدٍ عَنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهَيْتُكُمْ عَنِ الطَّرْدِ
وَأَنَّ الطَّرْدَ لَا يُجِدُ شَبَبًا وَلَا
يَحْمَرُّ مِنْهُ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے تم کو کچھ برتنوں سے منع فرمایا
تھا جو ان کے برتن کسی چیز کو ملا کرتے ہیں وہ حرام کرتے ہیں۔
اولہم نشہ اولہ چیز حرام ہے۔

۵۰۹۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكِيْعٌ عَنْ مَعْوِظٍ بْنِ وَاصِلٍ عَنْ مَحْزِيْبِ بْنِ
يَسَّارٍ عَنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْتُ تَهَيِّتُكُمْ
عَنِ الشَّرْبِ فِي طَرْدٍ إِلَّا دَمًا وَتَمْرًا
وَعَلَاءَ غَيْرِ أَنْ لَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے تم کو چھ ٹیسکے پرست
منع کیا تھا، اب ہر برتن میں چھو، البتہ نشہ اولہ چیز نہ پیو۔

۵۰۹۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
ابْنُ أَبِي عُمَرَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ فَاحَدَّثَنَا
سُفْيَانُ عَنْ سُيَمَانَ الْأَخَوِيِّ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ
أَبِي عِيَّازٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ لَمَّا نَهَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ التَّبَيُّدِ
فِي الْأَوْعِيَةِ قَالُوا لَيْسَ كُلُّ سَائِلٍ مِنْ يَجِدُ
فَإِنْ تَخَصَّ تَهْدِي الْبَجَرِ غَيْرَ تَهْدِي

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برتنوں میں ہمید سے
منع فرمایا تو صحابہ نے کہا ہر شخص کے پاس تو مشک نہیں ہے
تو آپ نے ان کے کس کمرے میں بیٹے کی اجازت دی کہ
پھر روغن کیا بھرا ہو۔

علامہ یحییٰ بن قسطنطینوی
ان برتنوں میں ہمید بنانے کی ممانعت کی حکمت اور اس حکم کے منسوخ ہونے کی وجوہات لکھتے ہیں۔

ان برتنوں میں ہمید بنانا ابتداء سے اسلام میں منوع تھا، تاکہ ہمید نشہ آور نہ ہو بلکہ بوقت انسانی ہر چیز
ہمید جیسا ہے کہ وہ نشہ آور نہیں ہوگا، مانا کہ وہ ہمید نشہ آور نہ ہوگا، تاکہ نہ شراب کی باعث کا زمانہ قریب تھا، اس سے
ن برتنوں میں ہمید بنانا منسوخ کر دیا گیا اور جب کافی عرصہ گزر گیا تو نشہ آور مشروبات کی تحریم مشہور ہو گئی اور ان کے دوسرے میں نشہ
آور مشروبات کی حرمت واضح ہو گئی تو پھر ان کے لیے ہر برتن میں ہمید بنانے کی نخصت دے دی گئی، ہر ترکیب و نشہ آور مشروب کو نہ
ہیں، جبکہ حضرت بریدہ کی روایت (حدیث نمبر ۵۰۹۰) میں اس کا صراحت بیان ہے۔ (۱) شیعہ مصنفین نے ہر حدیث کو نہیں...

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

خلاصہ یہ ہے کہ ان برتنوں میں نمید بنانے کی ممانعت اس وقت حتی جب لوگوں کو ان برتنوں کی ضرورت نہ تھی، اور جب یہ معلوم ہو کہ صحابہ کرام برتنوں کے استعمال کی ضرورت سے تڑپ نہ لے کر برتنوں کے استعمال کی اجازت دے دی، یا سابق حکم وحی سے منسوخ ہو گیا، یا سابق حکم آپ کی رائے کی طرف مغوی تھا۔ علامہ ابن بطال نے کہا ان برتنوں میں نمید بنانے کی ممانعت شراب کا بالکل سد باب کرنے کے لیے تھی تاکہ شراب پینے کا سرفہرہ نہ ہو، اور وسیعہ ختم ہو جائے، لیکن جب صحابہ نے کہا ہمیں ان برتنوں کے استعمال کی ضرورت ہے تڑپ نہ لے کر اجازت دے دی، اور ہر وہ چیز جس کی ممانعت مذاتہ نہ ہو بلکہ کسی اور وجہ سے اس کی ممانعت ہو اس کی حیثیت اسی ہوتی مورتی ہے، مثلاً آپ نے راستہ میں بیٹھنے سے منع فرمایا اور جب صحابہ نے کہا کہ بعض اوقات ان کا راستہ پر بیٹھنا ضروری ہوتا ہے تو آپ نے اس مشرہد کے ساتھ اجازت دے دی کہ راستہ کا حق ادا کرنا۔ امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا ہر قسم کے برتنوں میں نمید بنانا مباح ہے، اور ممانعت کی حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے منسوخ ہو گئی ہیں۔ ۱۵

علامہ ابو بکر جصاص حنفی اور علامہ شمس حنفی نے حضرت جابر اور حضرت جبرہ رضی اللہ عنہما کی حدیث سے یہ ثابت کیا ہے کہ شراب و مشروب کی نفی مقدمہ کا پتہ جائز ہے۔ دریں مشروب کو نشہ کی حد تک پینا منع ہے، کتاب الاشربة کے مقدمہ میں ہم نے اس کو وضاحت سے بیان کر دیا ہے۔

مشراب اور مشروب کے غمر ہونے اور ہر غمر کے حرام ہونے کا بیان

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شہد کی شراب کے متعلق سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا جو مشروب بھی نشہ آور ہو وہ حرام ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شہد کی شراب کے متعلق سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا جو مشروب بھی نشہ آور ہو وہ حرام ہے۔

بَابُ بَيَانِ أَنَّ كُلَّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ وَأَنَّ كُلَّ خَمْرٍ حَرَامٌ

۵۰۹۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَرْثَدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبَتْرِ فَقَالَ كُلُّ شَرِبٍ أَسْكَرَ فَهُوَ حَرَامٌ۔

۵۰۹۵۔ وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى التَّحِيْبِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ عَائِشَةَ تَقُولُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبَتْرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ شَرِبٍ أَسْكَرَ فَهُوَ حَرَامٌ۔

۱۵۔ حاشیہ صفحہ سابقہ، علامہ جی بی شرف نودی مرقی ۶۷۶، مترجم مسلم ۲/۱۷۵-۱۶۴، مطبوعہ نور محمد امج المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۶۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی مرقی ۸۵۵، حاشیہ انکاری ج ۲۱ ص ۱۷۸، مطبوعہ ادارة الطباعة، المنیرہ مصر، ۱۳۲۸ھ

حضرت راشد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نشہ آور مشروب حرام ہے۔

۵۰۹۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَلْقَدُ بْنُ عُمَيْرٍ عَنْ حَرْبٍ كُلُّهُمْ عَنْ أَنَسِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ نَحْلَةَ عَنْ أَبِي وَ عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي إِسْحَقٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ وَ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ كُلُّهُمُ عَنِ الرَّهْزِيِّ يَهْدِي لِإِسْنَادٍ وَيسر في حديث سفيان و صالح سئل عن البسوة وهو في حديث معمر وفي حديث صالح أنها سبعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل شراب مسكر حرام.

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اور حضرت معاذ بن جبل کو بن بصرہ میں لے کر لے کر کہا یا رسول اللہ! ہم سے ان خمر کے مشروب بائیا جاتا ہے اس کو مزہ کہتے ہیں اور ایک مشروب شہید سے بنایا جاتا ہے اس کو شہد کہتے ہیں آپ نے فرمایا وہ مشروب مشروب حرام ہے۔

۵۰۹۳۔ وَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَ إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ (وَالْفُطَيْمِيُّ) قَالَا حَدَّثَنَا وَ كَبُرَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ يَحْيَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ إِذْ كُنَّا فِي الْيَمَنِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا شَرَبْنَا بِضْعَةَ بَازِجِيَّةٍ يُقَالُ لَهَا لِمَزُومٍ مِنَ الشَّعِيرِ وَ شَرَبْتُ يُقَالُ لَهُ لِبَنَةُ مِنَ الْعَسَلِ فَقَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ.

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اور حضرت معاذ کو بن بصرہ میں لے کر لے کر فرمایا لوگوں کو بشارت دینا اور آسان احکام بیان کرنا ان کو ہم دین سکنا اور مشفقہ ذکرنا اور میر گمان سے آپ نے فرمایا دونوں اتفاق سے رہنا جب حضرت موسیٰ واپس آئے تو انوں نے کہا یا رسول اللہ! وہاں شہد کو جوش دے کر ایک مشروب تیار کرتے ہیں جنی کہ وہ بخور جاتا ہے اور ایک مشروب جو سے تیار کیا جاتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر وہ مشروب جو نالہ سے بدبویش کر دے وہ حرام ہے۔

۵۰۹۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَدٍ وَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو وَ سَمِعَهُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي مُرَّةٍ عَنْ أَبِي بَكْرِ عَنْ جَدِّكَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْتَارُ الْيَمَنَ فَقَالَ لَهُمَا بَشِّرَا وَيَسِّرَا وَعَلِمَا وَ لَا تَفَرَّوْا أَمْرًا قَالَ وَ تَصَاوَعَا قَالَ فَلَمَّا دَلَّى رَجَعَا أَبُو مُوسَى فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَبَرَتْ هُمُ شَرَابًا مِّنْ نَّعْسٍ يُطْبَعُ حَتَّى يُعْقِدَ وَ الْيَمُومُ يُضَنُّ مِنَ الشَّعِيرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مَا أَسْكَرَ عَنِ الصُّوَرَةِ فَهُوَ

حرفہ

۵۰۹۹۔ وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ وَحَمَّادُ بْنُ اَحْمَدَ بْنِ اَبِي خَلْفٍ رَوَا الْفَقْطُ لَا بِنَ اَبِي خَلْفٍ قَالَ حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا بْنُ عَدِيٍّ حَدَّثَنَا سُبْدُ اللهِ رَوَاهُ ابْنُ عَمْرٍا عَنْ تَرِيْدِ بْنِ اَبِي نَيْسَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ اَبِي بُرْدَةَ حَدَّثَنَا أَبُو بَرْدَةَ عَنْ اَبِي بَرٍّ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمُعَاذُ اِلَى كَيْسَنَ فَقَالَ اَدْعُو لَنَا سَ وَنَسْرًا وَرَشِيْمًا وَبَيْسَرًا وَلَا تَعْسِرَا قُلْ فَعَلْتُ يَا رَسُولَ اللهِ اَفَيْتَ فِي شَرَابَيْنِ كُنَّا نَصْنَعُهُمَا بِالْيَمَنِ الْبَيْشَرُ وَهُوَ مِنَ الْعَسْرِ يُنْبَذُ حَتَّى يَبْشَدَ وَلَيْمَرُ وَهُوَ مِنَ الدُّرَّةِ وَالشَّعْبِيْرُ يُنْبَذُ حَتَّى يَسْتَدَقَالَ وَكَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ اُعْطِيَ جَوَامِعَ لَيْلِهِمْ بِحَوَاتِيْمِهِ فَقَالَ اَلْهَى عَنْ كُلِّ مُسْكِرٍ اَسْكِرَ عَنْ اِسْتِزْوَاةٍ

۵۱۰۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيْزِ ابْنُ يَحْيَى لَدَا وَرَدِي عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ رَبِّهِ عَنْ اَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ حَابِرِ بْنِ رَجُلًا قَدِمَ مِنْ حَيْثَانَ وَحَيْثَانَ مِنَ الْيَمَنِ فَنَسَّأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَرَابٍ يَشْرَبُوْنَهُ بِرَضِيْمٍ مِنْ دُرَّةٍ يُقَالُ لَهُ الْيَمْرُ فَقَالَ لَيْتِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوْ مُسْكِرًا هُوَ قَالَ نَعَمْ قَالَ سَأَلَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ اِنْ شَرِبَهُ وَجَعَلَ عَهْدُ الْيَمَنِ يَشْرَبُ مُسْكِرًا اَنْ يَسْقِيَهُ مِنْ طِيْنَةِ الْخَبَلِ قَوْا يَا رَسُولَ اللهِ وَمَا طِيْنَةُ الْخَبَلِ قَالَ عَرَفَ اَهْلُ النَّدَى وَغُصَّارَةُ

۵۱۰۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ اَبِي عُبَيْدٍ

حضرت ابو بردہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اور حضرت معاذ کو من بھیجا، آپ نے فرمایا لوگوں کو اسلام کی دعوت دینا، ان کو خوشخبری دینا اور مشغور نہ کرنا، آسان احکام بیان کرنا اور لوگوں کو مشکل میں نہ ڈالنا، میں نے کہا یا رسول اللہ! ہم کو وہ مشروبوں کے مشق بتائیے جن کو ہم من میں تیار کرتے ہیں، ایک بتیے جو شہد سے تیار کیا جاتا ہے حتیٰ کہ وہ گاڑھا ہو جائے، اور ایک مرز سے جو خمر اور حار سے تیار کیا جاتا ہے حتیٰ کہ وہ گاڑھا ہو جائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہائی جامع مانع کلام کا حکم عطا کیا گیا تھا، آپ نے فرمایا میں ہر اس نشہ آور چیز سے منع کرتا ہوں جو مانسے عہد مثل کر دے۔

حضرت عابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص حبشہ سے آیا، حبشہ میں کا ایک شہر ہے اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے علاقہ کے ایک مشروب کے متعلق سوال کیا جس کو خمر سے بنایا جاتا تھا، اس کا نام مرز تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سوال کیا کیا وہ نشہ آور ہے؟ اس نے کہا جی ہاں اور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نشہ آور چیز حرام ہے، اور اللہ تعالیٰ نے یہ عہد کر لیا ہے کہ جو شخص نشہ آور مشروب پیئے گا اس کو طینۃ الخبال پلائے گا۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ طینۃ الخبال کیا ہے؟ آپ نے فرمایا جہنمیوں کا پسینہ، فرمایا جہنمیوں کا پھوٹ۔

حضرت ابی عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سر نشہ آور چیز حرام ہے۔ وہ جس شخص نے دنیا میں خمر پی اور مر گیا وہ آل کا یکہ وہ شرب کا حامی تھا اور اس نے تو بہ نہیں کی تو وہ آخرت میں شرب میں نہیں پیئے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سر نشہ آور چیز خمر سے اور سر نشہ آور چیز حرام ہے۔

ایک در سند سے بھی یہ روایت مروی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سر نشہ آور چیز خمر سے اور سر نشہ آور چیز حرام ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے دنیا میں شرب کیا وہ آخرت میں شرب سے محروم رہے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: جس شخص نے دنیا میں شرب کیا اور اس سے توبہ نہیں کی وہ اس سے آخرت میں محروم رہے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے دنیا میں شرب کیا وہ آخرت میں شرب سے محروم رہے گا۔

قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ وَمَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي دُنْيَا مَمَاتٍ وَهُوَ يُدْرِكُ مِنْهَا نَفْسَهُ يَكُنْ نَفْسُهُ فِي الْآخِرَةِ -

۵۱۰۲ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ وَبُؤَيْبُ بْنُ شُعْبَةَ وَكَاهِلَةُ عَنْ رُوَيْحِ بْنِ عُثَانَ وَحَدَّثَنَا حَرْبَةُ الْحَبَرِيُّ مُوسَى بْنُ عُقَّةَ عَنْ تَابِثِ بْنِ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ -

۵۱۰۳ - وَحَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ مَسْرُورٍ الشَّيْبِيُّ حَدَّثَنَا مَعْنُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ اسْتَيْبٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقَّةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِنْهُ -

۵۱۰۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَغُنْدَرُ بْنُ حَرِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ -

۵۱۰۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا خَرَّهَا فِي الْآخِرَةِ -

۵۱۰۶ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ بْنِ قَعْبٍ حَدَّثَنَا مَالِكُ عَنْ تَابِثِ بْنِ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ -

۵۱۰۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعْمُورٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو ثَمِيرٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ -

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَشْرَبْ بِهَا فِي الْآخِرَةِ لَأَنْ يَتُوبَ -

۵۱۰۸ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا هِشَامُ (يَعْنِي ابْنَ سُلَيْمَانَ لَمْعَزُورِي) عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَفْعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ عُبَيْدِ اللَّهِ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کا مثل روایت کیا ہے۔

فقہاء شافعیہ اس باب کی احادیث سے ہر نشہ آور مشروب کے خمر موسیٰ پر استدلال کرتے ہیں ہم نے کتاب الاشرار کا جو مقصود مقدم کیا ہے اس میں ان احادیث کی وضاحت کر دی ہے۔

بَابُ ابَا حَةَ الْبَيْدِ الَّذِي لَمْ يَشْتَدَّ وَ لَمْ يَصِرْ مُسْكِرًا

۵۱۰۹ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ يُعْنَبِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ لَبَّهْرَانِي قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُتَسَبَّدُ لَهُ أَوَّلَ اللَّيْلِ فَيُشْرِبُهُ إِذَا أَصْبَحَ يَوْمَهُ ذَلِكَ وَاللَّيْلَةَ الَّتِي تَجِيءُ وَالْعَدَّةَ لِلَّيْلَةِ الْآخِرَى وَتَعْدِي إِلَى الْعَصْرِ فَإِنْ بَقِيَ شَيْءٌ سَقَاهُ الْحَادِثَ أَوْ أَمْسَكَ فَصَبَّ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اتھالی شب میں ہمیشہ ہدایت ہوتا تھا اور آپ اس کو جمع پیتے تھے پھر اس کے بعد دن شب میں اور جمع پیتے تھے اور پھر رات کو پیتے تھے پھر اگلے روز صبح تک پیتے تھے پھر اگر کچھ بچتا تو خادم کو پلا دیتے یا اس کو بہانے کا حکم دیتے۔

۵۱۱۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ رَجِيِّ الْبَهْرَانِي قَالَ ذَكَرُوا الْقَيْدَ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُتَسَبَّدُ لَهُ فِي سَقَاءٍ قَالَ شُعْبَةُ مِنْ كَيْفَةِ اِلِثْنَيْنِ فَيُشْرِبُهُ يَوْمَ اِلِثْنَيْنِ وَالثَّلَاثَةِ إِلَى الْعَصْرِ فَإِنْ قُضِيَ مِنْهُ شَيْءٌ سَقَاهُ الْحَادِثَ أَوْ أَمْسَكَ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے رات کو پیتے ہوئے ہدایت ہوتا تھا اور آپ اس کو پیر کے دن پیتے اور منگل کو عصر تک پیتے اور اگر اس میں سے کچھ بچتا تو خادم کو پلا دیتے یا اس کو بہانے کا حکم دیتے۔

۵۱۱۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

كَرِيبٍ وَفِي شَيْءٍ بَيْنَ ابْنِ أَبِي هَيْمٍ رَوَى لَفْظًا لِأَبِي نَكْرٍ
وَفِي كَرِيبٍ قَالَ سُلَيْمٌ أَخْبَرَنِي وَقَدْ رَأَى أَخْبَرَنِي
حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي عُمَرَ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنْبِذُ لَهُ لِرَبِيبٍ قَيْشَرَبُ يَوْمَ
الْعَدَاةِ بَعْدَ الْعِدَاةِ إِلَى مَسَاءِ النَّيْتِ ثُمَّ يَأْمُرُ
بِهِ فَيُسْقَى أَوْ يَهْرَاقَ.

۵۱۱۲ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ ابْنِ أَبِي هَيْمٍ أَخْبَرَنِي
بَجَرِيذٍ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي عُمَرَ عَنْ ابْنِ
عَتَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ يُنْبِذُ لَهُ الرَّبِيبُ فِي لَيْلَةٍ قَيْشَرَبُ يَوْمَ
وَالْعَدَاةِ بَعْدَ الْعِدَاةِ أَكَانَ مَسَاءً أَوْ لَيْلَةً
شَرِبَهُ وَاسْقَاهُ فَإِنْ قَضَى سَنَى أَوْ هَرَاقَ.

۵۱۱۳ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي
حَنِيفٍ حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا بْنُ عَدِيٍّ حَدَّثَنَا سُلَيْمٌ
أَبُو عَنْ تَرِيدٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ عُمَرَ التَّحَفِي قَالَ سَأَلَ
تَوْمَنُ بْنُ عَتَّاسٍ عَنْ بَيْعِ الْحَبَرِ وَشَبْرِ آبِهَا
وَبَيْعِ رَقَةٍ فِيهَا فَقَالَ الْمُسْلِمُونَ لَمْ يَقُولُوا
قَالَ فَإِنَّهُ لَا يَصْلَحُ بَيْعُهَا وَلَا يَسْرَؤُهَا وَلَا
الْبَيْعَارُ فِيهَا قَالَ فَسَأَلُوهُ عَنِ الْقَبِيذِ فَقَالَ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَنْفَرَةٍ
لَمْ يَرْجِعْ وَقَدْ مَبْذُورًا مِنْ أَهْلِيهِ فِي حَذَائِمٍ
وَقَبِيرٍ وَدُبٍّ فَامْرِيهِ فُهِرْتِ ثُمَّ كَرِيبًا
فَجَعَلَ فِيهِ رَيْبًا وَمَاءً فَجَعَلَ مِنَ الْقَيْلِ
فَأَصْبَحَ فَشَرِبَ مِنْهُ يَوْمَ ذَلِكَ وَلَيْسَتْهُ
الْمُسْتَقْبَلَةُ وَمِنَ الْعِدَاةِ حَتَّى أَصْبَحَ فَشَرِبَ وَاسْتَقَى
فَلَمَّا أَصْبَحَ أَمَرَ بِمَا بَقِيَ مِنْهُ فَهُرْتِ.

۵۱۱۴ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا
أَبُو قَتَابَةَ رَضِيَ ابْنُ الْقَاضِلِ أَحَدًا فِي حَدَّثَنَا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کشمش کو ہاں میں ڈال دینا آپ
اس ہمیدہ کو اس دن پیتے اور اس کے دوسرے دن دوسرے
دن شام تک آپ خود پیتے یا کسی کو پلا دیتے پھر اگر کچھ بچ جاتا
تو اس کو ہانے کا حکم دیتے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مشک میں کشمش کو ڈال دینا،
آپ اس کو اس دن پیتے اور اس کے بعد دوسرے دن پیتے، اور
جب دوسرے دن کی شام ہوتی تو آپ اس کو خود پیتے اور کسی کو
پلا دیتے پھر اگر کچھ بچ جاتا تو اس کو ہانے کا حکم دیتے۔

ابو عمر غنی کہتے ہیں کہ ایک قوم نے حضرت ابن عباس رضی
اللہ عنہما سے فرم کے بیچنے خرید لے اور اس کی تجارت کے متعلق
سوال کیا حضرت ابن عباس نے فرمایا: کیا تم لوگ مسلمان ہو، انہوں نے
کہا ہاں، حضرت ابن عباس نے فرمایا: شراب کا بیچنا خریدنا اور اس
کی تجارت کرنا ہمارے نہیں ہے یہ جو لوگ نے ہم سے کے متعلق سوال
کیا حضرت ابن عباس سے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر
میں گئے اور پھر وہیں آئے اس وقت لوگوں سے سہ گھڑوں میں
کھڑکھڑاؤں میں وہ سہ گھڑوں میں ہمیدہ پیتے رہے پھر آپ
نے اس ہمیدہ کو ہانے کا حکم دیا پھر پیلے بک مشک میں کشمش
درانی ڈالنے کا حکم دیا، اس میں وہ پانی ڈال کر اس سے اس
مشک سے صبح کو ہمیدہ پیا اور اس دن ہمیدہ پیا اس سے اس
کو ہمیدہ پیا پھر دوسرے روز شام تک ہمیدہ پیا اور صبح
جب صبح ہوئی تو آپ نے اسے ہانے کا حکم دیا۔

تمام کہتے ہیں کہ یہی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
ملاقات ہوئی، اس نے ان سے ہمیدہ کے متعلق سوال کیا حضرت

عائشہ نے ایک حبشی باندی کو بلایا اور فرمایا: اس سے پرھیز کر کہ
یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہمید بناتی تھی، اس حبشی
عورت نے کہا میں حضور کے لیے رات کو مشک میں نمید بنا کر
اس مشک کا منہ ماندھ کر اس کو لٹکا دیا کرتی تھی، جب صبح ہوتی
تو آپ اس سے ہمید پلا لیتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک مشک میں ہمید بناتے تھے اس
کے اوپر اسے جسے کو باندھ دیتے، اس مشک میں سورج تھے،
ہم صبح ہمید بنا کر تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسے تنام کو
پیتے تھے، اور تنام کو ہمید بناتے تو آپ اس کو صبح پیتے تھے۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عمر
بر اسید سادی رضی اللہ عنہ نے اپنی شادی میں رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی دعوت کی، اس دن ان کی بیوی کام کاج کر رہی تھیں
حالانکہ وہ خود وہن تھیں، سہل نے کہا کیا تم جانتے ہو کہ اس
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا پلایا تھا، اس نے رات کو
ایک برتن میں پال کے، اندر کچھ چھوار سے ڈال دیئے تھے اور
جب آپ کھانے سے فارغ ہوئے تو اس نے آپ کو وہی
پلایا تھا۔

سہل بیان کرتے ہیں کہ ابو اسید سادی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کو دعوت دی، اس سعادت میں یہ نہیں سمجھتے کہ جب آپ
نے کھانا کھایا تو اس نے آپ کو بید پلایا۔

حضرت سہل بن سعد سے یہ روایت ہے اور اس میں
ہم عمر کے برتن کا ذکر ہے، اور یہ ذکر ہے کہ جب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کھانے سے فارغ ہوئے تو اس نے حضرت

عُمَامَةُ رِيعِي ابْنِ حَزْنِ الْقُشَيْرِيِّ قَالَ لَقِيتُ
عَائِشَةَ قَسًا لَتُهَا عَنِ النَّبِيِّ قَدَعَتْ عَائِشَةُ
جَارِيَةً حَبَشِيَّةً فَقَالَتْ سَلْ هَذِهِ فَإِنَّهَا كَانَتْ
تَنْبِذُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ
لِحَبَشِيَّةٍ كُنْتُ أَنْبِذُ لَهُ فِي سِقَاءٍ مِنْ التَّيْلِ وَ
زُبَيْبٍ وَوَعِيقَةٍ فَإِذَا أَطْبَعَهُ شَرِبَ مِنْهُ

۵۱۱۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَمَرِيُّ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ تَفَّيْضٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ
الْحَسَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَنْبِذُ
لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سِقَاءٍ
يُوكِي أَغْدَلًا وَلَهُ عَزْلَاءٌ تَنْبِذُكَ غَدَاةً فَيَشْرِبُ
عِشَاءً وَتَنْبِذُكَ عِشَاءً فَيَشْرِبُ غَدَاةً

۵۱۱۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْعَزِيزِ رِيعِي ابْنِ حَزْنٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ حَارِثٍ
عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ دَعَا أَبُو أُسَيْدٍ الشَّاعِدِيَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَرْسِهِ فَكَانَتْ
مَرَأَتُهُ يَوْمَئِذٍ حَائِضًا وَمِنْهُمْ وَهِيَ الْعَدْوُسُ قَالَ سَهْلٌ
تَدْرُوتُ مَا سَقَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَعَتْ لَهُ تَمْرَاتٍ مِنَ التَّيْلِ مِنْ تَوْبَرٍ فَلَمَّا
أَكَلَ سَقَتْهُ إِيَّاهُ

۵۱۱۷ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
يَعْقُوبُ رِيعِي ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي حَارِثٍ
قَالَ سَمِعْتُ سَهْلًا يَقُولُ أَتَى أَبُو أُسَيْدٍ الشَّاعِدِيَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا رَسُولَ
لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَلَمْ يَقْدِرْ
فَلَمَّا أَكَلَ سَقَتْهُ إِيَّاهُ

۵۱۱۸ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلِ التَّمِيمِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ رِيعِي ابْنُ
عُثْمَانَ حَدَّثَنِي أَبُو حَارِثٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعِيدٍ

کے ساتھ صرف آپ کو نہیں بلایا۔

بِهَذَا الْوَحْدَانِيَةِ وَقَالَ فِي تَوْحِيدٍ مِنْ حِجَابٍ قَلَمًا
قَوْلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ
نَعْلَامٍ أَمَا نَتَهُ فَسَقَتْهُ كَحَصَّةٍ بِذَلِكَ
۵۱۹- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سَهْلٍ لَتَمِيحِي
وَبُؤَيْكِرُ بْنُ سُهَيْلٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا وَقَالَ
بْنُ سَهْلٍ حَدَّثَنَا بْنُ أَبِي مَرْيَمَ خَيْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ
وَهُوَ بْنُ مُعَرِّفٍ أَبُو عَسَاةَ أَخْبَرَنِي أَبُو حَازِمٍ
بْنُ سَهْلٍ بْنُ سَهْلٍ قَالَ ذَكَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةً مِنْ الْعَرَبِ فَكَرَبَ بِي
سَبْرًا أَنْ يَرْسِلَ بِي فَكَرَبْتُ سَبْرًا بِي فَكَرَبْتُ
فَنَزَلْتُ فِي جُوهِي سَابِعَةً فَخَرَجْتُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى جَاءَتْ دُرَّخَانَ
عِيبًا فَاذْ أَمْرَةً مَكْسِيَةً رَمَتْ فَكَرَبْتُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَوْدًا
بِأَنَّهُ مِنْكَ قَالَ قَدْ عَذَّبْتُ مَتَى فَقَالُوا هَذَا
أَنْذَرِيكَ مِنْ هَذَا فَقَالَتْ لَا تَنْوِيهِ رَسُوْلُ
لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَتْ بِحَصْبَةٍ قَالَتْ
بَاكُمُتْ شَقِي مِنْ ذِيكَ قَالَ سَهْلٌ فَكَرَبْتُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ حَتَّى
خَلَسَ فِي سَبِيْفَةِ بَنِي سَابِغَةَ هُوَ وَصُوبَةُ ثُمَّ
قَالَ سَقَايَا سَهْلٍ قَالَ فَخَرَجْتُ نِيْلُهُ هَذَا
لَقَدْ حَرَقْتُ سَقِيَّةَ هُوَ بِيهِ قَالَ أَبُو حَازِمٍ فَخَرَجْتُ
بَنِي سَهْلٍ ذِيكَ لَقَدْ حَرَقْتُ سَقِيَّةَ بِيهِ قَالَ شَقَرُ
اسْتَوْهَبَهُ بَعْدَ ذِيكَ عَمْرُ بْنُ عَبِيدٍ نَعْرَزِي
قَوْلَهُ لَهُ وَفِي رِوَايَةٍ فِي بَكْرِ بْنِ سُهَيْلٍ قَالَ
سَهْلٌ بَنِي سَهْلٍ

۵۲۰- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
رُكَّيْدُ بْنُ خَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَفَاكَ حَدَّثَنَا
حَمَّادُ بْنُ سَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَقَدْ

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے عرب کی ایک عورت ہذا کر گیا۔ سب
نے ابو سہید کو پیغام دینے کا حکم دیا، حضرت ابو سہید نے اس کو
پیغام دیا، وہ عورت اگر نبی سادہ کے قلعوں میں ٹھہری، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس تشریف لے گئے جب آپ ص
کے پاس گئے تو وہ عورت سر جھکائے بیٹھی تھی، جب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے گفتگو کی تو وہ عورت کہے لگی میں
آپ سے خدا کی پناہ میں آتی ہوں، آپ نے فرمایا تم نے اپنے
آپ کو مجھ سے محفوظ کر لیا، لوگوں نے اس سے کہا کہ تم مانتی
ہو یہ لوگوں میں اس نے کہا نہیں لوگوں نے کہا یہ رسول خدا صلی
اللہ علیہ وسلم میں، انہیں نکاح کا پیغام دینے تھا، اس
آگے گئے، اس نے کہا تب تو میں بہت بد نصیب رہی، سہل
کہتے ہیں کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی وقت تشریف لے
گئے حتیٰ کہ آپ در آپ کے صبیہ نبی سادہ کے چہرہ پر اس
جو گئے پھر آپ نے دعوت سلسلے کا مجھے جوا بھروسہ کرنے
آپ کے لیے یہ پیغام لکان پھر میں نے ان کو اس میں لایا۔
ابو حازم نے کہا سہل نے ہمارے لیے وہ پیغام لکان اور
ہم نے بھی اس میں سے لیا، پھر عمر بن عبدالعزیز نے
حضرت سہل سے وہ پیغام لکھا، یہ حضرت سہل سے وہ
پیغام ان کو ملے دیا، ابو بکر بن اسماعیل کی روایت میں یہ ہے
کہ اسے سہل ہم کو پلاؤ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنے
اس پیغام سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام مشروبات پلانے
میں شہد نبیہ پانی اور درود۔

سَقَيْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقْدَحِي هَذَا الشَّرَابَ كُلَّهُ الْعَمَلُ وَالسَّيِّئَةُ
وَالنَّارُ وَاللَّيْنُ.

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام نکاح دینے کے بعد رجوع کر لینا | حدیث نمبر ۵۱۱۹ میں ہے: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
سے گفتگو کی تو اس نے کہا میں آپ سے اللہ کی پناہ مانگتی ہوں، آپ نے فرمایا تم نے اپنے آپ کو مجھ سے اللہ کی پناہ میں کر لیا۔
اس حدیث میں ہے کہ وہ عورت آپ کو پہنچاتی نہیں تھی اور جب اس کو علم ہوا کہ آپ اللہ کے رسول ہیں تو اس کو اس پر بہت ہراس
اور افسوس ہوا۔

علامہ یحییٰ بن شریک ثوری کہتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کا معنی یہ ہے میں نے تم کو ترک کر دیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے نکاح کا ردہ ترک
کہا کہ وہ عورت آپ کو پسند نہیں آئی، یا اس کی صورت پسند نہیں آئی یا اس کے اخلاق پسند نہیں آئے، یا کسی اور وجہ سے اس
حدیث میں یہ دلیل ہے کہ ملگنی کرنے والا شخص عورت کو دیکھ سکتا ہے، نیز حدیث متفقہ میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو
شخص تم سے اللہ کی پناہ مانگے اس کو پناہ دو، لہذا اسی عورت نے جب آپ سے اللہ کی پناہ مانگی تو آپ کے پاس اس کو پناہ دینے
کے سوا اور کوئی چارہ نہ تھا، پھر جب آپ نے اللہ کے لیے ایک چیز کو ترک کر دیا تو دوبارہ اس میں رجوع نہیں کیا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار سے تبرک کا ثبوت | اسی حدیث میں ہے کہ حضرت سہیل بن سعد نے جس پیالے سے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پلایا تھا، انھوں نے اس پیالے کو
سنبھال کر رکھی، حتیٰ کہ عمر بن عبد العزیز نے حضرت سہیل بن سعد سے دو پیالہ بطور تبرک مانگے۔

علامہ یحییٰ بن شریک ثوری کہتے ہیں:

اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار سے تبرک حاصل کرنے کا ثبوت ہے، جس چیز کو آپ نے چھوا ہو، جس کپڑے
کو پہنا ہو، جس برتن سے کچھ پیا ہو، یا اس قسم کی، ور کرئی چیز ہو، اس پر سب کا اجماع ہے اقسام متقدمین اور متاخرین کا اس پر
اتفاق ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے منسلک ہر شے پر عین اللہ وضع کرید اور جس غار میں آپ داخل ہوئے تھے اس غار میں داخل ہون
آپ کے تبرکات کے حصوں کی فراغ میں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت ابراہیم کو تقسیم کیے اپنے بال عطا فرماتا، اور رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی صاحبزادی کے لیے پناہ تینہ علی فرماتا، اس میں ان کو کفن دیا جیسے اور دو قبروں پر درخت کی دوشاں نہیں رکھنا اور
حضرت بنت ملحان کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پسینہ کو جمع کرنا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کے پچے ہونے پانی کو صحابہ کا ہاتھ
پانی سے کر اسے اپنے بدن پر من و اس قسم کی دوسری چیزیں احادیث صحیحہ سے ثابت ہیں، سب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے آثار سے تبرک حاصل کرنے کا ثبوت ہے۔

کچے نمیز کو پینے کے دلائل | اس باب کی تمام احادیث میں کچے نمیز کو پینے کا ثبوت ہے۔ یعنی کشمش یا چھوڑوں کو کچے پانی میں ڈال دیا جائے حتیٰ کہ ان کی بیٹھک پانی میں منتقل ہو جائے۔ باقی ان احادیث میں یہ کہیں نہیں ہے کہ یہ نمیز تیز تھا یا ہلکا۔ فقہاء حنفیہ تیز نمیز کو بھی قلیل مقدار میں پیے کے قائل ہیں اور اس کے ثبوت میں بکثرت احادیث موجود ہیں جن کو عمر نے کتاب الشرب کے مقدمہ میں لکھ دیا ہے اور علامہ شامی کا یہ کھنا صحیح نہیں ہے کہ کچا نمیز حرم ہے اور پلا مراحل ہے۔ کیونکہ ان تمام احادیث میں کچے نمیز ہی کے پینے کا ذکر ہے۔

دودھ پینے کا جواز

حضرت برادر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب عمر بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ سے مدینہ کی طرف گئے تو ہمارا ایک چرواہا پر گھڑ ہوا، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیاس لگی ہوئی تھی حضرت ابو بکر نے کہا میں نے حضور کے لیے غلوڑ سا دودھ دیا ہے میں آپ کے پاس وہ دودھ لایا آپ نے اس کو پیایا تک کہ میں راضی ہو گیا۔

حضرت برادر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مدینہ کی طرف گئے تو سراقہ بن مالک جشم نے آپ کا ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملنے کے لئے دعا کی تو اس کا گھوڑہ زمین میں دھنس گیا۔ اس سے کہا آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے میں آپ کو کون قصاب نہیں دے گا۔ سو آپ نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی، حضرت برادر کہتے ہیں، میرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیاس لگی اور حضرت ابو بکر کا بکریوں کے بک چرواہا پر گھڑ ہوا، حضرت ابو بکر صدیق سے کہا میں نے ایک پیالہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے غلوڑ سا دودھ دیا اور اس کو آپ کے پاس لے کر آیا، آپ نے اس کو رسا کر پیایا کہ میں راضی ہو گیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب شب

بَابُ جَوَازِ شُرْبِ اللَّبَنِ !

۵۱۲۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ النَّعْبَدِيُّ حَدَّثَنَا رَافِعُ بْنُ خَدَّاجَةَ عَنْ أَبِي سَعْدٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى مَدِينَةَ مَزْرُوعًا بِرِيحٍ وَقَدْ غَطِشَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ فَحَبِثَتْ لَهُ كُتْبَةٌ مِنْ بَنِي نَظِيئَةٍ رَهًا فَشَرِبَ حَتَّى رَضِيَ.

۵۱۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَدُرُّ بْنُ سَلَمَةَ وَاسْفُطَرِيقُ بْنُ مَسْعُودٍ أَقْبَحُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ بِرَافِعَ بْنَ خَدَّاجَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ يَقُولُ لَمَّا قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى مَدِينَةَ مَزْرُوعًا بِرِيحٍ وَقَدْ غَطِشَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ فَحَبِثَتْ لَهُ كُتْبَةٌ مِنْ بَنِي نَظِيئَةٍ رَهًا فَشَرِبَ حَتَّى رَضِيَ.

۵۱۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَادٍ وَدُرُّ بْنُ خَدَّاجَةَ

رَوَاهُ الْإِسْنَانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَارَةَ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ خُبَرٍ
يُونُسُ بْنُ خُبَرٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ
قَالَ يُونُسُ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْتَدْرَجَ
بِئْسَ لَيْلَةً سُرِّي بِهِ بِأَيْلِيَا وَبَقْدَحِيٍّ مِنْ خُمَرٍ
وَلَبِنٍ فَنَظَرَ لِيَهُمَا فَأَخَذَ سَبِينَ فَقَالَ لَهُ خُبَرِيُّ
غَيْبُهُ اسْتَدْرَجَ نَحْنُ الَّذِي هَذَا لَكَ لِيَفْطَرَةَ
نَوَاحِدَاتٍ الْحَمْدُ عَوْتُ مُشْتَكٍ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج کی سیر کرائی گئی، اس شب بیت المقدس
میں آپ کو دو پیالے پیش کیے گئے ایک پیالہ خمر کا تھا اور
ایک دودھ کا، آپ نے ان کی طرف دیکھی اور آپ نے دودھ
لے لیا، جبرائیل علیہ السلام نے کہا اللہ کی حمد ہے جس نے آپ
کو فطرت کی ہدایت دی، اگر آپ خمر شراب کا پیالہ لے لیتے تو
آپ کی امت گمراہ ہو جاتی۔

۵۱۲۴۔ وَحَدَّثَنِي سَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ حَدَّثَنَا
لُحْسَنُ بْنُ عُيَيْنٍ حَدَّثَنَا مَعْقِلُ بْنُ سُرَّهْرِيِّ عَنْ
سَعِيدِ بْنِ مُسَيْبٍ أَنَّهُ سَمِعَهُ بِأَهْرِيرَةَ يَقُولُ قِيلَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُهُ
يَذْكُرُ بِأَيْلِيَا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس (دو پیالے) رکھے گئے، یہ
حدیث مثل سابق ہے اور اس میں ایلیا، بیت المقدس کا
ذکر نہیں ہے۔

بلا اجازت مشرکوں کی بکری کا دودھ پینے کی تحقیق
برجہ رضی اللہ عنہ نے اس کی بکری کا دودھ دودھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پلا یا۔ اس حدیث پر یہ اشکال ہو سکتا ہے کہ اس
بکری کا مالک موجود نہیں تھا، اس کی اجازت کے بغیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی بکری کا دودھ کیسے پی لیا؟ علامہ نووی
نے اس اشکال کے متعدد جواب دیئے ہیں:

۱۔ اس بکری کا مالک عربی کافر تھا، اور عربی کے مال کی کوئی امان اور حفاظت نہیں ہے، اس لیے ان کا وہ چھین کر کھانا جائز
ہے۔ (یہ جواب صحیح نہیں ہے، کیونکہ اسلام مکرم اخلاق کا دینی ہے ورنہ کسی کا مال چھین کر کھانا مکرم اخلاق کے خلاف
ہے، البتہ جب کفار کو دعوت اسلام دی جائے اور اس کے قبول نہ کرنے پر ان کے خلاف جنگ کی جائے اور اس جنگ میں کفار
کے مغلوب ہونے کے بعد جو مال غنیمت ہوتا ہے، وہ جائز ہے اور نہ ہر سے کہ اس پر واجب ہے کے ساتھ اس قسم کا معاملہ
نہیں ہوتا تھا۔ سیدی غفرلہ)

۲۔ ہو سکتا ہے کہ مسافروں کے لیے دودھ پینا ان بکریوں کے مالکوں نے مباح کر دیا ہو اور یہ چیز ان کے ہاں مشہور اور
معروف ہو۔

۳۔ سرچند کہ بلا اجازت پرٹی بکری کا دودھ پینا جائز نہیں ہے لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم پیاس کی شدت کی وجہ سے حالت
اضطرار میں تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ اور خلق عظیم
اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزہ کا بیان ہے آپ کی دعا سے

سراقہ بن مالک کا گھوڑا زمین میں دھنس گیا بعض روایات میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین سے فریاد سے زمین اس کو کھینچ لیا، سوز زمین نے اس کو پکڑ لیا۔

اس سے معلوم ہوا کہ زمین کو آپ کی معرفت مٹنی اور وہ آپ کے تابع فرمان تھی۔ اور جب سراقہ نے زمین کی گروہ سے نکلنے کے لیے آپ سے دعا کی درخواست کی تو آپ نے اس کے لیے نجات کی دعا کی۔ اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عظیم خلق کا یہ دست کہ جو شخص سواؤنٹوں کے انعام کے لالچ میں آپ کا (امیاز باسد) سہارا کرنے آیا تھا اور آپ کو قتل کرنے کے لیے دیکر رہا تھا، جب وہ ایک مصیبت میں پھنس گیا اور آپ سے دعا کا طالب ہوا تو آپ نے اس کے لیے دعا کر دی۔ اور وہ زمین کی گرفت سے آزاد ہو گیا۔ سو نور کرنا چاہیے اگر جانی دشمن بھی مصیبت میں آپ سے دعا اور امداد کا طالب ہو تو آپ اسے ایسی نہیں کرتے تو اگر آپ کو ملنے دعا آپ کا غلام وراثتی آپ سے کسی مصیبت میں دعا اور امداد کا طالب ہو تو آپ اس کو کب محروم کریں گے سچوتار رکھی کئی محروم۔ تو کہ بادشہان نظر دہری۔ پھر کرم الہی سے کہہ دینے کہا آپ مجھے ہاں لکھ کر دست دیتے، آپ سہام بن حبیب کو حکم دیا اس نے چپ سے اس کے ایک ٹکڑے پر سر ذکر لکھ کر دے دی گئی، اللہ کبریہ ان اس شخص کو سچ کر دی سے جواب کا سر تاسنے آیا تھا، اللہ تبارک نے یہ نبی فرمایا: نکت مصلی خلق عظیمو یا شہباز کا خلق عظیم

سو گئے وقت برتنوں کے ڈھکنے، مشکوں کا منہ
باندھنے، دروازے بند کرنے، چراغ گل کرنے
اور آگ بجھانے کا استحباب

حضرت امام ابو عبد اللہ رحمہ اللہ نے فرمایا کرتے ہیں کہ مجھ سے حضرت ابو حمید سہمی نے بیان کیا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مقام نکت سے دو دھار کا ایک پیالہ لے کر آیا تھا جو بھر دھار کا سو نہیں تھا، آپ نے فرمایا تم نے اس کو کتنا کربا نہیں ہتم میں پر ایک ٹکڑی تھا کہ وہ بہت، صحت پر چہرے کہ رت کو صحت مشکوں کا منہ باندھنے اور دروازوں کو بند کرنے کا حکم دیا گیا تھا۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ تَحْمِيلِ الْإِنَاءِ وَإِكْلَ السَّقَايَةِ وَاغْلَاقِ الْأَبْوَابِ وَإِطْفَافِ السِّرَاجِ وَالنَّارِ عِنْدَ النَّوْمِ
۵۱۲۵۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَحُمَيْدُ بْنُ مُسْتَنَى وَعُمَرُ بْنُ حُمَيْدٍ كُتُمُ عَنْ أَبِي قَاصِمٍ أَنَّ بَنِي أُمِّئِيٍّ حَدَّثَنَا لَقِيتُ حَبْرَةَ بْنَ جَرِيحٍ أَخْبَرَنِي أَبُو زُبَيْرٍ أَنَّهُ سَمِعَ جَدَّ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ أَخْبَرَنِي أَبُو حُمَيْدٍ شَاعِدِيٌّ أَنَّ نَيْتَ بَنِي صُلَيْبٍ صَالِي اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْدَحُ بَنِي مَنْ يَتَّبَعُ لَيْسَ مُحْتَرَأً فَقَدْ رَخِمَتْهُ وَتَوَعَّضَ عَلَيْهِ عُوذٌ قَدْ بُوَ حُمَيْدٌ ثَمَّ مَرِيًّا رَاسِقِيَّةً نَ شَوْكٌ سِدْرًا وَ يَا الْأَبْوَابَ أَنْ تَغْلَقَ لَيْلًا۔

۱۔ علامہ یوسف بن اسماعیل بھائی، حجة اللہ علیہ العالمین ص ۶۸۵، مطبوعہ مکتبہ فورینہ دہلی پاکستان۔

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۵۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۵۱۲۶۔ وَحَدَّثَنَا شَيْخُ بَرَاهِيْمُ بْنُ دِينَارٍ حَدَّثَنَا رُوَيْدُ بْنُ عَبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ وَتَرَكِيَّا بْنُ إِسْحَاقَ قَالَا أَخْبَرَنَا يُوْلُزْبَيْرُ بْنُ سَمْعَةَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ أَخْبَرَنِي أَبُو حُمَيْدٍ اسْتَأْذَنِي أَنَّهُ أَتَى لَيْثِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْدَحُ لَبَنٍ بِمِثْقَالِ قَالٍ وَلَهُ يَدُ كُرٍّ زَكْرِيَّا يَقُولُ ابْنِي حُمَيْدٍ يَأْتِيكَ

۵۱۲۷۔ حَدَّثَنَا ابْنُ بَكْرِ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ وَبُؤَيْرُ بْنُ كَرْبٍ وَنُفْطَارُ بْنُ كَرْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا كُوفَةُ عَنْ رِاسَمِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَمُودُ بْنُ سُلَيْمٍ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تُنْقِيتُ بَنِي قَالٍ بَلَى قَالَ وَخَرَجَ الرَّجُلُ يُسْعَى فَبَاءَ يَقْدَحُ فِيهِ سَبْدٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحِمَتْهُ وَلَوْ تَعَرَّضُ عَلَيْهِ عُودٌ فَقَالَ فَسَرَبَ

۵۱۲۸۔ وَحَدَّثَنَا ثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ رَأْعَمِشٍ عَنْ ابْنِ سَفْيَانَ وَابْنِ صَالِحٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ لَمْ يَأْتِ أَبُو حُمَيْدٍ يَقْدَحُ مِنْ بَنِي مَنَافٍ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحِمَتْهُ وَلَوْ تَعَرَّضُ عَلَيْهِ عُودٌ

۵۱۲۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثُ بْنُ سَعْدٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا لَيْثُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ غَطُّوا الْأَنْفَ وَأَوْكُوا السِّقَاءَ وَغَلِّقُوا الْبَابَ وَطَهَّوْا السَّرَجَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَحْسِبُ سِقَاءً وَلَا يَفْتَحُ بَابًا وَلَا يَكْشِفُ نَوَاقِثَ سَمِّ حَدِّكَوْ إِلَّا أَنْ يَغْرُضَ عَلَى نَأْيِهِ عُودًا وَيَذْكُرَ اسْمَ اللَّهِ فَلْيَفْعَلْ فَإِنَّ الْمَوْتَ يُسْقِةُ نَفْسَهُ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ بَيْنَهُمْ وَكَمْ يَذْكُرُ قُتَيْبَةُ فِي حَدِيثِهِ وَغَلِّقُوا الْبَابَ

حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دودھ کا ایک پیالہ لے کر یہ حسب سابق روایت ہے، راوی زکریا نے حضرت ابو حمید کی حدیث میں رات کا ذکر نہیں کیا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، آپ نے یالی مانگا ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! ہم آپ کو نہیں پلاؤں؟ آپ نے فرمایا: کیوں نہیں پھر وہ شخص دودھ پلا گیا اور ایک پیالے میں جمید سے کر آیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم نے اسے دھانکا کیوں نہیں؟ تم اس کے اوپر ایک لکڑی رکھ دیتے: راوی نے کہا پھر آپ نے پی لیا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ابو حمید نام کا ایک شخص مقام نقیع سے دودھ کا ایک پیالہ لے کر آیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا تم نے اس کو دھانکا کیوں نہیں؟ تم اس کے عرض پر ایک لکڑی رکھ دیتے!

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: برتنوں کو دھانکو، مشکوں کا منہ بند کرو، دروازہ بند کرو، اور چرخ بجھ دو، کیونکہ شیطان مشک کو نہیں کھوتا، دروازہ نہیں کھوتا، اور برتن نہیں کھوتا، اگر تم میں سے کسی کو برتن ٹھکنے کے لیے کوئی چیز نہ ملے تو وہ برتن کے عرض پر ایک لکڑی رکھ دے اور بسم اللہ پڑھ لے، کیونکہ چار لوگوں کے گھر جلا دیتا ہے، قتیبہ نے اپنی حدیث میں دروازہ بند کرنے کا ذکر نہیں کیا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
اس حدیث کو روایت کیا ہے، ابنہ عنہ نے کہو زائد
کہا یا خیر و لذت، کہا اور اس حدیث میں برقی پر
لکڑی رکھنے کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دو زانہ بند کرو، ان کے بعد
اس حدیث کی طرح سے اللہ میں یہ سے برقی توں تک دو اور
زیادہ چاروں کے کتبے مل دیتا ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے جس سے اللہ علیہ وسلم سے
ان کی قتل حدیث روایت کی ہے وہ فرمایا: یا جابر بن عبد اللہ
میرا دوست ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا حساب رات کی تاریکی میں
جائے یا شام ہو جائے تراپ پکوں کو ہارنے نیلے دو کپڑے
اس وقت شیعہ بنائے ہر نیلے ہیں اور حسب رات کی کتب رات
گزر جائے تو پھر ان کو پھوٹ سکتے ہو اور وہ دوسرے کو دو
چراغ بند کر دے کہ پھر وہ شیعہ بن کوئی بند درویشوں کو سنا
اور اپنی مشکوں کا منہ بند کر دے اور اللہ کو یاد کر دے وہ پشہ بنوں
کو ڈھک دے وہ اللہ کو یاد کر دے وہ بنوں کے میں پر کھیر کر
دے اور اپنے چاروں کو بچا دے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے حسب سابق حدیث مروی
سے لہذا اس میں یہ الفاظ نہیں ہیں کہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۵۳۰۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَنِ مَالِكٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ
اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ غَيْرَ تَمَّ قَدْ
وَأَكْفُوهُ رَأَى وَأَخْبَرُوهُ رَأَى وَنَعَى كَرَّ
تَعْرِيفٍ لِقَوْلِهِ عَلَى رَأَى۔

۵۳۱۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا
رُحَيْمِرٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُمُ، نَدَبَ قَدْ كَرَّ
يَمْنُلُ حَدِيثِ سَمْتِ غَيْرَ تَمَّ قَدْ وَأَخْبَرُوهُ رَأَى
وَقَالَ تَضَرُّعًا عَلَى هَلِ الْبَيْتِ ثِيَابُهُ۔

۵۳۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سَنَبَاءُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ
جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ
حَدِيثِهِمْ وَقَالَ وَالْفُؤَيْسَةُ تَضَرُّعًا لَمَسَتْ
عَلَى هَيْبَةٍ۔

۵۳۳۔ وَحَدَّثَنَا سُحُبُ بْنُ مُصْطَوِيٍّ حَدَّثَنَا
زَوْعَرُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَبَرٍ حَدَّثَنَا
اللَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَدَّ كَانَ حَمَلُ سَيْلٍ أَوْ
مَسْبَحُهُمْ فَكَلَّمُوا صَنِيعًا لَكُمْ فَإِنْ شِئْتُمْ فَتَسْتَبِرُوا
جَنَّةً قَدْ أَذْهَبَ سَاعَةٌ مِمَّنْ سَبَّحَ فَحَكُّوْكُمْ
وَعَلَوْهُ لَأَبُوبَ وَدُكَّرُوْهُ سَمِعَ اللَّهُ وَنَ تَسْتَبِرُوا
رَأَى قَدْ بَايَ مَغْلَقًا وَوَكُوْهُ قَرَبَكُمْ وَادْكُرُوا
سَمِ سَمِ وَخَيْرُوا إِنِّي تَكْرُرُ دُكَّرُوا اسْمُ سَمِ
وَلَوْ نَ تَعْرِضُوا عَنِّي شَيْئًا وَهَبُوا مَقَرَّكُمْ۔

۵۳۴۔ وَحَدَّثَنَا سُحُبُ بْنُ مُصْطَوِيٍّ حَدَّثَنَا
زَوْعَرُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَبَرٍ حَدَّثَنَا
رُحَيْمِرٌ حَدَّثَنَا سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ
مَنْ بَايَ حَبْرَ عَطَا رَأَى أَنَّهُ رَأَى قَوْلُ دُكَّرُوا اسْمِ

بِهِ عَزَّ وَجَلَّ -

۵۱۳۵ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ بْنِ سُوَيْفٍ حَدَّثَنَا أَبُو نَاصِرٍ خُبَرَنَا عَنْ جَرِيرِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ عَصَى وَغَمْرٍ عَنْ دِينَارٍ عَنْ سُرْقٍ بَنِي رُوْحٍ -

۵۱۳۶ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا رَجَاءُ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى خُبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُرْسِدُوا فَوَاشِيَكُمْ وَصِبْيَانَكُمْ رَدَّ بَيْتِ الشَّمْسِ حَتَّى تَذْهَبَ نُجْمَةُ الْعِشَاءِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ تَنْبِئُكُمْ رَدَّ بَيْتِ الشَّمْسِ حَتَّى تَذْهَبَ نُجْمَةُ الْعِشَاءِ -

۵۱۳۷ - وَحَدَّثَنَا شَيْخُنَا أَحْمَدُ بْنُ مُسَى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخَبَرٍ حَدِيثُ رُفَیْرٍ -

۵۱۳۸ - وَحَدَّثَنَا غَمْرٌ وَحَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ نَافِعٍ حَدَّثَنَا لَكَيْثُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَامَةَ بْنِ أُمِّهِ وَبِئْسَ ثَنِي عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ اُنْقِطَاعِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبُوءُ غَطْوُ رَأْسِهِ وَذُكُوْهُ يَسْقَاطُ فِي النَّسَةِ يَبْدُو يَنْزِلُ فِيهِمْ وَبَاءُ رَأْسِهِمْ بَارَأَ بِسُوءِ عَيْنِهِ غَطْوُ رَأْسِهِمْ بِسُوءِ عَيْنِهِ وَكَأَنَّهُ لَا يَزَالُ فِيهِ مِنْ ذِيكَ أَوْ بَاءُ -

۵۱۳۹ - وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ جَعْفَرِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا نَيْبُ بْنُ سَعْدٍ يَنْهَذَا لَأَسْنَادٍ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ قَالَ فِي سَنَةِ يَوْمَ لَا يَزَالُ فِيهِمْ وَبَاءُ وَدَرِي خِرَاحِدِيَّةٍ قَالَ نَيْبُ قَالَ رَأْسُهُمْ عِنْدَ أَنْ يَتَقَوَّى ذِيكَ فِي كَانُونِ الْأَوَّلِ -

اہم مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سورج غروب ہونے کے بعد اپنے جانوروں اور بچوں کو گھر سے باہر نہ نکلنے دو حتیٰ کہ شام کا اندھیرا چھٹ بولے، کیونکہ سورج غروب ہونے کے بعد شیاطین پھیل جاتے ہیں حتیٰ کہ عشاء کی سیاہی ختم ہو جائے۔

اہم مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے برتنوں کو ڈھک دو، مشکوک کا منہ باندھ دو، کیونکہ سال میں ایک رات ایسی آتی ہے جس میں دبا نازل ہوتی ہے اللہ وہ اس برتن اور مشک میں مصیبت کر جاتی ہے جو ڈھکا ہوا ہو یا جس کا منہ کھلا ہو۔

ایک اور سند کے ساتھ یہ روایت ہے اس میں سال میں ایک ایسا دن ہے جس میں دبا نازل ہوتی ہے۔ یہ سننے کا ہمارے ان کے عجیب و غریب و بے کانونوں اور زمین و سمیر میں نکلتے ہیں۔

۵۱۴۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَبُكَيْرُ بْنُ
قَاسٍ أَحَدَانَا بَوْمَعَا وَيَّةُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ خَيْثَمَةَ
عَنْ بَنِي حُذَيْفَةَ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ كُنَّا زِدَ حَضْرًا
مَعَ لَيْثِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا لَمْ تَضَعْ
أَيْدِيَنَا حَتَّى يَبْدَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَضَعُ يَدَهُ وَإِنْ حَضَرَ مَعَهُ مَرَّةً طَعَامًا لَجَاءَتْ
حَارِيبَةُ كَانَتْ تَدْفَعُ نَدَاهُ تَضَعُ يَدَهَا فِي
الطَّعَامِ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِيَدِهَا فَشَرَّجَهَا عُرَائِي كَانَتْ يَدُهَا تَدْفَعُ حُذَيْفَةَ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَتَرَتْ لَيْثِي
يَسْتَحِلُّ طَعَامًا لَا يُذَكَّرُ بِهِ لَكُمْ عَلَيْهِ وَرَبُّهُ
جَاءَ بِهَذِهِ الْحَارِيبَةُ لِيَسْتَحِلَّ بِهَا فَحَدَّثْتُ بِهَا
فَجَاءَ بِهَذَا الْعُرَائِي يَسْتَحِلُّ بِهِ فَحَدَّثْتُ بِهِ
وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ثَبَتَ يَدِي فِي يَدِي مَعْرِيدَةً
۵۱۴۳۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَفْصِيُّ
أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ خَبَرَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ خَيْثَمَةَ
بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي حُذَيْفَةَ الْأُرْجِي عَنْ
حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ قَالَ كُنَّا زِدَ عِنْدَنَا مَعَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى طَعَامٍ فَكَرِهْتُ
حَدِيثَ بَنِي مُعَاوِيَةَ وَقَالَ كَانَتْ يَطْرُدُونِي لِحَارِيبَةٍ
كَانَتْ تَصْرُدُ وَقَدْ مَرَّ بِي الْعُرَائِي فِي حَدِيثِهِ قَبْلَ
مَجِيئِ الْحَارِيبَةِ وَرَدَنِي إِخْرَاجَ حَدِيثِ تَقْدِيرِ سَمِّ
لَهُ وَآكَلَ۔

۵۱۴۴۔ وَحَدَّثَنِيهِ أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا
رِسْنًا وَقَدْ مَرَّ بِي الْحَارِيبَةُ قَبْلَ مَجِيئِ الْعُرَائِي۔
۵۱۴۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى نَعَسْرِيُّ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ
خَبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ تَيْمَةَ

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب ہم نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانا کھاتے تھے تو جب تک رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم شروع نہ کرتے ہم کھانے کی طرف اٹھ نہ اٹھاتے
ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانا کھا رہے تھے کہ
ایک لڑکی اس طرح بھاگی ہوئی آئی جیسے کوئی اس کا پیچہ کہہ رہا ہو،
اس نے آتے ہی اپنا ہاتھ کھانے کی طرف بڑھانا چاہا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا پھر ایک عرابی بھی اسی طرح
دوڑتا ہوا آیا اور اس نے آتے ہی اپنا ہاتھ کھانے کی طرف بڑھانا چاہا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا جس کھانے پر اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا جائے شیطان اس کھانے کو کھائے
کوئی سے سوا اس لڑکی کو کھانا ملا کر کھانے کے لیے دیا تو میں نے اس
لڑکی کا ہاتھ پکڑ لیا پھر کھانا ملا کر کھانے کے لیے وہ اس عرابی کو لایا تو میں
نے اس عرابی کا ہاتھ پکڑ لیا اور اس وقت کی قسم میں کے قہقہہ وقتہ میں میری
جان ہے شیطان کا ہاتھ اس لڑکی کے ہاتھ کے ساتھ میرے ہاتھ میں تھا
حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
جب ہم کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانے کی عزت
دی جاتی اس کے بعد حسب سابق ہے، البتہ میں حدیث میں
لڑکی کے آنے سے پہلے عرابی کے آنے کا تذکرہ ہے اور وہ
دوڑوں اس طرح آئے جیسے کوئی ان کا پیچہ کہہ رہا ہو اور اس
حدیث کے سخر میں ہے پھر ہم نے ہم اللہ پڑھ کر کھا کھا یا۔

ایک اور سند سے یہ حدیث مروی ہے اس میں عرابی
کے آنے سے پہلے لڑکی کا آنا بیان کیا ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب کوئی شخص اپنے گھر
میں جائے اور گھر میں داخل ہوتے وقت اور کھانا نہ کھا کر

وَهُوَ أَقْطَانُ، كَلَامُهُمَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ جَمِيعًا عَنْ
الْزُّهْرِيِّ بِإِسْنَادٍ سَفِيحٍ -

۵۱۵۰ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الْقَاسِمِ وَحَرَمَةُ قَالَ
أَبُو الْقَاسِمِ أَخْبَرَنَا وَقَالَ حَرَمَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي عُمرُ بْنُ عُثْمَانَ حَدَّثَنِي الْقَاسِمُ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا
سَالِمٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَأْكُلَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ بِشْمَالَهُ وَلَا
بَشْرَ بَنِيهَا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِشْمَالَهُ وَيَشْرِبُ
بِهَا قَالَ وَكَانَ نَافِعٌ يَزِيدُ فِيهَا وَرَأَى أَحَدًا مِنْهَا
وَلَا يُعْطَى بِهَا وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى سَطَرٌ هِرَازِيٌّ كُنَّ
أَحَدًا كُفْرًا -

۵۱۵۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
زَيْدُ بْنُ حُبَابٍ عَنْ عِكْرَمَةَ بْنِ عَمَّارٍ حَدَّثَنِي زَيْدُ
بْنُ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْمُو إِلَيْهِ
لَقَالَ كُلُّ بَيْمِيئِكَ قَالَ لَا سَنُطِيعُ قَالَ لَا سَنُطِيعُ
مَا مَنَعَهُ لَا يُكْبِرُ قَالَ قَامَ رَفَعَهَا رَأَى فِيهِ -

۵۱۵۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ بَرَكٍ
عَمْرُ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ وَهْبِ ابْنِ
كَثِيرٍ عَنْ سَمْعَانَ بْنِ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ كُنْتُ فِي
حَجَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَتْ يَدِي
نَظِيرَ يَدِي فِي الْقَفْرِ فَقَالَ يَا عَمْرُو سَمِعَ اللَّهُ وَكَرَّ
بِئْسَ بَيْمِيئِكَ وَكُلُّ مَتَايَسِرَةٍ -

۵۱۵۳ - وَحَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَمْرِو بْنِ حُذُوفٍ وَ
أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ قَا حَدَّثَنَا بَنُو أَبِي مَرْيَمَ خُبَرَنَا
عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ حُلَيْمَةَ عَنْ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص بائیں
ہاتھ سے نہ کھائے نہ پیئے، کیونکہ بائیں ہاتھ سے شیطان کھاتا
اور پیتا ہے، اور نافع کی روایت میں یہ اضافہ ہے، بائیں ہاتھ
سے کوئی چیز نہ منے نہ دے، اور ابو اسحاق ہر کہ روایت میں سب سے تم
میں سے کوئی شخص بائیں ہاتھ سے نہ کھائے نہ پئے۔

حضرت سلم بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک
مستغنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بائیں ہاتھ سے
کھا رہا تھا، آپ نے اس سے فرمایا تم دائیں ہاتھ سے کھاؤ،
اس نے کہا میں اس کی طاقت نہیں رکھتا، آپ نے فرمایا تو اس
کی طاقت نہیں رکھ سکتے گا، اس کو دائیں ہاتھ سے کھانے
سے نکتہ کے سوا اور کسی چیز نے نہیں منع کیا تھا، راوی کہتے
ہیں پھر وہ اپنا ہاتھ منہ تک نہیں لے سکا۔

حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں تھا، اور میرا ہاتھ
بھیالہ کی تمام اطراف میں گھوم رہا تھا، آپ نے مجھ سے فرمایا:
اے مرثد! بسم اللہ بڑھو، دائیں ہاتھ سے کھاؤ اور بائیں
سے کھاؤ۔

حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک
دن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانا کھا یا
میں تمام بھیالہ میں گھوم رہا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

مستقیم اور متاخرین مل دیکے نزدیک سمجھو یہ ہے کہ یہ حدیث اپنے طہر پر محمول ہے اور شیطان حقیقتہً کھاتا ہے کیونکہ مقل کے نزدیک یہ محال نہیں ہے اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شیطان کے کھانے کا ذکر کیا ہے تو اس کا اعتقاد کرنا واجب ہے۔

دائیں ہاتھ سے کھانا کھانے کی تفصیل | حدیث نمبر ۵۱۳۸ میں دائیں ہاتھ سے کھانے کا حکم ہے اور فرمایا بائیں ہاتھ سے شیطان کھاتا ہے، علماء نے کہا کہ دائیں ہاتھ سے کھانا مستحب ہے البتہ اگر کسی شخص کے دائیں ہاتھ میں کوئی عذر ہو، کوئی مرض یا زخم ہو تو پھر بائیں ہاتھ سے کھانے میں کوئی کراہت نہیں ہے۔ اسی حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ شیطان کے دو ہاتھ ہیں اور شیطان کا ہاتھ سے جو کام مشابہ ہوں ان سے بچنا مستحب ہے۔

جس شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منع کرنے پر یہ کہا کہ میں (دائیں ہاتھ سے کھانے کی) طاقت نہیں رکھتا اس کا نام مسر بن راحی، لعیر تھا۔ اس کا ذکر متعدد علماء نے صحابہ کرام میں کیا ہے، قاضی عیاض نے کہا اس کا حضور کا کہنا نہ ماننا اس کے اتفاق پر دلالت کرتا ہے، لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ بعض متکبر اور مخالفت نفاق کی دلیل نہیں ہے، البتہ یہ مصیبت ہے، اس میں حدیث میں یہ دلیل بھی ہے کہ جو شخص بلا عذر حکم شرعی کی مخالفت کرے اس کے غنا و ماکر ناجائز ہے، نیز اس حدیث میں ہر حال میں نیکی کا حکم دینے اور برائی سے روکنے کی دلیل ہے حتیٰ کہ کھانا کھاتے وقت بھی نیکی کا حکم دینے کی دلیل ہے۔

مشک سے منہ لگا کر پانی پینے کی ممانعت کی تفصیل | حدیث نمبر ۵۱۵۴ میں مشک سے منہ لگا کر پانی پینے سے ممانعت ہے، لیکن اس پر اتفاق ہے کہ یہ مکروہ تنزیہی سے مکروہ

تخریمی نہیں ہے، اس ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ مشک میں کوئی موزی یا مضر چیز ہو اور دونوں میں اس کے پیٹ میں چلا جائے، دوسری وجہ یہ ہے کہ جب ایک شخص مشک سے منہ لگا کر پانی پینے لگا تو دوسرے شخص کو اس مشک سے پانی پینے میں گھن آئے گی، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس کے منہ میں بدبو ہو یا اس کو کوئی متعدی بیماری لاحق ہو (امام ترمذی نے حسن صحیح کے ساتھ روایت کی ہے کہ حدیث کبشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور کبشہ نے نوکر مشک سے منہ لگا کر پانی پیا۔ مشک میں جس جگہ حضور کا منہ لگا تھا اس جگہ حضرت کبشہ نے کاٹ کر رکھ دیا۔ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ یہ ممانعت تنزیہی ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل بیان جو ان کے پیٹ تھا، باقی راہ حضرت کبشہ کا مشک کی اس جگہ کو کاٹ لینا جس جگہ حضور کا منہ لگا تھا اس کی دو وجہیں ہیں (۱) جس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منہ مبارک لگا تھا وہ جگہ ہر شخص کے منہ لگنے سے محفوظ رہے۔ (۲) حضرت کبشہ نے مشک کا وہ ٹکڑا کاٹ کر برکت، اور اس سے شفا حاصل کرنے کے لیے رکھ لیا۔

کھانے پینے کے شرعی احکام اور آداب | کھانا کھانے کے تین شرعی حکم ہیں، فرض، مباح اور حرام۔

فرض: ۱۔ متق حیات کو قائم رکھنے کے لیے کھانا فرض ہے، اگر کسی شخص نے کھانے پینے کو بالکل ترک کر دیا حتیٰ کہ وہ ناک ہو گیا تو وہ گناہگار ہو گا، اور اتنی مقدار بھی کھانا جس سے وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکے اور آسانی سے روزے رکھ سکے باعث برکت ہے۔

صباح : قدر ضرورت سے زیادہ سیر ہو کر کھانا تاکہ بدن کی قوت زیادہ مر اس میں کوئی اجڑ سہ نہ گناہ اس پر مسموم صاب یہاں تک
بشرطیکہ رزق حلال کھایا ہو۔

خدا کھم بہ سیر سونے سے زیادہ کھانا حرام ہے۔ ان گرس سے لگنے دن کے روزہ کا قصد ہو یا نہیں لیے زیادہ کھانے کو نہاں
ثم ذکر سے تو پھر سیر سونے کے بعد بھی کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (بہتر یہ ہے کہ بلا ضرورت سیر سونے سے زیادہ کھانے
کو مکروہ کہا جائے۔ در رزق حرام کھانے کو حرام کہا جائے۔ سعیدی غفرلہ)

کھانے کے مزید احکام یہ ہیں :

کھانے کو کم کرنے کی ریاست گناہ جس کی وجہ سے فرض کی دانگی میں صفت لاحق ہو جائے نہیں ہے۔

دستر خوان پر ضرورت سے زیادہ طرح طرح کے کھانے رکھنا نہ سبب اگر مہمان زیادہ مومن تو پھر کوئی حرج نہیں ہے۔

روٹی کا درمیانی حصہ کھانا اور کناروں کو چھوڑ دینا یا روٹی کا پھولا مو حصہ کھانا نہ باقی چھوڑ دینا بھی مسموم ہے۔ ان اگر
کوئی دوسرا شخص اس کو کھائے تو پھر کوئی حرج نہیں ہے۔

اگر لقمہ لمبے سے گر جائے اور اس کو نہ کھانے سے قبل بھی اسراف سے۔ (آپ کہ اس میں متقی یا نجاست لگ گئی ہو۔ سعیدی غفرلہ)
روٹی آنے کے بعد کھانے کا مسموم نہ کیا جائے۔

کھانے سے پہلے اور کھانے کے بعد ہاتھ دھو، سنت ہے۔

کھانے سے پہلے ہاتھ دھو کر بائیں کوٹہ سے نہ پیچھے تاکہ کھانے کے وقت دھونے کا تر باقی نہ رہے۔ کھانے کے
بعد جب ہاتھ دھوئے تو اقول کو توبہ سے پرہیز ہے تاکہ کھانے کا اثر اسکی ختم ہو جائے۔ (غیر ائمہ معتین)

عورت یا مرد اگر جنبی ہو تو اس کا ہاتھ دھونے اور غسل کرے سے پہلے کسی چیز کو کھانا اور پینا مکروہ ہے۔ بہتر اس
کے لیے مکروہ نہیں ہے۔

کھانے سے پہلے یا کھانے کے بعد خود پانی ڈال کر ہاتھ دھوے اور کسی سے نہ اٹھوانے۔

کھانے کی سنت یہ ہے کہ کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھے اور کھانے کے بعد الحمد للہ کہے۔ بعض احادیث میں

بہ الفاظ ہیں : الحمد لله الذي ارزقني هذا (قوة) ہاتھوں کی حم سے جس نے مجھے یہ رزق دیا ہے۔ ان
کے حصوں میں میری کوئی قوت اور کوئی ذل نہ تھا۔ اگر ابتداء میں بسم اللہ نہ پڑھا تو بعد میں بدل جائے تو صحت پادائے یہ ہے۔

بسم اللہ علی اولہ و آخرہ۔

اگر کھانا حلال ہو تو اس کے شروع میں بسم اللہ اور آخر میں الحمد للہ کہے۔ (یعنی اگر خدا نخواستہ وہ حرام کھانا ہے تو پھر سم اللہ
اور الحمد للہ نہ کہے۔

جب تک تمام ساتھی کھانے سے فارغ نہ ہو جائیں بہ و از بندہ الحمد للہ نہ کہے۔

ہاتھ دھونے سے پہلے انگلیاں چمٹا سنت ہے۔

جو چیز دسترخوان سے گر جائے اس کو اٹھا کر کھانا سنت ہے۔

راستہ میں کھانا مکروہ ہے۔ ننگے سر کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (غندہ)

گرتے ہوئے کھانا نہ کھائے (یعنی تیک نہ لگائے) کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (ظہیر یہ، جواہر الاخلاطی)

نہ کہ لگا کر یا دیا یا نہ دیا، نہ جین پر نہ کاکر یا کسی چیز کے سہارے سے ٹک کر کھانا چینا کر وہ ہے، یعنی اگر بھوت تکبر ہو وہ اگر کسی مذکر کے بند پر نہ ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔ — سعیدی غفرلہ (فتاویٰ غیاثیہ) ۱۷

جمل پھیر کر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق احادیث اور آثار۔ آج کل شادی بیاہ کی دعوتوں میں کھڑے ہو کر کھانے کا عام رواج ہو گیا ہے، بعض لوگ اس کو متعلقاً بانٹتے ہیں اور بعض اس کو مکروہ تحریمی کہتے ہیں ہم احادیث اور اقوال فقہاء کی روشنی میں کھڑے ہو کر کھانے کا شرعی حکم بیان کریں گے، ہماری تحقیق کے مطابق کھڑے ہو کر کھانا کراہت کے ساتھ جائز ہے اور یہ کراہت تنزیہی ہے، یہی حکم پیچھے کہ ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر کھانے پینے سے منع بھی فرمایا ہے اور بعض اوقات کھڑے ہو کر کھانا پینا بھی ہے اس لیے آپ کا منع فرمانا نیز یہ پر عمل سے درمحل بیان جواز کے لیے ہے۔ حافظ ابیسی بیان کرتے ہیں:

عن انس بن مالك قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشرب قائماً وعن الأكل قائماً وعن المجثمة والجلالة وشرب من في السقاء۔

رواه البزار وابو يعلى باختصار
ورجاله ثقات رجال الصحيح
حلا المغيرة بن مسلم وهو ثقة۔ ۱۷

عن ابن عباس قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم حائط بعض الأصهار فجلس يتناول من اربط فيه كل وهو يعتري ونا معه فالتفت الي فقال يا ابن عباس لا تأكل يا صبيح فأنها أكلة الشيطان وكل يشلائ صابغ۔

رواه الطبراني وفيه ابن لهيعة
وحدیث حسن وبقیة رجاله رجال الصحيح۔ ۱۸

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر کھانا کھانے سے منع فرمایا، اور کسی ہاؤز کو نصب کر کے قتل کرنے سے اور اس ہاؤز کو کھانے سے منع فرمایا جو گندگی درگاہ پر کیا، ہو اور مشک کے منہ سے پینے سے منع فرمایا۔ اس حدیث کو بزرگ در ابویعلیٰ نے مختلف روایت کیا ہے اس کے راوی ثقید ہیں اور حدیث صحیح کے راوی ہیں، اس کو مغیرہ بن مسلم کے لیکن وہ بھی ثقید ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی انصار کے ہاؤز میں گئے اور تانہ کھجوریں کھانے لگے، درمیان میں آپ علی مرتضیٰ تھے اور میں بھی آپ کے ساتھ تھا آپ نے میری طرف منہ کر کے فرمایا اے ابن عباس! اور انگلیوں کے ساتھ نہ کھاؤ کیونکہ یہ شعبان کے کھانے کا طریقہ ہے، اور میں انگلیوں کے ساتھ کھا کر وہ اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے۔ اس کی سند میں ابوبکر راوی ابن حبیب ہے اس کی حدیث حسن سے اس کے باقی راوی حدیث صحیح کے راوی ہیں۔

۱۷۔ مؤلف نظام الدین متوفی ۱۰۶ھ، مائتیری ج ۵ ص ۲۳۰-۲۳۶، مطبوعہ امیرہ کبریٰ برقی مصر، ۱۳۱ھ

۱۸۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الحدادی متوفی ۸۰۰ھ، ابن الرواح ج ۵ ص ۲۵، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، ۲۰۲ھ

۱۹۔ مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۲۵

امام ترمذی روایت کرتے ہیں۔

عن بن عمر قال كنت انا كثر عني عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وخن عتي وشراب و
عن قيام -

حضرت بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ عمر بن
عمر بن عبد العاص رضی اللہ عنہما کے عہد میں کھانے دیتے تھے جس
کا نیک نام چلتے تھے اور کھڑے ہوئے کھاتے تھے یہ حدیث
حسن صحیح ہے۔

(هذا حديث صحيح غريب لم يلقه
اس حدیث کو امام بن ماجہ، امام نسائی اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔
شیخ تبریزی نے بھی اس حدیث کو ذکر کیا ہے۔)

امام بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں۔

پہل پھر کر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق فقہاء کے نظریات

یہ حد سے نوٹ کر لینی چاہیے کہ حدیث میں روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پانی پیتے تھے اس حدیث کی سند حسن ہے اور امام
نسائی نے اپنی سند کے ساتھ حدیث روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کو کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر پانی پیتے ہوئے دیکھا ہے اور امام احمد نے اپنی مسند میں حدیث روایت کی ہے کہ حدیث میں روایت کیا ہے کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے کب تک ٹھک ہوئی تھی آپ نے کھڑے ہو کر کھانا کھا کر پانی پیا اس طرح کہ پانی
نے نوٹ کر لیا کہ حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانا کھا کر پانی
پیتے دیکھا، امام طبرانی نے معجم صغیر میں حدیث روایت کی ہے کہ حدیث میں روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانا کھا کر
پانی کھا کر پیتے ہوئے دیکھا ہے، امام احمد نے حدیث روایت کی ہے کہ حدیث میں روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانا کھا کر
کھڑے ہو کر پانی پیتے ہوئے دیکھا ہے، امام احمد نے حدیث روایت کی ہے کہ حدیث میں روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانا کھا کر
ماجرے حدیث کبشہ یعنی حدیث روایت کیا ہے کہ حدیث میں روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانا کھا کر
تک کے حد سے کھڑے ہو کر پانی پیتے ہوئے دیکھا ہے، امام احمد نے حدیث روایت کی ہے کہ حدیث میں روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانا کھا کر
کہا کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑے ہو کر پانی پیتے ہوئے دیکھا ہے اور امام احمد نے حدیث روایت
سند صحیح کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حدیث میں روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانا کھا کر پانی پیتے ہوئے دیکھا ہے
کہا کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی پیتے ہوئے دیکھا ہے۔

بعض احادیث میں کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت بھی ہے، امام مسلم نے سند صحیح کے ساتھ حدیث روایت کی ہے کہ حدیث میں روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانا کھا کر پانی پیتے ہوئے دیکھا ہے۔

۱۔ امام ابو یوسف محمد بن عقیل ترمذی متوفی ۲۰۹ھ جامع ترمذی ص ۲۸ مطبوعہ دار المسند حج ۱۰۷۱

۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید بن ابی عمیر متوفی ۲۴۳ھ سنن بن ماجہ ص ۲۷۷ مطبوعہ دار المسند کراچی دار کتب اسلامی

۳۔ امام عبد اللہ بن محمد دارمی متوفی ۲۵۵ھ مسند دارمی ج ۲ ص ۲۵۵ مطبوعہ دار المسند کراچی

۴۔ امام حسن بن فضال متوفی ۲۴۱ھ مسند محمد ج ۲ ص ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲ مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۴۰۸ھ

۵۔ شیخ ابوالحسن تبریزی متوفی ۲۴۲ھ مشکوٰۃ مشایخ ص ۲۷ مطبوعہ دار المسند کراچی

سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص کھڑے ہو کر پانی نہ پیئے اور جس شخص نے بھول کر کھڑے ہو کر پانی پل یا دھتے کر دے، اور حضرت انس اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی پیئے سے سختی کے ساتھ منع کیا، اور امام ترمذی نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی پیئے سے منع کیا۔

اہل ظاہر یعنی غیر متقلدین نے ممانعت کی ان احادیث کے ظاہری معنی کو دیکھ کر کھڑے ہو کر پانی پیئے کو حرام قرار دیا۔ اور چونکہ کھڑے ہو کر کھانے پیئے کے متعلق جواز اور ممانعت دونوں قسم کی احادیث ہیں اسی سے ان میں تطبیق دینے کے متعلق علماء کرام کے مختلف اقوال ہیں۔

۱۔ علامہ خجائی مالکی، علامہ ابو محمد بنوی، علامہ محمد مائری، مالکی، قاضی عیاض مالکی، علامہ ابوالعباس قسطلانی مالکی اور صدر، بزرگ پارسی شافعی رحمہم اللہ کا قول یہ ہے کہ یہ ممانعت تنزیہ پر محمول ہے اور خود کامل بیان جواز کے لیے ہے۔

۲۔ علامہ ابن عیینہ نے کہا ہے کہ کھڑے ہو کر پانی پیئے کی ممانعت سے چلتے ہوئے پانی پیئے کی ممانعت مراد ہے اس ترجیح پر یہ اعتراض ہے کہ امام ترمذی اور سفین بن ماجہ وغیرہ ہی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ہم عند رسالت میں کھڑے ہو کر اور چلتے ہوئے کھاتے اور پیتے تھے۔ (مسند ابی سعید)

۳۔ علامہ ابوالولید باہجی مالکی اور علامہ مائری مالکی سے کہا ہے کہ ممانعت کی احادیث اس صورت پر محمول ہیں کہ کوئی شخص اپنے صحاب کے پاس کوئی مشروب لے کر آئے اور ان کے پیئے سے پیئے کرے ہو کر پی لے۔

۴۔ علامہ ابو عمرو ابن عبدالبر اور دیگر مالکی علماء نے کہا ہے کہ ممانعت کی احادیث ضعیف ہیں۔ (اس ترجیح پر بھی اعتراض ہے)۔

۵۔ علامہ ابو حفص شاہین و علامہ ابن حبان نے اپنی صحیح میں کہا ہے کہ ممانعت کی احادیث مضعف ہیں۔

۶۔ شیخ ابن حزم نے کہا ہے کہ ممانعت کی احادیث کھڑے ہو کر پانی پیئے کے جواز کی ناسخ ہیں۔

۷۔ علامہ ردی نے شرح مسلم میں لکھا ہے کہ ممانعت کی احادیث کو راست تنزیہ پر محمول ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کھڑے ہو کر پانی پینا بیان جواز کے لیے ہے۔ سب کو ان اشکال اور تعارض نہیں ہے اور جس شخص نے یہ کہا کہ نہایت ایک حدیث دوسرے کی ناسخ ہے اس نے سخت غلطی کی کیونکہ جب ان احادیث کو جمع کیا جاسکتا ہے تو پھر نسخ کی کیا ضرورت ہے؟ اور تاریخ کے علم کے بغیر نسخ کا قول کرنا کس طرح صحیح ہے؟ علامہ عینی فرماتے ہیں: بیان علامہ ردی نے کھڑے ہو کر پانی پیئے کو مکروہ (ممنوع) لکھتے در روایت اس میں لکھا ہے کہ کھڑے ہو کر پانی پینا مکروہ (تحرمی) ہے۔

علامہ راضی کا بھی یہاں مختار ہے۔

ماہل تاملی صحتی لکھتے ہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں چلتے پھرتے کھاتے تھے اور کھڑے ہو کر بیٹھتے تھے۔ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ کھڑے ہو کر کھانا اور پینا بلا کراہت جائز ہے، لیکن اس میں یہ شرط ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا علم ہو اور آپ نے اس کو مقرر نہ کیا ہو۔ ورنہ کراہت یہاں تک کہ سوار ہو کر چلتے ہوئے اور کھڑے ہو کر کھاتے ہوئے۔

علیہ کہ اس ملک نے تفریق کی ہے ۱۷

پس پھر کر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق مصنف کا موقف

کھڑے ہو کر کھانا، پینا کراست کے ساتھ جائز ہے اور مستحب یہاں ہے کہ منہ نہ کرکھا، مینا چاہیے، کیونکہ کسی حدیث میں بھی نی سے منہ
عبر و علم نے کھڑے ہو کر کھانے پینے کا حکم نہیں دیا، کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق جس قدر احادیث ہیں سب میں ہی سے منہ نہ کرکھا
کے کھڑے ہو کر کھانے پینے کے فعل کا ذکر ہے اور جب آپ کے قول اور فعل میں تضاد ہو تو ترجیح قول کو دی جاتی ہے اور کھڑے ہو کر کھانے
سینے کی ممانعت کی احادیث کو مٹانے کی سب سے بڑی دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ممانعت پر کوئی عید نہیں
بنا کی نہ عید نفی کی احادیث معلوم ہیں جبکہ ہم فقہ فقہاء کے حوالے سے بیان کر رہے ہیں۔

بَابُ كَرَاهِيَةِ الشُّرْبِ قَائِمٌ ! کھڑے ہو کر پانی پینے کی کراہت

٥٥٥ - حَدَّثَنَا هَدَبُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَمَامُ
حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ قُرَيْشٍ أَنَّ يَدِيَّ بْنَ صَفِيٍّ سَمِعَهُ يَقُولُ سَمِعْتُ
رَجُلًا يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ

٥٥٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْنُونٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ قَتَادَةَ عَنْ يَسْرِ بْنِ
يَسْرِ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَمِيعٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ
إِسْحَاقَ عَنْ يَحْيَى بْنِ قَتَادَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ الْأَكْبَرِ عَنْ
ذِي الشَّرَاءِ أَحْمَدَ -

٥٥٩- وَحَدَّثَنَا قُسَيْبُ بْنُ سَعِيدٍ وَيُؤَيُّرُ بْنُ
إِسْحَاقَ بْنِ شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ إِسْحَاقَ عَنْ
قَتَادَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي حَسَنٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَتَمَّ
بِهِ وَهُوَ وَلَوْ يَدُكَ كَرُّ قَوْلٍ قَتَادَةَ-

٥٠٦- حَدَّثَنَا هَدْبُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَمْدُ
حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَبِي عَيْسَى الْأَسْوَارِيِّ عَنْ أَبِي
سَعِيدٍ خُذْرِيِّ أَنَّ ابْنَ أَبِي صَالِيٍّ سَمِعَهُ عَمْرُوَ وَاسْمُهُ
زَيْدٌ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ

٥٤- وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت علیہ السلام سے کہا کہ یہاں بیٹھیں یہ وہاں نہ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
میرے پاس آئے اور فرمایا: "میں نے تم سے کچھ سنا ہے جو تم سے پہلے
میں نے نہ سنا تھا۔" (صحیح بخاری، ج ۱، ص ۱۰۰)

حدیث نس مبنی تہو غم نہ ہے جیسے احمد علیہ وسلم ہے
مثلی سابق روایت کی ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی پینے سے انکار کیا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے

مَشْنَى وَابْنُ يَسَارٍ (وَالْفَقِيرُ زُهَيْرُ بْنُ أُمِّ شَيْبَةَ)
قَالُوا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا
قَتَادَةُ عَنْ أَبِي عِيْسَى الْأُسْوَارِيِّ عَنْ يَزِيدِ بْنِ سَعِيدٍ
أَخْبَرَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَهَى عَنِ الشَّرْبِ قَائِلًا -

۵۱۶۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ جَبَّارِ بْنِ الْأَعْدَاءِ حَدَّثَنَا
مَرْزُوقُ بْنُ رِافِعٍ أَخْبَرَنَا حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حُمَزَةَ
أَخْبَرَنِي أَبُو غَطَفَانَ السُّرِّيُّ أَنَّهُ سَمِعَ بَاهِرَ يَزِيدَ
يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا
يَشْرَبَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ قَائِلًا مَنْ نَسِيَ فَيَسْتَسْقِي
۵۱۶۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْمُجْدِرِيُّ حَدَّثَنَا
بُؤْعَوَانَةُ عَنْ عَاصِمٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ سَقَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ
زَمْزَمَ فَشَرِبَ وَهُوَ قَائِمٌ -

۵۱۶۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَخْلَدٍ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَاصِمٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرِبَ
مِنْ زَمْزَمَ مِنْ زُيْمَتِهَا وَهُوَ قَائِمٌ -

۵۱۶۵ - وَحَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا
هَشِيمُ أَخْبَرَنَا عَاصِمُ الْأَحْوَلُ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَعْقُوبَ
الدَّوْرَقِيُّ وَرُسَمُ عَيْلُ بْنُ سَالِوَقَانَ سَمِعَ ابْنَ
أَخْبَرَنَا وَقَالَ يَحْيَى حَدَّثَنَا هَشِيمُ حَدَّثَنَا
عَاصِمُ الْأَحْوَلُ وَمُغِيرَةُ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ
ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
شَرِبَ مِنْ زَمْزَمَ وَهُوَ قَائِمٌ -

۵۱۶۶ - وَحَدَّثَنَا شَيْخُ غُنَيْمٍ قَتَادَةُ حَدَّثَنَا
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شُعْبَةَ عَنْ عَاصِمٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ
سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ سَقَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ زَمْزَمَ فَشَرِبَ قَائِلًا وَ سَتَسْقِي

صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی پینے سے منع فرمایا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص کھڑے ہو کر نہ
پینے اور جس نے مولیٰ کر کھڑے ہو کر پانی پیتے ہوئے کہہ دے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زمرم کا پانی پونے دو گلاب سے
کھڑے ہو کر پیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے زمرم کے ایک ڈبل سے پانی پے کر کھڑے ہو
کر پیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے آب زمزم کھڑے ہو کر پیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زمرم سے چلایا سو آپ نے کھڑے
ہو کر پیا، آپ نے بیت الشوکے پاس پانی مانگا۔

تو جوتے تار کو کہ اس میں تہار سے پاؤں کے لیے زیادہ راحت ہے، اور یہ اچھی سنت ہے، شرعہ الاسلام میں سب کھاتے وقت جوتے اتارے، جوتا پہنے کنا، اگر اس عذر سے ہو کہ زمین پر بیٹھ کھا رہا ہے اور فرش میں جب تو صرف ایک سنت مستحبہ کا ترک ہے اس کے لیے بہتر یہی تھا کہ جوتا اتارے، اور اگر میز پر کھا رہا ہے، اور یہ کسی پر جو تک پہنچے تو یہ وضع خاص نصاریٰ کی ہے، اس سے وفد آگے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وہ ارشاد یاد کرے من تشبه بقوم فهو منهم وہ انہیں میں سے ہے،

رواہ احمد و ابو داؤد و یحییٰ و مطہر بن یحییٰ و ابوداؤد و ابوسلمہ عن خذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم پسند حسن لہ
تادم اس پر یہ اشکال ہے کہ اس حدیث میں مشابہت سے وہ مشابہت مراد ہے جو کفار اور مشرکین کے دینی شائری میں ہو اور ان کی کسی بدعتیگی پر مبنی ہو جیسے گلے میں صلیب ڈالنا، مطلقاً مشابہت مراد نہیں ہے ورنہ کھانا پینا ہر دن صحابہ حتیٰ کہ زندہ رہنے میں بھی ان کی مشابہت ہے۔

اس حدیث کے تخریج، تحقیق اور تعلیل ن شاد اللہ ہم کتاب عباس میں بیان کریں گے، فانتظروہ

يَا بَنِي كِرَاهَةِ التَّنَفُّسِ فِي نَفْسِ ارْدَا
وَاسْتِحْبَابِ التَّنَفُّسِ ثَلَاثًا خَارِجًا رَنَاءً

۵۶۸۔ حَدَّثَنَا ابْنُ ابْنِ عُمرٍ حَدَّثَنَا التَّنَفُّسُ
عَنْ يُوْنُسَ عَنْ يَحْيَى بْنِ ابْنِ كَثِيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللهِ
بْنِ ابْنِ قَتَادَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيْدٍ عَنْ سَيِّدِ
وَسَمُوْا نَهَى اَنْ يَتَنَفَّسُوْا فِي رَنَاءٍ

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے برتن میں سانس لینے سے منع فرمایا ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برتن میں نہیں مرتبہ سانس لیتے تھے۔

۵۱۶۹۔ وَحَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ سَعِيْدٍ وَ يُوْنُسُ
بْنُ ابْنِ شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ عَمْرِوَةَ بِنْتِ
ثَابِتٍ اَنْصَارِيٍّ عَنْ ثَمَامَةَ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ رَسُوْلٍ
عَنْ اَنَسٍ اَنْ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ
يَتَنَفَّسُ فِي الْاُتَاءِ ثَلَاثًا

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پینے میں تین مرتبہ سانس لیتے تھے اور فرماتے تھے، اس سے خوب سیری ہوتی ہے، پیاس بجھتی ہے اور کھانا پیس جاتا ہے، حضرت انس نے کہا میں پینے میں تین مرتبہ سانس لیتا ہوں۔

۵۱۷۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى خَبَرَنَا عَمْرُو
الْوَرِثِيُّ عَنْ سَعِيْدٍ وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ كَثِيْرٍ
حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ رَسُوْلٍ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو عَنْ اَنَسٍ
قَالَ كَانَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَنَفَّسُ
فِي الشَّرَابِ ثَلَاثًا وَيَقُوْلُ اِنَّهُ اَمْرُوِي وَ

بُرَّ وَأَمَرَ قَالَ النَّسَّ فَاَنْ تَقْسُ فِي
الشَّرِبِ شَدَّتْ

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مثل سابق روایت ہے اور
اس میں برتن کا ذکر ہے۔

۵۷۔ وَحَدَّثَنَا هُكَيْمَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَبُورِ
بَكْرٌ بْنُ بَكْرِ بْنِ شَيْبَةَ قَدْ أَخَذَتْ عَنْ أَبِيهِ عَنْ هِشَامِ
الدَّسْتَوَقِيِّ عَنْ أَبِي عَصَا مِرْعَانَ عَنْ أَبِي عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَقَدْ رَوَى فِي الْإِسْنَادِ

فت: حدیث نمبر ۵۱۶۹ میں برتن میں سانس لینے کا ذکر ہے اس سے مراد یہ ہے کہ آپ پینے کے وقت میں سانس
لیتے تھے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ اِدَارَةِ الْمَاءِ وَ
الْيَمِينِ وَتَحْوِيلِهِ عَنْ يَمِينِ مَبْتَدِئِهِ
۵۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَنِ مَارِثٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرَى بْنِ مَرْثَدٍ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَسْتَبِشِرُ
قَدْ شَيْبَ بَدَأَ وَكَانَ يَمِينُهُ عُرَى بْنُ وَاسِلٍ يَسْتَبِشِرُ
بُورِ بَكْرٍ فَشَرِبَ ثُمَّ غَطَّى الرَّعْدَ بِيَدِهِ وَقَالَ رَأَيْتُ
قَالَ رَأَيْتُ

دودھ یا پانی وغیرہ کو دائیں طرف سے پھانسنے کا
استحباب

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کو پانی درودھ چٹائیں کیا گیا اور آپ کی دائیں
جانب ایک اطرابی بیٹھا ہوا تھا اور بائیں جانب ایک کمر
تھے، آپ نے دودھ پی کر اطرابی کو دے دیا، درودھ وہاں
طرف سے تبدیل کر دیا، انہیں طرف سے!

۵۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَخَمْرُو
لثَاقِدُ وَرُحَيْدُ بْنُ حَرْبٍ وَحُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَمْرٍو دَسْقَطُ بْنُ هُرَيْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ
عُسَيْبَةَ عَنْ سُرَّهَرِيِّ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةُ وَكَانَ ابْنُ عَشِيرٍ
وَمَاتَ وَكَانَ ابْنُ عَشِيرٍ وَكَانَ مِثْلَ ابْنِ يَحْيَى
عَنِ خَدِجَةَ مَتَمَّ فَدَخَلَ عَيْنٌ دَرَجَاتٍ فَحَبَّبَتْ لَهُ مِنْ
سَاءَةِ دَرَجَتَيْنِ وَشَيْبَ لَهُ مِنْ يَمِينِهِ مَرَّةً فَشَرِبَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ
وَبُورِ بَكْرٍ عَنْ شِمَارَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ غَطَّى بِأَنْفِهِ
فَأَعْطَاهُ عُرَى بْنُ يَمِينِهِ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِيمَانُ قَدْ رَأَيْتُ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں وقت نبوی
صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے اس وقت میری دائیں
ساتھی اور میں وقت آپ نے دائیں چل کر ایک کمر میں
میری طرف میں ساتھی میری دائیں جانب سے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے پر ہر نیچہ کرتی رہتی تھیں، ایک مرتبہ آپ کا
گھسہ تشریف لائے، محمد نے آپ کے لیے پانی، عورتیں کو
دودھ دیا وہ اس میں اپنے گھر کے کونوں سے پانی دیا،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ دیا، اس وقت
حضرت ابو بکر آپ کی بائیں جانب تھے، حضرت عمر نے کہا یا رسول
اللہ! حضرت ابو بکر کو دے دیجئے، آپ نے اپنے دائیں جانب
کو دے دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دائیں طرف
سے پھر دائیں طرف سے۔

۵۱۷۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يُوَيْبٍ وَثَّابَةُ وَ
عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ
جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَعْمَرٍ
بْنِ حَرْمٍ رَأَى صَوَالَةَ الْأَنْصَارِيِّ تَتَمَسَّعُ النَّاسَ
ابْنَ مَالِكٍ مَرَّةً وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْنَةَ بْنُ
فَحْتِ بْنِ مَفْصُطَةَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ يَحْيَى
بِزَيْلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَأَى تَمَسَّعُ النَّاسَ
بْنِ مَالِكٍ يُحَدِّثُ قَالَ أَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي دَارِنَا فَاسْتَسْقَى فَمَلَأْنَا لَهُ شَاةً
ثُمَّ شَبَّهْنَا مِنْ مَاءٍ بِثَرِي هَذِهِ قَالَتْ فَغَضِبْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشَرِبَ رَسُولُ
لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبُوبُكِرَ عَنْ يَسَارِهِ وَخَمَرُ
وَحَبْلُهُ وَغَرَّقِي عَنْ يَمِينِهِ فَمَاتَ فَوَرَّسُوا رَسُولَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ شَرَابِهِ قَالَتْ خَمَرُهُ
بُوبُكِرَ يَوْمَ رَسُولُ اللَّهِ يَرِيهِ يَتَاهُ فَخَضَى رَسُولُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَعْرَابِيَّ وَتَرَكَ يَابُكِرَ وَخَمَرُ
وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمِينُونَ
لَا يَمِينُونَ لَا يَمِينُونَ قَالَ النَّاسُ فَبُيِّنَ سُنَّةُ نَحْيِ
سُنَّةُ فَبُيِّنَ سُنَّةُ

۵۱۷۵۔ حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ
بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ بَنِي حَارِمٍ عَنْ سَهْلِ
بْنِ سَعْدٍ الشَّاعِرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَرَى بِشَرَابٍ فَشَرِبَ مِنْهُ وَعَنْ يَمِينِهِ
غُلَامٌ وَعَنْ يَسَارِهِ أَشْيَاخٌ فَقَالَ بِنْدُكُم تَأْتُونَ
وَأَنْ أُعْطِيَ هَذَا رَأَيْ فَقَالَ لَعَلَّكُمْ لَا تَدْرُونَ لَوْ
يَتَصَيَّبُ مِنْهُ حَدَّثَنَا قَالَ فَتَلَّه رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَدِهِ

۵۱۷۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
ابْنُ أَبِي حَارِمٍ مَرَّةً وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے گھر تشریف لائے آپ نے پانی مانگا، ہم نے آپ کے لیے بکری کا دودھ دیا پھر میں نے اس میں اپنے اس گدڑی سے پانی ملا دیا، پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دست میں پیش کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ پلایا، اس وقت حضرت برکبر آپ کی دائیں جانب، حضرت امیر آپ کے سامنے اور ایک امرا آپ کی دائیں جانب تھے، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دودھ پلایا کہ فرشتے ہرستے تو حضرت عمرؓ نے کہا: یا رسول اللہ! برکبر یہاں ہیں اور آپ کو دکھایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ اس امرا کی دست دیا، اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمرؓ کو نہ دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دین دن واسے، دائیں طرف واسے، دائیں طرف واسے رحمت منی رضی اللہ عنہ نے کہا یہی سنت ہے، یہ سنت ہے، یہ سنت ہے۔

حضرت سہیل بن سعد مادی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پانی مانگا، آپ نے اس پانی کو پیا، آپ کی دائیں طرف ایک لڑکا تھا اور بائیں جانب بڑے لوگ آپ نے لڑکے سے کہا کیا تم مجھے عاتق دیتے ہو کہ میں ان لوگوں کو دے دوں، اس لڑکے نے کہا: نہیں خدا کی قسم آپ کا تبرک جو مجھے ملے گا میں اس پر کسی کو ترجیح نہیں دوں گا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے اٹھ پر پیالہ رکھ دیا۔

حضرت سہیل بن سعد رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی ہے، اس میں یہ نہیں ہے کہ آپ نے

يَحْتَوِبُ رَيْغِي ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ نَهَارِي كَلَامًا
عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ يَتِيٍّ صَنِ
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَيْءٍ وَنَحْيُوا رَفَقَتَنَا وَلَسَّكَ
فِي رَوِيَّ يَقُولُ تَقَاعُصُهُ يَدًا

کے ساتھ پر سیاہ رنگ دیا البتہ یقیناً یہ روایت یہ
سہل کے پٹے کا کو پالہ عطا کر دی۔

تبرکات اور عبادات میں دوسروں کے لیے ایثار نہیں کیا جاتا۔
یہ بیان ہے کہ اس حدیث میں جس لڑکے کا ذکر ہے وہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما تھے، اور بڑے لوگوں کی بات جہ
تھے وہ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ تھے، اس لڑکے کا نام ہے نہ ہی سننے سے مدبر و ملکہ نے حضرت ابن عباس سے تو انہی طرح
بیٹھے ہوئے بڑی عمر کے لوگوں کو پناہ تیرک دینے کی اجازت طلب کی اور انہیں جانب چٹے موٹے حضرت ابو بکر کے سوا
سے اجازت طلب نہیں کی اس کی وجہ یہ تھی کہ انہوں نے کہا کہ دل بھرتے تھے اور وہ جو مسلم تھے انہیں سے مدبر و ملکہ نے اس
مرتبہ کے مال کی حمایت کی کہ کہیں وہ آپ کی اجازت طلب کرنے سے انہیں ہی حضور کے صحت کوئی بدگمان نہ ہو
میں انہوں نے مدبر و ملکہ نے یہ مان فرمایا کہ وہ اس طرح سے ابتدا کرنا اہل سے حداب بن عباس رضی اللہ عنہما کے ساتھ
ہاں کہ حداب خالد بن ولید کے سے بیٹا نہیں کہ وہ انہوں نے اس پر کوئی ملامت نہیں کی کہ یہ وہی ہے کہ تہا تہا تہا تہا تہا
چیزوں میں ہے قربت اور عبادت میں ایثار نہیں ہوتا۔

انگلیاں و برتن چھٹنے کا استنباب

يَا لِبِاسِ تَحْبِبُ لَعِقَ رَضِيْعَةً وَنَقَصَتْ

حداب بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
ہو اے اللہ سے مدبر و ملکہ نے فرما، جب انہیں کون
شخص کا کھانے کو صوفی لنگ لٹھوں کو صوفی لنگ لٹھ
تک جنی لٹھوں کو صوفی لنگ لٹھ کے ہاتھ سے
لنگ لٹھ لنگ لٹھ لنگ لٹھ

۵۷۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَغَمَرُو
تَقْدَرُ سَعْدُ بْنُ جُرَيْجٍ وَهَيْمٌ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالُوا
سَعْدُ بْنُ جُرَيْجٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالُوا حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ
عَمْرِو عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالُوا مَا سَمِعْنَا
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ حَدَّثَكُمْ
مَعَامًا فَدَيْمَسْخَرِيْدَا حَتَّى يَنْقُصَا وَيُحَقِّقَا
۵۷۸۔ حَدَّثَنَا هُرُوثُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا
حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا
بُؤَيْعُ بْنُ جُمَيْفٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ۷ وَحَدَّثَنَا زَيْدُ
بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عَمْرٍو حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ عَدُوَّةَ حَدَّثَنَا
بُؤَيْعُ بْنُ جُرَيْجٍ قَالَ سَمِعْتُ عَطَاءً يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
تہا سے مدبر و ملکہ نے فرمایا جب تم میں سے کون
کھانے کو روکے گا تو اس تک پہنچے اور اس کے بعد
تک ان کو خود نہ چاہئے یا کسی سے پھر نہ دے۔

نَبَاسٍ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا كَرِهَ أَحَدُكُمْ مَنَ تَقَاعَاهُ فَرَأَيْتُمْ سَخِرِيدهُ
حَتَّى يَلْفَقَهَا أَوْ يُبْعَثَهَا.

۵۷۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِبُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ
سَرْبٍ وَحُمَيْدُ بْنُ حَاتِمٍ وَكَوْثَرُ بْنُ أَحَدَثَ عَنْ مَرْثَدِ بْنِ
عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سَعْدِ بْنِ بَرٍّ هَبْرَ عَنْ بَنِي كَعْبٍ
بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَلْفُقُ صَاحِبَهُ إِذَا لَزِمَ مِنَ الْقَعَامِ وَلَمْ
يَذْكُرْ بَنِي حَاتِمٍ إِذَا لَزِمَ بَنِي أَبِي شَيْبَةَ فِي
رَأْيِهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ أَبِيهِ.

۵۱۸۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو
مَعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
سَعْدِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ
لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوَكِّرُ بِتَرْتِصَ صَاحِبِهِ
وَيَلْفُقُ بَدَنَهُ لَمْ يَسْخَرْ.

۵۱۸۱۔ وَحَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نُسَيْرِ
حَدَّثَنَا ابْنُ حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
سَعْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ مَالِكٍ وَ
عَبْدُ اللَّهِ عَنْ بَنِي كَعْبٍ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِيهِ كَعْبٍ أَنَّ
حَدَّثَهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
بِأَكْلِ بَشَرَتِ صَاحِبِهِ فَإِذَا فَرَغَ لَفَقَهَا.

۵۱۸۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ مُبَرِّزٍ
حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدِ بْنِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ مَالِكٍ وَعَبْدُ اللَّهِ عَنْ
كَعْبٍ حَدَّثَنَا وَحَدَّثَنَا عَنْ أَبِيهِ كَعْبِ بْنِ
مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشِيرٍ.

۵۱۸۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِبُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ يَلْفُقُ الرَّصَائِعَ وَالْقَصَافَةَ

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں نے دیکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھانے کے بعد اپنی مین
انگلیاں پاٹ رہے تھے، ابن ابی حاتم نے تین کا ذکر نہیں کیا،
اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں عبد الرحمن بن کعب بن ابیہ
کے الفاظ ہیں۔

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین انگلیوں سے کھاتے
تھے اور ان کو صاف کرنے سے پہلے پاٹ لیتے تھے۔

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ان تین انگلیوں سے کھاتے
تھے اور کھانے سے فارغ ہونے کے بعد ان کو چٹتے تھے۔

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ
وسلم سے اس کی شکل روایت کی ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے انگلیاں اور پیالہ چاٹتے کا حکم دیا، اور فرمایا تم
کو معلوم نہیں ان میں سے کس میں برکت ہے۔

نَبِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذِكْرِ سَعْدِ
وَعَنْ أَبِي شَفِيٍّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ ثَمَامَةَ
نَحْوَ حَدِيثِهِمْ -

۵۸۹۔ وَحَدَّثَنَا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَبُؤَيْبُ بْنُ
ثَنَا جَعْفَرُ الْقَيْسِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ
ابْنُ سَمَةَ حَدَّثَنَا قَائِمٌ عَنْ نَسِ بْنِ رَسُولٍ عَنْ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَلِكَ كُلُّ صَعَامٍ سَعْدٍ
صَدِيقُهُ لَمَّا دَخَلَ وَتَرَدَّ سَقَطَتْ سَمَةَ
مَحْدُكُوهٌ فَنِيْمُ عَنْهَا رَاذِيٌّ وَبِئْسَ كُفْهٌ وَرَايِدٌ
يَسْتَنْصِرُ وَأَمَرَ ثَنَا نَسِ تَسْتَلِقُ صَعَامَةً قَالُوا لَكُمْ
أَسَدُؤُنْ فِي قِيِّ طَعَامِكُمْ لُبْرَكَةٍ -

۵۹۰۔ وَحَدَّثَنَا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ حَدَّثَنَا قَائِمٌ عَنْ نَسِ بْنِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ يَسِيٍّ صَلَّيَّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَا
رَدَّ كُلَّ حَدُكُوهٍ فَنِيْمُ عَنْهَا رَاذِيٌّ وَبِئْسَ كُفْهٌ
وَرَايِدٌ لُبْرَكَةٍ -

۵۹۱۔ وَحَدَّثَنَا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَبُؤَيْبُ بْنُ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ (يَعْنِي بَنِي مَهْدِيٍّ) قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادُ
بِهَذَا، لِأَسْنَدٍ غَيْرِ نَهْ قَالَا وَلَمْ نَسْتَحْدِثْ
لِفَضْلِهِ وَقَالَ فِي قِيِّ طَعَامِكُمْ لُبْرَكَةٍ دِيْبَرُكُمْ -

بَابُ مَا يَفْعَلُ الضَّيْفُ رِذَائِعَهُ غَيْرَ
مَنْ دَعَاهُ صَاحِبُ الطَّعَامِ

۵۹۲۔ حَدَّثَنَا ثَنَا سَيِّدَةُ بَنِي سَعْدٍ وَعَلِيٌّ بْنُ
بَنِي سَيِّدَةٍ وَتَقَارِبَانِي مَقْطُوعًا رَحَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ
أَبِي غُمَيْشٍ عَنْ أَبِي وَثِيئَةَ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ رَضِيَ
قَالَ كَانَ رَجُلٌ مِنْ رَضَائِقِ بَنِي سَعْدٍ
وَكَانَ لَهُ غُلَامٌ رَحْمًا قَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت کھانا کھاتے تو اپنی ٹانگیوں کو
چاٹتے اور فرماتے جب تم میں سے کسی کا منہ گرہٹ کر وہ اس
سے مٹی ڈال کر کھائے، اور اس کو شیطان کے سپے
نہ چھوڑے، اور آپ نے ہمیں پیالہ صاف کرنے کا علم دیا، و
فرمایا تم میں جو سے نہ طعمائے کے کس جز میں برکت ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص کھانا کھائے
تو اپنی ٹانگیوں کو چاٹے کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ ان میں سے
کس میں برکت ہے۔

یہ حدیث ایک اور سند سے مروی ہے اس میں ہے،
تم میں سے ہر شخص پیالہ کو صاف کرے، اور نہ ہی تھارے کسی
کھانے میں برکت ہے، و یا فرمایا کس کھانے میں تھارے سے
برکت ہوتی ہے۔

اگر مہمان کے ساتھ کچھ اور لوگ بھی مل جائیں تو
وہ کیا کرے؟

حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں،
انصار میں ابو شعیب نام کا ایک شخص تھا، اس کا ایک لڑکا تھا
جو گوشت فروخت کرتا تھا، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو دیکھ کر آپ کے چہرے سے بھوک کا اندازہ کیا، اس نے
اپنے لڑکے سے کہا، ہاؤ پانچ آدمیوں کا کھانا کر دو میرا

ارادہ ہے کہ میں پانچ دیوڑیوں سمیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ولایت
دوں اس نے کھانا تیار کر لیا۔ پھر وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس گیا اور آپ کو پانچ دیوڑیوں کے ولایت دی، آپ
کے ساتھ ایک اور شخص بھی چیل ہڑا، جب وہ شخص دروازہ پر
پہنچا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ شخص مجھ سے ساتھ
چیل ہڑا، اگر تم چاہو تو اس کو اجازت دے دو ورنہ وہ باہر
تو شخص لڑتے ہوئے، اس نے کہا نہیں یا رسول اللہ! یہ
اس کو اجازت دیتا ہوں۔

۱۔ مسم نے اس حدیث کی چار سندیں ذکر کیں، اس میں
ابروہ بن ابی اسود سے اس حدیث کی سند ہے۔

عَبْدُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا فِي وَجْهِهِ لِيُجِئَ نَقْدًا بِفَرَسِهِ
وَأَمَّا مَنْ دَعَا نَقْدًا فَصَحَّ مَرَّةً خَمْسَةً نَقْدًا فِي أُرَيْدُ
نَ دَعَا بِيَتَّى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَحَّ مَرَّةً
خَمْسَةً نَقْدًا فَصَحَّ شَقْرًا فِي أَيْتَى صَلَّى
لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا دُخَانًا مَرَّةً خَمْسَةً وَتَبَعَهُ
رَحْمَنُ اللَّهِ بَنِيَّاتٍ قَالَ بَنِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ رَتَّ هَذَا تَبَعْنَا فِي ثَلَاثِينَ نَقْدًا وَتَبَعْنَا
فَرَسًا ثَلَاثِينَ رَجَعْنَا لَنَا رَابِلًا ذَلَّ لَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ

القول -

۵۹۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
شُعْبَةُ بْنُ بَرٍّ هُمَا جَمِيعًا عَنْ جُمُعَةٍ مِنْ أَهْلِ
أَخَذَ ثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْخِزْمِيُّ وَتَوْسَعِيدُ
الْأَسَدِيُّ رَحَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُقَاتِلٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حَزْمٍ حَدَّثَنَا
حَرْوَةُ ثَنِيَّ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ نَدَّرِي
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ عَنْ سُفْيَانَ كَثِيرُ
بْنِ الرَّغِشِ عَنْ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ يَهُدَا
عَدِيَّتِ عَنْ بَنِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَوَّ
حَدِيثُ حَرْوَةَ نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ فِي رَوَاتِهِ
يَهُدَا حَدِيثُ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا الرَّغِشُ
حَدَّثَنَا شَيْبَةُ بْنُ سَكَمَةَ حَدَّثَنَا أَبُو مَسْعُودٍ
لَا نَصْرِي وَتَأَقَّ حَدِيثُ

۵۹۳

۱۔ مسم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، ان میں
حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ کی سند ہے۔

۵۹۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ بْنِ جَبَلَةَ
بْنِ أَبِي رَزٍّ حَدَّثَنَا أَبُو الْيُؤَيْبِ حَدَّثَنَا عَمْرُو
وَهُوَ بَنِي رَزِيْقٍ عَنِ الرَّغِشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ
عَنْ جَابِرِ حَرْوَةَ ثَنِيَّ سَكَمَةَ بْنُ شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَمْرُو بْنُ عَيْنٍ حَدَّثَنَا هَارِ حَدَّثَنَا الرَّغِشُ
عَنْ شَيْبَةَ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ عَنِ بَنِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَبْدُ اللَّهِ وَسَلَّمَ وَعَنِ الرَّغِشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ

جَابِرٌ بِهَذَا الْحَدِيثِ -

۵۱۹ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ
ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ جَابِرَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَارِئًا كَانَ صَيبَ الْمَرْقِ فَصَنَعَ لِلرَّسُولِ
لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَقْبًا عَدِيدًا عَوْدًا فَقَالَ
وَهَذِهِ يَعَالِيَةُ فَقَالَ الرَّسُولُ صَلَّى
لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعًا دِيدًا عَوْدًا فَقَالَ الرَّسُولُ
لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذِهِ قَالَ لَا تَأْتِ
الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَهْجُرْ
بَيْدًا عَوْدًا فَقَالَ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهَذِهِ قَالَ نَعَمْ فِي ثَلَاثَةِ ثَقَابٍ مَا يَتَدَفَعُ
حَتَّى تَنِيَا مَنَزِلَهُ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کے پردوں میں ایک فارسی رہتا تھا، وہ شرابا بہت اچھا پاتا
تھا، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے شرابا بنایا، پھر
اگر آپ کو دعوت دی، آپ نے حضرت عائشہ کی طرف اشارہ کر
کے فرمایا: ان کی بھی ہے، اس نے کہا نہیں، آپ نے فرمایا: پھر
نہیں، وہ دوبارہ دعوت دینے آیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: ان کی بھی ہے، اس نے کہا نہیں، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا: پھر میں بھی نہیں آتا، دوسرا بارہ دعوت دینے
کے لیے آیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کی دعوت بھی
ہے، سو تیسری بار اس نے کہا: ہاں پھر آپ دونوں بڑھ کر اس
کے مکان میں گئے۔

فت اس باب کی پہلی حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جس شخص کو دعوت نہ دی گئی ہو اس کو میزبان کے ہاں بنیہ اجازت کے نہیں جانا
چاہیے اور اگر اس شخص کو دعوت دینے میں کوئی غرابی نہ ہو تو میزبان کو چاہیے کہ اس کو محلِ جاہزت دے دے اور اگر اس شخص کو
اجازت دینے میں کوئی غرابی ہو مثلاً وہ بے ضرورت کو یہ دے یا وہ شخص مسنق و منحرف ہو اور اگر اس کو ناپسند کرتے ہوں تو
پھر اس کو اجازت نہ دے۔

دوسری حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ اگر کسی شخص کی دعوت قبول کرنے سے کوئی ممانعت ہو تو پھر اس کی دعوت قبول نہ کرے،
درمصر صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کی دعوت اس لیے قبول نہیں کی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بھوک تھیں اور پیسنے اس کو
محبت و حسن معاشرت کے غلام جابا کہ حضرت عائشہ کے بزرگھا نا کھا آئیں۔

اگر میزبان کی رضامندی معلوم ہو تو اس کے ہاں
بن بلائے شخص کو لے جانے میں حرج نہیں

يَا بَنِي جَوَازٍ اسْتَتَبْ عَهْدَ غَيْرِهِ اِثْنِ
دَاوِدَ مَنْ يَشُقُّ بِرِضَاةٍ بِذَلِكَ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن یا
کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے گھر آئے تھے اچانک
آپ کو حضرت ابوبکر اور حضرت عمرؓ ملے، آپ نے فرمایا اس وقت
تھامے اپنے گھروں سے نکلنے کا کیا سبب ہے، اس وقت وہ کہنے لگے
اللہ بھوک لگی ہے، آپ نے فرمایا: اس حالت کی قسم جس کے

۵۱۹۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
حَكْفُ بْنُ حَبِيبَةَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ رَافِعِ
حَاذِمٍ عَنْ رَافِعِ بْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ خَرَجَ الرَّسُولُ صَلَّى
لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ وَوَيْدِي قَادَ هُوَ يَأْتِي
بِكَبِيرٍ وَغَمَرَهُ فَقَالَ مَا خَرَجَكُمْ مِنْ بَيْتِكُمْ

هَذِهِ السَّاعَةَ قَالَا الْجُوعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَا وَتَا
وَاتَرَى نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَخْرُجَنِي أَنِّي خَرَجْتُ
قَوْمًا وَقَوْمًا مَعَهُ قَالَا رَجُلًا مِّنْ رَّضَايَا
قَالَا هُوَ نَيْسَبُ فِي بَيْتِهِ فَمَتَّارَتُهُ سُرَّةُ
قَالَتِ مَرْحَبًا وَهَذَا فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّنَ قُلَّتِ قَالَتْ
رَهَبٌ يَسْتَفْزِئُ بَنَاتٍ مِنَ الْمَاءِ ذُجَابًا رَّضَايَا
فَبَصُرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
صَاحِبِيهِ ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ مَا خَذَ يَوْمَ
كُرْمَ صَيَا فَا مَنِي قَالَ فَا نَصَرَ فَا مَنِي هُمُ
يَعِزُّ فِيهِ بُسْرٌ وَبُسْرٌ وَرُطْبٌ فَقَالَ كُفُّوا مِنْ
هَذِهِ وَخَذَ مَدْيَةَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
لِلَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّنَ لَكَ وَنَحْوَبَ قَدِ بَعَثَهُمْ
فَا كُفُّوا مِنْ أَشَاةٍ وَمِنْ دِيكٍ يَعِزُّ وَشِرْتُو
فَمَتَّانَ شَبَعُوا وَرَدُّوا قَالَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ بَكْرًا وَعَمْرًا وَنَذِيًّا مَنِي بِيَدِهِ
سُئِلَ لَنْ عَنْ هَذَا الشَّيْءِ يَوْمَ نَبِيٍّ مَّوَدَّكُمْ
مِنْ بِيُوتِكُمُ الْجُوعُ ثُمَّ لَمْ تَرْجِعُوا حَتَّى تَدْنُكُمْ
هَذَا الشَّيْءِ

۵۱۹۷ - وَحَدَّثَنَا شَيْخُ ابْنِ أَبِي حَتْمٍ عَنْ ابْنِ مَتَّوْغُولٍ عَنْ
نَوْهَشَامٍ رَفَعِيَ الْمَعْبُودَةَ فِي السَّكَنَةِ خَسَدًا
عَبْدُ نَوْحٍ بَنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا بَرِيدٌ حَدَّثَنَا نَوْ
حَارِمٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا تَعْدُكُمْ هَاهُنَا قَالَا
أَخْرَجَنَا الْجُوعُ مِنْ بِيُوتِنَا وَنَذِيًّا يَعْزُّكَ بِأَحَقِّ
ثُمَّ ذَكَرَ كَوْحِدَ يَثْ خَفِيفَ بْنِ خَيْفَةَ -

۵۱۹۸ - حَدَّثَنَا شَيْخُ ابْنِ حُجَّاجٍ عَنْ شَاوِعٍ حَدَّثَنَا
صَالِحُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ رُقَيْعَةَ عَارِضِي بْنِ ثَعْلَبَةَ

تنبہ و قدرت میں میری جان ہے میرے ٹکٹے کا بھی وہی سبب
ہے جو تمہارے ٹکٹے کا سبب ہے اٹھو اسودہ دونوں آپ
کے ساتھ کھڑے ہو گئے۔ پھر آپ ایک انصاری کے گھر گئے وہی
وقت گھر میں نہیں تھے جب اس کی بیوی نے دیکھی تو کہا وہاں
نوشی مدید، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا
غلاں نہیں کہاں ہے؟ اس نے کہا وہاں سے پیسے میٹھا پان بیٹھ گئے
ہیں اس لئے میں وہ انصاری آگیا، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اور آپ کے دونوں صاحبوں کو دیکھا، اس نے کہا محمد بن
عبسہ بہاؤں سے بڑھ کر کسی کے سوز مہمان نہیں ہیں، پھر وہ
چپے گئے در کھجوریں کا ایک خوشہ سے کر تے اس میں ادھ پی
کھجوریں، حصار سے دو تازہ کھجوریں تھیں، اس نے کہا کہ کھاؤ
اور اس نے چھٹی پکڑ لی آپ نے فرمایا دو دو دسے دی کر لی
سے کتاب کر لی اس نے ایک بھری ڈبہ کی، ورسب سے
اس بھری کا گوشت در کھجوریں کھا میں اور مانی یہاں جب وہ سب
کھا کر سبہ ہو گئے تو زوں سے ملے مدعیہ سلمہ سے کہہ دیا
اور سب سے فرمایا اس ذات کی قسم کہ تمہارے تھوڑے وقت
میں میری من سے قیامت کے دن دست نہ تھوڑے متعلق
وہ دروس کی پٹ کا تہہ گھروس سے بھوکا ہر سب کی سکتی کہ
تم کو یہ متعلق مل ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک روز
حضرت بکر بن عبد العزیز مدینہ منورہ سے تھے، ان کے
یاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے آپ سے
فرمایا تم یہاں کس سبب سے بیٹھے ہو؟ انھوں نے کہا قسم اس ذات کی جس نے
آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے تم بھوکا کی بنا پر اسے گھروس سے
سٹے ہیں، اس کے بعد یہ حدیث مثل سابق سے

حضرت ابوبکر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سب
حدیث کھڑی گئی تو میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بھوک

قَدْ عَلَى قَالَ أَخْبَرَنَا هُخَالَةُ بْنُ يَحْيَى سَمِعْتُ
 حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مِينَاءَ قَالَ سَمِعْتُ حَبِيبَ بْنَ
 عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ جَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمَصًا مَا تُكْفَأُ رَأْسُ
 امْرِئٍ فِي فَقُلْتُ لَهَا هَلْ عِنْدَكَ شَيْءٌ فَرَأَيْتُ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمَصًا
 شَدِيدًا مَا خُرِجَتْ رِيٌّ جَرَابًا فِيهِ صَاعٌ مِنْ
 شَعِيرٍ وَسَابْغِيْمَةٍ رَجِيٌّ قَالَتْ قَدْ بَحَثْتُهَا وَ
 طَعَنْتُ فَقَرَعْتُ رِيٌّ قَالَتْ فَقَضَيْتُهَا فِي بُرْمَتِهَا
 ثُمَّ وَلَيْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَقَالَتْ رَأَيْتُ خَمَصِي بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَمِنْ مَعَهُ قَالَ لَمَسْتُهَا فَسَارَتْ ثُمَّ نَقِصْتُ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا تَدُ ذِمَّتَنَا بِهَيْمَةٍ سَابْغِيْمَةٍ
 طَحْنَتْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ كَانَتْ عِنْدَنَا فَقَالَ
 أَنْتِ فِي نَفَرٍ مَعَكَ فَصَاخَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ يَا هَلْ عِنْدَكَ رِيٌّ حَبِيبٌ
 قَدْ صَنَعْتُ لَكُمْ سُورًا فَحَبَلًا بِكُمْ وَقَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ رِيٌّ بِرُءُوسِكُمْ
 وَرَأَيْتُ رِيٌّ بِمِثْلِكُمْ حَتَّى رَجِيٌّ فَجِئْتُ وَجَاءَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَدَمِ امْرِئٍ
 حَتَّى جِئْتُ مَرَأَتِي فَقَالَتْ بَكَ وَبَكَ فَقُلْتُ
 قَدْ قُلْتُ لِي قَدْ رِيٌّ مَا خُرِجَتْ لَهُ عَجِيْمَتَانِ
 فَبَصَقَ فِيهَا وَبَارَكَ ثُمَّ عَمَدَ رِيٌّ بِرُمِيَّتٍ فَبَصَقَ
 فِيهَا وَبَارَكَ ثُمَّ قَالَ دُعِي حَابِرَةً فَتُخْرِجُ مَعَكَ
 وَتُدْجِي مِنْ بُرْمَتِكُمْ وَلَا تُزْزِوْهُا وَهَمْزُ نَفْ
 مَا تُسِيمُ بِأَسْوَدَ لَا كَلُوْا حَتَّى تَرْكُوْهُ وَأَنْحَرُوا وَأَرِ
 بُرْمَتَكُمْ لَتَغَطَّ كَمَا هِيَ وَرَتَّ عَجِيْمَتَانِ أَوْ كَمَا قَالَ
 بَصَحَاكَ تُخْبِرُ كَمَا هُوَ

۵۹۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ

کے آثار دیکھے، میں اپنی بیوی کے پاس گیا اور اس سے پوچھا کہ کیا
 تہا سے پاس کوئی چیز ہے؟ کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم میں سید بھوک کے آثار دیکھے ہیں اس لئے ایک قبیلہ نکال
 جس میں چار کلو جو تھے اور ہمارے پاس ایک پانچ کلو بکری تھی میں
 نے اس بکری کو ذبح کیا اور میری بیوی نے مٹا پیسا وہ بھی میرے
 ساتھ ساتھ نارغ بولگنی میں نے بکری کا گوشت کات کر دیچھی میں
 ڈال پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر لگا،
 میری بیوی نے کہا مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے
 صحابہ کے سامنے شرمندہ نہ کرنا، میں آپ کے پاس پہنچا اور آپ
 سے سرگرمی میں کہا یا رسول اللہ ہم نے بکری کا ایک بچہ ذبح
 کیا ہے اور ایک صاع (چار کلو گرام) جو پیسے میں جو کالے
 پاس تھے آپ چند ساتھیوں کو دے کر ہمارے دل چلیے یا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر دوازہ بلند فرمایا اسے ال لہذا حق جابر نے
 ہماری دعوت کی ہے اس کو تم لوگ چلو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا جب تک میں نہ آؤں تم لوگوں میں نہ روٹی پکانا
 پھر میں آیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی صحابہ کے ساتھ تشریف
 لے آئے۔ میں اپنی بیوی کے پاس گیا اس نے کہا تمہاری سی
 رسولی اور نصیحت ہوگئی میں نے کہا میں نے وہی کیا ہے جو
 تم نے مجھ سے کہا تھا پھر اس نے پناگندہ حابہ اٹھا ڈال آپ
 نے اس میں حابہ دھن ڈال دیا اور برکت کی دعا کی پھر آپ نے
 دعا کی، پھر وہ ایک اور روٹی پکانے والی کو بلا کر جو تہا سے تھ
 ل کر روٹیاں پھٹے، دیچھی میں سے سالن نکالنا میں اس کو
 دچھلے سے نیچے داتا رہا اس موقع پر ایک ہزار مہارہ تھے،
 اللہ کی قسم ان سب نے کھا ناکی یا اور بھی دیا اور جس وقت
 وہ دالیں آگئے تو ہماری دیچھی اسی طرح جوش کھا رہی تھی اور ہمارا
 گندھا ہوا مٹا، اتنا ہی تھی اور اس کی اسی طرح روٹیاں پک رہی
 تھیں۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

عَلَى مَا لَكَ مِنْ لَيْسَ عَنْ سَحَقِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
بَنِي طَلْحَةَ أَنَّ سَمِعَ نَسْرَ بْنَ مَارِثٍ يَقُولُ قَالَ
بُؤْطُحَةَ لَا أَمَّ سُبُو قَدْ سَمِعْتُ صَوْتَ رَسُولِ
لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَعِيفًا غَرِيبًا
فَبِهِ الْجُوعَ فَهَلْ عِنْدَكَ مِنْ شَيْءٍ فَقُلْتُ نَعَمْ
فَأَخْرَجْتُ قَرَأَ صَارَ مِنْ شَعِيرَتُهُ أَخَذَتْ خِمَارًا
لَهَا فَكَلَفَتْ خُبْرَ يَبْقُضِهِ ثُمَّ دَسَتْهُ تَحْتَ
ثَوْبِي وَرَدَّتْنِي يَبْقُضِهِ ثُمَّ رَسَلْتَنِي وَرَسُولُ
لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَذَهَبْتُ بِهِ
فَوَحِدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
جَالِسًا فِي مُسْجِدٍ وَمَعَهُ بَنَاتٌ مِنْ قَبَائِلٍ عَلَيْهِنَّ
ثِقَابٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ
أَنُوصَحَةَ قَالَ فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ ارْضَعَا مِ
فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِمَنْ مَعَهُ تَوَمَّوْا تَارَةً نَطَقَ
وَنَصَقَتْ بَيْنَ يَدَيْهِمَا حَتَّى حُتَّتْ بَصَحَّةُ
فَاخْبَرَتْهُ فَقَالَ بُؤْطُحَةَ يَا مَعْ سَكِينُ قَدْ
جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاتِّس
وَنَبَسَ عِنْدَنَا مَا نَطْعُهُمْ فَقُلْتُ نَعَمْ وَرَسُولُهُ
نَعَمْ قَالَ فَانْطَقَ بُؤْطُحَةَ حَتَّى نَقَى رَسُولُ
لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهُ حَتَّى دَخَلَ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَسْبِي مَا عِنْدِي
يَا مَعْ سَكِينُ فَأَتَتْ بِذَلِكَ خُبْرًا فَمَرَّ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلَفَتْ وَعَصَرَتْ عَيْنَيْهِ
مَ سَكِينُ عَمَلَهُ لَهَا فَأَدَمَتْهُ ثُمَّ قَالَ فِيهِ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَاءَ اللَّهُ
أَنْ يَقُولَ ثُمَّ قَالَ ثَذَنَ يَحْشَرَةُ فَأَذَنَ تَهْجُو
فَاكْلُوا حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُوا ثُمَّ قَالَ ثَذَنَ

حضرت ابو طلحہ نے حضرت ام سلمہ سے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوز میں نقابت محسوس کی، لگتا ہے پتھر جو کہ ہلکا سا ہے، کیا مہلتا ہے پاس کوئی چیز سے انھوں نے کہا ہاں۔ پھر انھوں نے جو کہ کچھ روئیں نکال کر ان کو اپنے دوپٹہ میں لپیٹا اور ان کو میرے کپڑوں کے نیچے چھپا دیا، اور کپڑے کا کچھ حصہ مجھ پر ڈال دیا، پھر مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیج دیا۔ حضرت انس کہتے ہیں میں ان روئوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے گیا، میں نے دیکھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تیرے پاس بیٹھے ہوئے تھے اور آپ کے ساتھ کچھ صحابہ بھی تھے، میں ان کے پاس گواہ گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم کو باطل سے بھیج دیا ہے، میں نے کہا ہاں آپ نے فرمایا کیا کھانے کے لیے، میں نے کہا ہاں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سپت روئیاں سے کہا، چلو، حضرت انس کہتے ہیں حضور روانہ ہوئے وہیں ان کے آگے آگے چلے پڑ جتنی کہ میں نے حضرت ابو طلحہ کے پاس ہا کہ ان کو یہ خبر دی حضرت ابو طلحہ نے کہا اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب لوگ کو سے کر آگئے ہیں، اور ہاتھ پاس اتار کھانا نہیں سے کہ ان کو کھلا سکیں، انھوں نے کہا اللہ اس کا رسول زیادہ جانتے ہیں، حضرت انس کہتے ہیں کہ میری خدمت ابو طلحہ نے آگے بڑھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا استقبال کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ آئے تھے کہ وہ دونوں گھر میں داخل ہو گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے ام سلمہ جو کچھ تہا سے پاس ہے وہ لے ڈال دیا کہ ان روئوں کو سے لیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان روئوں کو توڑنے کا حکم دیا، سو ان کو توڑ کر لیا، روئیاں ان کے ٹکڑے کے گئے، حضرت ام سلمہ کے پاس گئی کا ایک کبیہ تھا وہ انھوں نے ان روئوں پر پھونکا وہ ان کے قلم مقام ہو گیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ دوا یہ کلمات کہے اور جو انہوں نے پاؤں پر ڈالتے رہے، پھر آپ نے فرمایا اس میں کراٹے کی جانت دو، سو انھوں نے دس ڈمیر کو اجازت

يَعْتَرِفُ فَإِنْ شَبِعُوا فَكُلُوا حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ خُذُوا
ثُمَّ قَالَ شَذَّ ثَ عَشْرَةَ حَتَّى كَلَّ ثَقُومُ كَثْرَتِهِمْ
وَسَبِعُوا أَوْ ثَقُومُ سَبْعُونَ رَجُلًا وَتَمَّ ثَقُومُهُمْ.

دی انھوں نے کھانا کھایا حتیٰ کہ سیر ہو گئے وہ پھر چلے گئے۔
پھر فرمایا دس آدمیوں کو اب زت دو، پھر انھوں نے کھایا اور سیر
ہو کر چلے گئے، آپ نے پھر فرمایا دس آدمیوں کو اب زت دو اور
سلسلہ یہی جتنا رہا حتیٰ کہ پوری قوم کھا کر سیر ہو گئی، اللہ ان کی
کل تعداد ستر یا انسی تھی۔

۵۲۰۰. حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَثَّقُوا
بِهِ حَدَّثَنَا ابْنُ حَزَنٍّ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
نَسْرُ بْنُ مَارِئٍ قَالَ بَعَثَنِي أَبُو صَاحِبَةَ إِلَى رَسُولِ
لِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِدَعْوَةٍ وَتَدَجُّعَةٍ
طَعَامًا قَالَ قَاتِلْتُ دَرَسُونَ مَدِينَتِي اللَّهُ تَعَالَى
وَسَلَّمَ مَعَ النَّاسِ فَظَهَرَ وَفَأَسْتَحْيَيْتُ فَقُلْتُ
أَجِبْ أَبَاطِيحَةَ فَقَالَ لِلنَّاسِ تَوْمُومُ فَقَالَ
أَبُو صَاحِبَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَمَّ صَنَعْتُ بِدَعْوَةٍ
قَالَ فَمَسَرَّهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَدَعَا فِيهَا بِأَبْرَكَةٍ ثُمَّ قَالَ دَخِلْ ثَقُومَهُمْ
حَتَّى فِي عَشْرَةٍ وَقَالَ كَلَّ وَخَرَجَ يَهُوْ شَيْبَةً
مِنْ بَيْنِ صَابِعِهِ فَكَلَّ حَتَّى شَبِعُوا فَخَرَجُوا
فَقَالَ دَخِلْ عَشْرَةَ فَكَلَّ حَتَّى شَبِعُوا فَكَرَرُوا
يُدْخِلُ عَشْرَةً وَيُخْرِجُ عَشْرَةً حَتَّى سَوَّيْتُ مَنِيَّ
أَحَدًا بِدَعْوَةٍ فَكَلَّ حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ هَبَّ
فَإِذَا هِيَ مَشْهُوَجِينَ كَلَّ صَنِيعًا.

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلائے کے لیے مجھے آپ کے
پاس بھیجا درس جا بیکہ انھوں نے کھانا تیار کر رکھا تھا حضرت انس
کہتے ہیں میں گیا اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں تھے
ماتہ میٹھے تھے آپ نے جب میری جانب دیکھا تو مجھے شرم آیا،
میں سمجھا کہ حضرت ابو طلحہ کی دعوت قبول کیے آپ نے لوگوں
سے کہا اٹھو چلو حضرت ابو طلحہ سے کہا، رسول اللہ میں نے تر
آپ کے لیے تھوڑا سا کھانا تیار کیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے اس کھانے کو چھوا اور اس پر برکت کی دعا کی پھر فرمایا
میرے اصحاب میرے دس آدمی ہر کوئی ایک اور کھانا کھاؤ، اور
اپنی تکبروں کے درمیان سے کچھ نکالو انھوں نے کھایا اور
سیر ہو گئے، پھر وہ چلے گئے، آپ نے فرمایا دس آدمیوں کو اب زت دو،
پھر انھوں نے کھایا اور سیر ہو گئے، پھر وہ چلے گئے، پھر
دس آدمی آتے وہ جاتے رہے حتیٰ کہ ان میں سے کوئی بھی
باقی نہ بچا در سب نے کھایا اور سیر ہو گئے پھر آپ سے کھانا
منگوا یہ روایت اس میں تھا کہ ان کے کھانے کے دن تھا۔

۵۲۰۱. وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى رَأُوهُ
حَدَّثَنَا ابْنُ حَزَنٍّ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ
سَمِعْتُ نَسْرَ بْنَ مَارِئٍ قَالَ بَعَثَنِي أَبُو صَاحِبَةَ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَدَجُّعَةٍ
طَعَامًا بِدَعْوَةٍ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ عَنِ ابْنِ
فِي خِرَةِ ثُمَّ خَذَ مَا بَقِيَ فَجَمَعَهُ ثُمَّ دَخَلَ فِيهِ
بِأَبْرَكَةٍ قَالَ فَعَادَ كَمَا كَانَتْ فَقَالَ دُونَكُمْ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے
حضرت ابو طلحہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پاس بھیجا
اس کے بعد حسب سابق حدیث سب لہذا اس میں یہ اضافہ
ہے کہ اس کے بعد جو کھانا بچا آپ نے اس کو جمع کیا اور اس میں
برکت کی دعا فرمائی، وہ کھانا پھر چلے جاتا ہوا آپ سے کہتا
کہ یہ کھانا ہے۔

ہذا۔

۵۲۰۲۔ وَحَدَّثَنِي عُمَرُو بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الرَّقِّيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَنِي يَسْلَى عَنْ نَاسٍ مِنْ مَازِي قَالَ مَرَّ أَبُو طَمَّةٍ أَمْرُ سُلَيْمٍ أَنْ تَقْضِيَ لِي نِيَّتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا يَنْفُسُهُ خَاصَّةً ثُمَّ رُسْنِي بِيَهُ وَنَاسٌ لِحَدِيثٍ وَقَالَ فِيهِ قَوْصَةٌ لِي نِيَّتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ وَسَقَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ تَذَنُّ يَعْشَرَةً فَأَذِنَ لَهُمْ فَدَخَلُوا فَقَالَ كُونُوا وَاسْتَوُوا اللَّهُ فَأَكُونُوا حَتَّى يَقْضِيَ ذِيكَ بِمَنْزِلَيْنِ رَجُلًا ثُمَّ كُلْ أَيْتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذِيكَ وَأَهْلُ بَيْتِي وَتَرَكُوا سُؤْرًا

۵۲۰۳۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَيْرٍ عَنْ عُمَيْرِ بْنِ عُمَرَ عَنْ نَاسٍ مِنْ مَازِيكَ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ فِي طَعَامٍ فِي صُحَّةٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ فِيهِ قَامَ أَبُو طَمَّةٍ عَلَى الْبَابِ حَتَّى قَامَ سُؤْرُ بِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ بَارِسُ بْنُ مَرْثَدَةَ كَأَنَّ نَبِيَّ يَسِيرُ قَالَ هَلُمَّهْ فَإِنَّ اللَّهَ سَبَّحَهُ فِيهِ الْبَرَكَةُ

۵۲۰۴۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ فُلَيْدٍ الْبَجَلِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَصْحَافَةَ عَنْ نَاسٍ مِنْ مَازِي عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ وَقَالَ فِيهِ ثُمَّ كُلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُلْ هَذَا الْبَيْتِ وَاقْضُوا مَا بَغَوْا جِئْتُمْ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ نے حضرت امیر سے یہ کہا کہ یہ ان خصوص کی جہلی تہذیب و اسلام کے لیے کھانا تیار کرو، پھر مجھے حضور کی طرف بھیجا، اس کے بعد وہی بیان ہے، اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (کھانے پر) پناہ رکھا اور بس۔ اللہ پر بھی، پھر فرمایا اس آدمیوں کو ہدایت دو، انہوں نے دس آدمیوں کو ہدایت دی، وہ اسے آپ نے فرمایا مسلم تہذیب و اسلام کے لیے دوسروں نے کھانا پانی کو اتنی آدمیوں نے کھانا اس کے لیے دیا جسے تہذیب و اسلام کے گمراہوں نے کھانا اور پھر بھی کھانا کھا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو طلحہ کی جہلی تہذیب و اسلام کی دعوت کرنے کا قصہ بیان کیا جس میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت امیر رضی اللہ عنہ درود سے پرکھتے ہوئے تھے حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شریف الہی حضرت ابو طلحہ نے حضور سے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم کوڑ سا کھانا ہے آپ نے فرمایا ہے کہ، عنقریب اللہ تعالیٰ اس میں برکت فرمال دے گا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے بھی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہی قصہ روایت کیا اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانا کھا، اور اہل بیت نے کھانا کھا، اور اہل بیت پر دوسرا کوڑ دیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد میں بیٹھے ہوئے دیکھا آپ کا پیٹ پیٹھ سے لگا ہوا تھا، پھر وہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے اور کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد میں بیٹھے ہوئے دیکھا ہے، آپ کا پیٹ پیٹھ سے لگ رہا ہے اور میرا گمان یہ ہے کہ حضور مجھ کے میں اس کے بعد حدیث بیان کی، اور اس میں یہ کہا کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابو طلحہ اور حضرت ام سلمہ اور انس بن مالک نے کناکنا یا اور کچھ کہا تا کہ جو میرے اپنے پر سیر کر دے وہ۔

۵۲۰۵۔ وَحَدَّثَنَا أَحْسَنُ بْنُ عَلِيٍّ أَخْبَرَنَا حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي سَيْمَةَ عَنْ جَرِيرِ بْنِ زَيْدٍ حَدَّثَنَا عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي صَحَّةٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُضْطَجِعًا فِي الْمَسْجِدِ يَتَقَلَّبُ ظَهْرًا لِبَطْنٍ فَأَتَى مَسِيرًا فَقَالَ ابْنُ أَبِي سَيْمَةَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ مُضْطَجِعًا فِي الْمَسْجِدِ يَتَقَلَّبُ ظَهْرًا لِبَطْنٍ وَكَانَ جَائِعًا وَتَسَاءَلُ الْحَدِيثُ وَقَالَ فِيهِ ثُمَّ أَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابْنُ أَبِي صَحَّةٍ وَابْنُ سَيْمَةَ وَأَنَسُ بْنُ مَالِكٍ وَفَضَّلْتُ فَضْلَهُ فَأَهْدَيْتَاهُ لِحَبِيبِ ابْنِنَا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ایک دن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا آپ مسجد میں اپنے صحابہ کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے کہ میں نے دیکھا کہ آپ کے پیٹ پر ایک پٹی بندھی ہوئی تھی جس نے آپ کے ستر اٹھا رکھا ہے، پھر اس کا کیا سبب ہے؟ صحابہ نے کہا یہ عموں کی وجہ سے ہے، پھر میں ابو طلحہ کے پاس گیا، وہ حدیث مسند بنی ہاشم کے قریب تھے، میں نے ان سے کہا اسے ابابا جان! میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس حال میں دیکھا ہے کہ ان کے پیٹ پر پٹی بندھی ہوئی ہے، میں نے آپ کے جس اصحاب سے پوچھا اس کا کیا سبب ہے؟ انھوں نے کہا جو کہ پھر حضرت ابو طلحہ میری ماں کے پاس گئے اور پوچھا، کیا کوئی چیز ہے؟ انھوں نے کہا ہاں میرے پاس روٹی کا ایک ٹکڑا اور کچھ کھجوریں ہیں، اگر صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ہلکے پاس آئے تو آپ کو میرے پاس دیں گے اور اگر آپ کے ساتھ کوئی اور بھی یا قریہ کھانا کم ہو گا اس کے بعد باقی حدیث ہے۔

۵۲۰۶۔ وَحَدَّثَنَا حَرَمَةُ بْنُ يَحْيَى التَّحِيْبِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ سَيْمَةَ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَسَرَ ابْنُ مَالِكٍ يَقُولُ جِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فَوَجَدْتُهُ جَائِعًا سَامِعًا صُحَابَهُ يُحَدِّثُهُمْ وَقَدْ عَصَبَ بَطْنُهُ بِعَصَابَةٍ قَالَ سَامَهُ وَتَأَشَّقَّ عَلَى خَجَرٍ فَقُلْتُ لِبَعْضِ صُحَابِهِ لِمَ عَصَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَطْنَهُ فَقَالُوا مِنَ الْجُوعِ قَدْ هَبَّتْ رِيَّ ابْنِ أَبِي طَلْحَةَ وَهُوَ دُجْرُ أُمِّ سُلَيْمٍ بِنْتُ مِلْحَانَ فَقُلْتُ يَا بَنَاهُ قَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَصَبَ بَطْنَهُ بِعَصَابَةٍ فَسَأَلْتُ بَعْضَ صُحَابِهِ فَقَالُوا مِنَ الْجُوعِ قَدْ خَرَّ أَبُو صَحَّةٍ عَلَى قَتْلٍ فَقَدْ هَرَّ مِنْ شَيْءٍ فَقَالَتْ نَعُو عِنْدِي كِسْرٌ مِنْ خُبْزٍ وَتَمْرَاتٍ فَإِنْ جَاءَ نَارَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَهُ أَشْبَعُ بْنُ سَافَرٍ وَرَبِيعُ بْنُ خَدَّافٍ
مَعَهُ تَلَّ عَنْهُمْ ثُمَّ ذَكَرَ سَائِرَ حَدِيثِ
بِقِصَّتِهِ -

حضرت انس بن مالک نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث
ابو طلحہ کی دعوت کا واقعہ روایت کیا ہے۔

۵۲۰۴ - وَحَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ اسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا
يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا حَرْبُ بْنُ مَيْمُونٍ
عَنِ النَّضْرِ بْنِ نَيْسٍ عَنْ نَيْسٍ بْنِ مَعْيُوفٍ عَنْ
ابْنَتِي صَالِيَةَ عَنْ عَمِّيهِ وَسَعْدِ بْنِ طَعَامٍ بَنِي
طَلْحَةَ نَحْوَ حَدِيثِهِ -

کثرت فتوحات اور مال غنیمت کی بہتات کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اکابر صحابہ کی زہدیت و بندگی

حدیث نمبر ۵۰۱۶ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر نکلے، باہر حدیث ہو کر
اور حضرت عمر سے بھی ملاقات ہوئی، صبح کے تیار ہو کر وہ بھوک کی شدت کی بنا پر گھر سے نکلے، میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ کر کہتا ہوں
بھی، اسی وجہ سے باہر آیا ہوں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور کبار صحابہ اپنے پاس دنیاوی مال بہت کم رکھتے تھے، در اکثر وقت تنگ دستی
اور بھوک میں مبتلا رہتے تھے، بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ یہ واقعہ فتوحات کی کثرت اور مال غنیمت وغیرہ کے حصول سے پہلے کا ہے، لیکن
یہ قول صحیح نہیں ہے کیونکہ اس حدیث کے راوی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں اور وہ فتح خیبر کے بعد اسلام لائے تھے، اگر یہ ان کا حال ہو
کہ ہر وقت اس حدیث میں اس صحابہ میں سے ہو، یعنی یہ واقعہ حدیث ابو ہریرہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یا کسی درمیان سے سنا
ہو اور اس کو بطور خود روایت کر دیا ہو، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قتال نہ ہر کے وقت ہے، اور بلا تندرست خلات ہی ہر پرہیزگار کے لئے
کوئی ضرورت نہیں ہے، اور صحیح ہر واقعہ میں کے خلات سے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقت وصال تک تنگ دستی اور کشادہ دلی
میں متقلب ہوتے رہتے تھے، کبھی آپ کے پاس مال زیادہ ہوتا اور کبھی آپ کے پاس مال ختم ہو جاتا، جیسا کہ حدیث صحیح میں حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے تشریف لے گئے اور آپ نے کبھی خوشی کی روٹی بھی پیرائی ہو کر نہیں کھائی
اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب سے ہم مدینہ میں آئے کبھی گناہ تین تین ایسی نہیں ہیں کہ آل محمد نے بیٹھ کر
کھا نا کھا یا ہو، حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال اس حال میں ہوا کہ آپ کی زرد گھردلوں کی ضروریات کے لیے جو کے ٹوٹ کر دی گئی ہوں
تھی، اس قسم کی بکثرت روایات ہیں جن سے یہ واضح ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی وقت کشادہ دست ہوتے پھونپہ دنوں میں آپ کا مال ختم ہو
جاتا تھا، کیونکہ آپ مال و دولت کو اللہ کی راہ میں بہت زیادہ خرچ کرتے تھے اور ضرورت مندوں، مہمانوں اور مسکینوں کے لیے بہت اشیاء
کرتے تھے، اور جہاد کے لیے لشکر روانہ کرتے رہتے تھے، حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور آپ کے اکثر اصحاب کا بھی یہی طریقہ تھا اور مہاجرین
اور انصار صحابہ میں سے ہر خوش حال اصحاب سے تھے ان کو بعض اوقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ضروریات کا علم نہیں ہوتا تھا، کیونکہ وہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کو اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہوئے لوگوں کے ساتھ حسن سلوک اور مہمان نوازی کرتے، بھٹے اور نیکی اور بھلائی کے رستوں میں مال خرچ
کرتے ہوئے بکثرت دیکھتے تھے، اس لیے بعض اوقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور اسی طرح حضرت ابو بکر اور عمر پر سخت تنگی کا حال آتا

اور صحابہ کو خبر نہ ہوتی، اگر کسی صحابی کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ضرورت کا پتہ چل جاتا تو وہ فوراً اس ضرورت کو پورا کرنے کی کوشش کرتا، بسکے نبی صلی اللہ علیہ وسلم تنگ دستی کو برداشت کرتے اور صاحب پر حیرت کرنے کو ترجیح دیتے اور کسی شخص پر اپنے حال کا اظہار نہیں کرتے تھے، یہاں اگر کسی صحابی کو آپ کو ضرورت کا پتہ چل جاتا تو وہ اس کو فوراً پر کرتا تھا جس طرح حدیث نمبر ۵۱۸۹ میں ہے کہ حضرت ۷ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں بھوک کے آثار دیکھے تو فرزند کی ناتیاں رک کر کے منور کو بلایا، اور حدیث نمبر ۵۱۸۹ میں ہے کہ حضرت بوطمہ نے آپ میں بھوک کے آثار دیکھے تو فرزند کی ناتیاں رک کر کے آپ کو بلایا، اسی طرح میں سے پیسے، آپ کی حدیث نمبر ۵۱۹۲ میں ہے کہ حضرت برثیب انصاری رضی اللہ عنہ نے آپ میں بھوک کے آثار دیکھے تو فوراً کھانا تیار کر کے آپ کو کھانے کی دعوت دی، اس طرح کے بہت سے واقعات ہیں جن کا احادیث مجملہ میں ذکر ہے، یہی کہ ہم ایک دوسرے کے ساتھ تیار کرتے رہتے تھے، اور جس میں بھوک بھی دوسرے کی کسی حاجت کا علم ہوتا تو وہ اس کو پورا کرنے میں اور کوشش کرتا تھا، یہی قرآن میں ہے: **وَبِذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ وَالْآيَاتِ لَا يُمْسِكُهُ إِلَّا الَّذِينَ يُحِبُّونَ** اور دوسروں کی اپنی جانوں پر مقدمہ رکھتے ہیں خدا ان کو خود شدید محنت میں نہ ڈالے گا، **وَبِذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ وَالْآيَاتِ لَا يُمْسِكُهُ إِلَّا الَّذِينَ يُحِبُّونَ** ۱۷۹

وہ آپس میں بڑے نرم دل ہیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہما جو بھوک کی شدت سے باہر نکلے جس کی وجہ یہ تھی کہ شدید محرک کی بدولت بہتری تغاضی سے انسان کا دل یکسوئی اور شامیت قلب کے ساتھ عبادت میں کر سکتا، یہی اللہ تعالیٰ کی عبادت کو استغرق اور غماز کے ساتھ ادا کر کے یہی یہودی سے کہ جسم کو کوئی ایسا عارضہ لاحق نہ ہو جس کی بنا پر عبادت سے توجہ مٹ جائے، یہی وجہ ہے کہ جب انسان کو بڑا بڑا پیشاب و غلبہ کی سخت محنت ہو تو آپ نے اس کی راحت سے پہلے نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے، اسی طرح جب کھانا نہ ہو اور اس کو سخت بھوک لگی ہو تو کھانے سے پہلے نماز پڑھنے سے منع فرمایا، یہی وجہ ہے کہ نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے، اگر نماز کی توجہ نماز کی طرف سے نہ ملے، فاضل میاں نے لکھا ہے کہ جب انسان شدید غلبہ میں ہو، اس کو سخت بھوک لگی ہو، بہت خوشی ہو تو وہ اس حالت میں مقدمات کا فیصلہ نہ کرے۔

اسی حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک نصاریٰ کے گھر گئے وہ گھر میں نہیں تھے ان کا بیوی نے آپ کو خوش آمدید کہا اور آپ کے پر چھنے پر بتایا کہ وہ پانی لینے گئے ہیں، اس انصاری نے کہا کہ مجھوں نے آپ کی حیانت کی اور آپ کو کھانے کے لیے بکری خرید لی۔

اسی حدیث میں صحابہ کی عزت کرنے کا بیان ہے اور یہ کہ صحابہ کے آگے پر خوشی کا اظہار کرنا چاہیے اور خوشی اظہار کیے کلمات کہہ کر عزت سے اس کا استقبال کرنا چاہیے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے اور یہ آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کو ہمان کی عزت کرنی چاہیے، اسی حدیث میں جنتی عورت کی گفتگو سننے کا جواز ہے اور ضرورت کی بنا پر اس سے امت چیت کرنے اور سزا کرنے کا بھی جواز ہے، اور یہ کہ اگر یہ معلوم ہو کہ کسی شخص کی غیر موجودگی میں اس کے گھر باناس کو، پسندیدہ نہ ہوگا تو وہ اس کی غیر موجودگی میں بھی اس کے گھر جاسکتا ہے۔

اس حدیث میں یہ بیان بھی ہے کہ بھل وغیرہ کھانے سے پہلے کھانے پانسیں نہ دوسکتا ہے اس کی وجہ یہ ہو کہ حدیثی طور پر ہمان کو ان کے لیے وہ چھل موجود تھے سوال کر پیش کر دیا، اسی حدیث میں یہ بھی ہے کہ جب صاحب نے سیر ہو کر کھانا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے، تم سے قیامت کے دن ان نعمتوں کے متعلق ضرور سوال کیا جائے گا: اس میں یہ دلیل ہے کہ پیٹ بھر کر کھانا جائز ہے اور جن منہات میں پیٹ بھر کر کھانے کی کراہت کا ذکر ہے وہ اس شخص کے پاس سے

نَبِيَّهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ فَأَنْصَقْتُ مَعَهُ فَبَجَى
بِمَرْقَةٍ فِيهِ دُبَابٌ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ مِنْ ذَلِكَ الدُّبَابِ وَيُعْجِبُهُ
قَالَ فَنَسَّأَرْتُ ذَلِكَ جَعَلْتُ بُقْيَةَ بَيْنَهُ وَرَا
طَعَمَهُ قَالَ فَقَالَ أَلَسْتُ فَمَارَلْتُ بَعْدُ يُعْجِبُنِي
الدُّبَابُ -

۵۲۱۰ . وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ لَسَّائِدٍ وَعَبْدُ
بْنُ حُسَيْنٍ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ سُرَّاقِ أَحْمَرَ عَنْ
عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ لَاحِقِ بْنِ
نُ مَالِكٍ أَنَّ رَجُلًا خَبَا طَا دَعَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَى أَنَّهُ قَالَ ثَابِتٌ فَسَمِعْتُ
أَنَّهُ يَقُولُ فَمَا صَنَعْتُ فِي طَعَامٍ بَعْدَ قُدْرٍ
عَنِّي أَنِّي يُصْنَعُ فِيهِ دُبَابٌ وَلَا صُنِعَ -

علیہ وسلم اس میں سے کدو کھا رہے تھے، کدو آپ کو پسند تھا
جب میں نے یہ دیکھا تو میں نے خود کدو نہیں کھائے اور حضور
کے سامنے رکھنے لگا، حضرت انس کہتے ہیں کہ اس دن کے بعد
میں نے کدو بہت پسند کیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک
شخص درزی تھا، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت
دی، تاہم کہتے ہیں کہ حضرت انس نے کہا میں دعوت کے
بعد آپ میں سامان پکڑتا تھا اگر ممکن تھا تو اس میں کدو ضرور ڈالتا۔

فت: اس حدیث میں متعدد فوائد ہیں:

۱۔ دعوت قبول کرنا۔ ۲۔ درزی کے پیشہ کا تذکرہ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار سے تبرک حاصل کرنا

۱۔ شوریہ کھانے کا جواز ۲۔ کدو کھانے کی فضیلت ۳۔ کدو سے محبت رکھنے کا استحباب ۴۔ اسی طرح سرورہ چینی جیسے کھانوں
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پسند کرتے ہوں، اس سے محبت رکھنے کا استحباب ۵۔ اس کو حاصل کرنے کی حرص کرنا ۶۔ اور یہ کہ
دوسرے خوراک پر رکھے ہوئے کھانے میں سے شیخی و راستہ کی پسند پر اپنی پسند پر ترجیح دینا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے اپنے قریب سے کھاؤ اور اس موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیار کے
اور دگر دستہ کدو کے قتلے تلاش کیے، اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ نے اس لیے منع فرمایا ہے کہ جب انسان پیالہ میں دھونڈا کدو لے لے گا
تو اس کے ساتھ کھانے والے کو گھمنے لے گی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تجویز سے کوئی گھمن نہیں کرتا بلکہ حضور کے جوتے
کو نہ کہ سمجھا جاتا ہے، صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عذاب دہن اور آب ہینی کو تبرک سمجھ کر پیتے تھے اور اپنے چہرے پر مٹھنے
تھے، جن میں بہت سے نفع کے بعد آپ کا نعوت پڑھا، جن میں نے آپ کا پیشاب پیا، اس کے علاوہ حضور کے آثار سے تبرک حاصل
کر کے اور جنت سے واقعات ہیں مثلاً حضور کے رضو کے بیچے مونے پانی کے حصول کے لیے صحابہ ایک دوسرے پر ٹوٹ پٹنے
لگے، جس کو وہ پانی نہیں سہا تھا وہ دوسرے شخص کے جسم پر لگی ہوئی اس پانی کی تری کو اپنے جسم پر لگا لیتا تھا، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۲۹

يَا بَنِي اسْتَعْبَابٍ وَضِعَ اسْوَى خَارِجِ
التَّسْرِوِ اسْتَعْبَابٍ دُعَاءِ الضَّيْفِ لِأَهْلِ
الطَّعَامِ وَطَلَبِ الدُّعَاءِ مِنَ الضَّيْفِ الصَّالِحِ

۵۲- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْنَى عَنْ عَمْرِو بْنِ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يَزِيدَ
بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسَيْرٍ قَالَ تَرَى رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَنِي قَارِ فَقَرَّبَتْ
لَهُ طَعَامًا فَوَضِعَهُ فَأَكَلَ مِنْهَا ثُمَّ بَقِيَ
فَكَانَ يَأْكُلُهُ وَيُنْقِي اسْوَى يَمِينِ صُغِيرِهِ وَ
يَجْمَعُ شَبَابِيَّةً وَنُوسَطِيَّةً شُعْبَةُ تَقُوصِي
وَهُوَ قِيَّةٌ إِنَّ شَاءَ اللَّهُ تَقَاءُ اسْوَى يَمِينِ
صُغِيرِهِ ثُمَّ بَقِيَ بَشَرَابٌ فَشَرِبَهُ ثُمَّ دَعَا
الَّذِي عَنْ يَمِينِهِ قَالَ فَقَالَ وَوَحْدِي حَاجَةٌ
دَعَا بَيْتَهُ دُعَاءً ثُمَّ قَالَ فَتَقَرَّبَتْ
لَهُمْ فِي مَا تَرْتَقِيهِمْ وَاعْمُرْ لَهُمْ
وَأَمْرُ حَتْمُهُمْ

۵۲۱۲- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا
ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ
مُسْنَى حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ كَرَاهَتْ عَنْ
شُعْبَةَ بِهَذَا اسْتَدْرَجَ وَنَمُوتُكَ فِي الْقَاءِ
التَّوَى يَمِينِ لِصُغِيرِهِ

ن اس حدیث میں مہمان کو ضیافت اور مہمان سے دعا طلب کرنے اور مہمان کے دعا کرنے کا بیان ہے۔

يَا بَنِي أَكُلِ الْقِثَاءَ بِالرُّطْبِ

۵۲۱۳- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَوْنٍ الْهَرَاثِيُّ قَالَ يَحْيَى خَدْرًا
وَقَالَ ابْنُ عَوْنٍ حَدَّثَنَا بَرَاءُ هِمْزُ بْنُ سَعْدٍ

کھجور کھاتے وقت گھٹلیاں الگ رکھنے کا جواز
مہمان کا کھجور والوں کے پیسے دعا کرنے کا استعباب
اور نیک مہمان سے دعا کرنے کا بیان

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے والد کے پاس تشریف لائے ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کھانا پیش کیا پھر کھجور کا ٹوکہ پیش کیا آپ نے اس میں سے کچھ تناول فرمایا پھر آپ کے پاس کھجوریں لائی گئیں آپ کھجوریں کھاتے درود ملگلوں کے درمیان گھٹلیاں ڈالتے اور شہادت کی انگلی دوسری انگلی کو جمع کرتے یہ کہتے ہیں کہ میری زبان سے اس حدیث سے حدیث گھٹلیوں کو درود انگلیوں کے درمیان ڈالنا پھر آپ کے پاس ایک مشروب آیا آپ نے اس کو پی کر دائیں و بائیں دے دیا پھر میرے والد نے اس کی سوری کی گیارہ بکریاں کھانے کے لئے دیا کچھ آپ نے فرمایا اسے نہ جو کچھ ان کو دیا ہے اس میں برکت فرما ان کی بکشتش دے اور ان پر رحم فرما۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں اس میں گھٹلیوں کو درود انگلیوں کے درمیان ڈالنے کے مستحق تیرہ کے نیک کا ذکر نہیں ہے۔

کھجور کے ساتھ لکڑی کھانے کا بیان

حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھجور کے ساتھ لکڑی کھانے دیکھا ہے۔

عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ رَأَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ
الْبَشَاءَ بِالزُّطْبِ -

نوٹ: اس میں یہ معلومت ہے کہ کھجور گرم ہوتی ہے اور کٹری ٹھنڈی اور دونوں کے امتزاج سے اعتدال پیدا ہو جاتا ہے۔

کھاتے وقت تواضع کا استحباب اور کھانے
کے لیے بیٹھنے کا طریقہ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بر طریقی تھا بیٹھتے ہوئے کھجوریں کھ
تے تھے۔ رات کو لا مطلب ہے انسان دونوں گھٹنوں کو کمر سے
سیرنگ کے بل بیٹھ جائے اور دونوں گھٹنوں کے گرد ہاتھ بندھ
لے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خدمت میں کھجوریں پیش کی گئیں۔
نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کو تقسیم کرنے لگے۔ آپ صلی اللہ علیہ
وسلّم نے جسے کوئی تھن جلدی میں بیٹھا سے وہ جلدی جلدی
کھا رہے تھے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ تَوَضُّعِ الزُّكُلِ
وَصِفَةِ قَعُودِهِ !

۵۲۱۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
سَعِيدٍ وَشُعْبَةُ بْنُ كَثِيرٍ عَنْ هُشَاةٍ عَنْ حَفْصِ بْنِ
أَبِي بَكْرٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ جَبَلٍ عَنْ مُصْعَبِ
بْنِ سَيْبٍ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ رَأَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُقْعِبًا كُلَّ عَمْرٍاءَ -
۵۲۱۵ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ
عُمَرَ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ
شَدْبَحٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَتَمَرَّقُ جَعَلَ يَتَوَضَّعُ لِلزُّكُلِ وَكَانَ
يَقْسِمُهُ وَهُوَ مُتَمَرِّقٌ يَأْكُلُ مِنْهُ كَثْرًا
زُرِّيْعًا وَفِي رِوَايَةٍ زُهَيْرٌ كَلَامُ حَدِيثٍ -

نوٹ: ان میں سے اللہ علیہ وسلم کو جلدی اس لیے متی کر آپ نے کھانے کے بعد کوئی اہم کام کرنا تھا اس حدیث سے لگتا ہے کہ
معلوم ہوتا ہے کہ کھانے کے لیے بر طریقی تھا بیٹھنا سنت ہے۔ بعض عادیث میں ایک رکاوٹ کے کھانے سے منع فرمایا ہے
بعض روایات سے اس حدیث کو چار زانیہ یعنی اتنی پانی میٹھ کر کھانے کی عادت پر مجبور کیا ہے۔ اس کا مطلب ہے کہ دونوں میٹھ کر
یا اگر دونوں میٹھ کر کھانا اچھی طریقہ ہے۔

جماعت کے ساتھ دو دو کھجوریں کھانے کی نعت

جبلہ بن سحیم بیان کرتے ہیں کہ جن دنوں لوگ تھوڑے
میں جلتا تھے، حدیث عبد بن لڑیر رضی اللہ عنہ میں کھجوریں
کھلاتے تھے جس وقت کھجوریں کھا رہے تھے، ان وقت

بَابُ نَهْيِ الْأَكْلِ مَعَ جَمَاعَةٍ
عَنْ قِرَانِ تَمْرَتَيْنِ !

۵۲۱۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْتَنَى حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ سَمْعَانَ
جَبَلَةَ بْنُ سَحِيمٍ قَالَ كَانَ ابْنُ زُبَيْرٍ يَرُزُّكَتًا

الْتَّمَرَقَالَ وَقَدْ كَانَتْ أَصَابَ لَيْسَ يَوْمَ مَعِيذٍ
جُودٌ وَكَانَ كُلُّ قَوْمٍ عَيْنًا ابْنُ عَمْرٍو تَحْتِ
كُلِّ قَوْمٍ لَا تَقَارِئُ قِيَامَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَيَّأَ عَنِ الرَّائِدِ لَا آتِ
يَسْتَأْذِنُ لَرَجُلٍ حَاهُ كَانَتْ شُعْبَةً لَا رِي هَذِهِ
الْكَلِمَةُ لَا مِنْ كَلِمَةِ ابْنِ عَمْرٍو يَفْنِي رُسْتَقْدَانِ
۵۲۱۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عُبَيْدٍ سَدِّ بْنِ مَعَادٍ حَدَّثَنَا
ابْنُ حَرْوَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
ابْنُ مُهَذَّبٍ كَلَاهُ عَنْ شُعْبَةَ رِيهَذَا رِاسَادُ
لَيْسَ فِي حَدِيثِهِمَا قَوْلُ شُعْبَةَ وَلَا مَوْنَهُ وَقَدْ
كَانَ أَصَابَ لَيْسَ يَوْمَ مَعِيذٍ جُودٌ -

۵۲۱۸ - حَدَّثَنَا ابْنُ هَزْرَبٍ عَنْ حَرْبٍ وَحَدَّثَنَا
مُتَنِي قَارِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ
جَبَلَةَ بْنِ سُبَيْهِ قَالَ تِمَعْتُ ابْنَ عَمْرٍو يَقُولُ
تَهَيَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَفْرُغَ
لَرَجُلٍ يَأْتِي رَقْمًا يَتِي حَتَّى يَسْتَأْذِنَ فَيَعْبُدَهُ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے آئے حضرت ابن عمر سے فرمایا، دو دو
کھجوریں ملا کر صحت کھاؤ، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس طرح ملا کر کھجوریں کھانے سے منع فرمایا ہے، اس امر کوئی شخص
اپنے بھائی سے اجازت لے لے تو پھر کوئی حرج نہیں، نسب
کہتے ہیں، میرے خیال میں اجازت لینے کا توں حدیث ابن عمر کا
ہے۔

اہم مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کی
ہیں، ان دونوں حدیثوں میں شبہ کا توں نہیں ہے ورنہ یہ ہے
کہ اس زمانہ میں لوگ قحط میں مبتلا تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص اپنے
ساتھیوں سے اجازت لے لے بغیر دو، دو کھجوریں ملا کر کھائے

دو، دو کھجوریں ملا کر کھانے کا شرعی حکم، علامہ کیسیں شریف دیکھتے ہیں۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ساتھ کھانے والوں کی اجازت کے بغیر دو، دو
کھجوریں ملا کر کھانا منع ہے، البتہ اس میں اجازت سے کہ یہ کہ سنت تحریمی سے، تخریجی، تاخیری میافض سے، ہونا کہیست کہ اس مقام
غیر مقلدین کے نزدیک یہ نفی تحریمی ہے، اور دوسرے علماء کے نزدیک تخریمی سے، یعنی اس مسئلہ کے صحیح حکم میں تینوں
سے، اگر کھانے والوں کی مشترک کھجوریں ہوں تو پھر ان کی اجازت کے بغیر دو، دو کھجوریں ملا کر کھانا حرام ہے، کھانے کی غیر کھجور
مردہ کوئی اور چیز مثلاً انگور وغیرہ سب کا یہی حکم ہے، اور اگر دوسرے کھانے والوں کی اجازت اور رضا مندی معلوم ہو جائے تو
مراحتہ یا کنا یہ اور اس بات کا علم یقینی یا ظن قوی حاصل ہو جائے کہ وہ ایک شخص کے دو، دو کھجوریں ملا کر کھانے پر رضی ہیں تو پھر
صحیح ہے، مگر اس میں شک ہو تو پھر یہ حرام ہے، اور اگر کھجوریں کسی اور شخص کی ہوں یا کھانے والوں میں سے کسی ایک کی ہوں تو پھر
بالکلیہ اجازت کے بغیر دو، دو کھجوریں ملا کر کھانا جائز نہیں ہے، اور اس وقت مستحب یہ ہے کہ، قحطی کھانے والوں سے اجازت
طلب کر لی جائے، اور اگر کھجوریں اس کی اپنی ملکیت ہوں تو کھانے والے اس کے بہانہ ہوں تو پھر اگر وہ ملا کر کھائے تب بھی کوئی
حرج نہیں۔

اگر کھانا یا کھجوریں کم ہوں تو دو دو چیزوں کو ملا کر کھانا مستحب ہے، اگر کھانا ضرورت سے زیادہ ہو تو پھر ملا کر کھانے
میں کوئی حرج نہیں ہے، پھر بھی ادب کا تقاضا یہ ہے کہ انسان حرام کو ترک کر دے، دریک ایک کھجور کھائے اس اگر کسی کو کسی

کی جلدی ہو تو پھر معاملہ عذاب ہے، معاملہ عذاب نبیؐ کہہ ہے کہ یہ حکم اس وقت تک کہ جب کھانے کی چیزوں کی تنگی تھی لیکن اب جب کہ اللہ تعالیٰ نے وصیت اور فراخی عطا کر دی ہے تو اب بابت لینے کی کوئی ضرورت نہیں ہے، لیکن یہ توں صحیح نہیں ہے بلکہ صحیح وہی تفہیم سے جس کرم پہلے ذکر کر چکے ہیں، کیونکہ حدیث میں مذکور الفاظ کے ثبوت کا اعتبار ہے، خصوصیت سبب مستبر نہیں ہے، اور یہ بھی اس وقت سے جب کہ یہ ثابت ہو کہ آپؐ نے تنگی کے زمانہ میں پیچھا دیا تھا اور یہ ثابت نہیں ہے۔ لہ

کھجور اور دیگر طعام وغیرہ کو اپنے اہل و عیال کے لیے ذخیرہ کرنے کا بیان

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس گھر میں کھجوریں ہوں وہ لوگ بھوکے نہیں ہوتے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے عائشہ! جس گھر میں کھجوریں نہ ہوں وہ لوگ بھوکے ہیں، اسے عائشہ! جس گھر میں کھجوریں نہ ہوں وہ لوگ بھوکے ہیں، آپؐ نے یہ کلمات دو یا تین بار فرمائے۔

يَا بَنِي إِدْخَالِ الثَّمَرِ وَنَحْوَهُ مِنَ الْأَقْوَاتِ لِعِيَالٍ !

۵۲۱۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّيْلَمِيُّ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانٍ حَدَّثَنَا سَيْمَانُ بْنُ يَزِيدٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَجُوعُ أَهْلُ بَيْتٍ عِنْدَهُ ثَمَرٌ .

۵۲۲۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ مَعْنٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ طَخْلَفٍ عَنْ أَبِي الزَّهَّالِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أُمِّهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ بَيْتٌ لَا تَمُرُ فِيهِ جِاعٌ هَلْهُ يَا عَائِشَةُ بَيْتٌ أَشْرَفِيهِ جِاعٌ هَلْهُ يَا عَائِشَةُ قَالَتْ أَهْلُهُ قَالَتْ مَرَّتَيْنِ وَثَلَاثًا .

نوٹ: اس حدیث میں کھجور کی فضیلت ہے، اور گھر میں طعام کرمج کر کے رکھنے کا جواز ہے اور ان لوگوں کا رد ہے جو مال جمع کرنے کو توکل کے حلال کہتے ہیں۔

مدینہ منورہ کی کھجوروں کی فضیلت کا بیان

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے مدینہ کے دو پتھر لیے کاروں کے درمیان صبح کے وقت سات کھجوریں کیں

يَا أَيُّهَا قَاضِي تَمَرِ الْمَدِينَةِ !

۵۲۲۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ مَعْنٍ حَدَّثَنَا سَيْمَانُ بْنُ يَزِيدٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَجُوعُ أَهْلُ بَيْتٍ عِنْدَهُ ثَمَرٌ .

اس کو شام تک کوئی زہر نقصان نہیں پہنچائے گا۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے بھوک کو دریدہ منورہ کو سات کھجوریں کھجوریں کھائیں اس کو اس دن زہر نقصان پہنچ سکے گا نہ جانے۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے اور اس میں یہ الفاظ ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مدینہ کے باہر کھجوروں کی کھجوروں میں شفا مرہ سے یا صبح کے وقت ان کا استعمال شفا کا سبب ہے۔

وَقَالَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَكَلَ سَبْعَ تَمَرَاتٍ مَتَابَعِينَ رَاسِيَهَا حِينَ يُصْبِحُ يَصْرِفُ بَصَرَهُ سَنَةً حَتَّى يُمَيِّتَ.

۵۲۲۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ هَاشِمٍ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ يَقُولُ سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ وَقَّاصٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ تَصَبَّعَ بِسَبْعِ تَمَرَاتٍ عَجْوَةً سَنَةً يَصْرِفُ ذَلِكَ لِيَوْمٍ سَنَةً وَلَا يَسْخَرُ.

۵۲۲۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ، نَفَرًا رِجَالًا وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، خَبَرَنَا يُونُسُ بْنُ هَاشِمٍ عَنْ أَبِي لَيْدٍ كَلَّاهُ عَنْ هَاشِمِ بْنِ هَاشِمٍ بِهِدَاؤِ سَنَائِدَيْنِ ابْنَيْ صَالِيَةَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَشْرُوعًا وَلَا يَفُورَانِ سَمِعْتُ ابْنَيْ صَالِيَةَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

۵۲۲۴۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى بْنُ يُونُسَ وَابْنُ حُجْرٍ قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى خَبَرَنَا وَقَّاسُ الْأَخْرَاقِ حَدَّثَنَا سَبْعُ عِيسَى (وَهُوَ بْنُ جَعْفَرٍ) عَنْ شَرِيكَ (وَهُوَ بْنُ زَيْدٍ) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَحْيَى عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الْكُفَّةِ نَعْرِيَّةٌ تَسْقِطُ وَانْتَهَا يَدَاكَ كَالْبُكَرَةِ.

کھجوروں کے شفا مرہ بخش ہونے پر اشکال کا جواب

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں: ان اس حدیث میں مدینہ منورہ کی کھجوروں کی فضیلت کا ذکر ہے اور خصوصاً کھجور کی فضیلت کا بیان ہے۔ ہاں اس حدیث میں مدینہ منورہ کی کھجوروں کی ورسات مدد کھجوروں کی جو تفصیلات ہے یہ ان امور میں سے ہے جن کی حکمت کا صرف شارع علیہ سلام کو علم ہے۔ ہمیں اس کی حکمت کا علم نہیں لیکن ہمیں اس پر ایمان ہے واجب ہے۔ ورسات کی فضیلت کا اعتقاد رکھنا لازم ہے، جس طرح ہمیں نمازوں کی رکعات کی تعداد اور رکوع کی مقدار کی حکمت کا علم نہیں ہے لیکن اس پر ایمان لازم ہے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف، نووی شافعی متوفی ۷۲۸ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۸، معجم نویر مسند صحیح مطابع کراچی ۱۴۲۵ھ

علامہ دشتستانی قیام کی لکھتے ہیں۔

علامہ مازری مالکی نے کہا ہے کہ طبی نقطہ نظر سے مدینہ منورہ اور عجب کھجوروں کی تخمیں کی وجہ نہیں معلوم ہو سکی، ہو سکتا ہے کہ عجز کھجوروں کی یہ تاثیر عمدتاً اس کے ساتھ خاص ہو، کیونکہ ہمارے زمانہ میں عجز کھجوروں سے شفاء کا حصول دوام و استمرار کے ساتھ بہت نہیں ہو سکا، نہ ہی عیاض نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ عجز کھجوروں کی یہ تاثیر مدینہ منورہ کے ساتھ خاص ہو کیونکہ بعض جرہی برہمنوں کی تاثیرات کسی خاص مدت کے ساتھ مخصوص ہوتی ہیں۔ ۱۰

کھنٹی کی فضیلت اور اس سے سبکدوشی کا علاج

حضرت عمرو بن نفیل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھنٹی من کی ایک قسم ہے اور اس کا پانی ہاتھوں کے لیے شفاء ہے۔

بَابُ فِضْلِ الْكُمَاةِ وَمَدَاوِةِ الْعَيْنِ بِهَا

۵۲۲۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ يَزِيدَ خُبْرَنَا جَرِيرٌ وَعُمَرُو بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ كَمِيلٍ بْنِ عَمِيٍّ عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ بَنِي عَمْرِو بْنِ نُفَيْلٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْكُمَاةُ مِنْ الْحَرِّ وَمَا وَهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ۔

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھنٹی من کی ایک قسم ہے اور اس کا پانی ہاتھوں کے لیے شفاء ہے۔

۵۲۲۶۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ كَمِيلٍ بْنِ عَمِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرُو بْنَ حُرَيْثٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْكُمَاةُ مِنْ الْحَرِّ وَمَا وَهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ۔

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شعبہ بیان کرتے ہیں کہ جب مجھ سے حکم نہ آیا۔ عایت بیان کی تو میں نے عبد الکمل کی روایت کی وجہ سے اس کا انکار کیا۔

۵۲۲۷۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ وَخُبْرُنِي الْحَكَمُ بْنُ عُثَيْبَةَ عَنْ حَسَنِ نَعْرَنِي عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ شُعْبَةُ مَا حَدَّثَنِي بِهِ أَحَدٌ نَكَّرُهُ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ كَمِيلٍ۔

حضرت عمرو بن نفیل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

۵۲۲۸۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ شُعْبَةَ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کھنٹی اس من سے ہے جس کو اللہ
تو نے نبی اسرائیل پر نازل کیا تھا اور اس کا پانی آنکھوں کے
لیے شفا دے۔

أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْحِدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَسَنٍ
عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ
عَمْرِو بْنِ نُفَيْرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكُمَةُ مِنَ الْمَنِّ لَذِي نَزَرَ
لَهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ وَمَا دُونَ
شَفَاءٌ يَنْعَيْنُ -

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کھنٹی اس من سے ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے
حضرت موسیٰ علیہ السلام پر نازل کیا تھا اور اس کا پانی آنکھوں
کے لیے شفا دے۔

۵۲۲۹ - وَحَدَّثَنَا سُحُبُ بْنُ أَبِي الْهَيْكَلٍ
أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مُطَرِّفٍ عَنِ ابْنِ أَبِي عَتِيبَةَ
عَنِ ابْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ زَيْدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ حُرَيْثِ بْنِ
سَعِيدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ
عَمْرِو بْنِ نُفَيْرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكُمَةُ مِنَ الْمَنِّ لَذِي نَزَرَ
لَهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ وَمَا دُونَ
شَفَاءٌ يَنْعَيْنُ -

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کھنٹی اس من سے ہے جس
کو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر نازل کیا تھا اور اس کا پانی
آنکھوں کے لیے شفا دے۔

۵۲۳۰ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَمْرٍو حَدَّثَنَا سَعِيدُ
عَنْ عَبْدِ الْمَدِينِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَمْرِو بْنِ عَمْرِو
بْنِ حُرَيْثٍ يَقُولُ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ
زَيْدٍ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْكُمَةُ مِنَ الْمَنِّ لَذِي نَزَرَ لَهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى
عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ وَمَا دُونَ شَفَاءٌ يَنْعَيْنُ -

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کھنٹی اس من سے ہے جس
کو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر نازل کیا تھا اور اس کا پانی
آنکھوں کے لیے شفا دے۔

۵۲۳۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْهَمْدِيُّ
حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ شَيْبٍ
قَالَ سَمِعْتُهُ مِنْ شُهْرٍ مِنْ حَوْشِبٍ فَسَبَّحْتُ اللَّهَ
تَقَالَ سَمِعْتُهُ مِنْ عَبْدِ الْمَدِينِ بْنِ عَمْرِو بْنِ
عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكُمَةُ مِنَ الْمَنِّ لَذِي نَزَرَ
لَهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ وَمَا دُونَ
شَفَاءٌ يَنْعَيْنُ -

علامہ یحییٰ بن شریف نووی شافعی لکھتے ہیں:

صحیح بات یہ ہے کہ کھنٹی کا پانی آنکھوں کے لیے شفا دے، میں نے در بہت سے لوگوں نے اپنے زمانہ میں دیکھا ہے
کہ جن لوگوں کی بصرات حقیقتہً چل گئی تھی انہوں نے کھنٹی پھر کر اس کو پانی آنکھوں میں ڈالا تو ان کو شفا ہو گئی اور ان کی بینائی واپس
آئی۔

ابن شہاب نے والوں میں سے شیخ کمال بن عبد اللہ محدث دمشق بھی ہیں۔

پیلو کے سیاہ پھل کی فضیلت

حضرت مابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم مائیکہ بن رکیہ مقام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، وہ ہم پیلو چن رہے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سیاہ پیلو۔ سلاش کرو، ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ لگتا ہے جیسے آپ نے بکریاں چرائی ہوں آپ نے فرمایا: ہاں! ہر نبی نے بکریاں چرائی ہیں۔

بَابُ فَضِيلَةِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْكِبَاثِ

۵۲۳۲۔ حَدَّثَنِي أَبُو التَّاهِرِ خُبْرَنَاءُ عَنْ ابْنِ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ يُونُسَ عَنْ بَنِي شَهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَازِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَدِينَةِ الطَّهْرَيْنِ وَكُنْ نَجْنِي نَكِيَّاتٍ فَقَالَ ابْنَتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ يَا لَأَسْوَدٍ مِنْهُ قَالَ فَقَسْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَأَنَّكَ رَعَيْتَ الْغَنَمَ قَالَ نَعَمْ وَهَلْ مِنْ بَنِي الْأَوْتَدِ رَعَاهَا دُنُو هَذَا مِنْ الْقَوْلِ۔

ن : انبیاء علیہم السلام سے بکریاں چروانے میں یہ حکمت تھی تاکہ ان میں ترافیع پیدا ہو اور غلوت گزینی سے ان کے دلوں کو صفائی برقرار رہے اور بکریوں کی حفاظت اور ان پر شفقت کرنے سے انہیں امت کو ہدایت دینے اور ان کے مسائل حل کرنے کا تجربہ ہو۔

سرکہ کی فضیلت اور اس کو سالن کی جگہ استعمال کرنا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سرکہ بہترین سالن ہے۔

بَابُ فَضِيلَةِ الْخَلِّ وَالتَّائِمِ

۵۲۳۳۔ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّيْلَمِيُّ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانٍ أَخْبَرَنَا سُبَيْحَانُ بْنُ بَزْزٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نِعْمَ زَادُ مَرَاوٍ لِزَادٍ مُخَلٍّ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے جس میں الامام کا لفظ بغیر شک کے مذکور ہے۔

۵۲۳۴۔ وَحَدَّثَنَا هُؤَالَةُ مُوسَى بْنُ تَرَبِيسٍ عَنْ أَبِيهِ النَّبِيِّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ الْوَحَّاشِيُّ حَدَّثَنَا سُبَيْحَانُ بْنُ بَزْزٍ بِهَذَا إِسْنَادٍ وَقَالَ يَحْيَى زَادُ مَرَاوٍ وَنَحْنُ يَشْتَقُّ۔

۵۲۳۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى خَيْرُكَ أَبُو سَوَّادٍ عَنْ أَبِي يَشْرَعٍ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ يَتِيمًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ أَهْلَهُ الْأُدْمَ فَقَالُوا مَا عِنْدَنَا إِلَّا خَلٌّ نَدَعَا بِهِ فَجَعَلَ يَأْكُلُ بِهِ وَيَقُولُ نِعْمَ رُدُّهُ ائْتَلُ نِعْمَ الْأُدْمُ الْخَلُّ.

۵۲۳۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي مَرْزُوقٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَعْنَى بْنِ عُثَيْبٍ عَنْ مَتَّى بْنِ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا شَيْخُ صُحَّةٍ بْنُ نَافِعٍ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ ذَاتِ يَوْمٍ فِي مَنْزِلِهِ فَأَخْرَجَ رِيَّةً فِيهِ مِنْ خُبْرٍ فَقَالَ وَمَا مِنْ دُمٍ فَقَالُوا لَا إِلَّا شَيْءٌ مِنْ خَلٍّ قَالَ فَإِنَّ لُحْلُ نِعْمَ الْأُدْمُ قَالَ جَابِرٌ قَدْ رَأَيْتُ جِبَّ لَحْرٍ مُنْدُ سِمْفَرَهَا مِنْ يَتِيمٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ طَلْحَةُ مَا رَأَيْتُ جِبَّ لَحْرٍ مُنْدُ سِمْفَرَهَا مِنْ جَابِرٍ.

۵۲۳۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي مَرْزُوقٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَعْنَى بْنِ عُثَيْبٍ عَنْ مَتَّى بْنِ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا شَيْخُ صُحَّةٍ بْنُ نَافِعٍ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ ذَاتِ يَوْمٍ فِي مَنْزِلِهِ فَأَخْرَجَ رِيَّةً فِيهِ مِنْ خُبْرٍ فَقَالَ وَمَا مِنْ دُمٍ فَقَالُوا لَا إِلَّا شَيْءٌ مِنْ خَلٍّ قَالَ فَإِنَّ لُحْلُ نِعْمَ الْأُدْمُ قَالَ جَابِرٌ قَدْ رَأَيْتُ جِبَّ لَحْرٍ مُنْدُ سِمْفَرَهَا مِنْ يَتِيمٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ طَلْحَةُ مَا رَأَيْتُ جِبَّ لَحْرٍ مُنْدُ سِمْفَرَهَا مِنْ جَابِرٍ.

۵۲۳۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ أَخْبَرَنَا جَابِرُ بْنُ أَبِي زَيْنَبٍ حَدَّثَنَا أَبُو سُفْيَانَ صُحَّةُ بْنُ نَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا فِي دَرِيٍّ تَمَرِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاشْتَدَّ رَأْيَ فَقُمْتُ إِلَيْهِ فَأَخَذَ بِيَدِي فَأَنْطَلَقْنَا

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھر والوں سے سالن مارگا اٹھوانے کہا: ہمارے پاس تو صرف سر کر سے آپ نے سر کر لٹکا کر روٹی کھا، شروع کر دی، اور آپ فرماتے بات تھے، سر کر بہترین سالن ہے، سر کر بہترین سالن ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا ہاتھ پکڑ کر اپنے گھر سے گئے آپ کے سامنے روٹی کے ٹکڑے لائے گئے، آپ نے ہر تھو کوئی سالن ہے ہاتھوں نے کہا حق، سالن سر کر ہے! آپ نے فرمایا سر کر تو بہترین سالن ہے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ جس دن سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سن لیا ہے میں سر کر سے محبت کرتا ہوں اور حضرت عطاء کہتے ہیں جس دن سے میں نے حضرت جابر سے یہ حدیث سنی ہے میں بھی سر کر کو پسند کرتا ہوں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا ہاتھ پکڑ کر اپنے گھر سے گئے یہ بھی حسب سالی ہے، اس میں یہ ذکر ہے کہ سر کر بہترین سالن ہے اور اس کے بعد کا حصہ نہیں ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں اپنے گھر میں بیٹھا ہوا تھا کہ میرے پاس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گزرا، آپ نے میری طرف اشارہ کیا، میں ٹھوکر آپ کے پاس آیا، آپ نے میرا ہاتھ پکڑا اور چل پڑے، میں کہ آپ ازواج و حضرات کے حجروں میں سے کسی کے حجرے پر گئے، آپ وہاں داخل ہو گئے اور مجھے بھی اُٹھانے کی اجازت دی رندج

نے پروردگار کو یہ آپ نے فرمایا کچھ کھانے کو ہے، مگر دلوں سے کہا ہے۔ وہ تین روٹیاں لائی گئیں، اور ان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے رکھ دیا گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روٹی اپنے سامنے رکھی اور ایک روٹی میرے سامنے رکھی پھر آپ سے تیسری روٹی کے دو ٹکڑے کیے، اُدھی میرے سامنے رکھی اور اُدھی اپنے سامنے رکھ لی پھر آپ نے پوچھا کچھ سالن بھی ہے؟ مگر دلوں نے کہا ہر کر کے سو اور کچھ نہیں ہے، آپ نے فرمایا اے آدمی ہر کر کیا خوب چیز ہے۔

حَتَّىٰ تَقِيَّ بَعْضَ حُجَرِيسَاتِهِ فَدْخَلَ تَحْتَهُ ذَاتَ لِيٍّ فَدْخَلَتْ يَحْيَىٰ بَعْثًا غَيْرَ فَقَالَ هَلْ مِنْ غَدِيٍّ مَعَاوِيَةُ فَقَامَتْ بِشَرَاتِهِ قُرُوصَةً فَوَضَعْنَ عَلَىٰ يَدَيْهِمَا فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُرُوصًا فَوَضَعَهَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَآخَذَ قُرُوصًا حَرَفَ فَوَضَعَهَا بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ آخَذَ شَيْئًا فَكَسَرَهُ بِرِثْيَيْنِ فَجَعَلَ يَضْفُفُهُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَضْفُفُهُ بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ هَلْ مِنْ دُمٍ قَدْ سَوَا إِلَّا لَأَشْيِي مِنْ خَلِيٍّ قَالَتْ هُوَ دُمٌ فَخَفَا دُمٌ هُوَ.

ت: اس باب کی احادیث میں ہر کر کی فضیلت کا بیان ہے اور کھانے کے درمیان بات چیت کرنے کا ثبوت ہے کہ ہر کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانے کے دوران فرمایا، ہر کر بہترین سالن ہے۔ اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زہد کا بیان ہے اور آپ کی سادگی اور انکساری کا ذکر ہے کہ آپ ہر کر سے روٹی کھا جاتے تھے۔

لہسن کھانے کے جواز کا بیان

بَابُ إِبَاحَةِ أَكْلِ الثُّومِ

حضرت ابو یرب نعاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئی کھانا پاتا تو آپ اس میں سے تانہ لے فرماتے اور جو بچتا اس کو میرے پاس بھیج دیتے، ایک دن آپ نے میرے پاس کھانا بھیجا جس میں سے آپ نے مکھن نہیں کھا تھا، کہو کہ اس میں (کچا) لہسن تھا، میں نے یہ سب سے پوچھا کیا یہ حرام ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں لیکن میں اس کو اس کا بد بو کی وجہ سے پسند کرتا ہوں میں نے عرض کیا جو آپ کو پسند ہے وہ مجھے بھی پسند ہے۔

۵۲۳۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُشْيٍ وَبْنُ بَشَّارٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالُوا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَيِّدَاتٍ مِنْ حَرْبٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي ثَوْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ يَطْعَمُ كُلَّ مَنَّهُ وَبَعَثَ بِقُضْبَةٍ فِي دَنَاءَةٍ يَبْقَى لِيَوْمًا بِقُضْبَةٍ لَوْ يَأْكُلُ مِنْهَا رَأَتْ فِيهَا ثَوْمًا فَسَأَلَتْهُ أَحَرَامٌ هُوَ قَالَ لَا وَيَكْفِيكَ كَرَاهُهُ مِنْ حُلِّ رِيحِهِ قَالَ فَإِنِّي كَرَهُ مَا كَرِهْتَ.

اہم مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۵۲۴۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ فِي هَذَا رُشْدًا.

حضرت ابو یرب نعاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

۵۲۴۱۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَخَمْدٌ

بْنُ سَعِيدٍ بْنِ صَخْرٍ (وَلَمْ يَفُظْ مِنْهُمَا قَرِيبٌ)
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ فِي رِوَايَةٍ
تَجَاجَرُ بْنُ يَزِيدَ أَبُو زَيْدٍ رَحُورٌ حَدَّثَنَا عَاصِمُ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ قَدْحَةَ مَوْنٍ بِنْتِ
يُؤُبَّ عَنْ أَبِي يُؤُبَّ أَنَّ لَبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ نَزَلَ عَلَيْهِ فَتَزَلَّ اللَّيْلُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي الشُّقْرِ وَبُوَّ يُؤُبُّ فِي بَعْلُوقٍ قَالَتْ
بُوَّ أَيُّوبَ بَيِّنَةً فَقَالَ تَمِشِي قَوْقَ رَأْسِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَتَخَوَّنِي قَالَتْ بُوَّ فِي
جَانِبٍ ثُمَّ قَالَ يَبْنِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
يَبْنِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشُّقْلُ رَأْسُ
فَقَالَ لَا أَعْلُو سَقِيفَةً سَتَ غَرَفَ فَخَوَّنَ لَبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْلُوقٍ وَبُوَّ يُؤُبُّ فِي
الشُّقْرِ فَكَانَ يَضَعُ يَدَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
طَعَامًا فَإِذَا رَجَعَ إِلَيْهِ سَأَلَ عَنْ مَوْضِعِ
صَابِعِهِ كَيْتَسْتَبِعُ مَوْضِعَ صَابِعِهِ فَضَعَرَهُ
طَعَامًا فِيهِ ثَوْمٌ فَلَمَّا رُدَّ إِلَيْهِ سَأَلَ عَنْ
مَوْضِعِ أَصَابِعِ اللَّيْلِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقِيلَ لَهُ لَوْ يَا كُلُّ فَقْرَعَرٍ وَصَعِدَ إِلَيْهِ فَقَالَ
أَحْرَامٌ هُوَ فَقَالَ اللَّيْلُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَأَيْتُ كَرَهُهُ قَالَ قَالِي كَرَهُهُ مَا تَكْرَهُهُ
أَوْ مَا كَرَهُتُ قَالَتْ وَكَانَ لَبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُؤْتِي -

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں بطور بھان بھٹے در پہنچے منز
میں رہے اور حضرت ابو ایوب اور واپس منزل میں تھے ایک سات
حضرت ابو ایوب بیدار تھے تو خیال کیا کہ ہمیں اللہ سے
علیہ وسلم کے سر کے دیر چل رہے ہیں سو وہ آپ کی جانب سے
ایک طرف مٹ گئے اور دوسری جانب سو گئے پھر صبح کو نبی صلی
اللہ علیہ وسلم سے یہ واقعہ ذکر کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کل
منزل میں زیادہ سہولت ہے، حضرت ابو ایوب نے کہا میں اس بیت
کے دیر نہیں رہ سکتا جس کے نیچے آپ تشریف فرما ہوں تب نہ کل
اللہ علیہ وسلم اور نہ منزل میں تشریف سے آئے اور حضرت ابو ایوب
پہلی منزل میں آگئے، حضرت ابو ایوب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں تا
تیرہ گز تھے جب سرکار کا پس خوروں کے پاس آیا تو
وہ پرچنے کو حضور نے کسی جانب سے کہا تھا اور کس جگہ آپ کی ٹکلیا
کی تھیں، پھر وہ آپ کی ٹکلیوں کے گنے کا جگہ سے کھانے کہہ دوں غرض
کہ وہی سر مبارک کے سے کھانا تھا اور جس میں کچا مسنن تھا جب وہ کھا کر اس کے پاس
آئے تو حضور نے وہاں کیا اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ٹکلیاں تھیں
کی تھیں، حضرت ابو ایوب کو تا یا گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ
سے نہیں کھا، حضرت ابو ایوب گھبرا گئے اور اوپر جا کر اس کو کیا
یہ خبر سے انہی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں، لیکن میں کو
پسند کرتا ہوں حضرت ابو ایوب نے کہا جس کو آپ ناپسند
کرتے ہیں اس کو میں بھی ناپسند کرتا ہوں، حضرت ابو ایوب یہاں
کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آجی جانی بات تھی

فت: اس باب کی آخری حدیث میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وہ دن تھا یعنی آپ کے پاس فرشتے آتے تھے، ایک اور
حدیث میں ہے کہ ان سے مناجات کرتا ہوں جن سے تم مناجات نہیں کرتے، اور یہ کہ جن چیزوں سے سو آدم کو نذر پہنچتی ہے
ملا کر رکھی زیادہ پہنچتی ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کو ہمیشہ ترک کرتے تھے کیونکہ آپ کو عزت فرشتوں کے آئے کی درجوں
وہی کی امید رہتی تھی۔ علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں ہم سے عل و کاس میں اختلاف ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیسے مسنن کھانے کا نہی
مکرم کیا تھا، بعض عل و کاس سے کہا نہیں اور کچھ پیاز کھانا، آپ پر حرام تھا، اور زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ حرم نہیں مگر وہ تشریف ہی نہیں کیونکہ جب
آپ سے پوچھا گیا کہ کیا یہ حرام ہے، تو آپ نے فرمایا نہیں!

اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ حضرت ابویوب انصاری کے پاس جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا پس خورد دیا جاتا تو وہ پرچھتے کہ حضور کی انگلیاں کس جگہ لگی تھیں، اس سے حضرت ابویوب کی کماں محبت ظاہر ہوتی ہے اور اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ سے تبرک حاصل کرنے کا بھی ثبوت ہے۔ اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ حضرت ابویوب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دہب سے نچلی منزل میں آگے اور حضور سے دُعا مست کی کہ آپ اوپر کی منزل میں آجائیں، اس سے حضرت ابویوب کا کماں اوب ظاہر ہوتا ہے، اور اس سے یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ مشائخ اور بزرگان دین کو اوپر کی منزل میں ٹھہرا کر خود نچلی منزل میں رہنا دہب کا تقاضا ہے۔

بَابُ إِكْرَامِ الضَّيْفِ وَفَضْلِ إِيثَارِهِ

مہمان کی تعظیم و تکریم اور اس کے لیے ایثار کرنے

کا بیان

حضرت ابویوب رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر کہا میں فاقہ سے ہوں، آپ نے اپنی کسی زوجہ کی طرف پیغام بھیجا، انہوں نے کہا اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے، میرے پاس تو پانی کے سوا کچھ نہیں ہے، پھر آپ نے دوسری زوجہ کے پاس پیغام بھیجا، انہوں نے بھی اسی طرح کہا، حتیٰ کہ سب نے یہی کہا، اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے، میرے پاس پانی کے سوا کچھ نہیں، پھر آپ نے فرمایا: جو شخص اس کو حج راست مہمان بنائے گا، اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے گا، انصاری سے ایک شخص نے گھر سے ہو کر کہا: یا رسول اللہ، میں کو میں مہمان بناؤں گا، وہ شخص اس مہمان کو اپنے گھر لے گیا، اور بیوی سے پوچھا: تمہارے پاس رکھانے کی کوئی چیز ہے؟ بیوی نے کہا صرف بچہ کا کھانا ہے، اس نے کہا بچوں کو کسی چیز سے پہلا دو، جب ہمارا مہمان آئے تو چڑخ بکھا دینا، وہ اس پر یہ ظہر کرنا کہ ہم کھانا کھا رہے ہیں، جب وہ کھانا کھانے لگے تو تم چراغ کے پاس جا کر اس کو بکھا دینا، جب وہ سب بیٹھ گئے اور مہمان سے کھانا کھا، جب جمعہ کو وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے مہمان کے ساتھ جو احسن سلوک کیا، اللہ تعالیٰ اس پر بہت خوش ہوا۔

۵۲۴۲۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ الْمَحْيَدِ عَنْ فَصِيلِ بْنِ عَزْوَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ لَا شُعْبَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي بَجَهْدٍ فَأَرْسَلْتُ بِبَعْضِ نِسَائِهِ فَقَالَتْ وَالَّذِي بَعَثْتَ يَا نَحْتُ مَا عِنْدِي إِلَّا مَاءٌ شَقِيقٌ رَسَلْتُ فِي الْخُرَى فَقَالَتْ مِثْلَ ذَلِكَ حَتَّى قُلْتُ كُلُّهُنَّ مِثْلَ ذَلِكَ وَإِنِّي بَعَثْتُ يَا نَحْتُ مَا عِنْدِي إِلَّا مَاءٌ فَقَالَ مَنْ يَضِيفُ هَذِهِ الْيَتِيمَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنْ طَلَّقَ يَهْدِي لِي رَحِيمَهُ فَقَالَ لَا مَرَأَتَهُ هَذَا عِنْدَكَ شَيْءٌ فَقَالَتْ لَا إِنْ قُوتُ صَبِيَّائِي قَالَ فَعَلَيْهِمْ بَشْيٌ فَإِذَا دَخَلَ ضَيْفُكَ فَطَفِئِ الشَّرَاجَ وَأَرِيهِ أَنَّكَ كُلُّ فَإِذَا هُوَ بِمَا كُلُّ فَقَوِّمِي إِلَى لَيْتَرٍ حَتَّى تُطْفِئِيهِ قَالَ فَتَقَعْدُوْا وَكُلُّ الضَّيْفِ قَتْلًا أَصْبَحَ عَدَا عَلِيَّ، لَيْتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَحِبُّ اللَّهُ مَنْ صَنِيعَكُمْ بِضَيْفِكُمْ لِلَّيْلَةِ۔

٥٢٣٣ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَدَاءِ
حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ نُصَيْبِ بْنِ عَزْرَةَ عَنْ بَنِي
حَارِثٍ عَنْ بَنِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ
بَاتَ بِهِ صَيْفٌ فَلَمْ يَكُنْ يَحْتَدِثُ قُوَّةً وَ
تَوَتَّ صَبِيًّا لَهُ فَقَالَ لِامْرَأَتِهِ تَوَهِّي لِبُصْبَةٍ
وَاطْفِئِي الْمَسْرَجَ وَتَرَيِ لِبُصْبٍ مَا عِنْدَكَ
قَالَ فَتَرَتِ هَذِهِ الْآيَةَ وَيُوشِرُونَ عَلَى
أَنْفُسِهِمْ وَتَوَكَّنَ بِهِمْ خَصْرٌ صَدَقَ

٥٢٢٢ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا عَنْ
فُضَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ بِي حَازِمٍ عَنْ بِي هُرَيْرَةَ
قَالَ حَاءَ رَجُلٍ فِي رَسُولٍ مِمَّنْ قَتَلَ اللَّهَ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِيُضَيِّفَهُ ثُمَّ يَكُونُ عِدَّةً مَا يَضَيِّفُهُ
فَقَالَ لَا رَجُلٌ يُضَيِّفُ هَذَا رَجُلَهُ سَهْوًا فَقَامَ
رَجُلٌ مِّنْ الْأَنْصَارِ يُقَارِئُهُ أَبُو صَخْرَةَ فَصَحَّ
بِهِ إِلَى رَحْلِهِ وَسَأَلَ الْحَدِيثَ يَتَّبِعُوهُ حَيْثُ جَرُّهُ
وَذَكَرْنَاهُ نَزُورًا أُرِيَهُ كَمَا ذَكَرَهُ وَبَيَّعَهُ -

[illegible]

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک نصاریٰ کے پاس ایک مہمان تھے رات گزار رہی، اس نصاریٰ کے پاس منتر اپنا اور اپنے بچوں کا کھانا تھا اس نے اپنی بیوی سے کہا عجب کو سلا دو اور حیرا غ بجھا دو، درتھا ہر سے پاس جو کھانا ہے وہ مہمان کے آگے رکھ دو، تب یہ آیت نازل ہوئی "جو لوگ محتاج ہونے کے باوجود اپنی ضروریات پر دوسروں کو ترجیح دیتے ہیں۔"

حضرت جوسر میرد یعنی اللہ علیہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بطور ہجرت آیا اور آپ کے
 پاس میں کھانا کے لیے کچھ نہ تھا آپ نے فرمایا کہا کوئی شخص اس کو کھانا
 بھیجے تو اسے اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے گا، انصار میں سے ابو طلحہ نام
 کے ایک شخص اس شخص کو کھانا لے کر اپنے گھر سے گئے اس کے
 بعد سب سابق حدیث ہے۔

حضرت مضاف بیان کرتے ہیں کہ میں ورمیرت دو وقت تھی
تسے اس وقت مسلسل مشقت کرنے سے صابری سماعت
اندھ صامت باقی رہی تھی، ہم خود کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے صبی پر پیش کرتے لیکن تم کو کوئی قبول نہیں کرتا تھا، پھر
میں نے صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے
گھر سے لگے وہاں پر زمین بکریاں تھیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا ہمارے سامنے ان کا دودھ نکالو، ہم ان کا دودھ نکالتے
اور ہر شخص اپنے حصہ پی لیتا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حصہ کا دودھ
اٹھ کر رکھ دیتے، آپ رات کو تشریف لاتے وہ اس طرح سو
کرتے جس سے کوئی سونے والا بیدار نہ ہو، اور جاگے دن میں
سے، بھرپ مسجد میں جا کر نماز پڑھتے، پھر اپنے حصہ کا دودھ پیتے
ایک رات کو شیطان میرے پاس آیا، اس وقت میں اپنے حصہ
کا دودھ پی چکا تھا، اس نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم، نصیب

ثُمَّ قِيلَ لَهُ تَسْبِيحًا رَّيُّوهُ نَاسًا وَيُسَبِّحُ
 لِيَقْضَانَ قَالَ تَعَالَى أَسْجِدَ قِيصِي ثُمَّ يَأْتِي
 شَرَّ بِهِ فَيَشْرَبُ فَأَتَانِي الشَّيْطَانُ ذَاتَ يَمِينٍ
 تَدْرُسُ رَبِّي تَصِيْبِي فَقَالَ مُحَمَّدٌ يَا قِيصِي
 تَسْتَحْفُوْنَهُ وَيَصِيْبُ عَنْدَهُ مَا بِهِ حَاجَةٌ إِلَى
 هَذِهِ الْخِرْعَةِ فَأَتَيْتُهُمَا فَشَرِبْتُمَا قَدَمًا وَغَسَّ
 فِي بَطْنِي وَغَسَّتُ ثُمَّ نَبَسَ رِيْحًا سَبِيْرًا قَالَ
 نَدَّ مِنِّي شَيْطَانُ فَقَالَ وَبِحَاك مَا صَنَعْتَ شَرِبْتُ
 شَرَابَ مُحَمَّدٍ فَيَجِيْءُ قَدْ أَحْيَدُ لَا كَيْدًا عُوْ عَلَىكَ
 فَهَيْبْتُ قَدْ هَبْتُ دُنْيَاكَ وَآخِرَتَكَ وَعَلَى سَهْلَةٍ
 دَاوَصْتُهَا عَلَى قَدَمِيْ خَرَجَ رُسِيْ وَرَدَّ وَصَفَتَا
 عَلَى رُسِيْ خَرَجَ قَدَمَايَ وَجَعَلَ لَا يَجِيْبُنِي سَوْمٌ
 وَ قَدْ صَاحَبَايَ قَنَامًا وَلَوْ يَصْنَعَانِي صَنَعْتُ
 قَالَ فَجَاءَ بَنِي صُلَيْبٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمُوا
 لَمَا كَانَ يُسَلِّمُهُمْ فِي مَسْجِدٍ نَصَلِي ثُمَّ أَتَى
 شَرَابِيَهُ فَكَشَفَ عَنْهُ قَدَمِيْ يَحْدُ فِيهِ شَيْئًا
 فَرَفَعَهُ رُسِيْ فِي سَمَاءٍ فَقُلْتُ أَلَا يَدُلُّونِي عَلَى
 فَأَهْدُوْنِي فَقَالَ اللَّهُمَّ طَعْمُوْنِي وَأَسْقِ
 مِنْ سَقَايَ قَالَ فَعَمِدْتُ إِلَى اسْمَاءَ فَشَدَّ رِيْحًا
 عَلَيَّ وَ أَخَذْتُ الشَّقْرَةَ فَأَلْطَمْتُ إِيَّاهُ عَزِ
 إِلَيْهَا اسْتَمْتُ فَأَذْبَحَهَا بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَأْذِي حَافِيَةً وَ إِذَا هُنَّ حُدْنَ كَلُوشُنَّ
 فَعَمِدْتُ رِيْ قَائِدٍ لَّالٍ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَا كَانُوا يَضْمَعُونَ أَنْ يَحْتَبِسُوا فَيَقُولُ قَالَ فَحَلَبْتُ
 فِيهِ حَتَّى سَنَّهُ رَعُوْةً فَجِئْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ شَرِبْتُمْ شَرَابَكُمْ سَبْلَةً
 قَالُوا كُنْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ شَرِبْتُ شَرِبْتُ شَرِبْتُ
 نَاوَلْنِي فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ شَرِبْتُ شَرِبْتُ ثُمَّ
 نَاوَلْنِي فَمَا عَرَفْتُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

کے پاس جاتے ہیں اور وہ ان کو ان کی ضروریات کے مطابق ہدیے
 اور تحفے دیتے ہیں اور یہ جو دو چار گھونٹ دودھ بڑے سے سوا
 آپ کو کبلا جنت ہوگی، سو میں نے جا کر اس دودھ کو پی لیا اور
 جب وہ دودھ میرے پیٹ میں سا گیا اور میں نے جان لیا کہ اب
 اس کو پی نہیں ہے، تھیں نے مجھے مادم کرنا شروع
 کر دیا اور کہا تم پر انھوں سے یہ تم نے کیا کیا تم نے مسند
 (صلی اللہ علیہ وسلم) کے حصے کا دودھ پی لیا، اب جب وہ آئیں گے
 وہ ان کو دودھ نہیں دے گا تو وہ تم پر دغا دھڑکریں گے، پھر تم
 ہلاک ہو جاؤ گے، تھیں نے دنیا اور آخرت دونوں پر ہدایتیں گ
 سہ سے پاس ایک چادر تھی جس کو پیروں پر ڈالتا تو سر
 کھل رہا، وہ اگر سر پر ڈالتا تو پیر کھل جاتے، مجھے یقین نہیں
 کہ یہی تھی اور پیر سے دونوں ساتھی سو رہے تھے، انھوں نے
 وہ کام نہیں کیا جو میں نے کیا تھا، آخر کار نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 تشریف لائے، اور آپ نے سب معمول سلام کیا پھر آپ نے
 مسجد میں جا کر نماز پڑھی، پھر آپ دودھ کے ماس آئے، اب تک
 کھانا اس میں کچھ بھی نہ تھا، پھر آپ نے آسمان کی طرف رہنمائی
 میں نے دل میں سوچا اب آپ میرے لیے دعا فرما کر دیں گے،
 اور میں ترک موبازں گا، آپ نے فرمایا اسے، اللہ نے مجھے کھانا
 اس کو کھدور جو مجھے پلنے اس کو پلا، یہ سن کر میں نے یہ درکو
 منہ بڑا بانہا اللہ چھری لے کر چلا کر جو روٹی سی بکری، اس کو
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ذبح کر دیا، میں نے بھی
 اس کے تین دودھ سے بھرے ہوئے ہیں بلکہ سب بکریوں کے
 تین بھرے ہوئے ہیں میں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے
 گھر والوں کے بڑے بڑے دوستوں میں سے دودھ دیا، میں نے وہ دودھ دے
 تھے، پھر میں نے اس میں دودھ دوا حتی کہ وہ جھاگ سے بھر
 گیا، پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا آپ
 نے فرمایا تم نے ات کہ اپنے حصہ کا دودھ پی لیا تھا، میں نے
 عرض کیا: یا رسول اللہ، آپ پی لیجئے، آپ نے دودھ پی لیا پھر
 مجھے دیا، میں نے کہا: یا رسول اللہ، آپ پی لیجئے، آپ نے پی

وَسَلَّمَ قَدْ رَوَى وَصَبَتْ دَعْوَتُهُ فَصَبَتْ حَتَّى
تَقْبَلَتْ رَأَى رَضِ قَارَ فَقَالَ بِنْتِي صَلَّيْ اللَّهُ عَلَيْه
وَسَلَّمَ حُدَى سَوَائِكَ يَا مَقْدَرُ وَفَقْتُ يَارَسُولَ
لِلَّهِ كَانَتْ مِنْ مَرِي كَذَا وَكَذَا وَفَقْتُ كَذَا
فَقَالَ ابْنَتِي صَلَّيْ اللَّهُ عَلَيْه وَسَلَّمَ مَا
هَذِهِ إِلَّا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ أَفَلَا كُنْتَ
ذُنُوبِي فَتَوَقَّفَ صَاحِبُنَا قِيصِيبَانِ
مِنْهَا قَارَ فَقُنْتُ وَكَرِي بَعَثَتْ
بِأُحَقِّ مَا أَبَايَ إِذَا صَبَتْ قِيصِيبَانِ
مَعَكَ مِنْ أَصَابِهَا مِنَ النَّاسِ -

کر پھر مجھے دیا جب میں نے جان یا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سیر ہو گئے ہیں اور میں نے آپ کی دعا کر پالیا ہے تو میں کھکھدا کر
منس پڑا اور ہنستے ہنستے لوٹا بوٹ ہو گیا۔ میں صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: اسے سفار دے یہ تہا ری ایک نری نصیحت ہے۔ میں نے
کہا: یا رسول اللہ! میرے ساتھ یہ معاملہ ہوا اور میں نے اسے لیے
کیا نہ ہو جسے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ دودھ صرف نشتوں کی رحمت
تھا نہ مجھے اس وقت کیوں نہیں بتایا میں تمہارے دو ساتھیوں
کو جس جگہ دہا اور وہ بھی اس رحمت سے اللہ سے ملے میں نے
کہا: قسم اس ذات کہ میں نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجے سے جب
یہ دودھ آپ نے پی یا وراپ کے بعد میں نے بھی پی یا جہاں اب
مجھے کرنی بردہ نہیں کہ کرنی درہ میں دودھ کو پیئے یا نہ پیئے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

۵۲۳۶۔ وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ
خَبَرَنَا لُثْرُ بْنُ شَمِيٍّ حَدَّثَنَا سَيْفَانُ بْنُ
الْمُعِيزَةِ بِهَذَا الْاِسْنَادِ -

۵۲۳۷۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ الْعَسْبَرِيُّ
وَحَامِدُ بْنُ عُمَرَ ابْنُ كُرَيْبٍ وَابْنُ عُثْمَانَ ابْنُ
جَمِيْعًا عَنِ الْمُعِيزَةِ بْنِ سَيْفَانَ وَنَفْطُ (ابْنِ مَعَاذٍ)
حَدَّثَنَا الْمُعِيزَةُ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثْمَانَ ابْنِ عُثْمَانَ (وَحَدَّثَنَا
نَيْصَانَ) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَكْرِ قَالَ كُنَّا مَعَ
ابْنَتِي صَلَّيْ اللَّهُ عَلَيْه وَسَلَّمَ ثَلَاثِينَ وَمِائَةً
فَقَالَ بِنْتِي صَلَّيْ اللَّهُ عَلَيْه وَسَلَّمَ هَلْ مَعَ أَحَدٍ
مِنْكُمْ صَعَامٌ فَإِذَا مَعَ رَجُلٍ صَاعٌ مِنْ طَعَامٍ
أَوْ كُوْهُ فَعَجِبْتُ ثُمَّ جَاءَ رَجُلٌ مُشْرِكٌ مُشَدَّنٌ
فَبَدَأَ بِقِيَّةِ يَسُوْثِهَا فَقَالَ بِنْتِي صَلَّيْ اللَّهُ عَلَيْه

حضرت عبدالرحمان بن ابی بکر رضی اللہ عنہما جہاں کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہم ایک سو تیس آدمی تھے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کسی شخص کے پاس کھانا ہے
ہم اسے ساتھ ایک شخص تھا اس کے پاس تقریباً ایک صاع چار
لوگ رہے۔ کھانا تھا وہ کھا کر رہ گیا پھر ایک پراگندہ لوگوں والا
درزد مشرک آیا جو اپنی بکروں کو چارہ داتا نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا یہ بکریاں فروخت کر دو گے یہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
دو گے اس سے کہا نہیں! بلکہ فروخت کروں گا کہ اس سے اس
سے ایک بکری خریدوں اس کا گوشت تیار کیا گیا۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی کھٹی بھونسنے کا حکم دیا۔ حضرت عبدالرحمان

وَسَمِعَ بَيْتَهُ أَمْ عَصِيَّةٌ وَقَالَ أَمْ عَصِيَّةٌ قَالَا
بَيْتُهُ قَالَا شَرَى مِنْهُ شَاةٌ فَصَنَعَتْ وَامْرَأَتُ
رَسُولٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَدَّ لِبَطْنِ
بَيْتِهِ قَالَا وَبَيْتُهُ مِمَّا مِنْ شَرِّ بَيْنٍ وَ
مَاتَ رَأْسُهُ رَأْسُ رَسُولٍ لَتَوْصَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خَرَّةً مَاتَ مِنْ سَوْءٍ نَظَرَهَا إِنْ كَانَتْ هَذِهِ
أَعْطَاهُ فَإِنْ كَانَتْ عَائِشًا خَبَّرَهُ قَالَ وَجَعَلَتْ
فَصُعَتَيْنِ فَأَكْنَأَ مِنْهُمَا أَحْمَقُونَ وَشَيْفَعَا
وَفَضَّلَ فِي التَّصَعَّتَيْنِ فَحَمَلَتْهُ عَلَى الْبَعِيرِ
أَوْ كَمَا قَالَا

۲۴۸۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ
وَحَامِدُ بْنُ عُمَرَ لُبَيْكِيُّ رَوَى وَتَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ الْقَيْسِيُّ كُتُبُهُ عَنْ مُعْتَمِرٍ رَوَى عَنْ
مُعَاذٍ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ قَالَ
حَدَّثَنَا أَبُو عُثْمَانَ كَتَبَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ
بَكْرٍ أَنَّ أَصْحَابَ نَصْفَةِ كَانُوا سَائِقَةً سَائِدَةً
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا مَرَّةً مَنْ كَانَ
عِنْدَهُ طَعَامٌ أَتَيْنِي قَلِيلًا هَبْ بِشَرَاتِهِ وَ مَنْ
كَانَ عِنْدَهُ طَعَامٌ أَرْبَعَةَ نَيْمًا هَبْ بِحَمَلِهِ
يَسْأَلُ مِنْ ذَلِكَ قَالُوا قَالُوا يَا بُكَرُ جَاءَ بِشَرَاتِهِ
وَنَحْنُ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْشَرُ
وَبُكَرُ يَتَلَا ثُمَّ قَالَ فَرُضُوا وَبُكَرُ وَبُكَرُ
دَرِي هَلْ كَانَ وَ مَرَاتِي دَخِلْتُ بَيْنِي
وَبَيْنِي بِي بُكَرُ قَالُوا قَالُوا يَا بُكَرُ تَعْتَنِي عِنْدَ بَيْتِي
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لَيْثٌ حَتَّى صُنِيَتْ
لُعْمًا ثُمَّ رَجَعَ فَبَيْتٌ حَتَّى تَعَسَّ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ بَعْدَ مَا مَضَى
مِنْ نَيْسٍ مَا شَاءَ اللَّهُ قَالَتْ بَعْدَ مَرَّتَهُ مَا
حَبَسَتْ عَنْ أَصْيَانِي وَ قَالَتْ ضَيْفِي

کہتے ہیں کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ایک سو تیس آدمیوں
میں سے ہر شخص کو اس کی بجائی سے ایک حصہ دیا، ہر شخص موجود تھا اس کو
حصہ حصے دیا اور جو موجود نہیں تھا اس کا حصہ رکھ دیا گیا آپ نے
دو گوشت دو سیال میں ڈالا اور سب اس میں سے کھایا اور سیر ہو گئے
ان پیالوں میں کھانا پھر بھی بچ گیا میں نے اس کو اونٹ پر رکھ دیا
یا جس طرح راوی نے بیان کیا۔

حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ اصحاب صفہ فقراء لوگ تھے، ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے ارشاد فرمایا: جس شخص کے پاس دو آدمیوں کا کھانا ہو
اور ان میں سے (تیسرے کو سے) ہونے اور جس کے پاس چار کا کھانا
ہو وہ پانچویں کو سے یا چھٹے کو بھی سے دے، حضرت
ابوبکرؓ نے اسے اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دے کر دے
گئے حضرت ابوبکرؓ کو لائے تھے، حضرت عبدالرحمنؓ نے کہا
(گھر میں) میں یہ سے دے رہا ہوں حضرت ابوبکرؓ، اور میری والدہ محترمہ
راوی کہتے ہیں مجھے یاد نہیں شاید انہوں نے کہا تھا اور میری بیوی
حقی اور ایک خادمہ تھا جو میرے اور حضرت ابوبکرؓ کے گھر میں تھی،
حضرت ابوبکرؓ تمام کا کھانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
کھاتے تھے، پھر آپ کے پاس ٹھہرتے تھے کہ کتنا دن پڑھ لے
عاقی، پھر وہی لوگ تھے، پھر آپ کے پاس ٹھہرتے تھے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نیند آتی تھی پھر جب رات کا تھا حصہ گذر
گیا جتنا اللہ کو منظور تھا تب حضرت ابوبکرؓ گھر آئے، حضرت ابوبکرؓ
سے ان کی بیوی نے کہا آپ اپنے مہانوں کو چھوڑ کر کہاں رہ گئے
تھے، حضرت ابوبکرؓ نے کہا کہ تم نے ان کو کھانا نہیں کھلایا،
بیوی نے کہا انہوں نے آپ کے بغیر کھانے سے فکر کر دیا،
ان کے سامنے کھانا پیش کیا گیا، مگر وہ نہیں مانے، حضرت عبدالرحمنؓ

قَالَ وَمَا عَشِيَّتُهُمْ قَالَتْ أَبَوْا حَتَّى تَبْجَحَ
قَدْ عَرَضُوا عَلَيَّهِمْ فَقَبِلُوهُمْ قَالِ فَمَا هَبْتِ
أَقَاتِيَّتِي قَالَتْ يَا غَنُورُ قَبْذَعِ وَسَبْ
وَقَالَ كَلُوا لَا هَيْبَتِي وَقَالَ وَسَيِّدُ رَأْطِمْهُ
يَدًا قَالِ قَائِمُ سَيِّدِ مَا كُنْتَ تَأْخُذُ مِنْ بَقِيَّةِ
رَأْطِمْهُ مِنْ سَفِيهَا كَثُرَ مِنْهَا قَالِ حَتَّى
شَيْفَتَنَا وَصَارَتْ كَثُرَ وَمَا كُنْتَ تَقْبِرُ ذِيكَ
فَطَفَرَ لَيْسَ بِهَا نُوْ بَكْرٍ قَالِ هِيَ كَمَا هِيَ وَأَكْثَرُ
قَالِ لَا مَرَّةً يَا أُخْتِ بَنِي فِرْسٍ مَا هَذَا
قَالَتْ وَأَفَلَا عَيْنِي لَيْسَ لَانِ كَثُرَ مِنْهَا
قَبْرُ ذِيكَ بِمَدَائِدِ مَرَّةٍ قَالِ دَاكِرَ مِنْهَا
أَوْ بَكْرٍ وَقَالَ إِنَّمَا كَانَ ذِيكَ مِنْ شَيْطَانِ
يَعْنِي يَمِينَهُ ثُمَّ كَلَّ مِنْهُ لُحْمَةً ثُمَّ حَمَلَهَا
رَبِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَبَحَتْ
عِنْدَهُ قَالِ وَكَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَوْمِهِ عَقْدُ
فَمَضَى رَجُلٌ فَعَرَفْنَا أَنَا عِنْدَ رَجُلٍ مَعَرُ
كَلَّ رَجُلٍ مِنْهُمْ نَسِيَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ كَلَّ
رَجُلٍ إِلَّا أَنَّهُ بَعَثَ مَعَهُمْ قَالِ كَلُوا مِنْهَا
أَجْمَعُونَ أَوْ كَمَا قَالِ -

٥٢٣٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
سَالِمُ بْنُ نُوحٍ الْقَطَرِيُّ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ ابْنِ
عُثْمَانَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ
سَمِعْتُ عَائِشَةَ أَصْغَاةً لَنَا قَالَتْ وَكَانَ بَيْنِي يَتَخَدَّتُ
بِالرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلٍ
قَالَ فَأَنْطَقَ وَقَالَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ افْرُغْ
مِنْ أَصْغَاةِكَ قَالَ فَتَمَّ أَصْغَاةُ جَنَّا يَقْرَأُ لَهُمْ
قَالَ قَابُو فَقَابُوا أَحْسَنَ مِنِّي أَبُو مَرْزَلَةَ يَطْعَمُ
مَعَنَا قَالَ فَقُلْتُ سَمِعْتُ رَجُلًا حَدِيثًا وَرَأَيْتُكُمْ
إِنْ كُمْ تَفْعَلُوا اخِفْتُ أَنْ يُعْصِبَنِي مِنْهُ أَدَّى

کہتے ہیں میں ارڈر سے بیاباں کھچ گیا۔ حضرت بوکر نے کہا
 اور جابل! اللہ شیری ناگ کاٹ ڈالے اور مجھے کمرہ بند کہنے لگے
 اور جہانوں سے کہا کھانا کھاؤ، اللہ کرے تمہارے پیسے یہ کھانا
 خوشی گوار نہ ہو اور فریاد بند میں دیکھنا سب کھنکھاتی ہیں یہ
 کھاؤں گا، حضرت مہر رحمان کہتے ہیں کہ بعد اتم و قلم بھی ٹھٹھا
 تھے، نیچے سے در نکل تا تھا، وہ کھانا پیسے سے زیادہ موہنا
 تھا، حتیٰ کہ ہم میرے بوسے درود کھانا پیسے سے زیادہ موہنا
 اور بکر نے جب کھانے کو دیکھا تو وہ پہلے جتنا ملکہ اس سے زیادہ
 تھا، حضرت بوکر نے اپنی بیوی سے کہا اے موزوں میں
 یہ کہا ہے، انھوں نے کہا میری تنکوتوں کا خندہ کی قدر یہ
 کھانا تو مجھے سے مین گنا زیادہ ہے، پھر نہ ت وکر نے
 اس کھانے میں سے کھا، وہ کھانا کا وہ قسم کھا، انھیں تباہ
 نکل تھا، پھر وہ سب اللہ مہر دسٹم کے پاس روکا، سے
 گئے آپ کے پاس بھی کب روکھانا روکے دونوں مارا ایک
 قوم سے مہر دسٹم وہ ب وہ قدرت ختم تو علی بھی یہاں سے
 تہ علی دسٹم نے جانا، یہ دسٹم کہے درود مسکرتا تھا
 کب حالت میں تہا سے ان کی کشتی تہا دسٹم، آپ سے وہ کھا،
 ان کے پاس بھی دسٹم وہ سب سے وہ کھا، کھا

[illegible]

قَالَ قَابُوا قَلَمًا حَاءَ لَوْ يَدُ أَبِي شَيْبَةَ وَرَمْنَهُمْ
فَقَالَ اقْرَعُوهُ مِنْ أَصْبَا فِكُهُ قَاتُ تَوَلَّوْا شَيْ
مَا قَرَعْنَا قَالَ سَوَاءُ عَيْدِ الرَّحْمَنِ قَاتُ وَ
تَحَيَّيْتُ عَنْهُ فَقَالَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ قَاتُ
فَتَحَيَّيْتُ عَنْهُ فَقَالَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ قَاتُ
رَنْ كُنْتُ تَسْمَعُ صَوْتِي إِنْ جِئْتُ قَالَ فَجِئْتُ
فَقُنْتُ وَتَبَّ مَالِي ذَنْبٌ هُوَ رَأَى أَصْبَا فِكُهُ
فَسَبَّ هُوَ قَدْ تَبَّيَّرَ بِفِرِّ هُوَ قَابُوا وَنَبَعُوا
حَتَّى نَحَى قَاتُ فَقَالَ مَا نَكْمُ أَنْ لَا تَقْبَلُوا لَنَا
قِرْ كُ قَالَ فَقَالَ بُو بَكْرٍ قَوَّ تَبَّ لَا هَعْمَهُ
الْبَلَّةَ قَالَ فَقَالَ قَوَّ تَبَّ لَا هَعْمَهُ حَتَّى
تَطْعَمَهُ قَالَ فَمَا رَيْتُكَ سَتَرَكَا لَيْلَةً قَطُ
وَيْلَكُمْ مَا لَكُمْ أَنْ لَا تَقْبَلُوا عَنَّا قِرْ كُ قَالَ
ثُمَّ قَالَ أَمَّا الْأُولَى فَمِنْ أَشْيَاطَانٍ هُمُ قِرْ كُ
قَالَ فَبُعِيَ بِهَا لَطْعَامٌ فَسَقَى قَاتُ وَكُمُ قَالَ
فَنَمَّا أَصْبَحَ عَدَا عَلَى لَيْتِي صَلَّى بَنَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
بَرُّوْا وَحَيَّيْتُ قَالَ أَحْبَبَ فَقَالَ بَرُّ
أَنْتَ أَبَدُ هُمْ وَآخِرُ هُمْ قَالَ وَلَوْ
تَبْلُغُنِي كَقَارَةَ

کیا تم مہمانوں کو کھدا کرنا سنا ہو گئے، گھر والوں نے کہا بخدا ابھی ہم سنا نہیں
ہوئے حضرت ابو بکر نے کہا کیا میں نے عبدالرحمان کو اس کے متعلق نہیں کہا
تھا حضرت عبدالرحمان نے کہا میں ایک طرف جھٹ گیا، غصہ نے وادہی
سے عبدالرحمان میں کسک گیا پھر اٹھوں نے کہا اسے جو وقت بائیں گئے
نعمت تو اس کہ اگر تو میری آواز نہ سنا رہے تو ابجا حضرت عبدالرحمان نے کہا
میں ابجا ہدیہ میں سے کہا بخدا یہ اگر کوئی قصہ نہیں ہے یہ آپ کے مکان موجود
اس سے پوچھ لیجئے میں اس کے پاس کھانا لایا تھا، انھوں نے آپ کے پیچھے
سے اٹھ کر دیا، حضرت ابو بکر نے ان سے کہا کہ سبب سے تم نے ہمارے
مجلس میں حوا کی ماکہوں میں کیا کیا حضرت ابو بکر نے کہا خدا کی قسم میں اس
وقت کھانا نہیں کھا تھا مہمانوں نے کہا بخدا ہم بھی آپ کے منیر کھا نہیں
کھا میں نے حضرت ابو بکر نے کہا آج سے قدرت میں نے کبھی جس دکان پر فرس
ہے تم اگر ہماری دولت کیوں نہیں تمہیں کرتے بھرتہ کرانے، مد قسم کھانا
ستیدانی کا تھا چو کہ نا لاؤ، حضرت عبدالرحمان سے کہا پھر
کھانا لایا گیا حضرت ابو بکر نے بسم اللہ پڑھ کر کھانا کھانا لایا اور
مہمانوں نے بھی کھا یا صبح کر حضرت ابو بکر بھی صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس گئے، مد کہا یا رسول اللہ، مہمانوں کی قسم و پوری ہو گئی
اور میری قسم پوری نہیں ہوئی پھر حضرت ابو بکر نے پورے واقعہ سنیا
حضرت نے فرمایا: نہیں تمہاری قسم سب سے زیادہ پوری ہوئی
مد قسم سب سے بہتر ہو، حضرت عبدالرحمان نے کہا اٹھ یہ پتا نہیں
کہ حضرت ابو بکر نے اسی قسم کا کفارہ دیا تھا یا نہیں

اپنے آپ اور بچوں کو بھوکا رکھ کر مہمانوں کو کھانا کھلانا

حدیث نمبر ۵۲۴۲ میں مذکور ہے کہ ایک انسان کی عورت نے
ساتھ ایک مہمان کو لے گئے ان کے گھر میں صرف بچوں
کے یہ کھانا تھا، انھوں نے بچوں کو بھوکا رکھا اور چراغ بجھا کر مہمان کو کھا، کھلایا تو ان کی مدح میں قصائد کہیں کہ بہت ناز
سوائے دیو ثرون علی نفسہم ولو کان بلہم خصاصة (حشر: ۹/۵۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور
آپ کے گھروالے زیادہ زندگی گزارتے تھے اور بھوک پر صبر کرتے تھے کیونکہ اس مہمان کو کھانا کھلانے کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی کسی زوجہ کے گھر میں کوئی چیز نہیں تھی، اس سے یہ بھی معلوم ہو کہ کسی شخص کی مہمان نوازی کے لیے قوم کے رئیس کو استدعا کرنی چاہیے
اور یہ کہ کسی شخص کی مصیبت میں اس کی غم خواری کرنی چاہیے اور مہمان کی تنظیم و ترقیر اور اس کے لیے ایثار کرنا چاہیے اس حدیث
میں اس انسان کی مہمان نوازی اور ان کی بیوی کی بھی فضیلت ہے نیز انھوں نے چراغ اس لیے بجھا کہ مہمان پر سمجھے کہ وہ بھی کھانا کھاتے
میں اس میں حیلہ کرنے کا جواز اور ثبوت ہے، نیز انھوں نے بچوں کو بھوکا رکھا دیا حالانکہ بچوں کو کھانا کھانا دینا واجب ہے، یہ

اس پر محسوس ہے کہ بچوں کو شدید بھوک نہ تھی اس کے سوا بیکار کی قدرتی تفریق کی درجہ کے تعلق قرآن مجید میں یہ آیت نہایت دلچسپ ہے۔
 اور اس پر اجماع ہے کہ مال دنیاوی شدت کھانے وغیرہ میں دوسروں کے لیے تیار کرنا مستحسن ہے، البتہ عبادت میں دوسروں کے لیے تیار کرنا جائز نہیں ہے۔

علم دین کے طلب کا اعزاز اور اکرام اور آداب ضیافت

حدیث نمبر ۵۰۴۰ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص کو کھانے کا دعوت دی جائے تو اسے قبول کرے اور کھانے پر پہنچے تو کھائے اور پانی پئے اور کھانے کے بعد دعا پڑھے اور کھانے کے بعد دعا پڑھے اور کھانے کے بعد دعا پڑھے۔
 اور اس میں ہے کہ اگر کوئی شخص کو کھانے کی دعوت دے تو اسے قبول کرے اور کھانے پر پہنچے تو کھائے اور پانی پئے اور کھانے کے بعد دعا پڑھے اور کھانے کے بعد دعا پڑھے اور کھانے کے بعد دعا پڑھے۔
 اور اس میں ہے کہ اگر کوئی شخص کو کھانے کی دعوت دے تو اسے قبول کرے اور کھانے پر پہنچے تو کھائے اور پانی پئے اور کھانے کے بعد دعا پڑھے اور کھانے کے بعد دعا پڑھے اور کھانے کے بعد دعا پڑھے۔

— مہربان ملکیت جب کچھ لوگوں میں فتنہ رونے لگے تو ان کی کھانے کو حسب حیثیت خوشام گوئی میں تقسیم کر دے۔
 — متقدم علماء نے یہ کہا ہے کہ اگر کھانے کے بعد دعا پڑھے تو اس میں برکت ہے اور اس میں برکت ہے اور اس میں برکت ہے۔
 — جو لوگوں کے پاس دو، تین یا چار آدمیوں کا کھانا تھا حضور نے ان میں سے ایک آدمی سے کھانے کا حکم دیا اور جن کے پاس زیادہ آدمیوں کا کھانا تھا ان میں سے کچھ نہیں سکھتے تھے اس میں کثیر جہاں لوگوں کا سامنا ہے۔
 — جس زمانہ کا یہ ذکر ہے وہ آگے کا دور تھا اس میں خوشام گوئی پر توجہ نہ تھی اور لوگوں کی فتنہ گری کو ناوہیب تھا۔
 — نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر شخص کو ایک صحت مند کھانے کا حکم دیا کہ کسی شخص پر صحت مند کھانے کا حکم نہ ہو۔
 — اگر کھانا زیادہ ہو تو تیار اور دینی سے کام نہ لےنا ہے جس طرح کہ اس نے ساتویں تین ہزار کھانے کئے۔
 — نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو دینی میں صحت مند تھے اور کھانے کے بعد دعا پڑھتے تھے اس لیے کہ وہ صحت مند تھے اور ان سے درافضل
 اور پائل کرتے تھے۔

— جب گھر میں جہان کی ضیافت کرنے والے موجود ہوں تو میزبان کا ہر قسم کا کھانے کا جواز۔
 — اولاد اور گھروں پر نام ہے کہ وہ صاحب خانہ کے مکان کا تعلیم و تبحر اور ضیافت کرے۔
 — جس کھانے میں برکت کے آثار نہ ہوں اسے ہر گز نہ کھائے اور اس کو کھانے کا جواز نہ ہو۔
 — جہانوں کو چاہیے کہ وہ صاحب خانہ کا انتظار کریں اور اس کے بغیر کھانے نہ کریں۔

— جس چیز میں برکت نہ ہو اسے درافضل کو ہر گز نہ کھانے کا جواز جس طرح حضرت ابو بکر صدیق کے پاس گئے۔
 — نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات کا کسی اور کے ہاتھ پر ظہور کو نہ کھانے کا جواز نہ ہو۔
 — اس کا بیان ہے۔

— حضرت ابو بکر صدیق سے متعلقہ دین سے محبت، دن و رات کے کثرت و بہتر وقت کا حضور کے پاس گزرتا اور یہ ہے
 گھر وں اور جہانوں پر حضور کو ترجیح دینے کا بیان۔
 — حضرت ابو بکر صدیق کی کرامت سے کھانے کا جواز نہ ہو۔

• اور یہ کہ کلمات کا ثبوت اور یہی اہل سنت و جماعت کا مذہب ہے۔

• لفظ کے امیروں کے انقباض کا بیان۔

• اولاد کا والد کی ذات کے ذریعے چھپ جانا جس طرح حضرت عبدالرحمن چھپ گئے تھے۔

• اولاد کو ان کے قصور پر، بے وقوف، نالائق اور تباہی ناک کٹ جاتے وغیرہ کلمات کے ساتھ ڈانٹنے کا جواز۔

• فخر کی بنا پر جماعت کو ترک کرنا، کیونکہ عشاء کی نماز کے وقت حضرت عبدالرحمن اور مہمان گھر پر تھے۔

• بیوی کو نام سے کر پکارنا، حضرت ابو بکر نے اپنی بیوی سے کہا: اے جو تو اس کی بہن۔

• تنظیم اور محبت کی بنا پر غیر متدک قسم کھانا، حضرت ابو بکر کی بیوی نے حضرت ابو بکر سے کہا میری آنکھوں کی ٹھنڈک کی قسم۔

• مہمانوں کا دل خوش کرنے اور ان کی تنظیم و تحریک کی خاطر میران کا مشقت برداشت کرنا، جس طرح حضرت عبدالرحمن نے

حضرت ابو بکر کی ذات سنی اور حضرت ابو بکر نے قسم توڑ کر مہمانوں کے ساتھ کھانا کھایا۔

• صبح کے لیے کھانا پکا کر رکھنا، کیونکہ حضرت ابو بکر روکنا صبح کو تھوڑے کے پاس سے گئے تھے۔

• میزبان کی غیر موجودگی میں مہمانوں کے کھانا کھانے کا جواز، کیونکہ حضرت ابو بکر اس بات پر ناراض ہوئے کہ مہمانوں نے کھانا

کیوں نہیں کھایا۔

• عشاء کی نماز کے بعد اپنے اہل و عیال اور مہمانوں سے باتیں کرنے کا جواز، لہذا تنہا دیر تک جاگنا مکروہ ہے جس سے صبح

کا ناز قضا ہو جانے کا اندیشہ ہو۔

• دین کے طالب علم کو مسکین اور فقیر ہوں اس کی تنظیم و تحریک کا بیان، کیونکہ صیاب معفو دین کے طالب علم تھے۔

طعام کی کمی کے باوجود مہمان نوازی کرنا

بَابُ فَضِيلَةِ امْوَاسٍ فِي الطَّعَامِ الْقَيْلِ

حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو آدمیوں کا کھانا تین آدمیوں کے لیے کافی ہوتا ہے اور تین آدمیوں کا کھانا چار کے لیے کافی ہوتا ہے۔

۵۲۵۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي عَدْرَجَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّكَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامُ اثْنَيْنِ كَافِي لثَلَاثَةٍ وَطَعَامُ ثَلَاثَةٍ كَافِي لِرَبْعَةٍ۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک آدمی کا کھانا دو آدمیوں کے لیے کافی ہوتا ہے اور دو آدمیوں کا کھانا چار کے لیے کافی ہوتا ہے اور چار آدمیوں کا کھانا آٹھ کے لیے کافی ہوتا ہے اور آٹھ آدمیوں کا کھانا ستر کے لیے کافی ہوتا ہے۔

۵۲۵۱۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا زَوْجُ بْنُ عُثَالَةَ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا زَوْجُ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّ سَمِعَةَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ طَعَامُ الْوَاحِدِ يَكْفِي لثَلَاثِينَ وَطَعَامُ اثْنَيْنِ يَكْفِي لِرَبْعَةٍ وَطَعَامُ ثَلَاثَةٍ يَكْفِي لِرَبْعَةٍ وَطَعَامُ رُبْعَةٍ يَكْفِي لِسِتِّينَةٍ وَفِي رِوَايَةٍ

سُحِقَ قَالِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَمْ يَذْكُرْ سَمِعْتُ.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس
کی مثل روایت کی ہے۔

۵۲۵۲- حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَتَّابٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حُذَافَةَ
سُفْيَانُ عَنْ وَحِيدِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي حَتَّابٍ
عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي حَتَّابٍ عَنْ ابْنِ أَبِي حَتَّابٍ
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْرِ
حَدِيثِ ابْنِ جُرَيْجٍ.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک آدمی کا کھانا دو آدمیوں کے لیے
کافی ہوتا ہے اور دو آدمیوں کا کھانا چار کے لیے کافی ہوتا ہے۔

۵۲۵۳- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَبُوكَيْرُ بْنُ
بَنِي شَيْبَةَ وَبُوكَيْرُ بْنُ شَيْبَةَ وَشُعْبَةُ بْنُ نُرَّاهِيوُ
قَالَ بُوَيْرُ بْنُ بُوَيْرٍ حَدَّثَنَا وَقَالَ ابْنُ خُرَّانٍ
أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي حَتَّابٍ
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
طَعَامُ الْوَاحِدِ يَكْفِي الْإِثْنَيْنِ وَطَعَامُ
الْإِثْنَيْنِ يَكْفِي الْأَرْبَعَةَ.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا: ایک آدمی کا کھانا دو آدمیوں کے لیے کافی ہوتا
ہے اور دو آدمیوں کا کھانا چار کے لیے کافی ہوتا ہے اور چار آدمیوں کا کھانا
سکے لیے کافی ہوتا ہے۔

۵۲۵۴- حَدَّثَنَا شَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَحُذَافَةُ
ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا حَرِيزُ بْنُ الْأَعْمَشِ
عَنْ أَبِي سُوَيْبَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ طَعَامُ الرَّجُلِ يَكْفِي رَجُلَيْنِ
وَطَعَامُ رَجُلَيْنِ يَكْفِي أَرْبَعَةَ وَطَعَامُ أَرْبَعَةٍ
يَكْفِي ثَمَانِيَةَ.

ف: ان حدیثوں میں یہ بیان ہے کہ خواہ طعام کم ہو پھر بھی ایک دوسرے کی غمخواری کرنی چاہیے۔ بعض حدیثوں میں ہے کہ
دو آدمیوں کا طعام تین کے لیے کافی ہوتا ہے اور بعض میں ہے کہ دو کا طعام چار کے لیے کافی ہوتا ہے۔ دراصل یہ کفایت کے
مختلف درجات ہیں، اعلیٰ درجہ کی کفایت دو آدمیوں کے طعام کا چار کے لیے کافی ہونا اور اس سے کم درجہ کی کفایت دو آدمیوں
کے طعام کا تین کے لیے کافی ہونا ہے۔ کفایت سے مراد یہ ہے کہ ملحق حیات برقرار رکھنے کے لیے کھانا اور نفس غذا حاصل کر کے
کے لیے کھانا۔ یعنی جس طعام سے دو آدمی پیٹ بھر کر اور سیر ہو کر کھا سکتے ہوں اس طعام کو تین یا چار آدمی کھا کر اپنی ملحق حیات
قائم رکھ سکتے ہیں۔

مومن کا ایک آنت میں اور کافر کا سات آنتوں
میں کھانا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کافرسات آنتوں میں کھاتا ہے
اور مومن ایک آنت میں کھاتا ہے۔

حضرت ابن عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی
مشی روایت کی ہے۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے
ایک مسکین کو دیکھا، انہوں نے اس کے سامنے کھاوا رکھا، وہ
تھنص بہت نہ پاوہ کھا رہا تھا، حضرت ابن عمر نے فرمایا یہ شخص میرے
پاس رہا ہے، کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ
فرماتے ہوئے سنا ہے کہ کافرسات آنتوں میں کھاتا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن ایک آنت میں کھاتا ہے
اور کافرسات آنتوں میں کھاتا ہے۔

بَابُ الْمُؤْمِنِ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ
وَالْكَافِرِ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةٍ أَمْعَاءٍ
۵۲۵۵ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ
مُسْتَنَى وَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا أَخْبَرَنَا
يَحْيَى وَ هُوَ لُقْطَانُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ وَ هَبْرِي
نَافِعُ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ الْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ
وَالْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ -

۵۲۵۶ - وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا أَبِي وَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي
شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ وَ ابْنُ شَيْبَةَ قَالَا
حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَفِيعٍ
وَعَبْدُ بْنُ مُعِيذٍ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا
مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ بْنِ كَلَّابٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ
عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۵۲۵۷ - وَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ خَدَّادٍ نَبَاهِيلِيُّ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ رَاقِدِ
ابْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ رُبَيْدٍ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ قَالَ رَأَى
ابْنَ عُمَرَ وَ سَكِينًا فَجَعَلَ يَضَعُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَ
يَضَعُ بَيْنَ يَدَيْهِ قَالَ فَجَعَلَ يَأْكُلُ كُلُّهُمَا
كَثِيرٌ قَالَ فَقَالَ لَا يَدْخُلُ هَذَا أَعْيُنِي قِي فِي
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
رَأَى الْكَافِرَ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ

۵۲۵۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ يَحْيَى الزُّبَيْرِيِّ عَنْ
جَابِرٍ وَ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ الْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ
وَالْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ -

میں ہو، ایک قول یہ ہے کہ سات آنٹوں سے مراد کافر کی سات صفات ہیں، حرص، لالچ، لمبی امید، طمع، بدخلقی، حسد اور مونا پا، ایک قول یہ ہے کہ موں سے مراد موں کاٹل ہے جو شہوات سے مجتنب ہو اور مدد حق کے لیے کھاتا ہو، اور مختار قوں یہ ہے کہ بعض مسلمان ایک آنٹ میں کھاتے ہیں، اور اکثر کفار سات آنٹوں میں کھاتے ہیں۔

علامہ نے کہا ہے کہ اس حدیث سے مقصود یہ ہے کہ دنیا سے کم حصہ لیا جائے اور قلیل مقدار پر قناعت کی جائے اور انسان کے محاسن اخلاق سے یہ چیر ہے کہ نہ کم کھانا ہو، حضرت ابن عمرؓ نے بسیار غور کو اپنے دل آسنے سے اس لیے منع فرمایا تھا کہ اس کی پخصلت کفار کے مشابہ تھی، اور آخری حدیث میں جس شخص کا ذکر ہے کہ سات بکریوں کا دودھ پی گیا اور اس کو مرنے کے بعد صرف ایک بکری کا دودھ پی سکا اس کا نام ثمامہ بن اثال تھا، ایک قول یہ ہے کہ اس کا نام جہاد غفاری تھا اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا نام نضرہ بن ابی نضرہ غفاری تھا۔

کھانے میں عیب نہ نہرکان

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کسی کھانے کا عیب نہیں نہرکان، اگر کوئی چیز آپ کو پسند آتی تو آپ اس کو کھا لیتے اور اگر ناپسند ہوتی تو اس کو ترک کر دیتے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی کھانے میں کبھی عیب نہرکانے نہیں دیکھا، اگر آپ کو کبھی کوئی کھانا اچھا لگتا تو اس کو کھا لیتے اور اچھا نہ لگتا تو اس کو ترک کر دیتے۔

بَابُ لَا يَعْيبُ الصَّعَامُ

۵۲۶۳- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ زُهَيْرٍ قَالُوا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا قَالُوا الرُّخْرَانِ خَيْرٌ نَجْرِيٍّ عَنِ الرَّعْشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا قَطُّ كَانَ إِذَا شَتَّهْنِي شَيْئًا أَكَلَهُ وَإِنْ كَرِهَهُ تَرَكْتُهُ۔

۵۲۶۴- وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ الرَّعْشِيُّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ۔

۵۲۶۵- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَعَبْدُ مَلِكٍ بْنُ عَمْرِو وَعُمَرُ بْنُ سَعْدٍ أَبُو ذَرٍّ وَذَلِكَ الْحَقَرِيُّ كَذَهُ عَنْ سُفْيَانَ عَنِ الرَّعْشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَنَحْوَهُ۔

۵۲۶۶- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كَرَيْبٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ اِمْنَتِي وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَ سَعْدُ بْنُ كَرَيْبٍ قَالُوا أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا الرَّعْشِيُّ عَنْ أَبِي يَحْيَى مَوْلَى ابْنِ جَعْفَرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا قَطُّ كَانَ إِذَا شَتَّهْنِي شَيْئًا أَكَلَهُ

وَرَأَى لَمْ يَشْرَه سَكَتَ -

۵۲۶۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَنَحْنُ بْنُ
مُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ ابْنِ
عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ ابْنِ
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَيْلَةٍ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نہیں جیسے اللہ علیہ وسلم
سے اس کی مثل روایت کی۔

ف: کھانے کے آداب میں سے یہ ہے کہ کھانے کا عیب نہ بیان کیا جائے، یہ کہنا کہ کھانے میں نمک کم ہے یا زیادہ ہے
یا اس میں شور یا پتلہ ہے یا گاڑھا ہے یہ بھی کھانے کا عیب بیان کرنا ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بہن کے متعلق نہ پایا یہ منہجِ جمعیت
سے، یہ کھانے کا عیب نہیں ہے، آپ کا یہ ارشاد کچے بہن کے متعلق ہے۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي وَنُسَلِّمُ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

کتاب الباس والزیئۃ

باس کا لغوی معنی | علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

لَبَسَ لَشَوْبَ کاسنی کپڑ پہنتا یا پہنا ہے اس کا مصدر لبس ہے اور لباس کا لفظ مشہور ہے، اور
یہنسہ کا معنی کپڑا پہننے کی ایک حالت ہے حدیث صحیح میں لبستین سے ممانعت ہے، یعنی لباس کی دو صورتیں منع ہیں، جو کپڑا
کثرت استعمال کی وجہ سے بہت پرانا ہو جائے، اس کو ہمیں کہتے ہیں۔

زینت کا لغوی معنی | علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

صحاح میں لکھا ہے کہ جس چیز سے تزین حاصل کیا جائے اس کو زینت کہتے ہیں تہذیب میں سے کہ مرد و چہرے تزین
کے لئے وہ زینت ہے، کسی چیز کو دوسری چیز سے حسین بنانا زینت ہے، خواہ لباس سے حسین بنانا یا زینت سے ہوا
کندلی سے، ایک قول یہ ہے کہ ہر حسن و جمال و خوبی کو زینت کہتے ہیں، اور غلب نے کہا ہے کہ زینت حقیقت میں اس چیز کو کہتے
ہیں جس کی وجہ سے دنیا و آخرت کا کوئی عیب نہ ہو، لیکن جس چیز میں کسی وجہ سے عیب ہو اور دوسری وجہ سے قبح ہو تو وہ عیب یا عیبت
یا عیبت نہیں ہے زینت کی تین قسمیں ہیں: زینت نفسیہ جیسے علم اور اچھے اعتقادات، زینت بدنیہ جیسے قوت، طول و
اور اچھی شکل و صورت، زینت مادیہ جیسے مال، عزت اور وجاہت وغیرہ۔ ان سب کی مثالیں قرآن مجید میں مذکور ہیں۔

علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

زینت نفسیہ کی مثال قرآن مجید کی اس آیت میں ہے: حَبِيبٌ اَلِيْكُم (بیان دزینہ فی قلوبکم، بھرت ۴۹/۷)
”اللہ تعالیٰ نے ایمان کو تمہارے نزدیک محبوب کر دیا اور اس کو تمہارے دلوں میں مزین کر دیا“ اور زینت بدنی کی مثال سے: قُلْ
مَنْ حَرَّمَ ذِیْنَتَ اللّٰهِ الَّتِیْ اَخْرَجَ لِعِبَادِهِ لُطُیْمَاتٍ مِّنَ الْمَرْفَقِ (سورہ ۲۴/۷) آپ کہیے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے
در زینت نکالی ہے اور جو پاکیزہ رزق پیدا کیے ہیں ان کو کس نے حرام کیا ہے؟“ کچھ لوگ بیت اللہ میں ننگے طواف کرتے تھے اس
موقع پر یہ آیت نازل ہوئی، اور زینت خارجیہ یا زینت دنیویہ کی مثال قرآن مجید کی یہ آیت ہے: فَخَرَجَ عَلٰی قَوْمِهِ فِیْ رِیْبَةٍ رَّفِیْعٍ (۹۷/۲۸)
”وہ نکلے اپنی زینت اور زیبائش میں اپنی قوم کے پاس گئے، مہر تھے اور عورتوں وغیرہ کو انہی کی زینت میں شمار کیا جاتا ہے۔“

سید محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی صحنہ صفحہ ۲۰۵ تا ۲۰۷ معروض شدہ ۲۵ مئی ۲۳۹۰ مطبوعہ مطبعہ محمدیہ مصر ۱۳۹۰ھ

تاج عربیہ شریف نقوش ۲۰۹، ۲۰۹

قرآن مجید میں ہے ”ذین ساس حب مشہوت من نساء و لبنین، و انقنا طیر مقتطرة من مذہب نفستہ یحس مسہة و انعام و بطرث“ (سورۃ النور ۳۱/۳۲) ”مورتوں، بھٹیوں، سوسنے در پی ہری کے جس تندہ تر نور پسند پر گھوڑوں اور مویتوں اور کھیتوں کی خواہش کی محبت کو لوگوں کے لیے مزہب کر دیا گیا“

باس کے متعلق قرآن مجید کی آیات

یجی آدم لا یفتنکم استیطن کما اخر حر نوکم
من الجنة ینزع عنہما لباسہما یربہما
سوا اتہما (اعراف ۲۷/۲۸)
اس آیت میں یہ بیان ہے کہ باس کی دھنش شر و گاہ کو چھپانے کے لیے ہے۔

یحتوں فیہا من ساء و من ذہب و مؤ سوا
بیا سہم فیہا حریر (حج ۷۳/۷۷)
اس آیت میں یہ بیان ہے کہ جنت میں ریشم کا لباس پیدا کرنے کے لیے اور سونے کے شگن اور موتی پہنانے جہنم کے لیے اور دنیا کا لباس ریشم کا ہوگا۔

زینت کے متعلق قرآن مجید کی آیات

یبتی دم حدو ر متکم عند کل مسجد و کوا و شرو
و لا تسرو نہ لا یحب مسرفین و در من حرم رینة
للذین منو فی بحیوة مد نیا ناصیة یوم القیمة
کن لث تفصل آیات بقوم یعمون۔
(عرف: ۷۲/۷۳ - ۷۴)

باس کے متعلق علما و مالکیہ کا منظر یہ:
یہ آیت عمدہ اور نفیس کپڑوں کے پہننے پر دلالت کرتی ہیں، عید، جمعہ، لوگوں سے ملنا

در سنتہ داروں کی طققات کے وقت قیمتی اور خوبصورت لباس پہننا پابندی ہے اور ان ایہ کہتے ہیں کہ مسلمان جب ایک دوسرے کو ملنا کرتے تھے تو خوبصورت لباس پہنتے تھے، صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے مسجد کے دروازے پر ایک پریشی عید و وقت ہوتے ہوئے دیکھی، انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! اگر آپ عید اور وفود سے طققات کے وقت پہنتے کہے گئے یہ طہ تعزیر آیت پر آپؐ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں کپڑے کو وہ پستانا ہے جس کا عزت میں کوئی حصہ نہیں ہوتا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی لباس کے خوبصورت مرنے کی بناء پر اس سے منع نہیں فرمایا بعد اس کے ریشمی سرسے کی وجہ سے منع فرمایا تھا حضرت تمیم داری رضی اللہ عنہ

نے ایک ہزار درہم کا ایک مخدوم خرید لیا جس کو پہن کر وہ نماز پڑھتے تھے، اور ملک بن دینار مدین کی ایک نہایت قیمتی پیرشک منگا کر پہنتے تھے، امام احمد بن حنبل ایک دینار کا لباس خرید کر پہنتے تھے، یہ مضرات کب قیمتی کپڑوں سے اعلان کر کے موٹے جھوٹے کپڑوں کو ترجیح دینے والے تھے؟ اور لباس التقویٰ نہ ملک خیر کا معنی معمولی اور گھٹیا کپڑے پہنتا نہیں ہے، ورنہ یہ نفوس قدسیہ لباس التقویٰ کو ترک کرنے والے نہیں تھے، بلکہ یہی لوگ اصحاب علم، رباب معرفت اور اہل تقویٰ تھے، اور ثناء اور گارٹھا پہننے والے دوسرے لوگ تو فقط اہل دہوی ہیں اور ان کے دل تقویٰ سے خالی ہیں، خاص بن شروہ بیان کرتے ہیں کہ میں حسن بصری کے پاس گیا ان سے فرقہ کے لیے آئے حسن بصری نے ان کی چادر دیکھ کر کہا اسے ام فرقہ کے بیٹے، یعنی اس چادر میں نہیں ہے، لیکن سینے میں ہوتا ہے اور اس کی تصدیق عمل سے ہوتی ہے، اسی طرح معروف کوفی کے بھتیجے ابو محمد، ابو الحسن کے پاس آئی جیتا ہوا کر گئے، ابو حسن نے ان سے کہا ہے ابو محمد آیا تم نے اپنے دل کو صوفی بنایا ہے یا اپنے جسم کو؟ اپنے دل کو صاف رکھو خواہ لباس کسی قسم کا پہنو، علامہ ابو الفرج بن ابی نعیم رحمہ اللہ نے کہا: میں معمولی اور پیوند لگا ہوا لباس پاروہ سے ناپسند کرتا ہوں۔ ان یہ سلف صالحین کا لباس نہیں ہے، درحقیقت وہ یحییٰ بلا ضرورت لباس میں پیوند نہیں لگاتے تھے۔ ۱۲) اس قسم کے لباس سے عزت کا اظہار ہوتا ہے، حالانکہ انسان کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے آثار کو ظاہر کرے۔ ۱۳) اس قسم کا لباس پہننے سے زہد کا ظہار ہوتا ہے، حالانکہ ہمیں زہد کو چھپانے کا حکم دیا گیا ہے، ۱۴) اس قسم کا لباس معمولی لوگوں کا شمار ہے جو ہر شریعت سے خارج ہیں اور جو شخص کسی قوم کی مثلاً بہت اختیار کرے اس کا شمار اسی قوم سے ہوتا ہے۔

علامہ طبری نے کہا ہے کہ جس شخص نے بالوں اور اونٹ کے لباس کو سوتی لباس کے حصول کے باوجود ترجیح دی، اس نے خدا کی اسی طرح اس شخص نے بھی خطا کی جس نے گوشت ترک کر کے وال اور مہری کھانا شروع کر دی، دریاں اونٹ کے کپڑوں سے یہ مراد ہے کہ بعض لوگ صوفیت کا ظہار کرنے کے لیے اونٹوں کا لباس بناتے تھے، جس کی حیثیت کنڈ، آج کل کے گاڑے اور ٹاٹ سے بھی زیادہ بدن ہوتی تھی، آج کل کپڑے کی صفت بہت ترقی کر چکی ہے اور ان کو متعدد دیکھ بولی مراحل سے گزر کر اس کا نہایت صاف شفاف اور قیمتی لباس تیار کیا جاتا ہے، ایسا لباس اس حکم میں داخل نہیں ہے، سعیدی غفرلہ بشری مارت سے اونٹ پہننے کے متعلق سوانہ کیا گیا ترانہ کر بٹ لگا اور ان کے چہرے پر ناگوری کے آثار ظاہر ہوئے، انھوں نے کہا شہرلوں میں اونٹ کپڑے پہننے سے میرے نزدیک لہو رنگ کا اور لٹیم اور اونٹ کا مخلوط کپڑا بہتر ہے۔

علامہ ابو الفرج نے کہا سلف صالحین متوسط کپڑوں کا لباس پہنتے تھے، بہت قیمتی لباس پہنتے تھے، نہ بہت گھٹیا کپڑے پہنتے تھے، اور جمعہ، عید اور رشتہ داروں سے ملاقات کے وقت بہت عمدہ لباس پہنتے تھے، اور بہت معمولی اور حقیر کپڑے پہنتا فقر ورزہ کے اظہار کے متضمن ہے، اور ہر ایک طرح سے امتدانی سے شکایت کرنا ہے، اور اس قسم کے لباس سے لباس پہننے والے کی حقیر ہوتی ہے اور یہ تمام باتیں مکروہ اور منکر ہیں۔

اگر کوئی شخص یہ کہے کہ عمدہ لباس پہننا خواہش نفس کی پیروی ہے، اور ہمیں نفسانی خواہشوں سے جہاد کرنے کا حکم دیا ہے، نیز اس میں مخلوق کو اپنی زیبائش دکھانا ہے، حالانکہ ہمیں یہ حکم دیا گیا ہے کہ ہم نے تمام افعال اللہ کے لیے ہوں مخلوق کے لیے نہ ہوں، اس کا جواب یہ ہے کہ نفس کی خواہش مذموم نہیں ہے اور نہ مخلوق کے لیے ہر چیز مذموم ہے، اس چیز سے اس وقت ممانعت کی جائے گی جب شریعت نے اس سے منع کیا ہو یا اس کی بنیاد دین اور عبادات میں رہا کاری ہو، انسان یہ چاہتا ہے کہ وہ خوب صورت دکھائی دے، اور اس چیز میں شریعت نے اس پر ممانعت نہیں کی، اسی وجہ سے بالوں میں گنگھی کی حالت ہے اور آئینہ دیکھ جاتا ہے

اور عامہ درست کیا جاتا ہے اور اندر مضمونی کپڑے اور پر قیمتی پریشک پہنی جاتی ہے، اور ان میں سے کوئی چیز مکروہ اور مردود نہیں ہے اور مکتول نے حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت بیان کی ہے کہ کچھ صحابہ دروازہ کے باہر حضور کے مستند رہتے، آپ ان سے ملنے کے لیے جانا پہنچتے تھے، گھر میں بیک چھ گل میں پانی تھا، آپ پانی میں دیکھ کر اپنی درختی صندلیوں کو درست کرتے، میں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ بھی ایسا کرتے ہیں آپ نے فرمایا: میں حبیب کوئی شخص اپنے بھائیوں سے ملنے جاتے تو ایسے آپ کو تیار کر کے جاتے کیونکہ اللہ تعالیٰ جہیل (خوب رو) ہے، اور اہم مسلم نے حضرت بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کے دل میں ایک ذرہ کے برابر بھی تکبر ہو وہ جنت میں نہیں جائے گا، ایک شخص نے کہا: ایک شخص یہ جانتا ہے کہ اس کے پیرے اچھے ہوں اور اس کے جوتے اچھے ہوں، آپ نے فرمایا: سندن جہنم سے درجہ ال کو پسند کرتا ہے، تکبر حق کا، نکاح کرنا، درگوں کو حقیر جانتا ہے اس معنی میں بہ کثرت و دہشت میں جو معانی و شمس و جمال کے حصول پر دلالت کرتی ہیں، حضرت خالد بن معدان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی شب تیل مسراک اور سرمہ کو ساتھ لے کر سفر میں جاتے تھے، ام بن سعد نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سڑ میں بہت تیل لگاتے تھے، اور پانی سے درختی کو درست کرتے تھے، در حضرت بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیک سرمہ دینی تھی، وہ آپ سونے سے قبل ہر کچھ میں تین بار سرمہ لگاتے تھے۔

امام مازکی شافعی لکھتے ہیں:

بابس کے متعلق علما و شافعیہ کا مفسر یہ

سایت میں زینت کی تفسیر میں دو قول ہیں:

(۱)۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور اکثر مفسرین کا قول ہے کہ زینت سے مراد لباس ہے جس سے انسان اپنی قمرگاہ کو چھپا سکے۔

(۲)۔ زینت سے مراد عام ہے وہاں میں زینت کی تمام قسم شامل ہیں، اس میں بدن کو صاف کرنا، ساریاں رکھنا، در افروغ و فروغ کے زیورات شامل ہیں اور اگر مردوں پر سونے، چاندی، در شیم کی حرمت کے متعلق نص نہ آئی ہوں تو وہ بھی اس عموم میں شامل ہوتے، اور پاکیزہ سنفا سے مراد بھی عام ہے اس میں نام پسندیدہ اور ناپسندیدہ کھانے پینے کی چیزیں داخل ہیں اور اس میں ازواج سے لذت اندوزی اور خوشبو لگانا بھی داخل ہے، روایت ہے کہ حضرت عثمان بن مظعون نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میرا دل چاہتا ہے کہ میں گوشت نہ کھاؤں، آپ نے فرمایا: نیم روی قنیا کر، کیونکہ مجھے حبیب گوشت مل جاتا ہے تو میں گوشت کھاتا ہوں، اور گھر میں اللہ تعالیٰ سے دعا کروں کہ مجھے سرور و گوشت عذت دے تو وہ ایسا کرے گا، حضرت عثمان بن مظعون نے کہا میرے دل میں اتنا ہے کہ میں خوشبو نہ لگاؤں، آپ نے فرمایا: سختی نہ کر، کیونکہ حبرئیل نے مجھے کبھی کبھی خوشبو لگانے کا حکم پہنچایا ہے، ورنہ کہا ہے کہ جبہ کے دن خوشبو لگانے کو ترک نہ کریں، پھر آپ نے فرمایا: اسے عثمان میری سنت سے عرض نہ کرو، کیونکہ جس شخص نے میری سنت سے سرائی کیا اور توہر سے پہلے مر گیا تو فرشتے اس کا چہرہ میرے جہنم سے جبرئیل کے یہ حدیث اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ شریعت اسلامیہ میں زینت کی تمام قسم جائز ہیں اور اس سے تشعشع ہونے کی حرمت ہے، ماسوا ان چیزوں کے جن کی کسی دلیل سے ممانعت ہو، اسی لیے ہم نے کہا کہ قل من حرم زینۃ اللہ، میں زینت

کی تمام اقسام داخل ہیں۔ ۷

لباس کے متعلق علماء حنبلیہ کا نظریہ | علامہ ابن جنزی حنبلیؒ یا بنی آدم خذوا زینتکم عند کل مسجد کا تفسیر میں لکھتے ہیں:

زینت کی تفسیر میں دو قول ہیں:

۱۔ زینت سے مراد کپڑے ہیں اور اس کی تفسیر میں تین قول ہیں (۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما حسن بصری اور علیؓ کی ایک جہت سے کہا اس سے یہ مراد ہے کہ کپڑے پہن کر طواف کیا کرو، (۲) مجاہد اور زجاج وغیرہ نے کہا اس سے مراد یہ ہے کہ نماز میں ستر مگاہ کو ڈھانپ جائے۔ (۳) علامہ داؤد دی نے کہا اس سے مراد یہ ہے کہ جمود اور عید وغیرہ میں خوب صحت اور دیدہ زیب لباس پہنا جائے۔ (۴) ابو رزین نے کہا زینت سے لکھنی وغیرہ مراد ہے۔ ۸

لباس کے متعلق علماء احناف کا نظریہ | علامہ ابوبکر جصاص حنفی لکھتے ہیں:

بات پر دلالت کرتی ہے کہ مسجد میں جانے کے لیے زینت در لباس پہنا سکتا ہے۔ حدیث ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جمود اور عید میں اس کو میرے لیے مستحب کیا گیا ہے۔ ۹

علامہ آکوسی حنفی لکھتے ہیں:

قرآن مجید میں ہے: "خذوا زینتکم عند کل مسجد" بعض مفسرین نے یہاں زینت سے خوبصورت لباس مراد لیا ہے، کیونکہ اس لفظ سے یہی معنی متبادر ہے، امام قرطبی رحمہ اللہ کی طرف بھی یہی تفسیر منسوب ہے، حدیث ثابت ہے کہ جب امام حسن رضی اللہ عنہ نماز پڑھنے جاتے تو نہایت عمدہ لباس پہنتے تھے، کہا گیا کہ اسے بن رسول اللہ آپ اس قدر عمدہ لباس کیوں پہنتے ہیں؟ فرمایا: شرفاں جمیل ہے اور جہاں کو پسند کرتا ہے تو میں اپنے رب کے لیے جہاں اختیار کرتا ہوں، ظاہر ہے کہ یہ زینت صفت ہے واجب نہیں ہے۔ ۱۰

قل من حرم زینۃ اللہ ۱۱ (۱۱) تفسیر میں علامہ آکوسی حنفی لکھتے ہیں:

روایت ہے کہ جس وقت حضرت حسین رضی اللہ عنہ شہید ہوئے تو انھوں نے خضر رشیم اور ان کا مخلوط کپڑا، کا صہ پنا موافق اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو غوراج کی طرف بھیجا تو انھوں نے سب سے افضل کپڑے پہنے سب سے اچھی خوشبو لگا لی اور سب سے اچھی سواری پر سوار ہوئے اور جب غوراج نے ان کو دیکھ کر یہ کہا کہ آپ ہم میں سب سے افضل ہیں اور آپ مشکبر بن کا لباس پہن کر اور ان کی سواری پر بیٹھ کر آئے ہیں، تو حضرت ابن عباس نے یہ آیت پڑھی: قل من حرم زینۃ اللہ نفی اخرج لعبادہ۔ اور حق بات یہ ہے کہ میں زینت کی حرمت پر کوئی دلیل نہیں دے رہا ہوں وہ اس آیت کے عموم میں داخل ہے

۷۔ امام فخر الدین محمد بن منیا، الدین بن عمر رزی متوفی ۶۹۶ھ، تفسیر کبیر ج ۴ ص ۲۰۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

۸۔ علامہ ابو الفرج عبد الرحمن بن علی بن محمد جدی حنبلی متوفی ۵۹۰ھ، زاد المسیر ج ۳ ص ۱۸۷، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت۔

۹۔ علامہ ابوبکر محمد بن علی رزی جصاص حنفی متوفی ۳۰۰ھ، احکام القرآن ج ۳ ص ۳۳، مطبوعہ سبیل ایضی لاہور ۱۴۰۰ھ

۱۰۔ علامہ سید ابو سفیان شہاب الدین محمود آکوسی متوفی ۱۲ھ، روح المعانی ج ۸ ص ۱۰۵، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

اس کے استعمل میں کوئی ترقف نہیں کیا جائے گا۔ ذیل میں اس کی تفسیر کا ذکر ہو۔

روایت ہے کہ ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہزار درہم کی چاندی اور تھوڑے قدرتی سونے کے ساتھ اپنے اصحاب کو بھی اس کا حکم دیتے تھے، وہ نام محمد بھی بہت قیمتی باسی پیسے تھے۔ وہ ہرات تھے میں اس لیے زیب و زینت کے ساتھ رہتا ہوں کہ میری بیویاں کسی اور کی زیب و زینت کی طرف نہ دیکھیں، اور فساد سے یہ تصریح کی ہے کہ جو بصورت باس پہنتا مستحب ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ مہنگیوں جب کسی بندے کو کوئی نعمت دیتا ہے تو وہ یہ چاہتا ہے کہ اس بندے پر اس نعمت کے آثار نظر آئیں، اگر یہ کہا جائے کہ یہ نعمت عمر رضی اللہ عنہ کی ہے تو یہ چاہتا ہے کہ اس کی نعمت یہ بھی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد میں اس اتباع کرتے تھے اور یہ حدیث تھا کہ اگر آپ نے قیمتی لباس پہنا تو آپ کے بدل بھی قیمتی لباس پہنیں گے ورنہ ان کے پاس پیسے نہ ہونے پر پھر وہ لوگوں سے یا ان لوگوں سے ناچار رہیں گے۔

یہاں تک ہم نے باس کے متعلق علماء و محدثین کی بیان کیا ہے، ان سوسے، چاندی اور دیگر دھاتوں کے احکام اور ان کی بحث ان شاء اللہ متعلقہ الجواب کے تحت بیان کریں گے۔

سونے اور چاندی کے برتنوں کے استعمل کا

مردوں اور عورتوں پر حرام ہونا

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا

بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص چاندی کے برتن میں پیتا ہے وہ اپنے جہنم میں داخل ہوگا۔

بَابُ تَحْرِيمِ اسْتِعْمَالِ اَوَانِي الذَّهَبِ وَ

الْفِضَّةِ فِي الشَّرْبِ وَغَيْرِهَا عَلَى رَجُلٍ وَامْرَأَةٍ

۵۲۷۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى

مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ لُقَيْدِيٍّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ

رَوْحٍ لَيْثِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْزِي يَشْرَبُ فِي إِنِيَّةٍ

لِفِضَّةٍ تَنَاجُجُ فِي نَظْمِهِ نَارُ جَهَنَّمَ۔

۵۲۷۲۔ وَحَدَّثَنَا دُكَيْنُ بْنُ دُكَيْنٍ وَحُمَيْدُ بْنُ رُمْحٍ

عَنِ لَيْثِ بْنِ سَعْدٍ وَحَدَّثَنِيهِ عَنِ ابْنِ خُبَرٍ

السَّعْدِيُّ حَدَّثَنَا سَمَاعُ بْنُ يَحْيَى (بْنُ سُلَيْمَةَ)

عَنِ ابْنِ يَاسِينَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَتْمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ

بْنُ بَشِيرٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى

بْنُ سَعِيدٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَبُزْجَرُ

بْنُ شُعْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُسَيْبٍ عَنْ

عَبِيدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَمَقَدِي حَدَّثَنَا نَفْصِيلُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ يَعْنِي ابْنَ حَارِثٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَشْرَاحٍ كُلُّ هُوَذَا عَنْ نَافِعٍ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَا لَيْتَ ابْنُ نَسْرِ بِإِسْنَادِهِ عَنْ نَافِعٍ وَزَادَ فِي حَدِيثِ عَلِيِّ بْنِ مُسْهِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ الَّذِي يَأْكُلُ وَيَشْرَبُ فِي إِيَّاهِ نِفْصَةً وَالذَّهَبَ وَكَئِشَ فِي حَدِيثِ أَخْبَرَهُمْ ذَكَرُوا لَا كُفْرَ وَالذَّهَبَ رَأَى فِي حَدِيثِ ابْنِ مُسْهِرٍ -

۵۲۷۳ - وَحَدَّثَنَا رَيْدُ بْنُ يَزِيدَ بُوَمَعِينُ الرَّقَاقِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ عُثْمَانَ رِيفِيِّ ابْنِ مُرَّةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ خَالَتِهِ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَرِبَ فِي إِيَّاهِ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ بَيْضَةٍ فَإِنَّمَا يُجْرِي فِي بَطْنِهِ نَارٌ مِنْ جَهَنَّمَ -

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص سوئے یا چاندی کے برتن میں پیتا ہے وہ اپنے پیٹ میں غلامت جو جہنم کی آگ جھڑکے گا۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

سوتے اور چاندی کے برتنوں کی حرمت کے متعلق مذاہب ائمہ بھی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو سوتے اور چاندی کے برتنوں کے استعمال کی ممانعت فرمائی ہے، یہ ممانعت مسلمانوں اور کافروں دونوں کو شامل ہے کیونکہ گمگم یہ ہے کہ کفار بھی احکام فرعیہ کے مخاطب ہیں، (بعض اخوان کے نزدیک کفار فروع کے مخاطب نہیں ہیں، سعیدی غفرلہ) اور تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ تمام مردوں اور عورتوں پر سوتے اور چاندی کے برتنوں کو استعمال کرنا حرام ہے، البتہ داؤد وغیرہ اور امام شافعی کا قول قدیم اس کے خلاف ہے اور یہ دونوں قول مردود ہیں، کیونکہ یہ دونوں قول لغوی صریحہ اور جماع کے خلاف ہیں، نیز امام شافعی نے اپنے قول قدیم سے رجوع کر لیا تھا۔

خلاصہ یہ ہے کہ سوتے اور چاندی کے برتنوں کو استعمال کرنا مطلقاً مومن ہے، ان میں کھانا پینا، ان کا چھہ بنانا، ان میں دھوئی دینا، ان میں بول بھرا کر نا غرض یہ کہ ان میں ہر قسم کا استعمال منوع ہے، ان کی سرمہ والی بنانا، سرمہ والی کی سلائی بنانا (اسی طرح قلم و رات وغیرہ) سوتے چاندی کی سرچیز مردوں اور عورتوں پر حرام ہے، البتہ عورتوں کے لیے سوتے اور چاندی کے زیورات کو استعمال کرنا جائز ہے، اگر کسی شخص نے سوتے یا چاندی کے برتن سے وضو یا غسل کیا تو وہ گنہگار ہوگا لیکن اس کا وضو صحیح ہے، اسی طرح اگر کسی نے سوتے یا چاندی کے برتنوں میں کھانا کھایا تو وہ گنہگار ہوگا لیکن وہ کھانا حرام نہیں ہے، امام مالک امام شافعی، امام ابو حنیفہ و تمام علماء کا یہی مطلقہ ہے، البتہ داؤد وغیرہ کی اس میں اختلاف ہے۔ سوتے اور چاندی

کے برتنوں کو بنانا اور استعمال نہ کرنا اس میں فقہاء شافعیہ کے دو قول ہیں، صحیح قول یہ ہے کہ یہ بھی حرام ہے درود سوا قول یہ ہے کہ مکروہ ہے، کراہت کے قول کی تقلید پر اس کو بنانے والا، حجت کا مستحق ہوگا، اللہ جس سے ان برتنوں کو تراش کر پرانا اور لازم ہوگا، اور شیعہ کے نفیس برتن بالجامع حرام نہیں ہیں، اللہ یا قوت زبرد درغیر و زور کے برتنوں میں حلال ہے، زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ جائز ہیں اور بعض فقہاء نے ان کو حرام بھی کہا ہے۔

سونے اور چاندی کے استعمال کی صورتوں میں مذاہب ائمہ | ڈاکٹر صاحبزادی لکھتے ہیں: ضرورت اور حاجت کی بناء پر مستثنیٰ ہیں۔

۱۔ اگر کسی شخص کی ناک کٹ جائے یا اس کا دانت ٹوٹ جائے، تو سونے یا چاندی کی ناک یا دانت بنانا جائز ہے، فقہاء کا یہی نظریہ ہے، امام محمد بن حسن شیبانی اور ایک روایت کے مطابق، امام ابو یوسف کی بھی یہی رائے ہے اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ دانتوں کو سونے کی بجائے چاندی سے باندھ جائے، فقہاء احناف نے یہ بھی کہا ہے کہ چاندی کی انگوٹھی میں نگینہ لگانے کے لیے سونے کی کھلی ٹھوکرنا جائز ہے، کیونکہ یہ کھلی نگینے کے تابع ہے، اور فقہاء شافعیہ نے یہ کہا ہے کہ مرد پر سونے کا دانت لگانا حرام ہے۔

(۲)۔ دفات (اسی طرح قلم وغیرہ) پر سونے یا چاندی کا پانی چڑھنا جائز ہے بایں تہ کہ اس سے سونے یا چاندی کو مادی طور سے الگ نہ کیا جاسکے۔

(۳)۔ جس برتن کو چاندی سے مزین کیا گیا ہو، امام برصنفہ کے نزدیک اس میں پینا اور دھو کرنا جائز ہے، اسی طرح چاندی سے مزین کی ہوئی زرین پر سوار ہونا اور چاندی سے مزین کیے ہوئے تخت پر بیٹھنا جائز ہے، جس برتن کے غاے میں سونا یا چاندی ملا گیا ہو، یا جس کرسی کے مادہ میں سونا یا چاندی کوٹا گیا ہو، اس کو بھی امام برصنفہ نے حائل کہا ہے، سچی طرح اگر تلوار یا تینے کے حلقہ میں سونا یا چاندی لگایا گیا ہو یا قسبان مجید کو سونے یا چاندی سے بنایا گیا ہو تو یہ بھی جائز ہے، اسی طرح لگام یا رکاب کا ٹکڑا ہے، اللہ جس کپڑے میں سونے یا چاندی سے کھا گیا ہو تو یہ سب نمودن نزد میں مسجد کے قشر و نگار اللہ مصحف کو سونے کے پانی سے مزین کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے بشرطیکہ اس سے تعظیم مقصود ہو ورنہ اگر یہ کار و مقصد ہو تو پھر جائز نہیں ہے۔

فقہاء مالکیہ نے یہ کہا ہے کہ مصحف، تلوار اور انگوٹھی کو چاندی سے مزین کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور لکھنؤ میں بھری وغیرہ میں چاندی نہ لگائی جائے، اور سونے کے پانی چڑھانے یا چاندی درسونے کو مذکور بنانے میں ان کے دو قول ہیں ایک قول میں منوع کہا ہے اور ایک قول میں مکروہ کہا ہے۔

فقہاء شافعیہ نے یہ کہا ہے کہ چاندی اور سونے کا پانی کسی چیز پر اس طرح چڑھانا جائز نہیں ہے جس سے وہی طور پر سونے یا چاندی کو الگ کیا جاسکے اور اگر چاندی یا سونے کو الگ نہ کیا جاسکے تو پھر جائز ہے، اور بطور رعیت کے کسی مادے میں چاندی بھر کر برتن بنانا جائز نہیں ہے اور اگر اس کی ضرورت ہو تو کہ بست کے ساتھ جائز ہے، اور کسی مادے میں سونا بھر کر

کوئی چیز نہ سمجھتا رہا ہے۔ خواہ وہ چیز بڑی ہو یا چھوٹی۔ ضرورت کی بناء پر بنایا جائے یا زینت کی بناء پر کل مادے میں سونہ کھرا جائے یا بعض میں، حتیٰ کہ اس طرح سرحدوں کی بناء بھی جائز نہیں ہے۔

مرد اور عورت کے لیے مصحف کو چاندی سے آراستہ کرنا جائز ہے اور آلات جنگ مثلاً نیزے اور منقلعہ وغیرہ کو مرد کے لیے چاندی سے مزین کرنا جائز ہے کیونکہ اس سے کفار جلیں گے، اور یہ عمل عورتوں کے لیے جائز نہیں ہے، جن آلات کو مرد پہنتے نہیں ہیں جیسے زین، اور نگام وغیرہ ان کو بھی چاندی سے مزین کرنا جائز نہیں ہے، اور عورت کے لیے مصحف کو سونے سے مزین کرنا جائز ہے یعنی سونے کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے مصحف میں لگا لیے جائیں مردیاریوں اور چھتوں کو سونے اور چاندی کے پانی سے مزین کرنا جائز نہیں ہے، خواہ سونے اور چاندی کو مادی طور پر چمک کیا جائے یا نہیں۔ کعبہ اور باقی مساجد کو سونے اور چاندی سے مزین کرنا جائز نہیں ہے، جس طرح کعبہ میں یثغر کے پردے لگانا جائز نہیں ہے۔

فقہاء حنابلہ کے اقوال بھی فقہاء شافعیہ کی طرح ہیں، ان کے نزدیک بھی کسی مادے میں سونا چاندی بھر کر کوئی چیز بنانا جائز نہیں، خواہ ضرورت ہو یا نہ ہو، اور قلیل مقدار میں سونے کا استعمال بغیر ضرورت کے جائز نہیں ہے، مثلاً سونے کی ناگ لگانا یا سونے سے دانت باندھنا جائز ہے، اسی طرح قلیل مقدار میں چاندی کا استعمال بھی جائز ہے۔

فقہاء نے بیان کیا ہے کہ سونے اور چاندی کے استعمال کی حرمت کی علت فضول خرچی اور تکبر ہے اور زیادہ صحیح یہ ہے کہ ان کی حرمت کی علت ان کا غلبہ متن مناسب ہے اگر ان کے استعمال کو مباح کیا جائے تو پھر ان کا بازار میں زیادہ رواج ہو جائیگا جس سے اضطراب اور فتنہ پیدا ہو گا۔

سونے اور چاندی کے علاوہ دوسرے نفیس پتھروں کا، مثلاً بائز ہے، جیسے یاقوت، شیشے، پور، عقیقہ، زمرد، مرغان، پتیل اور سیسہ وغیرہ کے برتن، کیونکہ یہ مادے سونے اور چاندی کے حکم میں ہیں اور اشتہاد میں اصل راحت ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پتیل کے برتن سے وضو کیا ہے۔ ۱۷

یَا أَبَا تَحْرِيمٍ اسْتَعْمَالِ اِنْ اِذَا ذَهَبٍ وَالْفِصَّةَ عَلَى الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَخَاتَمِ الذَّهَبِ وَالْحَرِيرِ عَلَى الرَّجُلِ وَابَاحَتْ لِنِسَاءٍ ۵۲۷۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو حَبِشَةَ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ أَبِي شُعْبَةَ حَرَوِّ حَدَّثَنَا حَمْدُ بْنُ عَمِيْدٍ اللّٰهُ بْنُ يُوْنُسَ حَدَّثَنَا دُحَيْرُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ سُوَيْدٍ عَنْ مُقَتَّرِ بْنِ قَالٍ دَخَلْتُ عَلَى اَبِي بَكْرٍ بْنِ عَزَازٍ فَسَمِعْتُ يَقُولُ

مردوں اور عورتوں پر سونے اور چاندی کے برتنوں کا حرام ہونا، مردوں پر سونے کی انگوٹھی اور ریشم کا حرام ہونا اور عورتوں کے لیے اس کی اباحت

سوید بن مقرن بیان کرتے ہیں کہ میں حدیث مراد بن عازہ رضی اللہ عنہ کے پاس گیا تو ان کو یہ کہتے ہوئے سن کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں سات چیزوں کا حکم دیا ہے اور سات چیزوں سے روکا ہے، ہم ان کی عبادت کرنے، جنازہ کے ساتھ جانے، چھینک کا جواب دینے، قسم پوری کرنے

أَمْرًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْبِعُ وَثَنًا
عَنْ سَبْعِ مَرَاتٍ بِعِيَادَةِ السَّرِيضِ وَاتِّبَاعِ الْجَنَازَةِ وَ
تَشْمِيتِ الْعَاطِسِ وَبُرْءِ الْقَسِيمِ وَالْمَقْسِمِ وَمَعْرِضِ الْمَوْصُولِ
وَرِجَالِهِ لِمَا رَأَى رَفَقَتَا السَّلَامِ وَثَنًا عَنْ يَدَيْهِ وَغَنَ
تَحْتَهُ بِالذَّهَبِ وَعَنْ شُرْبِ بِلْيُضَّةٍ وَعَنْ مَيْثَرَةٍ عَنِ
نُقَيْتِي وَعَنْ لَبْسِ لَحْرِيرٍ لِاسْتَبْرَقِ الدَّيْرِ -
٥٢٤٥ - حَدَّثَنَا أَبُو لَرَبِيعٍ الْعَتَكِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو
عَوَانَةَ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ سُنَيْدٍ يَنْبَغِي الْإِسْتِ
مِثْلَهُ رَأَوْهُ وَبُرْءِ الْقَسِيمِ أَوْ مَقْسِمِ بِلْيُضَّةٍ لَوْ
يَذْكُرُ هَذَا الْحَرْفَ فِي الْحَدِيثِ وَجَعَلَ مَكَّةَ

منظوم کی مدد کرنے، دعوت قبول کرنے اور بکثرت سدا کرنے کا حکم دیا ہے۔ انگوٹھی پہننے یا سونے کی انگوٹھی پہننے، چاندی کے برتنوں میں پینے، ریشمی گدوں پر بیٹھنے، قسی دریشم کی ایک قسم، پیسے، ریشمی کپڑے پہننے، استباق ریشم کی ایک قسم، اور دیباچ ریشم کی ایک قسم پہننے سے منع فرمایا ہے۔

ایک اور سند سے یہ حدیث مروی ہے اس میں قسم پر مبنی کرنے کا ذکر نہیں ہے۔ اس کی بابت گم شدہ چیر کو تلاش کرانے کا ذکر ہے۔

ہندو مسلمانوں کی وحدیت کی دو سندیں ذکر کریں۔ اس میں
قسم کو پر کرنے کا ذکر ہے، اور چاندی کے برتن میں سینے
کے متعلق یہ ہے کہ جس نے دنیا میں چاندی کے برتن میں پیادہ
آخرت میں چاندی کے برتن میں نہیں پہنے گا۔

اہم مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔ اس میں مؤخر الذکر زیادتی مہم ذکر نہیں ہے۔

اہم مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں ذکر کی ہیں اس میں اسلام کی شاعت کی جگہ سلام کے جواب دینے کا ذکر ہے۔ اور کہا کہ آپ نے ہمیں سونے کی انگوٹھی یا موسے کے چیلے سے متاثر کیا۔

لَسَدَامَ وَقَالَ نَهَانَا عَنْ خَاتِمٍ لَدَا هَبٍ وَوَحَقِّهِ
لَدَا هَبٍ -

۵۲۷۹ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ اَدَمَ وَعُمَرُو بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
عَنْ اشْعَثِ بْنِ رَافِعٍ اشْعَثِيٍّ بِسَنَادٍ هَمْدُ وَقَالَ وَابْنُ
الْاَسَدِ وَخَاتِمٍ لَدَا هَبٍ مِنْ غَيْرِ شَلَقٍ -

۵۲۸۰ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو وَبْنُ سَهْلٍ بْنُ مَحْمُودٍ
ابْنُ مُحَمَّدٍ ابْنُ الْاَشْعَثِ ابْنُ تَيْسٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
بْنُ عُيَيْنَةَ سَمِعْتُهُ يَذْكُرُ عَنْ ابْنِ قُرْدَوَةَ اَنَّهُ
سَمِعَ عُمَرَ بْنَ الْوَلَدِ قَالَ كُنَّا مَعَ حَدِيثٍ يَأْمُرُ
بِالنَّاسِ قَدْ يَفْقَهُ لِحَاظِهِ لَا يَهْدِيكَ يَشْرَبُ فِي رَأْيٍ
مِنْ مَضَى قَدْ مَا لَهُ بِهِ ذَقَلْ لِي خَيْرُكُمْ فِي تَذْكَرُ
لَا يَنْقَبِي نِيَّةُ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَوْلَ رَأْسُكُمْ فِي رَأْيٍ لَدَا هَبٍ وَبِفَضْلِهِ
نَبَسُو بِنَا بِنَا وَنَحَرِي قَوْلُهُ لِي لَدَا هَبٍ
هُوَ لَكُمْ فِي رُخْرَةِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ -

۵۲۸۱ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
عَنْ ابْنِ قُرْدَوَةَ السَّحْبَنِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ
عُكَيْمٍ يَقُولُ كُنَّا عِنْدَ حَدِيثٍ يَأْمُرُ بِالنَّاسِ قَدْ يَفْقَهُ
لِحَاظِهِ لَا يَهْدِيكَ يَشْرَبُ فِي رَأْيٍ لَدَا هَبٍ وَبِفَضْلِهِ
نَبَسُو بِنَا بِنَا وَنَحَرِي قَوْلُهُ لِي لَدَا هَبٍ
هُوَ لَكُمْ فِي رُخْرَةِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ -

۵۲۸۲ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
عَنْ ابْنِ قُرْدَوَةَ السَّحْبَنِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ
عُكَيْمٍ يَقُولُ كُنَّا عِنْدَ حَدِيثٍ يَأْمُرُ بِالنَّاسِ قَدْ يَفْقَهُ
لِحَاظِهِ لَا يَهْدِيكَ يَشْرَبُ فِي رَأْيٍ لَدَا هَبٍ وَبِفَضْلِهِ
نَبَسُو بِنَا بِنَا وَنَحَرِي قَوْلُهُ لِي لَدَا هَبٍ
هُوَ لَكُمْ فِي رُخْرَةِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ -

۵۲۸۳ - وَحَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ اَدَمَ ابْنُ مَعَاذٍ الْعَبْدِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ ابْنِ قُرْدَوَةَ
سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْوَلَدِ قَالَ كُنَّا مَعَ حَدِيثٍ يَأْمُرُ
بِالنَّاسِ قَدْ يَفْقَهُ لِحَاظِهِ لَا يَهْدِيكَ يَشْرَبُ فِي رَأْيٍ
لَدَا هَبٍ وَبِفَضْلِهِ نَبَسُو بِنَا بِنَا وَنَحَرِي قَوْلُهُ
لِي لَدَا هَبٍ هُوَ لَكُمْ فِي رُخْرَةِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی، اس میں
افشاء اسلام اور خاتم الذہب کے الفاظ بغیر شک کے ذکر
ہیں۔

عبد اللہ بن عکیم بیان کرتے ہیں کہ ہم مدائن ایک شہر
میں حضرت عذیفہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے، حضرت عذیفہ نے
پانی مانگا ایک کسان چاندی کے برتن میں پانی لے کر آیا، حضرت
عذیفہ رضی اللہ عنہ نے اسی برتن کو پھینک دیا اور فرمایا میں تم
کو بتا رہا ہوں کہ میں پہلے اس سے کہہ چکا تھا کہ مجھے چاندی
کے برتن میں نہ پلائے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا ہے چاندی اور سونے کے برتن میں نہ پیو، اور بواج
اور حریر نہ پہنو کیونکہ یہ چیزیں کافروں کے لیے دنیا میں ہیں
اور جہنم کے لیے قیامت کے دن یہ چیزیں آخرت میں ہوں گی۔

عبد اللہ بن عکیم کہتے ہیں کہ ہم مدائن میں حضرت عذیفہ
کے پاس تھے، پھر اس کی مثل حدیث ذکر کی، اس حدیث میں
قیامت کے دن کا ذکر نہیں ہے۔

بن عکیم کہتے ہیں کہ ہم مدائن میں حضرت عذیفہ کے پاس
تھے، پھر اس کی مثل حدیث ہے، اس میں قیامت کے دن
کا ذکر نہیں ہے۔

عبد الرحمن بن ابی یعلیٰ کہتے ہیں کہ میں مدائن میں حضرت
عذیفہ کے پاس گیا ان کے پاس ایک شخص چاندی کا برتن لے

کر آیا اس کے بعد ابن حکیم کی روایت کی شکل ہے۔

سَبَدُ لِرَحْمَنِ رَغِيْنِي ابْنُ رِبِيْعِي قَالَ شَرِهْدَتْ
حُدَيْفَةَ اسْتَسْقَى بِالْمَدَى رُبَّ قَاتَا هُ انْشَأَتْ
بَارَانِي مِنْ نَضْوَةٍ ذَكَرَهُ بِمَعْنَى حَدِيثِ ابْنِ عَكْبَرٍ
عَنْ حُدَيْفَةَ.

اہم مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں بیان کیں ہیں
میں سے دو کے درود وہ کسی کی روایت میں یہ نہیں سب کو میں
حذیفہ کے پاس گیا ان میں صرف متا ذکر ہے کہ حذیفہ
نے پانی پیا۔

۵۲۸۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكَيْفٌ عَنْ وَحْدَةَ ابْنِ مُشْتَقٍ وَابْنُ شَدْرَةَ رَأَى
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ وَحْدَةَ ابْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ مُشْتَقٍ حَدَّثَنَا
ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ وَحْدَةَ ابْنِ مُشْتَقٍ لِرَحْمَنِ ابْنِ شَدْرَةَ
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ وَحْدَةَ ابْنِ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا
مُعَاذُ بْنُ سَنَادَةَ وَابْنُ أَبِي شَدْرَةَ عَنْ وَحْدَةَ ابْنِ مُحَمَّدٍ
شَرِهْدَتْ حُدَيْفَةَ نَزَلَ مُعَاذُ وَحْدَةَ ابْنُ مُحَمَّدٍ
ابْنُ حُدَيْفَةَ اسْتَسْقَى.

حضرت طاہر بن عیسیٰ رحمہ اللہ نے بھی علیہ السلام علیہ وسلم
سے اس کی شکل حدیث روایت کی۔

۵۲۸۵۔ وَحَدَّثَنَا سُحَيْبُ بْنُ رَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ
حَدَّثَنَا عَنْ مُنْصَوِّرٍ عَنْ وَحْدَةَ ابْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ الْمُشْتَقِ
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ ابْنِ عُيَيْنٍ عَنْ كِلَابَةَ عَنْ
يُحْيَى عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ حُدَيْفَةَ
عَنْ نَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ
مَنْ ذَكَرْنَا.

عبد الرحمن بن ابی سیبی بیان کرتے ہیں کہ حضرت حذیفہ
میں تیرے پانی پیا تھا کہ ایک مجوسی نے ہانڈی کے
برتن میں پانی ملا۔ حضرت حذیفہ نے کہا میں نے سوچا کہ
میں نے اترے ہوئے سے بہا ہے۔ لیکن بیوقوف و بیچارہ ہونے اور
موسسے اور عاندی کے برتن میں یہ دیکھ کر غصہ کیا کہ وہ
ہیٹھوں میں کھاد کیونکہ یہ برتن کدے کے لیے دنیا میں ہیں۔

۵۲۸۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَبْدٍ عَنْ ابْنِ شَدْرَةَ
حَدَّثَنَا ابْنُ حُدَيْفَةَ عَنْ سَبْدٍ عَنْ سَبْدٍ عَنْ سَبْدٍ
يَقُولُ سَمِعْتُ سَبْدَ ابْنِ رَحْمَنِ ابْنِ أَبِي شَدْرَةَ قَالَ
اسْتَسْقَى حُدَيْفَةَ مَسْقًا مَجْزُورًا فِي رُبِّهِ مِنْ
نَضْوَةٍ وَمَنْ ابْنِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَلْبَسُوا الْخَرِيْرَ وَلَا يَدْبِجُوا رَوْحًا
تَسْرُبُ فِي رِيَّةٍ يَذْهَبُ وَالْفَقِصَةُ وَرَأَى كَوْنَهُ
فِي صَدْرِهِمَا نَبَاتًا نَرُوهُ فِي مَدِينَةٍ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت
عمر بن الخطاب نے دیکھا کہ مسجد کے دروازے پر ایک ریشمی
تہہ یعنی ایک قسم کی دوپٹا لٹکی ہوئی ہے اس سے انہوں نے

۵۲۸۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى
مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ
رَأَى حُدَّةً سَيَرًا عِنْدَ بَابِ مَسْجِدِ فَتَقَارَّ

يَا رَسُولَ اللَّهِ تَوَاضَعْتَ لِهَذِهِ فَبَسْتَهَا
يَوْمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَسَوْقِيكَ
قَدِمْصُوا عَيْتُكَ فَقَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُمَا يَلْبَسُ
هَذِهِ مَنْ رَخَلَ لَهَا فِي الْآخِرَةِ ثُمَّ جَاءَتْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا جُدُ
فَأَعْطَى عُمَرَ مِنْهَا حُلَّةً فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
كَسَوْنِي بِهَا وَقَدْ قُلْتَ فِي حُلَّةِ عَطَارٍ وَمَا كُنْتُ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَكُمُ
كُسْكُمَا يَلْبَسُهَا فَكَسَاهَا عُمَرُ أَخَا سَهْ
مُشْرَكَ بِمَكَّةَ -

۵۲۸۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عُمَرَ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ
حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِوبُ بْنُ شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو السَّامَةِ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي يَكْرِوبٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
حَدَّثَنَا سُؤْدَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ
مَيْسَرَةَ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ كِلَاهُمَا عَنْ زَيْدِ
عَنْ بَنِي عُمَرَ عَنِ ابْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ
بَنِي حَدِيثٍ مَا يَنْبَغِي -

۵۲۸۹ - وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ حَدَّثَنَا
جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ
رَأَى عُمَرُ عَطَارِدًا الشَّامِيَّةَ يَقِيهُو سَوَاقِي حُلَّةٍ
سَيَرَاءَ وَكَانَ رَجُلًا يَفْشَى لُكُوكَ وَيُصِيبُ
مِنْهُمُ فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي رَأَيْتُ عَطَارِدَ
يَقِيهِمُ فِي السَّوْقِ حُلَّةَ سَيَرَاءَ قَدِمْصَتْ بِهَا فَبَسْتَهَا
يَوْمَ نَوْدٍ نَعْرَبٍ إِذَا قَدِمْصُوا عَلَيْكَ وَأَطْلَمْتُ قَارَ وَ
لَبَسْتَهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَاضَعْتَ لِهَذِهِ فَبَسْتَهَا
مَنْ رَخَلَ لَهَا فِي الْآخِرَةِ ثُمَّ جَاءَتْ

کہا رسول اللہ! کاشش آپ اس حلقہ کو خریدیں اور عام لوگوں کے
لیے جمعہ کے دن پہنیں اور اس وقت پہنیں جب آپ سے کوئی وفد
حالات کے لیے آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :
اس کو صرف دو رنگ پہنتے ہیں جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں رہتا،
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ رشتہ میں آئے،
آپ نے حضرت عمر کو بھی ان میں سے ایک قرار دیا، حضرت عمر
نے کہا یہ رسول اللہ! آپ نے مجھے یہ حلقہ پہننے کے لیے دیا
ہے حالانکہ آپ نے عطارہ کے حلقہ میں ایسا، ایسا فرمایا تھا،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے یہ حلقہ تو کو پہننے
کے لیے نہیں دیا، پھر حضرت عمر نے وہ حلقہ لے کر میں، اپنے ایک
مشرک بھائی کو دے دیا۔

امام مسلم نے دو سندوں کے ساتھ ذکر کیا کہ حضرت بن
عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت
کی ہے۔

حضرت بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت
عمر نے دیکھا کہ عطارہ شامی بازار میں ایک شامی خدیجہ جیٹے
یہ شخص بادشاہوں کے پاس جاتا تھا اور ان سے داد و پیش
وہول کرتا تھا، حضرت عمر نے کہا: یہ رسول اللہ میں نے
دیکھا بازار میں عطارہ شامی خدیجہ کے پاس کاش آپ اس سے
حلقہ خریدتے اور جب عرب کے وفد آپ سے ملنے کے
لیے آتے تو آپ اس کو زیب تن فرماتے، حضرت بن عمر کہتے ہیں
کہ میرا گمان ہے کہ حضرت عمر نے کہا تھا اور آپ اسی کو جمعہ کے
دن پہنتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دنیا میں تیر
کو صرف وہ شخص پہنتا ہے جس کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہوتا،

أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحُصْبٍ
سَمَرَءَ فَبَعَثَ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَبَعَثَ
إِلَى سَامَةَ بْنِ زَيْدٍ بِحُصْبٍ وَ
عُطَى عَنِّي بَنَاتُ أَبِي طَرِيفٍ حُصْبَةً
فَقَالَ شَقِيقُهَا خُمُرٌ بَيْنَ نِسَائِكَ
قَالَ فَجَاءَ عُمَرُ بِحُصْبِهِ يَحْمِلُهَا فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ نَعَّثْتَ لِي بِمُؤْنَةٍ لَا وَقَدْ
قُنْتُ يَا لَأُمِّسَ فِي حُصْبٍ عَطَرٍ وَمَا
نُسْتُ فَقَالَ لِي لَمْ نَعَّثْ بِهَا نِسَاءً
لَتَلْسَمَهَا وَلِكِنِّي بَعَثْتُ بِهَا نِسَاءً
بِشَيْئَتٍ

بِهَا وَمَا سَامَةُ مَرَّحٌ فِي حُلَّتِهِ
فَنَظَرَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ نَظْرًا عَرَفَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
لِلَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ تَكْرَمَ مَا صَنَعَ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا تَنْظُرُ لِي قَالَتْ بَعَثْتُ بِهَا
نِسَاءً فَقَالَ لِي لَمْ نَعَّثْ بِهَا نِسَاءً لَتَلْسَمَهَا وَلِكِنِّي
بَعَثْتُ بِهَا نِسَاءً لَتَلْسَمَنَّ خُمُرٌ بَيْنَ
نِسَائِكَ

۵۷۹۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو نَصْرٍ وَخَرَّجَهُ
يَحْيَى وَتَفْصِيحُ مَدَنِيٍّ رَأَى خُذْرَاءَ بَنِي وَثْبٍ
خُبَرَ فِي يَوْمٍ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ أَبِي حَدَنِيٍّ سَابِقُ
بْنِ عَمْدٍ بَنِي عَمْدٍ بَنِي عَمْرٍاءَ وَجَدَ عُمَرُ
بَنِي نَحْطَابٍ حُصْبَةً مِنْ رَأْسِ تَمِيمٍ بَنِي بَاسِقٍ
فَأَخَذَهَا قَاتِي بَنِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ابْتَغِ هَذِهِ فَتَحْضُرْ
بِهَا بَنِي تَمِيمٍ وَيُؤْفِقُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا هَذِهِ لِمَا مِنْ رَأْسِ تَمِيمٍ
قَالَ فَلَيْتَ عُمَرُ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ رَأَى بَنِي

اس واقعہ کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کئی عورتیں
جائے آئے آپ نے ایک حد حضرت عمر کے پاس بھیجی ایک حد
سامہ بن زید کے پاس بھیجی اور ایک حد حضرت علی بن مسعود
کے پاس بھیجی اور فرمایا میں کو پھر ذکر اپنی عورتوں کے دوہٹے
بنا دو۔ حضرت عمر بنے تلم کو ہٹا کر لائے اور کہا یا رسول اللہ
آپ نے یہ خود میرے پاس بھیجا ہے حالانکہ آپ سے کل عطار
کے خاکے تعلق کیا فرمایا تھا۔ آپ نے فرمایا میں نے تمہارے
پاس یہ حد اس لیے نہیں بھیجا کہ اس کو تمہارا بیٹو کہیں کہ اسے
تمہارے پاس یہ حد بھیجا ہے کہ اس سے نہ تارا میں
کہ وہ اسے حضرت سامہ تو وہ حد ہیں کہ نہ اس سے نہ اس
حد سے نہ علیہ وسلم نے اس کو اس طرح دیکھی جس سے اس نے
نے یہ جہاں باکر آپ کو رہنا اور جو اسے اس سے وہ
باروں اللہ آپ سمجھتے کیوں میں طرح دیکھ رہا ہوں یہ حد
آپ نے خود میں حد کو میرے پاس بھیجی تھا آپ نے فرمایا
میں نے اس لیے نہیں بھیجا تھا کہ خود اس کو ہوسکتی
میں نہ تھا کہ اس میں حد کو اس سے بھیجی تھی کہ اس کو
پھاڑ کر اپنی عورتوں کے دوہٹے بنا دو۔

حضرت عبد بن عمر کی حد منہا بیان کرتے ہیں کہ
حضرت عمر سے ان میں غنم کا ایک حد فروخت ہوتے رہے
دینا وہ اس حد کو سنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حد
میں حاضر ہوئے حد کہا یا رسول اللہ اس حد پر میرے لیے وہ
عید کے موقع پر اور آئے جانے والوں کے موقع پر حد
کے لیے اس کو نہ بھیجے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رسول ان
لوگ کا جو اس حد کا قرب میں کوئی حد نہیں رہا میرا جب حد کو
مطلوبہ حد سے غنم سے حد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پاس
وہ حد کا جب حد بھیجا حد اس کو کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی حد میں حد کو کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حد کو

ان لوگوں کا باس ہے جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہے پھر آپ نے بھی میرے پاس بھیج دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کو فروخت کر کے ان پیسوں کو اپنے کام میں سے آؤ۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْبِتُهُ وَيُيَبِّحُ قَاتِلِيَهَا عُمَرُ حَتَّى أَتَى بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُتِلَ رَجُلًا هَذِهِ بَاسٌ مِنْ لَأَخْلَقَ لَهُ أَذْرَتًا يَلْبَسُ هَذِهِ مَنْ لَأَخْلَقَ لَهُ ثَوْبًا أَرْسَلَتْ رَقَابَتَهُ هَذِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُهَا وَتُصِيبُ بِهَا مَا حَاتَكَ۔

۱۔ صحیح مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۵۲۹۰۔ وَحَدَّثَنَا هُرُوثُ بْنُ مَعْدُوذٍ حَدَّثَنَا عَنْ دَهَبٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَارِثِ عَنْ بَنِي شَهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مُشْتَبَهٌ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر نے آل عطار کے کسی آدمی کے پاس دیباچ یا ریشم کی تبا دی تھی، حضرت عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: کاش! آپ اس کو خرید لیں، آپ نے فرمایا اس کو صرف دو سوگ پیسے میں جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہوتا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک مٹھی ملے مدیر کیا یہ آپ نے وہ قدر میرے پاس بھیج دیا، میں نے کہا آپ نے وہ قدر میرے پاس بھیج دیا، حالانکہ میں آپ سے اس کے متعلق وہ کچھ بول چال جو آپ نے فرمایا تھا، آپ نے فرمایا میں نے اس کو تیار سے پاس نہ دیا اس لیے بھیجا ہے کہ تم اس سے فائدہ اٹھاؤ۔

۵۲۹۱۔ حَدَّثَنَا شَيْخُ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جُبَيُّ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ خُبَرِيِّ أَبُو بَكْرِ بْنُ خَفِصٍ عَنْ سَائِمِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَارِثِ عَلَى رَجُلٍ قَدْ رِ عَطَايَ مِنْ دِيبَاحٍ وَخَرِيرٍ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَسَّعَتْ رَقَابَتُكَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُتِلَ رَجُلًا هَذِهِ بَاسٌ مِنْ لَأَخْلَقَ لَهُ أَذْرَتًا يَلْبَسُ هَذِهِ مَنْ لَأَخْلَقَ لَهُ ثَوْبًا أَرْسَلَتْ رَقَابَتَهُ هَذِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُهَا وَتُصِيبُ بِهَا مَا حَاتَكَ قَالَ رَجُلًا نَعْبَتُ بِهَا نَيْتَ لِسَبَابٍ عَمِيرَةً بِهَا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے آل عطار کے ایک شخص کے پاس (تبا) دیکھی، اس کے بعد حدیث مثل سابق ہے، البتہ اس میں یہ ہے کہ میں نے تبا سے پاس یہ اس لیے بھیجا ہے کہ تم اس سے فائدہ اٹھاؤ اور تبا سے پاس اس کو پہننے کے لیے نہیں بھیجا۔

۵۲۹۲۔ وَحَدَّثَنَا شَيْخُ ابْنِ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ خَفِصٍ عَنْ سَائِمِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَارِثِ عَلَى رَجُلٍ قَدْ رِ عَطَايَ مِنْ دِيبَاحٍ وَخَرِيرٍ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَسَّعَتْ رَقَابَتُكَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُتِلَ رَجُلًا هَذِهِ بَاسٌ مِنْ لَأَخْلَقَ لَهُ أَذْرَتًا يَلْبَسُ هَذِهِ مَنْ لَأَخْلَقَ لَهُ ثَوْبًا أَرْسَلَتْ رَقَابَتَهُ هَذِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُهَا وَتُصِيبُ بِهَا مَا حَاتَكَ قَالَ رَجُلًا نَعْبَتُ بِهَا نَيْتَ لِسَبَابٍ عَمِيرَةً بِهَا وَلَوْ بَعَثْتُ بِهَا نَيْتَ لِسَبَابٍ عَمِيرَةً بِهَا۔

یہی من ابی اسحاق بیان کرتے ہیں کہ سالم بن عبد اللہ نے مجھ سے استبرق کے متعلق دریافت کیا، میں نے کہا وہ عوام

۵۲۹۳۔ حَدَّثَنَا شَيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا سَعْدُ الْقُطَيْبِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ قَالَ حَدَّثَنِي

يَحْيَى بْنُ يَزِيدٍ قَالَ قَالَ لِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
فِي اسْتَبْرَقٍ قَالَ كُنْتُ مَا عُلِفَ مِنْ لَيْلِيَا
وَحَشَنَ مِنْهُ فَقَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ
يَقُولُ رَأَى عُمَرُ عَلَى رَجُلٍ حُلَّةً مِنْ اسْتَبْرَقٍ
فَأَقْبَرَهَا بَنِي صُلَيْ شَهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ
تَحَوُّدَ بَنِي هَمْدَانَ أَنَّهُ قَالَ فَقَدْ رَأَيْتُكَ بَعَثْتُ
بِهَذَا إِيَّاكَ بِتَضْيِيبِهَا مَا لَا

۵۲۹۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى خَيْرَ تَابَخَالِدٍ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
مَوْلَى أَسْمَاءَ بِنْتِ بَكْرِ وَكَانَ خَلًا وَدَّ عَصِي
قَالَ أَدَّ سَلْتَنِي أَسْمَاءُ لِي عَبْدُ اللَّهِ عَنْ عُمَرَ
بَنِي تَلْكَ تَحَرُّمُ شَيْءَ ثَلَاثَةِ أَعْمَةٍ فِي ثَوْبٍ
وَمِثْرَةٍ الْأَرْجَوَانِ وَصَوْمِ رَجَبٍ كَتَبَ فَقَالَ
عَبْدُ اللَّهِ مَا ذَكَرْتَ مِنْ رَجَبٍ فَكَيْفَ مِنْ
يُصُومُ لَا بَدَّ وَمَا ذَكَرْتَ مِنْ نَعِيهِ فِي
لِثَوْبٍ فَإِنِّي سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ
يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ رَأَيْتُ بَنِي تَحَرُّمَ
مَنْ لَا خَلَاقَ لَهُ لِحَفَّتِ رَأْسُ يَكُونُ
أَعْلَمُ مِنْهُ وَقَدْ مِثْرَةٌ أَرْجَوَانٍ
فَهِيَ مِثْرَةٌ عَبْدُ اللَّهِ قِيَا ذَاهِي أَرْجَوَانٍ
فَرَجَعْتُ إِلَى أَسْمَاءَ فَخَبَّرْتُهَا فَقَالَتْ هَذِهِ
حَبَّةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي خُرْجَتِ لِي حَبَّةُ طَيَالِسَةٍ كَسِرَ وَرِيَّةُ
لَهَا لِيَّةُ دِيْبَاخٍ وَفَرَجِيَّتَا مَكْمُومَتَيْنِ
بِالدِّيْبَاخِ فَقَالَتْ هَذِهِ كَانَتْ عِنْدَ عَائِشَةَ
حَتَّى قَبِضَتْ فَلَمَّا قَبِضَتْ قَبِضَتْهَا
وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَلْبَسُهَا فَتَحْرُسُ نَفْسُهَا بِسَرَضِي

اور سخت دیا جا رہے ہیں، میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ وہ اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مستبرق کا حلقہ دیکھا، وہ اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے کر آئے اس کے بعد ثلث ہفتہ حدیث ہے
البتہ اس میں یہ ہے کہ آپ نے فرمایا میں نے یہ کئی بار دیکھا ہے
یاس اس لیے بھیجا ہے کہ تم اس سے ان کو مدد حاصل کرو۔

حضرت اسماء بنت ابوبکر صدیق کے غلام کا نام عبد اللہ بن عبد اللہ کے رشک کے ناموں تھے، وہ کہتے ہیں کہ حضرت
اس نے مجھے حضرت عبد اللہ بن عمر کے پاس بھیجا۔ وہ یہ کہ
کہ مجھے عبد اللہ بن عمر کے پاس آئے تین چیزوں کو حرام کہتے ہیں کمرے
کے نقش و نگار کو، سرخ گدوں کو اور ماہِ رجب کے تہ و تربہ سے
رکھنے کو، حضرت عبد اللہ بن عمر سے کہا: آپ نے جو رجب کے
مقتضیٰ ذکر کیا ہے تو جو شخص دس روز تک رکھتا ہو وہ رجب
کے روزوں کو حرام کیسے کہہ سکتا ہے؟ باقی راکہ روز سے نقش
ورنگہ کا مسجد، تو بات یہ ہے کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ
عند سے یہ سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ ہا
ریشم کو حرام نہ بتایا، جس کا قدرت میں کوئی حصہ نہیں
ہے اور مجھے یہ اندیشہ تھا کہ نقش و نگار بھی نہ ریشم سے
بنائے جاتے ہیں، یا سرخ گدے تو عبد اللہ بن عمر کا گدہ بھی
سرخ رنگ کا ہے۔ وہی کہتے ہیں میں یہ جو بات سے کہہ رہا
اسماء رضی اللہ عنہا کے پاس گیا، ورنہ کو وہ جو بات بتلائی
حضرت اسماء نے کہا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جیب ہے
انہوں نے ایک ٹیلاسی کمر والی جیب نکالا جس کی آستینوں اور
گرہان پر یہ شمر کے نقش و نگار بنے ہوئے تھے حضرت
اسماء نے کہا یہ جیب حضرت عائشہ کی وفات تک ان کے پاس
تھا، و رجب ان کی وفات کوئی تو پھر میں نے اس پر غصہ کر
لیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس جیب کو پہنتے تھے، ہم اس جیب کو دعو
کہ اس کو پانی پیاروں کو پلٹنے ہیں اور اس جیب سے ان کے

يُسْتَشْفَى بِهَا.

۵۲۹۶- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ خُفَيْفَةَ بْنِ كَعْبٍ ابْنِ ذُبْيَانَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قُحَيْفَةَ يَقُولُ لَا تَلِيْسُوا اِنْسَاءَكُمْ اَخِيْرُ فَرَقَانِي سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلِيْسُوا لِحَرِيْرَقَاتِهِ مَنْ لِيْسَهُ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَبْسُئْهُ فِي الْآخِرَةِ.

۵۲۹۷- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَبَدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُوْنُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ أَخُوْلٍ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ قَالَ كَتَبَ بَيْنَنَا عُمَرُ وَنَحْنُ بِأَذْرَبِيْجَانَ يَا سُبَيْةُ بْنُ قُرْقِدٍ إِنَّهُ نِيْسَ مِنْ كَيْدِكَ وَرَا مِنْ كَيْدِ بَيْتِكَ وَرَا مِنْ كَيْدِ أَهْلِكَ فَأَشْبِعِ الْمُسْلِمِينَ فِي دِحَالِهِمْ مِمَّا تَشْبِعُ مِنْهُ فِي رَحِيْقِكَ دِرْيَاكُودَ شَتَقَهُ وَرَقِيْ هَلْ لِيْشْرِيْكَ وَبَبُؤْسَ لِحَرِيْرَقَاتٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهْلِي عَنْ لَبُؤْسٍ لِحَرِيْرَقَاتٍ رَا لَهَكَدَ وَرَقَرْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَبْعِيْوُ نُوْسَطِي وَ لَسْبَابَةً وَضَمَمَمَنَا قَالَ زُهَيْرٌ قَالَ عَاصِمٌ هَذَا فِي الْكِتَابِ قَالَ وَ رَقَرَزُ هَيْرٌ اِضْبَعِيْهِ.

۵۲۹۸- حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا حَرْبٌ حَدَّثَنَا جُوَيْرُ بْنُ عَبْدِ الْمُجِيدِ حَدَّثَنَا ابْنُ مُيَيْرٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ كَلَامًا عَنْ عَاصِمٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَرِيْرِ بِمِثْلِهِ.

۵۲۹۹- وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَكُوْنُ عُثْمَانَ وَرَشِيْقُ بْنُ إِبْرَاهِيْمَ الْخَنْظَرِيُّ كَلَامًا عَنْ جَرِيْرٍ وَ لَفْظُهُ لَا تَهْلُوْا خَيْرَ تَاخِرِيْرٍ عَنْ سُبَيْمَانَ السُّرْمِيِّ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ قَالَ كُنَّا مَعَ سُبَيْبَةَ بِنْتِ قُرْقِدٍ فَجَاءَنَا كِتَابُ عُمَرَ بْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

یہ شفا طلب کرتے ہیں۔

خليفة بن كعب ابی ذبیان کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن زہیر رضی اللہ عنہما نے خطبہ میں کہا: سنو اپنی عورتوں کو ریشم نہ پہناؤ کیونکہ میں نے حضرت عمر بن الخطاب کو یہ حدیث بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ریشم نہ پہننا۔ کیونکہ جس نے دنیا میں ریشم پہنا وہ آخرت میں ریشم نہیں پہنے گا۔

ابو عثمان بیان کرتے ہیں کہ میں وقت ہم آدرہ، میخان میں تھے۔ حضرت عمرؓ نے ہمیں لکھا: اسے متبہ بن فرقد، تہا سے پاس جرمال سے اس میں تہاری کوشش کا دخل سے نہ تہا سے باپ کی کوشش کا دخل ہے نہ تہاری ماں کی کوشش کا دخل ہے۔ رسول اللہ کو ان کے گھروں پر ان چیزوں سے پیٹ بھر کر کھلاؤ جن سے تم اپنے گھر پر پیٹ بھر کر کھاتے ہو: ارقم، عیش و عقر، مشرکین کے لباس اور ریشم پہننے سے بچتے رہنا۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے، مگر ریشم کی اتنی مقدار جائز ہے، یہ فرا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دو انگلیاں، درمیان انگلی اور انگشت شہادت ملا کر بند فرمائی۔ زہیر نے بھی اپنی دو انگلیاں بند کیں۔

”ہم مسلم نے دو سندوں کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی ہے۔“

ابو عثمان کہتے ہیں کہ ہم متبہ بن فرقد کے ساتھ تھے کہ ہم سے پاس حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ مکتوب آیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ریشم کو صرف وہی شخص پہنے گا جس کو آخرت میں کوئی حصہ نہیں ملے گا، البتہ ریشم کی اتنی مقدار جائز ہے، ابو عثمان نے اپنے انگوٹھے کے ساتھ علی مولیٰ دو انگلیوں

اللہ علیہ وسلم قال لا یلبس الحریر الا من
لیس لہ منہ شیء فی الاخرۃ الا ہکذا وقار بن
عثمان باصبغیہ الثمین تلیان الا یتھام
قرائتھم اذ ار ر لطیاسۃ حث رأیت
کتاب لستہ۔

۵۳۰۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا
الْمُعْتَمِرُ عَنْ أَبِيهِ حَدَّثَنَا يُوْنُسُ بْنُ قَاسٍ كُنْتُ مَعَ
عُثْمَانَ بْنِ قُرَيْبٍ مِثْلَ حَدِيثِ حَرِيرٍ۔

۵۳۰۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْتَنِيٍّ وَابْنُ بَشَّارٍ
(وَالْفَقْدُ لَا بِنِ اسْتِ) قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَفْصٍ
حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ بَا عُمَانَ
لَمْ يَدْعُ قُلُ حَاءَ نَابِ سَمْرُو حُنْ بِذُرِّيْعَانَ
مَعَ عُثْمَانَ بْنِ قُرَيْبٍ أَوْ يَأْتِيهِمَا أَمَّا بَعْدُ رَوَى
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَيَّ عَلَى حَرِيرٍ
هَكَذَا اصْبَغِي قُلُ أَبُو عُثْمَانَ قُلُ عُمَانَ
يَعْنِي الْأَسْلَامَ۔

۵۳۰۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو عُثْمَانَ، مُسْتَمْعِيٌّ وَمُحَمَّدُ
بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا مُقَادُّ بْنُ مِقَادٍ وَهَاشِمُ بْنُ حَاشِمٍ
بْنِي عَنْ قَتَادَةَ رِهْدًا، اِسْنَادِي مَشْدُ وَلَوْ يَدُ كُرُ
قَوْلِ بِي عُثْمَانَ۔

۵۳۰۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَمْرٍو رَوَى
وَأَبُو عُثْمَانَ اسْمَعِيٌّ وَرُحَيْدُ بْنُ حَرْبٍ وَرُحَيْدُ بْنُ
أَبِي هَيْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ يُمْنُ
أَخْبَرَنَا وَقَالَ لَأَخْرُؤَنَّ حَدَّثَنَا مُقَادُّ بْنُ هَاشِمٍ
حَدَّثَنَا بِنِي رِبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَامِرٍ لَشَيْعِي عَنْ
سُوَيْدِ بْنِ غَفَلَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ خُطِبَ
بِالْبَاسِيَةِ فَقَالَ تَهَيَّ بِنِي اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَنْ بَيْسِ الْحَرِيرِ رَأَوْضِعًا اصْبَغِي
أَوْ ثَلَاثٍ وَأَرْبَعٍ۔

کے ساتھ اشارہ کیا، پھر حبیب میں نے طیالسد کی چادر کو دیکھا تو
ان انگلیوں کو طیالسد کی چادر میں دیکھا۔

اہم مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

ابو عثمان نہدی کہتے ہیں کہ ہمارے پاس حضرت عمر کا مکتوب
آیا وہیں صلیکے اس وقت ہم آفندہ بائجان میں مقیم تھے فرات کے
پاس تھے یہ تمام میں تھے، اس میں یہ لکھا تھا کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے ریشم پہننے سے منع کیا ہے لیکن وہ نظیروں کی
مقدار کا استثناء کیا ہے ابو عثمان نے کہا ہم نے اس سے
نقش و نگار کئے۔

اہم مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے،
اس میں ابو عثمان کے قول کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت سہید بن غفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
حضرت عمر بن الخطاب نے بایہ میں خطہ نسبت ہوئے فرمایا،
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشم پہننے سے منع فرمایا ہے، مگر
یاقین یا چادر انگلیوں کا استثناء فرمایا ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن دیبا جاکے تبا پہنی جو آپ کریمہ کی گئی تھی۔ پھر آپ نے اس کو اتار دیا اور حضرت طلحہ کے پاس بھیج دیا، آپ سے کہا گیا: یا رسول اللہ! آپ نے اس کو بہت عداوت کیا، آپ نے فرمایا: مجھ کو جبریل نے سنا کہ یہ پھر حضرت عمر نے دوستی ہوئے کہا کہ یا رسول اللہ! آپ نے جو چیز ناپسند ہے وہ مجھے دے دیں اب میں کیا کروں؟ آپ نے فرمایا: میں تم کو پیسنے کے لیے نہیں دیں، میں نے تم کو یہ فروخت کرنے کے لیے دیا ہے، پھر حضرت عمر نے اس کو دو سو درہم میں فروخت کر دیا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک ریشمی عمامہ پہنایا گیا، آپ نے وہ میرے پاس بھجوا دیا میں نے اس کو پہن لیا، پھر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے پر غضب کے آثار دیکھے، آپ نے فرمایا میں نے یہ تہا سے پاس اس لیے نہیں بھیجا تھا کہ تم اس کو پہن لو، میں نے یہ تہا سے پاس اس لیے بھیجا تھا کہ تم اس کو پہاڑ کر عداوت کے دوپٹے بنا دو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے، اس میں یہ ہے کہ آپ نے مجھے حکم دیا کہ میں نے اس کو اپنی عورتوں میں تقسیم کر دیا، اور دوسری سند میں یہ ہے کہ میں نے اس کو اپنی عورتوں میں تقسیم کر دیا، اس میں یہ نہیں ہے کہ آپ نے مجھے حکم دیا۔

۵۳۰۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ التَّمِيمِيُّ عَنْ
أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَطِيَّةٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَشَيْئًا -

۵۳۰۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ التَّمِيمِيُّ عَنْ
إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيِّ وَيَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ
وَحَبِيبُ بْنُ الشَّاعِرِ وَبَقِيَّةُ بْنُ حَبِيبٍ قَالَ
إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا زَوْجَرُ بْنُ
عَبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ
سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ بَيَّسَ ابْنَتِي صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَا تَبَاَعْنَا مِنْ دَيْبَا جَاحِدِي بَنِي
ثَعْلَبَةَ وَبَنِي تَزْعَةَ فَأَرْسَلَ بِهِ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
فَقَبَّلَهُ فَقَدْ أَوْشَكَ مَا نَزَعْتَنِي بَارِسُورَ سَوْدَانَ
نَهَانِي عَنْهُ جَبْرِيلُ نَبَاؤُهُ عَنْ عُمَرَ يَشْكِي فَقَالَ
يَا سَوْدَانُ لِمَ كَرِهْتِ مَرْءًا دَعْطَبْتِي بِهِ
فَمَا قَالَ رَأَيْتُ لَوْ أُعْطِيَتْكَ يَتَبَسَّسَتْ رَأَيْتُ
أُعْطِيَتْكَ تَتَبَعَتْ قَبَاغَةَ يَا لَيْتِي وَذَهَبَ -

۵۳۰۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُسْتَكِنِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
بَنِي بَنِي مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي عَوْنٍ
قَالَ سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ يَخْبَرُ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
أَنَّهُ بَيَّسَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُلَّةً
بَسْبَرًا فَبَعَثَ بِهَا إِلَى قَبِيصَةَ فَقَبَّلَتْ بِغَضَبٍ
فِي وَجْهِهِ فَقَالَ رَأَيْتُ لَوْ بَعَثْتُ بِهَا لَيْتَ يَتَبَسَّسَتْ
رَأَيْتُ بَعَثْتُ بِهَا لَيْتَ يَتَشَقَّقَتْ خُفْرًا بَيْنَ
يَتَبَسَّسَتْ -

۵۳۰۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ عَزِيزٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَعَاذٍ حَدَّثَنَا
أَبِي حَزْرَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بَنِي بَنِي جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي
عَوْنٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ فِي حَدِيثِ مُعَاذٍ قَامَرَنِي
فَأَطْرَفْتُهَا بَيْنَ نِسَائِي وَفِي حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ

جَعْفَرٍ فَأَصْرَتْهَا بَيْنَ نِسَائِي وَلَمْ يَذْكُرْ
حَاصِرِي.

۵۳۰۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
أَبُو كُرَيْبٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ (وَبَقِيَّةُ زُهَيْرِ) قَالَ
أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ
عَنْ مُسْتَعِرٍ عَنْ أَبِي عَوْنٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ
عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي كَيْدٍ عَنْ دُوَيْمَةَ عَنْ هَدَايَةَ
بَنِي صَالِي عَنْ اللَّهِ عَمِيهِ وَنَسَمَ تَوْبَ حَرِ بْنِ عَدَةَ
عَمِي فَكَانَ سَقْفُهُ خُمْرًا بَيْنَ لِقَاوِ طَمْرَةَ وَكَانَ
نُؤُوكِرُو أَبُو كُرَيْبٍ مَنَ لَيْسُوَ.

۵۳۰۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عُمَرُ بْنُ شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَيْسَرَةَ عَنْ
رَبِيعِ بْنِ وَهَبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي حَالِبٍ عَنْ كَسْبِي
رَسُولُ مَيْسَرَةَ عَنْ اللَّهِ عَمِيهِ وَنَسَمَ حَدَّثَنَا سَيْدُ
مَحْرُحَتٍ فِيهَا تَرِيَتْ لِعَصَبٍ فِي حَرْبٍ قَالَ
فَسَقَفُهَا بَيْنَ نِسَائِي.

۵۳۱۰۔ وَحَدَّثَنَا شَيْبَةُ بْنُ فَرُّوخَ وَوَكِيلٌ
وَبَقِيَّةُ زُهَيْرِ بْنِ كَاسٍ قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو عَوْنٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ
بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عُمَرَ
بِحَبَّةٍ سُدُسٍ فَقَالَ عُمَرُ بَعَثَتْ بِهَا ابْنِي وَقَدْ
كُلْتُ فِيهَا مَا كُنْتُ قَالَ إِيَّايَ لَمْ بَعَثْتُ بِهَا
بَيْتِي بَلْ بَعَثْتُهَا وَإِنَّمَا بَعَثْتُ بِهَا لِيَكُ
لِسُدُفَةٍ يَتَمِيمُهَا.

۵۳۱۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ
بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ عُمَيْرٍ
عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صَرْهَدٍ عَنْ نَسِ بْنِ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَسَّ
عَرَبِيًّا فِي الدُّنْيَا لَمْ يَبْسُ فِي الْآخِرَةِ.

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ کبیرہ درم سے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خدمت میں ریشم کا ایک کپڑا پہن لیا تھا
آپ نے دیکھ کر حضرت علی کو دیا اللہ فرمایا: اس کو بھاڑ کر فاطمہ
بنت رسول اللہ، فاطمہ بنت اسد و حضرت علی کا والدہ اور فاطمہ
بنت حمزہ کے درختوں میں بنا دو اور میری روایت میں عورتوں کا
عادت

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک ریشمی عمامہ دیا، میں وہ
پہن کر نکلا تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
پر مصعب کے پاس دیکھے پھر میں نے اس کو بھاڑ کر بنائیں
میں تقسیم کر دیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر کے پاس ایک عمامہ
دیا جب بھیجا، حضرت عمر نے کہا آپ نے میرے پاس یہ عمامہ
بجائے اور اس کو آپ کے متعلق اسباب دے دیے میں آپ
نے فرمایا میں نے یہ نہایت سے پاس میں ہے نہیں بھیجا کہ میں کو
پہنوں میں نے تمہارے پاس یہ اس لیے بھیجا ہے کہ اس کو اس وقت
سے فائدہ اٹھاؤ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے دنیا میں ریشم بنا دو، اس
کو آخرت میں نہیں پہنے گا۔

۵۳۱۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَقَ بْنُ مُوسَى الْأَزْدِيُّ
خَبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ رَسْحَقٍ الدِّمَشْقِيُّ عَنِ الْأَوْزَعِيِّ
حَدَّثَنَا شَدَّادُ أَبُو عَمَّارٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَبَسَ
الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ۔

حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے دنیا میں ریشم پہنا وہ اس
کو آخرت میں نہیں پہنے گا۔

۵۳۱۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
لَيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَنِيفٍ عَنْ أَبِي نُحَيْلٍ عَنْ
عُفَيْفَةَ بِنْتِ عَامِرٍ أَنَّهَا قَالَتْ هَدَى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرْنًا وَجَرَّ حَرِيرٌ قَلْبَهُ ثُمَّ
صَلَّى فِيهِ ثُمَّ نَصَرَ فَتَزَعَهُ تَزَعًا شَدِيدًا
كَالْكَارِ لَهُ ثُمَّ قَالَ لَا يَنْبَغِي هَذَا لِمُتَّقِينَ۔

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ریشم کی ایک تباہیہ میں دی گئی آپ نے
اس کو پہن کر نماز پڑھی پھر کراہت کے ساتھ اس کو زور سے کھینچ
کر تار پھیر دیا کہ یہ متقیوں کے لیے مناسب نہیں ہے۔

۵۳۱۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
الضَّحَّاكُ رِغْنِيُّ بْنُ عَاصِمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ
جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَنِيفٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

حدیث نمبر ۵۲۸ میں ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک ریشمی تودہ دعت ہوئے
دیکھا ماضوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کے خریدنے کا مشورہ دیا،

آپ نے فرمایا: اس کو وہ لوگ پہنتے ہیں جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہے، بعد میں حضور نے حضرت عمر کی طرف ایک ریشمی حد بھیجا، وہ حضرت
عمر کے استصواب پر فرمایا میں نے یہ تم کو پہننے کے لیے نہیں دیا، حضرت عمر کا ایک بھائی مکہ میں مشرک تھا حضرت عمر نے اس کو یہ علم پہنا
وہ۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں۔

اس حدیث میں کافر رشتہ داروں کے ساتھ حسن سلوک کرنے اور انھیں ہدیہ دینے کی دلیل ہے اور اس حدیث میں مردوں کو
ریشم کے کپڑوں کا ہدیہ دینے کی دلیل ہے، کیونکہ کپڑے دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ اس کپڑے کو پہنیں، بعض لوگ یہ ذہم کرتے
ہیں کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ کافر مردوں کے لیے ریشم کے کپڑے پہننا جائز ہے، لیکن یہ ذہم باطل ہے، کیونکہ حدیث میں صرف
کافر کی طرف ہدیہ دینے کا ذکر ہے، اس میں یہ نہیں ہے کہ حضرت عمر نے اس کافر کو وہ کپڑا پہننے کی اجازت دی تھی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے حضرت عمر، حضرت علی اور حضرت اسامہ رضی اللہ عنہم کے پاس ریشم کے کپڑے بھیجے اور اس سے ان کے پہننے کا جواز لازم نہیں آیا،
بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ تصریح کی کہ آپ نے ان کو یہ کپڑے اس لیے دیے ہیں تاکہ وہ ان سے فائدہ، عٹاشی مذہب کہ ان کپڑوں کو
پہنیں، وہ مذہب صحیح ہے سب کے کفار احکام فرمائیے کے بھی مخالف ہیں اور ان پر ریشم پہننا حرام ہے۔

علامہ نووی شافعی نے اس حدیث کی یہ تشریح اپنے مذہب کے مطابق کی ہے، فقہاء احناف یہ کہتے ہیں کہ کفار فروع کے مقابلے

نہیں میں اور ان کا اسناد مال حدیث کے ان الفاظ سے ہے: فکشف عنہ بن خنی رضی اللہ عنہ خذہ بکفہ مشرک۔
حضرت ابن زنی قدس سرہ نے وہ لٹری کپڑا مکہ میں اپنے ایک مشرک صحابی کو پہنایا۔ علامہ نووی کی تقریر مرتب صحیح ہوئی جب اس مشرک کو کپڑا
پیٹ کا ذکر ہوتا، یہاں دینے کا یہی پہننے کا ذکر ہے۔

مردوں پر ریشم حرام ہونے کی تفصیل اور دیگر مسائل | اس حدیث سے جو باقی مسائل مستنبط ہوتے ہیں ان کی تفصیل یہ ہے:

۱۔ مردوں پر ریشم حرام ہے۔ ائمہ مدب نمبر ۵۳۰۳ میں حدیث ثمر نے
ہا یہ میں خطبہ دیتے ہوئے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشم کی حرمت سے دو زمین و چار انگلیوں کا استنہاف دیا۔ وہ
حدیث نمبر ۵۲۹۵ میں ہے کہ حدیث ۱۰۱ میں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لیس کسروانی جبہ تھا جس کی سنیوں نے ریشم کا
پر ریشم کے نقش و نگار بنے ہوئے تھے۔ اس حدیث سے فقہاء نے یہ استدلال کیا ہے کہ کپڑے پر چار انگلی ریشم کا کام
نانا، ٹنٹے اور اس سے زیادہ جائز ہیں۔ یہ حکم مردوں کے لیے ہے اور عورتوں کے لیے ریشم مطلقاً ناجائز ہے
کیونکہ حدیث نمبر ۵۳۰۶ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حدیث ۱۰۱ سے یہ خطبہ ہے کہ کپڑے کو چار کسروانوں کے واسطے
بناؤ۔

۲۔ مسجد کے دروازہ پر خرید و فروخت ناجائز۔

۳۔ مہاجین اور مشرک کا غریب و فاقہ کو دینا ناجائز۔

۴۔ جس چیز کا پہننا جائز نہ ہو اس کی ملکیت جائز نہ ہو اور اس کا بیع دینا۔

۵۔ وہی صلی اللہ علیہ وسلم جو دو سنی اور صحابہ کو دینے کا بیان۔

۶۔ کفار کو ہدیہ دینا اور ان سے شے سلوک کرنا۔

۷۔ مردوں کو ریشم کے کپڑے پہننا ناجائز۔

۸۔ جمعہ اور عیدین کے دن نیچے کپڑے پہننے کا حوالہ اور استحسان۔ اور ابو ذر نے حدیث بن سلام سے روایت کیا ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تم میں سے کوئی شخص ۷ کاج کے پٹروں کے علاوہ جمعہ کے لیے دو کپڑے خریدتے تو میں
میں کوئی خرچ نہیں ہے، امام بن ماجہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا کہ اگر کوئی شخص کے پاس گویا نقش بر درود ۷ کاج
کے کپڑوں کے علاوہ جمعہ کے لیے دو کپڑے خرید لے تو میں کوئی خرچ نہیں ہے۔ اور امام بن ہاشم نے حدیث ہامید سے
م فرمایا روایت کیا کہ جب جمعہ کا دن ہو تو مسلمان پر یہ حق ہے کہ وہ صواک کرے اور اپنے حقے کپڑے پہنے اور اگر اس کے پاس خوب
ہو تو خوشبو لگائے۔

سوئے، چاندی کے ٹن اور گھڑی کے چین کا حکم | حدیث نمبر ۵۲۹۵ میں ہے: حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کے پاس
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک کسروانی جبہ تھا جس کی سنیوں

اور گریبان پر ریشم کے ہیں برٹے بنے ہوئے تھے۔ اس حدیث سے فقہاء نے یہ استدلال کیا ہے کہ کپڑے پر چار انگلی ریشم کا کام
بزان جائز ہے اور چونکہ یہ نقش و نگار کپڑے میں: بیع ہوتے ہیں اس لیے فقہاء نے یہ استدلال کیا ہے کہ کپڑے پر سونے
اور چاندی کا بیعت کام ہونا: سوئے اور چاندی کے ٹن ہونا بھی ناجائز ہے

علامہ علاؤ الدین سیوطی لکھتے ہیں:

شرح لہ بیانہ میں مفتی کے حوالے سے لکھا ہے کہ ریشم سے قمیص کے کاج اور بٹن بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ وہ قمیص کے تاج میں اور تاج خانہ میں سیرکیر سے منقول ہے کہ دیباچ اور سونے کے بٹن بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور تاج خانہ میں مختصر اطمینان سے منقول ہے کہ کپڑے پر چاندی کے نقش و نگار بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور سونے کے نقش و نگار بنانا مکروہ ہے، فقہائے ائمہ کہہ کر اس پر اشکال سے کیونکہ شریعت میں آستینوں پر کام کی اجازت ہے اور آستینوں پر کبھی سونے کا کام بھی کروایا جاتا ہے۔ لے

علامہ ابن عابدین شامی اس عبارت کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

اس پر یہ اعتراض ہے کہ تاریخ علیہ السلام میں ایسا جبہ پہنا سب جس کی آستینوں یا دامن پر ریشم کا کام تھا، اس میں چاندی یا سونے کے کام کا ذکر نہیں ہے، لہذا اس کے جواب میں غور و فکر و تحقیق کرنا چاہیے (علامہ شامی کہتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ کپڑے کی آستینوں یا دامن پر ریشم کے بٹن کوئی حرج نہیں ہے، اس لیے جائز کہیے گئے ہیں کہ وہ قبل تاج خانہ و غیرہ مقصود ہوتے ہیں چنانچہ فقہائے ائمہ اس کی تصدیق کرتے ہیں، اور سونا چاندی اور ریشم حرام ہونے میں سب برابر ہیں اور جب جبہ یا آستینوں پر ریشم کے نقش و نگار بنانے کی اجازت دی گئی تو اس سے سونے اور چاندی کے نقش و نگار بنانے کی بھی اجازت حاصل ہو گئی، کیونکہ حرمت میں یہ سب مساوی ہیں۔ لے

میرے استاد محترم حضرت مولانا عبدالحسین مدظلہ العالی مفتی بطل حیات فرماتے ہیں کہ اس طرح کلائی کی گھڑی کا چین بھی جائز ہے کیونکہ وہ بھی تابع اور غیر مقصود ہے کیونکہ اصل مقصود گھڑی ہے۔ لکھتے ہیں چاندی کی بول ہو اور غائب تاج ہو، مگر اس کی چین لگ کر کے میں لگانا جائز ہے اور اگر وہ پہننے کے مشابہ ہو تو اصل حضرت فرماتے ہیں اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور اگر پہننے میں مشابہ ہو تو مکروہ ہے۔ علامہ شامی کے کلام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ پہننے کے مشابہ نہیں ہے لیکن اصل حضرت فرماتے ہیں فقیر کو اس میں تاقل ہے اور علامہ شامی کا خود بھی اس پر یقین نہیں تو بہتر اس سے احتیازی ہے۔ لے

ہر چند کہ اصل حضرت کا یہ فتویٰ، لکھ کر کے میں لگاؤں بولن جیسی گھڑی کے چین کے متعلق ہے لیکن اس سے کلائی کی گھڑی کی چین کا بھی حکم معلوم ہوگا، کیونکہ اس گھڑی کا باندھنا بھی زیادہ سے زیادہ پہننے کے مشابہ ہے لہذا وہ بھی اس عبارت کے مطابق خلاف اول ہوگا، جائز اور حرام نہیں ہوگا۔

حضرت مولانا نور الدین بصری پوری متوفی ۱۴۰۳ھ لکھتے ہیں:

سونے اور چاندی کے علاوہ تمام دھاتوں کا چین، زنجیر، جھنجھو وغیرہ استثنائی اشیاء جائز ہیں۔
قرآن کریم کا ارشاد مہین ہے:

خلق لکم ما فی الارض جمیعاً۔
جس سے تمہارے نفع کے لیے زمین کی سب چیزوں کو پیدا کیا۔ (بقیہ ۲۹۱)

بلکہ ہر وہ چیز جس سے شرع مطہر میں ممانعت نہیں آئی دھات ہو یا کوئی اور چیز اس کا استعمال جائز و حلال ہے۔

لے۔ مدار مؤلفین ص ۸۸، رد المحتار علی المشرد ج ۵ ص ۳۱۱ مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

لے۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۱۱، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ، استنبول، ۱۳۲۷ھ

لے۔ اعلیٰ حضرت احمد رضا خان فاضل دیوبند متوفی ۱۳۴۰ھ، الطیب الوجیز فی مسئلۃ الزنارۃ و البریز ص ۱۴۱ مطبوعہ نوری کتب خانہ، دیوبند، ۱۳۰۹ھ

قرآن کریم میں ہے۔

عفا اللہ عنہا . اعانہ .
سنن ترمذی ص ۲۹ جلد ۲ . ابن ماجہ ص ۲۴۹ میں حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

لحذل ما حل لله في كتابه ولحذر ما
حرم الله في كتابه وما سكت عنه فهو مما
عفا عنه .
جس کو اللہ نے اپنی کتاب میں حلال کر دیا وہ حلال
ہے اور جس کو اللہ نے اپنی کتاب میں حرام کر دیا وہ حرام
ہے اور جس سے اللہ نے سکوت کیا وہ معاف ہے۔

نیز مستدرک ص ۳ جلد ۲ ، سنن بیہقی ص ۲ جلد ۲ میں حضرت ابو ادرود رضی اللہ عنہ کی حدیث مرفوٹا ہے
وما سكت عنه فهو عافية فاقبوا من
الله العافية فان ذلك له يكثر سبيا
جس سے اللہ نے سکوت کیا اس میں عافیت
سے لیں اللہ سے عافیت کو قبول کرو۔ کیونکہ اللہ بھولنے
والا نہیں ہے۔

پھر آیت تلاوت فرماؤ : ما كان ربك
بما تظنون من الغفلة .
جسے تو بھی نے برقرار رکھا۔ یہ بھی اہل سنت و جماعت کا مسلک و عقیدہ ہے کہ اشبار میں اصل اباحت ہے۔
شامی ص ۹ جلد ۲ میں تحریر ہے : سب سے پہلے اصل زناحہ عند جمہور من صحبہ و تلمذہ
فتاویٰ قاضی خان ص ۱۸۸ جلد ۲ میں تحریر ہے : یہ تفسیر ہے کہ کسی سے گیارہ سو بیس تشریف ، مید و مبارک ، دیباچے کرم
کے عرس ، تیجہ رساتوں ، جہیز وغیرہ صدد مسائل ثابت ہونے ہیں ، نوروز روشن کی طرح واضح ہو کہ چہن و منیرہ بھی جائز
و مستحل ہیں کیونکہ کسی آیت یا حدیث میں یا کسی عہد سے مجتہد اہل علم کے قول میں انگوٹھی کے ، سو کسی چیز سے ضمانت
نہیں آئی۔

یہ خیال کہ جب نوسے وغیرہ کی انگوٹھی کا استعمال جائز نہیں تو کوئی چیز بھی جائز نہیں ہے کہ یہ مڑن بھی نہیں ، آیات
و احادیث مذکورہ اور قاعدہ مسلمہ کا یہی تقاضا ہے کہ ماتی چیزیں جائز و مستحل ہیں۔ قرآن کریم سے صراحت ثابت ہے کہ
شرائع ہالقبہ میں بھی نماز ، زکوٰۃ ، صوم ، حج و عمرہ ، قرآن کریم سے یہ بھی تفسیر کرنا
کہ وہ میں ہمارے لیے بہت سے فائدے ہیں۔ سورۃ النکاح میں ہے :
وانزلنا الحديد فيه . من شديد و
صاحه للثمن .
اسی بناء پر تلواں تیر ، خود زر رہی ، بند و تیں ، تیر میں تو چھری ، قلم ، دوات ، گھڑی ، بٹن وغیرہ مزرہ اقسام کی
اشیاء مستعملہ بلا روک ٹوک ہر ایک وصاحت کی استعمال ہو رہی ہیں۔ اور خیال کہ کڑا سکھوں کا شہر سے ہندوستان
سے یہ شخص بے جا ہے اگر یوں ہوتا تو سکھوں کا شمار کرپان بھی سے ہندوستان تلوار اور خنجر مستحل نہ کر سکتا بلکہ
صرف کڑا اللہ کرپان جو ان کا شمار میں ان سے بچنا ضروری سے جیسے چاندی کی انگوٹھی مرد کے لیے جائز ہے مگر زنانہ
یا نستانہ طرز کی مورت یا جائز ہے بلکہ کپڑا ، حتما وغیرہ مردانہ طرز کے عورت استعمال نہ کرے در زمانہ طرز کے عورت

تو مرد پرہیز کرے یہی کافی ہے اور یہ نہیں کہ مرد مردانہ انگوٹھی یا مردانہ جوتا بھی نہ پہنے جب کہ قاستانہ نہ ہوں۔
پھر یہ بھی کہا جاتا ہے کہ وحاشا کے چُن زینت کا سامان میں لہلہانا جائز ہیں حالانکہ یہ کہنا بھی ظلم ہے،
ہمارا رب جل و علا ارشاد فرماتا ہے:

قل من حرم زینۃ اللہ لقی اخرہ
لعادہ (الاعراف ۳۲)
ایسی خام حیا یوں سے بچنا نہایت ضروری ہے۔ شامی ص ۲ جلد ۵ میں ہے۔
مردوں پر ہر زیور حرام نہیں ہے، کیونکہ انگوٹھی، ہلم،
اور کپڑے پر پار انگلی کی مقدار سونے کی بیل بوسے تلوار
باندھب اربعۃ اصابع وحمیۃ السیف والمنطقہ۔
اور قرآن کریم میں بھی سورۃ النحل اور سورۃ الفاطر میں ہے:

معلیۃ تلبسونہا۔
ہر حال مردانہ طرز کی کوئی چیز بھی اگرچہ اس میں زیب و زینت ہو صرف زیب و زینت کی وجہ سے مرد پر ہرگز ہرگز
حرام نہیں ہو سکتی۔ عین ہر یا گھڑی، ٹینک ہر یا گھڑی، مایا لگائی ہوئی دستار یا انجین وغیرہ جن میں زیب و زینت پایا جاتا
ہے، سب جائز و استعمال میں، ان سونے اور چاندی کا حکم معلوم ہی ہے کہ ان کا پہنا حرام ہے تو ان کے برتن، انکم،
و زینت وغیرہ اشیاء کا استعمال بھی حرام ہے اور یہ نہیں کہ پیتا حرام ہو اور باقی استعمال جائز ہوں، یا نہی اگر وہ حائل
کا پہنا حرام ہوتا تو ان کی سب استعمال چیزیں جو پہنی میں باتیں حرام ہوتیں، لاری، گاڑی، اکسی، صوفے، حقے، بیٹے
وغیرہ سب چیزیں حرام ہوتیں، جو صاحب سب چیزوں کو حرام بتائے یا پہنے اور دوسرے استعمال میں تفریق کرے تو اس
پر لازم ہے کہ اپنے اس مدعا پر قرآن پاک اور حدیث پاک یا تصریحات ائمہ مجتہدین سے کوئی دلیل قائم کرے ورنہ اس آیت پاک پر غلط
درد مغلوں نہ اقصا سنکر مذکور مذکور
حلال و حرام تصور و اعنی نقد مذکور۔
درجب میں ہاتھ ہوں تو ناز میں جائز کی وجہ سے کیا حرج پیدا ہو سکتا ہے ہذا نماز بھی جائز ہوگی۔
(نوادری خدیوہ ص ۵۲۱، مطبوعہ لاہور ۱۳۲۲ھ)

بَابُ بَيَاحَةِ لُبْسِ الْحَرِيرِ لِلرَّجُلِ
اِذَا كَانَ بِهٖ حِكْمَةٌ اَوْ نَعْمُوْهَا
۵۳۱۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو ثَرْيَبٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ
حَدَّثَنَا أَبُو سَمَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ
حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ
خَارِشٌ يَكْسِي أَوْ غَدَرَكِي بِنَارٍ يَمْرُودَ كَيْسِي رِثْمَ
پہننے کا جواز
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبدالرحمان بن عوف و حضرت
زبیر بن عوف کو ایک سو موزیں ریشم پہننے کی اجازت دی، کیونکہ ان

کو حدیث یا کوئی اور تفسیق لاحق ہو گئی تھی۔

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحِمَ لِعَبْدِ
الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَالدُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّازِ فِي
الْقَمُصِ خَرِيرٍ فِي الشَّفَرِ مِنْ حِكَّةٍ كَانَتْ بَيْنَهُمَا
أَوْ دَجَعَةٍ كَانَتْ بَيْنَهُمَا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔
ابو اس میں سفر کا ذکر نہیں ہے۔

۵۳۱۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى لَا سَنَدَ
وَلَمْ يَذْكُرْ فِي الشَّفَرِ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر بن عوام اور حضرت عبدالرحمن
بن عوف کو نہ ریش کی وجہ سے ریشم پہننے کی اجازت دی۔

۵۳۱۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ رَحِمَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَحِمَ
بِزُبَيْرِ بْنِ عَوَّامٍ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ فِي
لَبِيسِ الْخَرِيرِ لِحِكَّةٍ كَانَتْ بَيْنَهُمَا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی کب اور سند ذکر کی۔

۵۳۱۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْنَى وَبُتُّ
بَشِيرٌ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَشَدَّ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حدیث عبدالرحمن
بن عوف اور حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہما نے ہی سے اللہ
مدیر دسم ہے جو کہ شکایت کی قرآن نے ان کو تنگ کے
دفن میں ریشم پہننے کی اجازت دے دی۔

۵۳۱۹۔ وَحَدَّثَنَا هُزَيْلُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
عَفَّانُ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ أَنَّ الْأَسَدَ
خُبَرَ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ وَالدُّبَيْرِ بْنَ
عَوَّامٍ سَكَوَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَتَمَدَّ
فَرَحَصَ بَيْنَهُمَا فِي قَمِيصٍ خَرِيرٍ فِي غَدَاةٍ لَيْثَمًا۔

وف : ہمیریں کا اس پر آواز سے کہ نہ کسی اور مذکر کا بنا پر بدیشیم کا پہنتا ہوا ہے خواہ سفر ہو یا حضر۔ ہر ان حالات سے
یہ واضح ہو گیا کہ علاج کی وجہ سے کسی ریشم کو اختیار کیا جا سکتا ہے۔

زرد رنگ کے کپڑے پہننے کی مردوں کو ممانعت

بَابُ الثَّمَنِ عَنْ لُبِّسِ الرَّجُلِ ثَوْبَ بَعْضَرٍ

حضرت عبداللہ بن عمر بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے زرد رنگ کے
دو کپڑے پہننے ہوئے دیکھا، آپ نے فرمایا کہ یہ کفار کے کپڑے
میں ان کو مت پہنو۔

۵۳۲۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْنَى حَدَّثَنَا مَعَاذُ بْنُ
هَشَامٍ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ عَنْ يَحْيَى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
بُرَّاهِيْنُ عَنْ حَارِثِ بْنِ مَعْدَانَ حَدَّثَنَا خُبَرَةُ
بْنُ خُبَيْرٍ عَنْ نَفِيرِ بْنِ خُبَرَةَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو
بْنَ ثَعْلَبَةَ أَخْبَرَنَا قَالَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

بِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ثَوْبَانَ مَعْصُومٍ بَنِي ثَقَفٍ
رَافِدٍ مِنْ تِيَابِ الْكُفَّارِ فَدَا تَنْبَسْرَهَا -

۵۳۲۰ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا بَرِيدُ
بْنُ هُرَيْثٍ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ مُسَبِّحٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ عَلِيِّ بْنِ
الْمُبَارَكِ كِلَاهُمَا عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا
إِسْنَادٍ وَقَالَ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ -

۵۳۲۱ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا عُمَرُ
بْنُ أَبِي دَاوُدَ حَدَّثَنَا بَرِيدُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ
سُيَمِّ بْنِ زَمْعَانَ عَنْ طَوْسٍ عَنْ سَيْبِ بْنِ عَمْرٍو
عَنْ دُرَيْمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ثَوْبَانَ
مَعْصُومٍ بَنِي ثَقَفٍ أَنَّكَ مَرَرْتَ بِهَذَا قَسَتْ
أَنْفُسُهُمْ مَا قَالَتْ كُلُّ خُرْقَةٍ يَمُرُّ

۵۳۲۲ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ شَرَاهُ
عَلِيٌّ مَالِكٌ عَنْ ثَوْبَانَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ سَيْبِ
بْنِ سَمِينٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ عَنْ رُسَيْدٍ عَنْ ثَوْبَانَ
وَمَعْصُومٍ وَغُرَّتْهُمْ مَذْهَبٌ عَنْ قِرَارٍ

۵۳۲۳ وَحَدَّثَنَا مَرْسُومَةُ بْنُ يَحْيَى خَبَرَنَا
بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ أَبِي تَيْمَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ أَنَّكَ خَدَّشَتْ
بِهِ مَجْعَةً يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ فِيهَا الْبَلَدِيُّ مَسِي
بِهِ سَيُورُ سَتَرٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ وَهْبٍ وَكَانَ مَرَّكَتُهُ عَنْ
أَبِيهِ مَذْهَبٌ وَمَعْصُومٌ -

۵۳۲۴ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ مَلِكِ
بْنُ مَعْمَرٍ عَنْ سُرَّهْرِيِّ عَنْ زَيْدِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ
بْنِ حَبِيبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ تَلَا فِي
رَسُولٍ مَدِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لُحَيْمٍ

امام مسلم نے اسی حدیث کی دو سندیں ذکر کیں۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ندرنگ کے دو کپڑے پہنے
وہ جب آپ نے فرمایا کہ تمہاری ماں نے تمہیں بنا کپڑوں کو پہننے
کا حکم دیا ہے! میں نے عرض کیا: میں ان کو درمیاؤں ہاں،
نے فرمایا، بلکہ ان کو جلا دو۔

حضرت علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشمی کپڑے اور درنگ کے کپڑے
پہنے سے، اور رسول کی انگلی سے اشارہ کیا کہ قرآن مجید
پڑھنے سے منع فرمایا۔

حضرت علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ریشمی کپڑے اور درنگ کے کپڑے
پہنے سے، اور رسول کی انگلی سے اشارہ کیا کہ قرآن مجید
پڑھنے سے منع فرمایا۔

حضرت علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے سونے کی انگلی سے اشارہ
کیا کہ قرآن مجید پڑھنے سے منع فرمایا۔

بِالذَّهَبِ وَعَنْ لُبَّاسٍ لَتَيْتِي وَعَنْ يَحْيَىٰ بْنِ سَعْدٍ
عَنْ كُوفٍ وَابْنِ جُرُودٍ وَعَنْ لُبَّاسٍ الْمُعْصَفِرِ -

فقہاء اہل بیت کے نزدیک مردوں کے لیے سرخ اور زرد رنگ کے لباس کا حکم | اس باب کی احادیث میں زرد رنگ
سلسلہ میں علامہ یحییٰ بن شریک نوری لکھتے ہیں۔

زرد رنگ سے رنگے ہوئے کپڑوں کے حکم میں علماء کو اختلاف ہے، صحابہ کرام تا بعین خدام و بعد کے لوگوں میں سے بن عمر
نے اس کو جائز کہا ہے، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا بھی یہی نظریہ ہے، البتہ امام مالک نے کہا اس کے علاوہ زرد کپڑے
بیتنا فضیل ہے، اور ایک روایت ہے کہ ان کپڑوں کو گھر میں پہنتا جائز ہے اور زردوں اور مجلس میں، اس کو بیتنا مکروہ ہے علما
کی ایک جماعت نے کہا کہ یہ مکروہ تنزیہی سے اور جن احادیث میں ممانعت ہے اس کو مکروہ تنزیہی پر محمول کیا ہے، کیونکہ حدیث صحیح
سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سرج رنگ کا عذ پہنا ہے، اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے
یہ روایت ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو زرد رنگ سے رنگے ہوئے دیکھے، وہ دن وہاں پہنے کہا کہ ممانعت کا محل یہ ہے کہ بڑے رنگے کے
بعد اس کو رنگا جائے، اور اگر پہلے سے دھاگہ لگا تو سر پہ کپڑا نہ پہنے، قرینہ جائز ہے، صحیح میں، نے یہ کہا کہ ممانعت کا محل حرمت سے
یعنی جو شخص احرام باندھے ہوئے ہو، کپڑے کو نہ رنگے، اس کی تائید اس حدیث سے موقوف ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرنے
میں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے محرم کو دریں (لال اور بیض) میں زرد رنگ، اور سرج (یا زرد رنگ) میں اپنے کپڑے کو رنگتے میں وہ
امام بیہقی نے اس مسئلہ میں امام ترمذی سے اختلاف کیا ہے۔

فقہاء احناف کے نزدیک مردوں کے لیے سرخ اور زرد رنگ کے لباس کا حکم | امام بخاری نے اپنی سند کے
عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے محرم کو دریں (لال اور بیض) میں زرد رنگ، اور سرج (یا زرد رنگ) میں اپنے کپڑے کو رنگتے
کو منع فرمایا ہے۔ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۷۹)

علامہ بدر الدین عینی حنفی، اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں وہ سب اور زعفران سے رنگنے کی ممانعت محرم کے ساتھ مقید ہے و غیر محرم کے ساتھ معتد کرنا اس میں
کہ سب کے غیر محرم کے لیے زعفران میں کپڑے کو رنگنا جائز ہے، علامہ ابن عثا نے کہتے ہیں کہ اگر مالک اور مالک کی ایک جماعت سے
غیر محرم کے لیے زعفران کے رنگ میں کپڑے کو رنگنے کی اجازت دی ہے اور یہ ممانعت محرم کے ساتھ ممانعت سے اور
ہر شافعی اور کوفیوں (اعمال احناف) نے اس ممانعت کو محرم اور غیر محرم دونوں کے حق میں عام قرار دیا ہے، نیز اس باب کے حد
باب النعال سبقت میں یہ حدیث ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا میں زرد رنگ میں کپڑے کو رنگنے سے منع ہوں کہ میں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو زرد رنگ میں کپڑے رنگتے ہوئے دیکھا ہے، اس لیے میں زرد رنگ میں کپڑا رنگنا پسند نہ کرنا ہوں صحیح بخاری
ج ۲ ص ۸۷۹ یہ حدیث زعفران اور زرد رنگ میں کپڑے رنگنے کے جوہر پر موقوف ہے اور امام مالک نے حضرت عبد اللہ بن مسعود

رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ نے زعفران سے رنگے ہوئے دو کپڑے پہنے ہوئے تھے، اس کی سند میں عبد اللہ بن مسعود بن زبیر ضعیف راوی ہے۔ ۱۰

نیز امام بخاری اپنی سند کے ساتھ حضرت ہر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا متوسط قد تھا میں نے آپ کو سرخ رنگ کے حلہ میں ہلوس دیکھا، میں نے آپ سے زیادہ حسین شخص کوئی نہیں دیکھا، (صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۰) علامہ بدر الدین عینی حنفی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

بعض احادیث میں سرخ رنگ کے لباس کو پہننے سے منع کیا گیا ہے:

۱۱۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سرخ رنگ کو ناپسند کرتے تھے، اور آپ نے زیارت میں سرخ رنگ نہیں ہے۔

۱۲۔ بسم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سبز رنگ کو پسند کرتے تھے، اور سرخ رنگ کو ناپسند کرتے تھے۔ (۳) حسن بن ابی الحسن روایت کرتے ہیں کہ سرخ رنگ تیفن کی زینت ہے اور شیطان سرخ رنگ کو پسند کرتا ہے۔

علامہ عینی فرماتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ تمام روایات کی اسانید فیہ مستقیم ہیں اور ان میں سے کثر روایات ساری ہیں، اگر یہ اعتراض ہو کہ امام ابن ماجہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سرخ رنگ سے منع فرمایا ہے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اس صورت پر محمول ہے جب کپڑے میں سرخ رنگ ہو، علامہ عینی: اور میں جب کہ روایت کا بخاری کی حضرت ہر سے مروی زیر بحث روایت کے پختے کی نہیں ہے

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ سرخ رنگ کے متعلق حدیث کے سبب ذیل ذال ہیں:

۱۱۔ حضرت علی، حضرت طلحہ، حضرت عبد اللہ بن جعفر ورمقہ ورمقہ بن ابی اسد غنیم اور فقہان تابعین میں است سجد بن مسیب، بخاری، شیبی، ابو ظاہر، ابو ذری ورمقہ وغیرہ کہتے ہیں کہ سرخ رنگ مطلقاً جائز ہے۔

۱۲۔ بعض علما کہہ رہے ہیں کہ حدیث کی بناء پر کہتے ہیں کہ سرخ رنگ معتدلاً منع ہے۔

۱۳۔ عطاء و طاؤس کہہ رہے ہیں کہ گہرا سرخ رنگ مکروہ ہے اور ہلکا رنگ مکروہ نہیں ہے۔

۱۴۔ حضرت ابن عباس کہنے میں کہ زینت کے قصہ سے سرخ رنگ کا لباس پہننا جائز نہیں ہے، اور اگر گھر میں کام کاج کے لیے سرخ رنگ کا لباس جائز ہے۔

۱۵۔ علامہ عینی نے کہا ہے کہ کپڑا پہننے کے بعد سرخ رنگ میں رنگنا منع ہے، اور سرخ دھالے سے کپڑا بننا جائز ہے۔

۱۶۔ زرد رنگ میں کپڑا رنگنا منع ہے کیونکہ اس کی مماثلت میں امادیت ہیں، اس کے علاوہ کسی رنگ میں کپڑا رنگنا منع نہیں ہے۔

۱۷۔ منافق بزرگ سے کپڑے کو رنگنے کے ساتھ مامی سے، لیکن اگر اس میں سرخ رنگ کے علاوہ کالیا سفید وغیرہ بھی ہوں تو

چرباز سے اور جن احادیث میں سرخ رنگ کے حلہ کا ذکر ہے اس سے سرخ دھاری دھار رنگ مراد ہے، کیونکہ عینی پاور

میں سرخ اور دوسرے رنگ کی دھاریاں ہوتی ہیں مثلاً علامہ ابن قیم عسلی سے بھی رد المعاد ج ۱ ص ۳۵ مطبوعہ مصر میں

۱۰۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، ممد القاری ج ۲ ص ۲۲، مطبوعہ دار الطباعت المشرقیہ، مصر، ۱۳۴۸ھ

۱۱۔ علامہ عطاء اللہ بن حبیب متوفی ۸۸ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۴، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۰ھ

یہی موقوف اختیار کیا ہے۔ سعیدی غفرلہ

علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی لکھتے ہیں:

زرد، زعفرانی، سرخ اور پیلے رنگ کا لباس مردوں کے لیے مکروہ ہے، اسی عبارت کا مفاد یہ ہے کہ عورتوں کے لیے یہ رنگ مکروہ نہیں ہیں، ان کے علاوہ ماتی رنگوں میں کوئی حرج نہیں ہے اور مجتبیٰ، تہستانی اور ابوالکلام کی شرح، تقایہ میں یہ لکھا ہے کہ سرخ رنگ کے کپڑے پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اسی عبارت کا مفاد یہ ہے کہ بہرہرہت تفسیر ہی ہے لیکن محد میں یہ ہیں کہ یہ حرام ہیں یعنی مکروہ تحریمی ہیں، علامہ شرنبلالی نے اس مسئلہ میں ایک رسالہ بھی لکھا ہے جس میں اس مسئلہ میں آٹھ قول ذکر کئے ہیں ان میں سے ایک قول یہ ہے کہ یہ رنگ مستحب ہیں۔ ۱۷

علامہ شرنبلالی نے یہ آٹھ قول مسیحی عباری یا ارشاد ربی سے لیے ہیں، ان میں سے سات احوال مکروہ میں جو حد علامہ یعنی کے حوالے سے ذکر کر چکے ہیں، اور آٹھواں قول علامہ ابن حجر عسقلانی کی عبارت سے مستند ہے:

علامہ طبری نے ان میں سے کچھ قول ذکر کرنے کے بعد یہ لکھا ہے کہ نزدیک کپڑے کا سرخ رنگ میں رنگ کہ بہت زیادہ ترست لیکن میں گہرے سرخ رنگ کے کپڑے کو بہت پسند نہیں کرتا۔ وہ کپڑوں کے اوپر سرخ رنگ کے کپڑے پہنتے کو معتدلاً پسند نہیں کرتا کیونکہ یہ ہمارے زمانے میں اہل تروت (شرذم) کا لباس نہیں ہے، اور اس عادت سے آٹھواں قول مستند و موقوف ہے تحقیق یہ ہے کہ اگر سرخ لباس پہن کسی نے نہایت کفار کا شعار ہو تو اس سے بھنا بھکا کرنا چاہیے۔ اور اگر میں رنگ کا لباس پہننے سے عورتوں کے ساتھ تشدد ہو جو بھی اس سے بھنا بھکا لازم ہے، ورنہ ہر مالک کا مذہب قوی ست کہ گھروں میں سرخ رنگ کا لباس پہننا جائز ہے اور مجس میں اس سے بھنا بھکا ہوا ہے۔ ۱۸

علامہ حصکفی حنفی نے مختصر سے نقل کر کے لکھا ہے کہ سرخ لباس پہننا مکروہ تحریمی ہے، علامہ شامی میں یہاں تفسیر لکھتے ہیں:

جامع الفتاویٰ میں ہے: امام الرخیفہ، امام شافعی و امام مالک نے کہا کہ زرد و لباس پہننا جائز ہے درحقیقت ایک جماعت نے کہا کہ مکروہ تشریبی ہے۔ درمختص الفتاویٰ میں ہے کہ صاحب رد المحتار نے کہا کہ مردوں و عورتوں کے لیے سرخ و زرد لباس پہننا بلا کراہت جائز ہے اور زردی میں بہت کم مردوں کے لیے زرد زعفرانی اور سرخ لباس پہننے میں وقت مکروہ استحب میں کے رنگتے میں خون کی تمیر کستس ہو، ورنہ اس میں کوئی کراہت نہیں ہے۔ زردی کے اس قول کو مستند کتابوں سے نقل کیا ہے اور مجمع فتاویٰ میں ہے کہ سرخ لباس پہننا مکروہ ہے، درمختص کے نزدیک مکروہ نہیں ہے، ایک قول یہ ہے کہ اگر سرخ رنگ میں نجاست ملا کر رنگ کیا جائے تو پھر مکروہ ہے ورنہ مکروہ نہیں ہے، "وافیات میں میں اس کی شکل لکھی ہے کہ اگر خردت کے چیلکے سے سرخ رنگ میں رنگا جائے تو پھر اس کا پہننا بااحتاج مکروہ نہیں ہے، یہ تمام تصریحات علامہ حصکفی کے نقل کردہ کراہت تحریمی کے خلاف ہیں، ہاں اس کی تصحیح کا نقل یہ ہے کہ اگر سرخ رنگ میں نجاست ملا کر رنگ کیا جائے تو پھر اس کا پہننا مکروہ تشریبی ہے ورنہ اس میں کوئی کراہت نہیں ہے۔

۱۷۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی مترن ۱۰۸۸، درمختص علی الماشی رد المحتار ج ۵ ص ۳۴، مطبوعہ مطبعہ شامیہ سنبھول ۱۳۸۲ھ
۱۸۔ علامہ شہاب الدین احمد علی ابن حجر عسقلانی مترن ۸۵۲، مسیحی ج ۱، ص ۲۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۲ھ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی یخطب علی بغلة وعلیہ برد حمراء علی امامہ یعبور عنہ۔ ۱۵

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منیٰ میں ایک خمر پر زنجیر دسے سے تھے اور آپ کے اوپر ایک سرخ جامہ تھی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ آپ کے آگے کھڑے ہوئے آپ کے اندر آگے پہنچے۔

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابی جحیفۃ قال رايت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعلیہ حلة حمراء کافی انصر الی ہریق ساقیہ ۱۶

حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سرخ جامہ پہنے ہوئے دیکھا، گو باکر میں آپ لی بیٹھ بیٹھ کی چمک کر دیکھ رہا تھا۔

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے نیز امام احمد روایت کرتے ہیں:

عن ابی جحیفۃ عن ایہ قال تین نبی صلی اللہ علیہ وسلم ورسد وھو فی قبة نہ حمراء فی ان قال فی حرج بنی صلی اللہ علیہ وسلم وعلیہ حلة حمراء او حلة حمراء ۱۷

حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اس وقت آپ ایک سرخ خیمہ میں تھے پھر ہی صلی اللہ علیہ وسلم سرخ رنگ کا جبہ پہنے رنگ کا جامہ پہن کر تشریف لائے۔

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۸ حافظ ابوشامہ ذکر کرتے ہیں:

عن جابر قال رايت احسن من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حلة حمراء وشد

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ صریح حد کسی پر سمجھتے ہوئے نہیں دیکھا۔

امام ابوداؤد روایت کرتے ہیں:

سرخ رنگ کے لباس کی مانعت کی احادیث

عن عبد اللہ بن عمرو قال مر علی نبی صلی اللہ علیہ وسلم رجل علیہ ثوبان حمرون فسلم علیہ فمد یرد علیہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک شخص گزر جس نے دو سرخ کپڑے پہنے ہوئے تھے، اس نے آپ کو سلام کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

- ۱۵۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۵۵ھ سن ابوداؤد ج ۲ ص ۲۰۰، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کرچی
- ۱۶۔ امام ابوعیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۵ھ، متوال ترمذی جامع ترمذی ص ۵۷۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کرچی
- ۱۷۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۳۰۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ
- ۱۸۔ مسند احمد ج ۲ ص ۳۰۹-۳۰۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ
- ۱۹۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۹۶-۹۵، مطبوعہ نور محمد جامع، المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
- ۲۰۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر، بیہقی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۳۰، مطبوعہ دارالکتب العربی، ۲۰۰۲ھ

وسلم۔ ۱۰

عن زعفر بن خدیج قال خرجنا مع رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فزای رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم علی ما واصلنا وعلی بلدنا کسیت
 فیہا خیموط عن حمہ فقال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم لا ہذا لحدۃ قد عتکھ فقمنا سراعا
 نقول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی یفرغض
 لما فاختدما لکسیتہ فزعنناھا عنھا۔ ۱۰
 عن السلیحی ان امراة من بنی اسد قالت
 کنت یوما عند ربیب امرأۃ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم ونحن نصبغ نیا بالہا معرۃ
 فنبیانحن کذلک اذ طلعت عینا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم فلما رای المغرۃ رجعت فلما
 رأیت ذلک ربیب علمت ان رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم قد کرہ ما فعلت فحدثت
 بعین نیا بہا دو سات کل حمرۃ ثوب رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاطلعت فسد سحریر
 شیتا دخرت۔ ۱۰

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ریح لباس عورتوں کے لیے بھی مکروہ ہے۔

حافظ ابیہشی ذکر کرتے ہیں:

عن عمر اب بن حصین قال قال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا اکھروا لحد حمرۃ
 قاہا حب الزینۃ ی لتیصان۔ ۱۰ رواہ الطبرانی
 یاسنادین فی احدهما یعقوب بن خالد ولفظہ و فی
 الآخر بکر بن محمد وبقیۃ رجالہا ثقات۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اپنے آپ کو سرخی سے
 بچو، کیونکہ سرخی شیطان کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ
 زینت ہے اس حدیث کو طبرانی نے دو سندوں سے روایت
 کیا ہے اور اس کی سند میں مجہول راوی ہے۔

۱۰۔ ام بوراؤسیہ بن اشعث متروک ۲۵۵ ہجری سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۲۰۰، مطبوعہ مطبعہ مجتہدین پاکستان، برسر ۲۰۵۰ ہجری

۱۱۔ سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۲۰۰، ۱۲۔ سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۲۰۰، ۱۳۔ سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۲۰۰

۱۴۔ سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۲۰۰، ۱۵۔ سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۲۰۰، ۱۶۔ سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۲۰۰

۱۷۔ حاکم نزہ الدین صلی بن ابی بکر ابیہشی متروک ۸۰۰ ہجری، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۳۰، معجمہ دار الکتاب العربی ۲۰۲۰ ہجری

فأحرقتہ فقال، نبی صلی اللہ علیہ وسلم
ما صنعت نوبت فقلت حرقتہ قال أفلا
کسوتہ بعض اہلک لہ

جا کر اس کپڑے کو جلادیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے اس
کپڑے کو کیا کیا؟ میں نے کہا میں نے اس کپڑے کو جلادیا۔ آپ نے
فرمایا تم نے اپنے گھر میں کسی عورت کو پہنا دیا ہوتا۔

زرد رنگ سے ممانعت کی احادیث کے منسوخ ہونے کا بیان | ہر چند کہ بعض احادیث میں زرد رنگ کے لباس
کی ممانعت سے، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

دعایا صحابہ کرام اور تابعین سے زرد رنگ کا لباس پہنا بہ کثرت احادیث سے ثابت ہے، اسی سے ممانعت کی حدیث منسوخ
سمجھی جائیگی، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد بھی حضرات صحابہ و تابعین زرد رنگ کے کپڑے پہنتے رہے ہیں
جیسا کہ ہم اس سے پہلے احادیث سے واضح کر چکے ہیں۔

سبز رنگ کے لباس پہننے کے متعلق احادیث | ابوترذی روایت کرتے ہیں:

عن ابی رمثۃ قال زیت رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم وعلیہ بردان اخضران
م حدیث کو امام نسائی اور امام ترمذی نے بھی کئی اسانید سے روایت کیا ہے۔
یزامام نسائی روایت کرتے ہیں:

عن ابی رمثۃ قال خرج علی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم وعلیہ نوبان اخضران
امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن سلیمان بن ابی عبد اللہ قال ادناکت
لہا جریں (اولین یعمون بحماہ کراہیس
سود و بیض و حمر و خضر و صفر یضع احدہ
لعمامة علی راسہ ویضع اقلنسوة فوقہا ثم
اعداہ ہکذا یعنی علی کمرہ)۔

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متروک ۲۵۵، سنن برذوی ج ۲ ص ۲۶، مطبوعہ مطبعہ مجتہد پاکستان، ہجری ۱۴۱۵، ص ۳۱۵
۲۔ امام ابوالحسن محمد بن یحییٰ ترمذی متروک ۲۵۵، جامع ترمذی ص ۳۹۹، مطبوعہ دار الفکر، بیروت کتب گرجی
۳۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متروک ۳۱۲، سنن نسائی ج ۲ ص ۶۳، مطبوعہ دار الفکر، بیروت کتب گرجی
۴۔ امام احمد بن حنبل متروک ۲۴۱، مسند احمد ج ۲ ص ۱۶۲، ج ۵ ص ۲۲۲، ج ۵ ص ۲۴۶، مطبوعہ دار الفکر، بیروت
۵۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متروک ۳۱۲، سنن نسائی ج ۲ ص ۶۵، مطبوعہ دار الفکر، بیروت کتب گرجی
۶۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متروک ۲۵۵، المسند ج ۵ ص ۲۳، مطبوعہ دار الفکر، بیروت کتب گرجی ص ۳۱۶

سیاہ رنگ کے لباس پہننے کے متعلق احادیث اور علماء پہننے کا بیان | امام بخاری روایت کرتے ہیں۔

عن ام خالد بنت خالد قالت اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بثياب فيها خميصة سوداء فقال من تروى نكسو هذه الخميصة فاسكتت القوم فقام اثنتون بام خالد فاتي بي لني صلى الله عليه وسلم فالبسنيها بيده وقال ابلني واخلفي مرتين الحديث رله

ام خالد بنت خالد رضی اللہ عنہا بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کپڑے آئے جن میں کالا جبہ بھی تھا آپ نے فرمایا تمہارے خیال میں ہم کس کو یہ جبتہ پہنائیں۔ صحابہ خاموش رہے، آپ نے فرمایا: ام خالد کو میرے پاس لاؤ۔ پھر مجھے بھی اسے اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اپنے اقد سے وہ کالا جبہ پہنایا اور دو بار فرمایا (اس کو پہن پہن کر) پڑانا اور یوں سیدہ کر دو۔

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں۔

عن عبد الله بن يزيد قال سئلت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه خميصة له سوداء رله

حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز استسقاء پر حالِ وصال میں ایک آپ نے سیاہ جبہ پہنا ہوا تھا۔

اس حدیث کو امام نسائی نے بھی روایت کیا ہے۔
امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن عائشة قالت خرج النبي صلى الله عليه وسلم ذات غداة وعليه مرط مرحل من شعر اسود رله

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک صبح کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے وہاں وہ ایک آپ نے سیاہ باروں کا ایک کھیل اوڑھا ہوا تھا جس پر پامان کا تصویر بنی ہوئی تھیں (یا دھاری دار تھا)۔

اس حدیث امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے بھی روایت کیا ہے۔

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

- ۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری مترقی ۲۵۶ء، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۶۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تنبیہ کتب کراچی
- ۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث مترقی ۲۴۵ء، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ مطبع مکتبہ پاکستان لاہور، ۲۰۵ء
- ۳۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی مترقی ۳۳۳ء، سنن نسائی ج ۱ ص ۱۵۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تنبیہ کتب کراچی
- ۴۔ امام مسلم بن حجاج قشیری مترقی ۲۶۱ء، صحیح مسلم ج ۲ ص ۵۴، مطبوعہ نور محمد صحیح، ۱۳۷۵ء
- ۵۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث مترقی ۲۴۵ء، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۰۳، مطبوعہ مطبع مکتبہ پاکستان لاہور، ۲۰۵ء
- ۶۔ امام برقی محمد بن یحییٰ ترمذی مترقی ۲۷۹ء، جامع ترمذی ۳۹۹ء، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تنبیہ کتب کراچی

عید و سلعہ دخل یوم فتح مکہ و عید عمامہ
سوداء رحمہ

اس حدیث کو امام ترمذی اور امام نسائی نے بھی روایت کیا ہے۔
نیز امام نسائی روایت کرتے ہیں:

عن جعفر بن عمر بن 'امیۃ عن بیہ
قال کافی انظر الساعة الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم على المنبر وعليه عمامة سوداء
قد ارنى بين كتفها
امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

جعفر بن عمر بن امیہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں،
کہ کہتے ہیں کہ میری آنکھوں کے سامنے ابھی یہ سطر سے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سیواہ عمامہ ہاتھ سے منبر پر بیٹھے ہوئے ہیں
وہ اپنے اس کاٹھنڈے دو کدھوں کے درمیان رکھا ہوا ہے

عن عمر بن حویش عن ابیہ ن
النبي صلى الله عليه وسلم خطيب وعليه
عمامة سوداء

عن ابی جعفر الانصاری قال ريت على علي
عمامة سوداء يوم قتل عثمان

عن سلم بن وردان قال راي علي بن
عمامة سوداء على عبد قيسوة وقد ارجأها
من حلقه نحو امن ذراع

عن عثمان بن ابي هند قال ريت علي
في عياد عمامة سوداء

عن صلحان بن ميمون قال ريت علي

عمامہ ہاتھ پریشان اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے
ہیں کہ یہ میرے والد علیہ وسلم نے سیواہ عمامہ ہاتھ سے روایت کرتے ہیں۔

ابو جعفر انصاری بیان کرتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ
عنہ کائنات کے دن میں نے حضرت علی کو سیواہ عمامہ ہاتھ سے
روایت دیکھی۔

سلم بن وردان کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ
عنہ کو بنیر ثوی کے سیواہ عمامہ ہاتھ سے روایت دیکھی کہ
تیسرے اس ہاتھ کا ایک باغ کا ٹکڑا تھا۔

عثمان بن ابی ہند کہتے ہیں کہ میں نے روایت کی
عمامہ ہاتھ سے روایت دیکھی۔

صلحان بن ميمون کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ
عنہ سے روایت کی کہ

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۳۹ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۷۰ھ

۲۔ امام ابی یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ جامع ترمذی ص ۱۶۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۷۰ھ

۳۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ سنن نسائی ج ۱ ص ۲۵۹ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۷۰ھ

۴۔ ابن ابی شیبہ نسائی ج ۲ ص ۲۶۰

۵۔ امام ابو یوسف محمد بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ المصنف ج ۲ ص ۲۳۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۷۰ھ

۶۔ المصنف ج ۲ ص ۲۲۴

۷۔ امام ابو یوسف محمد بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ المصنف ج ۲ ص ۲۳۵

۸۔ المصنف ج ۲ ص ۲۳۵

عمار عمامۃ سوداء .

عمار باندھے ہوئے دیکھا۔

عن دینار بن عمار قال رایت علی بن الحسن

دینار بن عمار کہتے ہیں کہ میں نے حسن کو سیاہ عمامہ باندھے

عمامۃ سوداء .

ہوئے دیکھا۔

عن ابی صخرۃ قال رایت علی بن عبد الرحمن

ابو صخرہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد الرحمن کو سیاہ

عمامۃ سوداء .

عمار باندھے ہوئے دیکھا۔

عن ابن ایمن قال رایت علی بن حنفیۃ

ابن امین کہتے ہیں کہ میں نے ابن حنفیہ کو سیاہ عمامہ

عمامۃ سوداء .

باندھے ہوئے دیکھا۔

عن سالم قال رایت علی بن لدر داء

سالم کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو لدرہ کو سیاہ عمامہ

عمامۃ سوداء .

باندھے ہوئے دیکھا۔

عن انثععی قال رایت سلی بن لبر

انثعی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت براء کو سیاہ عمامہ باندھے

عمامۃ سوداء .

ہوئے دیکھا۔

عن عطاء قال رایت علی بن عبد الرحمن

عطاء کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد الرحمن بن عوف

بن عوف عمامۃ سوداء .

کو سیاہ عمامہ باندھے ہوئے دیکھا۔

عن حسین بن یوس قال رایت سلی

حسین بن یوسف کہتے ہیں کہ میں نے حضرت دثکہ کو سیاہ

واثلۃ عمامۃ سوداء .

عمامہ باندھے ہوئے دیکھا۔

عن ابی رزیق قال . خطباً الحسنین

ابو رزین بیان کرتے ہیں کہ حضرت حسین بن علیؑ نے ہمیں

بن علی یوم النجفۃ وعلیہ عمامۃ سوداء .

صو کے دن خطبہ دیا اور اس کا ایک وہ سیاہ عمامہ باندھے ہوئے تھے۔

سفید رنگ کا لباس پہننے کے متعلق احادیث

ام بخاری روایت کرتے ہیں :

۱۰۰	ام بخاری ج ۲ ص ۲۳۵	المصنف ج ۸ ص ۲۳۵	مطبوعہ دار الفکر کراچی ، ۱۴۰۶ھ
۱۰۱	"	"	"
۱۰۲	"	"	"
۱۰۳	"	"	"
۱۰۴	"	"	"
۱۰۵	"	"	"
۱۰۶	"	"	"
۱۰۷	"	"	"
۱۰۸	"	"	"
۱۰۹	"	"	"
۱۱۰	"	"	"

سن بوذرقال تیت بی بی صبی سیدہ
وسم و علیہ ثوب ایضاً

حضرت ابو ذرؓ رضی اللہ عنہ ہمارے کرتے میں کر رہی تھی
میں نے وہ طریقہ دیکھ کر اس کی خدمت میں حاکم اور اس کے ساتھ آپ سے
مستفید کیسے پہنچے ہوئے تھے۔

ہام البوداؤر وایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اسروا من شيء لكم ايمن
فانها من غير شيء لكم وتفتروا فيها موتكم
الحديث

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے
 اللہ تعالیٰ سے عہد و پیمان فرمایا، سفید کپڑے پہن کر نہ بکھوؤں
 یہ نہ بار بجز زینب سے اور اعلیٰ کپڑوں میں پہنوں۔
 کوکھن دے۔

اس حدیث کو امام بن حبان اور امام حاکم نے بھی روایت کیا ہے۔
 امام ترمذی روایت کرتے ہیں

عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم انما من في النار
اضرب دككها فيها موت ثم شه

مفتی محمد رفیع احمد نے کہا کہ میں نے کبھی یہ نہیں سنا ہے کہ
 اللہ کے بند علیہ السلام نے فرمایا: صلیب پر چڑھ کر کہہ
 دو کہ میں اللہ کا بند ہوں اور میں نے اللہ سے کائنات کو
 بنایا ہے۔

انام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں :

عن الحسن بن صالح عن أبيه قال روت
علي أسعبي عن مديصره

جس کو میں جانتا تھا کہ وہ اللہ سے راز رکھ کر ہے میں کہیں
اسے نہیں کوئی عیب مارا ہوا ہے ہوئے دیکھا۔

اسماعیل بن عبد ملک پیار کرتے ہیں کہ جنت سعید
من چہ چیز کی سعید ہے وہ ہاں ہے جو شے دیکھو۔

عن أسامة بن عمار عن عبد الله بن مسعود عن
علاء بن سعيد بن يحيى عن عمارة بن فضال^٩

۱۵۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بن علی بن ابی حمزہ شافعی ج ۲ ص ۸۶-۸۷ مطبوعہ نور محمد سج مطبوعہ کراچی - ۳۸۸
 ۱۶۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۵۵ھ سنن بودود ج ۲ ص ۲۰۶ مطبوعہ مطبعہ مجتبیٰ پاکستان راجورہ - ۳۸۸
 ۱۷۔ امیر طائی بدر علی بن فارسی متوفی ۳۵۹ھ حسان بن ثابت ج ۲ ص ۲۹۳ مطبوعہ دار کتب العلمیہ - دہلی - ۴۰۰
 ۱۸۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم میثاقی متوفی ۴۰۵ھ المستدرک ج ۲ ص ۱۸۵ مطبوعہ دار صادر علیشہ و مشرق مدینہ
 ۱۹۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ جامع ترمذی ص ۳۹۹ مطبوعہ دار محمد کراچی - ۳۸۸
 ۲۰۔ امام ابو عبد اللہ ابو حاتم محمد بن شعیب متوفی ۳۳۰ھ سنن فہ ج ۲ ص ۲۵۸
 ۲۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ بن زبیر بن زبیر متوفی ۲۴۳ھ سنن بن زبیر ص ۲۵۵ مطبوعہ دار محمد کراچی - ۳۸۸
 ۲۲۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ بن زبیر بن زبیر متوفی ۲۴۳ھ المستدرک ج ۲ ص ۱۸۵ مطبوعہ دار صادر علیشہ و مشرق مدینہ
 ۲۳۔ مصنف ج ۲ ص ۲۳۸

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ٹوپی پہننے کا ذکر امام غزالی شافعی رحمہ اللہ ابن، کحاج مالکی، علامہ ابن قیم مبنی، علامہ زرقانی مالکی اور علامہ علی بن برہان الدین علی وغیرہ نے بھی کیا ہے۔
امام شمرانی لکھتے ہیں:

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يامر بستر الرأس في الصلوة بالصلاة أو القنطرة وينهى عن كشف الرأس في الصلوة۔
شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

وكان حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کا وہاں سے پوشیدہ رکھنا ہوا۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی ٹوپی کے ساتھ اور کبھی بنیز ٹوپی کے ساتھ پہنتے تھے اور کبھی بنیز عمامہ کے ٹوپی پہنتے تھے۔

علامہ لسان اللہ بعید پوری لکھتے ہیں:

ٹوپی پر عمامہ کا ہمارے اور مشرکین کے درمیان فرق بنانا یہ تقاضا نہیں کرنا کہ اور کوئی فرق ہے ہی نہیں بلکہ حقیقت و تعبیر یہ ہے کہ ہر علامت اسلام ہی فرق ہے، تو اگر کسی ٹوپی بھی کسی زمانہ میں علامت اسلام بن جائے تو وہ بھی فرق بن جائے گی چنانچہ کافی مدت سے قادیانی اور مسلمان ٹوپی علامت اسلام میں اور موجودہ دور میں جناح کیس، قراسی ٹوپی کا پہننا جبکہ علامت اسلام ہے اور فرق ہے تو اس حدیث کے منشاء کے تحت کیسے ہو سکتا ہے؟ ان گاندھی ٹوپی وغیرہ جو شکار کفر ہیں وہ چونکہ علامت کفر ہیں پہننا منسوخ ہیں۔

فیض شلوار، حجبہ اور قبا پہننے کے متعلق احادیث
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله قال لما توفي عبد الله بن ابي
حده بنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
جب عبد اللہ بن ابی مرگیا تو اس کے بیٹے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، حیا، علوم الدین علی ہامش الزییدی ج ۱، ص ۱۲۹، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر، ۱۳۱۱ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد المشور بابن، کحاج مالکی، المدخل ج ۲، ص ۳۶۶، مطبوعہ مصر

۳۔ علامہ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر المعروف بابن قیم جریہ حنبلی متوفی ۷۵۰ھ زاد المداوی ج ۱، ص ۳۴، مطبوعہ مطبعہ البابی مصر، ۱۳۶۱ھ

۴۔ علامہ محمد عبدالباق زرقانی مالکی متوفی ۱۱۳۳ھ، شرح المواہب اللدنیہ ج ۵، ص ۱۲، مطبوعہ دار الکتب، علیہ بیروت

۵۔ علامہ علی بن برہان الدین علی متوفی ۱۱۴۳ھ، اسان السیون ج ۳، ص ۴۵۲، مطبوعہ مطبعہ البابی مصر، ۱۳۸۴ھ

۶۔ علامہ عبد الواب شمرانی متوفی ۵۹۰ھ، کشف اللہ ج ۱، ص ۸۷، مطبوعہ بیروت

۷۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، شرح سفر السعادیہ ص ۴۳۶، مطبوعہ مطبعہ فنی زول انکشار کھنؤ

۸۔ علامہ نور اللہ بعید پوری متوفی ۱۴۰۲ھ، فتاویٰ زریہ ج ۱، ص ۳۸، مطبوعہ انجمن حزب ارحمان بعید پورہ، ۱۴۰۱ھ

عن حابر بن عبد اللہ قال قالوا یا رسول اللہ ان المشرکین یتسرو لون ولا تیزدون قال فتسروا انتہوا تیزو قالوا یا رسول اللہ فان المشرکین یختفون ولا ینتعلون قال فاحتفوا انتہوا انتعلوا وخالقوا وبیاء الشیطان بکل ما استطعتم وادع الصبر فی الاوسط عن علی بن سعید الرازی وهو ضعیف۔^۱
 امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

حضرت حابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! مشرکین شہوار پہنتے ہیں اور تہبند نہیں باندھتے، آپ نے فرمایا تم شہوار بھی پہنو، اور تہبند بھی باندھو، صحابہ نے عرض کیا مشرکین منہ سے پہنتے ہیں اور حیرت نہیں پہنتے، آپ نے فرمایا تم منہ سے بھی پہنو اور حیرت بھی اللہ میں قدر کر سکتے ہو شیطان کے دوستوں کی فتنہ کرو اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کا ایک راوی علی بن سعید رازی ضعیف ہے۔

عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس منا من تشبه بغيرنا لا تشبهوا بالیہود ولا بالنصارى وان تسلیم الیہود الاشارة برصابع وتسلیم النصارى الاشارة بالاکف۔^۲

عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص ہمارے غیر کی مشابہت اختیار کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے، یہود کی مشابہت کرو نہ نصاریٰ کی، انگلیوں سے اشارہ کرنا یہود کا سلام ہے اور ہتھیلیوں سے اشارہ کرنا نصاریٰ کا سلام ہے۔

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔^۳

کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلہ میں علامہ مناوی کی تحقیق علامہ مناوی "من تشبه بقوم فهو منهم" کی تشریح میں لکھتے ہیں:

یعنی جو شخص اپنے ظاہری لباس میں کسی قوم کے لباس کی اپنے، فعل اور عادات میں کسی قوم کی عادات کی اور اپنی سیرت اور محفلت میں کسی قوم کی سیرت کی مشابہت اختیار کرے حتیٰ کہ اس کا ظاہر اور باطن اس قوم کے موافق ہو جائے تو اس کا شمار اس قوم سے ہوگا ایک قول یہ ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جو شخص مائجین کی مشابہت اختیار کرے گا اس کی ان کی طرح عزت کی جائے گی اور جو شخص فساق کی مشابہت اختیار کرے اس کی ان کی طرح رسوائی ہوگی، علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ اگر علی صلی اللہ علیہ وسلم کا لباس کو اختیار کر لیں تو وہ یوں کو اس لباس کے پہننے سے منع کیا جائے گا تاکہ ناواقف شخص ان کو بھی فاسق گمان نہ کرے اور اس بدگمانی کی وجہ سے گنہ میں مبتلا نہ ہو، بعض علما نے یہ کہا ہے کہ تشبہ امور قلبیہ یعنی اعتقادات میں بھی ممانعت ہے اور امور خارجہ یعنی اقوال اور افعال کی دو قسمیں ہیں عبادات اور عادات، عادات میں کھانا پینا

۱۔ مفظہ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۵، ص ۱۳۱، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت ۲۰۲۱ھ

۲۔ امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۸۶، مطبوعہ نور محمد سعید کارخانہ تنبیہ کتب کراچی

۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۴۹۹-۴۵۶-۲۶۱، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۴۰۸ھ

لباس کی وضع قطع، لباسے سکونت، نکاح، تمدن اور ثقافت (یعنی کسی قوم کے رہن سہن اور طرز معاشرت کے اعتقادی آداب، سفر و آقامت کے طرز طریقے، اعتقادات اور عبادات میں تو کفار کا تشبہ اختیار کرنا کفر اور حرام ہے ہی شریعت اسلامیہ نے تمدن اور ثقافت اور دیگر عادات میں بھی کفار کے تشبہ سے منع فرمایا ہے کیونکہ ظاہر اور باطن میں ربط اور مناسبت ہوتی ہے اور نہ ہر کلمہ، طے میں اثر ہوتا ہے اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کے تمدن اور ثقافت کے لیے ایسے امور بیان فرمائے جو کفار کے تمدن اور ثقافت سے الگ اور ممتاز ہیں، اور اسی حدیث میں یہ حکم دیا گیا ہے کہ مسلمان اپنے ظاہری طرز طریقہ میں بھی کفار کی مخالفت کریں، کیونکہ اگر مسلمان کفار کی تہذیب اور تمدن کو اختیار کریں گے تو اس کا اثر ان کے اعتقادی عبادات اور عقائد پر بھی پڑے گا اور اس کا عام مشابہہ ہے جن لوگوں نے مغربی تہذیب کو اختیار کر لیا، ان کے اخلاق سے پاکیزگی کا عنصر ختم ہو گیا وہ لوگ عبادات سے دور ہو گئے اور ان کے عقائد کمزور پڑ گئے اور جن لوگوں نے عربی داروں کی وضع قطع اختیار کی ان میں محدودی کا غلبہ ہوا اور ان کا دین مستحکم ہو گیا۔ اور یہ سب بات کی واضح دلیل ہے کہ ظاہر کا باطن میں اثر ہوتا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ کفار پر اللہ تعالیٰ کا غضب نازل ہوتا ہے و جب مسلمان اپنے ظاہری احوال میں کفار کے مخالف رہیں گے تو اب ان کا غضب سے بچے رہیں گے اور اگر کسی کے سبب سے بھگت رہیں گے، تعمیری وجہ یہ ہے کہ جب کفار اور مسلمانوں کا لباس وضع قطع، ان کی بنیاد باش اور طرز معاشرت یک جہی ہوگی تو ہدایت یافتہ اور گمراہوں میں ظاہری تمیز نہیں رہے گی، اس لیے مسلمانوں کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ کفار کے تمدن اور ثقافت سے الگ رہیں اور ان کی مشابہت اختیار نہ کریں۔

علامہ مناوی لکھتے ہیں کہ شیخ ابن تیمیہ نے کہا ہے کہ اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص کفار کی مشابہت اختیار کرے گا وہ کافر ہو جائے گا، جیسا کہ نسران مجید میں ہے: "من یتولہم فہو منہم" (ما تہ ۵۰، ۵۱)۔
 مرقم میں سے جس شخص نے چودہ اور نہاری سے دوستی رکھی اس کا انھی سے شمار ہوگا، لیکن اس حدیث کا کم زکوہ وجہ یہ ہے کہ کفار کی مشابہت حرام ہو، حضرت ابن عمر کا ارشاد ہے جس شخص نے کفار کی مشابہت پر گھر بنایا اور ان کے بیرونہ پہناؤں و مینے ان کے تہذیبوں سے مثلاً کمرس اور دھبہ کرنا یا اور مرتے دم تک ان کے مشابہ رہا تو اس کا قیامت کے دن انھی کے ساتھ حشر ہوگا، یعنی کفار سے، بالکل مشابہہ کہنا کفر ہے اور بعض اہل بیت بہ ہونا حرام ہے اور ایک قول یہ ہے کہ کفر میں ان کی مشابہت اختیار کرنا کفر ہے اور معصیت میں مشابہت اختیار کرنا معصیت ہے اور ان کے شمار میں ان کی مشابہت اختیار کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلہ میں علامہ حنفی کی تحقیق | علامہ حنفی لکھتے ہیں:
 جو شخص فاسق ہو، اور جو شخص سبز عمامہ باندھے گا ان کی عزت و توقیر کی جائے گی خواہ وہ شخص کدورت کی جگہ سے نہ ہو اس لیے سادات کرام کے نسب پر امن کر کے شیطان کی اتباع نہیں کرنی چاہیے، یہ اعتراض کیا جائے کہ یہ کہاں سے ثابت ہوا کہ تم سید ہو؟ ایک مرتبہ ایک شخص نے ایک سید پر یہ اعتراض کیا وہ سید گھر گیا و درجہ حاکم بہ علامہ انار دیا اور کہا میں اس وقت تک سبز عمامہ نہیں باندھوں گا جب تک کہ یہ ثابت نہ ہو کہ میں حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کی نسل سے

میں، پھر اس شخص نے خواب دیکھا کہ ایک جماعت وہی گردانی کر رہی ہے اور وہ لوگ کبہر سے ہیں کہ اس شخص کا نسب معلوم کر دو پھر انھوں نے کہا کہ اس کا نسب حضرت جعفر صادق سے ثابت ہے، جب وہ شخص بیدار ہوا تو اس نے اس خواب کے سلسلہ میں بعض علماء سے سوال کیا، انھوں نے کہا جعفر صادق سے بڑھ کر اور کسی کا نسب ہو گا! جاؤ جا کر سبز عمامہ باندھ کر اس عبادت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سبز عمامہ باندھنا سادات کرام کا شعار ہے۔

کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلہ میں ملا علی قاری کی تحقیق | ملا علی قاری مثنیٰ لکھتے ہیں:

یعنی جس شخص نے لباس وغیرہ میں کفار کی مشابہت کی یا فساق اور فجار کی مشابہت کی، یا ملاحین کی مشابہت کی تو اس کا شمار انہی کے گروہ سے ہو گا، علیرہ یہی ہے کہ یہ حدیث غلط، غلطی اور شمار میں عام ہے اور جبکہ شمار میں تشبیہ زیادہ واضح ہوتی ہے تو اس باب میں شمار کا ذکر کیا جاتا ہے یعنی جو شخص جس قوم کے شمار کی مشابہت اختیار کرے گا اس کا شمار اسی قوم سے ہو گا، (ملا علی قاری فرماتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ یہاں پر صرف شمار دینی کسی قوم کی تہذیب اور اس کے دین کی خصوصیات اور روایات) ہی مراد ہے اور اس کے علاوہ کوئی چیز مرد نہیں ہے، کیونکہ غلطی اور غلطی میں تشبیہ مراد نہیں لیا جاسکتا۔ ۱۷

کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلہ میں شیخ عبدالحق دہلوی کی تحقیق | شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

ہر وہ شخص جو کسی قوم کی مشابہت کرے گا اس کا شمار اسی قوم سے ہو گا، چونکہ حدیث میں تغبیہ کو مطلقاً فرمایا ہے؛ لہذا یہ تشبیہ اطلاق، اعمال اور لباس کو شامل سے خواہ نیکوں کے ساتھ مشابہ ہو یا بُرے لوگوں کے ساتھ مشابہ ہو، مگر اطلاق اور اعمال میں مشابہ ہو گا تو اس کا حکم ظاہر اور باطن دونوں میں باہر ہو گا، در اگر صرف لباس میں مشابہ ہو گا تو اس کا حکم صرف ظاہر میں ہو گا، یعنی اگر کوئی شخص مشابہت سکھوں کا لباس اور ان کی وضع اور قطع اختیار کرے تو اس کا بظاہر سکھوں میں شمار ہو گا وہ حقیقت میں سکھ نہیں ہو جائے گا اور نہ قیامت کے دن سکھوں میں آئے گا، البتہ اس ظاہر لباس اور وضع و قطع کو دیکھ کر دیکھنے والے اس کو سکھ سمجھا کریں گے۔ سعیدی غفرلہ! زیادہ تر عرف میں اس مشابہت کو لباس پر محمول کرتے ہیں اسی وجہ سے اس حدیث کو کتاب اللباس میں ذکر کرتے ہیں، خلاصہ یہ ہے کہ جو چیز جس کے مشابہ ہوگی وہ اس چیز کے حکم میں ہوگی اگر ظاہر میں مشابہت ہے تو ظاہر میں اس چیز کے حکم میں ہوگی و اگر باطن میں اس کے مشابہ ہے تو باطن میں اس چیز کے حکم میں ہوگی۔ ۱۸

کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلہ میں شاہ عبد العزیز دہلوی کی تحقیق | شاہ عبد العزیز محدث دہلوی لکھتے ہیں:

جو چیز کفار کے ساتھ مخصوص ہو اور اس کو مسلمان استعمال کرتے ہوں خواہ وہ چیز از قبیل لباس جو یا طعام سو وہ چیز تشبیہ میں داخل ہے، اور کسی کا استعمال ممنوع ہے، اور جو چیز کفار کے ساتھ مخصوص نہیں ہے اگرچہ کفار اس چیز کو زیادہ استعمال کرتے

۱۷۔ علامہ شیخ علی بن الشیخ احمد عزیزی، مراجع منیر ج ۳ ص ۳۱۲، مطبوعہ مطبعہ خیر یہ مصر، ۱۳۰۵ھ۔

۱۸۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقات ج ۸ ص ۲۵۵، مطبوعہ مکتبۃ امدادیہ لبنان، ۱۳۹۰ھ۔

۱۹۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، اشعۃ اللمعات ج ۳ ص ۵۲، مطبوعہ مطبعہ تیج کار لکھنؤ۔

ہوں در مسلمان اس کو کم استقامت کرتے ہوں تو اس چیز کے استقام کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اسی طرح اگر بعض امور کے ساتھ کسی فائدہ کی بنا پر یا کسی آرام کی وجہ سے یا کسی درد کے سبب سے مخصوص ہوں تو ان امور کو ان فوائد کے حصول کی وجہ سے مانس کرنا جائز ہے بشرطیکہ اس میں ان کے ساتھ تشبیہ کی نہت نہ ہو۔ ان جو تشبیہ مطلقاً ممنوع ہے وہ یہ ہے کہ کوئی مسلمان اپنے آپ کو ان کی جماعت میں داخل کرے اور ان کے ساتھ دل میں محبت رکھے اسی طرح ان کی مشابہت کے قصد سے ان کی زبان اور ان کی حرکت پر کوئی کھنکھنایا نہیں ہے اور ان کی عبادات اور ان کے تہواروں (مثلاً عید وغیرہ) میں تشبیہ اختیار کرنا بھی مطلقاً ممنوع ہے۔ اس مضمون پر بکثرت احادیث دلالت کرتی ہیں مگر ان سے تشبیہ کی غرض ہو تو وہ چیز میں تشبیہ منع ہے اسی طرح اگر کسی بدن نامہ کی بنا پر یہ ان کا لباس پہنتے سے جبکہ ان کی مشابہت مقصود نہیں ہے، سید کی غفلت، ترک حرج نہیں ہے۔

کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں فقہار احناف کی تحقیق | علامہ بن نجیم حنفی لکھتے ہیں:

أَعْلَمُ أَنَّ التَّشْبِيهَ بِأَهْلِ الْكِتَابِ لَا يَكُونُ فِي كُلِّ شَيْءٍ فَإِنَّ نَاقِلَ وَنَشْرَبَ كَمَا يَنْعَلُونَ مِنْ نَعْلِهِمْ هُوَ التَّشْبِيهُ فِي مَا كَانَ مَذْمُومًا فِيهِ يَقْصَدُ بِهِ التَّشْبِيهُ كَمَا ذَكَرَهُ قَاضِي خَانِ فِي تَرْجَمَةِ لُجْجَةِ نَصْعِيْرٍ

علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی لکھتے ہیں:

فَأَنَّ التَّشْبِيهَ بِهَذَا يَكُونُ فِي كُلِّ شَيْءٍ بَلْ فِي الْمَذْمُومِ وَفِي مَا يَقْصَدُ بِهِ التَّشْبِيهُ رَجُلٌ

علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

وَيُؤَيِّدُهُ مَا فِي أَدْنَى خَيْرَةِ قَبِيلِ كِتَابِ التَّعْرِى قَاتِ هَشَامَ رَأَيْتَ عَلَى أَبِي يُوسُفَ مَعْلَمٍ مَخْشُوعٍ بِمَسَامِيرٍ فَقُلْتُ تَرَى بِهِدًا أَحَدًا يَدْبَسُهَا قَالَ لَا قُلْتُ سَفِيَانٌ وَثَوْرٌ بَنُ يَزِيدَ كَرِهَا ذَلِكَ لَنَ فِيهِ تَشْبِيهًا بِالرَّهْبَانِ فَقَالَ كَابِ وَسَوِّ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْبَسُ لَعَالِ التِّي لَهَا شَرٌّ وَانْهَاهَا مِنَ لِبَاسِ الرَّهْبَانِ فَقَدْ شَارَ إِلَى أَنْ صَوَّرَ الْمَتَابَهَةَ فِيمَا تَعْلَقُ بِهِ صِلَاهُ لِعِبَادِلَا يَضُرُّ

جان کر کہ ہر کتاب کے ساتھ ہر چیز میں تشبیہ مکروہ نہیں ہے، کیونکہ ہم بھی کھانسی پیتے ہیں جس طرح وہ کھانسی پیتے ہیں، البتہ صرف مذموم کاموں میں ان کے ساتھ تشبیہ ممنوع ہے یا جس کام کو ان کے ساتھ تشبیہ کے قصد کے ساتھ کیا جائے وہ ممنوع ہے اسی طرح قاضی خان نے جانتے صلیب کی شرت میں ذکر کیا ہے

اہل کتاب کے ساتھ ہر چیز میں تشبیہ مکروہ نہیں ہے بلکہ مذموم چیزوں میں تشبیہ مکروہ ہے اور جن کاموں میں تشبیہ کا قصد کیا جائے۔

اسی کی تائید میں ذخیرہ اہل کتاب التحریری سے ذرا سیے بہ مذکور ہے کہ مشائخ امام ابو یوسف کو دو ایسی چیزیں اپنے دلچسپی میں لیں تھیں کہ ہونڈ تھیں یا رہتہ، نہ پہنایا یا پٹن سے کی کیوں میں کوئی حرج سمجھتے ہیں، انھوں نے کہا نہیں میں نے کہا کہ سفیان و ثور بن یزید اس کو مکروہ کہتے ہیں کیونکہ اس میں سرسبوں کے ساتھ تشبیہ ہے امام ابو یوسف نے جواب دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باؤں کی جوتیا پہنتے تھے اور وہ بھی راسبوں کا لباس ہے امام ابو یوسف نے اپنے اس قول میں یہ اثبات کیا ہے کہ جس کام میں صورتہ مشابہت مذموم میں کام

۱۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی متوفی ۱۲۷۹ھ، فتاویٰ عزیزی ج ۱، ص ۱۱، مطبوعہ مطبعہ مجتبیٰ دہلوی، ۱۳۱ھ۔

۲۔ علامہ زین الدین بن نجیم مصری حنفی متوفی ۹۷۰ھ، البحر الرائق ج ۲، ص ۱، مطبوعہ مطبوعہ علمیہ مصر، ۱۳۱۱ھ۔

۳۔ علامہ علاؤ الدین محمد بن علی بن محمد حصکفی حنفی متوفی ۱۰۶۸ھ، در مختار ج ۳، ص ۵۳، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ شام، ۱۳۲۶ھ۔

حأن لا أرض مما لا يمكن قطع المسافة
البعيدة فيها إلا بهذا النوع اه وفيه اشارته
ايضا الى ان المراد بالتشبه اصل الفعل
اي صورة المشابهة بلا قصد له

میں لوگوں کا نفع اور فائدہ ہو تو اس مشابہت میں ضرر نہیں ہے کیونکہ اس
قسم کی چیزوں کے بغیر زمین میں دور دراز کی مسافت کو طے نہیں کیا جاسکتا۔
امام ابو یوسف کے اس قول میں یہ بھی اشارہ ہے کہ اس قسم کی مشابہت میں سورت
مخرج نہیں ہے جب اس کام میں کفار کے ساتھ مشابہت کا قصد نہ کیا جائے
صرف صورت مشابہت ہو۔

علامہ شامی نے البحر الرائق کے حاشیہ پر بھی یہی تقریر کی ہے۔

کنز اور فقی کی مشابہت کے سلسلہ میں مصنف کی تحقیقی

خلاصہ یہ ہے کہ کفار کے ساتھ تشبہ کی نیت سے مطلقاً کوئی
کار کرنا منوع ہے، مثلاً ان سے مشابہت کی قصد سے
کھانا پینا یا سانس لینا بھی منوع ہے اور جب کفار کے ساتھ تشبہ کی نیت نہ ہو بلکہ کسی اور مصلحت اور فائدہ کا حصول مقصود ہو مثلاً
فروج پر پھیس، کفار کے مخصوص ہتھیاروں کو ان کی اف دیت کی بناء پر استعمال کرے، یا پھیس اور فروج کی دروی کو اس لیے پہنے کہ اس
کو پہن کر جسم چاق و چربند رہتا ہے اور اس لباس کے ساتھ زنجی متقیں اور دیگر زرائع آسانی کے ساتھ انجام دے سکتے ہیں (البتہ
فیض پشکون سے باہر نکالیں تاکہ سرین کا اجہ روکنی نہ دے) اس صورت میں ان چیزوں کا استعمال جائز ہے، اس طرح میز
کرسی پر کھانا، چھری کا نیشے اور چھوٹے کھانے میں استعمال کرنا، اگر ان میں کفار کے ساتھ تشبہ کی نیت نہ ہو بلکہ دوسرے فائدہ اور ہر وقت
کے بناء پر استفادہ کرتے ہوں اور اس میں ہماری نیت کفار سے مشابہت نہیں ہوتی، مثلاً بجلی کی روشنی اور پنکھوں کو استعمال کرنا،
موٹر کار، بس، ٹرین اور ہوائی جہاز سے سفر کرنا، ٹیلیفون پر بات کرنا، ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اطلاقات اور جائز پروگراموں
سے استفادہ کرنا اور تمام صنعتوں اور کارخانوں میں ان کی تکنیک سے استفادہ کرنا یہ سب اور جائز ہیں اور تمام مسلمان بغیر کسی افکار
کے ان پر عمل کرتے ہیں۔

کفار کے وہ اعتقادات جو اسلام کی تعلیم کے خلاف ہیں، اسی طرح ان کی وہ عبادات جو اسلام کی تعلیم کے خلاف ہیں اسی
طرح ان کی وہ تہذیب اور ثقافت جو ان کا مخصوص شان و گہواراں جاتی ہے یعنی وہ چیزیں جو ان کی کسی بدعتیہ پر مبنی ہیں مثلاً عیسائیوں
کا عقیدہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو صلیب پر چڑھا گیا اس لیے لوگے میں صلیب ڈالتے ہیں، یا رومی کا سپندہ ڈالتے ہیں یا اسی
کی علامت کے طور پر ٹائل لگاتے ہیں، یہ تمام چیزیں مطلقاً منوع اور حرام ہیں اور ان میں سے بعض چیزیں کفر ہیں مثلاً حضرت
عیسیٰ کے بارے میں یہ اعتقاد رکھنا کفر ہے کہ ان کو سولی دی گئی تھی۔

عقد قوس کہ بے پردگی مردوں اور عورتوں کا آزادانہ میل جول، گھلوں میں امنی مردوں اور عورتوں کا ایک دوسرے کے ساتھ بیٹھنا
گپ شپ کرنا، قفس و سرود میں حصہ لینا، وڈیو اور سینما کی فلمیں بنانا ان کو دیکھنا موسیقی سنانا خواہ بھارت کی موسیقی ہو، پاکستان کی ہو۔

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱، ص ۵۸۴، ۵۸۵ مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، منہج السائق علی البحر الرائق ج ۲، ص ۱۱، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر، ۱۳۱۱ھ

۳۔ ابتداء ثانی عیسائیوں کے ساتھ مفسر مسمیٰ لیکن اب یہ نیشن میں داخل ہو چکی ہے اور تقریباً دنیا کی تمام نیشن زدہ اقوام ثانی باندھتی ہیں
اس لیے اب یہ عیسائیت کی نہیں بلکہ فحش کی علامت ہے۔ منہ

یا سفری، رشکیوں کا چست اور نیم طریاں لباس پہننا، پیپوں کی وضع قطع اختیار کرنا، ان تمام امور میں مغربی تہذیب کی مٹ بہت ہے، بعض امور میں ہندوؤں کے طریقے اور ان کی رسوم کا رواج ہے ان چیزوں میں تشبیہ مطلقاً ممنوع ہے اور ان کاموں میں خود ہی نحو ہی تشبیہ نہ خواہ تشبیہ کی نیت ہو یا نہ ہو۔

خلاصہ یہ ہے کہ کفار کے ساتھ تشبیہ ان امور میں ممنوع ہے جو امور کفار کے عقائد یا اعمال یا طبع کے ساتھ مخصوص ہوں یا جو امور کتب اور سنت کی تصریحات کے خلاف ہوں اور جو امور ہی سے اور کفار کے درمیان مشترک ہوں یہ جو امور نہ فقہ ہوں ان میں اگر کفار کے ساتھ تشبیہ واقع ہو جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، بلکہ حدیث میں اس قسم کے امور کو اختیار کرنے کی بہ کثرت مثالیں ہیں، دیکھئے دنیا علی جنگ میں شہر کے گرد خندق کھودنا کفار عجم کا طریقہ تھا، لیکن جب حضرت سلمان فارسی مدینہ سے غزوہ احزاب کے وقت مدینہ منورہ کے گرد خندق کھودنے کا مشورہ دیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مشورہ کو قبول کر لیا امام بن سعد روایت کرتے ہیں:

«قُلْنَا لِلَّهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضُولُهُمْ مِنْ مَكَّةَ نَذِبُ النَّاسِ وَحَبْرُهُمْ خَيْرٌ عَدُوَّهُمْ وَشَأْنُهُمْ فِي مَرْهَمَاتِ رَبِّهِ سَلَامٌ لِفَادِسِي بَأْسُ خَنْدَقٍ فَأَعْجَبَ ذَلِكَ الْمُسْلِمِينَ»

عجب رسوم اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کفار کے مکر سے روک دینے کی خبر پہنچی تو آپ نے مسلمانوں کو دشمن کی خبر دی، وہاں سے جنگ کے متعلق مشورہ کیا، حضرت سلمان فارسی نے خندق کھودنے کا مشورہ دیا وہ مسلمانوں کو یہ تجویز بہت پسند آئی۔

بناظر ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

«قَالَ سَلَامٌ لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِفَادِسِي دَحْوَصَرْنَا خَنْدَقًا عَدِيًّا فَمَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحِمْرٍ لَخَنْدَقٍ حَوْلَ الْمَدِينَةِ وَعَمِلَ فِيهِ بِمَقْصِدِهِ مَرَّ غَيْبًا لِلْمُسْلِمِينَ»

حضرت سلمان فارسی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ جب ہمارے پاس میں تھے اور ہمارے ساتھ کیا جاتا تھا تو ہم اپنے گرد خندق کھود لیتے تھے، تب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کے گرد خندق کھودنے کا حکم دیا اور مسلمانوں کو رغبت دینے کے لیے آپ نے خود خندق کھودی۔

خندق کھودنا کفار کا طریقہ تھا، لیکن اس کے ہندو مند برونے کی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اختیار کر لیا اسی طرح خط کے اوپر مہر لگانا بھی کفار کا طریقہ تھا لیکن اس کی ندرت کی بنا پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مہر بخوانا، امام بخاری روایت کرتے ہیں:

«عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَدَّ يَكْتَبُ فِي رَهْطٍ أَوْ نَاسٍ مِنْ الْأَعْرَابِ فَقِيلَ لَهُ إِنَّهُمْ لَا يَقْبَلُونَ كِتَابًا إِلَّا عَلَيْهِ خَاتَمٌ»

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے غمیس کی ایک جماعت کو خط لکھنے کا روضہ کیا، آپ سے عرض کیا گیا کہ وہ لوگ بغیر مہر کے کسی خط کو قبول نہیں

۱۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، طبقات کبری، ج ۲ ص ۶۶، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ

۲۔ حاکم شہاب الدین محمد بن علی بن محمد عسقلانی متوفی ۵۸۲ھ، فتح الباری ج ۲ ص ۳۵۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۰ھ

فَاتَّخَذَ لِنَبِيِّ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا مِنْ قِصَّةِ
نَقْتِهِ مُحَمَّدٌ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
کرتے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پاندی کی ایک انگلیش بنوائی
جس پر محمد رسول اللہ نقش تھا۔

اسی طرح پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ پلانے والی عورت کے ساتھ جماع کرنے سے منع کرنے کا ارادہ کیا لیکن جب آپ کو
معلوم ہوا کہ روم و فارس کے لوگ یہ رسم رخصت میں جماع کرتے ہیں اور اس سے ان کی اولاد کو ضرر نہیں ہوتا تو آپ نے یہ ردہ ترک
کر دیا، امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن جدامة بخت وهب الاسدي انها سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لقد هممت
ان اهل عن الغيلة حتى ذكرت ان الروم والفرس
يصنعون ذلك فلا يضروا ولا يضرهم
جدامة بنت وهب اسديہ بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ میں نے دودھ پلانے والی عورت کے ساتھ جماع سے منع کرنے کا
ارادہ کیا پھر مجھے خیال آیا کہ روم اور فارس کے لوگ یہ عمل کرتے ہیں
اور اس سے ان کی اولاد کو ضرر نہیں ہوتا۔

ان شاروں سے واضح ہو گیا کہ کفار کے طریقوں میں سے کسی نئی دینے والے طریقہ کو اختیار کرنا جائز ہے بشرطیکہ وہ کام ہمارے
شریعت میں منوع نہ ہو یا ان کی کسی بدعتیہ نئی یا بدعمل کے ساتھ خاص نہ ہو۔

کیا سبز عمامہ دیندار جماعت کا شعار ہے؟ | لباس کے معاملے میں اسلام نے کوئی قید نہیں لگائی کہ گہرے سرخ یا
گہرے زرد رنگ کے لباس کی بعض روایات میں ممانعت ہے، اور ان کو

فقہاء نے مکروہ کہا ہے یا ایسا تنگ اور چست لباس جس سے جسم کے اس عضو کا بھینسا یا بھینسا ہو جس کو شریعت نے چھپانے کا حکم
دیا ہے اسے لباس کا پہننا ناجائز ہے، لباس کی بعض اقسام رنگوں کے ساتھ مخصوص ہیں جیسا کہ سبز عمامہ باندھنا سادات کرام کے ساتھ
مخصوص ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سبز رنگ کا عمامہ پہنا ہے، مہاجرین اولین صحابہ کرام سبز عمامہ باندھتے تھے، اب ایک گمراہ فرقہ
یعنی دیندار جماعت نے بھی سبز عمامہ باندھنا شروع کر دیا ہے اور اس کو اپنی علامت بنایا ہے اس فرقہ کی تعداد بہت کم ہے اور یہ
لوگ خال خال نظر آتے ہیں، حساب یہ نہیں کیا جاسکتا کہ چونکہ سبز عمامہ باندھنا دیندار جماعت کا طریقہ ہے اس لیے اس میں کاشیہ
سے دور رہنا جائز ہے، کیونکہ اہل توسل میں ان کا شمار اور ان کی خصوصیت نہیں ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سبز رنگ کا
عمامہ باندھا ہے، مہاجرین اولین سبز عمامہ باندھتے تھے ورنہ میں سبز عمامہ اختیار نہ کرتا اور سادات اشرافیہ کا شمار اس سے تو یہ دینداروں
کا شمار اور ان کی خصوصیت کہاں سے ہوگی، اگر دیندار قرآن مجید اور احادیث کو بڑھ چکی تو کیا یہ قرآن و احادیث کا یہ طعن بھی
منوع ہوگا؟ یا نہ روزہ، حج اور باقی ارکان مگر وہ حاکم میں تو کیا وہ ناجائز ہوں گے؟

کیا سیاہ عمامہ رافضیوں کا شعار ہے؟ | سیاہ لباس میں سے سیاہ عمامہ باندھنا اور سیاہ پادری اور عمامہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی سنت سے، فقہاء اور تابعین کا بھی طریقہ ہے اب چونکہ محرم کے مہینہ میں

تعبہ لوگ اتم کی غبت سے کالے کپڑے پہنتے ہیں اس وجہ سے ہمارے بعض علماء نے محرم کے مہینہ میں سیاہ لباس پہننے سے
منع کیا ہے اس کی ممانعت کی وجہ یہ نہیں ہے کہ اگر کوئی شخص سنت کے قصد سے سیاہ لباس پہنے تب بھی اللہ اور اس کے رسول کے

نوریک اس کا شمار افضیوں میں ہوگا، بلکہ منافقت کی وجہ سے یہ کہ عرم میں سیاہ لباس پہننے کی وجہ سے اس کے متعلق شبہ ہونے کی بدگمانی کی بات ہے گا تو اس بدگمانی سے مسلمانوں کو بچانے کے لیے عرم کے مہینہ میں سیاہ لباس سے اجتناب کرنا چاہیے۔

لباس میں مشابہت کی وجہ سے صرف ظاہری اور دنیاوی حکم لاگو ہوگا | لباس کی جو وضع کسی کا فہم یا سنی ذمہ و شمار ہو یا وہ وضع کسی کی مدح یا مذمت ہو اس سے اجتناب کرنا چاہیے۔

لباس کو پہننا اس قوم کے ساتھ تشبہ ہے اور اس سے اجتناب لازم ہے ورنہ ظاہری طور پر جو لباس میں گروہ کی علامت ہو اس لباس کے پہننے والے کا ظاہری طور پر اسی گروہ میں شمار ہوگا، مثلاً عامہ، جتہ اور شہنشاہ پہننا، ٹوپی، خمیر، دانی اور شلوار اور قمیض عین عروت میں ملے گا۔ لباس ہے، اس لباس کے پہننے والے کا ظاہر میں شمار ہوگا خواہ وہ عالم نہ ہو لیکن اگر وہ جبہ و دستار میں ملبوس ہو تو لوگ اس کو عام سمجھیں گے۔ اسی طرح مخصوص قسم کی خاک و ردی قریبی لباس ہے، اگر ایک غیر قریبی بھی اس لباس کو پہن لے تو لوگ اس کو قریبی سمجھیں گے، اسی طرح کوٹ پہننا اور مہیٹ وغیرہ بابرؤں کا لباس ہے مگر کوئی عام بھی یہ لباس پہن لے تو لوگ اس کو بابر سمجھیں گے۔ بدعت ظاہری اور دنیاوی حکم ہے اس کا آخرت سے کوئی تعلق نہیں ہے، آئیہ کہ وہ ————— صلیب پہننے، اگر کوئی شخص مسند و سرگاہ کی طرز کی دعوت یا تحریک دے، اور گاندھی ٹوپی پہنے تو لباس کی مشابہت کی وجہ سے لوگ اس کو سند سمجھیں گے لیکن محض اس لباس کی وجہ اس کا آخرت میں ہندوؤں میں شمار نہیں ہوگا، البتہ اس لباس سے اس لیے اجتناب لازم ہے کہ لوگ اس کے متعلق منہ و ہونے کی بدگمانی نہ کریں۔

بدعتیہ کی بدعات اور بد اعمالیوں میں مشابہت کی وجہ سے کفر، گمراہی اور حرمت کا حکم لاگو ہوگا۔

مشابہت کا وجہ سے خردی مگر صرف اس وقت، اگر ہوگا جب کوئی شخص کفار کے مائل عقائد کو اختیار کرے، فریادہ کافر ہو جائے گا اور اگر کسی قوم کی بدعت سینہ کو اختیار کرے جیسے یہ مذہب و تعزیر داری و سجنہ گولہ وغیرہ تو گروہ ہوگا اور کسی قوم کے نابالغ اطفال یا بدعتیہ کی پریشانیوں میں مشابہت کو اختیار کرے گا تو حرام کام تکب ہوگا۔

لباس کے موضوع پر میں نے کافی تفصیل سے لکھا ہے ورنہ ہمارے زمانہ میں لباس کے متعلق جو غلط نظریات مشہور ہیں اور من تشبہ بقوم و حدیث کے جو غلط مفہوم بیان کیے جاتے ہیں اس کے ازالہ کی میں نے بھرپور سعی کی ہے، مگر ان امور کو مائع بنائے اور لباس کے معاملہ میں جن لوگوں کے غلط نظریات یا غلط فہمیں سے ان کی اصلاح فرمائیے و ما دلت علی منہ بعدین اللهم جعل خذل انکتاب مقبولاً عند ربہ و عند سون و احملہ لی صدقہ محارمہ۔ اسے "اس کتاب کو اپنی ہر اپنے رسوں کی بارگاہ میں مقبول کر دے اور اس کو میرے لیے صدقہ جاریہ کر دے۔" و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین و علیٰ اٰلہٖ الطہر المحجلین افضل لانا نبی و المرسلین و علیٰ الہ و اٰلہٖ بہ دار و اٰلہٖ و علماء ملتہ و اولیاء امتہ جمعین

بَابُ فَضْلِ لِبَاسِ ثِيَابِ الْحَبْرَةِ

۵۳۲۶۔ حَدَّثَنَا هَذَا ابْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَذَا حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ قَالَ لَاسِ بْنِ مَرْثَدَةَ أَيْ يَلْبَسُ كَأَنَّ أَحَدًا مِنْ رُسُلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

دھاری دار مٹی چادر کی فضیلت

قد بیان کرنے میں کہ ہم نے حضرت امیر مکی رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس قسم کا لباس پہنتے تھے یا محبوب تھا، انہوں نے کہا وہی لباس پہنتے تھے

وَسَلَّمَ أَوْ أَعَجَبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْحَبَرَةُ -

یعنی چادر -

۵۳۲۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ النَّسْتِ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَحَبَّ الثِّيَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَبَرَةُ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کپڑوں میں سب سے زیادہ پسندیدہ دھار پدار یا نقشین یعنی چادر تھی -

ت: اس حدیث میں دھار پدار یا نقشین لباس پہننے کے جواز کا دلیل ہے -

بَابُ التَّوَاضُّعِ فِي اللَّبَاسِ وَالْإِقْتِصَادِ عَلَى الْغُلِيظِ مِنْهُ

لباس میں انکسار اور موٹے کپڑے

پہننے کا بیان

ابو بردہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا، حضرت عائشہ نے میں کا بنا ہوا ایک موٹے کپڑے کا تہبند نکالا اور ایک چادر نکال جس کو تہبند کہا جاتا ہے پھر انہوں نے اللہ کی قسم لیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہی دو کپڑوں میں داخل کر بیک کہا تھا -

۵۳۲۸ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ حَزْزَوْنٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُعْتَمِرِ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ أَبِي بَرْدَةَ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَخَرَجَتْ إِلَيَّ أَرَارًا عِبْطًا مَنَاطِصَةً بِالْيَمَنِ وَكِبَاءً مِنْ كَثِيٍّ يُسَمُّوْنَهَا الْمَكِيدَةَ قَالَ فَكُتِمْتُ بِاللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُبِعَ فِي هَذَيْنِ التَّوَنِيْنِ -

ابو بردہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایک تہبند اور ایک ہیرہ رنگی ہموٹی چادر نکالی اور فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انہی کپڑوں میں وراثت ہوتی تھی ایک رعایت میں موٹے کپڑے کے تہبند کا ذکر ہے -

۵۳۲۹ - حَدَّثَنَا ثَنِيٌّ عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَيَعْقُوبُ بْنُ أَبِي هِنْدٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ حُجْرٍ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِدَالٍ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ قَالَ أَخْرَجَتْ لِيْنَا عَائِشَةُ أَرَارًا وَكِبَاءً مُنَبَّدًا فَكُتِمْتُ فِي هَذَا قُبِعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَاتَيْنِ فِي حَدِيثِهِ إِذَا رَأَى غُلِيظًا -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک نو سند ذکر کی، اس میں موٹے کپڑے کے تہبند کا ذکر ہے -

۵۳۳۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّاقِ أَحَبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ بِهَذَا مُسَدَّدًا وَقَالَ إِمْرَأَةُ غُلِيظًا -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کالے بالوں کا بنا ہوا کبیل اوڑھ

۵۳۳۱ - وَحَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَرْزُوقٍ وَبْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِيهِ

کہ باہر گئے جس پر پاپان کے نقشے بستے ہوئے تھے۔

حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي نُرَّائِدَةَ
وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
زَكْرِيَّا عَنْ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ مُصْعَبِ بْنِ شَيْبَةَ عَنْ
صَفِيَّةِ بِنْتِ شَيْبَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ عَدَاةٍ وَعَلَيْهِ
مِرْقَطٌ مَرَحَلٌ مِنْ شَعْرٍ أَسْوَدَ .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ بکیر جس کے ساتھ آپ ٹیکہ لگاتے تھے،
چمڑے کا تھا اس میں کھجور کی چھان بھری ہوئی تھی۔

۵۳۳۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَيْمَانَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَتِي يَتَكِي عَلَيْهَا
مِنْ آدَمَ حَشْوُهُ لَيْفٌ .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ بستر گندہ جس پر آپ سوتے تھے،
چمڑے کا تھا اور اس میں کھجور کی چھان بھری ہوئی تھی۔

۵۳۳۳ - وَحَدَّثَنَا عَيْنُ بْنُ حُجْرٍ سَعْدِيُّ
أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ تَمَّا كَانَ يَرْتَدُّ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي يَمَامُ عَلَيْهِ
أَدَمًا حَشْوُهُ لَيْفٌ .

ایک اور سند سے یہ حدیث منقول ہے اس میں بستر
کے لیے نمبیا کا لفظ ہے۔

۵۳۳۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو نُرَّائِدَةَ
حَدَّثَنَا ابْنُ مُبَارَكٍ وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا أَيُّوبُ مَعَاوِيَةَ كِلَاهُمَا عَنْ هِشَامِ بْنِ
عُرْوَةَ لَا يَهْدِي إِلَى سَنَادٍ وَلَا إِجْمَاعٍ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِ أَبِي مَعَاوِيَةَ يَمَامُ عَلَيْهِ .

غالیچہ یا قالین کے جواز کا بیان

بَابُ جَوَازِ اتِّخَاذِ الْأَنْمَاطِ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب میں نے
شادی کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے پرہیز کیا تم
نے غالیچے بنائے ہیں، میں نے عرض کیا ہمارے پاس ہالچے
کہاں؟ آپ نے فرمایا: بے غنقریب ہوں گے۔

۵۳۳۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَنُزَيْدُ بْنُ
وَيْسِقٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ (وَنَقَطَ يَعْنِي) قَالَ كَانَ عُمَرُو
وَقُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا وَقَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ
عَنِ ابْنِ أَسْكَدٍ عَنْ حَابِرٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَمَامًا نَرَوْهُ حَتَّى نَخْذُكَ
أَنْمَاطًا قُلْتُ وَأَنْ لَنَا أَنْمَاطًا قَالَ أَمَا إِنَّهَا سَتُوجِ

۵۳۳۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَنَادٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمَّا تَزَوَّجْتُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّخَذْتُ أَتْمَاطًا قُلْتُ وَفِيَّ نَتَ أَتْمَاطٍ قَالَ مَا تَهْمَا سَكُونُ قَالَ جَابِرٌ وَبَعْدَ مَرَّاتٍ نَمَطٌ فَأَنَا قَوْلُ بَيْحَنِي عَنِّي وَتَقُولُ فَذَقْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهَا سَكُونُ

۵۳۳۲۔ وَحَدَّثَنِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَنَزَادَ قَدْ دَعَّهَا

بَابُ كَرَاهَةِ مَا زَادَ عَلَى الْعَاجِزَةِ مِنَ الْفَرَاشِ وَاللِّبَاسِ

۵۳۳۸۔ حَدَّثَنِي أَبُو لَظْهَرٍ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ سَبْرٍ أَخْبَرَنَا أَنَّهُ وَهَبٌ حَدَّثَنَا أَبُو هَانِئٍ عَنْ سَمِعَةَ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ تَقُولُ عَنْ خَدِيجِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا مَرَّاسُ لِيَتَجَبَّرَ وَفَرَّاشُ لِيَمُوتَ أَيْتَهُ وَابْتِغَاءُ لِلطَّيْفِ وَتَوَضُّعٌ لِلشَّيْطَانِ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب میری شادی ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے پرچہ کیا تم نے نالیچے بندے مرنے میں؟ میں نے عرض کیا: ہاں اس نالیچے کہاں؟ آپ نے فرمایا: اب جو جانی گئے احضرت جابر نے کہا میری بیوی کے پاس ایک نالیچہ (قائین) سے۔ میں نے اس سے کہا اس کو مجھ سے دور رکھو اس نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا غنقریب قاین ہوں گے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

فروقت سے زیادہ بستر اور لباس بنانے کی کراہت

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک بستر دو کے لیے سے ایک اس کی بیوی کے لیے اور تیسرا بستر مہمان کے لیے اور چوتھا بستر شیطان کے لیے ہے۔

نوٹ: قاضی عیاض نے کہا ہے برہنہ ضرورت سے نہ ہوگی وہ بڑائی کے تھا اور تکبر کے لیے توگ اس لیے مذمت سے زائد چیز مکروہ اور مذموم ہے، اور مذموم چیز شیطان کی طرف نسبت ہوتی ہے اس لیے اس حدیث میں چوتھے بستر کی شیطان کی طرف نسبت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مکروہ چیز جو ضرورت سے زائد ہو مکروہ اور مذموم ہے۔

تکبر سے کپڑا لٹکا کر چلنے کی ممانعت

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص تکبر سے یہ تکسیت کر چلے اللہ تعالیٰ اس کی طرف (نظر رحمت سے) نہیں دیکھتا۔

بَابُ تَحْرِيمِ جَرِّ الثُّوبِ خِيَلَاءَ

۵۳۳۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ثَابِتٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ وَتَمِيمِ بْنِ أَسْلَمٍ كُلُّهُمْ يُخْبِرُونَ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَمْطُرُ

اہم مسلم نے اس حدیث کی سات سندیں بیان کیں، ایک روایت میں یہ اضافہ ہے کہ قیامت کے دن نھر رحمت سے نہیں دیکھے گا۔

اللہ لی من حَرَّ نَوْمِهِ حَرًّا
۵۳۲۰۔ حَدَّثَنَا نُؤَيْكِرُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ تَعَدَّى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَيْسٍ وَأَبُو سَامَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو سَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ لُمَيْثٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ نَقَطٌ كُتِبَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ وَبُوكَايِلٌ قَالَا حَدَّثَنَا ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا مَنِعُ بْنُ كَلَّابٍ عَنْ يُونُسَ ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَابْنُ رُمَيْحٍ عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا هِشْرُونَ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو وَهْبٍ حَدَّثَنَا سَامَةُ كُلُّ هَذَا عَنْ يُونُسَ بْنِ يَعْقُوبَ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ قَالِكَ وَارِدٌ فِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

حضرت عبد اللہ بن کسری رحمہ اللہ نے سات سندیں بیان کرتے ہوئے اس حدیث کو روایت کیا ہے، ایک روایت میں یہ اضافہ ہے کہ قیامت کے دن نھر رحمت سے نہیں دیکھے گا۔

۵۳۲۱۔ وَحَدَّثَنَا نُؤَيْكِرُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ تَعَدَّى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَيْسٍ وَأَبُو سَامَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو سَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ لُمَيْثٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ نَقَطٌ كُتِبَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ وَبُوكَايِلٌ قَالَا حَدَّثَنَا ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا مَنِعُ بْنُ كَلَّابٍ عَنْ يُونُسَ ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَابْنُ رُمَيْحٍ عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا هِشْرُونَ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو وَهْبٍ حَدَّثَنَا سَامَةُ كُلُّ هَذَا عَنْ يُونُسَ بْنِ يَعْقُوبَ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ قَالِكَ وَارِدٌ فِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

۵۳۲۲۔ وَحَدَّثَنَا نُؤَيْكِرُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ تَعَدَّى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَيْسٍ وَأَبُو سَامَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو سَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ لُمَيْثٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ نَقَطٌ كُتِبَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ وَبُوكَايِلٌ قَالَا حَدَّثَنَا ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا مَنِعُ بْنُ كَلَّابٍ عَنْ يُونُسَ ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَابْنُ رُمَيْحٍ عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا هِشْرُونَ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو وَهْبٍ حَدَّثَنَا سَامَةُ كُلُّ هَذَا عَنْ يُونُسَ بْنِ يَعْقُوبَ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ قَالِكَ وَارِدٌ فِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

۵۳۲۲۔ وَحَدَّثَنَا نُؤَيْكِرُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ تَعَدَّى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَيْسٍ وَأَبُو سَامَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو سَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ لُمَيْثٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ نَقَطٌ كُتِبَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ وَبُوكَايِلٌ قَالَا حَدَّثَنَا ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا مَنِعُ بْنُ كَلَّابٍ عَنْ يُونُسَ ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَابْنُ رُمَيْحٍ عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا هِشْرُونَ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو وَهْبٍ حَدَّثَنَا سَامَةُ كُلُّ هَذَا عَنْ يُونُسَ بْنِ يَعْقُوبَ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ قَالِكَ وَارِدٌ فِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے کجیڑ سے بچ کر نکلا تو قیامت کے دن اس کی طرف نظر رحمت نہیں دے گا۔

۵۳۲۳۔ وَحَدَّثَنَا نُؤَيْكِرُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ تَعَدَّى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَيْسٍ وَأَبُو سَامَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو سَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ لُمَيْثٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ نَقَطٌ كُتِبَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ وَبُوكَايِلٌ قَالَا حَدَّثَنَا ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا مَنِعُ بْنُ كَلَّابٍ عَنْ يُونُسَ ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَابْنُ رُمَيْحٍ عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا هِشْرُونَ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو وَهْبٍ حَدَّثَنَا سَامَةُ كُلُّ هَذَا عَنْ يُونُسَ بْنِ يَعْقُوبَ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ قَالِكَ وَارِدٌ فِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

مَدَّتْ مُسْلِمٌ بْنُ بَسَّارٍ مَوْلَى نَافِعِ بْنِ عَبْدِ الْحَارِثِ
كَتَبْتُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ وَأَمَّا حَالِي بَيْنَهُمَا
أَسْمَعْتُ مِنْ لَيْثِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الدُّرِّ
يَجُوزُ إِرَارَةً مِنَ الْحَبَلِ بِشَيْءٍ قَالَ سَمِعْتُهُ
يَقُولُ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

۵۳۴۸ - حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ حَدَّثَنَا ابْنُ
وُهَيْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ ابْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
وَأَقْبَدَ ابْنُ عُمَرَ قَالَ مَرَرْتُ عَلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِرَارَةٍ مَنُوحَةٍ
فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ ارْقُرْ إِرَارَتَكَ فَكَفَّتُ ثُمَّ قَالَ
رُدُّوْذُفُفَ فَمَا زِلْتُ تَخْرُفُهَا فَقَالَ بَعْضُ
الْمَقُومِ إِنْ ابْنُ تَقَالَ أَنْصَرِفْ شَقِيحِينَ

۵۳۴۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ حَدَّثَنَا
أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ مُحَمَّدٍ وَهُوَ ابْنُ بَسَّارٍ
قَالَ سَمِعْتُ أَبَاهُ يُرْوَى وَرَأَى رَحْلًا نَجْدًا وَرَأَاهُ
فَحَقَلَ يَصْرُبُ الْأَرْضَ بِرُجُلِهِ وَهُوَ مُنِيرٌ عَلَى
الْبُحُورَيْنِ وَهُوَ يَقُولُ جَاءَ الْأَمِيرُ جَاءَ الْأَمِيرُ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ
لَا يَنْظُرُ إِلَى مَنْ يَجْعَلُ إِرَارَةً بَطْرًا

۵۳۵۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ نَسَائِرٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ حَفْصٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ
بِهَذَا الْإِسَادِ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ جَعْفَرٍ كَانَ مَرُورًا
يَسْتَحْلِفُ أَبَاهُ يُرْوَى وَفِي حَدِيثِ ابْنِ الْمُثَنَّى
كَانَ أَبُوهُ يُرْوَى يُسْتَحْلِفُ عَلَى الْمَدِينَةِ

کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ نیامت کے دن
اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر (رحمت) نہیں فرمائے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے گذرا اور اس کا بیکہ میری چادر تک
رہی تھی آپ نے فرمایا اسے عبد اللہ! اپنی چادر اوپر کھدو میں نے
چنی چادر اوپر کی آپ نے فرمایا اور زیادہ کرو میں نے وہ زیادہ
اوریر کی، پھر میں اس کو اوپر کرتا رہا حتیٰ کہ بعض لوگوں نے عرض
کیا کہاں تک اوپر کرے، آپ نے فرمایا: صنعت پٹہ میوں
تک۔

محمد بن زیاد کہتے ہیں کہ ت ابرہہ پرہ سے ایک
شخص کو چادر مسدیت کر چلتے ہوئے دیکھا، وہ شخص بحرین کا امیر
تھا وہ شخص زمیں پر پیر مار کر کہہ رہا تھا، امیرؑ! امیرؑ! حضرت
ابو ہریرہؓ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو شخص
اترا سے ہمتے چنی چادر مسدیت کرے گا اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر رحمت
نہیں کرے گا۔

ابن جعفر کی روایت میں سے مروی ہے حضرت ابو ہریرہؓ
کو مدینہ کا حکم بنایا تھا اور ابن شثنیٰ کی روایت میں سے حضرت
ابو ہریرہؓ کا بیان ہے کہ حکم تھا۔

مرووں کے ٹخنوں سے نیچے ٹکٹنے والے لباس کی مناعت کے متعلق احادیث اور آثار
میں بخاری روایت کرتے ہیں!

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تہجد کا جو حصہ ٹخنوں کے نیچے ہو گا وہ

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم قال ما أسفل من الکعبین من الاناس

فی التمار۔ لہ

جہنم میں ہو گا۔

عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال بینما رجل یجوز ارضاً خفف لہ فہو یتجدجل فی الارض لیس یوم القیمۃ ۱۰

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن حابر بن سلیم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دارعہ ازارک الی نصف ساق فان ابیت فای الکعبین وای لک و ساق الار فامہا من محیلۃ وان اللہ رایحہ محیلۃ ۱۱

عن ابی ہریرۃ قال بینما رجل یصلی مسجداً رآہ فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذهب فتوضأ فذهب فتوضأ ثم جاء فقال اذهب فتوضأ فقال لہ رجل یا رسول اللہ مالک مرتبہ ن یتوضأ تو سکت عنہ ثم قال لہ کاب یصلی وهو مسرور دہان اللہ تعالی لا یقبل صلوۃ رجل مسبل ۱۲

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن معاذ قال مر مس ز ر ہ کعبیہ لہ یقبل لہ صلوۃ ۱۳

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک شخص اپنے تہبذ کو گھسیٹ کر پٹتا تھا، اس کو زمین میں دھنسا دیا گیا اور وہ قیامت تک رہیں گی دھنسا رہے گا۔

حضرت حابر بن سلیم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے تہبذ کو آدمی یزید میں تک اونچا رکھو، اور اگر ایسا نہ کرو، تو ٹخنوں تک اونچا رکھو، اور تہبذ شکانے سے جنب کر دو، کیونکہ یہ کچھ کی کھامت سے اور اللہ تعالیٰ تجھ کو پسند نہیں کرتا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص تہبذ شکانے سے نہ پڑھ رہا تھا یہی میرے ساتھ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا جا کر وضو کرو، اس نے جا کر وضو کیا، اور پھر آیا، آپ نے فرمایا جاؤ وضو کرو، ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ آپ نے اس کو وضو کرنے کا حکم کیوں دیا ہے! آپ حاکم شل ہو گئے پھر آپ نے فرمایا: یہ شخص تہبذ شکا کر نماز پڑھ رہا تھا اور اللہ تعالیٰ نے تہبذ شکانے سے اس کی نماز قبول نہیں کرتا۔

مجاہد کہتے ہیں میں شخصوں کا تہبذ شمنوں کو عہدے سے ہٹا دیتا تھا۔

قبول نہیں ہوتی۔

۱۰۔ امام احمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، مسند بخاری ج ۴ ص ۸۶، مطبوعہ دار المعرفۃ، ص ۳۸۱ھ

۱۱۔ مسند بخاری ج ۲ ص ۱۸۶ھ

۱۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن شعث متوفی ۲۴۲ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۰۸، مطبوعہ مطبعہ مجتہبی پاکستان لاہور، ص ۲۰۵ھ

۱۳۔ سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۰۹ھ

۱۴۔ امام ابو یوسف عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۴ ص ۲۰۱، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ص ۱۳۶ھ

۱۵۔ اس حدیث سے یہ مراد ہے کہ جو شخص تکبر سے کڑا گھسیٹ کر چمے اس کے ٹخنوں کا پچھا حصہ جہم میں ڈال دیا جائے، الٰہی جزا کا طریقہ ہے۔ منہ سے۔ یہ حدیث بھی تکبر پر محمول ہے یا یہ تشدید اور تکیظ کے قلیل سے ہے۔ منہ

عن حذیفة قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم باسفر عصا من قتي وساقه فقال هدا موضع الارزاقان بيت واسفل فار ابيت واسفل فان ابيت فلا حق للارزاق في الكعابين بله

عن ابی سعید قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اررة سئو من ی بصف الباق فما كان الى الكعب فلا باس وما كان تحت الكعب ففي النار

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری پٹلی یا پٹی بندوق کے پٹوں کو پکڑ فرمایا: یہ تمہند کی جگہ سے اگر تیرا اس سے ذرا نیچے اور اگر یہاں نہ کر تو اس سے ذرا اور نیچے اور اگر یہ نہ کر تو ٹخنوں پر تمہند کا کوئی حق نہیں ہے۔

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من کے ہند کا حد پٹ لیں کے نصف تک سے اگر ٹخنوں تک ہند کوئی حد نہیں ہے اور جو ٹخنوں سے نیچے مودہ جہنم میں ہے۔

تکبر کے بغیر یا اتنا فائز کرنے کے نیچے لٹکے والے لباس کی رخصت کے متعلق احادیث اور آثار

اہم بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة فقال لو كر الصدق يا رسول الله ان احب شئ ازارني يسترخي الا ان اتعاهد ذلك منه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لست ممن يصنع خيلاء

عن ابی سكرة قال خسفت الشمس ونحن عند النبي صلى الله عليه وسلم فقام يجر ثوبه مستعجلا حتى اتي المسجد وثاب الناس فصرى ركعتين الحديث

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص تکبر کی وجہ سے پناہ پر گھسیٹ کر پٹے کا قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر رحمت نہیں فرمے گا۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر میں خیال نہ رکھوں تو میرے بدن ایک کپڑا ڈھلک جاتی ہے اس لیے اس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم لوگوں میں سے نہیں ہو جو تکبر کی وجہ سے ایسا کرتے ہیں۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے تھے کہ سورج کو گھٹن پر رکھ دیا گیا اور اس نے اس کے مالک پر آپ کا تمہند نہ مین پر گھسیٹ دیا تھا۔ آپ مسجد میں آئے اور لوگ بھی پلٹ کر گئے پھر آپ نے دو رکعت نماز پڑھائی

۱۔ امام نوکبر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ مترق ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، مصدود دارۃ معارف کراچی ۲۰۰۰ء

۲۔ المصنف ج ۸ ص ۲۰۳۔

۳۔ ابو عبد بن اسماعیل بخاری مترق ۲۵۴ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۹، مطبوعہ نور محمد صحیح مطابع کراچی ۱۳۸۰ھ

۴۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۹،

امام ابن ابی شیبہ ہدایت کرتے ہیں:

عن ابی داؤد عن ابن مسعود انه كان
يسبل ازاره فقیل له (فی ذك) فقال انی رجل
محمش الساقین ینه

عن عكرمة قال رايت ابن عباس ياتون
فارسل ازاراً من بين يديه حتى تقع حاشيته
على ظهر قدميه يرفع من مؤخره^٢

ابو وائل کہتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا تہ بند
فلک تار رہتا تھا، ان سے اس کے متعلق استفسار کیا گیا، انھوں
نے کہا میں ایسا شخص ہوں جس کی پٹریاں تیلی ہیں۔

مکرر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس کو اس طرح
تہبند باندھتے دیکھا کہ وہ اپنے آگے سے تہبند کو شکا دیتے
تھے کہ تہبند کے کنارے قدموں کی پشت سے لگتے اور پشت
کی جانب سے تہبند کو اونچا رکھتے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

قال النبي صلى الله عليه وسلم كلوا واشربوا والبسوا وتصدقوا في غير اسرف ولا محيلة وقال ابن عباس كل ما شئتم وابس ما شئتم ما حضا تاكلون من ثمره ولا تحبسه.

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کھجور اور امرات کے
بغیر کھڑا پیو، پیو اور صدقہ کرو، حضرت ابن عباسؓ نے کہا
جو چاہے کھڑا اور جو چاہے پیو یہ شرطیکہ امرات اور کھجور

شخصوں کے نیچے تک لبہ باس کے متعلق فقہاء شافعیہ کی آراء

کو ٹخنوں کے نیچے تکبر سے لٹکانا منع ہے، اور بنیز تکبر کے لٹکانا مکروہ ہے، چونکہ احادیث میں کپڑا لٹکانے کی ممانعت کو
تکبر کے ساتھ مقید کیا ہے، اس سے یہ معلوم ہوا کہ یہ تحریم تکبر کے ساتھ مخصوص ہے، امام شافعی نے اس فرق کی تصریح کی ہے
وہ محدثوں کے لیے کپڑا لٹکانے کی اجازت ہے، اس کے جواز کی احادیث میں تصریح ہے اور اس کے جواز پر علماء کا اجماع ہے،
مسند ابوسعید کی روایت میں ہے کہ مومن کا تہبند پٹھ لیں کے نصف سے لے کر ٹخنوں تک نیچے ہو تو کوئی حرج نہیں ہے اور
جو حصہ ٹخنوں سے نیچے ہو وہ جنہم میں ہے، لہذا پٹھ لیں کے نصف تک تہبند لٹکانا مستحب ہے، اور ٹخنوں تک نیچے کرنا
علا کہ ست ہائے سے اور تہبند کو ٹخنوں سے نیچے لٹکانا اگر تکبر کی وجہ سے ہو تو مکروہ تحریمی ہے، اور بنیز تکبر کے مکروہ تنزیہی ہے
وہ من احادیث میں مطلقاً آیا ہے کہ جو کپڑا ٹخنوں سے نیچے ہو وہ جنہم میں ہے، اس سے مراد وہ کپڑا ہے جو تکبر کی وجہ سے لٹکایا
گیا ہو، کیونکہ یہ احادیث مطلق میں درمطلق کو مقید یہ عمل کرنا واجب ہے۔

حافظ ابن حجر مسعودی شافعی لکھتے ہیں:

۱۔ امام ابو بکر محمد بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب، مشیر مکتوبی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۲۰۲، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

٢- " " " المصنف في ٨ ص ١٣٠

۱۳۸۰ھ۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ = صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۶۰، مطبوعہ نور محمد اصحاص علیہ کربلا، ۱۳۸۰ھ

۵۔ علامہ سید محمد بن شرف نوری متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۹۵، مطبوعہ دارالعلوم، ص ۱۳۷۵

ان احادیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ تکبر سے تبند شکانا گناہ کبیرہ ہے، اور بنیز تکبر کے تبند شکانا بھی بڑا عار و عیب ہے۔
 حرام ہی معلوم ہوتا ہے لیکن احادیث میں جو تکبر کی قید لگائی گئی ہے اس سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ جن احادیث میں تبند شکانے
 سے منع کیا گیا ہے وہ بنیز تکبر سے لگانے پر محمول ہیں، لہذا بنیز تکبر کے تبند شکانا حرام نہیں ہے بلکہ ایسا ہی عار و عیب ہے۔
 یہ کہا ہے کہ اس حدیث کے مفہوم سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ بنیز تکبر کے تبند شکانے پر وحید ہی سے منع نہیں ہے اور بنیز تکبر کے
 کہ شخصوں سے نیچے شکانا نہ حال میں مذموم ہے۔ لہ

علامہ کرمانی شافعی لکھتے ہیں:

تبند گھسیٹ کر چلنا اس وقت حرام ہے جب تکبر کی وجہ سے ہو اور جب "خمرہ" کو تو کوئی حرج نہیں ہے لہذا اس سے منع ہے
 سے کہ قمیض اور تبند کی مٹائی میں مستحب یہ ہے کہ پٹریوں کے نصف تک ہو۔ درختوں تک ہو کہ بہت عار و عیب ہے۔
 شخصوں سے نیچے مڑنے تکبر کے ساتھ کرنا تو بھی بہت اور خیر تکبر کے کرنا تنزیہی ہے۔ لہ

شخصوں کے نیچے تک لمبے لباس کے متعلق فقہار مالکیہ کی آراء | علامہ دشتانی اپنی کتاب لکھتے ہیں:

یہ احادیث اس چاروں بات کو ثابت کرتی ہیں کہ شخص
 سے نیچے کپڑا اٹھانے کی منافقت تکبر کی وجہ سے ہے، سو جو شخص نبوی کی وجہ سے کپڑا گھسیٹ کر چلے یا اس کا منہ نہ نہیں
 رہتا اور پھیل کر نیچے جاتا ہے اس سے عار و عیب ہے۔ اسی طرح میدان جنگ میں کفار کے سامنے تکبر سے ہند شکانے
 میں بھی کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ اس میں اسلام کی حرمت اور دشمن اسلام کی تضحیک ہے اور حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما سے عار و عیب
 کرامت منقول ہے۔ لہ

علامہ سنوسی مالکی لکھتے ہیں:

اس حدیث کا معنی یہ ہے جس شخص کے لباس کا جو حصہ شخصوں کے نیچے نہ ہو وہ ہند میں ہوگا بہ شریک و تابع کی بنا پر ہو
 کیونکہ یہ حدیث مطلق ہے اس سے اس سے کہ تکبر پر محمول کیا جائے گا اور اگر تکبر کی بنا پر لباس نہ لٹکا جائے تو وہ مکروہ
 (تنزیہی) ہے۔ لہ

شخصوں کے نیچے تک لمبے لباس کے متعلق فقہار ضعیفہ کی آراء | علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

نہیوں، ہندوں و شواروں کو تمہارے
 شکانا مکروہ ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے اپنے کپڑوں کو تکبر سے شکانا یا ہندوں کی طرف سے
 حمت، نہیں فرمائے گا صحیح بخاری و صحیح مسلم اور امام ابو داؤد نے حدیث بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ بنی ہملے
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے نماز میں تکبر کی وجہ سے کپڑا اٹھایا وہ ہندوں کی طرف سے کسی حلال میں ہے۔ حرام نہیں۔ لہ

۱۔ علامہ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۲۶۳، مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔ ۲۔ ۱۰۰
 ۳۔ علامہ محمد بن یوسف کرمانی شافعی متوفی ۹۰۶ھ، تحقیق المکرکب، دار الفکر، بیروت ج ۱ ص ۵۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت۔ ۴
 ۵۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن یوسف بن علفہ دشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال، ص ۵۵ ج ۲ ص ۳۸۴، مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔ ۶
 ۷۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن یوسف سنوسی مالکی متوفی ۹۰۵ھ، مکمل الکمال، ص ۵۵ ج ۲ ص ۳۸۵، مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔ ۸
 ۹۔ علامہ ابن قدامہ حنبلی متوفی ۷۲۰ھ، فضی ج ۱ ص ۲۴۱، مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔ ۱۰

شخصوں کے پیچھے تک لمبے لباس کے متعلق فقہاء احناف کی آراء علامہ بدرالدین عینی صنفی لکھتے ہیں: جس شخص نے بغیر قصد تکبر کے تہبند ٹخنوں کے

پیچھے رکھ رکھ کر بہت ہے۔ کوئی حرج ہے، اسی طرح کسی ضرر کو دور کرنے کے لیے بھی لباس لٹکانا جائز ہے۔ تنہا اس کے ٹخنوں کے پیچھے کوئی زخم ہو یا نرسنس ہو یا اگر وہ ٹخنوں کو نہ ڈھانپے تو اس پر کھپیاں اور دیگر منکرات اور منی کے ٹپکنے کا خطرہ ہو۔ اور کسی قمیص یا لمبے تہبند کے علاوہ اور کوئی چیز ڈھانپنے کے لیے مہتر نہ ہو یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ علاج کے لیے نہ لگاؤ کو لباس نہ لگے، مگر سے شیخ زین الدین نے کہا کہ کوئی غلہ نہ ہو اور نہ ہی تکبر کا قصد ہو تو یہ مرد و عورتی کے لیے کہہا ہے کہ یہ مکروہ ہے حرام نہیں ہے۔

نیر علامہ عینی لکھتے ہیں:

حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ جب حضرت ابو بکر نے مسند تہبند کے ایک جانب ڈھلکنے کا ذکر کیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا تم خبر سے ایسا نہیں کرتے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یہ شخص کا تہبند بلکہ جلمے اس پر کوئی حرج نہیں ہے اگر یہ اعتراض ہو کہ امام ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ہر حال میں تہبند لٹکالے کو مکروہ کہتے تھے اس کے جواب میں علامہ ابن عثام نے کہا ہے کہ یہ حضرت ابن عمر کا تشدد ہے۔ حدیث میں ہے کہ حضرت ابن عمر خود اس حدیث کے راوی ہیں اس سے یہ حکم کیسے غلط ہو سکتا ہے! علامہ عینی لکھتے ہیں:

مازکون کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدنی سے پوچھا کہ تہبند لٹکالے کو مکروہ کہتے ہیں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر تہبند تکبر کی وجہ سے لٹکایا گیا ہو تو یہ جائز ہے اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ علامہ قاری صنفی لکھتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص تکبر سے یا از کر تہبند گھسیٹ کر چلا تو یہ دن اس قدر ناری کی طرف نظر اڑے کہ نہیں فرماتے، ابن مالک نے کہا ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ بغیر تکبر کے تہبند گھسیٹ کر چلنا حرام نہیں ہے لیکن یہ مکروہ تشریحی ہے۔ علامہ علی قاری لکھتے ہیں:

علامہ یہ ہے کہ بل قصد تہبند لٹکانا نہ تھا نہ اس طرح جس شخص کی خلعت میں تکبر ہو۔ البتہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں افضل ہے، اسی لیے یہ دفع ہو گیا کہ چادر گھسیٹ کر چلنے کی حرمت کا سبب تکبر ہے، جیسا کہ امام ابن عمر اس حکم کو خبر کی شرط سے مضمون کیا گیا ہے۔

۱۔	علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد طبری صنفی متون ۸۵۵ھ، مرقاۃ ج ۲ ص ۲۹۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۲۸ھ			
۲۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۳۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۴۔
۵۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۶۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۷۔
۸۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۹۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۱۰۔
۱۱۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۱۲۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۱۳۔
۱۴۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۱۵۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۱۶۔
۱۷۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۱۸۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۱۹۔
۲۰۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۲۱۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۲۲۔
۲۳۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۲۴۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۲۵۔
۲۶۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۲۷۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۲۸۔
۲۹۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۳۰۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۳۱۔
۳۲۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۳۳۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۳۴۔
۳۵۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۳۶۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۳۷۔
۳۸۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۳۹۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۴۰۔
۴۱۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۴۲۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۴۳۔
۴۴۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۴۵۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۴۶۔
۴۷۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۴۸۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۴۹۔
۵۰۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۵۱۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۵۲۔
۵۳۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۵۴۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۵۵۔
۵۶۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۵۷۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۵۸۔
۵۹۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۶۰۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۶۱۔
۶۲۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۶۳۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۶۴۔
۶۵۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۶۶۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۶۷۔
۶۸۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۶۹۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۷۰۔
۷۱۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۷۲۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۷۳۔
۷۴۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۷۵۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۷۶۔
۷۷۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۷۸۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۷۹۔
۸۰۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۸۱۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۸۲۔
۸۳۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۸۴۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۸۵۔
۸۶۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۸۷۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۸۸۔
۸۹۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۹۰۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۹۱۔
۹۲۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۹۳۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۹۴۔
۹۵۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۹۶۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۹۷۔
۹۸۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۹۹۔	معدۃ القاری ج ۲ ص ۲۹۶	۱۰۰۔

عام گیری میں ہے:

سبّال رجل رارة سعد من مكعبين رارة
للعبداء عقبه كواهد تنزیه كذا فی العرائف
مرو کا ہیند کو ٹخنوں سے نیچے چکانا اگر کھڑکی دھب سے
نہ توڑ کر دو تنزیر ہی سبب۔ اسی طرح غرض میں سب
نملا میر سے کہ مذ سب راجہ کے فقہاء کے نزدیک بغیر تعدد تکبیر کے تبعد یا شکوہ وغیرہ کو ٹخنوں سے بنے سبب مکرہ
تنزیر ہی ہے۔

بَابُ تَحْرِيمِ التَّبَخُّرِ فِي لَمَشِيٍّ مَعَ اَعْجَابِ بَنِي اَبِي

۵۳۵۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَدٍّ رَجَعِي
حَدَّثَنَا الزَّيْنَعُ بْنُ رَجِيٍّ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مُعْتَمِدِ بْنِ
زِيَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ يَنْتَمِي رَجُلٌ بَعِثَ قَدْ سَجَنَهُ حُمَةُ وَبُرْدَةٌ
إِذَا خُصِفَ بِهِ الْأَرْضُ فَهُوَ يَنْجَلُجِدُ فِي الْأَرْضِ
حَتَّى يَقُومَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

حضرت ابو سہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک شخص اپنے سر کے بالوں کو درختی
پھٹی موٹی پودوں پر ترا تا موا جاد تھا۔ یہ ایک مں کر میں
میں دھنسا دیا گیا اور وہ قیامت تک زمین میں دھنست رہے گا۔

۵۳۵۲ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْحِدٍ عَنْ
أَبِي حَزْمٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
جَعْفَرٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ لُعْثَمٍ حَدَّثَنَا
بْنُ أَبِي عَدِيٍّ قَالُوا جَمِيعًا حَدَّثَنَا سَعْدَةُ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ

ابو سلمہ نے کہا میں سندوں کے ساتھ میں حدیث کی نقل
ہوئی ہے۔

۵۳۵۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
الْأَعْمَشُ (رَجِيٍّ) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي يَزِيدٍ عَنْ
زَيْدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَنْتَمِي رَجُلٌ يَنْبَحُ بَعِثَ فِي
بُرْدَةٍ قَدْ أَغْصَنَتْ نَفْسُهُ فَخُصِفَ اللَّهُ بِهِ
الْأَرْضُ فَهُوَ يَنْجَلُجِدُ فِيهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ

حضرت ابو سہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک شخص دو پودوں پر ترا
ترا تا موا جاد تھا اس نے کو زمین میں دھنسا دیا اور
وہ قیامت تک زمین میں دھنست رہے گا۔

۵۳۵۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَجِيٍّ حَدَّثَنَا
عَبْدُ بَرِّ بْنِ أَحْبَرَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ

حضرت ابو سہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک شخص دو پودوں پر ترا

ہوا بار بار تھا۔ اس کے بعد اس کی مثل یہ ہے۔

قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كُرِّحَ حَدِيثُهَا وَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُنِي رَجُلٌ يَتَّبِعُنِي فِي تَرَدُّدِي ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِهِ

۵۳۵۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو تَرْكَبُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ رَجُلًا مِمَّنْ كَانَ فِيكُمْ يَتَّبِعُنِي فِي حُلَّةٍ ثُمَّ ذَكَرَ حُلَّةَ حَيَاتِهِمْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم سے پہلی امتوں میں ایک شخص ایک حلقہ میں اترتا ہوا چل رہا تھا اس کے بعد سب سابقہ حدیث سے۔



مردوں کو سونے کی انگوٹھی پہننے کی ممانعت

بَاقِ تَحْرِيمِ خَاتَمِ الذَّهَبِ عَلَى الرِّجَالِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے کی انگوٹھی سے منع فرمایا۔

۵۳۵۶۔ حَدَّثَنَا عُمَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حُذَافَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى عَنْ خَاتَمِ الذَّهَبِ

۵۳۵۷۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ سَنَدٍ فِي حَيْثُ ابْنِ الْمُثَنَّى قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَبْرَةَ عَنْ عَقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ أَبِي عَتَايَسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى خَاتَمًا مِنْ ذَهَبٍ فِي يَدِ رَجُلٍ فَنَزَعَهُ فَطَرَحَهُ وَقَالَ يَحْمَدُ حَدَّثَنَا فِي جُمُعَةٍ مِنْ قَوْمٍ فَيَجْعَلُهَا فِي يَدِهِ يَقِيلُ لِلرَّحْلِ نَعْدَ مَا ذَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ہم مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کے ہاتھ میں سونے کی انگوٹھی دیکھی، آپ نے اس کو تار کر پھینک دیا اور فرمایا: تم میں سے کوئی شخص آگ کے انگارے کو اپنے ہاتھ میں پینے کا نقد کرتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف سے جاننے کے بعد اس شخص سے کہا گیا: جاؤ اپنی انگوٹھی اپنی راہ سے نفع حاصل کرو، اس نے کہا خدا کی قسم جس چیز کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھینک دیا وہ اس کو میں کبھی نہیں

خُذْ خَاتَمَكَ انْتَفِعْ بِهِ قَالَ لَا وَاللَّهِ لَا اخُذَهُ ابَدًا
وَقَدْ طَرَحَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
۵۳۵۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَحَدَّثَنَا
ابْنُ رُمَيْحٍ قَالَا أَخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ
حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ تَائِبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ رَسُولٍ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اضْطَمَعَ خَاتَمٌ مِنْ
ذَهَبٍ فَكَانَ يَجْعَلُ قِصَّةً فِي بَاطِنِ كَفِّهِ إِذَا
لَيْسَ قِصَّةً فَصَنَعَ لَهَا مِنْ ثَمَرٍ لَمْ يَجْلَسْ عَلَى لَيْثٍ
فَنَزَعَهُ فَقَالَ إِنِّي كُنْتُ أَلْبَسُ هَذِهِ الْخَاتَمَ وَجَعَلُ
قِصَّةً مِنْ دَاخِلٍ فَرَفَعَنِي بِهِ ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ لَا لَنْسَهُ
بَدَأْتُ خَبِيرًا لَمْ تُسْ خَوَاتِمُهُمْ وَلَقَطَ الْخَبِيرُ بَيْتَ
يَحْيَى

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
مذہب سے اللہ علیہ وسلم نے سونے کی ایک انگوٹھی سونے کی
کریختے وقت اس کا لکیر متعین کی طرف کر دیا کرتے تھے سو
لوگوں نے بھی سونے کی انگوٹھیاں ہر میں اللہ ہی سے اللہ علیہ
وسلم ہر پر بیٹھے وہ میں انگوٹھی کو تار سے لٹکاتے تھے
فرمایا میں اس انگوٹھی کو بہت حق و نگہیہ کارن ہوں اس کو
لیت تھا پھر آپ نے اس کو عینک یا وردہ یا کھ میں اس کو
کبھی نہیں پہنوں گا، پھر لوگوں نے بھی اسی ہی انگوٹھا عینک
دی۔

۵۳۶۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو مُوَيْسَى بْنُ سُلَيْمٍ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ ح وَحَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ حَرْبٍ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ سُلَيْمٍ حَدَّثَنَا
حَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ ح وَحَدَّثَنَا مَسْعُودُ بْنُ
عُثْمَانَ حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ خَالِدٍ كُنِي عَنْ عُقَيْدٍ
اللَّهُ عَنْ تَائِبٍ عَنْ ابْنِ سَهْرٍ عَنْ ابْنِ أَبِي صَالٍ اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْخَبَرِ فِي حَالِهِ مَذْهَبٌ وَرَدَ
فِي حَدِيثِ عُقْبَةَ بْنِ خَالِدٍ وَجَعَلَهُ فِي يَدِهِ لَيْثِي .
۵۳۶۱ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا أَبُو كَثِيرٍ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ لُحَيْفٍ
الْمَسْكِيُّ حَدَّثَنَا نَسْرُ بْنُ رِيعٍ ابْنُ عِيْنٍ عَنْ
مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
عَبَادٍ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ ح وَحَدَّثَنَا هُرُوفٌ رَأَيْتُ حَدَّثَنَا
ابْنُ وَهْبٍ كُتِبَ عَنْ أَسَافَةَ جَمَاعَتِهِمْ عَنْ تَائِبٍ
عَنْ ابْنِ سَهْرٍ عَنِ ابْنِ أَبِي صَالٍ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي خَاتَمِ اللَّهِ هَبَ نَحْوَ حَدِيثِ لَيْثٍ .

امام مسلم نے چار سندوں کے ساتھ حضرت ابن عمر رضی
اللہ عنہما سے سونے کی انگوٹھی کے متعلق نبی سے مذہبہ وسلم
کی یہ حدیث روایت کی ایک روایت میں یہ الفاظ مذہبہ کہ آپ
نے اس کو دہن میں لٹکا دیا تھا۔

امام مسلم نے تین سندوں کے ساتھ سونے کی انگوٹھی کے
متعلق نبی سے اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث روایت کی ۔

۵۳۶۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول

ثُمَّ سَمِعْتُ عُبَيْدَ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعَ
حَدَّثَنَا ابْنُ حُدَّانَا عُبَيْدَ اللَّهِ عَنْ قَافِرٍ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ تَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ حَاتِمًا مِنْ ذَرِيقٍ فَكَانَ فِي يَدِهِ ثُمَّ كَانَ فِي يَدِ بَكْرِ
مَرَّ كَانَ فِي يَدِ سَمُرَةَ مَرَّ كَانَ فِي يَدِ عُمَانَ حَتَّى
وَفَعَلَتْهُ فِي يَدِ أَبِي رَيْسٍ نَفْسُهُ مُحَمَّدٌ وَرَسُولُ اللَّهِ
وَلَمْ يَكُنْ حَتَّى وَفَعَلَتْهُ فِي يَدِ بَكْرِ وَفَعَلَتْهُ مِنْهُ
۵۳۶۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو
الْأَقَدُ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبَادٍ وَابْنُ أَبِي شُمْرَةَ لَمْ يَكُنْ
رَأَى بَكْرًا قَالُوا حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ حَبِيبَةَ عَنْ
ثَوْبَانَ بْنِ مَوْسَى عَنْ قَافِرٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ
تَخَذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاتِمًا مِنْ
دَهَبٍ ثُمَّ نَفَاكَ لَمْ تَخَذْ حَاتِمًا مِنْ ذَرِيقٍ وَ
نَفَسَ فِيهِ مُحَمَّدٌ وَرَسُولُ اللَّهِ وَقَالَ لَا يَلْسَسُ حَدُّ
عَلَى نَفْسٍ خَاتَمٍ هَذَا وَكَانَ إِذَا لَيْسَ خَلْفَهُ
مَتَدَلَّى بَعْضُ كِفِّهِ وَهُوَ لَدَى سَقَطٍ مِنْ مَعْقِيبِ
فِي يَدِ أَبِي رَيْسٍ

۵۳۶۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَحَلْفَةُ بْنُ هِشَامٍ
وَبُخَارِيُّ بْنُ نَعْتَكٍ كُثَيْبٌ عَنْ حَمْدٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
حَمْدٌ عَنْ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَبِي
بُرَيْدٍ قَالَ لَقِيَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْدَى
ثَلَاثَةِ مَرَّاتٍ وَنَفَسَ فِيهِ مُحَمَّدٌ وَرَسُولُ اللَّهِ
وَفَعَلَتْهُ فِي يَدِ ابْنِ عُمَرَ حَتَّى وَفَعَلَتْهُ مِنْهُ
نَفَسَتْ فِيهِ مُحَمَّدٌ وَرَسُولُ اللَّهِ فَلَا نَفْسَ حَدُّ
عَلَى نَفْسِهِ

۵۳۶۵ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ
يَحْيَى وَرُفَهِيرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ
بْنُ أَبِي عُلَيْيَةَ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ صُهَيْبٍ
عَنْ أَبِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا

صلی اللہ علیہ وسلم نے چاندی کی ایک ٹکڑی بنوائی، پیسے وہ آپ
کے ہاتھ میں تھے پھر حضرت بکر کے ہاتھ میں رہی پھر حضرت زید کے ہاتھ میں
تھیں پھر حضرت عثمان کے ہاتھ میں رہی حتیٰ کہ حضرت عثمان کے ہاتھ سے وہ آپ
کے کنوئیں میں گر گئی، اس ٹکڑی پر یہ نقش تھا محمد رسول اللہ
ابن غیر کا روایت میں ہے وہ ایک کنوئیں میں گر گئی وہ اس کنوئیں
کا نام نہیں آیا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے کی ایک ٹکڑی بنائی، پھر آپ نے
اس کو چھینک دیا پھر آپ نے ایک چاندی کی ٹکڑی بنائی اس میں
یہ نقش تھا محمد رسول اللہ، اور فرمایا کہ اس شخص میں اس
ٹکڑی کے نقش کی طرح نہ کھدوائے جب آپ اس ٹکڑی کو
پھینکے تو اس ٹکڑی کے ٹکینے کو بھینسی کے رنج کر یا کرتے تھے،
اور یہ وہ ٹکڑی تھی جو معیتیب کے ہاتھ سے چاہا اسی میں
گر گئی تھی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے چاندی کی ایک ٹکڑی بنائی، اس میں نقش
تھا محمد رسول اللہ اور لوگوں سے فرمایا میں نے چاندی کی
ایک ٹکڑی بنائی ہے اور اس میں محمد رسول اللہ کا نقش
کر دیا ہے، اس میں نقش کی طرح کوئی شخص نقش نہ کرے

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
اس حدیث کو روایت کیا ہے اور اس میں محمد رسول اللہ کا
ذکر نہیں ہے۔

وَأَمَّا بَذْكُرِي لِحَدِيثِ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ
 ۵۳۶۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو بَشِيرٍ
 قَالَ ابْنُ سَمُوءٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
 شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يَحْدِثُ عَنْ نَسِ
 بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَمَّا أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَنْ يَكْتُبَ إِلَى رُؤُمِ قَالٍ وَرُؤُمِ الْهَمْدِ لَا
 يَقْرَعُونَ كِيسًا بَا إِلَّا اصْحَبُوا مَا قَالَ فَتَخَذَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا مِنْ فِصَّةٍ كَانَتْ
 أَنْظَرُ أَوْ بَيَاضِيَةٍ فِي يَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَخَسَنَهُ مُحَمَّدُ بْنُ سُوَيْدٍ

۵۳۶۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَمُوءٍ حَدَّثَنَا
 قَتَادَةُ عَنْ هِشَامِ حَدَّثَنِي فِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ نَسِ
 ابْنِ نَسِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ رَدَّ
 يَكْتُبُ إِلَى الْعَجَمِ فَيَنْزِلُ نَزْلًا لِقَعْمِهِ يَخْتَلِفُ
 لَا كَيْتًا عَلَيْهِ خَاتَمٌ وَخَطْمُهُ حَتَّى يَتِمَّ مِنْ فِصَّةٍ
 قَالَ كَانَتْ نَصْرًا إِلَى بَيَاضِيَةٍ فِي يَدِهِ

۵۳۶۸ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ جَعْفَرِيُّ حَدَّثَنَا
 نَوْفَلُ بْنُ قَيْسٍ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ قَيْسٍ عَنْ قَتَادَةَ
 عَنْ نَسِ ابْنِ نَسِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ رَدَّ
 أَنْ يَكْتُبَ إِلَى كِسْرَى وَفَيْصَرٍ وَشَجَرِ بْنِ فَيْصَلٍ
 تَهْمًا لَا يَقْبَلُونَ كِيسًا بِرَدِّهِ تَهْمًا فَخَسَنَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا خَلَقَتْهُ فِصَّةٌ
 وَلَقِشَ فِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ سُوَيْدٍ

۵۳۶۹ - حَدَّثَنِي أَبُو عَمْرِو بْنُ مُحَمَّدٍ
 جَعْفَرِيُّ بْنُ زَيْدٍ أَخْبَرَنَا بِرُّهُنٌ عَنْ أَبِي نَصْرٍ
 عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ نَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ بَصْرَةَ
 يَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا مِنْ فِصَّةٍ
 يَوْمًا وَجَدَ أَقْلَ فِصَّةٍ مِمَّا سَلَّ لِحَوْثٍ مِنْ
 وَفِي قَيْسُوهُ فَطَرَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت نس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشاویہ کی طرف رخ کیا
 تو وہ کیا تو میرے سامنے عرض کیا دو لوگ میں خد کو میں پڑھتے ہیں
 پر مگر نہ ہو تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودیوں کو کہ
 انگوٹھی بنوائی گریما میں اب میں دیکھ رہا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے اظہار میں وہ سفید انگوٹھی سے وہ میں برکت
 رسول اللہ کا نقش کندہ ہے۔

حضرت نس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم نے انگوٹھوں کی طرف نظر نہ کی تھی کہ وہ کہا کہ
 عرض کیا گیا کہ دو لوگ صرف میں خط کو قبول کرے میں یہ ہر
 پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ماہری کی ایک انگوٹھی ہوں میں
 میں محمد رسول اللہ کا نقش کندہ تھا۔

حضرت نس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی
 علیہ وسلم نے کسری، فیسر و شجرہ کی طرف نظر نہ کی تھی کہ وہ کہا
 آپ سے عرض کیا گیا کہ وہ لوگ صرف اس خط کو قبول کرنے میں
 پر ہر گز نہ ہو تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ماہری کی ایک انگوٹھی
 ہوئی اس میں محمد رسول اللہ کا نقش کندہ ہے۔

حضرت نس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 ایک دن انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں
 چاندی کی ایک انگوٹھی دیکھی پھر وہ بے نیامانی کی طرف
 ہوا کہ پہن میں، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نبی انگوٹھی کو جبکہ
 وہ دروگہ نے بھی نبی انگوٹھیں کو چھیک۔

خَاتَمَةُ فَطْرَةِ النَّاسِ عَوَاتِقُهُمْ

۵۳۴۰ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
ثَمَرٍ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
أَبُو زَيْدٍ أَنَّ ابْنَ شِهَابٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ
حَدَّثَهُ أَنَّهُ رَأَى فِي يَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ خَاتَمًا مِنْ قَرِيرٍ يَوْمًا وَاحِدًا ثُمَّ لَانَ
بِاسْمِ اضْطِرَامِّ الْعَوَاتِقِ مِنْ قَرِيرٍ فَلْيَسَّهَا فَطْرَهُ
لَنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمَةُ فَطْرَةِ النَّاسِ عَوَاتِقُهُمْ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
انہوں نے ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں
چاندی کی ایک انگوٹھی دیکھی، تو سب لوگوں نے چاندی کی انگوٹھا
بنا کر ہیں ہیں، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انگوٹھی کو
پھینک دیا تو لوگوں نے بھی اپنی اپنی انگوٹھیاں پھینک
دیں۔

۵۳۴۱ - حَدَّثَنَا عَقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ الْعَسَوِيُّ
حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ بِهَذَا
إِسْنَادٍ مِثْلِهِ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند ذکر کی ہے۔

۵۳۴۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ كَثُوبٍ حَدَّثَنَا حَدَّثَنَا
أَبُو زَيْدٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ عَنِ
أَبِي شِهَابٍ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ
قَرِيرٍ وَكَانَ قِصَّةُ خَنِيثٍ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چاندی کی انگوٹھی تھی اور اس کا
نگینہ حبشی تھا۔

۵۳۴۳ - وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْسَى قَالَا حَدَّثَنَا طَلْحَةُ بْنُ يَحْيَى رَوَاهُ
أَبُو زَيْدٍ عَنْ لُؤْلُؤٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
عَنِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بَعَثَ خَاتَمَ قِصَّةٍ فِي بَيْتِهِ فَبِعَ قِصَّةً مَبْنِيَّةً
كَانَ يَجْعَلُ قِصَّةً مِثْلَ بَيْتِي لَقَدْ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ایک چاندی کی انگوٹھی
تھی، اس میں حبشی نگینہ تھا، آپ گیدڑ کو پھیل کے رہا رکھ
کرتے تھے۔

۵۳۴۴ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنِي
أَبُو عَيْنٍ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ حَدَّثَنِي مَكِّي بْنُ بَدْرٍ
عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدٍ بِهَذَا إِسْنَادٍ مِثْلَ حَدِيثِ
خَدِجَةَ بِنْتِ يَحْيَى

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند ذکر کی ہے۔

۵۳۴۵ - وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ خَلَّادٍ حَدَّثَنَا
حَدَّثَنَا أَبُو الزَّكَاةِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ خَاتَمَ النَّبِيِّ صَلَّى

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کی انگوٹھی اس انگلی میں تھی کہ کہہ کر انہوں نے ہاتھ
کی چھنگلی کی طرف اشارہ کیا۔

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذِهِ وَكَسَامَرِ الْخِصْرِ
مِنْ يَدِهِ الْيَسْرَى -

۵۳۶۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُلَيْمٍ
وَبُكَيْرُ بْنُ جَمِيلٍ عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ وَوَسْقَةُ لَاحِظٍ
كَرْبُيبٍ حَدَّثَنَا أَبُو إِدْرِيسَ قَالَ سَمِعْتُ عَاصِمَ بْنَ
كَلْبٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ تَهَانِي يَحْيَى
ابْنُ سَلَمَةَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أَحَدَ عَشَرَ
فِي هَذِهِ أَوْ لَيْسَ تَبَيَّنَتْ تَعَزُّدُ عَاصِمٍ فِي أَبِي
الْبُنَّانِ وَتَهَانِي عَنْ أَبِي سَلَمَةَ وَكَانَ
خُلُوفٍ عَلَى أَمِيٍّ يَشْرِي قَالَ قَامَا نَقِصَتِي فَكَيْفَ بِي
فَصَلَحَهُ يُؤَدِّي بَهَا مِنْ مَضَرٍّ وَاشْتَاهَ فَتَهَانِي
كَدَّ وَآمَّا مَيَّا تَرْفَعِي كَانَتْ تَخَعُّدُ الْبَنَاءِ
بِقَوِيهِمْ عَلَى الرَّحْلِ كَالْفَقْدِ يَفِي رُحْوَانِ -

۵۳۶۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو إِدْرِيسَ عَنْ عَمْرِو بْنِ
عَنْ عَاصِمِ بْنِ كَلْبٍ عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ عَنْ مُوسَى قَالَ
سَمِعْتُ عَلِيًّا قَدْ كَرِهَ أَنْ يَتَذَكَّرَ عَنِ الشَّيْءِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا -

۵۳۶۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الْأَمْتِ عَنْ تَوْفِيقِ بْنِ
وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
عَاصِمِ بْنِ كَلْبٍ قَالَ سَمِعْتُ كَافِرًا قَدْ سَمِعْتُ
عَنْ أَبِي طَالِبٍ قَالَ تَهَانِي وَتَهَانِي لَيْسَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرِهَهُ -

۵۳۶۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ خُبْرٍ بُو
أَبِي خُوَيْصٍ عَنْ عَاصِمِ بْنِ كَلْبٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ قَالَ
قَالَ عِيْنُ نَسَائِي رَمَوْهُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِأَنَّهُ خَتَمَ فِي أَصْبَعِي هَذِهِ وَهَذِهِ هَكَذَا
قَدْ وَصَّيْتُ الْوَسْطَى وَالْيَمْنَى تَبَيَّنَتْ -

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بنو ہاشم نے
وہم نے مجھے اس انگلی اور اس کے پاس والی انگلی پر گھونٹ
پہنتے سے منع فرمایا روئی کو یہ یاد نہیں رہا کہ حضرت علی نے کون
سی دوا انگلیاں بتائی تھیں اور مجھے قسمی ریتہ کی کبک تھی
پہنتے سے اور ریتہ کی گدوں پر بیٹھنے سے منع رہا۔ یہ قسم وہ ہار
خانے والے کپڑے میں جو مصر اور شام سے آنے ہیں اس میں
کچھ شہسبیں ہوتی ہیں اور ریتہ کی گدوں سے وہ ہیں
کو محمد میں اپنے شہسبوں کے لیے پالان پر جھانک رہا ہے
اور جوان پاؤں ہوتی ہیں۔

ایک در سند کے ساتھ حضرت علی نے بنو ہاشم
علیہ السلام اس روایت کو بیان کیا ہے۔

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ماں گرنے میں کہ
نہجہ بنی ہاشم نے اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا اس کے عدل میں سے۔

ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ماں گرنے
کہ مجھے یہوں اللہ سے بد علیہ وسلم سے اس انگلی میں گھونٹ
پہنتے سے منع فرمایا حضرت علی بنے درمیان اور اس کے ساتھ
والی انگلی کی طرف اشارہ فرمایا۔

مردوں پر سونے کی انگوٹھی حرام ہونے کا بیان علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

انگوٹھی جائز ہے اور مردوں پر سونے کی انگوٹھی حرام ہے، البتہ شیخ ابی حزم ظاہری نے مردوں کے لیے سونے کی انگوٹھی کو بھی جائز کہا ہے اور بعض علماء نے مکروہ کہا ہے لیکن یہ دونوں قول باطل ہیں اس باب میں امام مسلم نے جو احادیث روایت کی ہیں وہ احادیث اور تمام مسلمانوں کا اجماع ان کے رد کے لیے کافی ہے، نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشیم اور سونے کے متعلق یہ ارشاد ہے: یہ میری امت کے مردوں پر حرام ہیں اور عورتوں کے لیے حلال ہیں۔

اس باب کی حدیث نمبر ۵۳۵۸ میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کے ہاتھ میں سونے کی انگوٹھی دیکھی تو آپ نے اس کو اتار کر پھینک دیا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی برائی کو اپنے ہاتھ سے نہ لے کر ناپاکی ہے۔ نیز اس حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جانے کے بعد میری بہن نے اسی شخص سے کہا اس انگوٹھی کو اٹھاؤ اور اس سے نفع حاصل کرو، اسی شخص نے کہا خدا کی قسم جس چیز کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھینک دیا ہو میں اس کو کبھی نہیں اٹھاؤں گا! اسی شخص کے اس قول سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی اطاعت میں انتہائی مبالغہ نہ ہو تا ہے اور یہ جس چیز کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پھینک دیا اس نے تاویلات کر کے اس چیز کے اٹھانے کو چاہی نہیں سب اس شخص نے اس انگوٹھی کو بطور امانت نہیں اٹھا یا تھا، فقہاء میں سے کوئی شخص اس کو اٹھا کر کام میں سے لے کر یہ جائز ہے اور اگر وہ شخص اس کو اٹھاتا تو وہ اس کو بیچ کر اپنے کام میں لاسکتا تھا، اس شخص نے اس انگوٹھی کو خود اٹھانے سے اجتناب کیا اور یہ ارادہ کیا کہ وہ کسی محتاج شخص پر صدقہ جو جائے۔

حدیث نمبر ۵۳۵۹ میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے کی ایک انگوٹھی پہنی، لوگوں نے بھی سونے کی انگوٹھیاں پہنیں پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نمبر پر بیٹھے اور اس انگوٹھی کو پھینک دیا سر لوگوں نے بھی اپنی انگوٹھیاں کو پھینک دیا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اصل شیعہ میں امانت ہے پہلے مردوں کے لیے سونا پہننا سباح تھا بعد میں حرام کر دیا گیا، یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تہت لائی نے شارع بنایا ہے اور آپ کو کسی چیز کے حلال اور حرام کرنے کا اختیار دیا ہے، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ صحابہ کرم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فرائض کی اقتداء اور اتباع کرنے میں اور آپ کے احکام کی اطاعت کرنے میں بہت جلدی کرتے تھے۔

چاندی کی انگوٹھی پہننے اور اس پر نقش کندہ کرانے کا بیان حدیث نمبر ۵۳۶۲ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاندی کی ایک انگوٹھی پہنی وہ آپ کے پاس

ہی، پھر حضرت ابو بکر کے پاس، پھر حضرت عمر کے پاس رہی، پھر حضرت عثمان کے پاس رہی حق کہ حضرت عثمان کے ہاتھ سے وہ چاندی گئی، اس انگوٹھی پر محمد رسول اللہ کا نقش کندہ تھا۔

اس حدیث میں آثار صالحین سے تبرک حاصل کرنے اور ان کا لباس پہننے کا ثبوت ہے اور چاندی کی انگوٹھی پہننے کا ثبوت ہے اور یہ دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی شخص کو اپنا وارث نہیں بنایا، کیونکہ آپ کی انگوٹھی آپ کے ورثہ کو ترکہ میں نہیں لی بلکہ آپ کی انگوٹھی، آپ کا پیادہ اور آپ کے ہتھیار وغیرہ مسلمانوں پر صدقہ کر دیے گئے تھے، اور مسلمان حسب ضرورت اور حسب مصیحت ان چیزوں میں تصرف کرتے تھے، حضرت انس رضی اللہ عنہ کی خدمت کے عرض میں کہ آپ کا پیادہ جسے دیا گیا تھا، اور وہ کسی شخص کو اس سے تبرک لینے سے منع نہیں کرتے تھے، اور باقی اثاثہ دوسرے مسروٹ لوگوں کو دے دیا گیا تھا، اور

دائیں یا بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ | علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

حدیث میں ... امام ترمذی نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما یہاں کہہ رہے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، نیز امام ترمذی، امام برداد اور امام طبرانی نے حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، امام برداد اور امام نائی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، امام برداد، امام بزار اور ابوالشیخ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، امام ترمذی اور امام نسائی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، امام طبرانی نے حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، امام دارقطنی نے حضرت ابوسریہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، تاہم صحیح آپ کا وصال ہو گیا۔

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ بعض احادیث میں بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کا بھی ذکر ہے، ابوالشیخ نے سند ضعیف کے ساتھ حضرت اسید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، امام برداد نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے اور اس کا ٹکینہ بھٹیوں کی طرف ہوتا تھا، اور امام ترمذی نے جعفر بن عسدر سے انھوں نے اپنے والد سے روایت کیا ہے کہ حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے۔

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ ابن ابی حاتم نے بزرگ سے ان حدیث کے اختلاف کے متعلق سوال کیا انھوں نے کہا یہ ثابت نہیں ہے، لیکن دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کے متعلق کجرات احادیث میں اور فقہاء شافعیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننا افضل ہے اور امام مالک کے نزدیک بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننا مستحب ہے درود دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کو مکروہ کہتے ہیں اور احناف کا مذہب اجناس میں اس طرح لکھا ہے کہ بائیں ہاتھ کی چنگلی میں انگوٹھی پہننا چاہیے۔ دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے نہ چنگلی کے سوا بائیں ہاتھ کی کسی اور انگلی میں پہننے، فقہاء ابراہیمیٹ نے جامع صغیر کی شرح میں لکھا ہے کہ دایاں اور بایاں ہاتھ دونوں برابر ہیں، اور ہمارے بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ ہر جہد کہ اس مسئلہ میں روایات مختلف ہیں لیکن بعد میں بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے برائے حق ہو گیا اور یہی قول برحق ہے، اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ امام بخاری نے شرح السنۃ میں لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنی پھر بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنی، اور یہی آپ کا فریض تھا، اگر یہ سوا کیا جائے کہ چنگلی کے علاوہ کسی اور انگلی میں انگوٹھی پہننے کا کید حکم ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ شدید مکروہ ہے، اور سنت کی مخالفت ہے بلکہ عیب مافی نے چنگلی کے علاوہ کسی اور انگلی میں انگوٹھی پہننے کے متعلق فقہاء شافعیہ کے دو قول نقل کیے ہیں، اور علامہ ابن تیمیہ نے کہا ہے کہ عورت چنگلی کے علاوہ بھی کسی اور انگلی میں انگوٹھی پہن سکتی ہے۔

چاندی کے علاوہ کسی اور دھات کی انگوٹھی پہننے کا حکم | علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

گر یہ سوال کیا جائے کہ چادر کی کسی اور وجہ سے کی گئی پینے کا کیا حکم ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ مردوں پر ہونے کی انگڑائی پینا حرام ہے، اسی طرح لڑکے، سیسے اور پتیل کی انگڑائی پینا بھی مطلقاً حرام ہے اور عقیقہ رکھنے کی انگڑائی پینے میں کوئی حرج نہیں ہے، ہمارے صحاب نے یہ روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عقیقہ کی انگڑائی پینتے تھے اور فرمایا اس کی انگڑائی پینو کیونکہ یہ برکت والا ہے۔

لیکن اس میں حرج نہیں ہے، بلکہ بخیریت سے ہر ایک

سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دیا جس شخص نے زرد یا قوت کی انگڑائی پینی اس پر نقرہ نہیں آئے گا اور لہر و نقرہ کرنا کرتا ہے اور جس شخص نے عقیقہ پینا اس کے لیے سادات نکو دی جائے گی کیونکہ یہ سارے عقیقہ کی انگڑائی پینے میں اتنی درجہ فریب ہے، صاحب ترمذی نے کہا اس کی کوئی اصل نہیں ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وہاں تک کہ انہوں نے عقیقہ کی انگڑائی پینی اور اس پر نقش کش دیا کہ مَا تَصْنَعُونَ فَيَقُولُ رَدًّا بِسْمِ اللَّهِ۔ انہوں نے کہا ہر خیر کی عقیقہ دے گا اور دوسرے اس کے دیکھ بنا دیے جائیں گے جو اس سے محبت کریں گے، امام ابن جریر نے اس روایت کا مندرجات میں ذکر کیا ہے۔

جوڑیاں پینے کا استحباب

بَابُ اسْتِحْبَابِ لُبْسِ النِّعَالِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب ایک روز میں گئے وہاں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جوڑیاں پینا کر دیکھو کہ یہ ایک کرنا شخص جوڑیاں پینے سے وہ (مکان) سوار رہتا ہے۔

۵۳۸۰۔ حَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ حَدَّثَنَا لُحَيْثُ بْنُ أَبِي عَقِيلٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنْ حَبِيبِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي عَزْوَةِ عَزْوَةٍ هَذَا شَكْرٌ لِمَنْ لَبَسَ النِّعَالَ فَإِنَّهُ يَخْذَلُ رَأْسَهُ وَرِجْلَهُ مَا أَتَمَّعَ

من ایسی جو شخص جوڑیاں پینے کا وہ شققت اور قساوت سے کہ ہونے اور بیڑوں کی سلامتی میں سوار کے دل پر ہونا کہو کہ جوڑیاں پینے سے اس کے پیر کیل کاٹنے اور لکھنے دو چیزوں کے چھنے سے محفوظ رہیں گے، اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو کہ میرے لیے شکر کا خیر خواہی کرنا مستحب ہے۔

دائیں پاؤں میں پہلے جوتی پینے اور بائیں پاؤں سے پہلے جوتی اتارنے کا استحباب اور ایک جوتی پہن کر چھنے کی کراہت

بَابُ اسْتِحْبَابِ لُبْسِ النِّعَالِ فِي الْيَمَنِ
أَوَّلًا وَالْخَلْعِ مِنَ الْيُسْرَى أَوَّلًا وَ
كَرَاهَةِ الْمَشْيِ فِي نَعْلٍ وَاحِدٍ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب ساق میں سے کرنا شخص جوتی پہنے

۵۳۸۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَلَامٍ الْجَدِّي حَدَّثَنَا لَوْثَمُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ

تروائیں پیر سے ابتداء کرے اور جب جرتی آثار سے تروائیں
رہیں اسے ابتداء کرے اور دونوں جرتوں پہننے یا دونوں
جرتیاں اتار دے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم میں سے کوئی شخص ایک جرتی میں
نہ چلے، دونوں جرتیاں پہنے یا دونوں جرتیاں اتار دے۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
عنہ ہمارے پاس آئے انہوں نے اپنی پیشانی پر ہاتھ مار کر فرمایا:
سلو ابکیا تم یہ بیان کرتے ہو کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
حرف جھوٹ منسوب کرتا ہوں تاکہ تم ہدایت پا جاؤ اور میں گمراہ نہ
جاؤں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے یہ سنا ہے کہ جب تم میں سے کسی شخص کی جرتی کا سر ٹوٹ جائے
تو اس کو ٹھیک کرنے سے پہلے دوسری جرتی نہ پہنے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بھی صلی اللہ علیہ وسلم سے
اس کی مثل ہدایت کی ہے۔

ثُمَّ يَأْتِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا انْتَعَلَ أَحَدُكُمْ كُمًا
فَبَيْدًا يَا لَيْسَنِي وَلَا ذَا اُخْلَعَهُ فَلْيَبْدَأْ بِالسَّمَالِ
وَلْيَنْعِلْهُمَا جَمِيعًا أَوْ لْيُخْلَعْهُمَا جَمِيعًا۔
۵۳۸۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ قَالَ لَا يَمُشُ أَحَدُكُمْ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ
بِئْسَ لَهَا جَمِيعًا وَلْيُخْلَعْهُمَا جَمِيعًا۔

۵۳۸۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
كُرَيْبُ بْنُ زَيْدٍ وَابْنُ كُرَيْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا ابْنُ
أَبِي رَيْثٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي زَيْنٍ قَالَ خَرَجَ
الْيَمَنُ أَبُو هُرَيْرَةَ فَضَرَبَ بِيَدِهِ عَلَى جَبْهَتِهِ
فَقَالَ لَا إِلَهَ تَحَدُّتُونَ أَتَى الْكَذِبُ عَلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَتَهَدَّدُوا وَأَصْلُ
لَا وَاتَى أَشْهَدُ لَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا انْقَطَعَ شَيْءٌ أَحَدِكُمْ
فَلَا يَمُشُ فِي الْأُخْرَى حَتَّى يُصْلِحَهَا۔

۵۳۸۴۔ وَحَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ جَعْفَرٍ الشَّعْبِيُّ
أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ أَخْبَرَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ
أَبِي زَيْنٍ وَابْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا۔ نَعْنِي۔

۱۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے تین مسائل معلوم ہوئے:

(۱)۔ جرتی پہننے میں دائیں پیر سے ابتداء کرے، اسی طرح ہر حکم چیز میں دائیں طرف سے ابتداء کرے، مثلاً موزہ یا شلوار پہننے
میں، سر منڈانے میں، کٹھن کرانے میں، ہر ٹھیک کاشنے میں، مسواک کرنے، سر منڈانے اور ناخن کاٹنے میں، اسی طرح وضو منسل اور
تیمم میں، مسجد میں دخول اور بیت الخلا سے خروج میں، صدقہ دینے میں اور اچھی چیز دینے یا لینے میں دائیں جانب سے
ابتداء کرے۔

(۲)۔ جو چیز عزت اور کرامت کی ضد ہو اس میں بائیں طرف سے ابتداء کرے، مثلاً جرتی، موزہ اور شلوار اتارنے میں، مسجد سے
خروج اور بیت الخلا میں دخول کے وقت اور اسی طرح کے دیگر ناپسندیدہ کاموں میں۔

۳۔ بد مذریعہ جو کہ یا ایک موزہ پتا مکروہ ہے۔ کیونکہ یہ وقتا کے خلاف ہے اور یہ سب امور مستحب ہیں۔
بَابُ النَّهْيِ عَنْ اِسْتِمَالِ الصَّمَاءِ وَالْاِحْتِبَاءِ فِي تَوْبٍ وَاحِدٍ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہائیں اٹھانے سے منع فرمایا اور ایک جہنمی کو چلے دیا۔ پہلے وہ ایک کپڑے میں اعتبار سے منع فرمایا تھا مگر اس کی شرکاء کھل جائے۔

۵۳۸۵ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَنَسٍ مِمَّا كُتِبَ عَلَيْهِ عَنْ أَبِي لَرَسِيٍّ عَنْ حَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبَيَّنَ أَنَّ كُلَّ رَجُلٍ لِيَسْمَالٍ وَرَيْشٍ فِي حُلٍّ وَاحِدَةٍ وَكَأَنَّكَ لَتَسْتَمِلُ لِقَمَّتَهُ وَكَأَنَّكَ تَغْتَوِ بِتَوْبٍ وَاحِدٍ كَأَيْسَفَ عَنْ فُوجِهِ

۴۔ اعتبار کا معنی یہ ہے کہ مثل گول ٹخنوں سمیت ہاتھ کر اس کے پیر کو سامنے پاؤں سے خاک لپٹے سر پر رکھ دے جس سے اس کی شرکاء کھل جائے اور اعتبار کا معنی یہ ہے کہ گول ٹخنوں سمیت ہاتھ کر اس کے پیر کو سامنے پاؤں سے خاک لپٹے سر پر رکھ دے جس سے اس کی سیرین زمین پر برآمد گھٹنوں کے گرد ہاتھوں کا ملکہ برآمد ہو اس طرح بیٹھنے سے بھی شرکاء کھل جائے۔

۵۳۸۶ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا رُحَيْبُ حَدَّثَنَا أَبُو رَزِيْنٍ عَنْ حَابِرٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا أَبُو خَنِيمَةَ عَنْ أَبِي ثَوْبَانَ عَنْ حَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا تَقَفَ شَيْئُهُ أَحَدُكُمْ أَوْ مِنْ تَقَفَ شَيْئُهُ فَلَا يَمِشُ فِي حُلٍّ وَاحِدٍ وَلَا يَأْكُلُ بِشَمَالِهِ وَلَا يَحْتَبِئُ بِالتَّوْبِ الْوَاحِدِ وَلَا يَتَجَبَّفُ الصَّمَاءَ

۵۳۸۷ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا لَبِثٌ عَنْ أَبِي لَرَسِيٍّ عَنْ حَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبَيَّنَ أَنَّ كُلَّ رَجُلٍ لِيَسْمَالٍ وَرَيْشٍ فِي حُلٍّ وَاحِدَةٍ وَكَأَنَّكَ لَتَسْتَمِلُ لِقَمَّتَهُ وَكَأَنَّكَ تَغْتَوِ بِتَوْبٍ وَاحِدٍ كَأَيْسَفَ عَنْ فُوجِهِ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کپڑے میں اعتبار سے منع فرمایا اور چیت لیٹ کر ایک ہاتھ کو دوسری ہاتھ پر رکھنے سے منع فرمایا۔

۵۳۸۸۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَهَيْثُ
ابْنُ حَارِثٍ قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ حَارِثٍ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
أَسْوَالُ بْنُ بَيْرَاتٍ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يُحَدِّثُ
أَنَّ لَشَيْئَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا كُمِشَ فِي
نَعْدٍ قَاحِدٍ وَلَا تَغْتَبِ فِي زَارٍ وَلَا حِدٍ وَلَا تَأْكُلْ
بِسَمَائِكَ وَلَا تَشْتَبِلِ الشَّمَامَ وَلَا تَصْنَعُ إِحْدَى
وَجَبِنِكَ عَلَى الْأُخْرَى إِذَا سَتَلَفْتِ.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک جوتی پہن کر نہ چلے۔ اور ایک پیر
میں بطور اعتبار نہ بٹھو اور باتیں اٹھاسے نہ کھاؤ اور بطور سہمی کپڑا
نہ پہنو اور چپت لیٹ کر ایک ٹانگ دوسری ٹانگ پر نہ رکھو۔

۵۳۸۹۔ وَحَدَّثَنَا ثَنِي إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ
أَخْبَرَنَا دَوْسُ بْنُ عَمَادَةَ حَدَّثَنَا ثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
أَبِي الْأَخْطَسِ عَنْ رَجُلٍ بَيَّرَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
أَنَّ لَشَيْئَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَسْتَنْفِيَنَّ
حَدَّكُمْ لَمْ يَضَعْ أَحَدٌ يَحْكِبُهُ عَلَى الْأُخْرَى.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص چپت لیٹ کر
اپنی ایک ٹانگ دوسری ٹانگ پر نہ رکھے۔

۵۳۹۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ فَرَأَتْ
مَالِي مَالِكُ بْنُ أَبِي شِهَابٍ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ عَمْرِو
بْنِ دَاوُدَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَلْفِيًا
فِي الْمَسْجِدِ وَضَعَا أَحَدُ رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى.

عباد بن تیمم اپنے چپا سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد میں چپت لیٹے ہوئے دیکھ دیا
و ایک آپ نے ایک ٹانگ دوسری ٹانگ پر رکھی ہوئی تھی۔

۵۳۹۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرٍ
أَبُو شَيْبَةَ وَابْنُ مَيْمُونٍ وَهَارُونُ بْنُ مَرْزُوقٍ وَاسْحَقُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ كُلُّهُمْ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ وَحَدَّثَنَا
مَوْلَاهُ وَحَدَّثَنَا قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا
يُونُسُ عَنْ وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ
حُمَيْدٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ كَثِيرٍ عَنْ
ث:

حدیث نمبر ۵۳۸۸، ۵۳۸۹ اور ۵۳۸۱ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
چپت لیٹ کر ایک ٹانگ دوسری
ٹانگ پر رکھنے سے منع فرمایا اور حدیث نمبر ۵۳۹۰ میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں چپت لیٹے ہوئے تھے وہاں مالیک اب نے
ایک ٹانگ دوسری ٹانگ پر رکھی ہوئی تھی۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ممانعت اس حال پر محمول ہے جب اس طرح لیٹنے سے شرکاء کو
بائے اور جب یہ عمدہ نہ ہو تو پھر اس طرح بیٹنا جائز ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا لیٹنا اسی طرح تھا۔ اس حدیث میں مسجد میں چپت
بیٹنے یا ٹیک لگا کر بیٹھنے کا بھی ثبوت ہے۔ قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی ضرورت کی بنا پر مسجد میں بیٹھے
تھے یا تھکاوٹ کی بنا پر یہ طلب راحت کے لیے یا کسی اور وجہ سے اور نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عام طور پر مسجد میں اس طرح

نہیں بیٹھتے تھے، آپ کی نشست عام مرد پر پارزادہ سوتی تھی یا آپ کٹروں یا دوزخ بیٹھتے تھے۔

بَابُ النَّهْيِ عَنِ الشَّرْعِ عَفْرِ لِلرِّجَالِ

۵۳۹۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَآثَرُ ابْنِ أَبِي
وَقْتَيْبَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ
زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ حَزْمٍ قَالَ سَمِعْتُ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ
بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ نَسْرِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَبَى مِنْ بَرَعَةٍ قَالَ قَتَيْبَةُ
قَالَ حَزْمٌ وَ يَحْيَى يَلْتَزِمَانِ

۵۳۹۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو تَكْرِ بْنِ أَبِي صَبِيحَةَ وَ
عَمْرُو بْنُ قَدْرٍ وَرُحَيْلُ بْنُ خُوَيْبٍ قَالُوا سَمِعْنَا
كَوْنِيْبَ قَالَ سَمِعْنَا ابْنَ سَعْدٍ قَالَ سَمِعْتُ
عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ نَسْرِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَكَرَ أَنْ يَبْرَعَ عَفْرَ
الرِّجَالِ

مردوں کے لیے زعفرانی اور دوسرے رنگوں کے لباس کے متعلق ہم نے باب نمبر ۳۲ میں مفصل احکام بیان کر دیے ہیں وہاں
ملاحظہ فرمائیں۔

سفید بالوں کو سرخ یا زرد رنگ سے رنگنے کا
استحباب اور یہ رنگ کی محافط

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے
سال یا فتح مکہ کے دن حضرت بروتیہ کو لایا گیا یہ خود دہاتے اور
ان کے سر اور ڈھکی کے بال تمام سفید چوڑوں کی طرح سفید
تھے تو آپ نے ان کی طرف سے کہ یہ حکم دیا کہ ان کی سفیدی کو کسی
چیز سے تغیر کرو۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ فتح

بَابُ اسْتِحْبَابِ خِصَابِ الشَّيْبِ بِصُفْرَةٍ وَحُمْرَةٍ وَتَحْرِيمِهِ بِالْأَسْوَدِ

۵۳۹۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى حَسْبَا بُوَيْحَةَ
عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ
لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ
قَالَ عَمْرُو بْنُ قَدْرٍ هَذَا بِشَيْءٍ

۵۳۹۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو تَكْرِ بْنِ أَبِي صَبِيحَةَ وَ

عن ابن عمر ان لبي صلى الله عليه وسلم
كان يلبس لبعال السبئية ويصغر لحيت بالورس
وورع. وكان ابن عمر يعجل ذلك به
عن ابن عباس قال مر عبي انبي صلى
الله عليه وسلم رجل قد خضب بالحناء فقال
ما احسن هذا قال فم احر قد خضب بالحناء
والكحل فقال هذا احسن من هذا احمر احر
قد خضب بالصبرة فقال هذا احسن من
هذا كله .

ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن ابی حمزہ الانصاری قال روایت بہ بکر
لکان راسه ولحيتہ کانہا جمر لعضی بک
عن سماعیل قال روایت بہ یخصب
عن سماعیل قال روایت بہ من مالک
عن عبد الله بن جابر وحضابہما حمزہ
عن العیز مرین حرث قال کان
الحسین بن علی یخصب راسه وکتفہ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم فیروز بالوں کے چڑے کی جوتا پہنتے تھے اور سی ہار می کر
سرت اور زرد رنگ سے رنگتے تھے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما بھی کرتے تھے
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک شخص گذر جس نے ہندی سے
بالوں کو رنگا ہوا تھا آپ نے فرمایا: یہ کینہ چھپا ہے چہرہ پر
شخص ہندی ور کتہ ایک جڑی بوٹی جس سے سیاہ رنگ نکلا
ہے، سے بالوں کو رنگے ہوئے گذرا آپ نے فرمایا یہ اس
سے بھی اچھا ہے، پھر ایک شخص زرد رنگ سے بالوں کو
رنگے ہوئے گذرا آپ نے فرمایا یہ سب سے اچھا ہے۔

ابو حفص نسائی کہتے ہیں کہ میں نے دیکھی حضرت دکر
رضی اللہ عنہ کا سر اور ڈھری روشن نگارے ہاتھ سرخ
تھے۔

اسماعیل کہتے ہیں کہ میں نے دیکھی کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ
ہندی سے بالوں کو رنگتے تھے۔

اسماعیل کہتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک و حضرت
عبد اللہ بن ابی ولی رضی اللہ عنہما کو عجاوب سرخ حناب لگاتے تھے
عبید بن جریث کہتے ہیں کہ حضرت حسن بن علی رضی
اللہ عنہما ہندی اور تم کو لگا کر، حناب لگا سے تھے
ابو داؤد سیماں بن شمس مترق ۲۴۵، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۲۲۲ مطبوعہ مطبعہ مجتہدی پاکستان، جمادی الاول ۱۴۰۵

سفینۃ بالوں کو سیاہ حناب رنگنے کی ممانعت کے متعلق احادیث اور مسائل

۱۔ ام ابی بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ مترق ۲۴۵، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۲۲۲ مطبوعہ مطبعہ مجتہدی پاکستان، جمادی الاول ۱۴۰۵

۲۔ سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۲۲۲، سنن ابی حنیفہ ج ۱ ص ۲۲۵، سنن ابی یوسف ج ۱ ص ۲۲۵، سنن ابی داؤد ج ۲ ص ۲۲۲

۳۔ ام ابی بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ مترق ۲۴۵، سنن ابی حنیفہ ج ۱ ص ۲۲۵، سنن ابی یوسف ج ۱ ص ۲۲۵، سنن ابی داؤد ج ۲ ص ۲۲۲

۴۔ سنن ابی حنیفہ ج ۱ ص ۲۲۵، سنن ابی یوسف ج ۱ ص ۲۲۵، سنن ابی داؤد ج ۲ ص ۲۲۲

۵۔ سنن ابی حنیفہ ج ۱ ص ۲۲۵، سنن ابی یوسف ج ۱ ص ۲۲۵، سنن ابی داؤد ج ۲ ص ۲۲۲

۶۔ سنن ابی حنیفہ ج ۱ ص ۲۲۵، سنن ابی یوسف ج ۱ ص ۲۲۵، سنن ابی داؤد ج ۲ ص ۲۲۲

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون قوم يخلصون في آخر الزمان بالسوداء كحوصل الحمام لا يريحون رائحة الجنة - ۱۰

حافظ نور الدین البیہقی بیان کرتے ہیں:

عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يكون في آخر الزمان قوم يسورون ثيابهم لا ينظر الله فيهم، واداة الطير في في الاوسط واسناده جيد - ۱۱

عن ابى الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خضب بالسواد سودا الله وجهه يوم القيامة واداة الطير في وفيه الوصيين بن عطاء وثقه احمد وابن معين وابن حبان وضعفه من هو ووثقه في المنزلة وبقية رجاله ثقات - ۱۲

عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الصخرة خضاب المؤمن، والحمرية خضاب المسلم، والسواد خضاب الكافر - ۱۳

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آخر زمان میں ایک قوم کج تر کے پوڑوں کی طرح سیاہ بالوں کے ساتھ اپنے بالوں کو رنگے گی وہ میدانِ حشر میں جنت کی خوشبو نہیں پائیں گے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آخر زمان میں ایک قوم ہرگی جو اپنے بالوں کو سیاہ رنگ کے ساتھ رنگے گی، اللہ تعالیٰ ان کی طرف نظر رحمت نہیں فرمائے گا، اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند عمدہ ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے سیاہ خضاب لگایا، قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کا چہرہ سیاہ کر دے گا، اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے، اس کی سند میں ایک راوی ہے، و ضعیف بن مطی، امام احمد، امام ابن سہب، و امام ابن حبان نے اس کی توثیق کی ہے اور ان سے کم درجہ کے لوگوں نے اس کو ضعیف کہا ہے اور اس کے باقی راوی ثقہ ہیں۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ زرد رنگ مومن کا خضاب ہے، سرخ رنگ مسلم کا خضاب ہے، اور سیاہ رنگ کافر کا خضاب ہے۔

۱۰۔ امام ابوہریرہ بن اشعث متوفی ۴۵ھ، سن ابوداؤد ج ۲ ص ۲۲۲، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۱۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی عمر متوفی ۵۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۶۱، مطبوعہ دارالکتب العربی، بیروت، ۱۴۰۲ھ

۱۲۔ مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۶۲

۱۳۔ مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۶۳

کی حق گفت میں ہوں کہ رنگنے کا حکم دیتے تھے، بعض علماء نے اس حدیث سے سیاہ و خضاب کے جوڑ پر استدلال کیا ہے، بعض علماء نے جہاد کے موقع پر سیاہ و خضاب کی اجازت دی ہے اور بعض علماء نے مطلقاً سیاہ و خضاب کی اجازت دی ہے، اور اول یہ سب کہ سیاہ و خضاب مکروہ ہے اور علامہ نووی نے اس کو مکروہ تحریمی قرار دیا ہے، سلف صالحین میں سے حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت عقبہ بن عامر، حضرت حسن بن علی، حضرت حسین بن علی، حضرت جریر بن رضی اللہ عنہم اور متعدد صحابہ نے سیاہ و خضاب کی اجازت دی ہے اور علامہ ابو امام نے کتاب الخضاب میں کسی کو حق قرار دیا ہے، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے جو مروی ہے کہ سیاہ و خضاب لگانے والی قوم جنت کی خوشبو نہیں پائے گی، اس کا یہ جواب دیا ہے کہ اس حدیث میں سیاہ و خضاب کی کراست پر کوئی دلیل نہیں ہے بلکہ اس میں جنت کی خوشبو نہ پانے والی ایک قوم کی صفت کو بیان کیا ہے، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے جو مروی ہے کہ سیاہ و خضاب سے بھنا کر دیا، اس کا یہ جواب دیا ہے یہ حکم نازکوں کے متعلق ہے جن کے سر کے سفید بال بد شکل ہو جائیں اور یہ حکم تنہا سے لینے عام نہیں ہے، علامہ ابو امام کے یہ جوابات ان دونوں حدیثوں کے معنی بقدر کے خوں میں، البتہ ان کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے کہ جب جہاد چہرہ تر و تازہ تھا تو ہم سیاہ و خضاب لگاتے تھے، اور جب جنگ چہرے اور دانتوں کی رونق اجڑ گئی تو ہم نے سیاہ و خضاب نوک کر دیا۔ اور امام طہاوی نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت کیا ہے جس شخص نے سیاہ و خضاب لگایا، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کا چہرہ سیاہ کر دے گا، اس حدیث کی سند صحیفہ ہے، اور بعض علماء نے اسے مروی درود میں ذکر کیا ہے، علماءوں کو سیاہ و خضاب کی اجازت دی ہے اور مردوں کو منع کیا ہے، علامہ طہاوی کا بھی یہی مختار ہے۔

بن مکی نے ذکر کیا ہے کہ عرب میں جس نے سب سے پہلے خضاب لگایا وہ عبدالمطلب تھے اور مطلقاً سب سے پہلے فرعون نے سیاہ و خضاب لگایا تھا، بالوں کے رنگنے و نہ رنگنے میں بھی اختلاف ہے، حضرت ابو بکر اور حضرت عمر وغیرہ نے بالوں کو رنگا، اور حضرت علی، حضرت ابی بن کعب، حضرت سلمہ بن اکوع، حضرت انس اور صحابہ کی ایک جماعت نے بالوں کو نہیں رنگا، علامہ بیہقی نے یہ تفسیق دی ہے کہ جنہوں نے بالوں کو رنگا ان پر سفید بال اچھے نہیں لگتے تھے اور جنہوں نے بالوں کو نہیں رنگا ان پر سفید بال اچھے لگتے تھے، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس روایت کا بھی یہی عمل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو قحزافہ کے بال سفید بھروں کی طرح سفید دیکھے تو فرمایا ان کو متغیر کرو اور سیاہ رنگ سے اجتناب کرو، (صحیح مسلم و سنن ابوداؤد) سو جس شخص کے بال حدت لوتخافہ کے بالوں کی طرح ہوں اس کے لیے رنگنا مستحب ہے اور جس کے بال اس طرح نہ ہوں اس کے لیے رنگنا مستحب نہیں ہے لیکن رنگنا مطلقاً اور اسے کیونکہ اس میں اس حکم پر عمل ہے جس میں اہل کتاب کی مخالفت کا حکم پایا ہے، بعض روایت میں ہے جس شخص کے بال سفید ہو گئے وہ اس کے لیے نور ہوں گے، اور بعض روایت میں سفید بالوں کو لکڑے سے منع فرمایا ہے، امام طہاوی کا یہ سہ کہ یہ احادیث رنگنے کی احادیث سے منسوخ ہیں کیونکہ جب تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی حکم نازل نہیں ہوا تھا، آپ اہل کتاب کی مخالفت کو پسند کرتے تھے، اور جب کوئی حکم نازل ہو جاتا تو آپ ان کی مخالفت کرتے، اور ان کی مخالفت پر برائی کرتے تھے اور علامہ ابن عربی نے یہ کہا ہے کہ آپ نے سفید بال اکھاڑنے سے منع کیا ہے رنگنے سے منع نہیں فرمایا کیونکہ بال اکھاڑنے میں خلقت کو بائسلیہ بلان ہے اس کے برخلاف رنگنے میں دیکھنے والے کو خلقت میں کوئی تبدیلی نہیں ملتی ہوتی۔ اے

سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا منظر یہ | امام مالک ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے روایت کرتے ہیں کہ عبد الرحمن بن اسود بن عبد یثوث ان کے پاس بیٹھے ہوئے تھے اور ان کے

سر اور ڈاڑھی کے بال سفید تھے ایک دن وہ ان کے پاس آئے ورنہ وہ ایک شخص نے اپنے سر اور ڈاڑھی کے بالوں کو سرخ رنگ سے رنگا ہوا تھا، لوگوں نے کہا یہ بہت اچھا ہے، انہوں نے کہا میری ماں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ نے کل میرے پاس اپنی بک کینز خرید کر عیسا اور اس نے مجھے تم دی کر میں بالوں کو سرخ رنگوں اور انہوں نے یہ حال باکریوں کی طرح دیکھتی ہیں بالوں کو رنگتے تھے۔

یہی کہتے ہیں کہ سیاہ رنگ سے بالوں کو رنگنے کے متعلق امام مالک یہ کہتے تھے کہ میں نے اس مسئلہ میں کوئی حدیث نہیں سنی مدیر سے نزدیک سیاہ کی بجائے کسی در رنگ سے رنگنا مستحب ہے۔ وہ گھٹنا رنگنے کو ترک کر دینا مستحب ہے اور کسی میں دھبہ پر کوئی حرقہ نہیں ہے، یہی کہتے ہیں کہ میں نے امام مالک سے یہ سنا ہے کہ کسی حدیث یہ دلیل سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو نہیں رنگا مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو رنگا موتا و حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بن اسود کے پاس یہ پیغام بھیجتی تھیں کہ چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو رنگا ہے اس لیے تم بالوں رنگوں۔ علامہ ابو یوسف یحییٰ بن ابراہیم بن خالدی سے کہتے ہیں:

روایت ہے کہ حضرت ابو بکر مہندی دکن کے ایک بن میں سے سیاہ رنگ لٹا لیا، اسے بالوں کو رنگنے سے منع فرمایا حضرت عثمان اور صحابہ کبار جب جماعت سے مروی ہے، ورنہ میں یہ دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو نہیں رنگا کیونکہ اگر آپ نے بالوں کو رنگا ہوتا، تو حضرت عائشہ سے دیکھ کے بال رنگنے کے بجائے وہ نہایت اچھا لگتا۔ ان میں سے ان کے بال رنگنے سے سعد بن ابی وقاص کے علاوہ دوسری جگہ امام مالک سے یہ کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی بن ابی طالب حضرت ابی بن کعب حضرت سائب بن زید رضی اللہ عنہ اور سعید بن مسیب اور ابن شہاب نے اپنے بالوں کو نہیں رنگا، اور عثمان بن مویب یہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے رنگے ہوئے بال دکھائے، اور محمد بن علی سے پوچھا گیا کہ کیا حضرت علی بالوں کو رنگتے تھے؟ انہوں نے کہا جوں سے بہتر تھے سبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ بالوں کو رنگتے تھے، ہو سکتا ہے کہ ان کے ہاتھوں پر تھیں جو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بالوں کو سفید مونس کی وجہ سے رنگتے ہوں بلکہ ان کو دھو کر نہ ان کی خشک کنی کا خطرہ نہ ہو کہ رنگے ہوں ورنہ ان میں آپ کے رنگنے کی نفی ہے کہ آپ کے بال سے سفید نہیں تھے جن کو رنگنے کی ضرورت ہو۔ اور عبد اللہ بن ہام کہتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ابو ذر راہ سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالوں کو رنگتے تھے؟ انہوں نے کہا میں نے کبھی نہیں دیکھا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنے بالوں کو سفید نہیں ہونے تھے جن کو رنگنے کی ضرورت ہو، آپ کے چند بال سفید تھے جن کو آپ مہندی در مروی کے پتروں سے دھوتے تھے۔

امام مالک نے کہا ہے کہ میں نے سیاہ رنگ کے متعلق کوئی حدیث نہیں سنی، ورنہ مسلم و عبد بن رواہت سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوقحافہ کو سیاہ رنگ سے جتنا بکام حکم دیا، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ثابت نہیں ہے، میں کو

بال سیاہ اور سفید مخلوط ہوتے، علاوہ الزین بالوں کو رنگنے کا حکم فرضیت کے لیے نہیں ہے، استحباب کے لیے ہے اور سفید بالوں کو متغیر کرنے کی ممانعت بھی تنزیہ کے لیے ہے تحریم کے لیے نہیں ہے، اور امام طحاوی رحمہ اللہ کا رجحان یہ ہے کہ سفید بالوں کو متغیر کرنے کی ممانعت اس حدیث سے منسوخ ہو گئی جس میں سفید بالوں کو رنگنے کا اور اہل کتاب کی مخالفت کرنے کا حکم ہے۔ علاوہ الزین رنگنے کے حکم کی اس حدیث کی سائبہ زیادہ صحیح اور قوی میں یہ احادیث صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہیں اور سفیدی متغیر نہ کرنے کی احادیث سنن ابوداؤد اور طبائی وغیرہ میں ہیں جو صحیحین کے پاسنے کی نہیں ہیں، سیدی غفرلہ

بالوں کے رنگ کی تحقیق علامہ صبیحی لکھتے ہیں:

جہور کا موقف یہ ہے کہ سیاہ رنگ کے سوال یا پیسے رنگ سے بالوں کو رنگا جانے کیونکہ سیاہ رنگ پر احادیث میں وعید ہے، حضرت ابن عباس سے مرفوع روایت ہے کہ آنحضرتؐ نے ایک قوم کبوتر کے پوٹوں طرح سیاہ و خضاب سے بالوں کو رنگے گی، یہ لوگ جنت کی خوشبو نہیں پائیں گے، اور عمر بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس شخص نے سیاہ و خضاب لگا یا اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر رحمت نہیں دے گا، حضرت ابوداؤد سے مرفوع روایت ہے کہ جس شخص نے سیاہ و خضاب لگا یا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کا چہرہ سیاہ کر دے گا، حضرت انس سے مرفوع روایت ہے کہ سیاہ رنگ سے اپنے بالوں کو متغیر کر د اور ابن ابی العاصم نے اپنی اسانید کے ساتھ ذکر کیا ہے کہ حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما سیاہ و خضاب لگاتے تھے، ابن شہاب بھی سیاہ و خضاب لگاتے تھے، عتبہ بن سید نے کہا تمہارے بال کپڑوں کی مانند ہیں جس رنگ میں چاہو رنگ کر لو، اور اسماعیل بن ابی عبد اللہ سیاہ و خضاب لگاتے تھے، حضرت نضر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سیاہ و خضاب لگانے کا حکم دیتے تھے، اور فرماتے تھے اس میں یومی کی تسکین ہے درہن پر رطب ہے، ورائین ابی بلکہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عثمان سیاہ و خضاب لگاتے تھے، اور حضرت عقبہ بن عامر اور حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہم سیاہ و خضاب لگاتے تھے، اور تابعین میں سے ابن عبد اللہ بن عباس، عمرو بن زبیر، ابن سیرین اور ابوبرزہ مہذب و خضاب لگاتے تھے۔ لے

علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں:

مرد کے لیے اپنے سر اور ڈھکی کے بالوں کو رنگنا مستحب ہے، عموماً غیر حالت جنگ میں ہو اور زیادہ صحیح یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بالوں کو نہیں رنگا، کیونکہ آپ کو رنگنے کی ضرورت پہنچا نہیں گئی، صحیح بخاری میں ہے جس وقت آپ کی وراثت ہوئی اس وقت آپ کے سر اور ڈھکی کے بال سیاہ ہو گئے تھے۔ شامی اور سیاہ رنگ سے رنگنا مکروہ ہے۔ لے

علامہ شامی لکھتے ہیں:

غیر حالت جنگ میں سیاہ و خضاب لگانا مکروہ ہے، اور جنگ میں سیاہ و خضاب لگانا بالاتفاق مستحسن ہے تاکہ دشمن پر رعب طاری ہو اور اپنے آپ کو ازواج کے لیے مین کرنا مکروہ ہے، عام مشائخ کا یہی مختار سے اور بعض نے اس کو بدکرہ بت

۱۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد یعنی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۲ ص ۵۱، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر بمصر، ۱۳۶۸ھ
 ۲۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، مختار ملل بالمشرق، دار الفکر ج ۵ ص ۶۲، مطبوعہ مطبعة عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

یائزہ کہا ہے، امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ جس طرح مجھے بیوی کی زینت چھیٹتی ہے، اسی طرح بیوی کو بھی میری زینت چھیٹتی ہے۔

حضرت زکات کے سلسلہ میں مذہب اربعہ کا خلاصہ

خلاصہ یہ ہے کہ امام شافعی کے نزدیک سفید باؤں کو رنگین مستحب ہے اور سیاہ خضاب مکروہ تحریمی ہے، امام مالک کے نزدیک بھی سفید باؤں کو رنگین مستحب ہے اور سیاہ خضاب مکروہ ہے، فقہار احناف کے نزدیک بھی سفید باؤں کو رنگین مستحب ہے اور اکثر فقہاء کے نزدیک سیاہ خضاب مکروہ ہے اور بعض کے نزدیک ہلا کر ہٹ جائز ہے۔

چونکہ عادیث میں سیاہ خضاب پر وعید آئی ہے اس لیے صحیح میں ہے کہ غیر حالت جنگ میں سیاہ خضاب لگانا مکروہ تحریمی ہے، بعض صحابہ اور تابعین سے جو سیاہ خضاب لگانا منفر سے ہو سکتا ہے کہ ان کے پاس اس کی کوئی توجیہ اور تاویل ہو۔ پھر ان کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات مقدم ہیں، امام اعظم کا یہی مذہب ہے کہ جب عادیث میں اور آثار صحابہ میں تعارض ہو تو ان دین کو شمار پر ترجیح دی جائے گی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خضاب لگانے کی تحقیق

ج ۲ ص ۲۶ مطبوعہ کراچی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سفید باؤں کو رنگا تھا یا نہیں، حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ایک روایت یہ ہے کہ آپ نے من باؤں کو نہیں رنگا اور دوسری روایت یہ ہے کہ آپ نے ان باؤں کو رنگا ہے اور دوسری روایت یہ ہے کہ آپ نے بھی روایت ہے کہ آپ نے ان باؤں کو رنگا ہے، اس لیے تحقیق یہی ہے کہ آپ نے بعض اوقات باؤں کو رنگا ہے اور بعض اوقات نہیں رنگا، حضرت انس کی روایت ان بعض اوقات پر محمول ہے جن میں آپ سے باؤں کو نہیں رنگا، اور حدیث بن عمر کی روایت ان اوقات پر محمول ہے جن میں آپ نے باؤں کو رنگا ہے، جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خضاب لگانے کی نفی کی ہے ان کو حدیث انس رضی اللہ عنہ کی روایت سے منظر ہوا ہے، ہم سطور ذیل میں حضرت انس کی وہ روایت اور حضور کے خضاب لگانے سے متعلق دوسری روایات پیش کر رہے ہیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں

عن محمد بن سیرین قال سالت سعد بن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا يبرئ من خضاب الا قليلا .
محمد بن سیرین کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خضاب لگایا تھا ؟ انھوں نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت کم ال سفید ہونے کو پہنچتے تھے۔

بڑا سراسر حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے خضاب نہیں لگایا لیکن حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی یہ روایت اس کے خلاف ہے۔

عن العہدۃ قالت اما یرایت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یخرج من بیتہ ینفض راسہ و
قد اغتسل ویرسہ دہن من حاء
الہم ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن یزید قال قلت لابی جعفر ہل یغضب
النبی صلی اللہ علیہ وسلم؟ قال قد مس شیئ من
اخوانہ لکنہ

عن عتار بن حکم قال رأیت عند
ابی سعیدۃ بن زمعہ تعرت من شعر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم مصوغاً بالحنہ

ابن جریر بن عمر راایتک یغفر
لحیتک بالکوس فقال ابن عمر ان تصفیرہ
لحیتی فانی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یغفر لحیتہ

جذہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے دیکھا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غسل کے بعد گھرت نکلے ، آپ کے
سر پر کچھ گندھی سرئی مہندی لگی ہوئی تھی ۔

یزید کہتے ہیں کہ میں نے ابو جعفر سے پوچھا کہ یہ بھی
صلی اللہ علیہ وسلم نے غصا ب لگایا تھا ، انہوں نے کہا جی ہاں
اللہ علیہ وسلم نے کچھ مہندی اور گندھ کو لگایا تھا ۔

عثمان بن حکم کہتے ہیں کہ میں نے ابو سعید بن ہادی سے
کے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ بال دیکھے جو مہندی سے
رنگے ہوئے تھے ۔

ابن جریر نے حضرت ابن عمر سے سوال کیا میں دیکھتا ہوں
کہ آپ اپنی ڈڑھی زرد رنگ سے رنگتے ہیں ، انہوں نے کہا ہاں
فرمایا میں اپنی ڈڑھی زرد رنگ سے اس لیے رنگتا ہوں کہ نبی
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زرد رنگ سے ڈڑھی کو
رنگتے دیکھا ہے ۔

اس حدیث کو امام مسلم و امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے اس سے قبل ہم اس حدیث کو امام بخاری و امام ترمذی
کے حوالے سے ذکر کر چکے ہیں ۔

حافظ نور الدین ایبکی بیان کرتے ہیں:

عن ابن عباس قال کان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اذا اراد ان یخصب اخذ شیئاً من دہن
وذرعران فرشہ بیداکا ثم یرسہ علی لحیتہ
رواہ الطبرانی

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب غصا ب لگانے کا ارادہ کرتے تو
کچھ مہندی کے کہ اس پر زعفران چھڑکتے پھر اس کو اپنی لہجہ
پر ملتے ۔

۱۔ امام ابو نعیم محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ ، ترمذی جامع ترمذی ص ۵۷ ، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب ، بی

۲۔ امام ابوبکر عبد اللہ بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ ، المصنف ج ۸ ص ۲۲۶ ، مطبوعہ دار الفکر بیروت ص ۲۷

۳۔ امام ابو یوسف محمد بن یوسف متوفی ۲۴۱ھ ، المصنف ج ۸ ص ۲۴۷ ، مطبوعہ دار الفکر بیروت ص ۲۸

۴۔ امام ابو یوسف محمد بن یوسف متوفی ۲۴۱ھ ، المصنف ج ۸ ص ۲۴۷ ، مطبوعہ دار الفکر بیروت ص ۲۸

۵۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ ، صحیح مسلم ج ۳ ص ۳۷۷ ، مطبوعہ نور محمد جامع المطابع کربلا ص ۱۳۰

۶۔ امام ابوبکر محمد بن حسین بیہقی متوفی ۳۵۸ھ ، دلائل الصبر ج ۱ ص ۲۳۸ ، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۷۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر ایبکی متوفی ۸۰۷ھ ، مجمع زاد ج ۵ ص ۱۶۲ ، مطبوعہ دار الکتب سری ص ۱۴۰

امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

عن عثمان بن عبد اللہ بن مویہ القرشی
قال حدثنا علی بن سلیمان زوج نبی صلی اللہ علیہ وسلم
وخرجت لیثاً من شعر رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم فادھوا حمر مصبوغاً بحناء و لکتمہ

عثمان بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے علیؑ سے
وہ علم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے
انہوں نے ہمارے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک بال نکال دیا
سرخ رنگ کا تھا اس پر ہندی اور کتم سے خضاب لگا دیا تھا۔

اس حدیث کو ہم نے پہلے امام بخاری کے حوالہ سے بیان کیا تھا نیز اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔
عن ابی رمتہ قال اتیت النبی صلی اللہ علیہ
وسلم وعلیہ بردان أحضران وہ شعر قلاعلا
السبب وشیبہ احمر مخصوبان لحناء
حضرت ابو رمتہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے دو سبز چادریں چھٹی
ہوئی تھیں (یعنی تھکے) آپ کے بالوں پر سفید رنگی غلی و سبب
کے سفید بال ہندی کے خضاب سے سرخ تھے۔

فلاح یہ ہے کہ امام بخاری، ابو داؤد، امام احمد، امام بن ابی شیبہ، امام بیہقی اور امام طبرانی ایسے محدثین
نے قریباً سائید کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خضاب لگانے کی روایات کو اپنی تصانیف میں درج کیا ہے۔ اب رہا یہ سوال کہ
حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خضاب نہیں لگایا اس کا ایک جواب قریب ہے کہ جب کسی واقعہ
کے متعلق دو صحابہ کی روایات ہوں ایک کسی چیز کو ثابت کرتی ہو اور دوسری نفی کرتی ہو تو شہادت والی روایت کو ترجیح دی جاتی
ہے کیونکہ نفی کرنے والا راوی صل حال کے، اعتبار سے نفی کرنا سبب درجہ ثبوت کرنے والا ایک وصفت زائد کی حکایت کرنا
سے بلند اس کی روایت کو ترجیح دی جانے لگا اس کی مثال یہ ہے کہ حضرت ابی جہل کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کبہ میں
ما زنبی پڑھ لی (صحیح بخاری ج ۱، ص ۲۱۸) اور حضرت بلال کہتے ہیں کہ آپ کے خاندان کبہ میں نماز پڑھی ہے (صحیح بخاری ج ۱، ص ۲۸)
میں ۲۷ اور ترجیح حضرت بلال کی روایت کو دی گئی ہے کیونکہ وہ ایک وصفت زائد کی حکایت کر رہے ہیں اور حضرت ابن عباس صل
حال کے قبدر سے نفی کر رہے ہیں، اسی طرح حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حالت احرام میں نکاح نہیں
کجا جائے گا رسول ابو داؤد ج ۱، ص ۲۵۵) اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حالت
احرام میں حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا، (سنن ابو داؤد ج ۱، ص ۲۵۵) مطبع مجتبیٰ لا سوب اور ترجیح اس روایت کو دی گئی
ہے، اسی طرح حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خضاب نہیں لگایا اور حضرت ام سلمہ، مومنین حضرت
ان عمر، حضرت بن رشتہ، حضرت ابو ہریرہ، حضرت جہنمہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے خضاب لگایا ہے تو اس قاعدہ کے مطابق انہما کی روایت کو ترجیح دی جانے لگی۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ بعض اوقات آپ نے خضاب لگایا اور بعض اوقات خضاب نہیں لگایا حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ایک

۱۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ وائل النبوۃ ج ۱، ص ۲۳۶-۲۳۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔ امام عبد بن منیل متوفی ۲۴۱ھ مسند محمد ج ۴، ص ۳۱۹، ۳۲۲، ۲۹۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۳۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ وائل النبوۃ ج ۱، ص ۲۳۷، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

حال و کچھ کر اس کی روایت کی اور دوسرے صحابی نے دوسرے حال کی روایت کی بلکہ، مہر زنی نے خود حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی خطاب لگانے کی روایت بیان کی ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

مختار یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض اوقات میں باؤں کو رنگا، اور اکثر اوقات میں رنگنے کو ترک کر دیا، سو ہر شخص نے اپنے مشاہدہ کے مطابق بیان کیا، اور یہ تاویل ممکن ہے، حضرت بن عمر رضی اللہ عنہما سے باؤں کو زرد رنگ کے ساتھ رنگنے کی جو روایت ہے اس کو ترک کرنا ممکن نہیں ہے ورنہ اس کی کوئی تاویل ممکن ہے۔ لے

لا اعلیٰ تاریخی معنی لکھتے ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت کا اصل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب لگانے کی احتیاج نہیں تھی وہ یہ حضرت بن عمر رضی اللہ عنہما کی اس روایت کے خلاف نہیں ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو زرد رنگ کا خطاب لگاتے ہوئے دیکھا ہے۔ مختار یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض اوقات اپنے سفید باؤں پر خطاب لگایا اور اکثر اوقات خطاب نہیں لگایا۔ ہر شخص نے اپنے مشاہدہ کے مطابق روایت کی اور ہر ایک اپنے قول میں صادق ہے۔ لے

دارحی کا معنی | علامہ زبیری نے دارحی کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھا:

اللحية شعر الخدين والذقن۔

رخساروں اور شہری کے بالوں کو بھی دارحی کہتے

(تاج العربین ج ۱۰ ص ۳۲۳)

ہیں۔

ام بخاری روایت کرتے ہیں:

دارحی دراز کرنے کے متعلق احادیث

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نوکچوں کو بہت کم کرو اور ڈھیروں کو بڑھاؤ۔

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال نهكوا شوارب و عفاوا للحي

ام مسلم روایت کرتے ہیں:

حضرت بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نوکچوں کو بہت کم کرو اور ڈھیروں کو بڑھاؤ۔

عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال نهكوا شوارب و عفاوا للحي

دو (یعنی مدت کاٹو)

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۷۷۹ھ شہ ج ۲ ص ۲۵۹۔ مطبوعہ نور محمدی مطبع کراچی ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابن سلطان محمد بن شرف متوفی ۱۱۲ھ۔ اوقات ج ۸ ص ۲۰۵۔ مطبوعہ مکتبہ مدنیہ طاب ۱۳۹۰ھ

۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۷۷۔ مطبوعہ نور محمدی مطبع کراچی ۱۳۷۵ھ

۴۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۲۵۔ مطبوعہ نور محمدی مطبع کراچی ۱۳۷۵ھ

اس حدیث کو امام ترمذی، امام نسائی، امام احمد، اور امام ابی بی شیبہ نے روایت کی ہے اور علامہ علی متقی رحمہ اللہ نے بھی اس حدیث کا طبرانی وغیرہ کے تراجم سے ذکر کیا ہے۔

میں امام مسلم روایت کرتے ہیں

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مونچھوں کو بہت کم کر کے رد کر دیا۔ بڑھانے کا حکم دیا۔

عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه امر باحفاء الشوارب و اعفاء اللحية

اس حدیث کو امام ابو داؤد، امام ترمذی اور امام مالک نے بھی روایت کیا ہے۔ امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عبید اللہ بن عتبہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مجوسی یا در آن حاکم اس نے ڈرعی مدنی ہونے کی اور مونچھیں لمبی رکھی ہوئی تھیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس سے فرمایا یہ کب ہے اس نے کہا یہ ہمارے دین میں ہے آپ نے فرمایا ہمارے دین میں یہ ہے کہ ہم مونچھیں کم کریں رد کر دیں۔

عن عبید اللہ بن عتبہ قال جاء رجل من المجوس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحلق لحية و طال شاربه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما هذا قال هذا في ديننا قال في ديننا نجر نسا رب و ن عفى للحية

حافظ نور الدین حنبلی بیان کرتے ہیں

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مشرکین مونچھیں بڑھاتے ہیں اور

عن في هريفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل النار يعفون شواربهم

- ۱۔ امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۰۹ھ، جامع ترمذی ص ۹۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت کتب کراچی
- ۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۳۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت کتب کراچی
- ۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند ج ۲ ص ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷،

و یحفظون لحاھم فخالقواھم فاعفوا اللہ علی و احفظوا
اشوارہ رب ر وہ لطیف فی بائنا دین فی احدھا
عن ابن جی سلمة وثقة ابن معین وغیرہ و
صنف شعبۃ وغیرہ وبقیۃ رجالہ ثقات ۱۰

عن ابن عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال خالفوا المجرس حزا الشوادر وادفروا
للہی رواۃ النزاں بقیۃ الحسن بن جعفر
وہو ضعیف متروک ۱۱

عن ابن عباس قال لما فتح رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم مکہ قال لا شرب لحم
و لا تشواقی لا سواقی و علیکم
الاذانہ لیس منا من عمل سنۃ غیرنا ۱۲

اہم مسلم نہایت کہتے ہیں،

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم حزا الشوادر وادفروا للہی
وخالقوا المجرس ۱۳

عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم عشر من القطرۃ فھن الشارب
و اعفاء الذبیۃ والسواک و استنشاق الماء
و قص الاظفار و غسل البواجر و
نقۃ الابط و حلق العانۃ و انتقاء الماء قال

ڈاڑھیوں بہت زیادہ کترواتے ہیں سو تم ان کی مخالفت کرو ڈھکیا
بڑھا ڈھکیا مگر چھپیں بہت زیادہ کم کرو ڈھکیا اس حدیث کو امام بیہقی نے
دوسندوں کے ساتھ روایت کیا ہے ایک سند میں ایک مدی
عن ابن جی سلمہ ہے اس کی ابن معین وغیرہ نے توثیق کی ہے اور
شعب وغیرہ نے ضعیف کی ہے، اور اس کے باقی راوی تھے ہیں
حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا: مجوس کی مخالفت کرو مگر چھپیں مگر ڈھکیا اور ڈھکیا
بڑھا ڈھکیا اس حدیث کو امام بیہقی نے روایت کیا ہے، اس کا سند
میں ایک راوی حسن بن جعفر ضعیف اور متروک ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ فتح کیا تو فرمایا: ہمارے دین کے دوسرے
سے تہہ بہ تہہ دین کی قیمت یہ ہے کہ تم کرو یا اور نہ کرو یا اور نہ کرو
کر ڈھکیا اور ڈھکیا بڑھا ڈھکیا اور بغیر تہہ نہ ہونے یا نہ ہونے یا نہ ہونے
حلو، کو جو کہ جو شخص ہمارے دین کے طریقہ پر عمل کرے گا وہ ہم میں
سے نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مگر چھپیں مگر ڈھکیا اور ڈھکیا
بڑھا ڈھکیا اور مجوس کی مخالفت کرو۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دس چیزیں ہیں جو ہر مسلمان
سنت میں مگر چھپیں ہائے ڈھکیا اور ڈھکیا بڑھا ڈھکیا اور
میں باقی ذات، ناسن کاٹنا جوڑنا کہ دھون بخار کے ہاں
نوپنا زیر پاں ہاں مونڈنا اور ہاں سے شہا، سنا۔

۱۰۔ حاکم در المستدرک ص ۸۰۰ مجلہ ۵ ص ۵۶ مطبوعہ مکتبہ حنفیہ بیروت ۱۳۲۰ھ

۱۱۔ مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۶۶، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۶۶، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۶۶

۱۲۔ مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۶۶، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۶۶، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۶۶

۱۳۔ اہم مسلم ج ۱ ص ۲۰۰، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۶۶، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۶۶، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۶۶

مصعب ونسبت العائشة إلا تكوین المضطربة

کہتے ہیں دسویں چیز میں بھول گیا، آہ یہ کہ وہ کلی کرنا ہو۔

اس حدیث امام ابو داؤد، امام نسائی، امام ابن ماجہ اور امام بیہقی نے بھی روایت کی اور اس کا علامہ علی متقی نے بھی ذکر کیا ہے۔

امام ابن حبان روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر قال ذکر رسول اللہ صلی اللہ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

علیہ وسلم لعجوس فقال اللهم یوفون ما لهم

صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے عجوس کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا وہ

و یحلفون حاکم فخالفوهم۔

میں سو گھپیں رکھتے ہیں اور ڈاڑھیاں منڈواتے ہیں سو تم

ان کی مخالفت کرو۔

امام ابو حنیفہ روایت کرتے ہیں:

وارضی ترشوانے کے متعلق احادیث اور آثار

موصیفة عن لہیتہ عن رجل۔ باقیۃ

امام ابو حنیفہ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ نبی

آل نبی صلی اللہ علیہ وسلم ولہیتہ قد تفتت

صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حضرت ابو قحافہ حاضر ہوئے وہ اس

قال فقال لو خذتم واثار النواحی

حاکم ان کی ڈاڑھی کے بال منتشر تھے راوی کہتے ہیں آپ نے

لحینہ۔

فرمایا: کاش تم (بیباں) کم کر لو اور ان کی ڈاڑھی کے اطراف کی

طرف اشارہ فرمایا۔

اس حدیث کو امام ابو یوسف نے بھی روایت کیا ہے۔

میز امام ابو یوسف روایت کرتے ہیں:

عن بی حنیفة عن حماد عن ابیہ عن

ابو یوسف نے کہا مرد کے ڈاڑھی کم کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے

قال رامس ان یاخذ الرجل من حیثہ ما لم یسب

بشر فیکثر کہیں سے متا بہت نہ ہو۔

بأهل الشرک۔

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری مترق ۲۶ ص ۱۶۹ مطبوعہ دار فہمہ تجارت کتب کرمی، ۱۳۰۵ھ

۲۔ امام داؤد سلیمان بن اشعث مترق ۲۰۵ ص ۲۰۵ مطبوعہ مطبع مہتاب پاکستان لاہور۔ ۱۳۰۵ھ

۳۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی مترق ۳۰۳ ص ۲۳۰ مطبوعہ دار فہمہ تجارت کتب کراچی

۴۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ مترق ۲۴۳ ص ۱۵۰ مطبوعہ دار فہمہ تجارت کتب کراچی

۵۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی مترق ۴۵۸ ص ۵۲ مطبوعہ نشر السنۃ قان

۶۔ علامہ علی متقی بن حاتم الدین ہندی مترق ۹۰۵ ص ۶۰۲ مطبوعہ منسختہ الرسالۃ بیروت۔ ۱۳۵۰ھ

۷۔ میر علاء الدین علی بن بیان فارسی مترق ۴۳۹ ص ۱۰۸ مطبوعہ دار المکتب علمیہ بیروت۔ ۱۳۰۰ھ

۸۔ امام ابو حنیفہ نوان بن ثابت مترق ۱۵۰ ص ۳۵۹ مطبوعہ محمد سعید مدنی سنہ ۱۳۵۹ھ

۹۔ امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم مترق ۱۰۲ ص ۲۳۴ مطبوعہ مکتبہ ثریہ ساکنگول

۱۰۔ کتاب آثار میں ۲۳۵۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عبد بن عمر عن ابي صلي الله عليه وسلم
قال قالوا انتم كبر وفروا للحج وحقوا للشواب
وكان ابن عمر اذا حج او اعتمر قبض على احيته
فما فضل اخذها له

حضرت بنائے رحمۃ اللہ علیہ بہان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مشرکین کی حق نفقت کرو جو انھیں ہار یک کرو اور ہار بھی لیں، حضرت ابن عمر جب حج یا عمرہ کرتے تو اپنی ڈالری تو مٹھی میں رکھتے اور جو مقدسہ فیض ملے ہوئی اس کو کاٹ دیتے۔

اس حدیث کو امام بیہقی، امام عسکری، امام بیہقی، شیخ ابی شیبہ اور امام ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے۔
امام مالک روایت کرتے ہیں:

مام ماہک روایت کرتے ہیں:

ماثلک عن نافع بن عبد الله بن عمر کان اذا
خلق في حجره وعمره اخذ من محبته وشرب منه
ماثل نه نفعه من سائر من عبد الله کان اذا
ارد ان يحرم دعي الجليلين فقص ما نه واحد من
الحیة قبل ان یرکب و قد اب یهل محرما رثه
ام ابو یوسف روایت کرتے ہیں:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما جب حج یا عمرہ میں سفر مند آتے تو ڈراہمی اور مویخسوں کو لے جاتے۔ ہم ایک ایک یہ حدیث پہنچی ہے کہ سالم بن عبد اللہ جب اتر رہا تھا جتنے کا بارود کرتے تو سوار مہرنے اور تار ماند جتنے سے پہلے قینچی مرگیا کہ بنی مویخسوں کو کم کرتے اور ڈراہمی لائے۔

یوسف عن ابیہ عن فی حلیۃ من رافع عن
من عمر رضی اللہ عنہما کہ کان یاخذ من حلیۃ شہ
اس حدیث میں تفسیر کی قید یہی ہے کہ فقہ رافعی کے
یوسف عن ابیہ عن فی حلیۃ من رافع عن
من عمر رضی اللہ عنہما انہ اکثری وسترقی من
لحمة وکان یاخذ من لحیۃ شہ

نافع کہتے ہیں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ہی ڈرٹھی سے
 کچھ کم کرتے تھے۔
 حضرت ذکوان مقبہ پر محمول نہیں ہوتا۔
 نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما رو یا اگر مزے
 جسم پر دغا لگاتے تھے اور زہر کی دیت سے دم کرتے تھے
 اور ڈاڑھی سے کچھ کم کرتے۔

۴۔ امام محمد بن اسماعیل سنہ ۲۵۶ھ تکلیف میں رہی ۲۵۵ھ بمطابق نور محمد اصحیح المطالع کریم، ۳۸۰

۱۰۔ ام برویسف یعقوب بن ابوبکر متوفی ۸۳۰ھ / کتاب التمار ص ۲۰۲ مطبوعہ مکتبہ شریعہ لاہور

۱۱۔ امام محمد بن حسن شیبانی مبرور ۱۸۹ء، مکتبہ الباقی، ص ۱۸۸، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۳۷۰ھ

۱۰۔ امیر کبر عبد اللہ محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۲۵ھ، مصنف ۶۷ مس ۳۴۵، مطبوعہ دار الفکر، کربلا ۱۳۶۰ھ

شماره دوم المجلد و نویسنده بن شمس مؤلف ۲۵ هجری سنین برد او در ج ۳۱ مطبوعه مطبع مجتبی یاکستان مامور ۱۳۵

۱۳۰۰ - امام کاظم بن افسر مصنف متوفی ۲۳۱ھ۔ مؤلفہ ۱۰۰۰ ایک حصہ ۲۲ مطبوعہ مطبعہ محمدانی پاکستان لاہور

مؤلف: امام مالک رحمہ اللہ

۵۵۔ امام ابو یوسف یقیناً یہ کہ متوفی ۱۹۲ھ کتاب تاریخ میں ص ۳۴ مطبوعہ مکتبہ دارالحدیث

کتابخانه عمومی

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن سمار بن یزید قال کان علی یاخذ من

لحيته مما يلي وجهه .

عن ابی زرعة قال کان ابوہریرۃ یقبض

علی لحيته ثم یاخذ ما فضل عن القبضة .

عن عطاء بن یدریع قال کانوا یحبون

ان یعقروا لحيته لانی حو او عمرة وکان براہیم

یاخذ من عارض لحيته .

عن ابن طاؤس عن بیه انه کان یاخذ من

لحيته ولا یوجہہ .

عن خدیجہ قال کان لقاسم بن ابلق

احد من لحيته .

عن قتادہ قال قال حذیر بن اناحد من

طریقہ لانی حو او عمرة .

عن بی ہلال قال . سالت یحییٰ بن

سیرین فقال لا بأس بہ ان تاخذ من طول لحيته .

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن عمرو بن شعيب عن سمعہ عن حذیر

بن علی بنہ علیہ وسلم کان یاخذ من لحيته

من عارض وطولہا .

سماک بن یزید بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ

اپنے چہرے کے قریب سے ہر مٹی کاٹتے تھے جو حد نہ لگتی تھی

ابنہ کہتے ہیں کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ اپنی ڈاڑھی

کو مٹھی میں پکڑتے اور مٹھی سے زائد ڈاڑھی کو کاٹ دیتے .

عطاء بن یدریع کہتے ہیں کہ (فقہاء تابعین) حج اور عمرہ

کے سوا ڈاڑھی برہنہ کر پسند کرنے سے روک رہے تھے .

میں اور براہیم یاخذ من عارض لحيته کہتے تھے .

ابن طاؤس اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ وہ

اپنی ڈاڑھی کو کم کراتے تھے اور اس کو صاحب نہیں کہتے تھے .

علی بن ابلق کہتے ہیں کہ قاسم جب پناہ مندرنے پر

اپنی ڈاڑھی اور مونچھوں کو کم کراتے .

قتادہ کہتے ہیں کہ حضرت حذیر بن اناحد کے

سوا ڈاڑھی کو کم نہیں کراتے .

بیہلال کہتے ہیں کہ میں نے حسن اور ابن سیرین سے

پوچھا تو ان دونوں سے کہا کہ لمبی ڈاڑھی کم کرانے میں کوئی حرج نہیں .

عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے والد سے

روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈاڑھی کو دل

طریق سے کم کرتے تھے .

اس حدیث کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ترس کی گنتی سے لیکن امام ترمذی اس کے مستحق اچھی رائے رکھتے تھے .

۱۔ امام ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے امام ترمذی ۲۳۵ھ میں ۸۵ ص ۳۰۴، مطبوعہ دار الفکر، بیروت ۱۴۰۰ھ

۲۔ المصنف ج ۸ ص ۳۰۴، ۳۰۵

۳۔ المصنف ج ۸ ص ۳۰۵، ۳۰۶

۴۔ المصنف ج ۸ ص ۳۰۶، ۳۰۷

۵۔ المصنف ج ۸ ص ۳۰۷، ۳۰۸

۶۔ المصنف ج ۸ ص ۳۰۸، ۳۰۹

۷۔ المصنف ج ۸ ص ۳۰۹، ۳۱۰

۸۔ المصنف ج ۸ ص ۳۱۰، ۳۱۱

اس حدیث کو امام محمد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۵
قاضی عیاض مالکی نے لکھا ہے:

کتب الدعیۃ تصلاہ صدقہ ۱۵
علامہ شہاب الدین خٹابی نے لکھا ہے کہ مصنف کی مراد یہ ہے کہ آپ کی ڈاڑھی سینہ کے بالائی حصہ کو بھر لیتی تھی۔ ۱۶

ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء اربعہ کا نظریہ

امام غزالی شافعی لکھتے ہیں:
ایسی ڈاڑھی میں اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ قبضہ (کبہ مشت) سے
زائد ڈاڑھی کاٹنے میں کوئی حرج نہیں ہے، حضرت ابن عمر اور تائیین کی ایک حدیث نے ایسا ہی کیا ہے، اور شعبی اور ابن سیرین نے
اس کو مستحسن کہا ہے، اور حسن اور قتادہ نے اس کو مکروہ کہا ہے، انھوں نے کہا ہے کہ ڈاڑھی کو چھوڑ دینا (کاٹنا) مستحب سے
کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: "ڈاڑھی بڑھاؤ" اور اقب، کوفی ڈاڑھی کو کم کرنا بہتر ہے، بہر حال یہ کہنا ہے کہ
بہت لمبی ڈاڑھی سے شکل بدن ہوجاتی ہے اور لوگوں کو نینت کرنے کا موقع ملتا ہے، لہذا اس نینت سے اس کے دل سے
احترام کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، بخاری کہتے ہیں جو شخص مقتد ہو اور ایسی ڈاڑھی رکھتا ہو مجھے اس پر تعجب ہوتا ہے وہ اپنی
ڈاڑھی کم کر کے اس کو دو جبروں کے درمیان کیوں نہیں کرتا! کیونکہ ہر چیز میں میاں دہی مستحسن ہے، اسی لیے یہ کہا گیا ہے کہ جب
کسی شخص کی ڈاڑھی لمبی ہوتی ہے تو اس کی عقل کم ہوتی ہے۔ ۱۷
علامہ بیہقی بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

ظاہر حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ ڈاڑھی کو چھوڑ دیا جائے اور کاٹنا جائے تا مٹی عیاض مالکی نے کہا ہے کہ ڈاڑھی منڈی کاٹنا اور
بہر نامکروہ ہے، اور اس کو طویل کرنا کاٹنا مستحسن ہے، ڈاڑھی کو زیادہ لمبا کر کے حد مستحسن رکھنا کاٹنے کی طرح مکروہ ہے،
تا مٹی عیاض نے کہا کہ متقدمین کا اس میں اختلاف تھا کہ ڈاڑھی کی کول حد ہے یا نہیں، بعض علماء نے اس کی کوئی حد مقرر نہیں کی
بعض انھوں نے کہا کہ ڈاڑھی اتنی دراز نہ کرے جس سے تسخر کی حد کو پہنچے اور اس حد سے ڈاڑھی کم رکھے، امام مالک نے ڈاڑھی
کے بہت زیادہ طویل کو مکروہ کہا ہے، بعض علماء نے کہا اس کی حد قبضہ ہے اور قبضہ کے بعد ڈاڑھی کاٹ دی جائے، اور بعض علماء
نے کہا کہ حج اگر مکروہ کے موقع کے سوا ڈاڑھی کاٹنا مکروہ ہے۔ ۱۸

نیز علامہ نووی لکھتے ہیں:
صحیح یہ ہے کہ ڈاڑھی کاٹنا مطلقاً مکروہ ہے بلکہ ڈاڑھی کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے خواہ ڈاڑھی کتنی بڑی ہو،
کیونکہ حدیث صحیح میں ہے: "واغفوا للی" ڈاڑھیوں کو چھوڑ دو" اور امام ترمذی نے جو روایت کیا ہے کہ رسول اللہ

۱۵۔ م۔ محمد بن غنبل متوفی ۲۴۰ھ، مسند احمد ج ۱، ص ۸۹، ۱۱۰، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۱۶۔ قاضی عیاض بن موسی مالکی متوفی ۵۴۴ھ، شفاء ج ۱، ص ۳۸، مطبوعہ مکتبہ التوبہ اکیڈمی قات

۱۷۔ علامہ احمد شہاب الدین خٹابی متوفی ۱۰۶۹ھ، نسیم الریاس ج ۱، ص ۳۳۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۱۸۔ امام محمد بن محمد غزالی شافعی متوفی ۵۰۵ھ، حیا العلوم علی ہمش شحات السادۃ، تحقیق ج ۲، ص ۴۲۰-۴۱۹، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر ۱۳۱۱ھ

۱۹۔ علامہ بیہقی بن شرف نووی متوفی ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۱، ص ۱۲۹، مطبوعہ نور محمد، صحیح المطابع کراچی، ۲۰۰۵ھ

صلی اللہ علیہ وسلم طولا و عرضا ڈاڑھی کاٹ کر کم کرتے ہو یہ حدیث ضعیف ہے لاکہ استدلال نہیں، علامہ نووی کا یہ استدلال صحیح نہیں ہے، کیونکہ امام ابو یوسف صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو قحافہ کو یہ حکم دیا کہ وہ اپنی منتشر ڈاڑھی کو طولا و عرضا کاٹ کر کم کریں، اور حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ اور دیگر خیار تائبین کا بھی ڈاڑھی کو کم کرنا ثابت ہے، اس لیے ڈاڑھی کم کرے کہ مطلقا مکروہ کہنا صحیح نہیں ہے۔

علامہ دشتستانی ابی مالکی لکھتے ہیں، قاضی عیاض مالکی نے کہا ہے: ڈاڑھی کی مقدار میں فقط بار مالکیہ کا نظر ہے۔ ڈاڑھی منڈوانا اور جڑے کاٹنا مکروہ ہے، حدیث میں اس کی مذمت ہے اور لمبی ڈاڑھی رکھنا بھی اسی طرح مکروہ ہے جس طرح ڈاڑھی کٹوانا مکروہ ہے اور ڈاڑھی کو طولا و عرضا کاٹ کر کم کرنا مستحسن ہے، بعض متقدمین نے ڈاڑھی کم کرنے کی کوئی حد مقرر نہیں کی اور یہ کہا ہے کہ ڈاڑھی کو حد تسخیر تک نہ چھوڑا جائے، اور بعض علامہ نے قبضہ کو حد مقرر کیا اور بعض علامہ نے کہا کہ حج و عمرہ کے سوا ڈاڑھی کو کم نہ کیا جائے۔

علامہ آل فراتے ہیں میں کہتا ہوں کہ حدیث میں ہے اللہ تعالیٰ نے اولاد آدم کو ڈاڑھی کے ساتھ مزین کیا ہے اور جب ڈاڑھی تربیت ہے اور اس کو طولا و عرضا کم کر کے حسین بنانا مستحسن ہے، اور کاٹنے کی حد یہ ہے کہ قبضہ سے زائد ڈاڑھی کو کاٹ دیا جائے جب کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے قبضہ سے زائد ڈاڑھی کو کاٹ دیا تھا یہ اس شخص کے مشاق سے جس کی ڈاڑھی زیادہ ہو لیکن میں کہتا ہوں کہ زیادہ نہ ہو تو وہ اتنی مقدار کے بعد ڈاڑھی کو طولا و عرضا کاٹ دے جس سے ڈاڑھی میں حسن ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ ہمیں سب اور جہاں کو پسند کرتا ہے۔

اگر یہ اعتراض ہو کہ ڈاڑھی کو طولا و عرضا کاٹ کر صبر بنا، یہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے خلاف ہے کہ ڈاڑھی چھوڑ دو، اس کا جواب یہ ہے کہ ڈاڑھی چھوڑنے یا بڑھانے کا حکم مشرکین کی وجہ سے ہے، کیونکہ وہ ڈاڑھی منڈاتے تھے، اور ان سے مخالفت اس طرح ہو گئی کہ یا تو ڈاڑھی بالکل نہ کاٹی جائے یا غلبین کے لیے ٹھوڑی سی کاٹی جائے، اس لیے صحیح وہی ہے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے۔

علامہ ابوالوسید باجی مالکی لکھتے ہیں:

امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک ڈاڑھی اور مونچھوں کو اتنی مقدار تک کاٹنا مستحب ہے، جس سے ان کا پید نشی جمال متغیر نہ ہو اور ڈاڑھی اور مونچھوں کو بالکل کاٹ دینا مشدہ ہے جیسے صورت کے سر کے بال کاٹنا مشدہ ہے، اس لیے ڈاڑھی اور مونچھوں کو بالکل کاٹنے سے منع کیا جائے گا اسی طرح ڈاڑھی اور مونچھوں میں ایسے کام سے منع کیا جائے کہ جس سے ان کی خلقت متغیر ہو اور مشدہ کا ارتکاب لازم آئے، اور اگر ڈاڑھی اتنی زیادہ ہو جائے جس کی وجہ سے وہ خوب صورت کی حد سے لکل جائے اور بھری ہوئی وہ منتشر ہونے کی حد کو پہنچ جائے اور اتنی لمبی ڈاڑھی کہ باقی رکھنا مشدہ ہو تو اس کو کم کرنا مشروع ہے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۹ھ، شرح المہذب ج ۱ ص ۲۹۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف دشتستانی، ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمل اکمل ج ۲ ص ۳۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۳۔ علامہ ابوالوسید سلیمان بن خلف باجی مالکی، ابی مالکی متوفی ۴۶۳ھ، المستقنی ج ۳ ص ۳۲، مطبوعہ مطبع السعدۃ مصر ۱۳۳۲ھ

ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ یہ | ڈاکٹر دہبیر زحیلی لکھتے ہیں:

«قد حرم اللہ لکیتہ و لحنہ یمہ حلقہا
و دیکرہ ما زاد علی القبضۃ و حد ما تحت
حلقہ لفعل ابن عمر۔»

فقہاء حنبلیہ اور مالکیہ نے ڈاڑھی مونڈنے کو حرام قرار دیا ہے۔ اور قبضہ سے زائد ڈاڑھی کاٹنا مکروہ نہیں ہے ورنہ کے نیچے کے بالوں کا کاٹنا مکروہ نہیں ہے۔ کیونکہ حضرت ابن عمر نے یہ بال کاٹے تھے۔

ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء احناف کا نظریہ | علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

علامہ کاکی نے کہا ہے کہ ہمارے نزدیک ڈاڑھی ہاٹوں ایک قبضہ کی مقدار ہے۔ اور اس سے زیادہ ڈاڑھی کو کاٹنا واجب ہے۔ ابوسعہ سیفی نے بی جات میں روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ڈاڑھی کو حلق سے کاٹ کر رکھتے تھے۔ اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ڈاڑھی کو ٹوں اور حلق سے کاٹ کر رکھتے تھے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث اس پر دلالت نہیں کرتی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ڈاڑھی کو قبضہ کے حد کاٹتے تھے۔ ہاں اس سلسلہ میں دو اثر مروی ہیں۔ امام برداد اور نسائی نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ایک قبضہ کے حد ڈاڑھی کاٹتے تھے۔ امام بخاری نے بھی اس کو تصدیق کر رکھا ہے۔ امام ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ قبضہ کے حد ڈاڑھی کاٹتے تھے۔ مگر یہ آثار اس حدیث کے معارض ہیں جس میں ہے مونچھوں کو تہ شواؤ و ڈاڑھیوں کو بڑھاؤ صحیح بخاری و صحیح مسلم اس کا یہ جواب ممکن ہے کہ ڈاڑھی بڑھانے سے یہ مراد ہے کہ ساری ڈاڑھی کو منڈا ہوا نہ جائے جس طرح بھوس منڈاتے ہیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ ہم مسلم نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ مونچھیں تہ شواؤ۔ ڈاڑھیاں بڑھاؤ اور مجربس کی مخالفت کرو۔ کیونکہ مجربس ڈاڑھیاں منڈاتے تھے اور مونچھیں بالکل نہیں کاٹتے تھے۔ محیط میں ہے ڈاڑھی بڑھانے میں اختلاف ہے۔ بعض علماء نے کہا کہ ڈاڑھی کو چھوڑ دے حتیٰ کہ رڈنگا منی اور بڑی ہو جائے اور کاٹ کر کم کرنا سنت ہے جو ڈاڑھی قبضہ سے زائد ہو اس کو کاٹ دے۔ لہ

نیز علامہ عینی لکھتے ہیں:

مگر یہ کہا جائے کہ اصفوا الدخلی کا کہا منی ہے۔ کیونکہ تم مانتے ہو کہ منار کفار ہے اور جب ڈاڑھی کو چھوڑ دیا جائے تو وہ طوراً عرضائیت بڑھ جائے گی اور لوگ اس کا مذاق اڑائیں گے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ڈاڑھی کا بڑھانا ممنوع ہے اور اس کا کاٹنا واجب ہے اور اس کی حد میں متقدمین کا اختلاف ہے۔ کہ جب ڈاڑھی طوراً قبضہ سے بڑھ جائے اور عرضائیت بڑھے تو یہ قبضہ ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے دیکھا کہ ایک شخص نے اپنی ڈاڑھی کو چھوڑا مگر اتنا آپ نے اس کی ڈاڑھی کو کھینچا اور کہا میرے پاس قبضہ کا ڈاڑھی ہے۔ پھر ایک شخص سے کہا اس کے ہاتھ کے نیچے جو ڈاڑھی ہو اس کو کاٹ دو۔ پھر فرمایا جاؤ اپنے بالوں کو سنوارو یا شراب کرو۔ تم میں سے کوئی شخص اپنے آپ کو اس طرح چھوڑ دیتا ہے جیسے وہ درندہ

۱۔ ڈاکٹر دہبیر زحیلی، الفتنۃ الاسلامی والدولۃ، ج ۱ ص ۳۰۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی مترقی ۸۵۵ھ، بنایہ ج ۱ ص ۱۳۴۵-۱۳۴۴، مطبوعہ مطبعہ مفتی نور کشتورہ کھنہ

یہی سے ایک درندہ ہو۔ اور حضرت ابو ہریرہؓ ایک قبضہ کے بعد ڈاڑھی کاٹ دیتے تھے، حضرت ابن عمرؓ سے بھی یہی طرح روایت ہے، اور بعض علماء نے یہ کہا کہ ڈاڑھی کو طوفاً و عرضاً کاٹنے اور ڈاڑھی کو بہت زیادہ نہ کاٹنے اور انہوں نے اس کی کون مدقت نہیں کی، البتہ میرے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ جب تک ڈاڑھی عفت و رنگوں کی عادت سے بڑھی نہ ہو اس کو نہ کاٹے اور عطاء نے کہا کہ جب ڈاڑھی لمبی اور بڑھی ہو جائے تو اس کو ٹول و عرض سے قصور اس کا ٹٹنے میں منہ حرج نہیں ہے اور اس پر اہم ترمذی کی اس روایت سے استدلال کیا گیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ٹول و عرضاً ڈاڑھی کو کاٹتے تھے۔
علامہ زبیدی حنفی لکھتے ہیں:

وامتدال بہ الجمہور علی أن الاولی ترک
بحیۃ علی حاکمہا و لا یفصم منہا شیء وهو قول
سائقی و صی بہ وقت عیاض بکرہ حلقہ و قصہا
تحریقہا و قال المقرطی فی لفظہ یجوز حلقہ
و شمرہ و لا قص الکثیر مساقا لعیاض و اما
الاخذ من طولہا فحسن قال و بکرہ الشهرة فی
تعمیدہا کما بکرہ فی قصہا و جرحہ و حد حنبل
السلف هل لذلك حد فینہما من لم یحد
شعنا فی ذلك الا انہ لا یتربک بحد الشهرة و
حد منہا و کوة مالک طولہا حد و منہما حد
حد و بنا زاد علی القبضۃ فیزال و منہما من
کرہ الاخذ منہا الا فی حرج او عسر و یرک

اس حدیث (ڈاڑھیاں بڑھ کر) سے جمہور سے پتہ چلتا
کیا ہے کہ اولیٰ سے کہ ڈاڑھی کو اپنے طوفاً و عرضاً
اور اس کو بکلی نہ کاٹنا ملے، اہم ترمذی و ابن عمرؓ سے بھی یہی
قول ہے اور ترمذی عیاض نے کہا ہے کہ ڈاڑھی کو نہ کاٹنا
اور کاٹنا مکروہ ہے علامہ قرطبی نے مفسر میں کہا ہے کہ ڈاڑھی
کو نہ کاٹنا، نوخیز اور اس کا زیادہ حد کاٹنا ہائیر نہیں ہے، نہ
نہ منی عیاض نے کہا ہے کہ ڈاڑھی کو طوفاً و عرضاً نہ کاٹنا
اور اس کو حد قصہ تک سبک نہ کرنا مکروہ ہے اسی طرح اس حدیث
بھی مکروہ سے (یعنی زیادہ کاٹنا) متفق ہیں کہ اس حدیث
سے کہ ڈاڑھی کاٹنے کی کوئی حد سے نہیں ہے، بعض سے کہا
ہے کہ اس حدیث میں سے، بہت اس کو اتنا سبب نہ کرے کہ یہ حد
قصہ کو پہنچ جائے اور اس سے کچھ قدر کاٹ سے اہم واک
ہے اس کے بہت زیادہ طور کو مکروہ کہا ہے بعض نے
اس کی حد فقط مقرر کی ہے اور کہا ہے کہ جب ڈاڑھی قصہ
سے زیادہ ہو تو اس کو کاٹ دیا جائے اور بعض سے کہا ہے کہ
حج اور عمرہ کے موقع کے سوا ڈاڑھی کو کاٹنا مکروہ ہے

اس عبارت میں یہ تصریح ہے کہ جمہور کے نزدیک ڈاڑھی بڑھنا اور اس سے کچھ قدر کاٹ کر کہہ کر، مکروہ نہیں ہے۔
علامہ زبیدی حنفی لکھتے ہیں:

نہایہ شرح ہدایہ میں ہے کہ ہمارے نزدیک ڈاڑھی کا طول یہ قدر قبضہ ہے اور ایک قبضہ کے بعد ڈاڑھی کو کاٹنا واجب ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ڈاڑھی کو طرلاً و عرضاً کاٹتے تھے۔ اس حدیث کو ابو عینی و ترمذی نے اپنی جامع میں ذکر کیا ہے۔ اور مرد کی عبادت اس کی ڈاڑھی کے کم ہونے میں ہے، علا علی قاری فرماتے ہیں کہ صاحب نہایہ کا ڈاڑھی کاٹنے کو واجب کہنا مناسب کے معنی میں ہے یا پھر یہ سنت مؤکدہ کے معنی میں ہے ورنہ قبضہ سے نماز ڈاڑھی کاٹنے کو مطلقاً واجب کہنا صحیح نہیں ہے۔ لہذا علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

نہایہ میں ہے کہ قبضہ سے نماز ڈاڑھی کو کاٹنا واجب ہے۔ امام ابو عینی و ترمذی نے اپنی جامع میں روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ڈاڑھی کو طرلاً و عرضاً کاٹتے تھے، اگر یہ اعتراض ہو کہ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مخچیں کم کر دو اور ڈاڑھیاں بڑھاؤ“ اور ڈاڑھی کاٹنا، ڈاڑھی بڑھانے کے حکم کے خلاف ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کے راوی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے زائد ڈاڑھی کاٹتے تھے، اس حدیث کو امام محمد نے کتاب التائید میں اور امام ابو داؤد و امام نسائی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے۔ اور امام بخاری نے اس کا تعلق ذکر کیا ہے، اور امام ابن شیبہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بھی قبضہ سے زائد ڈاڑھی کاٹ دیتے تھے، یہاں راوی کا عمل اسی کی روایت کے خلاف ہے، سو اگر اس کو نسخ پر محمول نہ کیا جائے جیسا کہ ہمارا قاعدہ ہے تو داعضوا الیہی کر س پر محمول کیا جائے گا کہ پوری ڈاڑھی منڈانے یا ڈاڑھی کا قلم حصہ بالکل ڈاڑھی کاٹنے کے بجائے اس کو چھوڑ دیا جائے۔ جیسا کہ علم کے مجوسوں کا طریقہ ہے کہ وہ ڈاڑھیاں منڈاتے ہیں ورنہ ریشور اور فرنگیوں کی یہی پالیسی ہے کہ اس کا منہ بد کیا جاتا ہے اور اب عام مسلمانوں نے بھی یہ روش اختیار کر لی ہے کہ وہ ڈاڑھیاں منڈاتے ہیں در بعض خنود کے فرمان کے بالکل برعکس جو نہیں لمبی رکھتے ہیں اور ڈاڑھیاں منڈاتے ہیں فائدہ ان الیہ راجعون) اس طریقہ سے ان روایات میں تطبیق ہو جائے گی یعنی ترمذی سی ڈاڑھی کا منہ داعضوا الیہی کے تحت نہیں ہو گا کیونکہ داعضوا الیہی کا مطلب مطلقاً ڈاڑھی بڑھانا نہیں ہے بلکہ پوری ڈاڑھی رکھنا یا ڈاڑھی کا کٹر حصہ رکھنا ہے اس کی تائید صحیح مسلم کی اس روایت سے ہوتی ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مخچیں ترشواؤ اور ڈاڑھیاں بڑھاؤ، مخوس کی مخالفت کرو“ (سورہ جملہ یعنی مخوس کی مخالفت کرو) یہ منکرہ علت سے ہے۔ اور اس روایت ڈاڑھی کے اکثر حصے سے مزید ڈاڑھی کم کرنا جیسا کہ بعض مغاربہ اور مجوس کرتے ہیں سو اس کو کسی نے مباح نہیں کہا۔ لہذا

علامہ ابن نجیم نے بھی اس عبارت کا خلاصہ بیان کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ نہایہ میں جو لکھا ہے کہ قبضہ کے بعد ڈاڑھی کو کاٹنا واجب ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ اگر کسی نے ڈاڑھی کو چھوڑ دیا (یعنی نہیں کاٹا) تو وہ گنہگار ہو گا۔ لہذا

۱۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ، مرقات ج ۸ ص ۲۹۸، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ طان ۱۳۹۰ھ

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فسطح القدیر ج ۲ ص ۲۰۰، مطبوعہ مکتبہ نوریہ ضویہ سکھر

۳۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مصری حنفی متوفی ۸۹۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۲۸۰، مطبوعہ مطبعہ علیہ مصر ۱۳۱۱ھ



18

18

18

گرفعل کی طلب راجح موقوفہ فعل مستحب سے اور اگر ترک کی طلب راجح موقوفہ فعل مکروہ تنزیہی ہے اور فعل یا ترک کی حکمی طلب کا مطلب یہ ہے کہ اس کام کو کرنا یا اس کا ترک لازم اور نہ کرنا پر غروی مذاہب کا استحقاق ہو اور راجح طلب کا مطلب یہ ہے کہ اس فعل کے کرنے پر ثواب ہو اور نہ کرنے پر کوئی مواخذہ نہ ہو۔ وہ جس کام کے کرنے کی طلب ہو نہ اس کے نہ کرنے کی طلب ہو وہ فعل مباح ہے۔ اس کی تفصیل کے بعد واجب کی تعریف میں شرح ہوگی جس کام کا کرنا دلیل قطعی کے ساتھ موقوف ہو اور نہ کرنا دلیل قطعی کے ساتھ موقوف ہو۔

وجوب کو ثابت کرنے کے طریقے | واجب کے ثبوت کے پانچ طریقے ہیں۔

۱۔ اللہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کام کا امر کیا ہو اور امر میں اصل وجوب سے برہنہ ہو۔ ۲۔ کسی ذمہ دار کی قرینہ صاف ہو اور اس امر کا ثبوت دلیل قطعی سے ہو۔ ۳۔ کسی ذمہ دار کی قرینہ صاف ہو اور اس امر کا ثبوت دلیل قطعی سے ہو۔ ۴۔ کسی ذمہ دار کی قرینہ صاف ہو اور اس امر کا ثبوت دلیل قطعی سے ہو۔ ۵۔ کسی ذمہ دار کی قرینہ صاف ہو اور اس امر کا ثبوت دلیل قطعی سے ہو۔

۱۔ (۱۳) جس کام کے ترک پر وعید ہو۔ ۲۔ (۱۴) جس کام کی قضا واجب ہو، قضا کا رتبہ ہذا اس کے وجوب کی دلیل ہے، جس طرح قضا کی قضا واجب ہے۔ ۳۔ (۱۵) جس کام کی قضا واجب ہو، قضا کا رتبہ ہذا اس کے وجوب کی دلیل ہے، جس طرح قضا کی قضا واجب ہے۔ ۴۔ (۱۶) جس کام کی قضا واجب ہو، قضا کا رتبہ ہذا اس کے وجوب کی دلیل ہے، جس طرح قضا کی قضا واجب ہے۔ ۵۔ (۱۷) جس کام کی قضا واجب ہو، قضا کا رتبہ ہذا اس کے وجوب کی دلیل ہے، جس طرح قضا کی قضا واجب ہے۔

لَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَسْجُدَ عَلٰی مَنْ سَمِعَهَا
وَعَلٰی مَنْ تَلَاهَا وَهِيَ كَلِمَةٌ بِجَابِ
یعنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اس حدیث کو سنا یا اس کی تلاوت کرے اس پر سجدہ واجب ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال سے وجوب ثابت ہوتا ہے یا نہیں؟ | آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال سے وجوب ثابت ہوتا ہے یا نہیں؟

علامہ ترمذی نے اس بحث میں لکھتے ہیں کہ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فعل کو سنا یا اس کا اظہار کیا ہو جیسے نماز اور ہوس، تو اس عمل کی خصوصیت ہو تو اس عمل سے اجماعاً وجوب ثابت نہیں ہوتا، اور اگر آپ کا وہ فعل تھا جس کا وہ کسی مجلس کا بیان ہو جیسے پیشانی کی مقدہ پر سر کا مسح کرنا، یا منہ و پیچ پر مسح کرنا، تو اجماعاً اس کی اتباع واجب ہے۔ اگر وہ فعل ان کے عبادہ ہوتا ہے تو اس میں شک نہیں ہے، بعض نے کہا اس صحت میں آپ کے افعال کی اتباع واجب ہے اور اکثر نے کہا نہیں ہوگی اور یہی حقاقت ہے۔

سلام تفتازانی لکھتے ہیں: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا صرف قول موجب ہے فعل موجب نہیں ہے، پھر اس پر دلیل پیش کرتے ہیں کہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کو نماز پڑھا رہے تھے، اثناء نماز میں آپ نے اپنی نیلیں تار کر بائیں جانب رکھ دیں، یہ دیکھ کر صحابہ نے بھی اپنی جوتیاں اتار دیں، جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے فرمایا تم نے جوتیاں کیوں اتار دیں، صحابہ نے کہا ہم نے آپ کو جوتیاں اتارتے دیکھا تھا، آپ نے فرمایا مجھے جبرائیل نے اگر خبر دی ہوتی کہ ان جوتیوں میں گھنڈنی چیز ہے یہ سلام تفتازانی فرماتے ہیں اگر آپ کا فعل موجب ہوتا تو آپ صحابہ پر اعتراض کیوں کرتے؟ اسی طرح صوم وصال پر انکار نہ فرماتے، امام غزالی نے فرمایا صحابہ کرام نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام افعال کی اتباع نہیں کی، سو بعض افعال میں اتباع کرنا، اگر وجوب کی دلیل ہو تو بعض افعال میں اتباع نہ کرنا، وجوب کے خلاف کی دلیل کیوں نہیں ہوگا؟

لا جہون لکھتے ہیں!

دلائل مثبت الوجوب لا من لا مردون
وجوب صرف امر سے ثابت ہوتا ہے فعل سے ثابت نہیں ہوتا۔

ڈاڑھی میں قبضہ کے وجوب کو ثابت کرنے کے لائل کا جائزہ

دلیل ہے؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی حدیث میں ڈاڑھی کو قبضہ نہ رکھنے کا حکم نہیں دیا نہ آپ نے قبضہ سے کم یا زیادہ ڈاڑھی رکھنے پر کوئی وعید فرمائی تو بغیر کسی دلیل مندرجی کے قبضہ اور وجوب کیسے ثابت ہوگا؟

بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے قبضہ کے بعد ڈاڑھی کاٹ لی، ان کا یہ فعل اس بات کا بیان ہے کہ ڈاڑھی کا بڑھنا قبضہ تک واجب ہے، یہ قول درست نہیں ہے، صحابہ کرام کے افعال سے کسی چیز کا وجوب کیسے ثابت ہوگا، جبکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی صرف، قرآن موجب ہیں اور آپ کے صرف افعالی سے وجوب ثابت ہوتا ہے جو محمل کتاب کا بیان ہوں، باقی افعال میں اختلاف ہے اور جمہور کا قول اور منقول یہ ہے کہ آپ کے افعال سے وجوب ثابت نہیں ہوتا، مگر ہم بھی توضیح تکوین اور نوران نور کے حوالے سے نقل کر چکے ہیں، ثانیاً ہم یہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے قبضہ کے بعد ڈاڑھی کاٹ لی بعض روایات میں حضرت ابن عمر کے مشفق ڈاڑھی کاٹنے کا ذکر ہے جن کو ہم بیان کر چکے ہیں، ان کے اس فعل سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ڈاڑھی بڑھانے کا حکم دیا تھا ان کے نزدیک وہ حکم وجوب کے لیے نہیں تھا، مگر ان کے نزدیک یہ حکم وجوب کے لیے ہوتا اور ڈاڑھی بڑھانا واجب ہوتا تو وہ اپنی ڈاڑھیوں کو سرگز نہ کانتے۔

بعض علماء دوا عین الخی میں امر کے صیغہ سے استدلال کرتے ہیں کہ امر وجوب کے لیے ہوتا ہے لہذا ڈاڑھی بڑھانا واجب ہے، یہ استدلال صحیح نہیں ہے، کیونکہ امر وجوب کے لیے اس وقت ہوتا ہے جب اس کے خلاف کوئی قریب صاف نہ ہو اور یہاں ایک سے زائد قرائن ہیں، امام اعظم اور امام ابو یوسف نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

۱۔ علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی متوفی ۷۹۲ھ، توضیح توحید ص ۳۲۷-۳۲۸، مطبوعہ مطبعہ مفتی زکریا کشتورک کھٹور

۲۔ علامہ عبد جیون جوہری متوفی ۱۱۳۳ھ، نور الانوار ص ۲۵، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید اینڈ کمپنی کراچی

حضرت ابوترکیہ کو ڈاڑھی کاٹنے کا حکم دیا، امام ترمذی نے حضور کے طوفاً و عرضاً ڈاڑھی کاٹ کر کم کرنے کو روایت کیا اور اس حدیث سے ہمارے فقہاء (مثلاً صاحب نہایہ، علامہ علی، علامہ ابن ہمام وغیرہ) نے استدلال کیا ہے اور حضرت ابن عمر حضرت ابوہریرہ اور فقہاء تابعین کے ڈاڑھی کاٹ کر کم کرنے کے واقعات میں جن کو ہم نے شروع میں باحوالہ بیان کر دیا ہے۔

بعض علماء نے مجھ سے کہا ڈاڑھی بڑھانے کے متعلق بہ کثرت حدیثیں اور ڈاڑھی کاٹنے کے بارے میں اتنی کثیر حدیثیں نہیں ہیں، میں نے کہا کسی مطلوب کے اثبات کے لیے حدیث کا صحیح اور قوی سند کے ساتھ مروی ہونا کافی ہوتا ہے ورنہ شافعی کہہ سکتے ہیں کہ اثبات نفع یدین اور اثبات فائزہ خلف الامم کے متعلق کسی طرح کندھوں تک اٹھانے پر سینے پر ہاتھ باندھنے کے متعلق کثیر روایات ہیں اتنی روایات ترک رفع یدین اور ترک فائزہ خلف الامم، کانف تک اٹھانے اور ناف پر ہاتھ باندھنے کے متعلق نہیں ہیں۔

بعض علماء نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ڈاڑھی بڑھانا اور مجبوس کی مخالفت کرنا، ان مجبوس کی مخالفت واجب ہے اس لیے ڈاڑھی بڑھانا واجب ہوا، اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن صاف مذکور دیکھیں بغیر اگر بعض مخالفت کے حکم سے ڈاڑھی بڑھانا واجب ہو سکتا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا ہے کہ ڈاڑھی کو زنگو اور پیرو کی مخالفت کرنا، سو اس حدیث سے ڈاڑھی کا زنگنا واجب ہو گا اور جب دیگر قرآن کی بنا پر ڈاڑھی کا زنگنا واجب نہیں ہے تو کسی طرح مستند قرآن کی بنا پر ڈاڑھی کا بڑھانا بھی واجب نہیں ہے، کیونکہ اگر ڈاڑھی کا بڑھانا واجب ہوتا تو کاشا ائلا ہائزہ ستان و بگو سم کاٹ کر کم کرنے کے جواز کو باطل ہی بنا کر چکے ہیں۔

بعض علماء کہتے ہیں کہ ایک قبضہ ڈاڑھی رکھنا اس لیے واجب ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر مامومت کی ہے ورنہ قبضہ علیہ وسلم جس کام کو دائی کریں وہ واجب ہوتا ہے یہ دلیل صحیح نہیں ہے۔ پہلے بیان کر چکے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال سے وجوب ثابت نہیں ہوتا علاوہ ان میں تاہم بحث ہے کہ ڈاڑھی رکھنا سنن روایتی ہے یا سنن بدیہی ہے یا سنن بدیہی ہے۔ (الفتاویٰ الاسلامیہ من دارالافتاء المصریہ ج ۹ ص ۲۸۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اعضاء وضو میں ہمیشہ دائیں عضو کو دھونے سے ابتداء کی اس کا غلاف کہیں ثابت نہیں، اس کے باوجود دائیں عضو کو پہلے دھونا مستحب ہے، اور سب ان کا حالانکہ یہ بالاتفاق سنن بدیہی ہے، یہی طریق مسجداں میں پیر رکھنے، جوئی پہننے اور کنگھی کرنے میں آپ نے ہمیشہ دائیں جانب سے ابتداء کی، ہمیشہ بسم اللہ پڑھ کر کھانا کھا یا اور ان کا غلاف کہیں ثابت نہیں، اس کے باوجود یہ امور مستحب ہیں واجب نہیں، حالانکہ یہ امور بھی سنن بدیہی ہیں۔ البتہ صحیح ہے کہ جس فعل کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دائیں ہاتھ سے کیا ہو اس کے ترک پر تنکیر کیا ہو۔ وہ واجب ہے ردالمحتار ص ۱۰۰ - بلع یردت اور قبضہ کا معاملہ اس طرح نہیں ہے۔ بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ ڈاڑھی میں قبضہ کی مقدار کو فقہاء نے واجب کہا ہے، سو یہ بھی صحیح نہیں ہے، ہمارے علم کے مطابق شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ سے پہلے کسی نے قبضہ کو واجب نہیں لکھا سب نے اس کو سنت لکھا ہے یا کہا ہے کہ قدر مسنون قبضہ ہے، اب ہم اس سلسلہ میں فقہاء کی تصریحات پیش کر رہے ہیں۔

سہرہ صاحب نہایہ نے قبضہ سے رتہ ڈاڑھی کاٹنے کو واجب کہا ہے جس کو علامہ ابن ہمام و علامہ عینی نے رد و رد عمل سے رد علامہ ابن نجیم نے کہا اس عبارت کا تقاضا یہ ہے کہ جس نے قبضہ کے بعد ڈاڑھی کو نہیں کاٹا وہ گنہگار ہو گا، اس پر موقوف ج ۲ ص ۲۸ - علامہ شامی نے کہا کہ ہو سکتا ہے کہ وجوب ایسی ثبوت ہو (منہجہ مفاتیح ج ۲ ص ۲۸) میں نے شبیہ البحر (حاشیہ صفحہ ۱۲۰) و حنفی پر رد کیا ہے۔

علامہ ربیع بن حنفی کہتے ہیں:

ولا يفعل لتطويل اللحية اذا كانت بقدر

المسنون وهو لقيضة . ۱۰

علامہ ابن ہمام حنفی کہتے ہیں:

وهو بقدر المسنون في اللحية لقيضة . ۱۱

علامہ بدر الدین عینی حنفی کہتے ہیں:

بقدر المسنون وهو لقيضة . ۱۲

علامہ ربیع الدین ابن نجیم کہتے ہیں:

بقدر المسنون وهو لقيضة . ۱۳

علامہ زلیحی کہتے ہیں:

بقدر المسنون وهو لقيضة . ۱۴

علامہ بشر بن ابی حنفی کہتے ہیں:

بقدر المسنون وهو لقيضة . ۱۵

علامہ قرطبی حنفی کہتے ہیں:

اقول ينبغي ان يمدح في خذها بتصوير

مقد رقبضة على ما هو السنة والاعتدال

المعروف . ۱۶

علامہ ابوالوالید بن المحسن کہتے ہیں:

بقدر المسنون وهو لقيضة . ۱۷

ڈاڑھی کو لمبا کرنے کے قصہ سے قبل نہ لگایا جائے جبکہ
ڈاڑھی قدر مسنون کے مطابق ہو اور وہ (قدر مسنون) قبضہ ہے۔

ڈاڑھی میں قدر مسنون قبضہ ہے۔

اور ڈاڑھی میں (قدر مسنون) قبضہ ہے۔

اور ڈاڑھی میں قدر مسنون قبضہ ہے۔

اور ڈاڑھی میں (قدر مسنون) قبضہ ہے۔

اور ڈاڑھی میں (قدر مسنون) قبضہ ہے۔

میں کہنا ہوں کہ ڈاڑھی کو اس قدر کاٹنا چاہیے کہ
اس کی مقدار ایک قبضہ ہو جائے جو کہ سنت اور میانہ روی
کا متعارف طریقہ ہے۔

ڈاڑھی میں قدر مسنون قبضہ ہے۔

۱۰۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر ابن ابی شیبہ حنفی متوفی ۵۹۳ھ۔ ہدایہ، ادبیس ص ۲۰۱، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان

۱۱۔ سارکاب، ربیع ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتوح، تقدیر ج ۲ ص ۲۶۰، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ بکھر

۱۲۔ علامہ بدر الدین محمود بن محمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، ہدایہ ج ۱ ص ۱۳۴۲، مطبوعہ مطبعہ نقشبندیہ کاشغر

۱۳۔ علامہ ربیع الدین ابن نجیم مصری حنفی متوفی ۸۵۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۲۸۰، مطبوعہ مطبعہ علیہ مصر ۱۳۱۱ھ

۱۴۔ علامہ عثمان بن زلیحی متوفی ۸۴۲ھ، التبيين، الحقائق ج ۱ ص ۱۳۲۱، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان

۱۵۔ علامہ حسن بن عمار شربل متوفی ۱۰۶۹ھ، حاشیہ الدرر والفرح ج ۱ ص ۲۰۸، مطبوعہ مطبعہ عامرہ شریفہ مصر ۱۳۸۴ھ

۱۶۔ علامہ ابی بن سلطان محمد قادری متوفی ۱۰۱۴ھ، مرقات ج ۸ ص ۲۹۱، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان ۱۳۹۰ھ

۱۷۔ علامہ علی بن ابی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی المشرد ج ۲ ص ۵۵۵ ج ۵ ص ۳۵۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۰ھ

سہ اس تیسرے مقدمہ سابق لیکن یہ تاویل بعید ہے، صاحب ہدایہ کہ اس قول پر یہ لازم آئے گا کہ قبضہ سے زیادہ ڈاڑھی رکھنے والے لوگ فاسق ہوں۔ منہ

علامہ شامی لکھتے ہیں

(والسنة فيها لقيضة) وهو ان يقيض الرجل
لحينه معار و منها على قصة قطعه . ۱۰
علامہ طحاوی لکھتے ہیں:

وهو للحية ذكرا محمد في الاثار عن الاصم
ن السنة و يقطع ما زاد على قبضة يده . ۱۰
فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

ڈڑھی میں سنت قبضہ ہے: اور وہ یہ ہے کہ وہ اپنی
ڈڑھی کو سختی میں پکڑ کر قبضہ سے زائد کو کاٹ دے
امام محمد نے کتاب الآثار میں امام حنیفہ سے نقل
کیا ہے کہ قبضہ سے زائد ڈڑھی کا کاٹنا سنت ہے۔

و نقص سنة فيه وهو ان يقيض لوحيد
لحينه فان زاد منها على قصة قطعه كذا ذكر
محمد رحمه الله في كتاب الاثار عن في حذيفة رحمه الله
تعالى وقال له ماخذ كذا في محمل السر حتى تله
ہم نے بارہ مستند فقہاء کی عبارات سے یہ واضح کر دیا ہے کہ قبضہ تعریف و سنون طریقہ ہے اس کو واجب کہنا صحیح
ہیں ہے۔ علامہ طحاوی نے جو لکھا ہے کہ ۱۰ ڈھکی کاٹنا نہیں، فرنگیوں اور بے دین قلندروں کا طریقہ سنت ہے اس سے
ان کی مراد ڈڑھی کو بہت زیادہ کاٹنا ہے، کیونکہ عامل تارمی نے قبضہ کو سنت اور مستحب بھی لکھا ہے، لکھتے ہیں۔

فانقذ يرواخذ تدنو حى لحينه حولا وعرضا
وتركت قدر المستحب وهو مقدار قبضة
وهي الحد المتوسط بين طرفين لئلا يوهين
من ارسالها مطلتا ومن حلقها وقصها
على وجه استيصالها . ۱۰
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو ثنیہؓ کو
ڈڑھی کاٹنے کا حکم دیا تھا اس میں حکم نہ تھا دسے کہ اگر
تم ڈڑھی کو عروا و عرضا و او قدر مستحب نبوڈ دو نو متر
سے) اور وہ قدر مستحب قبضہ کی مقدار ہے اور یہ مطلقا ڈڑھی
چھوڑنے یا منڈوانے اور جڑ سے کاٹنے کی مراد ہے۔

تقریباً عالمی مذہبوں میں حد متوسط ہے۔

اسی طرح علامہ زبیدی حنفی نے لکھا ہے کہ جبور کے نزدیک ڈڑھی بڑھاوا مستحب ہے لکھتے ہیں:
واستدل به الجمهور على ان الاولى ترك

- ۱۔ علامہ سید محمد بن ابی مہدی شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۵۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۷۰ھ
- ۲۔ علامہ سید محمد بن محمد طحاوی متوفی ۲۳۱ھ، حاشیۃ المطحطاوی علی مرقی العزاج ص ۱۱۶ مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البانی دہلی دارالافتاء ۱۳۵۷ھ
- ۳۔ ملا نظام الدین متوفی ۱۲۰ھ، فتاویٰ عالمگیری ج ۵ ص ۳۵۸، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ بوردق مصر، ۱۳۱۰ھ
- ۴۔ علامہ علی بن سلطان محمد انصاری متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقاۃ ج ۲ ص ۳، مشہور مکتبہ المدنیہ لبنان، ۱۳۹۰ھ
- ۵۔ شرح منہاج العکرم ص ۲۱۰، مطبوعہ مطبعہ محمدی لاہور، ۱۳۰۰ھ

صحیۃ علی حالہا وان لا یقطعہ منہا شیء۔ استدلال کیا ہے کہ اولیٰ یہ ہے کہ ڈاڑھی کو اپنے مال پر چھوڑ دیا جائے اور اس میں سے کچھ نہ کھانا جائے۔

اہم ابو حنیفہ سے ہے کہ علامہ شامی تک ان تمام مستند اور مسلم فقہاء نے یہ تصریح کی ہے کہ ڈاڑھی میں قبضہ سنت ہے۔ اور ایک متاخر عالم شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ نے محض اپنی رائے سے یہ لکھا کہ قبضہ واجب ہے اور فقہاء کی عبارت میں سنت سے مراد یہ ہے کہ قبضہ کا وجوب سنت سے ثابت ہے۔ شیخ اور بعد کے بعض علما نے بھی شیخ رحمہ اللہ کی پیروی کی۔ رد منہج رہے کہ شیخ نے قبضہ کو واجب لکھا ہے لیکن وجوب پر کوئی دلیل ذکر نہیں کی۔ ہمارے نزدیک عبارات فقہاء میں شیخ رحمہ اللہ کا یہ تاویل صحیح نہیں ہے کیونکہ تاویل کی ضرورت اس وقت ہوتی جب دلائل شرعیہ و فقہاء فقہیہ سے قبضہ کا وجوب ثابت ہوتا اور اس کے برعکس فقہاء نے قبضہ کو سنت کہا ہوتا تب یہ کہنا درست ہوتا کہ یہاں سنت سے مراد یہ ہے کہ اس کا وجوب سنت سے ثابت ہے جبکہ ہاں معاملہ اس کے برعکس ہے کیونکہ فقہاء کا قبضہ کو سنت اور مستحب کہنا دلائل شرعیہ اور فقہیہ کے مطابق ہے، اور اگر دلائل شرعیہ اور فقہیہ کا سکاٹھ کیے بغیر اس تاویل کو جائز قرار دیا جائے تو پھر فقہاء کی اصطلاحی تصریحات ہارنیکچہ اطفال بن جائیں گی، اور ہر شخص اپنی رائے کے مطابق فقہاء کی تصریحات کو تبدیل کر سکے گا، واجب کو کہہ دے گا یہ ثابت کے معنی میں ہے، (یعنی کو کہہ دے گا اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ حرام نہیں ہے، لہذا اس کا ترک ضروری نہیں ہے اور اس کا فعل جائز ہے۔ الیاذ باللہ)۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی اپنی نام ترغلی خدمات اور عظمتوں کے باوجود بشر اور انسان تھے، نبی اور رسول دتے، ان کی رائے میں خطا ہو سکتی ہے، نیز ان کو ایک محدث کی حیثیت سے تسلیم کیا گیا ہے ان کو فقیہ نہیں مانا گیا، نہ ان کی کسی کتاب کو کتب فتاویٰ میں شمار کیا گیا ہے اور اگر کوئی شخص شیخ عبدالحق کو معصوم ماننے پر ہی مصر ہو یا ان کو مجتہد مطلق قرار دینا ہو تو پھر ان تمام فقہاء کی عبارات میں تاویل کرنے کی بجائے خود شیخ رحمہ اللہ کی عبارت میں تاویل کر لی جائے اور یہ کہا جائے کہ شیخ رحمہ اللہ نے جو قبضہ کو واجب کہا ہے تو یہ واجب بمعنی ثابت ہے، نہ یہ جو لکھا ہے کہ اس کا وجوب سنت سے ثابت ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کا ثبوت سنت میں موجود ہے۔

اس سلسلہ میں ایک یہ شبہ ہمیشہ کیا جاتا ہے کہ جن حضرات نے قبضہ بجز ڈاڑھی کو سنت کہا ہے ان کی مراد یہ ہے کہ ڈاڑھی میں قبضہ اگرچہ واجب ہے مگر اس کا ثبوت سنت سے ہے جیسا کہ بعض فقہاء نے نماز عید کو باوجود وجوب ہونے کے اسی بناء پر سنت کہا ہے۔

اس دلیل میں سخت منافیہ آقرینی کی گئی ہے، نماز عید کا معاملہ یہ ہے کہ نماز عید کے متعلق امام ابو حنیفہ سے دور رائے منقول ہیں، ایک میں نماز عید کو واجب کہا ہے اور ایک میں سنت، بعض فقہاء و مشائخ صاحب ہدایہ نے واجب کے قول کو ترجیح دی، حد سنت کے قول کی یہ تاویل کی کہ اس کا ثبوت سنت سے ہے، سو اگر ڈاڑھی میں قبضہ کے متعلق بھی امام اعظم کے دو قول

۱۔ علامہ سید محمد مرتضیٰ حسینی تہجدی متوفی ۱۲۰۵ھ، استبان السادۃ، المتعین ج ۲ ص ۴۱۹ مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر ۱۳۱۱ھ

۲۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۲۵۲ھ، اشواق اللمعات ج ۱ ص ۲۱۲، مختصاً، مطبوعہ مطبعہ تیج کا۔ لکھنؤ

موتے ایک وجہ کا اور دوسرا سنت کا تب یہ بات درست ہوتی، اس کے برخلاف ہم اعظم سے لے کر علمہ شامی تک تمام فقہاء نے قبضہ کو سنت یا مستحب لکھا ہے اور علامہ زبیدی حنفی کی تصریح کے مطابق جمہور ائمہ اور فقہاء کا ڈر حنفی بڑھانے کے استجاب پر اتفاق ہے اور ان تصریحات کے برخلاف گیارہویں صدی میں شیخ رحمہ اللہ نے بغیر کسی دلیل کے محض اپنی رائے سے قبضہ کو واجب لکھا ہے اور شیخ کے قول اور امام اعظم کے قول میں کیا نسبت ہے؟ جو امام اعظم اور جمہور فقہاء کے قول کو شیخ رحمہ اللہ کے قول کے تابع کیا جائے!

دوسرا جواب یہ ہے کہ عید کی نذر کو متاخرین فقہاء نے اتفاقاً واجب نہیں کیا، بعض نے اس کو بہ مندرجہ وجہ کہا اور بعض نے سنت کے قول کو ترجیح دی کیونکہ دوہ کا قرآن ہے اور بعض نے کہا ان میں کوئی تصریح نہیں ہے کیونکہ سنت سے مرد سنت مؤکدہ ہے اور وہ بہ مندرجہ واجب ہے۔ اب ہم اس مسئلہ کی وضاحت کے لیے فقہاء کی عبارت پیش کر رہے ہیں:

فخص الاثم من حق من حق یکتفی یلی!

نار عید کے متعلق مذہب شیعہ سے کہا یہ سنت ہے یا واجب؟ امام محمد نے جامع صغیر میں یہ ذکر کیا ہے کہ یہ سنت ہے، کیونکہ انھوں نے کہا اگر عید اور جمعہ ایک دن میں جمع ہوں تو پہلے نماز سنت ہے، ورحسن بن زید سے امام ابو حنیفہ سے یہ روایت کیا ہے کہ جس پر جمعہ کی نذر واجب ہے اس پر عید کی نذر واجب ہے اور امام محمد نے کتاب الاصل (مبسوط) میں یہ کہا ہے کہ تردید کے درمیان کسوف کے سوا کوئی نفل نماز جماعت کے ساتھ نہ پڑھی جائے اس قول میں یہ دلیل ہے کہ عید کی نذر واجب ہے اور وہ عید کا ظاہر ہے کہ عید کی نذر سنت ہے۔

واشتبه المذهب فی صلاة العید انما واجبة امر سنة فالنذر فی الجامع الصغیر انما سنة لانه قال فی العیدین یجتمعان فی یوم واحد فالاولی عنقاً سنة وروى الحسن عن ابی حنیفة رحمہما اللہ تعالیٰ انه تجب صلاة العید علی من تجب علیہ صلاة الجمعة وقال فی الاصل ولا یصلی التطوع فی الجماعة ما خلا قیام رمضان وکسوف الشمس فہو دلیل علی ان صلاة العید واجبة والظاهر انہ سنة۔

علامہ ابن نجیم مصری حنفی لکھتے ہیں:

قال فی غایۃ البیان وهذا اظهر ولحم یعللہ وهو کنہ لک لوجهین احدهما ان الجامع الصغیر صنفہ بعد الاصل فنافیہ هو السہول علیہ وتانیہما انہ صرح بالسنة بخلاف ما فی الاصل والظاهر انه لا خلاف فی الحقیقة لان المراد من السنة المؤکدة بدلیل قوله لا یتروک

غایۃ البیان میں لکھا ہے کہ نماز عید کا سنت مرد نمازیہ ظاہر سے بات یہی ہے لیکن انھوں نے اس کی وجہ نہیں بیان کی اور اس کی دو وجہیں ہیں، پہلی وجہ یہ ہے کہ جامع الصغیر، کتاب الاصل کے بعد کی تصنیف سے پہلے جو اس میں مذکور ہے وہی مستند ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ جامع صغیر میں سنت کی تصریح کی ہے اس کے برخلاف کتاب الاصل میں واجب کی تصریح نہیں ہے اس کو مستحب

واحد منهما وكما صرح به في المبسوط
وقد ذكرت مراراً أنها بمقتلة الواجب
عندنا. ۱۰

کیا ہے، اور ظاہر یہ ہے کہ حقیقت میں کوئی اختلاف نہیں
ہے، کیونکہ سنت سے مراد سنت مؤکدہ ہے، کیونکہ امام
محمد نے لکھا ہے جمعہ اور عید میں سے کسی کو ترک نہ کیا جائے
اور یہی مبسوط نسخہ میں ہے اسہم نے کئی بار ذکر کیا ہے
کہ ہمارے نزدیک سنت مؤکدہ بمقتلہ واجب ہے۔

فقہاء کی ان عبارات سے یہ واضح ہو گیا کہ نماز عید کے سنت یا واجب ہونے کا جو اختلاف ہے اس کی وجہ یہ ہے
کہ امام محمد نے جامع صغیر میں امام اعظم کا یہ مذہب ذکر کیا کہ عید کی نماز سنت ہے اور حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ سے
یہ نقل کیا کہ عید کی نماز واجب ہے اور تافہرین میں سے بعض فقہاء نے سنت کے قول کو ترجیح دی اور بعض نے واجب
کے قول کو ترجیح دی اور سنت کے قول کی یہ دلیل کی کہ اس کا وجوب سنت سے ثابت ہے اس کے برخلاف ڈیڑھی کے مستحب
ہم غلگہ کے اس طرح دو قول منقول نہیں ہیں، بلکہ امام غلگہ نے صہبہ اور فقہاء کا قول یہ ہے کہ قبضہ سنت یا مستحب ہے۔
قبضہ کو واجب قرار دینے کا مطلب یہ ہے کہ قبضہ سے ایک انگل کے برابر بھی ڈیڑھی کم کرنا مکروہ تحریمی ہے اور
اس کے انشکاب پر اصرار کرنے والا نافرمانی مطلق ہے، اور یاد رکھیے جب تک کہ بہت تنزیہی پر کوئی غرضی دلیل موجود ہو۔
اس وقت تک کسی کام کو مکروہ تنزیہی بھی نہیں کہا جاسکتا، مکروہ تحریمی تو بہت قہر کی بات ہے۔
علامہ شامی لکھتے ہیں:

صرح في لبحر في صلوة العيد عند
مسئدة الاكل بأنه لا يلزم من مترد
المسحوب ثبوت انكراه اذ لا بد
لها من دليل خاص (في قوله لا بد
لكنه حكم شرعي فلا بد له من دليل
غور فرستے کہ جب مکروہ تنزیہی بھی بغیر دلیل کے ثابت نہیں رہتا تو قبضہ سے کم ڈیڑھی کاٹنے کا مکروہ تحریمی ہونا یا
قبضہ کا واجب ہونا بغیر دلیل کے کہے ثابت ہوگا۔

بحر الرائق میں نماز عید کے باب میں کہنے کے شد
میں یہ تصریح کی گئی ہے کہ مستحب کو نہ کرنے سے کسی چیز کا
مکروہ تنزیہی حنا لازم نہیں آتا کیونکہ مکروہ تنزیہی کے
لیے بھی غرضی دلیل کی ضرورت ہے، کیونکہ کہ سنت ایک
حکم شرعی ہے اور یہ حکم بغیر دلیل کے ثابت نہیں ہوگا۔

حضرت شیخ رحمہ اللہ کا اس مسئلہ پر درج پیش نہیں کیے گئے لیکن جب ہم قبضہ کو واجب کہنے والے
لوگوں سے پوچھتے ہیں کہ قبضہ کے وجوب پر آپ کے پاس کیا دلیل ہے؟ تو یہ لوگ کبھی کہتے ہیں کہ حضرت شیخ نے جو قبضہ کو
واجب کہا ہے تو ضرور ان کے پاس کوئی دلیل ہوگی یہ بہت بعید ہے کہ حضرت شیخ بغیر کسی دلیل کے قبضہ کو واجب کہہ دیں،
کبھی کہتے ہیں کہ فلول متاخر عام نے اور فلول متاخر عالم نے اپنی (اردو کی) کتاب میں قبضہ کو واجب لکھ دیا ہے اس سے ہم
قبضہ کو واجب کہتے ہیں

۱۰۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مصری حنفی متونی ۹۰۷ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۵۸، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر ۱۳۱۰ھ

۱۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متونی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۶۱۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

ہم یہ کہتے ہیں کہ احکام شرعیہ کو مقرر کرنا فلاں اور فلاں کا منصب نہیں ہے یہ امت تہاں اور اس کے رسول سے نہ علیہ وسلم کا حق ہے کہ جس چیز کو چاہیں حلال کر دیں اور جس چیز کو چاہیں حرام کر دیں، ہم لوگ تو صرف مبلغ ہیں، ممالک کام نہ صرف نہایت کہ اللہ و اس کے رسول نے جس چیز کو حلال کیا ہو اس کی حلت بیان کر دیں اور جس چیز کو حرام کیا ہو اس کی حرمت بیان کر دیں ہم شاعر نہیں ہیں کہ خود کسی چیز کو حلال یا حرام کریں اور جو لوگ بغیر کسی صریح اور قطعی حدیث کے محض اپنی رائے سے ڈال دیں میں قبضہ کر واجب اور ترہ ایک پر رکے برابر قبضہ سے کم ڈال دیں اور اس کو حرام کہہ رہے ہیں ان کو اللہ سے ڈرنا چاہیے اور قرآن مجید کی آیات سے عبرت بخشنی چاہیے۔

وَلَا تَقْتُلُوا السَّائِفَةَ
الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَقْرَأُوا
عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ
عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يَفْلَحُونَ (محل ۱۱۶۲)
نیز اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

اور جن چیزوں کے متعلق تمہاری زبانیں تھوڑی جتنی میں ان کے بارے میں یہ نہ کہو کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام ہے تاکہ تم اللہ تعالیٰ پر بہتان باندھو سب سے شک جو لوگ اللہ تعالیٰ پر بہتان باندھتے ہیں وہ کبھی غلام نہیں پائیں گے۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ
عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ
لَّهُمَّ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ
مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءُنَا أَوْ لَوْ كَانَ
الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ
(لقمان ۲۰-۲۱)

وہ کچھ لوگ اللہ کے متعلق بحث کرتے ہیں ان کے پاس نہ علم ہے نہ ہدایت اور نہ کوئی روشن کتاب۔ اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اللہ کے ناموں کے سامنے کیا اتباع کرو، تو روکتے ہیں کہ (نہیں) بلکہ ہم اس کی اتباع کریں گے جس پر ہم نے اپنے باپ دادا کو پایا ہے خواہ شیطان ان کو فتنہ کی طرف لاتا ہو اور بعض لوگ وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے متعلق جھگڑا رہے ہیں حالانکہ ان کے پاس کوئی علم ہے نہ دلیل ہے نہ روشن کتاب۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ
عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ
(حجہ ۸)

انہوں نے اپنے پیروں اور عاموں کو اللہ کے سوا اپنا رب بنایا ہے:

اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ
دُونِ اللَّهِ (توبہ ۳۱)
علامہ آلوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں نے یہ آیت پڑھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ لوگ اپنے پیروں اور عالموں کی عبادت تو نہیں کرتے تھے تب نے فرمایا: کیا یہ بات نہیں ہے کہ جس کو اللہ نے حلال کیا یہ اس کو حرام کہتے ہیں اور جس کو اللہ نے حرام کیا اس کو یہ حلال کہتے ہیں میں نے کہا کیوں نہیں آپ نے فرمایا ہیں ان کی عبادت سے۔

اس لیے ان آیات کو پڑھ کر اللہ تعالیٰ سے خوف کو دل میں جگہ دینی چاہیے اور بغیر کسی دلیل شرعی کے کسی چیز کو واجب یا حرام کہنے سے گریز کرنا چاہیے اور جب آپ مقلد اور حنفی ہیں تو امام اعظم کی تقلید کیجئے جنہوں نے قبضہ کو سنت کہا ہے جیسا کہ علامہ شامی نے نقل کیا ہے یا جہور ائمہ اور فقہاء کی اتباع کیجئے جنہوں نے ڈاڑھی لمبی رکھنے کو مستحب کہا ہے جیسا کہ علامہ زبیدی حنفی نے نقل کیا ہے اور اگر آپ براہ راست قرآن اور حدیث سے مسئلہ مستنبط کرتے ہیں تو کوئی آیت یا کوئی ایسی صحیح اور صریح حدیث پیش کیجئے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبضہ تک ڈاڑھی بڑھانے کا حکم دیا ہو یا قبضہ سے کم ڈاڑھی رکھنے پر آپ نے کوئی وعید منائی ہو اور جب ایسی کوئی حدیث نہیں ہے تو بغیر دلیل کے قبضہ کو واجب کہنے اور مثلاً ایک پور قبضہ سے کم ڈاڑھی رکھنے والے مسلمانوں کو فاسق معلن کہنے اور مسلمانوں کی عزت مجروح کرنے سے باز آجائیے۔

یہ واضح رہے کہ ہم شخص ڈاڑھی رکھنے یا نہ پہنچ کٹ ڈاڑھی رکھنے یا ڈاڑھی کی زیادہ مقدار کاٹنے کے مجوز نہیں ہیں۔ ڈاڑھی کی اتنی مقدار رکھنا ضروری ہے جس پر عرف میں ڈاڑھی کا اطلاق ہوتا ہو اور افضل اور اولیٰ۔ بلکہ سنت یہ ہے کہ اتنی لمبی ڈاڑھی رکھی جائے جو سینہ کے بالائی حصہ کو بھر لے جیسا کہ ائمہ حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی مبارک کا بیان ہے۔ اور مسلمانوں کو ملوث اور علماء کو خصوصاً اتنی لمبی ڈاڑھی ہی رکھنی چاہیے اور یہ کہ لمبی ڈاڑھی رکھنا اسلام میں مسلمانوں کا شعار ہے، ہمارا اختلاف صرف اس چیز میں ہے کہ کسی کام کی ایسی حد مقرر کرنا جس کا ترک ناجائز ہو اور اس کا کرنا واجب ہو، یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منصب ہے، ہم صرف متنبہ ہیں کسی کام کو واجب یا حرام کرنے کے مجاز اور مختار نہیں ہیں۔

بعض لوگ یہ شبہ بھی پیش کرتے ہیں کہ اگر قبضہ کو واجب نہ قرار دیا گیا تو ڈاڑھی کی اہمیت کم ہو جائے گی اور لوگ چھوٹی ڈاڑھی رکھنے لگیں گے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ پھر تو تمام سنتوں و مستحبات کو واجب کہنا چاہیے ورنہ ان کی اہمیت کم ہو جائے گی اور لوگ ان پر عمل کرنا چھوڑ دیں گے۔ دیکھئے نازکے فرض ہونے میں کسی کا اختلاف ہے؛ لیکن بہت سے سمان ناراض ہیں پڑھتے؛ فرض پر عمل خوف خدا سے ہوتا ہے اور سنت پر عمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت سے ہوتا ہے، آپ احکام شرعی میں ترمیم نہ کیجئے، لوگوں میں خوف خدا پیدا کریں لوگ فرائض پر عمل کریں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کو عام کریں لوگ حضور کی احادیث اور سنتوں پر عمل کریں گے، لمبی ڈاڑھی رکھنے کا مدار قبضہ کو واجب کہنے پر نہیں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت پر ہے۔

ڈاڑھی کے متعلق مصنف کا موقف | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈاڑھی بڑھانے کا حکم دیا ہے اور یہ حکم بھی وجہی نہیں ہے اور قبضہ تک ڈاڑھی

رکھنے کا آپ نے حکم نہیں دیا، اب اگر قبضہ کو واجب کہا جائے تو اس میں دو خرابیاں ہیں ایک خرابی یہ ہے کہ جس چیز کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واجب نہیں کیا اس کو اپنی رائے سے واجب کہا جائے اور اس میں جمہور فقہاء اسلام کی مخالفت بھی ہے، کیونکہ سب سے قبضہ کو سنت کہتے ہیں دوسری خرابی یہ ہے کہ اگر قبضہ کو واجب کہا جائے تو جس شخص نے قبضہ سے ایک انگل بھی ڈاڑھی کم رکھی ہو تو اس کو فاسق صہب کہا جائے گا اور اس سے بغیر کسی وجہ شرعی کے ایک مسلمان کی عزت کو مجروح کرنا لازم آئے گا یاد رکھیے ہم مبلغ میں شارع نہیں ہیں۔ ہمارے کام احکام شرعیہ کو خوش کما توں پہنچا دینا ہے اور بس! ہم اپنی طرف سے کسی حکم کو وضع کرنے کے مجاز نہیں ہیں چنانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈاڑھی منڈانے پر انکار کیا ہے اور ڈاڑھی منڈانے سے ڈاڑھی بڑھانے سے حکم کی بائکلیہ مخالفت ہوتی ہے، اس لیے ہمارے نزدیک ڈاڑھی منڈانا مکروہ تحریمی یا حرام ظنی ہے اور مطلقاً ڈاڑھی رکھنا واجب ہے۔ درجہ اول احکام میں عین اہمیت کا اعتبار ہوتا ہے اس لیے ڈاڑھی کے تحقیق کے لیے ڈاڑھی کی اتنی مقدار ہونی چاہیے جس پر عرف میں ڈاڑھی کا اطلاق ہو سکے خود وہ قبضہ سے ایک آدھ انگل کم ہو اور معمولی اور تحقیق سے ڈاڑھی یا خوشنکشی ڈاڑھی پر عرف اور عادت میں مطلق ہو اور عرفی کا اطلاق نہیں ہوتا بلکہ اس کو خوشنکشی ڈاڑھی یا بیچ کٹ ڈاڑھی کہتے ہیں سو ایسی ڈاڑھی سے ڈاڑھی رکھنے کے حکم پر عمل نہیں ہوگا۔ اور قبضہ تک ڈاڑھی رکھنا فقہاء کی تصریحات سے مستحب ہے، اور بظاہر یہ سنت نیز مکروہ ہے کیونکہ فقہاء کی تائید سے متفق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی حدیث منقول نہیں ہے۔ درجہ دوم مطلق قرآنی نے قبضہ کو مستحسن ظنی سے درجہ دوم میں نے کہا ہے کہ جمہور کے نزدیک ڈاڑھی رکھنا مستحب ہے، اس سے جس اس کی "تبدیل ہوتی ہے کہ یہ سنت غیر مکروہ و مستحب سے کثیرہ طالعہ اور مطلق غور و فکر کے بعد حدیث سے اور جمہور فقہاء کے اقوال سے ہم نے یہی سمجھا ہے کہ یہ حق و محبوب ہے تو لہذا اس کے رسول کی جانب سے اتقاء اور فیضان ہے اور اگر یہ نطق و باطل سے تیز میری فکر کی غلطی سے اور مثلاً اس سے اللہ

و اس کا رسول اس سے بڑا کیا و حدود و نواحد لکھتے و تعلیم و صلوة و سلام علی سید المرسلین

الکبیرین محمد و علی آلہ و اصحابہ و ارواحہ و دیار امتہ و علماء ملت جمعین۔

علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

موتخچیں ترشوانے کے حکم میں مذاہب فقہاء امام طحاوی نے کہا ہے بعض اہل مدینہ کے نزدیک موتخچیں ترشوانے حلال

ہے نہ زیادہ ترشوانا سے زیادہ پسندیدہ ہے حسن بصری، محمد بن سہرین، عطاء بن ابی رباح و امام مالک کا بھی مذکور ہے۔

امام مالک موتخچیں منڈوانے کو مکروہ کہتے ہیں اور جمہور علماء، مکی، محمد بن مخلان، حنفی و امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام

محمد یہ کہتے ہیں کہ موتخچوں کا احتیاج مستحب ہے اور وہ موتخچیں ترشوانے سے افضل ہے حدیث ابن عمر و حدیث ابو سہبہ خدری۔

حدیث زافع بن خدیج و حضرت سلمہ بن اکوع و حضرت جابر بن عبد اللہ وغیرہ میں حدیث منہ سے جی مروی ہے امام بن ابی شیبہ سے یہ حدیث

اشہر سانید کے ساتھ روایت کیے ہیں اور موتخچیں منڈانے کو حدیث میں خارجیوں کی علامت قرار دیا ہے حدیث میں سے سید

محمد بن ابی یوسف نے یہ سنت غیر مکروہ و بخوبی معنی میں ہے اس کا مخصوص فقہی اسناد بھی مراد نہیں ہے کیونکہ اس کو مستحب بھی کہا گیا ہے۔

التحلیق و للتسبیح " ان کی علامت مورچیں منڈانا، و مورچوں کی جڑ سے مان کرنا ہے۔ ۱۰
علامہ علاؤ الدین حاکمی لکھتے ہیں:

مورچیں منڈانا بدعت ہے اور ایک قول یہ ہے کہ سنت ہے۔ ۱۱

علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

مقتفی اور مجتبیٰ میں لکھا ہے کہ مورچیں منڈانا سنت ہے اور یہ قول امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کی طرف منسوب ہے۔
مورچوں کی ترشوتا حتیٰ کہ وہ وپر واسے ہونٹ کے مترازی ہو جائیں مارا جاع سنت ہے۔ ۱۲

میں کہتا ہوں کہ مورچیں منڈا کرنے کی امام ابو حنیفہ کی طرف نسبت صحیح نہیں ہے اور مورچیں منڈانا سنت کس طرح ہو
سکتا ہے جبکہ ہی صلے اللہ علیہ وسلم نے منڈانے کو خارج جیوں کی علامت قرار دیا ہے!
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی سعید الخدری عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال یخرج ماس من قیل المسترق و
نقرۃ وقرۃ لا یجاء و نقرۃ قسہم یسرقون من
لذین کما یسرق السہم من الرمیۃ ثم لا
یعودون فیہ حتی یعود السہم الی فرقۃ
قیل ماسیماء و قیل ماہم التحلیق و قال
التسبیح۔ ۱۳

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کچھ لوگ مشرق کی طرف سے
ظاہر ہوں گے وہ قرآن پڑھیں گے اور قرآن ان کے گلے سے
نیچے نہیں اترے گا وہ دین سے اس طرح نکل جائیں گے جس
طرح تیر شکار سے نکل جاتا ہے چہر دین کی طرف اس وقت تک
واپس نہیں واپس آئے گی حتیٰ کہ تیر کمان کی طرف لوٹ آئے، آپ سے
پوچھا گیا ان کی علامت کیا ہے آپ نے فرمایا ان منڈانا، باؤں
بالوں کی جڑ سے اکھاڑنا۔

امام ابو داؤد، حضرت انس اور حضرت ابو سعید خدری سے روایت کرتے ہیں:

قالوا یا رسول اللہ ما سیماء و قال

لتحلیق۔ ۱۴

اس حدیث کو امام ابن ماجہ و امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔

۱۰۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ۲۲۵ ص ۴۴، مطبوعہ دارۃ الطبائع، المنیرہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۱۱۔ علامہ علاؤ الدین حاکمی متوفی ۱۰۸۸ھ، درمنازل بلشتی المراج ۵ ص ۳۵۸، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۰ھ

۱۲۔ علامہ سید محمد امین بن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۵۸، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۰ھ

۱۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۸، مطبوعہ نور محمد صحیح المطبع کراچی، ۳۸ھ

۱۴۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۰۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۳۰۰، مطبوعہ مطبعہ مجتہبیٰ پاکستان، لاہور، ۳۵۰ھ

۱۵۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۶، مطبوعہ نور محمد دارخانہ تجارت کتب کراچی

۱۶۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ج ۴ ص ۴۲۵، ۴۲۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت

بَابُ تَحْرِيمِ تَصْوِيرِ صُورَةِ الْحَيَوَانِ

جاندار کی تصویر بنانے کی ممانعت

۵۳۹۷۔ حَدَّثَنِي شَرِيْقُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ هَاشِمَةَ أُمِّهَا خَالَتِ وَأَعَدَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَبِيرَ بْنَ عَلِيٍّ السَّلَامِيَّ فِي سَاعَةِ يَأْتِيهِ فِيهَا فَحَاطَتْ بِكَ تَأَعَدَّ وَلَمْ يَأْتِ فِي بَدْوِ عَصَا فَتَفَ هَازِمٌ بَدْوٌ وَقَالَ مَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعَدَهُ وَلَا يُسْأَلُ لِمَا نَفَعَتْ قَدَمُ حَبْرٍ كَلِمَ نَحْتِ سِرِّيهِ فَقَالَ يَا هَاشِمَةُ مَوْدُخَلْ هَذَا كَلِمٌ هَهُنَا فَنَفَعَتْ وَاللَّهِ مَا دَرَيْتُ فَا مَوْدُخَلْ بِمَا أَخْبَرَهُ قَبْلَ حَبْرِ بْنِ عَلِيٍّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَعَدَّ لِي فَجِئْتُكَ فَكَلِمَ قَامَتْ فَقَالَ مَتَعْنِي الْكَلِمُ لَذِيذٌ فِي بَيْتِكَ إِنْكَ لَا تَدْخُلُ بَيْتِي مِثْلَ كَلِمٍ وَلَا صَوْرَةٍ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حبیر بن علی سلمیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک معین وقت میں ملاقات کا وعدہ کیا، وہ وقت آن پہنچا لیکن حبیر بن علی سلمیٰ نہیں آئے اس وقت آپ کے دست قدس میں ایک مصحف تھا جس نے اس کو اپنے لقمے سے چسپک دیا، اور فرمایا: اتدناں اور اس کا رس منہ سے دھار دی کہتے ہیں، پھر آپ نے دھرا دیا، دیکھی تو تخت کے نیچے ایک کتے کا پتلا دکھائی دیا آپ نے پوچھا: اسے عائشہ رکھتی ہیں یا کب آیا، حضرت عائشہ نے کہا: کب مجھے کوئی پتا نہیں آپ نے اس کتے کو نکالے لاکھ دیا سو اس کو نکال دیا گیا، پھر حضرت حبیر بن علی سلمیٰ نے ترمیموں کے ساتھ مدعیہ وسلم نے فرمایا: تم نے مجھ سے ملاقات کا وعدہ کیا تھا، میں تمہارے انتظار میں بیٹھا رہا اور تم نہیں آئے، اللہ نے کہا: آپ کے گھر میں جرات تھا جس نے مجھ کو داخل ہونے سے روک دیا، نہ اس گھر میں نہیں داخل ہوتے جس میں کتا باوجود ہو۔

ہم مسلم نے ایک اور سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ حبیر بن علی سلمیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے کا وعدہ کیا اور حدیث سابقہ کی طرح اس کو فعل میں بیان کیا۔

۵۳۹۸۔ حَدَّثَنَا اشْعَثُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا حَبْرُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا رُحَيْبٌ عَنْ أَبِي حَازِمٍ يَهْدُ الْإِسْنَادَ اَنْ حَبْرَ بْنَ عَلِيٍّ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ يَأْتِيَهُ قَدْ كَرَّاهِيَاتٍ وَكَلِمَ يُطَوَّلُ كَتَطَوَّلَ اَبْنُ اَبِي حَازِمٍ

حضرت محمود رضی اللہ عنہ بیان کرتی ہیں کہ حبیر بن علی سلمیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت غزوہ سے گئے حضرت میمونہ نے کہا: یہ رسول اللہ! آج میں آپ کو کچھ پریشان دیکھ رہی ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حضرت حبیر بن علی سلمیٰ رات مجھ سے ملاقات کا وعدہ کیا تھا لیکن وہ نہیں آئے، اور سچے انہوں نے مجھ سے کبھی وعدہ وفادائی نہیں کی، سو روز ساروں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح غزوہ سے پھر آپ کے دل میں ایک کتے کے پنے کو بھانپ آیا، جو ہمارے تخت کے

۵۳۹۹۔ حَدَّثَنِي حُرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا اَبْنُ وَهْبٍ اَخْبَرَنِي يَزِيدُ بْنُ اَبِي مَرْثَدٍ عَنْ اَبْنِ السَّيَّاقِ اَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ اَخْبَرَنِي مَيْمُونَةُ اَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اُتِيَ يَوْمًا وَاِجْمًا فَقَالَتْ مَيْمُونَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَدْ اسْتَكْرَثَ هَيْئَتَكَ مِنْذُ كَيْومٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ حَبْرَ بْنَ عَلِيٍّ كَانَتْ عِدَّتِي اَنْ يَأْتِيَنِي لَكِنَّكَ قَلَمَ يَلْقَى اَمْرًا

وَسَبَّ مَا أَخَصَّنِي فَإِنَّ فَظْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَهُ ذَلِكَ عَلَى ذَلِكَ ثَمَرٌ وَقَعَ
 فِي بَقِيَّةِ جُرُودِ كُلِّبٍ تَحْتَ قُطَاعٍ لَنَا فَأَمَرَ بِهِ
 فَأُخْرِجَ نَحْرُ خَدْرِيئِةَ مَاءً فَصَدَحَ مَكَانَهُ فَخَلَّ
 كَمْسِي بَقِيَّةِ جَبْرِئِيلَ فَقَالَ لَهُ كَذَّ كُنْتَ
 وَخَدْرِيئَةُ أُمُّ نَلْدٍ فِي أَبَارِحَةٍ قَدْ أَجَلَتْ وَكُنَّا
 لَدُنْ دُحْدُحٍ بَيْنَا فِيهِ كُلِّبٌ وَلَا صُورَةَ فَخَصْبَهُ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ فِي مَرِّ
 بَقْدِ الْأَكْلَابِ حَتَّى رَأَى أَنَّهُ يَأْمُرُ بِنَلْدٍ كُلِّبٍ أَمْرًا
 ۵۴۰۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَبُزْجَرُ بْنُ
 أَبِي شَيْبَةَ وَعُمَرُ وَلِثَاقِدُ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
 قَالَ يَحْيَى وَإِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ زَعَرَبُ حَدَّثَنَا
 سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ
 عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
 أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَدْخُلُ أُمَّلَا نَكَّةَ بَيْنَنَا
 فِيهِ كُلِّبٌ وَلَا صُورَةٌ

۵۴۰۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَبُزْجَرُ بْنُ
 يَحْيَى قَالَا أَخْبَرَنَا بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ
 أَبِي شَرْهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ يَحْيَى بْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا طَلْحَةَ يَقُولُ
 سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا
 تَدْخُلُ أُمَّلَا نَكَّةَ بَيْنَنَا فِيهِ كُلِّبٌ وَلَا صُورَةٌ

۵۴۰۲ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ
 بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عُيَيْنَةُ الزُّهْرِيُّ أَخْبَرَنَا
 مَعْمَرُ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَ حَدِيثِ
 يُونُسَ وَفِي كُتُبِهِ الْإِسْنَادُ فِي الْإِسْنَادِ

۵۴۰۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
 لَيْثُ عَنْ بُكَيْرٍ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ
 حَدِيدٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

بیچے تھا۔ آپ نے اس کو نکالتے کا حکم دیا، سو اس کو نکال دیا گیا پھر
 آپ نے پانی سے کر اس جگہ چھڑک دیا جہاں وہ کتا تھا، جب نہر
 ہوئی تو حضرت جبریل نے ملاقات کی، آپ نے ان سے ہاتھ
 نے چوسے، گذشتہ ملاقات کا وعدہ کیا تھا، غلوں نے کہا
 ہاں! لیکن ہم اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جہاں کتا یا تصویر ہو،
 پھر جب بھی ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتوں کو نکال کر نہر
 کا حکم دیا، حتیٰ کہ آپ نے چھڑنے باغ کے کتے کو بھی لٹل کرنے
 کا حکم دیا، اہل بڑے باغ کے کتے کو چھڑ دیا۔

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا، تصویر
 ہو۔

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس
 میں کتا یا تصویر ہو۔

اہم مسلم نے اسی حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی حضرت ابو طلحہ رضی اللہ
 عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس گھر
 میں تصویر ہو اس میں فرشتے داخل نہیں ہوتے دوسرے کہ جس میں کتا

اس کے بعد حضرت زید بن خالد بیمار ہو گئے۔ ہم ان کو عیادت کے لیے گئے تو دیکھا ان کے دروازے پر ایک پردہ تھا جس میں تصویر تھی۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت سمیہ کے پردہ عہد اہل خلافت سے کہا کیا حضرت زید کے پاس یہ تصویر کے متعلق ہم کو بھی سے اللہ علیہ وسلم کی حدیث، حدیث ان کی تھی؟ عہد اللہ نے کہا کہ تم نے یہاں ساتھ کر کیڑے پر بنی ہوئی تصویریں مائل (تصویریں) اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔

بہر حال سید کے ساتھ عہد اللہ و ان کے منقبت
ہو کہ حضرت زید بن خالد جتنی نے حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ سے
روایت کر کے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں تصویر ہو
بسکتا تھا پھر حضرت زید بن خالد بیمار ہو گئے۔ ان کو عیادت
کے لیے ہم ان کی عیادت کے لیے گئے تو ان کے گھر پر ایک پردہ
تھا جس پر تصویریں تھیں، میں نے عہد اللہ و ان سے کہا کیا
حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے ہمیں تعادیر کے منقبت حدیث بیان
نہیں کی تھی؟ عہد اللہ نے کہا حضرت خالد سے اس سے پہلے
ہوئی تصویروں کو مستثنیٰ کیا تھا کہ تو نے یہاں سے تھام
نے کہا نہیں! انھوں نے کہا اگر انھوں نے اس سے مستثنیٰ کیا
ذکر کیا تھا۔ ۱۱

حضرت زید بن خالد جتنی حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ سے
حدیث روایت کرتے ہیں انھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے
جس میں تصویر ہو مجھے ہوں، حضرت زید کہتے ہیں یہ حدیث
میں کہ میں حضرت عائشہ کے پاس گیا وہ یہاں سے کہا کہ یہ تصویر
حضرت ابو طلحہ (ابو ہریرہ) سے بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں
تصویر ہو (کہتے) ہوں کہ آپ نے مجھ سے اس حدیث سے
اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی ہے، حضرت عائشہ نے کہا

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ قَانَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ مَلَكًا لَمْ يَدْخُلْ
بَيْتَ فَيْيَ صُورَةً قَالَ بَسْرَةَ أَسْكَى زَيْدًا بَعْدَ
فَعَدْنَا هَ فَإِذَا عَلَى تَابِهَا بِسْرَةَ صُورَةً قَالَ
فَقُلْتُ يُعْبِدُ اللَّهُ الْخَوَلَاءَ رِبَاطَ مَيْمُونَةَ زَوْجِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَمْرُ خَيْرٌ زَيْدًا عَنِ
الصُّورِ يَوْمَ رَدِّ فَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ لَمْ تَسْمَعْ
جِئْتُ قَدْ رَأَيْتُهَا فِي تَوْبِ

۵۴۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَةَ هِرَ أَخْبَرَنَا عَنْ وَهَبِ
أَخْبَرَنَا عَنْ وَهَبِ أَخْبَرَنَا عَنْ وَهَبِ أَخْبَرَنَا عَنْ وَهَبِ
حَدَّثَنَا عَنْ كُسَيْبِ بْنِ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَنْ زَيْدِ بْنِ
خَالِدٍ نَجْهِي حَدَّثَنَا وَمَعْنَى كُسَيْبِ بْنِ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
أَنَّ أَبَا صَدْحَةَ حَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَدْخُلُ الْمَلَكُ بَيْتَ فَيْيَ صُورَةً
قَالَ بَسْرَةَ فَمَرَّ صَ زَيْدُ بْنُ حَارِثٍ فَعَدْنَا هَ فَإِذَا
نَحْنُ فِي بَيْتِهِ بِسْرَةَ فِي نَصَا يَرْتَعِلُ لِعُبَيْدِ
اللَّهُ الْخَوَلَاءَ فِي لَمْ يُخْبِرْنَا فِي النَّصَا وَيَرَقَالَ إِنَّ
قَالَ إِنْ رَأَيْتُمْ فِي تَوْبِ أَلَمْ تَسْمَعْ قُلْتُ رَقَالَ
بَلَى قَدْ ذَكَرْتُ لَكَ

۵۴۵۔ حَدَّثَنَا اسْمَعِيلُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ أَخْبَرَنَا
جَرِيرُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
بَسْرَةَ عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ مَوْلَى بَنِي سَجْدَةَ عَنْ زَيْدِ
بْنِ حَارِثٍ نَجْهِي عَنْ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ رَوَى
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ لَا تَدْخُلُ الْمَلَكُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا
تَمَارِثِيلٌ قَالَ فَبَيْتُ عَائِشَةَ فَقُلْتُ إِنَّ هَذَا
يُخْبِرُنِي أَنَّ لِنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
لَا تَدْخُلُ الْمَلَكُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا تَمَارِثِيلٌ

فَمَنْ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ذَكَرَ ذَلِكَ فَقَاتَلَتْ لَا وَكَانَ سَاحِدًا ثَكُومًا
رَيْتَهُ فَعَلَّ رَيْتَهُ خَدَّيْهِ غَزَايَةً فَاحْذَرْتُ
نَهْطًا فَسَتَرْتُ عَلَى الْبَابِ فَلَمَّا قَدِرَ قَدْرًا
اسْتَطَعْتُ فَتُ الْكَرَاهِيَّةَ فِي وَجْهِهِ فَجَذَبَهُ
حَتَّى هَتَكَهُ أَوْ قَطَعَهُ وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ لَحَرِيَّا مُرَوَّنَا
أَنْ تَكْسُوا أُنْجَبَارًا وَأَبْطِينَ قَالَتْ فَقَطَعْنَا مِنْهُ
وَسَادَ بَيْنَ وَحَشَوْهُمَا يَمًا فَلَمْ يَعْبُ ذَلِكَ
عَلَيَّْ.

۵۴۰۶۔ حَدَّثَنَا رَهِيرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا سَمِعُ
بْنَ بُرَاهِيمَ عَنْ دَاوُدَ عَنْ عَزْرَةَ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ
سَلْبَةَ عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ عَائِشَةَ
قَالَتْ كَانَ لَنَا سِتْرٌ فِيهِ تَمَثُّلٌ طَائِرٌ وَكَانَتْ
لَهُ يَخْلُ إِذَا دَخَلَ اسْتَفِيلَهُ فَقَالَ فِي رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَوَّلِي هَذَا فَإِنِّي كَلَّمَا
دَخَلْتُ فَرَيْتُهُ ذَكَرْتُ أَنَّكَ قَاتَلَتْ سَنًا
فَصِيفَةً كَيْفَا نَقُولُ عَنْهُ خَيْرٌ فَكُنَّا نَلْبِسُهَا
۵۴۰۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ مَعْنٍ عَنْ
بْنِ عَبْدِ رَبِّهِ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي رَافَةَ قَالَ قَالَ ابْنُ
مَرْزُوقٍ يُرِيدُ عَبْدًا لَاعِلًا فَلَمَّا مَرَّنَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَصْعٍ

۵۴۰۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
كَرْبٍ قَا حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو
قَالَتْ قَاتَلَتْ قَدِيمَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنْ سَفَرٍ وَقَدْ سَتَرْتُ عَلَى بَابِي دُرُوكًا فِيهِ الْخَيْلُ
ذَوَتْ لَأَجِيحَةٍ فَأَمَرَنِي فَتَرَعْتُهُ.

۵۴۰۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَّابٍ عَنْ أَبِي كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكَيْعَةُ
بِهِدَا لَيْسَ فِي حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ قَدِيمٌ مِنْ سَفَرٍ.

نہیں بلکہ میں تم سے اپنا چشم دید واقعہ بیان کرتی ہوں میں نے
دیکھا کہ آپ کسی جہاد میں تشریف لے گئے۔ میں نے ایک باغیچہ
پر وہ لے کر دروازہ پر لٹکا دیا جب آپ آئے اور آپ نے
وہ پردہ دیکھا تو مجھے محسوس ہوا کہ آپ کے چہرے پر پسینہ لگ
کے اٹار رہے ہیں آپ نے اس پردہ کو کھینچ کر پھاڑ دیا یا کاٹ دیا،
اور آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ہمیں حکم نہیں دیا کہ ہم چھوڑ
اور مٹی کو کپڑے پہنائیں، حضرت عائشہ نے کہا تم نے اس
کپڑے کو کاٹ کر دو تکیے بنا لیے اور ان میں کھجوروں
کی جھال بھری، آپ نے اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ کارسے پر
ایک پردہ تھا جس میں پرندوں کی تصویریں تھیں جب کون شہس
اندر آتا تو اس کے سامنے یہ تصویریں ہوتیں، مجھ سے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس پردہ کو ہٹا کر کپڑے میں جب
میں داخل ہوتا ہوں تو اس پردہ کو دیکھتا ہوں اور دنیا کو
یا دکر رہا ہوں، حضرت عائشہ نے کہا کارسے پر اس ایک چادر
تھی ہم کہتے تھے کہ اس کے نقشہ پر لٹھی ہیں، ہم اس چادر کو پہنتے
تھے۔

یہ حدیث ایک اور سند سے مروی ہے، اس میں یہ
مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اس چادر کو
کارسے کا حکم نہیں دیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ایک سفر سے واپس آئے، میں نے دروازے پر
ایک تصویر پر پردہ لٹکایا ہوا تھا جس پر پرندوں والے گھوڑوں کی
تصویریں تھیں، آپ نے اس کو انکار نے کا حکم دیا سو میں نے اس
کو اتار دیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کی ہیں۔

۵۴۱۰ - حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مَرْجٍ حَدَّثَنَا
يَزِيدُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ زُهَيْرِ بْنِ قَسِيمٍ ابْنِ
مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَأَنَّ مَسِيرَةَ إِقْرَامِهِ فِيهِ
صُورَةٌ فَتَلَوْنَ وَجْهَهُ ثُمَّ تَنَزَّلَ وَتَرَفَّعَتْكَ
ثُمَّ قَالَ إِنَّ مِنْ أَشَدِّ لَيْسَ عَذَابًا يَوْمَ يَخْتَلِفُ
بَيْنَ تَيْنِ يُسَبِّهُونَ بِخَلْقِ اللَّهِ -

۵۴۱۱ - وَحَدَّثَنَا خُزَيْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ زُهَيْرٍ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ زُهَيْرِ بْنِ
قَسِيمٍ ابْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ عَلَيْهِ بَشِيرٌ حَبِيبٌ
أَتَاهُمُ مِنْ سَعْدٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ لَنْ أَهْوَى إِلَى الْغَيْرِ مِنْكُمْ بَشِيرٌ -

۵۴۱۲ - حَدَّثَنَا لَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَنُكْرُ بْنُ
سَيِّفٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ سَبِيئَةَ
حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَمْدُ بْنُ حُمَيْدٍ
قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ لَوْثٍ فِي أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ زُهَيْرٍ
بِهِدَّ إِسْحَاقُ فِي حَدِيثِهِمْ أَنَّ سَدَّ بْنَ سَدَّ بَا
لَمْ يَدُكْرَامِنْ -

۵۴۱۳ - حَدَّثَنَا أَبُو نُكَيْرٍ فِي سَبِيَّةٍ وَزُهَيْرُ
بْنِ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ سَبِيئَةَ رَوَى لَفْظُ يَزِيدُ
حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَبِيئَةَ عَنْ عَبْدِ رَحْمَنِ بْنِ
الْقَدَمِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ سَمِعَهُ يَقُولُ دَخَلَ عَلَيَّ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ سَكَّرَتْ
سَهْوُكَ وَبِقَرَاهِهِ نَمَائِلُ عَنَّا رَأَى هَكَذَا وَ
تَلَوْنَ وَجْهَهُ وَقَالَ يَا عَائِشَةُ سَدَّ بْنَ سَدَّ بَا
عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَقْدَرُ مِنْ يَتَاهُوتٍ يَخْلُقُ
لَهُ قَالَتْ عَائِشَةُ تَقَطُّعًا لَا جَعَلْنَا مَشْهُدًا
وَسَادًّا وَوَسَادَتَيْنِ

۵۴۱۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے پاس
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے وہاں ایک لڑکے نے
ایک تصویروں والے پردہ مشکایہ ہوا تھا، آپ کے چہرے کا رنگ
متغیر ہو گیا، پھر آپ نے اس پردہ کو ہٹ دیا پھر فرمایا تم
کے دن سب سے زیادہ مذہب ان لوگوں کو ہو گا جو اللہ تعالیٰ
کے پیدا کرنے کی مشابہت کرتے ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے پاس
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اس کے بعد مثل
سابق سے بہت کم میں یہ سب کہ بھر آپ تھکے۔ آپ نے
اپنے ہاتھ سے اس پردہ کو چھڑ دیا۔

اسلم نے دو سندیں ذکر کی ہیں، اس حدیث میں اس
لاس مذہب کے "مومن" نہیں ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے وہاں ایک لڑکے نے
سے طاق پر ایک تصویر والا پردہ مشکایہ ہوا تھا، آپ کے چہرے کا رنگ
متغیر ہو گیا، پھر آپ نے فرمایا اسے ہٹا دیا، تم
اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ مذہب کے مستحق ہو گے
مومن گے، جو اللہ تعالیٰ کے پیدا کرنے کی مشابہت کریں گے۔
حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ اس پردہ کو کاٹ کر اس
کے ایک یا دو تھکے ہوئے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ اس کے پاس

ایک تصویروں والا کپڑا تھا جو طاق پر لٹکا ہوا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس طرف نماز پڑھتے تھے، آپ نے فرمایا اس کو ایک طرف کر دو، میں نے اس کے تکیے بنالئے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں ذکر کی ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے، در اس حال کہ میں نے ایک تصویروں والا پردہ لٹکایا ہوا تھا، آپ نے اس کو ہٹا دیا اور میں نے اس کے دو تکیے بنالئے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے ایک تصویر والے پردہ لٹکایا ہوا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو انھوں نے اس پردہ کو ہٹا دیا، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے اس کے دو تکیے بنالئے، (جب راوی نے یہ حدیث بیان کی تو ایک شخص نے اس مجلس میں کہا جس کا نام بھیجیں وہی تھا یا تم نے ہر حدیث سنائی کہ حضرت عائشہ کہتی تھیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان تکیوں پر آرام کرتے تھے اس کا اسم نہ کہ نہیں لیکن میں نے ان کے نام بن محمد سے یہ سنا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے ایک تصویروں والا کپڑا خریدا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گدے کو دیکھا تو آپ دروازہ پر کھڑے تھے اور اندر داخل نہیں ہوئے، اور میں نے آپ کے چہرے پر

مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ قَالَ سَمِعْتُ الْقَاسِمَ يُحَدِّثُ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تَهَيَّأُ فِيهِ تَصَاوِيرَ صُورَةٍ إِلَى سَهْوَةٍ لَكَانَ

سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي لَيْلِي فَقَالَ لَا تَقْرُبِي عَنِّي قَالَتْ يَا خَرْتُ وَأَجَعْنِي وَأَسْأَلُكَ بِرَأْسِكَ ۖ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعُقَّةُ بْنُ مَكْرَمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَامِرٍ ۖ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا أَبُو عَامِرٍ تَعْقِدُ فِي جَمِيعٍ عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ ۖ

۵۴۱۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ نَبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ سَتَرْتُ نَهْضِي فِيهِ تَصَاوِيرَ فَخَنَّا لَا فَتَحَدَّثْتُ مِنْهُ وَبَدَنِي ۖ

۵۴۱۷ - وَحَدَّثَنَا هُرُوفُ بْنُ مَعْرُوفٍ حَدَّثَنَا أَبُو وَهَبٍ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَحَارِبٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا أَبُو آدَةَ حَدَّثَنَا عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَيَّأَ فَنَصَبَتْ سِتْرًا فِيهِ تَصَاوِيرُ فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفَرَعَهَا قَالَتْ فَقَصَعْتُهُ وَبَدَنِي فَقَالَ رَجُلٌ فِي سَجَاسٍ حِينَئِذٍ يُقَالُ لَهُ رِبْعَةُ بْنُ عَطِيَّةٍ قَوَى فَنِي رَهْرَةً أَقَامَا مِصْرَتَ ابْنِ مَعْقِدٍ بَدَنِي عَائِشَةَ قَالَتْ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرَفَتِي عَلَيْهِمَا قَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ لَا قَالَ لِكَيْتُ فَدَسَمِعْتُهُ يُرِيدُ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ ۖ

۵۴۱۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا سَتَرَتْ نَهْضَتَهَا تَصَاوِيرَ فَخَنَّا رَهْرَةً رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَسَمِعْتُ النَّبِيَّ

فَلَمْ يَذْهَبْ قَعْرَتٌ وَفَعْرِفَتْ فِي وَجْهِهِ نَكَرًا هَيْئَةً
فَقَامَتْ رُسُومُ اللَّهِ تَوَاتُرًا لَدَيْ رَسُولِهِ
فَكَذَّابٌ ذُنُوبٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ هَذِهِ مُرْقَرَةٌ فَقَامَتْ أَشْرَافُهَا
بِثَّ تَقَعْدُ عَلَيْهَا وَتَوَسَّدُهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَضْحَى بِهَذَا الصُّورِ
يَعْدُ بَيُوتٌ وَيَقَامُ هُمْ حَيًّا مَا خَلَقْتُ شَخْصًا
قَالَ إِنَّ لُبَيْتَ الَّذِي فِيهِ مَشُورٌ لَمْ يَدْخُلْهُ
لَسْلَا نَكَّةً

۵۴۱۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو قَتَيْبَةَ وَابْنُ رُمَيْحٍ عَنْ
يُحْيَى بْنِ سَعِيدٍ وَحَدَّثَنَا الْمُحَقِّقُ أَبُو الْوَلِيدِ
أَبُو بَكْرِ بْنُ شَيْخٍ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ
بْنُ سَعِيدٍ فَقَدْ حَدَّثَنَا فِي عَنْ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي
وَحَدَّثَنَا هَرَبُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي حَدَّثَنَا عَنْ وَهْبِ
أَخْبَرَنَا سَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ
مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ نَحْوًا عَنِ الْحَبَرِ
عَبْدُ بَعْرِ بْنِ رَجِيٍّ عَنْ سَالِحِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي عَنْ عَائِشَةَ
بِهِدَا أُحْدِثَتْ وَبَعْضُهُمْ كَقَوْلِهِ حَدَّثَنَا عَنْ
وَرَأَى فِي حَدِيثِ أَبِي رَجِيٍّ عَنْ سَالِحِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
فَعَلَّهُ مِنْ قَتْنَيْنِ فَكَانَ يَرْتَفِقُ بِهِمَا فِي
النَّبِيتِ

۵۴۲۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ وَحَدَّثَنَا عَنْ تَمِيمٍ حَدَّثَنَا عَنْ
وَهُوَ يَقُولُ خَمِيعًا عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ وَحَدَّثَنَا
بْنُ سَعِيدٍ وَنَقَطْنَا حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا
عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ تَائِفٍ أَنَّ ابْنَ سَعْدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَسَدِينَ
يَصْنَعُونَ الصُّورَ يُعَدُّ يَوْمَ يُقَامُ يَقَالُ

ما پسندیدگا کے تہم محسوس کیے حضرت عائشہ نے کہا یہ رسول
اللہ ہیں مگر اور اس کے رسول سے تو بگڑتی ہوں میں نے
کیونکہ کیا ہے رسول اللہ سے اللہ علیہ السلام نے فرمایا ہے
کیسا ہے حضرت عائشہ نے کہا میں نے اس کو کب کے لیے
حرب سب اس کی پر ہمتیں ایک گائیں رسول سے نہ بدلتا
نے فرمایا ان تصویر کے بنانے والوں کو قیامت کے دن
عذاب دیا جائے گا اور ان سے کہا جائے گا کہ تم نے جو
تم نے بنایا تھا اب ان کو زندہ کرو یہ فرمایا اس کلمہ میں تصویر
وں میں نہ تھے نہ نکل نہیں سکتے۔

۱۔ ام مسلم نے پانچ مختلف سندوں کے ساتھ اس حدیث
کو ذکر کیا ہے ایک روایت میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا نے ان کے دوست بنایا جن پر آپ کرہاں فرماتے تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو لوگ ان تصویروں کو بناتے ہیں
ان کو قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا ان سے کہا جائے گا
جن کو تم نے بنایا تھا ان کو اب زندہ کرو۔

۵۴۲۵۔ (قَالَ مُسْلِمٌ) قَوَّاتٌ عَلَى تَصْرِيفِ عِلَاجِ
تَحْفُظِي عَنِ عَدُوٍّ لَا عِلَى نَبِيٍّ عَدُوٍّ لَأَسْلَى حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ أَبِي مَحْمُودٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ
قَالَ كَانَ رَجُلٌ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ فِي رَحْضٍ
صَوْرٌ هِدَى صَوْرًا فَمَتَّحَتْ فَهِيَ فَفَعَلَ لَهَا
أَذُنٌ مِثْلُ قَدَسَامَةِ ثُمَّ قَالَ ذُنٌّ مِثْلُ قَدَسَامَةٍ
حَتَّى وَصَلَتْ يَدَهَا عَلَى رَأْسِهِ قَالَ مِثْلُ قَدَسَامَةٍ
سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
كُلُّ مَصْرُوفٍ فِي النَّارِ يَحْمَلُ نِزْجًا صَوْرَةً صَوْرَهَا
نَفْسًا فَصَدَّقَ بِهَا فِي جَهَنَّمَ وَقَالَ إِنَّ كُنْتَ زَيْدًا
فَاعِدَلًا فَصَنِعَ شَجَرًا وَمَا لَا نَفْسَ لَهُ فَكَرَّ بِهِ
تَصْرِيفُ عِلَاجٍ

۵۴۲۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي مَحْمُودٍ عَنْ
تَصْرِيفِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ كُنْفٌ جَانِبٌ عِنْدَ
ابْنِ عَبَّاسٍ فَجَعَلَ يُفَتِّي وَيَقُولُ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى مَا نَدَى رَحْمَةً فَقَالَ
ابْنُ رَجُلٍ أَتَصَوَّرُ هِدَى الصَّوْرَ فَقَالَ لَهُ ابْنُ
عَبَّاسٍ دَفْنُهُ قَدْ نَزَحَ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
مَنْ صَوَّرَ صَوْرَةً فِي الدُّنْيَا كَيْفَ أَنْ يَمُوتَ فِيهَا
الرُّوحُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَكُنْ يَتَّحِجُ

۵۴۲۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَلِيٍّ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَدَّثَنَا
ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مَعَاذُ بْنُ هَبْلٍ حَدَّثَنَا
ابْنُ عَن قَتَادَةَ عَنْ تَصْرِيفِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ رَحِمَ ابْنُ
ابْنِ عَبَّاسٍ قَدْ كَرَعَ ابْنُ عَبَّاسٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۵۴۲۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَدَّثَنَا

سعید بن ابی الحسن بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہما کے پاس ایک شخص آیا اس نے کہا میں تصویریں
بناتا ہوں، آپ ان کے متعلق مجھے فتویٰ دیں، حضرت ابن عباس
نے کہا میرے قریب دو، قریب ہوا، پھر فرمایا میرے
قریب آؤ، وہ (مزید) قریب آیا آپ نے اس کے سر پر
لمتھو رکھ کر فرمایا، میں تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک
حدیث سناتا ہوں جس کو میں نے رسول اللہ سے سنا ہے وہ تم
سے سنا ہے، آپ فرماتے تھے کہ تصویر بنانے والے جہنم میں
ہے، اور اس کی بانی ہوئی مگر تصویر کے بدلہ میں ایک ہندو
نویا بنائے گا جس کو جہنم میں مذاب دے گا حدیث ابن
عباس نے فرمایا اگر تم نے ضرور تصویر بنانی ہے تو وہ شخصوں
کو دے گا چیزوں کی تصویر بناؤ، غرض میں سے میں
حدیث کو مقرر رکھا:

نضر بن انس بن مالک کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہما کے پاس بیٹھا ہوا تھا، آپ فتویٰ دیتے تھے
اوسے میں کہتے تھے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا ہے، حتیٰ کہ ایک شخص نے سوال کیا کہ یہ پھر یہی
بناتا ہوں، حضرت ابن عباس نے اس سے کہا کہ قریب آؤ
وہ شخص قریب آیا، حضرت ابن عباس نے کہا میں نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے جس شخص نے دنیا
میں کوئی تصویر بنائی اس کو اس بات کا مکلف کیا جائے گا
کہ وہ اس میں قیامت کے دن روح بھونکے اور وہ اس میں
روح نہیں بھونک سکے گا۔

نضر بن انس کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس کے پاس
ایک شخص آیا اور انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی
مثل روایت کی۔

ابوزرہ کہتے ہیں کہ میں حضرت ابوسریحہ کے ساتھ

بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُنِيرٍ وَبُوكَيْرٍ وَنَعَا ضَهُمُ
مُتَقَرِّبَةً لِّوَلَدَتَيْ ابْنِ قُضَيْلٍ عَنْ عُمَارَةَ
عَنْ أَبِي رَزَاحَةَ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي دَرَجَةٍ
صَدْرَاتٍ قَرَأَ فِيهَا نَصَاؤُ يُرْقَأُ لِمَنْ سَمِعَتْ رُسُومُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ
وَجَلَّ وَمَنْ أَحْلَمُ مَقْنُ ذَهَبٍ يَحْتَقُ خَلْقًا
كَخَلْقِي فَيُخَلِّقُوا ذَرَّةً لَا دُونَ خَلْقِي خَبِيرًا
لِيُخَلِّقُوا شَعِيرَةً

مردان کے گھر گیا انہوں نے اس گھر میں تصویریں بھیجیں تو کہیں
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے
کہ اللہ عز و جل فرماتا ہے: اس شخص سے زیادہ کون کا نام ہوگا
جو میرے پیدا کرنے کی مثل مخلوق بنائے گا میں اسے چاہوں وہ
ایک ذرہ، ایک دانہ یا ایک جوہی پیدا کر کے دیکھ میں!

۵۴۲۹۔ وَحَدَّثَنَا ثَلَاثَةٌ زُهَيْرٌ وَحَرْبٌ حَدَّثَنَا
جَبْرِ بْنُ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي رَزَاحَةَ قَالَ دَخَلْتُ
بِأَبِي هُرَيْرَةَ دَارَ أَتْبَنِي بِمَدِينَةِ رَسُولِ اللَّهِ
وَلَمْ يَدْرِكْ قَدْ خَرَفَ مَقْصُورًا يُصَوِّرُ فِي نَدْوَى
فَقَالَ قَدْ رُسِنَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِمِثْلِهِ وَنَحْنُ بَنُو دُولٍ لِيُخَلِّقُوا شَعِيرَةً

ابو زہرہ کہتے ہیں کہ میں اور حضرت ابو ہریرہ مدینہ میں
ایک گھر میں گئے جو سعید یا مردان کے لیے بنایا جا رہا تھا
وہاں انہوں نے ایک مصور کو گھر میں تصویریں بناتے ہوئے دیکھا
انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
اور مثل سابق حدیث ذکر کی۔ اس حدیث میں یہ نہیں ہے کہ
وہ بڑا کا دانہ پیدا کریں۔

۵۴۳۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو ثَكْرٍ بْنُ أَبِي سَبْطَةَ حَدَّثَنَا
خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ سَيْفَانَ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ سَهْلٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْخُلُ سَعَلَ فِكَةٍ
يَسْأَلُ مِنْهُ تَمَائِيثٌ وَنَصَاوِيرٌ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نشتے اس گھر میں
داخل نہیں ہوتے جس میں موتی (بھٹے) یا نصاب ہوں۔

تصویر یا کتے کی وجہ سے کن فرشتوں کا داخلہ ممنوع ہے!

اس باب کی حدیث نمبر ۵۳۸۲ میں سب حدیث

سے کہا: ہم اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا یا تصویر ہو یہ علامہ بدرالدین عینیؒ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:
یہ علامہ اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس گھر میں کتا یا تصویر ہو اس میں کون فرشتہ داخل نہیں ہوتا، لیکن اس
محرک سے کہ کاتین مستثنیٰ میں کیونکہ وہ انسان سے کسی حال میں الگ نہیں ہوتے، علامہ ابن وضاحؒ علامہ خلیفیؒ اور علامہ
وہابیؒ اور دوسرے علماء نے اسی پر اعتماد کیا ہے اور یہ کہ ہے کہ اس حدیث میں ملائکہ سے مراد وحی ماننے والے ملائکہ
ہیں مثلاً جبرائیل اور اسرافیل اور کرام کاتین وہ بہت الخلاء اور جماع کے علاوہ انسان سے کسی وقت جدا نہیں ہوتے،
جیسا کہ ایک حدیث میں ہے اگرچہ اس کی سند ضعیف ہے، ایک قول یہ ہے کہ ملائکہ سے رحمت اور استغفار کے ملائکہ
مراد ہیں اللہ بہت سے مراد یہ ہے کہ جہاں کوئی شخص کونست پذیر ہو خواہ وہ بہت ہو یا خیر، بعض علماء نے کہا
کے سے محکم مراد ہے، یعنی کسی قسم کا بھی کتا ہو فرشتے نہیں آتے۔ علامہ قرطبیؒ اور علامہ ترمذیؒ کا اسی بارے میں بیان ہے

در بعضی مخرجوں نے یہ کہا ہے اس سے روکتے مستثنیٰ میں نہ کر رکھنے کی جائز ہے مثلاً عسکاً، کاکتا، عسیت اور مریشیوں کی مانند کاکتا۔

کہتے کے سبب سے فرشتے کیوں داخل ہیں ہوتے؟ بعض علما نے کہا اس کی وجہ یہ ہے کہ کاکتا نجس نہیں ہے اس لئے اس کا سبب یہ ہے کہ کاکتا شیطانی نہیں ہے۔ بعض علما نے کہا اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ کاکتا نجاست کا، نہ سنہاں میں سے کوئی وجہ بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ خنزیر کے نجس ہونے کے مطلق قرآن مجید میں تصریح ہے اور جس دیگر وجہ سے بھی نجس ہی سیکنا کہتے کے علاوہ اور کسی کی وجہ سے فرشتے داخل ہونے سے نہیں رکھتے۔
علامہ ابن ابی شیبہ نے کہا سبب کہ جس تصویر کی وجہ سے فرشتے گھر میں داخل نہیں ہوتے اس سے مراد بھاری و دستوریہ سے جس کا سر نہ لگائی ہو یا ان تصاویر ذلت کے ساتھ زمین پر رکھی ہوئی ہوں۔

کپڑے پر بنی ہوئی تصویر کے استثناء کی تحقیق | حدیث نمبر ۶۳۲ میں ہے، عبید اللہ نے کہا یہ تو سے نہیں سنا کہ کپڑے پر بنی ہوئی اور چھپی ہوئی، تصاویر اس حکم میں نفی سے مستثنیٰ ہیں۔

ابن اس حدیث میں شرح میں حافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں،
علامہ راوی نے کہا کہ بعض متقدمین کا مسلک یہ ہے کہ تصویر مجسم ہو وہ ممنوع ہے اور جو تصویر غیر مجسم ہو وہ ممنوع نہیں ہے۔ لہذا غیر مجسم تصویر کو بنانا مطلقاً جائز ہے۔ یہ مذہب باطل ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پردہ پر بنی ہوئی تصاویر کا ذکر کیا ہے اور بدشعبہ غیر مجسم نہیں اس کے، اور جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پردہ کو اتارنے کا حکم دیا، مائتہ عسقلانی کہتے ہیں مائتہ کہتے ہوں کہ اس مذہب کو علامہ ابن ابی شیبہ نے سند صحیح کے ساتھ قاسم بن محمد سے نقل کیا ہے اس نقل کا باب ہے سبب: ابن طولون بیان کرتے ہیں کہ میں مجملہ کے، ابن ابی شیبہ میں قاسم بن محمد کے گھر داخل ہو میں نے دیکھا ان میں سے ایک تصویر کے پردوں پر تندہیں ایک پانی کا جاور ہے جس کا رنگ سرخ اور دم چوڑی مرقی ہے۔ وہ میں سے پرسجین شانہ تھا جس سے اور وقتاً، ایک فرمائی پردہ کی تصویر بنی ہوئی تھیں اس لیے علامہ نووی کا اس مذہب کو علیٰ ذلالت باطل کہنا صحیح نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ انہوں نے اس حدیث کے موم سے استدلال کیا ہو جس میں ہے کپڑے پر بنی ہوئی تصاویر ذلت سے مستثنیٰ ہیں، کیونکہ اس حدیث میں عموم سے خواہ تصویروں والا کپڑا ہو یا پانی یا موم، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ذلت و استہانت پر تاکید کیا تھا، ہو سکتا ہے اس کی وجہ یہ ہو کہ اس کپڑے پر تصویر بنی تھیں اور میں نے پردہ کو ڈھانپ لیا تھا اور اس کی تائید اس سے مرقی ہے کہ حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کپڑے کو کھینچ کر تاروں پر فرمایا۔ مائتہ نے ہمیں مٹا اور چھپرائی کپڑے کا حکم نہیں دیا۔ یہ حدیث میں پردہ، مت کرتی ہے کہ تصویروں والا کپڑا سے دیر کو مستور کرنا منع ہے۔ لہذا جو تصویروں والا کپڑا میں نے کھینچ لیا موم یا جس کپڑے سے دیوار کو ڈھانپا نہ گیا، وہ اس حکم میں نہیں ہے، اور قاسم بن محمد فقہار مدینہ میں سے تھے اور اپنے زمانے میں سب سے افضل تھے اور انہوں نے بھی تصاویر کو سے کپڑے کے چھپتے بنانے کی حدیث روایت کی ہے سو اگر انہوں نے تصاویروں والے پردے کو مسبری پر شک کرنے کا روز ستفاظ نہ کیا ہوتا تو وہ اس پردہ کو مسبری پر نہ رکھتے، البتہ حدیث کو جمع کرنے کے لیے یہ کہا جائے گا کہ یہ مذہب مروج

ہے، رخصت صرف اس صورت میں ہے جب اس کپڑے کو بچھا یا جائے نہ کہ لٹکایا جائے۔ ۱۷

علامہ یہ ہے کہ علامہ نووی نے غیر محکم تصاویر کے جواز کو باطل مذہب قرار دیا ہے اور علامہ مستوفی نے اس کو مرجوح مذہب لکھا ہے۔ کپڑے پر مرقوم تصاویر کے جواز کی بحث میں علامہ بدر الدین مینے لکھتے ہیں:

شروع علیہ السلام نے ابتداء ہر قسم کی تصاویر سے منع کر دیا تھا خواہ وہ کپڑے پر مرقوم ہوں، اس کی وجہ یہ تھی کہ لوگوں نے تصویروں کی عبادت کو تازہ تازہ ترک کیا تھا اس لیے آپ نے ہر قسم کی تصاویر سے منع فرما دیا، پھر حبیب و گوں کے دلوں میں یہ حماقت راسخ ہو گئی تو آپ نے کپڑے پر بھی مرقوم تصویروں کو کپڑا تیار کرنے کی ضرورت سے مباح کر دیا، اور تصویروں کو اس کپڑے کو مباح کر دیا جس کو بچھا یا جائے نہ کہ لٹکایا جائے۔ ان تصویروں کی تعلیم کا استفادہ کس سے اور جن تصویروں کو بچھا جائے نہ کہ لٹکایا جائے ان میں حماقت کا حکم باقی نہ رہا۔ ۱۸

مصوروں کو سب سے زیادہ مذاب دینے کی تحقیق حدیث نمبر ۵۳۱ میں ہے کہ تصویر بنانے والے کو سب سے زیادہ مذاب ہوگا، اس پر یہ رکن موصوفی کہ قرآن مجید میں ہے دحوا ال فرعون اشدد عذابه ۱۹ کہ فرعون کو سب سے زیادہ مذاب میں داخل کر دیا اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تصویر بنانے والے کو آل فرعون سے بھی زیادہ مذاب ہوگا۔ اور یہ قرآن مجید کے نص سے ہے، علامہ بدر الدین مینے اس کے جواب میں لکھتے ہیں:

علامہ طبری نے ان کے مذاب میں یہ کہا ہے کہ یہاں مصور سے وہ مصور مراد ہے جو ایسی تصویر یا بت بنائے جس کی عبادت کی جائے اور عبادت کے لیے تصویر بنانے والا کافر سے سزاوارک ہے اس کو بھی آل فرعون کی طرت سب سے زیادہ مذاب دینا ہے، اور جس شخص کا تصویر بنانے سے یہ مقصد نہ ہو وہ فخر و تکبر کا ہوگا، اور علامہ قرطبی نے یہ کہا ہے کہ جو لوگ اوجہ و صورت کے مدح میں ان میں سب سے زیادہ مذاب آل فرعون کو ہوگا، اور جو لوگ تصویر بناتے ہیں ان میں سب سے زیادہ مذاب ان لوگوں کو ہوگا جو غیر خدا کی عبادت کے لیے تصویر بنائیں اور ایک قول یہ ہے کہ اگر تصویر بنانے والا عبادت کے لیے تصویر بنائے تو پھر اس کو زیادہ مذاب دینا اور آل فرعون کے ساتھ حق کرنا بالکل واضح ہے اور اگر اس کا یہ قصد نہیں ہے بلکہ صرف معیشت کی وجہ سے تصویر بناتا ہے تو اس کو دوسرے معیشت کرنے والوں سے زیادہ گناہ ہوگا۔ ۲۰

تصویر کے متعلق فقہاء شافعیہ اور مالکیہ کا منظر یہ علامہ مینی بن شرت نووی لکھتے ہیں:

جمہور فقہاء اور دیگر مذاہب کے فقہاء نے یہ کہا ہے کہ عبادت کی تصویر بنانا حرام ہے اور یہ گناہ کبیرہ ہے اور احادیث میں اس پر بہت سخت وعید کی گئی ہے، عام ازیں کہ تصویر کو عبادت کے ساتھ رکھنے کے لیے بنایا جائے یا اس کو بے قدری اور ذلت کے ساتھ رکھنے کے لیے بنایا جائے، تصویر کا خانہ ہر حال میں حرام ہے کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کے پیدا کرنے کے ساتھ مشابہت ہے عام ازیں کہ یہ تصویر کپڑے میں ہو

۱۷۔ علامہ تہاب الدین احمد بن علی ابن حجر مستوفی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱، ص ۴۸۸، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ، رمہ ۱۴۰۲ھ

۱۸۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد مینی متوفی ۸۵۵ھ، حاشیہ تقاری ج ۲۲ ص ۴۲، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، مصر، ۱۴۰۸ھ

۱۹۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد مینی متوفی ۸۵۵ھ، حاشیہ تقاری ج ۲۲ ص ۴۲، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، مصر، ۱۴۰۸ھ

کہتے ہیں شاید ان کا استدلال اس حدیث سے ہے "نبی ملے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں تصویر ہو" صحیح بخاری و صحیح مسلم، اور روایت ہے کہ حضرت ابن مسعود کی ایک گھر میں دعوت کی گئی جب ان کو معلوم ہوا کہ اس گھر میں مورتیں تھیں، انہیں چھوئے تو انہوں نے ان مورتوں کو توڑنے سے پہلے اس گھر میں جانے سے انکار کر دیا۔

علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں: ہمارے دینی یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر سے واپس آئے وہاں علیؑ میں نے ایک تصویریں والے مال پر دو شکایہ لیا تھا، آپ نے اس پر وہ کو پیٹ ڈیا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس کے وہ تکیے بنائیے اور میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان میں سے ایک تکیے پر بیٹھتے تھے، انہیں جب تکیے کو بطور دلت طریقہ سے استعمال کیا گیا تو وہ معزز اور محترم تھیں۔ اے ان جنوں کے مشابہ نہ ہوجن کی تعظیم اور عبادت کی باقی ہے اور ہم نے جس حدیث کو ہاں کیا ہے وہ مانعیں کی روایت سے زیادہ خاص سے، نیز صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت ابو طلحہؓ کے کپڑے پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم تصویر کا استغناء بیان کیا اور یہ اس پر ٹھہری ہے کہ تصویریں والے مال کو چھ یا مہ جو تو وہ مباح ہے وہ اگر اس کو دیکھا جائے تو ہونا مکروہ ہے جب کہ حضرت عائشہ کی حدیث میں ہے

اگر تصویر کا سر کاٹ دیا جائے تو چہ بکریاں ہیں سے۔ حشرات بن جائیں گے۔ اگر تصویر کا سر کاٹ دیا جائے تو چہ وہ تصویر نہیں ہے، اگر تصویر کا اتنا حصہ کاٹ دیا جائے جتنے حصہ کاٹ دیں گے کوئی جاندار زندہ نہ رہ سکے مثلاً سینہ یا پیٹ یا سر کو باقی بدن سے الگ کر دیا جائے تو پھر یہ تصویر میں قسمت کے تحت داخل نہیں ہے، اگر تصویر کے تنہا حصہ کاٹ دیا جائے جس کے نہ مومنوں سے جاندار زندہ رہتا ہے مثلاً آنکھ، ہاتھ اور پیر وغیرہ تو یہ تصویر ممانعت کے تحت داخل ہے، اسی طرح جب ابتداء بغیر سر کے صرف بدن کی تصویر بنائی جائے یا بغیر بدن کے صرف سر کی تصویر بنائی جائے یا سر اور بدن کے اتنے حصہ کی تصویر بنائی جائے جس کے ساتھ کوئی زندہ نہیں رہتا تو یہ صورتیں ممانعت کے تحت داخل نہیں ہیں کیونکہ یہ جاندار کی تصویر نہیں ہیں۔

تصویر بنانا حرام ہے کیوں کہ حدیث میں سب سے پہلی تصویر بنانے والوں کو تیاست کے دن عذاب دیا جائے گا اور ان سے کہا جائے گا میں کو تم نے بنایا تھا ان کو زندہ کر دو یہ تصویر بنانے کا حکم (آرٹور) دینا بھی تصویر بنانے کی طرح حرام ہے۔ ان تصویر کے متعلق یہ فقہاء اہل سنت کا منظر

شمس الافرد خسی حقیقی کا ہے :

تصویر کے متعلق ہفتہ وار احکامات کا نظریہ

میں تو نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ تصویر سر کے ساتھ جوئی ہے اور سر گھٹنے سے دو تصویر نہیں رہتی ایک مکہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ فرشتہ میں ایک کپڑا دیکھ گیا جس میں ایک پرست کی تصویر تھی، صحت و حاجت وہی اس کا سر مٹا دیا گیا تھا، اور روایت ہے کہ حضرت جبرائیل نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آنے کی اجازت طلب کی، آپ نے اجازت دے دی، حضرت جبرائیل نے کہا میں کیسے آسکتا ہوں جبکہ گھر میں ایک ایسا پردہ ہے جس پر گھوڑوں اور مردوں کی تصویریں ہیں، آپ یا تو ان تصویروں کے سر کاٹ دیں یا ان پر دھلکے بچھانے وایت گدے بنا دیں، نیز سر کاٹ دینے کے بعد تصویر و بخت کی طرح ہو جاتی ہے، اور یہ مکہ و مدینہ سے مکہ و مدینہ کے مابین ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما

منہا سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک شخص کو تصویر بنانے سے منع کیا، اس نے کہا میرے کانے کا یہی طریقہ ہے پھر میں یہ کروں، آپ نے فرمایا، اگر تصویر بنانے کے سوا تمہارے لیے اور کوئی چارہ کار نہیں ہے تو درختوں کی تصویر بنادو، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا جس شخص سے کسی ہمارے تصویر بنانی اس کو قیامت کے دن میں میں روئے جھوٹے کے لیے کہا جائے گا اور وہ اس میں ید نہ نہیں چیز تک سکے گا۔

اگر تصویر کا سر کٹا ہوا ہو تو پھر اس کی طرف منہ کرنے کے نادر پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ اس میں تصویر کی عبادت کرنے والوں کے ساتھ مشابہت ہے، لیکن یہ اس وقت بہت عیب تصویر بنانی سے اور نہ دیکھنے والوں کو دوست سے نکالنے میں، اگر تصویر چھوٹی ہو تو پھر کوئی حرج نہیں کیونکہ تصویروں کی عبادت کرنے والے بہت چھوٹی تصویر کی عبادت نہ کر سکتے، بلکہ حضرت ابو موسیٰ کی انگلی پر دو مکھیوں کی تصویر بنی تھیں اور حضرت و نیاں علیہ السلام پر انگوٹھی بنی تو اس کے نیچوں پر دو تصویر کی تصویر بنی تھیں وہ ان شبیروں کے درمیان ایک روئی کی تصویر بنی تھی جس کو دشمن پر پڑا ہے تھے، اس کی یہی قسم ہے پہلی تہذیب میں تصویر بدل گئی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَا يَذَّكَّرُ بِهِ أُولَٰئِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ** (اس ۱۲: ۱۲) حضرت سیدنا جو کہہ جاتے تھے وہ جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے لیے نہایت حق ہے، ان کے لیے اور مجھے تصویر میں طرح قدر کی جانب مکروہ سے اسی طرح تھمت پر یا قہر کی دہلیز، جس جانب بھی مکروہ سے، کیونکہ نہ ہشتادوں سے نہیں مرنے لگا، تصویر ہو اس میں نہ شے داخل نہیں ہوتی، اس لیے نادر نگاہوں کو تصویر سے منع کرنا واجب ہے، ہاں اگر کسی کے لیے تصویر ہو تو اس میں کم درجہ کی کرمت ہے کیونکہ اس موقع پر تصویر کی تعظیم، تصویر کی عبادت سے مشابہت نہیں ہے، بلکہ اگر تصویر زمین یا بلند یا مردوں پر ہو تو اس کا بھی یہی حکم ہے، البتہ پر تصویر مکروہ ہے، لیکن ایسے مستر مردوں کے لیے تصویر میں کوئی ضرر نہیں ہے، کہو کہ مستر کو روئے جاتا ہے اور اس میں تصویر کی تعظیم نہیں ہے، گھر کے کابینے میں گھر سے کہو کہ حضرت جبریل نے کہا تھا کہ آپ اس کا گدانا لیں جس کو روئے جاتا ہے، اگر گدانا بستر پر نہ لگا پڑے اور اس کی پشتوں کی جگہ یا اس کے سامنے تصویر ہو تو یہ مکروہ ہے، کیونکہ اس میں تصویر کی تعظیم ہے اور اگر اس کے قدموں کی جگہ نہ ہو تو کوئی حرج نہیں کیونکہ اب تصویر کی تعظیم نہیں ہے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی کہتے ہیں:

وہابی جیسے ائمہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان تصویروں کے بنانے والے کو قیامت کے دن مذاب و اما سے کا۔ یہ تصویر بنانے پر دلائل گرتی ہے غورہ وہ تصویر عید جو یا نہ ہو، خدا وہ تصویر کسی چیز میں کہو کہ نہائی ہوئے یا نقش سے بنائی جائے، جس چیز پر بھی تصویر کا طلاق ہو گا وہ حرام ہے۔

بزرگوار علامہ عینی حنفی کہتے ہیں:

علامہ وانی نے کہا ہے کہ کپڑے پر بنی ہوئی جس تصویر کا حدیث میں سنت، مستحب سے مراد وہ ہے جو گذرے میں بن کر طرب اور احترام سے نہیں رکھا جاتا، پادروں کو بچھ کر بیٹھتے ہیں، درگاہ کے اوپر بیٹھتے ہیں، قہار نے

کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تصویر واسے پر وہ کو ناپسند کیا اور جس تصویر والی چادر پر بیٹھا جائے اس کو ناپسند نہیں کیا۔ حضرت سعد بن ابی وقاص نسلم، عروہ، ابن سیرین، ابن راور، عکرمہ کا یہی قول ہے اور یہ تو وسط مذہب ہے، امام مالک، امام شافعی اور امام ابوحنیفہ کا بھی یہی قول ہے (امام احمد کا بھی یہی مذہب ہے) شارح علیہ السلام نے ابتداءً مطلقاً تصاویر سے اس لیے منع فرمایا تھا کہ لوگوں نے تازہ تازہ تصویروں و رتوبوں کی عبادت کو چھوڑا تھا، اس لیے تمام تصویروں سے منع کر دیا خواہ وہ کپڑے پر بنی ہوئی ہوں پھر جب لوگوں کے دلوں میں ممانعت رائج ہو گئی تو کپڑے پر بنی ہوئی تصویروں کو مباح کر دیا تاکہ کپڑے ان کے کام چلتا رہے اور ان کپڑوں کے استعمال کو بطور ذلت جائز کر دیا اور بطور عزت ان کی ممانعت باقی رکھی کیونکہ جب کوئی شخص تصویر واسے کپڑے کو زمین پر بچھا ہوا دیکھے گا اور اس پر لوگ کو بیٹھے ہونے دیکھے گا تو وہ اس تصویر کی تعظیم کا اعتقاد نہیں کرے گا۔

علامہ ابوالحسن الرافضیائی صنفی لکھتے ہیں:

لو كانت الصورة صغيرة بحيث لا يتدافع الناظر
لا يكره لان الصغار جدا لا تعبد (و اذا كانت التمثال
مقطوع الرأس) اي مسحوا الرأس فليس بتمثال
لانہ لا يعبد بدون الرأس وصار كذا اذا صلى الى شئ
او سراج على ما قالوا ولو كانت الصورة على
وسادة ملقاة او على بساط مفرد وشر لا يكره
لانها تنال وتوطأ بخلاف ما اذا كانت
الوسادة منصوبة او كانت على السترة لانها
تعظيم لها۔

جب تصویر بہت چھوٹی ہو یا بی طور کہ (دُور سے) دیکھنے واسے کو دکھائی نہ دے۔ تو یہ مکروہ نہیں ہے، کیونکہ بہت چھوٹی تصویر کی عبادت میں کی جاتی، اور اگر تصویر کا سر کٹ ہو، ہو یا شیا ہوا ہو تو وہ تصویر نہیں ہے کیونکہ بے سر کے تصویر کی عبادت میں کی جاتی اور یہ شمع یا چراغ کی طرف نماز پڑھنے کی مثل ہے۔ یہ کہ فقہار نے کہا ہے اور اگر کچھ ہونے نیچے پر تصویر ہو یا کچھ ہوئی چادر پر تصویر ہو تو یہ مکروہ نہیں ہے کیونکہ چادر یا کدھر رکھ دیا جاتا ہے اس کے برعکس اگر کدھر کو نصب کیا ہو اور یا چادر لٹی ہوئی ہو (تو پھر مکروہ ہے) کیونکہ اس میں تصویر کی تعظیم ہے۔

علامہ ابو الدین حاکمی لکھتے ہیں:

(و لا يكره لو كانت تحت قدميه) او جعل
جلوسه لانها معانة (او في يد) عبارة الشئ
بدنه لانها مستورة بثيابہ (او على خاتمہ)
بمقتض غير مستبين قال في البحر ومفادہ
كواهة المستبين لا المستتر بكييس او حرة
او ثوب آخر اقره العصفه او كانت صغيرة

اگر تصویر قدموں کے نیچے یا پیٹھ کے جگہ ہو تو پھر مکروہ نہیں ہے، کیونکہ یہ ذلت کی جگہ ہے، یا اس کے ماتحت ہو یا بدن میں بوتل بھی مکرہ نہیں کیونکہ کپڑوں میں چھپی ہوئی ہے یا اس کی انگوٹھی میں تصویر نقش ہو اور غیر ظاہر ہو، البتہ اگر اللہ میں ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جو تصویر ظاہر ہو وہ مکروہ ہے اور جو تصویر جیب یا قبیل یا کپڑے میں چھپی ہوئی ہو

۱۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد بن علی صنفی متوفی ۵۵۵ھ، جملة الآثار ج ۲ ص ۴۲، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر، مصر، ۱۳۲۸ھ

۲۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر الرافضی صنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ القاری ص ۱۳۲، مطبوعہ مکتبہ المصطفیٰ عثمان

لا تتبیین بفاصل اعضا ثلثاً للناظر قاضياً
وهی علی الارض ذکرة الحللی (او مقطوعة)
بوسد وحده وممضوعة عضو لا تعیش
بدون وعیر لغیر ذی روح لا یکره لاسها
لا تعبد الله

وہ مکروہ نہیں ہے یہ وہ تصویر اس قدر تصویر کی ہو کہ اگر وہ
زمین پر ہو اور اس کو دیکھنے والا کھڑا ہو تو اس کو تصویر کے
اعضا کی غنیمت دکھائی نہ دے۔ اس کو علامہ حلی نے ذکر کیا
ہے یہاں تصویر کا کہ اور چہرہ کا ہوا ہو یا اس کا ایسا عضو ملے
جو جس کے بغیر کوئی جاندار زندہ نہ رہ سکے یا وہ تصویر غیر جاندار
کی ہو تو یہ تمام صورتیں مکروہ نہیں ہیں کیونکہ یہی صورتوں
کی عبادت نہیں کی جاتی۔

علامہ علاؤ الدین حنفی نے جن صورتوں میں تصویر کو غیر مکروہ کہا ہے ان صورتوں میں تصویر کے ساتھ ہاتھ لگا کر
نہیں ہے اور تصویر بنانا بہر حال مکروہ ہے علامہ ابن مابین شافعی کہتے ہیں:
تصویر ذی نفس حرام ہے اور تصویر ہر جیسی و ہر جہ پر تصویر موقوف ہے یہ تصویر ہاتھ میں ہر یا کپڑوں میں چھپی ہوئی
موجودات کے ساتھ کسی صورت میں نہ ہو۔ ان صورتوں میں ناجائز حرم نہیں ہے۔ کیونکہ تصویر کی حرمت کی علت اللہ کے مبارک سے ہے
ساتھ مشابہت ہے اللہ یہ ان تمام صورتوں میں موجود ہے اور اللہ کے مکروہ ہونے کی علت کفار کے ساتھ شریعت جو
تبرک کے ساتھ کھڑے ہو کر عبادت کرتے ہیں۔
تو ہم تصویر بنانے کی حرمت سے ایسی تصویر مستثنیٰ ہے جس میں ابتداء ایسا عضو نہ ہو جس کے بغیر حیات قائم ہو مثلاً
بہ پہنے یا پیٹ کے بغیر کوئی تصویر بنائی گئی ہو اس صورت میں مفادہ مشابہت، خلطہ نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کوئی عبادت
خلطہ نہیں بنائی ہر سر یا پیٹ یا پیٹ کے بغیر ہو یا ہر کسی تصویر کا کہ یا سینہ یا پیٹ کاٹ دیا گیا ہو۔ جو کہ جو اس
سے یہ علامہ علاؤ الدین حنفی اور علامہ ابن تیمیہ نے نقل کر چکے ہیں۔ یہاں تک کہ ہم نے تصویر کے تعلق نہ ہو
کے فقہاء کی رائے نقل کی ہیں، بہ ہم تصویر اور فرث و گزاف کے متعلق ہیں۔ اگر کسی نے فرث و گزاف کے اور تصویر میں ہر فرث و گزاف کے
مستثنیٰ اپنی تحقیق کا بیان کریں گے۔

تصویر اور فرث و گزاف کے متعلق علماء رازہ کا نظریہ

ذکرہ حدیث با صحت کہتے ہیں۔

ہم یہ بات بدست سمجھتے ہیں کہ فرث و گزاف و عبادت خیر
کے حکم میں داخل نہیں ہیں کیونکہ یہ ابتداء سے بنائی ہوئی تصویر نہیں ہیں۔ اور نہ ان کا کوئی جسم ہوتا ہے، ان کا وہی جسم
ملکس اور نقل کو ایک کا قدر پر مقید کر دیا جاتا ہے اور چھوٹی رنگیوں کے پتے تیریوں کو حرم نہیں کیا گیا اور سورہوں کے دوسرے
حرم نہیں ہیں جن کی علم طلب یا تعلیم میں ضرورت موقوف ہے اور وہ تعداد میں جن کو تفصیل و تکرید کے لیے دیا جاتا ہے حرم نہیں ہیں
کیونکہ تعداد پر کی تحریر کی بنیاد بت سازی اور بدست پرستی کا راستہ بند کرنا ہے۔

۱۔ علامہ علاؤ الدین حنفی متوفی ۷۸۸ھ، در مختار علی ہامش رد المحتار ج ۴ ص ۴۰۶، مصدور مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ ۱۳۲۵ھ

۲۔ علامہ سید محمد بن ابی ہدین شافعی متوفی ۱۱۵۲ھ، رد المحتار ج ۴ ص ۴۰۶ مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ ۱۳۲۵ھ

۳۔ ڈاکٹر محمد شہبازی، منہاج ماہر، ریسرچنگ فی الدین و العربیہ ج ۴ ص ۴۰۶، مطبوعہ دار الجیل سرب

نیز علماء اذہر نے اپنے فتاویٰ میں لکھا :-

تمارا مختار یہ ہے کہ جس تصویر کا کوئی جسم نہ ہو اس کو بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اسی طرح جو تصویر کپڑے، دیوار یا کافہ پر بنائی جائے، اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے اور بے جان چیزوں کی تصویر بنانے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، اسی طرح کچھ پیچھے جانے والے مروجہ تصاویر بھی جائز ہیں خواہ وہ تصویریں جاندار کی ہوں یا بے جان کی، جبکہ وہ تصویریں کسی علمی مقصد پر مبنی ہوں جس سے عام معاشرہ کو فائدہ حاصل ہو اور ان تصاویر کی تعلیم تکمیل اور عبادت کا شیعہ نہ ہو تو چہرہ تصویر یہ بے جان چیزوں کی تصویروں کے حکم میں ہیں اور وہ شرفاً جائز ہیں۔

تصویر اور فوٹو گراف کے متعلق مصنف کا موقف میرے نزدیک علماء مذہب کا یہ نظریہ صحیح نہیں ہے کیونکہ

یہ بانی ہاتھی اور یہ کہ کیرت کے ذریعہ صورت عکس کو مقید کر لیا جاتا ہے، دیکھتے ہیں شراب ہاتھ سے بنائی باقی تھی اب مشینیں اس کے ذریعہ شراب بناتی جاتی ہیں ترکیب اس فرق سے اب شراب جائز ہو جائے گی؛ پہلے انھوں کی تراش خراش سے مجھے بناتے تھے اب مشینوں کے ذریعہ پاشنگ اور دوسری جن میں کے مجھے احوال یہ جاتے ہیں ترکیب اب وہ جائز ہو جائیں گے؛

لوگوں کے متعلق اسلام کا منشور یہ ہے کہ کسی بھی باندہ کی صورت اور شبیہ کو مستقل طور پر محفوظ کر لینا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ ہمیشہ جانداروں کی تصویریں بنانے اور فتنہ کی موجب بنتی رہی ہیں اب بھی ہندوستان اور بعض دوسرے ملک میں تصویریں اور بتوں کی پرچا ہوتی ہے، ہندوستان میں کاندھی کی تصویریں تعظیم اور تحريم ہوتی ہے، روس میں شاہی تصویریں تعظیم کی جاتی ہے، پاکستان کے تمام دن تراشیدہ اور مساحات خانوں میں ہر سال کا قائد اعظم کی تصویر تھیں، ان کی سگ پر آویزاں کی جاتی ہے، اس لیے اہل فتنہ صورت کے محفوظ کرنے میں ہے، خواہ صورت کو سنگ تراشی سے محفوظ کیا جائے یا قلم کاری سے یا فوٹو گرافی سے، جس طریقہ سے بھی تصویر کو حاصل اور محفوظ کر لیا جائے گا اس سے حاصل شدہ تصویر جائز اور حرام ہوگی اور بت تراشی، منسوری اور فوٹو گرافی میں جو جائز اور حرام جائز کا فرق کرنا صحیح نہیں ہے۔

تصویر کی حرمت کا اصل منشاء خیر اللہ کی تعظیم اور عبادت ہے، اگر لوگ فوٹو گراف کی تعظیم اور عبادت شروع کر دیں ترکیب وہ تعظیم اور عبادت ناجائز نہیں ہوگی، جب کہ ہمارا مشاہدہ ہے کہ بڑے بڑے قومی لیڈروں اور پیروں کے فوٹو ہر ملک میں باغیچہ تعظیم کی جاتی ہے، خیر اللہ کی عبادت کا منشاء صورت اور شبیہ ہے، خواہ وہ سنگ تراشی سے حاصل ہو یا قلم کاری سے یا فوٹو گرافی سے اس لیے جس طرح پتھر کا مجسمہ بنانا، قلم و برش سے تصویر بنانا حرام ہے اسی طرح کیرت سے فوٹو بنانا بھی حرام دینی مکروہ تحرشی ہے۔

نام بعض تہذیبی، علمی اور معاشی امور کے لیے فوٹو ناگزیر ہے، مثلاً شناختی کارڈ، پاسپورٹ، ویزا، ڈرونی سائل، معاشی فارم، ڈرائیونگ لائسنس اور اس نوٹ کے دورے امور میں فوٹو کی لادہ ضرورت ہوتی ہے اور اللہ اور اس کے رسول سے دین میں تنگی نہیں رکھی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وما جعل عیسیٰ فی الدین من حدیج .

(صحیح : ۷۸)

یورید اللہ مکہ لیسر والا یرید بکھ العصر

ابقرہ : ۱۷۵

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

احب لدین لی اللہ الحتینیۃ السیحة

عن فی ہریرۃ عن سی صلی اللہ علیہ

سوقال لدین لیسر اللہ

عن انس بن مالک یقول قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم لیسر والا ولا تعسر وارکھ

اللہ تعالیٰ تم سے تم پر دین میں تلک نہیں کی .

اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ آسانی کا ارادہ کرتا ہے
اور مشکل کا ارادہ نہیں کرتا .

اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ دین وہ ہے جو آسان
ہو اور آسان اور سہل ہو

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دین آسان ہے ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : لوگوں پر آسانی کرو
اور ان کو مشکل میں نہ ڈالو ۔

سلام میں جاندار چہروں کی تصاویر بنانے کی ممانعت ہے ، وہ بے جان چیزوں کی تصویر بنانے کی اجازت ہے
اس لیے انسان کی صورت سینے تک کی تصویر بنانا ، جائز ہے کیونکہ کوئی انسان غیر بیٹ کے زندہ نہیں رہ سکتا اور تنہا زندگی
انور میں تصویر کی ضرورت پڑتی ہے (مثلاً تھن ختی کا رڈور پ سپورٹ وغیرہ) ، ان میں اس قسم کی دھجی تصویریں کی ضرورت
پڑتی ہے ، اس لیے کہ یہ روایت میں غیر بیٹ کے سینہ تک کی دھجی تصویر کھینچنا جائز ہے ، بہت بلا ضرورت شریعہ
نہی کرانی مکر وہ ہے ، اور عظیم و محکم کے لیے نذر تمہیں پناہ یا نذر اور حرام ہے

تم نے جو آدھی تصویر کو بائز کہا ہے اس کی سن حدیث یہ ہے :

امام نسائی روایت کرتے ہیں :

عن ابی ہریرۃ قال استاذن جبرائیل علیہ

السلام علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقتال

ادخل فقتال کنت ادخل فی بیتک ستوفیہ

تصادیر فاما ان قطع رؤسها او تجعل بساطا

بوطا فاما معشر الملائکۃ لا قدخل بیتا

فیہ تصادیر

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
جبرائیل علیہ السلام نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت
کی آپ کے فرمایا آگاہو الملائکۃ نے کہا میں تمہارے گھر میں
حاکم آپ کے گھر میں ایک پردہ سے جس میں تصویریں ہیں ،
پس یا تو آپ ان تصویروں کے سر کاٹ دیں یا اس پردہ کو
پتھروں تلے روند دی جائے والی چادر بنادیں کہ نہ نہ گروہ مارے

۱۔ ابو عبد اللہ اسماعیل بخاری سنو ۲۵۰ ، صحیح بخاری ج ۱ ، مطبوعہ دار محمد ، طبع مکتبہ کرمی ، ۱۳۸۰ھ

۲۔ صحیح بخاری ج ۱ ، ص ۱۱۰ ، صحیح بخاری ج ۱ ، ص ۱۱۰

۳۔ ام مسلم ج ۱ ، ص ۲۰ ، صحیح مسلم ج ۲ ، ص ۸۳ ، مطبوعہ دار محمد ، طبع مکتبہ کرمی ، ۱۳۵۰ھ

۴۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن حنفیہ شعیب نسائی سنو ۳۰۳ ، سنن نسائی ج ۲ ، ص ۲۷۱ ، مطبوعہ دار محمد ، طبع مکتبہ کرمی

اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں تصاویر ہوں۔

ملامہ بن حجر مستقلا فی شافعی مکتبے میں؛

و اما لو كانت مشتهنة وغير مشتهنة
كنها غيرت من هيئتها اما قطعهها من
نصفها وبقطعه راسها فلا امتناع في

اور اگر تصویر کو ذلت کے ساتھ رکھا جائے یا بغیر ذلت کے رکھا جائے لیکن اس کی حیثیت کو متغیر کر دیا جائے یا تو وہ تصویر آدمی کا ٹ دی جائے یا اس کا سر کاٹ دیا جائے تو پھر کوئی اعتنا نہیں ہے۔

نیز علامہ ابن حجر مستقانی شافعی لکھتے ہیں :

علامہ ابن عربی (دامت برکاتہم) نے کہا ہے کہ تصویر بنانے کے حکم میں غلامہ یہ ہے کہ جسم دانی تصویر بنانا تو بالاجماع حرام ہے اور اگر تصویر تقسم یا مرقوم ہو یا مطبوع ہو تو اس میں چار قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ وہ مطلقاً جائز ہے جیسا کہ امام بخاری نے حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو تصویر کپڑے پر بنی ہو اس کا حکم مستثنیٰ ہے صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۸) دوسرا قول یہ ہے کہ تصویر بنانا مطلقاً منوط ہے حق کہ تم سے بنائی ہوئی تصویر بھی منوط ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ اگر تصویر میں مکمل حیثیت اور شکل موجود حرام ہے اور اگر اس کا سر نہ کاٹ دیا جائے یا اس کے اجزاء متفرق ہوں تو پھر جائز ہے علامہ ابن عربی نے کہا یہ قول زیادہ صحیح ہے۔ چوتھا قول یہ ہے کہ اگر تصویر کو نیچے بھیجا جائے اور فرشتے کے سامنے رکھا جائے تو پھر جائز ہے اور اگر تصویر کو شکایا جائے تو پھر ناجائز ہے۔

ہمارے عیادت یہ تھی کہ سب کے ہاں در کا نو گروت اگر پڑ ہو اور اس میں اس کے تمام اعضاء تکمل ہوں تو اس کا بنا نہ کر دے
تقریباً ہے اور اگر نو گروت چھوٹا ہو جس میں نور سے دیکھے بغیر اعضاء کی تفصیل معلوم نہ ہو سکے یا فوٹو تو بڑا ہو لیکن اس میں وہ عیادت
نہ ہوں جن کے بغیر حیات ناگزیر ہے تو اس نو گروت کا بنا نہ کر دے نہیں ہے۔
علامہ نور اللہ یحییٰ پوری، نقیۃ العیادت، لکھتے ہیں:

جج کے لیے عازم حج کے پورے جسم کا زخو ضروری نہیں بلکہ چہرے یا تہرے زائد کا زخو حکومت نے عہد کے مختلف ممالک کے لیے ضروری قرار دیا ہے، چنانچہ مومناں پاسپورٹوں پر ایسے ہی زخو چسپاں کیے جاتے ہیں جو نصف سینہ تک کے ہوتے ہیں حالانکہ انسان نصف سینہ یا سینہ کے نیچے سے کاٹ دیا جائے تو زندہ نہیں رہ سکتا، لہذا یہ زخو ایسے جسم کا زخو ہوگا جو شجر و حجر کی طرح بے جان ہے۔ (ال قول) بہر حال ان ارشادات کی روشنی میں حج فرض وغیرہ کے لیے ایسے زخو کی اجازت سے جو جسم کے ایسے حصہ کا ہو جو صرف اتنا ہی زندہ نہ رہ سکتا ہو، (ال قول) ہاں یہ بھی ضروری ہے کہ بلا ضرورت زخو نہ کھینچائے جائے۔

۳۰۔ علامہ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ فتح الباری ج ۱، ص ۴۹۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۲ھ

۵۲ - * * * * * فتح الباری ج ۱ ص ۱۳۱

مکتبہ دارالاسلامیہ بین الدائرہ لاہور، مصر یہ ج ۲ ص ۴۴۰، مطبوعہ قاسم و منیر ۱۳۷۰ھ

۱۳۰۰ - علامہ محمد امجد علیہ پوری متوفی ۱۲۰۳ ح، فتاویٰ خدیوہ ۲ ج ۱۷۱-۱۷۹ مطبوعہ ضلع شیخ شکر پور پشاور۔ طبعتہ سانیہ ۱۳۰۰ ح

سے گھنٹی کی آواز مکرودہ ہے، جہور فقہاء کے نزدیک گھنٹی کی آواز مکروہ تفریحی ہے اور بعض شام کے مقتدر میں میں رسنے کہا ہے کہ بڑی گھنٹی کی آواز مکرودہ ہے اور چھوٹی گھنٹی کی آواز مکروہ نہیں ہے۔ لے

بَابُ كَرَاهَةِ قِلَادَةِ الْوَتْرِ فِي رُقْبَةِ الْبَعِيرِ

اونٹ کی گردن میں تانت کا لہر ڈالنے کی نعت

۵۴۳۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ أَنَّ أَبَا نُسَيْرٍ الْأَنْصَارِيَّ أَخْبَرَنَا أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تَحْقِيقِ سَفَرِهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي تَكْرِ حَيْثُ نَفَسَ فِي مَتَاسٍ فِي مَنِيَّتِهِمْ لَا يَسْقَيْنَ فِي رَقَبَةِ بَعِيرٍ قِلَادَةً مِنْ وَتْرٍ أَوْ قِلَادَةً وَلَا تَحْبُثَ قَالَ مَالِكٌ تَرَى دَلِيلًا مِنْ نَحْوِ هَذَا

حضرت ابو بشیر انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ یک سفر میں تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قاصد بھیج دیا عبد اللہ بن ابوبکر کہتے ہیں کہ میرا گمان ہے کہ انہوں نے کہا لوگ اپنی سوئے کی گھول میں تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر شخص کے اونٹ کی گردن سے تانت کا لہر یا فہ یا بارکات دیا جائے، امام کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے وہ لوگ نظر کرنے کے لئے یہ لہر ڈالتے تھے۔

اونٹ کی گردن میں لہر ڈالنے کی ممانعت کی وجہ سے

یہ لہر ڈالنے اور جو شخص نہایت یا اور کسی وجہ سے اونٹ کے گلے میں لہر ڈالے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، نہ منی میں لے کے کہتے کہ علماء اس میں اختلاف ہے کہ اونٹ یا کسی طرح دوسرے حیوان اور انسانوں کے گلے میں منظر کے منظر سے بیان کرنے کے لئے لہر ڈالے جائیں یا نہیں، بعض علماء نے ممانعت سے پہلے لہر ڈالنے سے منع کیا اور بعض علماء نے کہا جب خرگ بولے تو لہر ڈالنا جائز ہے اور بعض لوگوں نے اس کو دوا پر قیاس کر کے ممانعت ہائز کہا، علماء ابو حنیفہ نے کہا پہلے لوگ اونٹ کے گلے میں لہر ڈالتے تھے کہ نظر نہ لگے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لہر ڈالنے کا حکم دیا ہمارے یہودیہ جو بولے کہ نظر سے بچانے میں لہر ڈالنا کوئی دخل نہیں ہے۔ لے

❦

بَابُ النَّهْيِ عَنْ ضَرْبِ الْحَيَوَانِ فِي

جانوروں کے منہ پر مارنے اور منہ کو داغنے کی

وَجْهِهِ وَوَسْمِهِ فِيهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

۵۴۳۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

عَنْ بَنِي مُسَيْبٍ عَنْ ابْنِ خُرَيْبٍ عَنْ رِشْوَانَ بْنِ رَافِعٍ عَنْ
حَدِيثٍ قَالَ تَعَالَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
5234 - وَحَدَّثَنَا هَرُودٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
جَابِرٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ وَهْبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَابِرٍ
عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ بَكْرِ بْنِ كَلَّابٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ قَالَ أَحْمَدُ
نَوَاسُ بْنُ سَمْعَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

صلی اللہ علیہ وسلم نے چہرے پر مارنے اور چہرے کو منہ
سے منع فرمایا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منہ پر مارنا یہ حدیث میں
ساقی ہے۔

5235 - وَحَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ
أَحْمَدَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَابِرٍ
عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ بَكْرِ بْنِ كَلَّابٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ
عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ بَكْرِ بْنِ كَلَّابٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ
عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ بَكْرِ بْنِ كَلَّابٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ
عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ بَكْرِ بْنِ كَلَّابٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ منہ
علیہ وسلم کے پاس سے ایک گدھا گزر جس کے منہ پر مارنا
گناہ ہے آپ نے فرمایا جس نے اسے مارا اس پر لعنت ہے۔

5236 - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ
بَكْرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَابِرٍ
عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ بَكْرِ بْنِ كَلَّابٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ
عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ بَكْرِ بْنِ كَلَّابٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ
عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ بَكْرِ بْنِ كَلَّابٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ
عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ بَكْرِ بْنِ كَلَّابٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک گدھا دیکھا جس سے
چہرے کو مارا تو میں نے اس کو بڑھایا اور اس نے
آپ سے فرمایا تمہاری قوم میں صرمت میں عصب کو مارنا گناہ
جو چہرے سے بہت دور ہے پھر آپ نے سینہ پر مارنے
کو منع فرمایا کہ تم لوگ اس کی طرف نہ مارو۔ درمیان
سے پہلے آپ نے منہ پر مارنا منع فرمایا۔

چہرہ پر مارنے اور داغ کرنا امت رگائے کا حکم

اور یہ بھی بن شدت ضروری ہے۔

ہر جاندار کے چہرے پر مارنا ممنوع ہے۔ چہرہ انسان کا چہرہ
انسان کا چہرہ ہے اور اس پر ضرب کا اثر زیادہ نمایاں ہوتا ہے اور چہرہ پر ضرب لگانا باجائز گناہ ہے
کی کہ دلیل یہ حدیث ہے، اور انسان کے چہرے کو مارنا حرام ہے، اول تو انسان کا چہرہ مکرم ہے، ثانیاً اس لیے کہ
داغ لگانا انسان کے چہرے پر کس عیادت بنانے کی کوئی حاجت نہیں ہے، لہذا اس کو مارنے کی تعلیم نہ بنجائے
کوئی نہ ورت میں ہے اور حیوانات کو مارنے کے متعلق ہمارے فقہاء شافعیہ کی یکجہا امت سے کراہت کے قریب و خیر
کے اور شافعیہ کی سے حدیث سے کہہ رہے ہیں کہ اگر کوئی جاندار کو مارے تو اس پر لعنت ہے۔

کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے داغ لگانے والے پر لعنت کی ہے اور لعنت تحریم کا تقاضا کرتی ہے حیوان کے چہرے کے علاوہ اس کے کسی اور عضو پر داغ سے ملامت لگانا ہمارے نزدیک بلا اختلاف جائز ہے اور زکوٰۃ اور جزیہ کے وصول میں یہ ملامت لگانا مستحب ہے ان کے علاوہ دوسرے حیوانات میں داغ سے ملامت لگانا مستحب ہے نہ ممنوع ہے۔

یَابْنَ جَوَازٍ وَسِمْ الْحَيَوَانَ غَيْرَ الْأَدْرِهِيِّ حیوانوں کے منہ کے علاوہ جسم کے کسی اور حصہ کو

فِي غَيْرِ الْوُجْهِ

وَلِغَنَى كَالْجَوَازِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت اہم سلیم کے ہاں بچہ پیدا ہوا تو انھوں نے مجھ سے کہا اسے انس اس بچہ کا درجہ بیان رکھو، یہ کوئی چیز کھانے و پانے کی نہ تھی کہ صبح تم اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے جاؤ، اور آپ حضور گھنٹی کوئی چیز چاہا اس کے منہ میں ڈال دیں، حضرت انس کہتے ہیں کہ میں صبح آیا اس وقت آپ قبیلہ جوہلیہ کی چادر اوڑھے ہوئے باغ میں تھے، اور منجھ مکہ میں جو دنٹ حاصل ہوئے تھے آپ ان کو داغ رہے تھے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب ان کے ہاں کے ہاں بچہ پیدا ہوا تو وہ لوگ گھنٹی کے پیچہ اس بچہ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گئے، اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم بکریوں کے پاؤں میں بکریوں کو داغ رہے تھے شعبہ کہتے ہیں کہ میرا غالب گمان یہ ہے کہ حضرت انس نے کہا تھا کہ آپ بکریوں کے کانوں کو داغ رہے تھے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پاؤں میں گئے اس وقت آپ بکریوں کو داغ رہے تھے، راوی نے کہا کہ بکریوں کے کانوں میں داغ رہے تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

۵۴۳۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَسْنَى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنِ ابْنِ سَوَّابٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَمَّا وَدَّتُ أُمِّ سَلَمَةَ قَامَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَظَرْتُ هَذَا الْخَدَّ مَا يَصِيبُ شَيْئًا حَتَّى يَخْرُجَ مِنْهُ أَوْ لَيْسَ بِشَيْءٍ إِلَّا اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّكَ قَالَ فَعَدَدْتُ قِيَادَ أَهْوٍ فِي نَحَائِطٍ وَعَلَيْهِ خِيَصَةٌ حَوْرِيَّةٌ وَهُوَ يَسِيرُ أَهْمًا أَهْوًى قَدِيرٌ عَلَيْهِ فِي الْمَنْحَرِ۔

۵۴۴۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَسْنَى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أُمَّ سَلَمَةَ تَقُولُ لَمَّا وَدَّتُ أُمِّ سَلَمَةَ قَامَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَظَرْتُ هَذَا الْخَدَّ مَا يَصِيبُ شَيْئًا حَتَّى يَخْرُجَ مِنْهُ أَوْ لَيْسَ بِشَيْءٍ إِلَّا اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّكَ قَالَ قِيَادَ أَهْوٍ فِي نَحَائِطٍ وَعَلَيْهِ خِيَصَةٌ حَوْرِيَّةٌ وَهُوَ يَسِيرُ أَهْمًا أَهْوًى قَدِيرٌ عَلَيْهِ فِي الْمَنْحَرِ۔

۵۴۴۱۔ وَحَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أُمَّ سَلَمَةَ تَقُولُ لَمَّا وَدَّتُ أُمِّ سَلَمَةَ قَامَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَظَرْتُ هَذَا الْخَدَّ مَا يَصِيبُ شَيْئًا حَتَّى يَخْرُجَ مِنْهُ أَوْ لَيْسَ بِشَيْءٍ إِلَّا اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّكَ قَالَ قِيَادَ أَهْوٍ فِي نَحَائِطٍ وَعَلَيْهِ خِيَصَةٌ حَوْرِيَّةٌ وَهُوَ يَسِيرُ أَهْمًا أَهْوًى قَدِيرٌ عَلَيْهِ فِي الْمَنْحَرِ۔

۵۴۴۲۔ وَحَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أُمَّ سَلَمَةَ تَقُولُ لَمَّا وَدَّتُ أُمِّ سَلَمَةَ قَامَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَظَرْتُ هَذَا الْخَدَّ مَا يَصِيبُ شَيْئًا حَتَّى يَخْرُجَ مِنْهُ أَوْ لَيْسَ بِشَيْءٍ إِلَّا اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّكَ قَالَ قِيَادَ أَهْوٍ فِي نَحَائِطٍ وَعَلَيْهِ خِيَصَةٌ حَوْرِيَّةٌ وَهُوَ يَسِيرُ أَهْمًا أَهْوًى قَدِيرٌ عَلَيْهِ فِي الْمَنْحَرِ۔

شُعْبَةُ يَحْيَىٰ بْنِ سَعْدٍ وَ مِثْلُهُ -

۵۴۴۳۔ حَدَّثَنَا هُرَيْرٌ بْنُ مَعْرُوفٍ حَدَّثَنَا
 ثَوَابُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ كَيْسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ
 رَأَيْتُ فِي يَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بَيِّنَةً وَ هُوَ يَسِيرُ إِلَى الصَّدَقَاتِ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں داغ کر علامت بنا
 کا ایک۔ یہ کہی، آپ صدمہ کے اونٹوں کو دیکھتے تھے۔

علامہ یحییٰ بن سعید ثقفی نووی لکھتے ہیں

ہیوانوں کے جسم کو داغ کر علامت بنانے میں مذہب اعتبار

اس سے پہلے باب میں مہربان رہنا ہے

انسان کے جسم کو داغ کر علامت بنانا حرام ہے اور جانوروں کے جسم کو داغ کر علامت بنانا مباح ہے اور
 کوفہ اور حجاز کے اونٹوں میں جسم کے علاوہ باقی اعضاء کو داغ کر علامت بنانا مستحب ہے اور کوفہ اور حجاز کے جانوروں
 جانوروں میں منہ کے علاوہ باقی اعضاء پر داغ کر علامت بنانا مستحب ہے نہ ممنوع اور مستحب یہ ہے کہ بکروں کے
 کانوں میں داغ بنائے اور اونٹ اور گائے کی انگوٹھوں میں داغ بنائے کیونکہ سخت جگہ میں جانوروں کو درد نہ ہوگا اور
 اس جگہ ہل کم ہونے میں تو داغ کا اثر ملتا رہے گا۔

داغ کے ذریعہ علامت بنانے کا فائدہ یہ ہے کہ بعض حیوان بعض سے متاثر ہو جاتے ہیں اور مستحب یہ ہے کہ حجاز
 اور کوفہ کے اونٹوں میں الگ الگ علامت بنائی جائے نام شافعی اور ان کے صحابہ نے یہ کہا ہے کہ بکریوں کا نشان سب
 سے کم بنایا جائے اور گائے کا نشان اونٹ کے نشان سے کم بنایا جائے۔ نام صحابہ اور مہاجرین و انصار نے یہ فرمایا ہے کہ
 بن السباع وغیرہ نے عقل کیا ہے کہ صحابہ کا اس پر اجماع ہے اور ابو حنیفہ جانور کے داغ کو مکروہ کہتا ہے کہ وہ اس
 وجہ سے جانور غذاب میں مبتلا ہوتا ہے اور یہ مسئلہ بھی سے روایات میں مشککہ سے مسک کیا گیا ہے۔ وہ مہاجرین و انصار
 استدلال ان احادیث سے ہے جن کو امام مسلم اور دیگر محدثین نے ذکر کیا ہے۔ وہ حدیث عمر و دیگر صحابہ سے بھی
 سلسلہ میں آثار مروی ہیں۔ یہ ہر اوقات جانور سے تفریق کی وجہ سے جائز ہے۔ یہ اقوال علمائے مذہب کی وہ حدیث
 بیان کر کے دیکھنا چاہئے اور جن احادیث میں متلک کی ممانعت ہے وہ عام میں اور جانوروں کو دماغ میں ممانعت
 مستثنیٰ ہے اور استثنائے دلیل یہ روایت میں، اور غاص کو عام پر منہدم کرنا واجب ہے۔

امام ابو حنیفہ کی طرف سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ متلک سے ممانعت دال احادیث تحریم پر دلالت کرتی ہیں اور یہ حدیث
 دلالت کرتی ہیں اور حسب تحریر و باحث میں تداخل ہو تو ترجیح تحریر کو دی جاتی ہے نیز یہ بھی ہو سکتا ہے
 امام ابو حنیفہ کی کرامت سے مراد کرامت تفسیری ہو۔

ان احادیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بہت سادہ اور متواضع تھے اور اپنے کام اپنے ہاتھ سے کر
 دیا کرتے تھے حتیٰ کہ جانوروں کو خود داغ یا کرتے تھے نیز یہ کہ مسلمانوں کو اپنے جانوروں پر دیگر ممال کی حاکمیت

نے یہ استلزام کرنا چاہیے کہ امام دہلوی نے یہ بھی جواز دیا ہے اور یہ کہ کسی بابرکت اور بزرگ شخص سے گھٹی دہلوی چاہیے۔

بَابُ كَرَاهَةِ الْقَزَعِ !

سر پہ کچھ ہال رکھنے اور کچھ کٹانے کی ممانعت

۵۲۴۳۔ حَدَّثَنِي رُحَيْمَةُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعْدٍ (عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَحْبَرِيٍّ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي عَمْرٍاءَ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قُلْتُ لِمَا رَجَعْتَ وَقَدْ قَزَعْتَ قَالَ يَحْتَقُ بَعْضُ رَأْسِي وَمِنْ بَعْضٍ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قزع سے منع فرمایا، میں نے اس سے پرچھا: قزع کیا ہے؟ انہوں نے کہا بچے کے سر کے بعض حصہ کو منڈایا جائے اور بعض حصہ کو ترک کر دیا جائے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور روایت ذکر کی اور اس میں قزع کی تفسیر کو عبید اللہ کا قول قرار دیا ہے۔

۵۲۴۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا زُوَيْدُ بْنُ سَامَةَ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ نُسَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدٍ (عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَحْبَرِيٍّ فِي حَدِيثٍ آتَى مَاتَ مِنْ قَوْلِ عُبَيْدِ اللَّهِ

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں اور دونوں روایتوں نے اس حدیث کے ساتھ قزع کی تفسیر بھی بیان کی۔

۵۲۴۶۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا سُتَيْمَانُ بْنُ عُثْمَانَ نَعْفَلِيٌّ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ رَافِعٍ وَحَدَّثَنِي مُتَيْبَةُ بْنُ سَيْطَانَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ (بِعَنِّي ابْنُ رَافِعٍ) حَدَّثَنَا رُوَيْحٌ عَنْ سُرَيْبٍ رَافِعٍ يَسْتَدِ عُبَيْدِ اللَّهِ يَمْتَنِدُ وَابْنُ أَحْمَدَ تَفْسِيرُ فِي حَدِيثِ

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کی ہیں۔

۵۲۴۷۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدٍ (عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَحْبَرِيٍّ فِي حَدِيثٍ آتَى مَاتَ مِنْ قَوْلِ عُبَيْدِ اللَّهِ) حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدٍ (عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَحْبَرِيٍّ فِي حَدِيثٍ آتَى مَاتَ مِنْ قَوْلِ عُبَيْدِ اللَّهِ) حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدٍ (عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَحْبَرِيٍّ فِي حَدِيثٍ آتَى مَاتَ مِنْ قَوْلِ عُبَيْدِ اللَّهِ)

قزع کے حکم میں مذاہب فقہاء علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں: علماء کا اس پر اجماع ہے کہ اگر سر کے بالوں کو مختلف جگہوں سے کاٹا جائے تو درمیان میں جگہ چھوڑ دی جائے تو یہ مکروہ تنہا ہی ہے، ہاں اگر علاج کی وجہ سے اس کی ضرورت ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، امام مالک اس کو رخصہ کی اور ابو حنیفہ کے وہاں کے حق میں مکروہ کہتے ہیں، بعض مالکی فقہاء اسے کہا ہے کہ

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

راستہ پر بیٹھنے والوں کے بارے میں دیگر احادیث — میں جو ہدایت دیا ہیں، ان سے اس مسئلہ میں چون

احکام حاصل ہوتے ہیں:

۱۔ بکثرت سلام کرنا (۲) احسن طریقہ سے کلام کرنا (۳) پھینک کا جواب دینا (۴) سلام کا جواب دینا (۵) نیکی کا جواب نیکی سے دینا (۶) بوجہ اٹھانے میں کسی کی مدد کرنا (۷) مظلوم کی مدد کرنا (۸) فریادی کی دادرسی کرنا (۹) جس کو راستہ معلوم نہ ہو اس کو راستہ بتانا (۱۰) حدیث اور مسرگرتہ کو ہدایت دینا (۱۱) نیکی کا حکم دینا (۱۲) بڑی سے روکن (۱۳) خطر جھکا کر رکھنا (۱۴) اللہ تعالیٰ کا بکثرت ذکر کرنا۔

اس حدیث میں خطر جھکانے کا جو حکم یہاں ہے اس کی علت یہ ہے کہ انہی اور جوان عورتوں کے فتنہ سے بچنا لازم ہے اور ان کی طرف دیکھنے سے جس فتنہ کا خطر ہے، اس سے بچنا ضروری ہے نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جوان عورتوں کو راستوں اور شاہراہوں پر بے حجاب اور بے پردہ نہیں جانا چاہیے، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے اور مسلمانوں کے بعض حقوق ایسے ہیں جن کی ادائیگی صرف راستہ پر بیٹھنے سے لازم آتی ہے اور گھر میں بیٹھنے کی صورت میں وہ احکام کا پورا نہیں ہوتا ہے نیز اس سے معلوم ہوا کہ بڑی چیزوں کے دیکھنے سے اپنے آپ کو بچائے اور خود کو فتنہ میں نہ ڈالے اور اپنے اور اس چیز کو لازم نہ کرے جس کی طاقت نہیں رکھتا، اسی اصول کی وجہ سے شریعت علیہ سلام نے راستہ پر بیٹھنے سے اجتناب کرنے کو مستحسن قرار دیا، اور جب صحابہ نے راستہ پر بیٹھنے کی ضرورت کو بیان کیا تو پھر آپ نے اس کے آداب اور احکام بیان کیے اور ان آداب اور احکام کے لیے دو سرے احادیث میں بھی شواہد ہیں، انشاء سلام اور حسن کلام کے متعلق حضرت ابو شریح رضی اللہ عنہ فرمادے روایت کرتے ہیں میں نے حضرت عمر بن خطاب سے سنا کہ ان ائمہ میں سے ہیں جو جنت کو واجب کرتے ہیں، اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرمادے روایت کرتے ہیں: فی الجنة عرف لمن اطاع الکلام۔ جو شخص شیری میں کلمہ ہو اس کے لیے جنت میں بالافغان ہے۔ اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ فرمادے روایت کرتے ہیں آگ سے بچو، خواہ ایک کھجور کے ٹکڑے کو صدقہ کرنے کے سبب سے، اور جو یہ بھی صدقہ نہ کر کے تو وہ ایک میٹھی بات کر کے جہنم کی آگ سے بچے، اور پھینک اور سلام کا جواب دینے کے متعلق یہ حدیث ہے: امام مسلم حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک مسلم پر اپنے جانی کے پانچ حقوق واجب ہیں: (۱) سلام کا جواب دینا (۲) پھینک کا جواب دینا (۳) دعوت قبول کرنا (۴) مریض کی عیادت کرنا (۵) جنازہ کے ساتھ جانا، اور مظلوم کی مدد کے متعلق امام بخاری نے حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں چھ چیزوں کا حکم دیا ہے: مریض کی عیادت کرنا (۱) جنازہ کے ساتھ جانا (۲) پھینک کا جواب دینا (۳) کلمہ کی مدد کرنا (۴) بکثرت سلام کرنا اور بوجہ اٹھانے کے متعلق یہ حدیث ہے: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے فرمادے روایت کیا ہے: انسان کے ہر سرچرہ کی طرف سے اس پر مدتہ کرنا لازم ہے اسی حدیث میں ہے کسی شخص کی اس کی سواری پر سوار ہونے میں مدد کرے اور اس کا سامان اٹھا کر اس کی سواری پر رکھے تو یہ بھی صدقہ ہے اور فریادی کے متعلق یہ حدیث ہے: صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے: و یعین ذا الحاجة الملهوف۔ ضرورت مند فریادی کی مدد کرے، اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرمادے روایت

عَمْرُو بْنُ سَافِدٍ أَخْبَرَنَا اسْوَدُ بْنُ عَامِرٍ أَنَّهُ خَرَجَ
شُعْبَةَ كُفَيْدٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ بِسَمْعِ
الْإِسْنَادِ تَخَوَّحْتُ فِي مُعَاوِيَةَ عَنِ
وَكَيْعٍ وَشُعْبَةَ فِي حَدِيثِهَا فَتَمَرَّطَ شَعْرُهَا -

۵۲۵۲ - وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ
أَخْبَرَنَا حَبَّانُ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ حَدَّادٍ مَنصُومٌ
عَنْ أُمِّهِ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ امْرَأَةً
أَنْتِ ابْنَتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَتْ لَا تَزْجُرُ
نَبِيَّيْنِي فَتَمَرَّقَ شَعْرُهَا مِنْ وَجْهِهَا
يَسْتَحْشِنُهَا فَاصِلُ بْنُ رَسُولٍ أَخْبَرَنَا -

۵۲۵۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَبْنُ بَشَّارٍ
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ وَدَحْدَحٌ شُعْبَةُ ح وَحَدَّثَنَا
أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ رَوَى عَنْهُ حَدَّثَنَا يَحْيَى
بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ قَالَ
سَمِعْتُ الْحَسَنَ بْنَ مُسْلِمٍ يُحَدِّثُ عَنْ صَفِيَّةَ
بِنْتِ شَيْبَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ جَارِيَةً مِمَّنْ
لَا نَعَارُ تَزْجُرُ وَجْهَ دَائِلَتِهَا مَرَضَتْ فَتَمَرَّقَ
شَعْرُهَا فَأَمَّا دَاوُدُ أَنْ يُصَلِّيهَا فَسَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَلَعَنَ أَوَّصِلَةَ
وَالْمُسْتَوَصِلَةَ -

۵۲۵۴ - حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
زَيْدُ بْنُ جُبَايْرٍ عَنْ زَوْهَيْرِ بْنِ مَافِرٍ أَخْبَرَنِي الْحَسَنُ
بْنُ مُسْلِمٍ بِنِيسَاقٍ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ عَنْ
عَائِشَةَ أَنَّ امْرَأَةً مِمَّنْ لَا نَعَارُ مَرَضَتْ وَخَبَتْ لِبَنَتِهَا
فَتَسَلَّتْ فَتَسَافَطَ شَعْرُهَا فَكَانَتْ ابْنَتِي صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَتْ أَنْ تَزْجُرَ وَجْهَ مُرِيدِهَا
فَاصِلُ بْنُ سَعْرٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ أَوَّصِلَاتُ -

۵۲۵۵ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَاوِدٍ حَدَّثَنَا

حضرت سہارہ بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک عورت نے حاضر ہو کر
عرض کیا میں نے اپنی بیٹی کی شادی کی ہے اس کے بال
جھڑ گئے ہیں اس کا شوہر بالوں کو پسند کرتا ہے یہاں رسول
اللہ اکرام میں اس کے بالوں کے ساتھ دوسرے بال پیوند
نہ کر دوں؟ آپ نے اس سے منع فرمایا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں، انصار کی
ایک لڑکی نے شادی کی اور وہ بیمار ہو گئی جس سے اس
کے بال جھڑ گئے لوگوں نے اس کے بالوں میں پیوند کرانے کا
ارادہ کیا، انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس
کے متعلق سوال کیا، آپ نے بالوں میں جوڑ لگانے والی اور جوڑ
لگانے والی پر لعنت فرمائی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انصار کی ایک
عورت نے اپنی لڑکی کی شادی کی پھر وہ لڑکی بیمار ہو گئی اور اس کے بال جھڑ گئے
وہ عورت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور
عرض کیا کہ اس کا خاوند اس کو کٹانے کا قصد کرتا ہے، یہی میں
اس کے بالوں کو جوڑ لگا دوں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا جوڑ لگانے والوں پر لعنت کی گئی ہے۔

ام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَافِيحٍ
هَذَا إِسْنَادُهُ وَقَالَ لَعِنَ الْمُؤَصِّلَاتُ -

۵۴۵۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُمَيْرٍ
حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ
بْنُ أَسْقَى (وَالْقَطْرِيُّ وَهَبُ بْنُ قَالَةَ) حَدَّثَنَا يَحْيَى
رَوْحَانَعْقَانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي مَا فِيهِ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَعِنَ لَوْصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ وَالْوَشِيمَةَ وَالْمُسْتَوْشِمَةَ -

۵۴۵۷ - وَحَدَّثَنِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ
بَرْزَيْجٍ حَدَّثَنَا يَشْرُبُ بْنُ أَصْفَافٍ حَدَّثَنَا صَخْرَةُ
بُزْجَرِيَّةٌ عَنْ تَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي صَوَّ
لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ

۵۴۵۸ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعُثْمَانُ
بْنُ أَبِي قُسَيْبَةَ وَدَقْقُ بْنُ سَعْدٍ أَخْبَرَنَا جَرِيرُ
عَنْ مَعْمُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَدِيْمَةَ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَعِنَ اللَّهُ الْوَشِمَاتِ وَالْمُسْتَوْشِمَاتِ
وَالْوَصِمَاتِ وَالْمُسْتَوْصِمَاتِ وَالْمُتَعَلِّجَاتِ
وَالْمُتَعَلِّجَاتِ لِحُجْنِ الْمُعْتَرَاتِ
خَقَّ اللَّهُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَمَا لِي لَا نَعُوْ مِنْ نَعْنٍ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي
كِتَابِ اللَّهِ فَقَالَ لَعِنَ اسْمُكَ لَقَدْ كَرِهْتُ مَا بَيْنَ
لَوْحِي الْمُصْغَفِ فَمَا وَجَدْتُ نَفَقًا لِيْنُ كُنْتُ
قَرَأْتُ لَقَدْ وَجَدْتُ لِيْنُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَمَا تَكُونُ
رَسُولُ فَمُحَمَّدٌ وَمَا تَكُونُ عَنْهُ مَا تَكُونُ
فَقَالَتْ لَعِنَ اسْمُكَ لَقَدْ قَرَأْتُ شَيْئًا مِنْ هَذَا عَلَى

اس میں بھی ہے کہ جوڑ لگانے والیوں پر لعنت کی گئی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے جوڑ لگانے والی، جوڑ لگانے والی اور گدوائے والی پر لعنت کی ہے۔

امام مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے حسب
سابق روایت کیا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
گودنے والیوں، گدوائے والیوں، بالوں کو ٹوہنے والیوں،
پنجرانے والیوں اور زنجیروں کے لیے دانتوں کو کشادہ کرنے
والیوں اللہ کی لعنت میں تبدیل کر کے والیوں پر اللہ کی
لعنت ہے، یہ حدیث بڑا سدا کی ایک عورت تک پہنچی جس
کو ام مینوب کہہ جاتا تھا، وہ قرآن مجید پڑھتی تھی، اس نے حدیث
ابن مسعود کے پاس آکر کہا میرے پاس آپ کی آپ کی روایت
پہنچی ہے کہ آپ نے گودنے والی اور گدوائے والی پر لعنت
فرمائی والی اور لعنت کے لیے دانتوں کو کشادہ کرنے والی اللہ
کی لعنت رہناوٹ کہ تبدیل کرنے والی پر لعنت کہ ہے
حضرت ابن مسعود نے فرمایا، میں اس پر کیوں لعنت نہ کروں جس
پر رسول اللہ نے لعنت کی ہے، حالانکہ وہ لعنت اللہ کی کتاب میں
ہے، اس عورت نے کہا میں نے تو پورا قرآن مجید پڑھا ہے
میں نے تو اس میں یہ لعنت نہیں دیکھی، حضرت ابن مسعود نے
فرمایا اگر تم قرآن مجید کو پڑھتی تو وہ اس لعنت کو پہنچیں
اللہ عزوجل نے فرمایا ہے، ترجمہ: اور رسول اللہ کو جوڑ لگانے
والی، گدوائے والی اور جن کاموں سے تم کو روکیں ان سے منع ہے۔

أَمْرًا يَكُنْ لَكَ وَادْهَبِي فَانْظُرِي فَتَأَلَّ
فَدَخَلَتْ عَلَى مَرْأَةٍ سَبَوَاتِهِ قُلُوبُهُ تَرْتَشِّشُ
فَجَاءَتْ لَيْلِي فَقَالَتْ مَا آيَةُ نَبِيِّ فَقَالَ مَا
كَوْنَتْ ذِيكَ لَمْ تُجَا مَعَهَا -

اسی حدیث نے کہا میرا خیال ہے کہ ان منورہ کاموں میں سے
کچھ کاموں کو تو آپ کی زوجہ بھی کرتی ہیں حضرت ابن مسعود نے
فرمایا: جاذباً کر دیکھ لے، وہ عورت حضرت عبداللہ کی زوجہ
کے پاس گئی تو وہاں ان میں سے کوئی چیز نہیں دیکھی، پھر آپ
کے پاس آئی اور کہنے لگی، میں نے ان میں سے کوئی چیز نہیں دیکھی
حضرت ابن مسعود نے فرمایا اگر وہ ان منورہ کاموں کو کرتی تو ہم
اس سے ہمارے ذکر کرتے۔

ام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں سفیان
کی روایت میں واشحات اور مستقر شحات ہے بعض کی سند
میں واشحات اور مشورات ہے۔

۵۴۵۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنِيٍّ وَابْنُ بَشَّارٍ
وَأَبُو حَازِمٍ عَنْ زُهَيْرِ بْنِ رَافِعٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ
عَنْ سَفِيَّانَ بْنِ زَيْدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَلَمَةَ
عَنْ يَحْيَى بْنِ أَدَمَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَنصُورٍ رَوَاهُ
ابْنُ مَسْهِلٍ كِلَاهُمَا عَنْ مَنصُورٍ فِي هَذِهِ
الْإِسْنَادِ بِمَعْنَى حَدِيثِ جَعْفَرِ بْنِ عَوَّازٍ فِي حَدِيثِ
سَفِيَّانَ لَوْ لَمْ يَكُنْ فِي هَذِهِ السُّنَنِ حَدِيثُ
مَنْصُورٍ لَوْ لَمْ يَكُنْ فِي هَذِهِ السُّنَنِ حَدِيثُ

ام مسلم نے اس حدیث کا ایک اور سند ذکر کیا ہے
اس میں ام یقوب کے ذکر کو ترک کر کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی اس حدیث کو ذکر کیا ہے۔

۵۴۶۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو زَيْدٍ بْنُ قَتَيْبَةَ وَ
مُحَمَّدُ بْنُ نُمَيْرٍ وَابْنُ بَشَّارٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
يَعْقُوبَ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ مَنصُورٍ بِهَذَا
الْحَدِيثِ عَنِ ابْنِ سِنِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَرًا عَنْ
سَائِرِ لِقَاصَةٍ مِنْ دُكْرٍ مَرَّ يَعْقُوبَ -

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کی اس حدیث کو اسی طرح ذکر کیا ہے

۵۴۶۱۔ وَحَدَّثَنَا سَيِّدُ بْنُ قُزُوحَ حَدَّثَنَا
جَعْفَرُ بْنُ رَافِعٍ عَنْ حَازِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
أَبِي هَاشِمٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ سِنِيٍّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِهِ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو لپیٹ باورس یا لباس کا
پیر نہ کرانے سے منع فرمایا ہے

۵۴۶۲۔ وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَمْرِو بْنِ
وَمُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ
أَبْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو زَيْدٍ عَنْ سَمِيعَةَ جَابِرِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ أَخْبَرَنِي عَنْ ابْنِ سِنِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَأَى الْمَرْأَةَ تَلْبَسُ بِهَا شَيْئًا -

۵۴۶۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَدْ سَمِعَهُ مَعَ أَبِي مَرْثَدَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ عَامَ حَجَّةٍ وَهُوَ عَلَى الْيَمَنِ وَكَانَ كُلُّ قُصَّةٍ مِنْ شَعْرِ كَانَتْ فِي يَدِ حُمَيْدٍ يَقُولُ يَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ إِنِّي عَلِمْتُ وَكُنْتُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَنْ مِثْلِ هَذِهِ وَ يَقُولُ إِنَّمَا هُنَّ لَسَنُؤُا يُرَآءُ يَوْمَ حَرْبٍ تَحْدُ هَذِهِ لَسَنُؤُا هُمْ.

۵۴۶۴۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شِهَابٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ح وَحَدَّثَنِي حُرْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حُمَيْدٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ كَلَّمَهُ عَنِ الرَّهْزِيِّ يَمِثِلُ حَدِيثَ مَالِكٍ غَيْرَ أَنَّهُ فِي حَدِيثِ مَعْمَرٍ إِنَّمَا عِدَّةٌ بِسُورَةِ آيَتِلٍ.

۵۴۶۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ سَبْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ سَيْبٍ قَالَ قَدِيمٌ مَعَ أَبِيهِ الْمَدِينَةَ فَحَطَبَتْ وَأَخْرَجَتْ كِبَّةً مِنْ شَعْرِ قَعَالٍ مَا كُنْتُ أَرَى أَنَّ أَحَدًا يَفْعَلُهُ إِلَّا الْيَهُودَ رَوَاهُ أَبُو سُرَيْبٍ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلَّغَهُ نَسَمَاءُ الدَّوْرَةِ.

۵۴۶۶۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو غَثَانَ الْمُسَنَّبِيُّ وَحَدَّثَنَا نُسَيْبُ بْنُ نُمَيْرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعَادُ بْنُ وَهْبٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ سَيْبٍ أَنَّ مَعَادِيَةَ قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ بَيْنَكُمْ قَدْ خَدَعْتُمْ رِيَّ سُرُورًا نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ عِزُّ الرُّؤُوفِ قَالَ وَكَأَنَّ رَجُلًا بَعَثَ عَلَى رُؤُوسِ

حمید بن عبد الرحمن بن عوف بیان کرتے ہیں کہ جس سال حضرت معاویہ بن ابوسفیان رضی اللہ عنہما نے حج کیا اس سال حضرت معاویہ نے منبر پر بیٹھ کر باروں کا کب چیلنا لیا جو ان کے غلام کے اذنیوں تھا اور فرمایا کہ اہل مدینہ تمہارے غلام کہاں ہیں؟ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ ایسے چٹکوں سے مت فرماتے تھے، اور فرمایا جب ہراسہ اٹیل کہ عورتوں سے اس قسم کے کام نکالنے کے قزوہ ناک ہو گئے۔

ام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں بیان کیں، البتہ اس حدیث میں یہ ہے کہ ہراسہ اٹیل کو غلام دیا گیا۔

سعید بن مسیب کہتے ہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے مدینہ میں گر خیمہ دیا اور باروں کا کب کچھ نکال کر دیا، مجھے یہ گمان بھی تھا کہ یہود کے سوا کوئی شخص اس قسم کے چیلے بنا کر گا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع پہنچی تو آپ نے اس کو جھوٹی زبانشن قرار دیا۔

سعید بن مسیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت معاویہ نے ایک دس ذیابہ لوگوں نے بری پر شمش استیہ کر لی سے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جھوٹ سے مت فرمایا ہے، پھر ایک شخص ایسے لاشیہ ہوئے یا جس کے سر پر یک مستحضر تھا حضرت معاویہ نے کہا سنا، چھ جھوٹ ہے، قناد نے اس کی تفسیر میں کہا یہی مسہ میں کپڑے باندھ کر اٹھ بالوں کو

لیا کرتے ہیں۔

يُحَرِّقُ قَالَ مُعَاوِيَةُ أَلَا وَهَذَا الزُّورُ قَالَ قَتَادَةُ
يَعْنِي مَا يَكْتُمُ بِهِ النِّسَاءُ أَشْعَارَهُنَّ مِنَ الْخَرْقِ -

مصنوعی بال لگانے، گدوانے اور چٹلا وغیرہ لگانے کے حکم میں مذاہب فقہاء

شافعی سمجھتے ہیں:

ان اعاویث میں بالوں کے ساتھ بالوں کو پیر نہ کرنے پر سزا حد لعنت کی گئی ہے اور یہی ظاہر اور مختار ہے، اور ہمارے
اصحاب نے یہ تفصیل کی ہے کہ اگر عورت انسان کے بالوں کے ساتھ اپنے بالوں کو جوڑے تو یہ بالاتفاق حرام ہے، خواہ
وہ کے بالوں کو جوڑے یا عورت کے، خواہ وہ مرد اس کا مخزم ہو، خاوند ہو یا کوئی اور شخص ہو، کیونکہ اعاویث میں عزم ہے،
میز اس لیے کہ انسان کے بالوں اور اس کے باقی اجزاء کو دفن کر دیا جائے گا، اور اگر عورت نے اپنے بالوں کے ساتھ غیر انسان کے بالوں
کو پیوند کیا تو اگر اس کے بال بخش ہیں (مثلاً مردہ جانور کے بال یا حرام جانور کے بال) تو وہ بھی از حد سے حدیث حرام ہیں،
میز اس وجہ سے کہ وہ نماز کی حالت اور عام حالات میں عمدتاً عامل نجاست ہوگی، اور اس حکم میں مرد اور عورت میں کوئی فرق
نہیں ہے، اور اگر غیر انسان کے بال پاک ہوں تو اگر اس عورت کا خاوند یا مالک موجود نہیں ہے تو یہ پھر بھی حرام ہے،
اور اگر اس کا خاوند سے تو پھر اس کی حرم میں (راولہ) یہ ظاہر اعاویث کی بنا پر ناجائز ہے۔ (الثانی) حرام نہیں
ہے، (الثالث) زیادہ صحیح یہ ہے کہ اگر اس نے اپنی مالک یا خاوند کی اجازت سے بالوں کو پیوند کیا تو جائز ہے
وہ نہ حرام ہے، اور عورت کا چہرے پر مٹی لگانے اور بالوں پر سیاہ خناب لگانے اور مہندی سے پوروں کو رنگنے کا
حکم یہ ہے کہ اگر اس کا خاوند یا مالک نہ ہو یا خاوند اور مالک ہو اور اس نے ان کی اجازت کے بغیر یہ بناؤ سنگھار کیا تو
یہ حرام ہے اور اگر ان کی اجازت سے کیا ہو تو پھر صحیح مذہب کے مطابق جائز ہے، یہ اس مسئلہ میں ہمارے مذہب کا
نقد ہے (نہ دند کی اجازت سے میک اپ کرنا اس لیے جائز ہے کہ خاوند کی خواہش ہوتی ہے کہ اس کی بیوی حسین
مسوومہ ہو اور بیوی کا حسن، خوبصورتی اور جاذبیت اس کے ساتھ معاشرت کی محرک ہوتی ہے اور غیر شادی شدہ مرد کی کا
بننا سزاوارتہ اور میک اپ کرنا، جنسی مردوں کی شہوت اور سفلی جذبات کو بھڑکانے کے لیے ہوتا ہے اس لیے جائز نہیں
ہے۔ سعیدی غفرلہ)

قاضی عیاض مالکی نے کہا ہے کہ، اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام مالک، امام طبری اور حنفیہ نے کہا کہ بالوں کے
ساتھ کسی چیز کو بھی پیوند کرنا ناجائز نہیں ہے، خواہ اس نے بالوں کو بالوں کے ساتھ پیوند کیا ہو، اور ان کے ساتھ پیوند کیا ہو یا کپڑے
کے ساتھ، ان کا استدلال اس حدیث سے ہے جس کو امام مسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے عورت کو اپنے سر کے بالوں کے ساتھ کسی چیز کو پیوند کرنے سے منع کیا ہے، اور لیث بن سعد نے کہا ہے کہ یہ منہوت
بالوں کو بالوں سے لٹانے کے ساتھ مخصوص ہے اور بالوں کو اون یا کپڑے (مثلاً چٹلا) کے ساتھ لٹانے میں کوئی حرج نہیں
ہے، اور بعض علماء نے یہ کہا کہ بالوں کے ساتھ ہر چیز کو لٹانا جائز ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی یہ ایک روایت ہے
لیکن یہ روایت صحیح نہیں ہے، صحیح یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول بہرہ کی طرح ہے، قاضی عیاض نے یہ کہا کہ
ریشم یا کسی اور چیز کے دھاگوں کے ساتھ بالوں کو باندھنا منع نہیں ہے کیونکہ یہ حقیقتہً یا ممکن پیوند نہیں ہے، بلکہ یہ تحمل اور

تکسین ہے، حدیث میں ہے کہ بالوں کے ساتھ بالوں کو پیوند کرنا اکبرہ ہے، اور ایسا کرنے والے پر لعنت ہے، اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فعل حرم پر معاونت کرنے والا بھی سنت میں شریک ہوتا ہے، جبکہ عبادت میں معاونت کرنے والا ثواب میں شریک ہوتا ہے۔ ۱۷

علامہ بدر الدین عینی حنفی نے بھی اسی طرح مذہب بیان کیے ہیں۔ ۱۸

علامہ یحییٰ بن شرف نووی کہتے ہیں:

بعض بزرگ محرم میں اپنی عمر کم ظاہر کرنے کے لیے اور دانتوں کو خواہجورت بنانے کے لیے دانتوں کے درمیان حقیقت سے کشادگی کرا لیتی ہیں، یہ کام کرنا اور کوتاہیوں حرم میں کیونکر اس میں اللہ تعالیٰ کی بناوٹ کو تبدیل کرنا ہے اور اس میں جلیبوس، درز ویر ہے اور یہی صلے اللہ علیہ وسلم نے ان عورتوں پر لعنت کی ہے جو اظہار حسن کے لیے دانتوں میں جھریاں بجاتی ہیں، البتہ جو عورتیں علاج کی غرض سے یا کسی عیب کو دور کرنے کے لیے دانتوں میں جھریاں بوائیں اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ۱۹

علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی کہتے ہیں:

بالوں کے ساتھ آدمی کے بالوں کو ملانا، پیوند کرنا حرام ہے، خواہ وہ عورت کے بال ہوں یا عورت کے علاوہ کسی اور کے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بال ملاسنے والے، لموانے والی، اگر دوسرے والے گدوانے والی اور بال نوچنے والی اور بچھڑنے والی پر لعنت کی ہے۔ ۲۰

اگر کوئی عورت عورت کے علاوہ کسی اور کے بال چٹنے تو وہ اس لیے حرام ہے کہ اس میں بھی آدمی کے جڑ سے نفع حاصل کرنا ہے لیکن تاہم غیب میں سے کہ عورت کا غیر عورت کے بال ملانا مکروہ ہے نہ غیر خنی دم کے بال ملانا جائز ہے تاکہ اس کی منیڈھیاں بڑی ہو جائیں، امام ابو یوسف سے ہی مروی ہے اور غایہ میں لکھا ہے کہ اگر عورت اپنی زلفوں اور بالوں کے ساتھ دانتوں کے بال ملاسنے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ سیاہ کون کے چٹنے بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ۲۱

جو عورتیں ملبوس ہونے کے باوجود عریاں

بَابُ النِّسَاءِ الْكَاسِيَاتِ الْعَارِيَّاتِ

ہوں گی اور راہ حق سے متجاوز ہوں گی

النِّسَاءُ الْمُتَعَلِّمَاتِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جہنمیوں کی دو ایسی خیمیں ہیں

۵۴۷۷ - حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: جَهَنَّمُ مَثَلُ خِيْمَتَيْنِ، إحداهما مَثَلُ خِيْمَةٍ مَلَأَتْهَا نِسَاءٌ يُعَلِّمْنَ، وَهُنَّ عَارِيَّاتٌ، وَهُنَّ مُتَعَلِّمَاتٌ، وَهُنَّ لَا يَدْرِيْنَ مَا فِي بُحْرَانِ

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۰۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۸۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۶۶، مطبوعہ دار الطحاۃ، المنیر مصر، ۲۳۸ھ

۱۹۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۰۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۰۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار مل الشیخ رد المحتار ج ۵ ص ۲۶۳، ۲۶۴، دار الکتب العربیہ مصر، ۱۳۲۷ھ

۲۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۲۶۳، دار الکتب العربیہ مصر، ۱۳۲۷ھ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صُفَاتٍ مِنْ
 هَلْ لَنَا لَكُمْ أَرْهَمُ قَوْمًا مَعَهُمْ سَبَّحَ كَذَنْبِ
 أَبْقَرُ يَضْرِبُونَ بِهَا أَشْأَسَ وَيَسْأَلُكَ سَبَّحَ
 عَادِيَاتُ مُبِيدَاتُ مَا يَلِدُكَ رُؤُوسُهُنَّ كَأَسْنِمَةِ
 النُّحْتِ الْمَأْشِيَةِ لَا يَدُ خُلْنَ نَجَّةً وَلَا يَجِدْنَ
 بِرُفْعِهَا وَإِنْ يَرِيحَهَا تَسُوجِدُ مِنْ قَسِيرٍ وَكَذْ
 وَكَذْ

جن کو میں نے نہیں دیکھا، ایک وہ لوگ ہیں جن کے پاس ہیلوں
 کی دھڑوں کی طرح کورٹسے ہیں جن سے وہ لوگوں کو مار رہے ہیں،
 دوسری وہ عورتیں ہیں جو لباس پہننے کے باوجود عریاں ہوں گی
 وہ راہ حق سے ہٹانے والی اور خود بھی ہٹی ہوئی ہوں گی ان
 کے سر بختی اونٹوں کی طرح ایک طرف جھکے ہوئے ہوں گے،
 وہ جنت میں داخل ہوں گی نہ جنت کی خوشبو پائیں گی اور
 جنت کی خوشبو اتنی اتنی مسافت سے آتی ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نرہی لکھتے ہیں:

ملبوس ہونے کے باوجود عریاں ہونے کی تشریح

یہ حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں سے
 ہے، کیونکہ یہ دونوں قسمیں اب موجود ہو گئی ہیں، اور اس میں ان دونوں قسموں کی مذمت ہے، ایک قول یہ ہے کہ وہ عورتیں اللہ
 تعالیٰ کی نعمتوں سے ملبوس ہوں گی اور اللہ تعالیٰ کے شکر سے عاری ہوں گی، ایک قول یہ ہے کہ وہ عورتیں بدن کے بعض حصوں
 پر لباس پہنیں گی اور بعض حصوں کو اظہارِ جمال کے لیے عریاں رکھیں گی، اور ایک قول یہ ہے کہ وہ باریک اور عریاں لباس
 پہنیں گی جس سے کپڑے پہننے کے باوجود ان کا جسم برہنہ نظر آئے گا، اور مائعات کا معنی یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت
 و اس کے احکام سے روگردانی کریں گی اور میلالت کا معنی یہ ہے کہ وہ دوسروں کو بھی گمراہ کریں گی۔

بھونٹا لباس پہننے اور جھوٹے اوصاف ظاہر

کرنے کی ممانعت

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک عورت
 نے کہا یا رسول اللہ! میرے شوہر نے مجھے کچھ چیزیں نہیں
 دیں تو کیا میں کہہ سکتی ہوں کہ اس نے مجھے وہ چیزیں دی
 ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کے پاس جو
 چیز نہ ہو اور وہ یہ ظاہر کرے کہ اس کے پاس وہ چیز ہے وہ
 جھوٹی زیورات والے کپڑے پہننے والوں کی مثل ہے۔

حضرت اسماء رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کے پاس ایک عورت آئی اور اس نے کہا میری ایک
 سوکن ہے، اگر میں اس پر یہ ظاہر کروں کہ مجھے میرے شوہر

بَابُ النَّهْيِ عَنِ التَّزْوِيرِ فِي الْبَاسِ
 وَغَيْرِهَا وَالتَّشْبِعِ بِمَا لَمْ يُعْطَ

۵۴۶۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ
 حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَعَبْدُ اللَّهِ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ
 أَبِيهِ عَنْ سَالِثَةَ أَنَّ مَرْثَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ أَقُولُ إِنَّ مَرْحِيَّ أَغْضَابَ مَا سَمِعْتُ يَعْصِي
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ تَشْبِعِي
 بِمَا لَمْ يُعْطَ فَكَلَامُ كَوْنِي دُرِّي

۵۴۶۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ
 حَدَّثَنَا سَبَّحٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ
 سَالِثَةَ جَاءَتْ مَرْثَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

سے۔ میں نے ۲۰ ستمبر ۱۹۹۱ء سے کر دسمبر تک برطانیہ کا تبیین دورہ کیا، وہاں پر یورپین خواتین برائے ماں اللہ دیکھ کر بنیاں پین کرتا ہوں
 مسلمانوں میں کہنے عام پھرتی ہیں، یہ عاریات وابت کی واضح تفسیر وہ علم نبوت کا زندہ شہادت ہیں

وَسَلَّمَ فَقَالَتْ رَأَيْتُ ضَرَّةً قَهْلَ عَلِيٍّ حَتَّى أَتَى
أَتَشَبَّعَ مِنْ قَالٍ تَرَدَّجِي يَمَانُوعُ بَعْضِي فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُمِّشْتُمْ بِمَالِكٍ يَعْطَا
كَلَامَ مَنْ تَوَقَّفَ مُرَدِّدًا

نے فلاں مال دیا ہے حالانکہ اس نے وہ مال دیا جو اس
میں کوئی حرج نہیں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا جس شخص کے پاس کوئی چیز ہو اور وہ یہ ظاہر کرے کہ
اس کے پاس وہ چیز ہے اور وہ اس کے کہنے سے دوسرے
کا مثل ہے۔

۵۴۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو سَامَةَ سَمِعَ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يَزِيدَ هَبْشَو
أَبُو مُعَاوِيَةَ كِلَاهُمَا عَنْ هِشَامِ بْنِ هَاشِمٍ

امام مسلم نے اس حدیث کا دو اور سند بیان کی ہیں۔

علامہ یحییٰ بن شرف کو دیکھتے ہیں

جھوٹے لباس پہننے کی وضاحت

علامہ نے بیان کیا ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جو شخص لوگوں سے ملتے
کسی چیز کی کثرت ظاہر کرے، حالانکہ اس کے پاس وہ چیز نہ ہو، اور اپنے کو باطل کے ساتھ مزین کرے تو یہ جھوٹ
کا لباس پہننے کی طرح مذموم ہے، ابو سعید نے کہا اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جو شخص زبرد و تقویٰ و ربوبیت و رعایت و
پہنے اور اس کے دل میں جس قدر شعور و حضور نہ ہو لوگوں پر اس سے زیادہ ظاہر کرے وہ شخص جھوٹ اور مکاری کا لباس
پہننے والا ہے، یا وہ شخص اس طرح ہے جیسے کوئی پرانے کپڑے پہنے اور ظاہر یہ کرے کہ وہ اس کے کپڑے میں یہ وہ است
جھوٹے گناہ کی طرح ہے جو حسین و جمیل لباس پہن کر خود کو مزین و شگفتہ ظاہر کرے تاکہ اس کی گواہی قبول کی جائے حالانکہ وہ جھوٹ
گواہی دیتے والا ہے۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدہ و نصلی و نسلم علی رسولہ الکریم

کتاب الادب

ادب کا لغوی اور اصطلاحی معنی

علامہ زبیدی کہتے ہیں:

ادب: ادب لوگوں سے ادب سیکھتا ہے، ادب انسان کو اچھائیوں کی تعلیم دیتا ہے اور بُرائیوں سے روکتا ہے، ادب کا اصل دعا ہے، ہمارے شیخ نے اپنے شیوخ سے نقل کیا ہے کہ ادب ایسا ملک ہے جس کی وجہ سے انسان مذمت کیے جانے سے محفوظ رہتا ہے، معصاج میں ہے نفس کی ریاضت اور محاسن اخلاق کو سیکھنا، ادب سب سے بزرگ اور بڑی شے ہے، ادب کی یہ تعریف کہ ہے۔

ادب کل ریاضۃ محمودۃ یتخرج بہا الانسان فی حصیۃ من الفضائل
 علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

علامہ زبیدی نے کتاب الواعی میں لکھا ہے ادب کو اس لیے ادب کہتے ہیں کہ وہ محامد کی طرف دعوت دیتا ہے، جوہری نے کہا ادب کی دو قسمیں ہیں ادب النفس اور ادب الناس، اور یہی ہے منقول ہے الادب کل ریاضۃ محمودۃ یتخرج بہا الانسان فی فضیلة من لفضائل
 ”ادب ہر اس مستحسن ریاضت کو کہتے ہیں جس کی وجہ سے انسان کو کوئی فضیلت حاصل ہو سکے“ ایک قول یہ ہے ”ادب استعمال ما یحمد قولاً وفعلًا۔“ جس چیز کی قرآن و فعلاً تعریف کی جائے وہ ادب ہے، ایک قول یہ ہے کہ مکالم اخلاق کو حاصل کرنا ادب ہے، ایک قول یہ ہے کہ امور مستحسنہ کو جانتا ادب ہے، ایک قول یہ ہے کہ اپنے سے بڑے کی تعظیم کرنا اور اپنے سے چھوٹے پر شفقت کرنا ادب ہے۔

۱۔ یہ محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ تاج السورس ج ۲ ص ۴۲، مطبوعہ المطبعة الخیریہ ۱۳۰۶ھ

۲۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۸۱، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیریہ مصر ۱۳۳۸ھ

بَابُ التَّهَيُّ عَنِ التَّكْنِي بِأَبِي الْقَاسِمِ
وَبَيَانُ مَا يُسْتَحَبُّ مِنَ الْأَسْمَاءِ

۵۴۵۱۔ حَدَّثَنِي أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
كَانَتْ لِي عَمَةٌ قَالَتْ أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ
أَبِي عَمْرٍو حَدَّثَنَا (وَلَفْظُهُ) قَالَ حَدَّثَنَا مَرْوَنُ
رَبِيعِي (الْفَزَارِيُّ) عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
قَالَ دِي رَجُلٍ رَجُلًا بِالْبَقِيعِ يَا أَبَا الْقَاسِمِ فَانْتَمَتَ
بَنُو رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَمَّا عُيِّنَكَ إِيَّاهُ قَدْ هَوَيْتُ مَلَأْتُ قَلْبِي
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْتَوُوا يَا سَيِّدِي
وَلَا تَكُنُوا يَكُنِيَّتِي۔

۵۴۵۲۔ حَدَّثَنِي بَرْدُ بْنُ رِبَاعٍ (وَهُوَ
الْمَقْبُورُ بِبَدَا) أَخْبَرَنَا عَدَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
عَبِيدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَأَخِيهِ عَبْدِ اللَّهِ سَمِعَهُ يَقُولُ
سَمِعَهُ أُرْبَعًا وَارْبَعِينَ وَمِائَةً يَتَعَدُّ كَانَتْ عَنْ تَأْفِيفِ
عَنْ أَبِي عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ نَأَحْتُ أَسْمَاءً يُكْرَهُ إِلَى اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ وَ
عِنْدَ الْمُؤْمِنِينَ۔

۵۴۵۳۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهُوَ
ابْنُ زُرَّاهٍ قَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ
أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مُصَوِّرٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي
الْحَفْصِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ وَلِدَ يَرْحُبُ
مِنْ غُلَامٍ فَسَمَّاهُ مُحَمَّدًا فَقَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا
تَدْعُكَ نَسِيتِي يَا سَيِّدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَتُطْلَقَ يَا بَنِيهِ حَا مِلَهُ عَلَى ظَهْرِهِ
قَالَ رِبِّهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلِدَ لِي غُلَامٌ فَسَمَّيْتُهُ مُحَمَّدًا
فَقَالَ لِي قَوْلِي لَا تَدْعُكَ نَسِيتِي يَا سَيِّدَ رَسُولِ اللَّهِ

ابو القاسم کنیت رکھنے کی ممانعت اور اچھے

ناموں کا بیان۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بقیع میں
ایک شخص نے دوسرے شخص کو یا ابوالقاسم کہہ کر آواز دی،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آواز کی طرف دیکھا، اس
شخص نے کہا یا رسول اللہ! میں نے آپ کو نہیں پکارا تھا میں
نے تو فلاں شخص کو پکارا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا میرا نام رکھو اور میری کنیت نہ رکھو۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تمہارے ناموں سے
اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ نام عبداللہ اور
عبدالرحمان ہیں۔

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
ہم میں سے ایک شخص کے ہاں لڑکا پیدا ہوا، اس شخص نے
اس کا نام محمد رکھا، اس شخص سے اس کی قوم نے کہا تم نے
اپنے بیٹے کا نام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر رکھا ہے ہم
تیس دن نام نہیں رکھنے دیں گے، وہ شخص اپنے بچے کو اپنی پشت پر بیٹھ
کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا اور کہا یا رسول اللہ!
میرے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا میں نے اس کا نام محمد رکھا
میری قوم نے کہا تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام نہیں
رکھنے دیں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرا
نام رکھو اور میری کنیت نہ رکھو، میں صرف تقسیم کرنے والا

ہوں اور تم میں تقسیم کرتا ہوں۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْمُوا بِأَسْمِي وَلَا تَكْتُمُوا بِكُنْيَتِي فَإِنَّمَا أَنَا قَاسِمُ أَسْمِ بَيْنَكُمْ۔

۵۴۶۴۔ حَدَّثَنَا هُتَيْدٌ وَنُزَيْعَةُ الشَّارِقِيُّ حَدَّثَنَا عَنْ نَسْرِ خُصَيْبٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ دُلَّ لِرَجُلٍ مِنْ عَدَمٍ فَسَمَّاهُ فَتَحَمَّدَ قُبْنًا وَذَكَرْتُكَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَسْتَمِرَّ مَرَّةً قَالَ قَاتِلُ الْفَقَائِ نَهَ دُلَّ فِي عَدَمٍ فَسَمَّيْتُهُ بِرَسُولِ اللَّهِ قَدَرْتُ فَوَيْلٌ لِي أَتَوُّنَ بِكُمُورِي بِهِ حَتَّى تَسْتَمِرَّ مِنْ أَسْمِي صَلَّيْتُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ سَمُّوا بِأَسْمِي وَلَا تَكْتُمُوا بِكُنْيَتِي يَا سَمَاءُ بَعِثْتُ قَاسِمًا قُسِمَ بَيْنَكُمْ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم میں سے ایک شخص کے ہاں لڑکا پیدا ہوا اس نے اس کا نام محمد رکھا ہم نے اس سے کہا جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت نہ لے لو اس وقت تک ہم تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کی کنیت نہیں رکھنے دیں گے۔ سو وہ شخص حضور کے پاس گیا اور کہا میرے ہاں لڑکا پیدا ہوا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر اس کا نام رکھا۔ اور میری قوم نے مجھے اس کے نام کے ساتھ کنیت رکھنے سے منع کیا، تاہم تمہیکہ میں بھی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی اجازت نہ لے لوں، آپ نے فرمایا: میرے نام کے ساتھ نام رکھو اور میری کنیت کے ساتھ کنیت نہ رکھو، کیونکہ میں تو صرف قاسم بنا کر بھیج گیا ہوں اور تمہا سے درمیان تقسیم کرنا ہوتا ہے۔

اسم سم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی جس میں یہ نہیں ہے کہ میں تو صرف قاسم بنا کر بھیجا گیا ہوں اور تمہا سے درمیان تقسیم کرتا ہوں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میرا نام رکھو اور میری کنیت پر کنیت نہ رکھو، کیونکہ میں تو ابوالقاسم ہوں اور تمہا سے درمیان تقسیم کرتا ہوں اور ابوبکر کے ساتھ یہ بیتیں ہیں "وَلَا تَكْتُمُوا"۔

ابک اور سند کے ساتھ روایت ہے کہ میں قاسم بنایا گیا ہوں اور تمہا سے درمیان تقسیم کرتا ہوں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

۵۴۶۵۔ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي هَبٍ عَنْ ابْنِ أَبِي هَبٍ عَنْ خُصَيْبٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ دُلَّ لِرَجُلٍ مِنْ عَدَمٍ فَسَمَّاهُ فَتَحَمَّدَ قُبْنًا وَذَكَرْتُكَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَسْتَمِرَّ مَرَّةً قَالَ قَاتِلُ الْفَقَائِ نَهَ دُلَّ فِي عَدَمٍ فَسَمَّيْتُهُ بِرَسُولِ اللَّهِ قَدَرْتُ فَوَيْلٌ لِي أَتَوُّنَ بِكُمُورِي بِهِ حَتَّى تَسْتَمِرَّ مِنْ أَسْمِي صَلَّيْتُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ سَمُّوا بِأَسْمِي وَلَا تَكْتُمُوا بِكُنْيَتِي يَا سَمَاءُ بَعِثْتُ قَاسِمًا قُسِمَ بَيْنَكُمْ

۵۴۶۶۔ حَدَّثَنَا نُزَيْعَةُ الشَّارِقِيُّ حَدَّثَنَا عَنْ نَسْرِ خُصَيْبٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ دُلَّ لِرَجُلٍ مِنْ عَدَمٍ فَسَمَّاهُ فَتَحَمَّدَ قُبْنًا وَذَكَرْتُكَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَسْتَمِرَّ مَرَّةً قَالَ قَاتِلُ الْفَقَائِ نَهَ دُلَّ فِي عَدَمٍ فَسَمَّيْتُهُ بِرَسُولِ اللَّهِ قَدَرْتُ فَوَيْلٌ لِي أَتَوُّنَ بِكُمُورِي بِهِ حَتَّى تَسْتَمِرَّ مِنْ أَسْمِي صَلَّيْتُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ سَمُّوا بِأَسْمِي وَلَا تَكْتُمُوا بِكُنْيَتِي يَا سَمَاءُ بَعِثْتُ قَاسِمًا قُسِمَ بَيْنَكُمْ

۵۴۶۷۔ حَدَّثَنَا مُعْتَمِدُ بْنُ نُمَيْرٍ وَمُعْتَمِدُ بْنُ

بَشَارَقَ رَأْسَهُمَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
سَمِعْتُ قَتَادَةَ عَنْ سَالِمٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ دُلِدَ لَمْ يَلَمْزْ قَتَادَةَ أَنَّ
يُسَيِّدُهُ مُحَمَّدًا أَقْبَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ أَخْسَنَتْ لَأَسَدَ شَمْرًا يَا سَيِّدُ وَلَا
تَلْتَمِزُوا يَكْتُمِيئِي

۵۴۷۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَمْدُ
بْنُ إِسْمَاعِيلَ كِلَاهُمَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ
شُعْبَةَ عَنْ مَنْصُورٍ مَرْحُومٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
عَمْرِو بْنِ جَبَلَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ عَنْ جَعْفَرٍ
مَرْحُومٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو نَعْمَانَ حَدَّثَنَا أَبُو عَدِيٍّ
كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ عَنْ حُصَيْنٍ مَرْحُومٍ وَحَدَّثَنَا
يَسْرُ بْنُ سَالِمٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ أَنَّ جَعْفَرَ
حَدَّثَنَا شُعْبَةَ عَنْ سَيِّمَانَ كَلَّهْمٍ عَنْ سَالِمٍ
بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ شَيْخٍ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ الْحَظْلِيُّ قَالَ سَمِعْتُ مَنْصُورًا قَالَ أَخْبَرَنَا
النَّضَرُ بْنُ شُعْبَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ وَ
مَنْصُورٍ وَسَيِّمَانَ وَحُصَيْنٍ بَنِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالُوا
سَمِعْنَا سَالِمَ بْنَ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْحُو حَدِيثَ
مَنْ دَخَلَ حَيْثُ يَنْهَوْنَ مِنْ قَبْلِ دَفْنِ خَبْرَيْتِ النَّضَرِ
عَنْ شُعْبَةَ قَالَ وَتَرَاهُ فِيهِ حُصَيْنٌ وَسَيِّمَانُ قَالَ
حُصَيْنٌ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّمَا بُعِثْتُ قَاسِمًا أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ وَقَالَ سَيِّمَانُ
قَالَا إِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ بَيْنَكُمْ

۵۴۸۰ - حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ الْمُنْكَدِمِ وَمُحَمَّدُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ بْنُ سَعْدِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ
مُحَمَّدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَحَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَبُو مُسْلِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

ایک انصاری کے ان ایک لڑکا پیدا ہوا جس سے روکھا کہ
اس کا نام محمد رکھے، وہ نبی سے نہ علیہ وسلم کے پاس
آیا اور آپ سے پوچھا آپ نے فرمایا نماز سے اچھا کیا
میرا نام رکھو اور میری کنیت نہ رکھو۔

۱۔ مسلم نے پانچ سندوں کے ساتھ اس حدیث کو روایت
کیا، حسین کی روایت میں ہے رسول اللہ سے نہ علیہ وسلم نے
فرمایا، میں بطور قاتل سمجھ کر گیا ہوں اور تمہارے درمیان
تقسیم کرتا ہوں، درمیان کی روایت میں ہے، میں قاتل
قاسم ہوں اور تمہارے درمیان تقسیم کرتا ہوں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
ہم میں سے ایک شخص کے ان ایک لڑکا پیدا ہوا، اس شخص
نے اس کا نام قاسم رکھا، ہم نے کہا ہم نہیں ابراہیم کی کنیت نہیں

رکھنے دیں گے اور تمہاری آنکھیں ٹھنڈی نہیں کریں گے، اس شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جا کر یہ واقعہ عرض کیا، آپ نے فرمایا: اپنے بیٹے کا نام عبدالرحمن رکھ لو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، اس میں یہ نہیں ہے کہ ہم تمہاری آنکھیں ٹھنڈی ہوئے نہیں دیں گے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا کہ ابوالخضر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرا نام رکھو اور میری کیفیت نہ کرو، مرد نے عن ابی ہریرہ کہا اور سمعت نہیں کہا۔

حضرت سفیر بن شعبہ رضی اللہ عنہا بیان کرتے ہیں کہ جب میں نجران میں آیا تو لوگوں نے مجھ سے یہ سوال کیا کہ تم رسولہ مریم (یا اخصت مارون) پڑھتے ہو، حالانکہ حضرت مومنہ حضرت عیسیٰ سے اتنی مدت پہلے تھے، جب میں رسولہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے آپ سے اس کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے فرمایا: نبی اسرائیلؑ گذشتہ انبیاء اور صالحین کے نام پر نام رکھتے تھے۔

جَا بَرُّنَ عَبْدَ اللَّهِ يَقُولُ دُلِّيْ دِرْجُلٍ مِّنَّا عَدُوًّا
فَسَمَّاهُ الْقَاسِمَ فَقَدْ نَاكَتِيْكَ اَبَا الْقَاسِمِ
وَلَا تُعِمُّكَ عَيْنٌ فَا فِيْ الْبَيْتِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَدَكَّرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ اِسْمُ ابْنِكَ عَبْدُ الرَّحْمٰنِ -
۵۲۸۱ - وَحَدَّثَنِيْ مُمِيَّةُ بِنْتُ سَطَامٍ حَدَّثَنَا
يَزِيْدُ بْنُ رِغْبِیْ بْنِ رُزَيْعٍ وَحَدَّثَنِيْ عِيْسَى بْنُ
مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا سُبَيْلُ بْنُ رِغْبِیْ بْنِ مُسَيَّبٍ كِلَاهُمَا
عَنْ رُوَيْحِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُنْكَدِرٍ عَنْ
خَابِرِ بْنِ مِثْلٍ حَدَّثَنَا ابْنُ سَبِيْنَةَ غَيْرَ اَنَّهُ لَمْ
يَدْكُرْ وَلَا تُعِمُّكَ عَيْنًا -

۵۲۸۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَغُرُو
الْبَقَاةُ وَرُوَيْحُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ مُنْكَدِرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ يُوْبَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَلِيْمٍ
قَالَ سَمِعْتُ اَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ بَرُّنَ الْقَاسِمِ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْمُوْا بِسَمِيٍّ وَرَكَلْتُمْ
يَكْنِيْتِيْ قَالَ عَمَّ وَعَنْ اَبِيْ هُرَيْرَةَ وَكَرَّ يَقُلُ
سَمِعْتُ -

۵۲۸۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحُمَّدُ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ مُنْكَدِرٍ وَابْنُ سَعِيْدٍ الْاَشْجَرُ وَ
مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْقَتَرِيُّ وَابْنُ الْفُطَيْلِ ابْنُ مُنْكَدِرٍ
قَالُوا حَدَّثَنَا ابْنُ اَدْرِيسٍ عَنْ يَزِيْرَ عَنْ يَسْمَانَ
بْنِ حَرْبٍ عَنْ عَنُقَمَةَ بْنِ وَائِلٍ عَنِ الْمُغَيَّرَةِ
ابْنِ شُعْبَةَ قَالَ سَمَّاهُ قَدِمْتُ فَجَرَّانَ سَاكِرِيْ
فَقَالُوا لَكُمْ تَقْرَءُونَ يَا اُخْتُ هُرُونَ وَمُوسَى
قَبْلَ هَيْسَى بَكْرٍ وَكَدَا قَلَمًا قَدِمْتُ عَلَى رَسُوْلٍ
اللّٰهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَنَّهُ عَنْ ذَلِكَ
فَقَالَ اِنَّهُمْ كَانُوْا يُسَمُّوْنَ بِاَنْبِيَآئِهِمْ وَ
الصَّالِحِيْنَ قَبْلَهُمْ -

ابو القاسم کنیت رکھنے کے متعلق مذاہب کی تفصیل

حدیث نمبر ۵۲۷۱ میں ہے: میرا نام رکھو اور میری کنیت نہ رکھو، علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس مسئلہ میں علماء کے کئی مذاہب ہیں جن کو تلامیعیان وغیرہ نے جمع کیا ہے، ان مذاہب کی تفصیل حسب ذیل ہے:

(اولی) امام شافعی اور اہل ظاہر و فقہ حنفی، کا مذہب یہ ہے کہ ابو القاسم کنیت رکھنا کسی کے لیے جائز نہیں ہے خواہ اس کا نام محمد یا احمد ہو یا نہ ہو، جیسا کہ ظاہر حدیث کا تقاضا ہے۔

(ثانی) امام مالک، جہور سلف اور فقہار اصحاب کا مسلک یہ ہے کہ یہ ممانعت منسوخ ہو گئی کیونکہ یہ حکم ابتداء میں تھا اور اب ہر شخص کے لیے ابو القاسم کنیت رکھنا جائز ہے خواہ اس کا نام محمد اور احمد ہو یا نہ ہو، شروع میں ممانعت کی وجہ یہ تھی کہ ابو القاسم پکارنے سے حضور کو یہ شبہ نہ ہو کہ کسی نے آپ کو پکارا ہے، جیسا کہ حدیث میں ہے اور معرقل سے ہے کہ اب تک بغیر کسی نکیر کے ابو القاسم کنیت رکھی جاتی رہی ہے۔

(ثالث) علامہ ابن جریر کا نظریہ یہ ہے کہ یہ ممانعت منسوخ نہیں ہوئی۔ یہ ممانعت تشریبہ و دروب کے لیے ممانعت تشریبہ و دروب کے لیے ممانعت تشریبہ و دروب کے لیے نہیں تھی۔

(رابع) متقدمین کی ایک جماعت نے یہ کہا ہے کہ جس شخص کا نام محمد یا احمد ہو اس کے لیے ابو القاسم کنیت رکھنے کی ممانعت ہے اور جس کا نام محمد یا احمد نہ ہو اس کے لیے ابو القاسم کنیت رکھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(خامس) ابو القاسم کنیت رکھنا مطلقاً منسوب ہے، اس طرح "قاسم" نام رکھنا بھی منع ہے تاکہ اس کا باپ ابو القاسم کنیت نہ رکھے، جب مردان کو یہ حدیث پہنچی تو اس نے اپنے بیٹے کا نام دیا پہلے اس کا نام قاسم تھا بعد میں اس کا نام عبد ملک رکھ دیا۔ (سادس) محمد نام رکھنا مطلقاً منسوب ہے خواہ اس کی کوئی کنیت ہو یا نہ ہو حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا پرشاد ہے اتم اپنی اولاد کا نام محمد رکھتے ہو پھر اس کو لعنت کرتے ہو، حضرت عمرؓ نے کوفہ والوں کی طرف لکھا، نبی کے نام پر کسی شخص کا نام نہ رکھو اور جن لوگوں نے اپنے بیٹوں کا نام محمد رکھا تھا نہیں نام بدلنے کا حکم دیا، حتیٰ کہ لوگوں نے حدیث نہ کر بتو یا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں یہ نام (محمد) رکھنے کی اجازت دے دی ہے، اور آپ نے مردان کا نام محمد رکھا ہے پھر حضرت عمرؓ نے انھیں چھوڑ دیا، تلامیعیان نے کہا کہ حضرت عمرؓ کا یہ اقدام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کی تعظیم کا وجہ سے تھا، جب کہ حدیث میں ہے تم محمد نام رکھتے ہو، پھر اس پر لعنت کرتے ہو، ایک قول یہ ہے کہ ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ ایک شخص محمد بن زید بن خطاب سے کہہ رہا تھا: "اے محمد! اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ سیایا کرے" حضرت عمرؓ نے اس کو بلایا اور کہا میرا گمان ہے کہ تمہاری وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کو زبرا کہا جاتا ہے، لہذا اب تم کو محمد کے نام سے نہیں بلایا جائے گا اور اس کا نام عبدالرحمان رکھ دیا۔

کنیت رکھنے کی تحقیق | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: میں تو صرف تقسیم کرنے والا ہوں تمہارے درمیان تقسیم کرتا ہوں، اور امام بخاری کی روایت ہے: میں تو صرف تقسیم کرنے والا ہوں، اللہ دیتا ہے، تلامیعیان نے کہا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اس وصف کے ساتھ کنیت رکھنا صحیح ہے جو وصف اس شخص میں

موجود ہو یا بیٹے کے نام کے ساتھ کنیت رکھنا صحیح ہے، علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ میں نے اللہ کے مال سے کچھ اپنے پاس نہیں رکھ دیا۔ اور جب کسی کو زیادہ عطا فرمایا تو لوگوں کے دلوں کو خوش کرنے کے لیے فرمایا: اللہ تعالیٰ دیتا ہے میں تو صرف تقسیم کرتا ہوں، جس شخص کو میں کوئی چیز دیتا ہوں تو وہ اس کا نصیب ہے خواہ کم ہو یا زیادہ۔ ہر انسان کے لئے دو گنا اور کنیت رکھنے کے جواز پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے، اس کا کوئی بیٹا یا بیٹی ہو تو وہ اس کے نام کے ساتھ کنیت رکھوے یا اس کی ولادت ہو تو وہ کسی اور کے بچے کے نام کے ساتھ بھی کنیت رکھ سکتا ہے مثلاً مرد ابو علی اور ابو فلانہ کنیت رکھ سکتا ہے، اور عورت ام نبال اور ام فلانہ کنیت رکھ سکتی ہے اور حدیث صحیح یہاں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت انس رضی اللہ عنہ کے چھوٹے بھائی سے کہتے: یا ابا عمیر ما فعلک من غیرک

انبیاء اور صالحین کے نام رکھنے کا جواز | حدیث نمبر ۵۴۸۳ میں ہے: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انبیاء اور صالحین کے نام رکھنے سے تمہارے ایمان میں اضافہ ہوگا۔

نے اس حدیث سے انبیاء کے نام رکھنے پر استدلال کیا ہے اور اس کے جواز پر تمام علماء کا اجماع ہے، البتہ حضرت ورنی اللہ عنہ نے اس سے منع کیا اور ہم اس کی تاویل بیان کر چکے ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے فرزند کا نام برہم رکھا، ورنہ آپ کے اصحاب میں سے بہت لوگوں کے نام انبیاء کے نام پر رکھے، تاہم نبی نے کہا ہے کہ بعض علماء نے مانگوں کے نام رکھنے کو مکروہ کہا ہے، یہ روایت بن سکیں کا قول ہے اور امام انکس نے جبریل اور یاسین نام رکھنے کو مکروہ کہا ہے۔

بڑے نام رکھنے کی کراہت

حضرت محمد بن حنفیہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اپنے غلام کے لیے چار نام رکھنے سے منع فرمایا: علی، ابراہیم، یونس اور نوح۔

حضرت محمد بن حنفیہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے بڑے نام

باب کراہۃ التسمیۃ بالاسماء القبیحۃ

۵۴۸۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَكُوْنُكِرُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا بَكْرٍ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي كَيْثَانَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَمُرَةَ وَفَاتِ يَحْيَى أَخْبَرَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا حَنِيفَةَ يُحَدِّثُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَمُرَةَ بْنِ جَنْدَبٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُسَمِّيَ رَقِيبَنَا يَا رَغَبُ سَمَاءُ أَفْلَحَ وَرَسَاءُ وَرَسَاءُ وَرَسَاءُ

۵۴۸۵۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ ابْنِ الزَّيْنِ عَنْ يَحْيَى عَنْ سَمُرَةَ

ثُمَّ حَدَّثَنَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَسْقِرْ عِلْمَكَ رَبًّا خَاوِلًا يَبْرُوكَ وَلَا تَمُوتَ وَلَا تَأْفِكًا

رباج، ایسا، اللع، اور تافع نہ کرنا۔

۵۴۸۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ حَدَّثَنَا رُحَيْلٌ حَدَّثَنَا مَتَّوِيُّ عَنْ هِشْلِ بْنِ ابْنِ يَسَافٍ عَنْ رَبِيعِ بْنِ عُمَيْلَةَ عَنْ سَمُرَةَ بِنْتِ حُذَيْبٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ أَسْكَارٍ إِلَى اللَّهِ رُبْعٌ شَبَّحَ اللَّهَ وَلَحْمُ اللَّهِ وَدَلَّ إِلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَدَعَا كَبْرًا لَا يَصْرُكُ يَا رَبِّهِ بَدَأَتْ وَلَا تُسَيِّئُ عِلْمَكَ يَسَارٌ وَلَا رَنَاحٌ وَلَا يَحْيَا وَلَا فَتَحَ فَتَكَ يَقُولُ أَتَوْهُ فَذَلِكَ يَكُونُ حَقُّهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ وَرُبْعٌ لَا تَزِيدُكَ عَنِّي

حضرت عمر بن عبد ربیع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ کلمات یہ ہیں: سبحان اللہ، الحمد للہ، ولا الہ الا اللہ، اللہ اکبر، اللہ رب العالمین۔ یہ سب کلمات اللہ کو یاد کرنے کے لئے ہیں۔ اور تم اپنے رب کے نام پر بار بار سبحان اللہ اور الحمد للہ کہنا چاہو۔ گناہوں سے بچنا اور اللہ کی تعظیم کرنا۔ اور اللہ کی تعظیم کرنے والے کو اللہ تعالیٰ سے محبت ہے۔ یہ کلمات ہی فراموش نہ کرو، ان کلمات سے زیادہ محبوب سے نکل نہ کرنا۔

۵۴۸۷۔ وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِثْرِ هَيْمٍ اخْبَرَنِي جَرِيرٌ وَحَدَّثَنَا اُمِّيَّةُ بْنُ يَسْطَامٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ رَبِيعٍ حَدَّثَنَا رُوْحٌ وَهُوَ اَنْدَلِسِيٌّ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ اَلْمُنْتَنِي وَابْنُ سَكْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا سَعْبَةُ كَلْبِيُّ عَنْ مَتَّوِيِّ بْنِ سَعْدٍ عَنْ رُحَيْلِ بْنِ اَبِي حَتَاتٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ وَرُوْحٌ فَاَكْمَلْتُ حَدِيثَ رُحَيْلٍ بِفَتْحِهِ وَاقَمْتُ حَدِيثَ سَعْبَةَ فَكُنْتُ فِيهِ اَلَا يَكْرَهُ لِسْمِيَّةٍ نَعْلَامٍ وَكَمْ يَكْرَهُ لَعْلَامٍ رُوْبِعٌ

اسلم نے اس حدیث کی تین مزید روایات بیان کیں: ان میں شعبہ کی روایت میں صرف کلمہ کے نام کے لئے ذکر کرنا، اور یہ کلمات کا ذکر نہیں کرنا۔

۵۴۸۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي حَتِيفٍ حَدَّثَنَا رُوْحٌ حَدَّثَنَا ابْنُ جَرِيرٍ اخْبَرَنِي اَبُو اَبِي بَكْرٍ اَتَانَا سَمِعَهُ جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ اَرَادَ ابْنِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَنَحَّى عَنْ كَيْسِ بْنِ يَعْقِلٍ وَيَبْرِكَةَ وَيَأْفِكَةَ وَيَسَارَ وَيَسْرَفَةَ وَيَبْعُوذِيكَ ثُمَّ تَابَ يَتَنَحَّى سَكَّتَ نَعْدُ ثُمَّ قَالَ يَقُولُ شَيْئٌ ثُمَّ قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ

حضرت عاصم بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں، حرکت، ایسا اور تافع کو بطور نام رکھنے سے منع کرنے کا ارادہ کیا۔ میں نے یہ بھی کہ آپ نے بعد میں اس معاملہ میں سکوت فرمایا اور کوئی بات نہیں کہی۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصال فرم گئے اور آپ نے ان ناموں سے منع نہیں کیا۔ پھر حضرت نے ان ناموں کے رکھنے سے منع کرنے کا ارادہ کیا۔ اور یہ ارادہ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَسْمَ يَنْتَه عَنْ ذَلِكَ ثُمَّ
أَرَادَ عُمَرُ أَنْ يَنْتَهَى عَنْ دَيْتِ ثُمَّ تَوَكَّدَ -

بُڑے نام رکھنے کے حکم کی تفصیل | نفع کا معنی ہے کامیاب، ربح کا معنی ہے نفع بخش تجارت، یسار کا معنی ہے آسان، نافع کا معنی ہے نفع دینے والا اور نفع کا معنی بھی کامیاب ہے،

اور اس جیسے ناموں کا رکھنا مکروہ تشریفی ہے، اور اس کی کراہت کی وجہ یہی ہے جس کا حدیث میں بیان ہے کوئی شخص پر نافع ہے اور جب وہ نہیں ہوگا تو جواب میں کہا جائے گا نافع نہیں ہے، اور بعض لوگ اس جواب سے بدشگونی میں مبتلا ہو جاتے ہیں، اس باب کی آخری حدیث میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ناموں سے منع کرنے کا ارادہ کیا، اور پھر منع نہیں فرمایا، اس کا مطلب ہے آپ نے اس کو بطور تحریم منع کرنے کا ارادہ کیا اور پھر اس کو حرام نہیں کیا، اور آپ نے جو ممانعت ہے وہ تشریف کا ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ الْقَبِيحَةِ إِلَى سَيِّئَةٍ
وَتَغْيِيرِ اسْمٍ بَرٍّ إِلَى زَيْنَبٍ وَنَحْوِهَا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عامیہ کا نام تبدیل کیا اور فرمایا کہ تم جو ناموں احمد نے اخیر کی جگہ عن کا لفظ کہا ہے۔

۵۴۸۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ نُمَيْرٍ وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَأَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا وَتَأْفَعُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَدَّ أَسْمَاءَ الْقَبِيحَةِ وَقَالَ أَنْتَ جَمِيلٌ قَالَ أَحْمَدُ كَانَ أَحْمَرُ فِي عَيْنٍ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر ایک صاحبزادی کا نام عامیہ تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا نام جمیل رکھ دیا۔

۵۴۹۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا لُحَيْثُ بْنُ مَوْسَى حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ سَعْدَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ تَأْفَعِ بْنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ ابْنَةَ عُمَرَ كَانَتْ يُقَالُ لَهَا عَامِيَّةٌ فَسَمَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمِيلَةً -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جویریہ کا نام پہلے برہ تھا، آپ نے اس کا نام تبدیل کر کے جویریہ رکھ دیا۔ آپ اس کو ناپسند کرتے تھے کہ یہ کہا جائے

۵۴۹۱۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ الْوَلَدِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَبْوَةَ عَنْ سَمُرَةَ عَنْ أَبِي صَدْحَةَ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ

نَبِيَّاسٍ قَالَ كَانَتْ جُوزِيرِيَّةٌ اسْمُهَا تَبْرَةَ
فَقَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلَامٌ
جُوزِيرِيَّةٌ وَكَانَ يُكْرَهُ أَنْ يُقَالَ كَحَرَجٍ مِنْ عَشِيرَةِ
بَرْزَةِ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ أَبِي عُمَرَ عَنْ كُرَيْبٍ قَالَ
سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ -

۵۴۹۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَخُزَيْمَةُ
بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى قَالَوا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَطَا وَابْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ
سَمِعْتُ أَبَا زَيْدٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جَعْفَرٍ
شُعْبَةُ عَنْ عَطَا وَابْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ عَنْ أَبِي
زَيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
تَبْرَةَ فَتَقِيلُ تَزْكِي تَنْسِبُ فَسَمَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَيْبَ دَلْعَدِ حَدَّثَنَا
بُخَارَى وَدُرُّ بْنُ بَشَّارٍ وَصَالِحُ بْنُ أَبِي مَيْمُونَةَ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ -

۵۴۹۳ - حَدَّثَنَا شَيْخُ مُسْلِمٍ بْنُ إِسْرَافِيلَ حَدَّثَنَا
عِيسَى بْنُ يُونُسَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا
أَبُو سَالَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا ثَوَابِتُ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَطَا حَدَّثَنَا رَيْبُ بْنُ
أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ اسْمُ بَرْزَةِ فَسَمَّاهَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَيْبَ قَالَتْ وَ
دَخَلْتُ عَلَيْهِ رَيْبُ بْنُ حَنْشَلٍ وَاسْمُهَا
بَرْزَةُ فَسَمَّاهَا رَيْبَ -

۵۴۹۴ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ لَاقِدٍ حَدَّثَنَا هَاشِمُ
بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ يَرْبُودٍ عَنْ أَبِي
حَنِيفٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَطَا قَالَ
سَمِعْتُ أُمِّ بَرْزَةَ قَالَتْ لِي رَيْبُ بْنُ
أَدِ سَمِعَهُ إِنْ رَمَى اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کہ نلال شخص برہ زبکی کے پاس سے نکل گیا کریم کی
روایت میں محدث ابن عباس کے، غلط ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
کریم کا نام برہ تھا، ان سے کہا گیا کہ تم اپنی پارسی
بیان کرتے ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا
نام کریم رکھ دیا۔

حضرت کریم بنت سلم رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ میرا نام برہ تھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
میرا نام کریم رکھ دیا، وہ بیان کرتی ہیں کہ آپ کے پاس
ام مؤمنین حضرت کریم بنت حبشہ آئیں ان کا نام بھی
پہلے برہ تھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کا
نام کریم رکھ دیا۔

محمد بن عمرو بن عطاء کہتے ہیں کہ میں نے ہی نہیں
کا نام برہ رکھا تو مجھ سے حضرت کریم بنت ابی سلمہ نے
کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نام کو رکھنے سے
منکر فرمایا ہے اور میرا نام پہلے برہ رکھا گیا تھا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی پارسی بیان نہ کرو اللہ تعالیٰ

بھی عن هذا الإسیر وسمیئت یزید فقال رسول
الله صلی اللہ علیہ وسلم لا تزکوا أنفسکم
اللہ اعلم بھل البیر منکم فقالوا یمہ تستیفنا
قال سئوھا زینب

ہی خوب جانتے کہ تم میں سے کون زیادہ نیکو کا رہے،
صحابہ نے کہا پھر ہم اس کا کیا نام رکھیں آپ نے فرمایا تم اس
کا نام زینب رکھ دو۔

فائدہ: ان حدیث میں بڑے اور ناپسندیدہ ناموں کو تبدیل کرنے کا بیان ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
ہجرت صحابہ کے اسماء کو تبدیل کیا اور نام بدلتے کی حدت یا تو بد شگون کی کا خون ہے یا پارسائی کا اظہار ہے، سوا ایسا نام
جس سے اپنی پارسائی کا ظہار ہوتا ہو اس نام سے بد شگون کا اندیشہ ہو اس نام کو بدل دینا چاہیے۔

باب تحریم التسمی بملک الملک

۵۴۹۵۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ سَمُرَةَ وَشُعْبَةُ وَ
أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَدَاوُدُ بْنُ
يَحْيَى قَالَ لَا شُعْبَةُ كَخَبْرًا وَقَالَ زَاكِرٌ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ
زَاكِرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَسْمُوا نَحْنَهُ نَحْنَهُ نَحْنَهُ رَجُلٌ
يُسَمَّى مَلِكًا وَلَا مَلِكًا وَلَا مَلِكًا وَلَا مَلِكًا وَلَا مَلِكًا
مَدَنِيًّا وَلَا نَحْنَهُ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ لَا شُعْبَةُ قَالَ
سُفْيَانُ مِثْلُ شَاهِدَانِ شَاهِدٍ وَقَالَ أَحْمَدُ مِثْلُ
حَنْبَلٍ سَأَلْتُ أَبَا عُرْوَةَ عَنْ أَحْنَةَ فَقَالَ وَصَّعَ

۵۴۹۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَجٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُثَنَّى قَالَ هَذَا
مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا أَحَادِيثُ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَغْنَيْنَا رَجُلًا عَلَى اللَّهِ يَسُومُ
الْقِيَامَةَ وَالْجَبَّةَ وَأَغْنِيَهُ عَلَيْهِ رَجُلٌ كَانَ يُسَمَّى
مَلِكًا وَلَا مَلِكًا إِلَّا اللَّهُ

”شہنشاہ نام رکھنے کی ممانعت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب
سے بڑا نام یہ ہے کہ کوئی شخص شہنشاہ کہلائے، اور
ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے: اللہ عزوجل کے سوا کوئی
ملک نہیں ہے۔ سفیان نے کہا ملک، بادشاہ کا منصب شہنشاہ
ہے۔ امام احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ میں نے ابو ہریرہ سے اس
کے معنی دریافت کیے انھوں نے کہا اس کا معنی ہے
سب سے زیادہ ذلیل۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے کچھ حدیث روایت کیں، ان میں سے یہ حدیث
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے نزدیک
قیامت کے دن سب سے زیادہ مفہوس و گھبیٹ شخص
وہ ہوگا جو شہنشاہ کہلاتا ہوگا اللہ کے سوا اور
کوئی بادشاہ نہیں ہے۔

فائدہ: علامہ نووی کہتے ہیں کہ شہنشاہ نام رکھنا حرام ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ کے اسماء مخصوصہ کے ساتھ نام رکھنا
بھی حرام ہے، مثلاً جن، مقدس، مہمن، اور خالق الخلق وغیرہ۔

نَعَمْ قَالَ اللَّهُ بَارِكْ لَنَا فَوَلَدَتْ غُلَامًا
فَقَالَ لِي بُرْطَلَحَةُ أَحْيِلْهُ حَتَّى تَأْتِيَ بِهِ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَى بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَبَعَثَتْ مَعَهُ يَسْمَرَاتٍ فَخَذَهُ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَمْعِدْ شَيْءًا قَالُوا
نَعَمْ كَرَامَاتٍ فَخَذَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَصَنَعَهَا لَهْمًا أَخَذَهَا مِنْ فَنِيهِ فَحَقَعَهَا
فِي فِي الصَّبِيِّ ثُمَّ حَنَكَهُ وَسَمَّاهُ عَيْنُ اللَّهِ

۵۴۹۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا
يُوسُفُ بْنُ مَسْعُودَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثْوَيْهِ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ
بِهِدٍ الْقِصَّةِ نَحْوَ حَدِيثِ يَزِيدٍ

۵۵۰۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
عَدُو اللَّهِ بْنُ يَزِيدٍ لُؤْلُؤُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
حَدَّثَنَا أَبُو شَيْبَةَ عَنْ يَزِيدٍ عَنْ كَثِيرِ بْنِ
مُوسَى قَالَ وَلِدَ لِي غُلَامٌ فَاتَيْنِي بِهِ ابْنَتِي صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمَّاهُ بِرَاهِمَةَ وَحَنَكَهُ يَسْمَرَةً

۵۵۰۱ - حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى أَبُو صَالِحٍ
حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ رَيْغِي عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ خُبْرَةَ عَنْ هِشَامِ
بْنِ عَمْرٍو عَنْ حَبِيبِ بْنِ عَزْرَةَ عَنْ بَشِيرِ بْنِ
الْمُنْذِرِ بْنِ الرَّبِيعِ أَنَّهَا قَالَتْ خَرَجْتُ أَنَا وَبَنَاتِي
إِلَى بَكْرِ بْنِ حَزْنٍ هَاجَرَتْ وَهِيَ حَبْلِي يَعْبُدُ اللَّهُ بَيْنَ
بَشِيرِ بْنِ قَعْدَمَةَ قُبَاءً فَنَفَسَتْ يَعْبُدُ اللَّهُ
بِقُبَاءٍ ثُمَّ خَرَجْتُ حِينَ نَفَسْتُ إِذَا رَسُولُ
لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخَيِّدُهُ فَخَدَّ رَسُولُ
لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا فَوَضَعَهُ فِي
خُحْرَةٍ ثُمَّ دَعَا بِثَمَرَةٍ قَالَتْ عَايَنْتُهَا

آپ کو اس واقعہ کی خبر دی، آپ نے پوچھا کیا رات کو تم نے
عمل زوجیت کیا ہے؟ انہوں نے کہا ہاں، آپ نے فرمایا:
اسے اللہ! ان دونوں کو برکت عطا فرما: پھر ایک بچہ پیدا ہوا،
حضرت ابو طلحہ نے مجھ سے کہا: عباد! اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس لے جاؤ، حضرت انس اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس لے گئے، اور حضرت ام سلیم نے کچھ کھجوریں بھیجیں تھیں
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بچہ کو دیا وہ پوچھا کیا اس کے
ساتھ کوئی چیز ہے؟ عاصم بن نے کہا: جی کھجوریں ہیں آپ
نے ان کھجوروں کو چھایا پھر ان کھجوروں کو اس بچہ کے منہ میں
ڈال دیا اور یہ اس کی گھٹی تھی اور آپ نے اس بچہ کا نام عبد اللہ
رہا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میرے
ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا میں اس کو کھانے کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ نے اس کا نام براہیم رکھی اور
اس کو کھجور کی گھٹی دی۔

عزیز اور نا علم بہت مندر بیان کرتے ہیں کہ میں وقت
حضرت سمار بنت ابو بکر رضی اللہ عنہا نے ہجرت کی توجہ عامر
تھیں اور حضرت عبد اللہ بن زبیر کے پیٹ میں تھے، میں
وقت قبا پہنچیں کہ حضرت عبد اللہ پیدا ہو گئے، وہ اس بچہ کو
گھٹی دینے کی ترغیب سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں پہنچیں اور اس بچہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گردن
دے دیا، پھر آپ نے کھجوریں منگوائیں، حضرت عائشہ نے فرمایا
کھجوریں ملنے سے پہلے ہم لوگ کچھ دیر کھجوریں کھا کر رہے تھے
آپ نے ان کھجوروں کو چھایا اور پھر بچہ کے منہ میں لٹایا
وہن ڈال دیا، اور جو چیز سب سے پہلے اس بچہ کے پیٹ

میں پہنچی وہ آپ کا اطاب تھا، حضرت اسماء کہتی ہیں کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی بچہ پر ہاتھ پھیرا، اس کے حق میں دعا کی اور اس کا نام عبد اللہ رکھا، پھر حبیب و دوست یا ابو طالب کے ہو گئے، تو حضرت زبیر کے حکم سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کرنے کے لیے آپ کے پاس آئے، حبیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اسی طرف آتے دیکھا تو آپ نے ہمیں فرمایا اور پھر ان کو بیعت کر لیا۔

حضرت اسماء رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ وہ مکہ میں حاملہ تھیں، حضرت عبد اللہ بن زبیر ان کے پیٹ میں تھے حضرت اسماء کہتی ہیں کہ جب میں مکہ سے نکل کر مدینہ پہنچی تو ان کے پیٹ سے بچہ نکلا اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دیا، پھر آپ نے کھجوریں منگوائیں ان کو چاہا، ان کے منہ میں بنا طاب ڈال دیا، اور جو چیز ان کے پیٹ میں سب سے پہلے داخل ہوئی وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اطاب تھا، پھر آپ نے ان کو کھجور کی گھنٹی دی، ان کے لیے دی کی اور برکت کی دعا دی، اچھا تہ ابن زبیر وہ پہلے بیچے تھے جو تحت کے مائیں لوں میں پیدا ہوئے۔

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کی، وہاں ایک وہ حاملہ تھیں اور ان کے پیٹ میں حضرت عبد اللہ بن زبیر تھے، پھر حضرت ابو اسماء کی مثل حدیث بیان کی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بچے ہوتے جاتے، آپ ان کو برکت کی دعا دیتے اور گھنٹی دیتے۔

فَمَكَثْنَا سَاعَةً نَلْتَمِسُهَا قَبْلَ أَنْ يَجِدَهَا
فَمَضَعَهَا ثُمَّ بَصَقَهَا فِي فَمِهِ فَإِنْ أَذِنَ شَيْءٌ
وَدَخَلَ بَطْنَهُ لَرِيْقٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَتْ أَسْمَاءُ ثُمَّ مَسَحَتْ وَصَلَتْ عَلَيْهِ وَ
سَمَّاهُ عَبْدَ اللَّهِ ثُمَّ جَاءَ وَهُوَ ابْنُ سَبْعِ سِنِينَ وَ
نَدَّبَ إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
أَمَرَهُ بِذَلِكَ ثُمَّ تَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ رَأَاهُ مُقْبِلًا إِلَيْهِ ثُمَّ بَعَثَ

۵۵۰۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ عَنْ عَبْدِ بْنِ عَبْدِ
حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ أَبِي هِشَامٍ عَنْ
نَهْأَحْمَتِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لَرِيْقٍ يَمَنِيٍّ قَالَ كُنْتُ
فِي حَرَجٍ وَأَنَا مُتَمِّدٌ فَتَبَسَّمَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ إِلَيَّ ثُمَّ تَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَضَعَهُ فِي حَجْرٍ ثُمَّ
وَعَايَتُمُرَةً فَمَضَعَهَا ثُمَّ نَفَلَ فِي فَمِهِ
فَإِنْ أَذِنَ شَيْءٌ دَخَلَ بَطْنَهُ لَرِيْقٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَبَسَّمَ حَتَّى رَأَى تَمْرَةً
ثُمَّ دَعَانَا وَبَرَّكَ عَلَيْنَا وَكَانَ ذَلِكَ مَوْجِدَ
وُلْدِي فِي الْإِسْلَامِ

۵۵۰۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَائِدَةُ بْنُ مَحْبُوبٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُشِيرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ
عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّهَا
قَالَتْ خَرَجْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَهِيَ حَبْلِي بِعَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الزُّبَيْرِ فَكَرَّرَ
تَحْوِيلَ نَيْبِ أَبِي سَامَةَ

۵۵۰۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُشِيرٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ رِجْوَيْهِ عَنْ
عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُؤْتِي بِالْغَنِيِّانِ فَيَبْرُدُ
تَبِيَّهُمَا وَيُحْكُمُهُمَا۔

۵۵۰۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
سُوحَايِدُ الْأَحْمَرُ عَنْ هَبَّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ
قَالَتْ جِئْتُ بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَبِيعٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحْكِمُ فُصْبًا تَمْرَةً فَقَرَعَتِ
ظَهْرَهُ۔

۵۵۰۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ شَيْبَانِيٌّ وَ
أَبُو بَكْرِ بْنُ شُعْبَةَ وَالْأَحْمَدُ سَنَانُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ (وَهُوَ ابْنُ مُطَرِّفٍ الْأَوْعَسِيُّ) حَدَّثَنَا
أَبُو حَارِثٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ أُنِيَ بِالنَّضْرِ
بْنَ أَبِي سَعْدٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَلَّمَ حِينَ وُلِدَ فَوَضَعَهُ اسْتَبَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَلَى فَخِذِهِ وَابْنُ أَبِي سَعْدٍ جَالِسٌ
فَلَمَّا اسْتَبَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَشَى
بَيْنَ يَدَيْهِ فَامْرَأَتُ أَبِي سَعْدٍ يَابِتْمُ فَاحْتَمَلَتْ
مِنْ عَلَى فَخِذِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَامَتْ فَاسْتَمَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيْنَ الصَّبِيُّ فَقَالَ أَبُو سَعْدٍ
قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا اسْمُهُ فَقَالَ
مَلَكٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا وَنَحْنُ سَمُّهُ
أَسْمَدٌ فَسَمَّاهُ يَوْمَئِذٍ الْمُنْدَرُ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم (حضرت)
عبداللہ بن زبیر کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سے
لگے، آپ نے ان کو گھٹی دی، پھر ہم نے کھجور تلاش کی اور
ہم کو اس کی تلاش میں دشواری ہوئی۔

سہل بن سعد کہتے ہیں کہ مندر بن ابی اسید حبیب پیدا
ہوئے تو ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
لایا گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنی ران پر بٹایا، حضرت
ابو اسید بیٹھے ہوئے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سامنے
کسی نام میں مشغول ہو گئے، سو حضرت ابو اسید نے اپنے
بیٹے کو اٹھانے کا حکم دیا، ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی ران سے اٹھا لیا گیا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اپنے کام سے فارغ ہوئے تو فرمایا بچہ کہاں ہے، حضرت
ابو اسید نے کہا یا رسول اللہ! مجھے اس کو اٹھا لیا تھا، آپ
نے فرمایا اس کا نام کیا ہے، کہا: یا رسول اللہ! اس کا نام
فلانا ہے، آپ نے فرمایا نہیں لیکن اس کا نام مندر ہے،
پھر آپ نے اس کا نام مندر رکھ دیا۔

کسی علم اور صالح شخص سے بچہ کو گھٹی دلوانے اور نام رکھوانے کا بیان

حدیث نمبر ۵۵۰۹ میں ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت میں ایک لڑکا پیدا ہوا، آپ نے کھجور چبا کر اس بچہ کے منہ میں گھٹی دی، اس حدیث کے فوائد میں سے یہ ہے
کہ جب بچہ پیدا ہو تو اس کے منہ میں گھٹی دی جائے اور یہ فعل بالاجماع سنت ہے، دوسرا فائدہ یہ ہے کہ صالح مرد یا صالح
عورت سے گھٹی دلوانی چاہیے، تیسرا فائدہ یہ ہے کہ آثارِ صالحین سے تبرک حاصل کرنا جائز ہے، چوتھا فائدہ یہ ہے
کہ کھجور کی گھٹی دینا مستحب ہے، اور کھجور کے علاوہ کسی اور چیز کی گھٹی دینا بھی جائز ہے، پانچواں فائدہ یہ ہے کہ چادر
پہننا جائز ہے، چھٹا فائدہ قرآن ہے، اور بڑے آدمی کا اپنے کام میں مشغول رہنا عروت کے منازل نہیں ہے سارا

نامزد یہ ہے کہ عبد اللہ نام رکھنا مستحب ہے، آنحضرت فائدہ یہ ہے کہ بچہ کے نام رکھنے کا معاملہ کسی عالم و روحانی شخص کے سپرد کر دینا چاہیے اور نزاں نامزد یہ ہے کہ بچہ کی ولادت کے دن اس کا نام رکھنا چاہیے۔

حضرت ام سلیمہ کی ذہانت اور راضی برضا اپنی ہونے کا بیان | حدیث نمبر ۵۴۹۵ میں یہ ذکر ہے کہ جب حضرت ابوہریرہ اپنے بچہ کا سال پوچھا تو انھوں نے کہا: وہ پہلے سے زیادہ

پڑ سکون ہے، حالانکہ وہ بچہ فوت ہو چکا تھا، اس میں تشریف اور توریہ کا ثبوت ہے، وہ معارف کی باجستگی کی بنا پر ہے کہ اس کے استعمال سے کسی کا حق ضائع نہ ہو، اس حدیث میں حضرت ام سلیمہ کی ذہانت کا بیان ہے کیونکہ ان کے شوہر جب سفر سے تنگے اور سے واپس ہوئے تو انھوں نے خوش دل سے ان کا استقبال کیا اور کوئی افسردہ خبر ان کو نہیں سنائی انھیں کھانا کھرایا اور ان کو اعلیٰ درجہ کا مہمان فرمایا اور صبح کو بخیر سنائی کہ بچہ فوت ہو چکا ہے، انھوں نے اللہ کی قسم پر یہ کہ راضی برضا ہے اپنی ہونے کا اظہار کیا، اپنے شوہر کی خدمت کی اور اس کو سکون و آرام پہنچایا اور اس سب سے میں انہی کی ذہانت سے کام لیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حضرت ابو طلحہ سے عمل نہایت کے متعلق سوال کیا اس کی وجہ ان کے اس عہد راضی برضا ہے ابھی رہنے کے حیرت انگیز بندہ پر تعجب کا اظہار تھا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے برکت کی دعا کی اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے اس دعا کو قبول فرمایا اور حضرت عبداللہ بن ابی طلحہ پر یہ امر ہوا۔

حدیث نمبر ۵۵۰۰ میں ہے: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے بچے کا نام ابراہیم رکھا، اس حدیث میں ابراہیم علیہ السلام کے نام پر اپنے بچوں کے نام رکھنے کا ثبوت ہے۔

بَابُ جَوَازِ تَكْنِيَةِ مَنْ لَمْ يُولَدْ لَهُ وَ

تَكْنِيَةِ الصَّغِيرِ

۵۵۰۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو سَرِيحٍ شَيْمَانُ بْنُ ذَاذِ

الْفَتْكِيِّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا أَبُو الْقِيَامِ

حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ م وَحَدَّثَنَا سَيْبَةُ بْنُ

زَيْدٍ وَرَفِيعَةُ لَنَا حَدَّثَنَا عَبْدُ شَوَّازٍ حَدَّثَنَا

أَبُو الْقِيَامِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنُ النَّاسِ خُلُقًا

وَإِنِّي لَأَسْأَلُ لَكَ أَبَا عَمِيرٍ قَالَ أَحْسَبُ قَالَ

كَانَ فَيْضًا قَالَ كَانَ إِذَا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبَّلَهُ قَالَ أَبَا عَمِيرٍ مَا فَعَلَ

الْمُعِيرُ قَالَ كَانَ يَلْعَبُ بِهِ

لا ولد شخص کے لیے کنیت رکھنے کا جواز

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق سب سے اچھے تھے،

میرا ایک بھائی تھا جس کو ابو عمیر کہا جاتا تھا، راوی کہتے ہیں کہ میرا

گمان ہے حضرت انس سے ذابا وہ اس وقت ٹھوس نہ تھا کہ اس نے لگایا

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاتے تو فرماتے:

اے ابو عمیر! اس کنیت (ایک پرندہ) نے کیا کیا، وہ چہ اس پرندہ

سے کہتا تھا۔

پرمندوں کو گھر میں رکھنے اور ان کے ساتھ بچوں کے کھیلنے کا بیان | اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ اولاد کے لئے شخص بھی کنیت رکھ سکتا ہے، اور بچہ کی کنیت بھی رکھی جاسکتی ہے، نیز یہ معلوم ہوا کہ جس بات میں جھوٹ نہ ہو اس کو بطور مزاح کہنا جائز ہے، اور نام کی تصغیر جائز ہے اور بچوں کا چڑیوں کے ساتھ کھیلنا جائز ہے اور ہم وزن کلام کرنا جائز ہے اور بچوں کے ساتھ لعنت اور محبت کے ساتھ ہمیشہ آگاہ رہنا چاہیے اور اس میں بھی صلے اللہ علیہ وسلم کے حسن خلق اور تواضع کا بیان ہے، بعض دیکھنے والے اس حدیث سے حرم مدینہ کے جانوروں کے شکار کرنے پر استدلال کیا ہے لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ اس حدیث میں یہ تصریح نہیں ہے کہ اس پرمندہ کو مدینہ میں پکڑا گیا تھا۔ لہ

بَابُ جَوَازِ قَوْلِهِ لَغَيْرِ ابْنِهِ يَا بَنِي وَ
اسْتِجَابِهِ لِلْمَلَأِ طِفْلَةٍ
کسی اور کے بیٹے کو بطور شفقت بیٹا کہنے کا جواز

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا اسے بیٹے

۵۵۰۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْغَبَرِ
حَدَّثَنَا أَبُو سَوَّاتَةَ عَنْ يَحْيَى عَنْ عُمَرَ بْنِ
مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَا بَنِي

حضرت منیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے رجال کے متعلق جتنے سوالات
میں نے کیے ہیں اتنے کسی اور نے نہیں کیے، آپ نے فرمایا
اسے بیٹے تم کہ اس سے کچھ ضرر نہیں ہوگا، میں نے کہا لوگ
یہ کہتے ہیں کہ اس کے ساتھ پانی کی بہریں اور روٹی کے پار
ہوں گے، آپ نے فرمایا وہ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک
ذلیل ہوگا۔ ۱۱۱۱

۵۵۰۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
ابْنُ أَبِي عُمَرَ (وَاللَّفْظُ رُبُّنِ ابْنِ شَيْبَةَ) وَحَدَّثَنَا
بُزَيْدُ بْنُ هَرْمُوتٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ
عَنْ قَبِيصِ بْنِ أَبِي حَارِثٍ عَنْ كَعْبِ بْنِ شُعْبَةَ
قَالَ مَا سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَحَدًا عَنِ الدَّجَالِ أَكْثَرَ مِمَّا سَأَلْتُ عَنْهُ فَقَالَ
يَا ابْنُ شَيْبَةَ مَا يَصِيبُ مِنْهُ إِلَّا أَنْ يَنْصُرَكَ
فَلَقُلْتُ إِنَّهُمْ يَرْعَوْنَكَ مَعَهُ أَمْ هَذَا أَلْمَاءُ وَ
حِبَالٌ تُخْرِقُ قَالَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ

امام مسلم نے اس حدیث کی چار اور سندیں بیان کیں اور
ان سندوں کی سفایات میں سے مزید کی روایت کے سوا کسی
روایت میں یہ نہیں ہے کہ آپ نے حضرت منیرہ کو بیٹا فرمایا۔

۵۵۱۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
ابْنُ شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَحَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ
يُوسُفَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ وَحَدَّثَنَا اسْتِخْرُ بْنُ إِيمُونِ
أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَرَامٍ

بْنٍ وَهَبَ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ بُكَيْرِ
 بْنِ الْأَشْجَرِ أَنَّ بَشَرَ بْنَ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعَ
 أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ كُنَّا فِي مَجْلِسٍ عِنْدَ أَبِي
 بِنِ كَعْبٍ فَأَتَى أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ مُعْصِبًا
 حَتَّى وَفَتْ فَقَالَ أُنْشِدْ كَرَّمَ اللَّهُ وَهْلَ سَمْعِ أَحَدٍ
 مِنْكُمْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 اِسْتَفْذَنْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ أَوْ ذَنْ لَكَ فَدَارُجَةٌ
 قَالُوا بَلَى وَمَا ذَا قَالَ اسْتَأْذَنْتُ عَلَى مُحَمَّدٍ
 بْنِ الْحَصَابِ أُمِسْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَلَمْ يُؤْذَنْ
 فِي مَرَحَلَةٍ ثُمَّ جِئْتُهُ لِيَوْمَ مَرَقَاتٍ حَتَّى سَلَّيْتُ
 فَخَبَّرْتُهُ أَنِّي جِئْتُ أُمِسْ فَسَمِعْتُ ثَلَاثَ
 ثَمَّ انْصَرَفْتُ قَالَ قَدْ سَمِعْتَهُ وَخُنْ جِئْتِيَا
 عَنِ سَعْدِ فَلَوْ مَا اسْتَأْذَنْتَ حَتَّى يُؤْذَنَ لَكَ
 قَالَ اسْتَأْذَنْتُ كَمَا مِيعَتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَوَاللَّهِ لَا وَجْعَنَ ظَهْرَكَ
 وَطُنْتُكَ أَوْ لَتَايَتِيَنَّ يَمَنْ يَشْهَدُ لَكَ عَلَى هَذَا
 فَقَالَ أَبُو بِنِ كَعْبٍ كَرَّمَ اللَّهُ وَهْلَ سَمْعِ أَحَدٍ
 أَحَدُ ثَلَاثِ مَرَّاتٍ أَبَا سَعِيدٍ فَفَعَلْتُ حَتَّى أَتَيْتُ
 عَنْ فَقُلْتُ قَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هَذَا -

یہ حدیث ابی بن کعب کے پاس ایک مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے
 اس نے میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ منصف میں آئے
 اور کھڑے ہو کر کہنے لگے: میں تم کو اللہ کی قسم دیتا ہوں کہ تم
 میں سے کسی شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فراموش
 ہوئے سنائے کہ تین بار اجازت طلب کی جائے مگر تم کو اجازت
 مل جائے تو فوراً ورنہ لوٹ جاؤ۔ حضرت ابانے کہا تم اس
 حدیث کے متعلق کیوں پوچھ رہے ہو؟ انھوں نے کہا میں
 نے حضرت عمر بن الخطاب سے سنا تھا کہ تین بار اجازت طلب کی جائے
 اجازت نہیں دی گئی، میں واپس لوٹ گیا۔ یہ بات میں نے اس
 گویا اور ان کو اس واقعہ کی خبر دی کہ میں ان آپ کے پاس آیا تھا
 میں نے تین بار سلام کیا اور پھر واپس لوٹ گیا۔ حدیث میں
 کہا جہاں سے تمہارے سلام کی آواز سنی جاتی ہے تین بار دقت ایک
 کام میں مشغول تھے، اس لیے تم مسلسل اجازت طلب کرتے رہتے
 حتیٰ کہ تم کو اجازت دے دیا جاتا، حضرت ابو موسیٰ نے کہا میں
 نے آپ سے اتنی ہی بار اجازت طلب کی جتنی بار اجازت
 طلب کرنے کے متعلق میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے سنا ہے، حضرت عمر نے کہا یہ ہند میں تھا جہاں پہلے یہ
 ہیئت پر سزا دی گئی تھی کہ اس حدیث پر کوئی گواہ پیش
 نہ کرے، حضرت ابی بن کعب نے کہا صرف ہم یہ بات کم سن
 شخص ہی اس پر گواہی دے سکتا ہے، اسے ابو سعید کہتے ہیں
 اس نے ابی سعید کہتے ہیں، پھر میں نے اس حدیث کو رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سنا، اور میں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کو اس طرح فرماتے ہوئے سنا ہے۔

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
 ابو موسیٰ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دروازے پر گئے، وہ
 اجازت طلب کی، حضرت عمر نے کہا یہ ایک بار ہوئی، پھر انھوں نے
 دوبارہ اجازت طلب کی، حضرت عمر نے کہا یہ دوبارہ ہوئی،
 پھر انھوں نے تیسری بار اجازت طلب کی، حضرت عمر نے کہا
 یہ تیسری بار ہوئی، پھر وہ واپس لوٹ گئے، حضرت عمر نے

۵۱۴ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْصِيُّ
 حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ مَفْضِلٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ
 بْنُ يَزِيدَ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ أَبَا
 مُوسَى أَتَى بَابَ عُمَرَ فَاسْتَأْذَنَ فَقَالَ عُمَرُ
 لَا تَجِدُ لَكَ اسْتِأْذَانَ ثَانِيَةً فَقَالَ عُمَرُ
 ثَلَاثِينَ ثُمَّ اسْتَأْذَنَ الثَّالِثَةَ فَقَالَ عُمَرُ ثَلَاثَ

کسی شخص کو ان کے پیچھے بھیجا وہ ان کو اپس رہا، حضرت مدنی
 کہا اگر اس سلسلہ میں تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہایت
 یاد ہے تو اس کو پیش کر دو ورنہ میں تم کو عبد اللہ بن مسعود سے
 حضرت ابو سعید سے کہا پھر حضرت ابو موسیٰ ہمارے پاس
 آئے اور یہ فرمایا کیا تم یہ نہیں جانتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے یہ فرمایا تھا کہ ابازت میں متیہ طلب نہ کرنا ہے،
 حضرت ابو سعید کہتے ہیں کہ لوگ ہنسنے لگے، میں نے کہا ہاں
 اس تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں گرفتار ہو کر رہا ہے وہ
 تم نفس رہے سو میں نے کہا پھر اس معصیت میں میں تھا
 ساتھی مول، پھر وہ حضرت عمر کے پاس گئے وہ کہا یہ اس
 بطور گواہ ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں ذکر کیں۔

ثُمَّ نَصَرَ فَاتَّبَعَهُ فَرَوَاهُ فَقَالَ إِنْ كَانَ هَذَا
 شَيْئًا حَفِظْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَمَا أَقْدَرُ جَعَلْتُكَ عِصَةً قَالَ أَبُو سَعِيدٍ قَاتِلًا
 فَقَالَ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنْ سُبِّحَ أَنْ تَذَرْتُمْ قَالَ
 فَفَعَلُوا يَضْحَكُونَ قَالَ فَعَلْتُ أَتَاكُمْ حَوْكُ
 النَّسْلِ قَدْ فَرِغَ تَضْحَكُونَ تَطْلُقُ قَاتِلًا
 شَرِيكَ فِي هَذِهِ الْعُقُوبَةِ قَاتِلًا فَقَالَ
 هَذَا أَبُو سَعِيدٍ۔

۵۵۱۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَسَى وَتَيْمُ
 قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
 مَسْلَمَةَ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَحَدَّثَنَا
 أَحْمَدُ بْنُ قَلَسٍ فِي جِزْرِ حَدَّثَنَا سَبَّابُ
 حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْجَوْنِيِّ وَابْنِ سَعِيدٍ وَابْنِ
 يَكْلَاهُ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ قَالَا سَمِعْتُهُ يُخْبِرُ
 عَنْ أَبِي سَعِيدٍ حَدَّثَنَا فِي مَعْنَى حَدِيثِ يَشْرِبُ
 مُقْضَلٌ عَنْ أَبِي مَسْلَمَةَ۔

۵۵۱۶۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَزْزِ
 يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ لَقِطَانُ بْنُ حَزْزِ حَدَّثَنَا
 عَطَاءُ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ أَنَّ مَوْسَى بْنَ
 عَلِيٍّ سَمِعَهُ يَقُولُ قَاتِلًا وَجَدَهُ مُشْفُوعًا فَجَعَلَ
 فَقَالَ عَمْرُو أَلَمْ تَسْمَعْ صَوْتِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ
 اتَّخَذُوا لَهُ قَدْحِي كَمَا فَقَالَ مَا حَسْبُكَ عَلَى مَا
 صَنَعْتَ قَالَ إِنْ لَنَا نَوْمٌ مَرَّةً قَاتِلًا لَمُفِئَةٍ
 تَلِي هَذَا بَيْنَهُ أَوْ لَا فَعَلْنَا فَخَرَجَ فَتَطْلُقُ
 أَيْ مَجْزِي قَاتِلًا لَا تَسَادِقُوا لَوْلَا لَا يَشْهَدُ نَدَى
 عَلُو هَذَا إِنْ كُنْتُمْ تَأْتُونَ أَبُو سَعِيدٍ قَاتِلًا

عبد بن حمید بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ
 عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے تین مرتبہ آسنے کی ہدایت
 طلب کی، انھوں نے حبیب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو مستور کیا
 اور ٹھگے، حضرت عمر نے کہا کہ ان سے عبد اللہ بن قیس کی ناز
 نہیں سنی تھی، اس کو ان کے گھات دو، حضرت ابو موسیٰ کو
 بڑا لگا، حضرت عمر نے کہا تم واپس کیوں لوٹ گئے تھے، انھوں
 نے کہا ہمیں اسی چیز کا کھم چرایا گیا ہے، حضرت عمر نے فرمایا تم
 اس پر گروہ قائم کرو ورنہ میں تم کو سزا دوں گا، حضرت ابو موسیٰ
 انھوں نے مجلس میں گئے، انھوں نے کہا تمہارے سے مرگ
 پر حضرت عمر سے کہ سن گواہی دے سکتا ہے، حضرت

كُنْتُ نَوْمًا بِهَذَا فَقَالَ عُمَرُ حَفِي عَلَى هَذَا مِنْ
أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْهَافِي
عَنْ الصَّقِيقِ يَا لَأَسْوَأِ

۵۵۱۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا
أَبُو عَاصِمٍ وَحَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ حَرْثٍ حَدَّثَنَا
السَّهْمِيُّ رِغْفِي بْنُ شَيْلٍ قَالَ جِئْتُ حَدَّثَنَا بَنُو جَرِيْجٍ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي حَدِيثِ السَّهْمِيِّ
الْهَافِي عَنْ الصَّقِيقِ يَا لَأَسْوَأِ

۵۵۱۸۔ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ حَرْثٍ بُوَعْتَانِ
حَدَّثَنَا الْقُفْلُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا طَلْحَةُ بْنُ يَحْيَى
عَنْ بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَوْمَ مُوسَى إِلَى عَمْرِ بْنِ النَّضَابِ فَقَالَ اسْلَاطُ
عَلَيْكُمْ هَذَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قَيْسٍ قُلْتُ يَا ذَا لِمَ
فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْهِ هَذَا أَبُو مُوسَى لَسَلَامُ
عَلَيْكُمْ هَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى قَبَاءٍ فَقَالَ يَا أَبَا مُوسَى مَا رَدَّكَ كُنْتُ
فِي شُغْلٍ فَإِنْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ لَا تَسْتَدَّ أَنْ تَلَا مَتَّ فَإِنْ لَكَ
وَرَاءُكَ فَارْجِعْ قَالَ لَتَأْتِيَنِي عَلَى هَذَا أَيْمَنِي وَرَأَى
فَعَلْتُ وَفَعَلْتُ فَذَهَبَ أَبُو مُوسَى فَإِنْ هُمُ
إِنْ وَحَدَّ بَيْنَهُ تَجِدُوهُ عِنْدَ لَيْسَ عَيْتَةٍ وَنَ
تَمَجِدُ بَيْنَهُ فَلَمْ تَجِدْ وَهَكَذَا أَنْ جَاءَ بِالْعَيْتِ
وَجِدُوهُ قَالَ يَا أَبَا مُوسَى مَا تَقُولُ أَفَدَّ وَجِدْتَ
قَالَ نَعَمْ أَيْ بَنِي كَعْبٍ فَإِنْ عَدَلْ قَالَ يَا أَبَا الطَّيْلِ
مَا يَقُولُ هَذَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ ذَلِكَ يَا أَبَا النَّضَابِ كَلَّا تَحْشَوْنَ
عَدَاؤَنَا عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَمِعْتُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ابو سعید کھڑے ہوئے اور کہا ہمیں اس چیز کا حکم دیا جاتا تھا
حضرت عمرؓ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حکم مجھ پر مخفی
رہا، بازار میں سودا سلت کی مشغولیت کی وجہ سے مجھ پر یہ
حدیث مخفی رہی۔

ام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی، اس میں
یہ نہیں ہے کہ بازار خرید و فروخت کے مجھے مشغول رکھا۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ وہ حضرت عمر بن الخطابؓ کے پاس گئے، اور کہا السلام
علیکم، یہ عبد اللہ بن قیس حاضر ہے، حضرت عمرؓ نے آنے
کی اجازت نہیں دی، انہوں نے پھر کہا، السلام علیکم یہ ابو موسیٰ
ہے، السلام علیکم یہ اشعری ہے، اس کے بعد وہیں چلے گئے
حضرت عمرؓ نے کہا ان کو میرے پاس واپس لاؤ۔

حضرت ابو موسیٰ آئے، حضرت عمرؓ نے کہا اسے
ابو موسیٰ تم کیوں واپس چلے گئے؟ ہم کام میں مشغول تھے،
انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ
سننا ہے، میں بار اجازت طلب کی چلے، اگر تم کو اجازت ہے
وہیں چلے تو یہاں ورنہ واپس لوٹ جاؤ، حضرت عمرؓ نے کہا
تم اس پر گواہ دل و درم میں تم کو سزا دوں گا، حضرت ابو موسیٰ
چلے گئے، حضرت عمرؓ نے کہا اگر ابو موسیٰ کو گواہ مل گیا تو وہ تمام
کو منبر کے پاس تم کو ملیں گے، اور اگر ان کو گواہ نہیں ملا تو
معا کو نہیں پاؤ گے، جب حضرت عمرؓ شام کو آئے تو
انہوں نے حدیث ابو موسیٰ کو موجود پایا، حضرت عمرؓ نے کہا،
اے ابو موسیٰ کیسے ہو تم کو گواہ مل گیا؟ انہوں نے کہا اہل
الہ بن کعب ہیں، حضرت عمرؓ نے کہا وہ نیک شخص ہیں، حدیث
عمرؓ نے کہا اے ابو الطیفیل! (یعنی حضرت ابی بن کعب) یہ
کیا کہہ رہے ہیں؟ انہوں نے کہا، اے بنی بن الخطاب!

فَاحْيَيْتُ أَنْ أَتَّبَعَتْ

میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح فرماتے ہوئے سنا ہے: آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے لیے عذابِ جان نہ بنیں، حضرت نے نہ کہا سبحان اللہ! میں نے ایک حدیث سنی اور میں نے اس کی تائید کرنے کو مناسب جانا۔

۱۱۔ ام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس میں یہ ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب نے محدث بن کعب سے کہا: کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں۔ سے بن خطاب تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے ساتھ رہے۔ اس حدیث میں حضرت عمر بن الخطاب کا یہ جواب نہیں ہے۔ سبحان اللہ! میں نے ایک حدیث سنی اور اس کی تائید کرنے کو پسند کیا۔

۵۵۱۹۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ أَبِي نَحْدَنْتٍ عَلِيُّ بْنُ هَاشِمٍ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَى يَهْدَى رُسْنًا وَغَيْرَ آتَةٍ قَالَتْ فَقَالَ يَا أَبَا أَسْمَدٍ إِنَّتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ نَعَمْ فَلَا تَكُنْ يَا ابْنَ لُحْصَابٍ عَذَابًا عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَهْزِكُ مِنْ قَوْلِ هُمْ سُبْحَانَ اللَّهِ وَكَمَ مَعْدَلًا۔

پراتے گھر میں داخل ہونے کے لیے اہل غارتِ اجازت طلب کرنے کی تفصیل | حدیث نمبر ۵۵۱۹ میں ہے: صاحبِ ذیل سے

کوٹ شخص تین بار اجازت طلب کرے اور اس کو اجازت نہ دی جائے تو وہ واپس لوٹ جائے۔ علامہ دہلوی نے اس حدیث میں لکھتے ہیں: تمام بلاد کا اس پر اجماع ہے کہ اجازت طلب کرنا مشروع ہے، سنت اور اجماع امت سے کیا ہے دلائل تمام ہیں، سنت یہ ہے کہ پہلے سلام کرے اور پھر تین بار آنے کی اجازت طلب کرے، اور سلام کرنے اور اجازت طلب کرنے کو جمع کرے، جیسا کہ قسطنطنیہ میں اس کی تصریح ہے۔ اسی میں اختلاف ہے کہ پہلے سلام کرے یا پہلے اجازت طلب کرے، احادیث صحیحہ اور اقوال متفقین کے مطابق صحیح قرآن یہ ہے کہ وہ کہے السلام علیکم کیا میں، نکل ہو سکتا ہوں پھر دوبارہ آؤں گے کیا میں داخل ہو سکتا ہوں اور جب وہ تین مرتبہ اجازت طلب کرے اور اس کو اجازت نہ دی جائے اور اس کو یہ گمان ہو کہ صاحبِ غارت نے نہیں سنا، تو اس میں تین مذہب ہیں، زیادہ ظاہر یہ ہے کہ وہ واپس لوٹ جائے اور دوبارہ اجازت طلب نہ کرے، اور سراسر مذہب یہ ہے کہ مزید اجازت طلب کرے، "غیر اندیشہ" ہے کہ اگر اس نے اجازت طلب کرنے کے لیے صریح الفاظ کو پہلے ذکر کیا تھا، تو پھر ان کو نہ دہرائے اور اگر یہ الفاظ نہ ہیں گے تھے تو پھر اجازت طلب کرے، جن کا مذہب یہ ہے کہ تین بار اجازت طلب کرنے کے بعد پھر اجازت نہ طلب کرے ان کی دلیل یہ احادیث ہیں، اور دوسرے مذہب کی دلیل یہ ہے کہ یہ احادیث اس صورت پر محمول ہیں جب اجازت طلب کرنے والے کو یہ یقین ہو کہ صاحبِ غارت نے سننے کے باوجود اجازت نہیں دی۔ مل

اجازت طلب کرنے اور سلام کرنے میں تقدیم و تاخیر کی بحث | تسلسل میں ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ
بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْأَلُوا وَتَسَلُّوا عَلَى أَهْلِهَا
ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَلَهُمْ تَذَكُّرُونَ ۚ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا
فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يَخْرُجَ إِلَيْكُمْ
لَكُمْ أَجْعَلُوا فَأْجَعُوا هُوَ ذِكْرٌ لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا
تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ
(النور : ۲۷ - ۲۸)

اے ایمان والو! اس وقت تک اپنے گھروں کے
علاوہ دوسروں کے گھروں میں داخل نہ ہو، جب تک کہ تم
اجازت نہ لے لو اور اہل خانہ کو سلام نہ کرو، یہ تمہارے حق
میں بہتر ہے مگر تم نصیحت قبول کرو۔ اور اگر تم ان گھروں میں
کسی کو نہ پاؤ، تب بھی ان گھروں میں بغیر اجازت کے داخل
نہ ہو، ورنہ تم سے کہا جائے کہ واپس لوٹ جاؤ تو واپس
لوٹ جاؤ، یہ تمہارے لیے بہت پاکیزہ ہے ورنہ تمہارے
کاموں کو خوب جاننے والا ہے۔

اس آیت مبارکہ میں پہلے اجازت طلب کرنے کا ذکر ہے اور اس کے بعد سلام کرنے کا ذکر ہے اور احادیث میں
پہلے سلام کرنے کا ذکر ہے، امام رازی اس کے جواب میں لکھتے ہیں: حسن بصری سے مروی ہے اس آیت میں تقدیم اور تاخیر
ہے اور اس کا معنی یہ ہے کہ اسے ایمان والو! اس وقت تک دوسروں کے گھروں میں داخل نہ ہو جب تک اہل خانہ پر سلام
نہ کرو اور ان سے اجازت نہ لے لو، اور حضرت بن مسعود کی قرأت میں ہے: "حَتَّى تَسَلُّوا عَلَى أَهْلِهَا وَتَسَادَدْتُمْ"۔
لیکن یہ درباب خلاف ظاہر ہونے کی وجہ سے خفیہ ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے: استیناس اس سے ماخوذ ہے ورنہ
کا معنی ہے حتیٰ کہ تم یہ جان لو کہ وہیں کوئی انسان ہے یا نہیں اور نہ ہر جگہ کہ یہ معنی سلام پر تقدم ہے اور تمہارا جواب یہ ہے
کہ داؤد ترتیب کا تقاضا نہیں کرتی، اس لیے اس آیت کا یہ معنی ہو سکتا ہے کہ پہلے سلام کرو اور پھر اجازت طلب کرو۔
اجازت طلب کرنے کی حکمت | امام رازی لکھتے ہیں کہ گھر میں داخل ہونے سے پہلے اجازت طلب کرنے کی حکمت یہ
ہے کہ بلا اجازت اور پانچ داخل ہونے کی وجہ سے ہو سکتا ہے کہ داخل ہونے
وے کی نظر کسی ایسی چیز پر پڑے جس کا دیکھنا جائز نہیں ہے، یا ہو سکتا ہے کہ گھر والے اس حال میں ہوں جس میں وہ
اپنے دیکھے جانے کو نا پسند کرتے ہوں، نیز وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس گھر میں بلا اجازت داخل ہونے کی اجازت
دن سے جس میں لوگ سکونت پذیر نہ ہوں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ
مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَدْعُونَ
وَمَا تَكْتُمُونَ

(النور : ۲۹)

تمہارے لیے ان گھروں میں داخل ہونے پر کوئی گناہ
نہیں ہے جن میں کسی کی رہائش نہ ہو اور وہاں تمہارا کوئی
سامان ہو اور تم جو ظاہر کرتے ہو اور جو کچھ چھپاتے ہو
اللہ تعالیٰ اس کو خوب جانتا ہے۔

علامہ اکوسی لکھتے ہیں:

اجازت طلب کرنے کی کیفیت اور اس کے علوم کی بحث

سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی اور کہا: السلام علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا عمر حاضر ہو سکتا ہے؟ بعض لوگ اسے یہ کہا ہے کہ اگر صراحتہً اجازت طلب نہ کرے اور کوئی ایسا کلمہ کہہ دے جس سے اہل خانہ کو اس کے آنے کا علم ہو جائے تو بھی کافی ہے، مثلاً باواز بند سبحان اللہ یا اللہ اکبر کہہ دے، قرآن مجید کی اس آیت سے بڑی ہر معلوم ہوتا ہے کہ ایک بار اجازت طلب کرنا کافی ہے، اور امام مالک، امام بخاری، امام مسلم اور امام بروذو نے حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ اگر تین بار اجازت طلب کرنے کے بعد بھی اجازت نہ ملے تو واپس لوٹ جائے اور تین بار کی حکمت یہ ہے کہ پہلی بار اجازت طلب کرنے سے اہل خانہ کو اطلاع ہو جائے، دوسری بار اجازت طلب کرنے کے وقت میں ان کو یہ معلوم ہونے لگے کہ وہ اپنی معیت کذائی خلیفہ کر رہے ہیں اور جس چیز کو ظاہر کرنا مقصود نہ ہو اس کو چھپا لیں، درجی بار میں ان کو یہ اختیار حاصل ہو گا کہ وہ اس کو اجازت دی یا منع کر دیں۔

علامہ اکوسی فرماتے ہیں کہ ہر بیت کا تقاضا یہ ہے کہ اجازت طلب کرنے کا حکم مطلقاً ہے یعنی محرم کے گھر جاتے یا غیر محرم کے آنے والے کو ہر حال اجازت طلب کرنی چاہیے، امام مالک نے تو حاکم میں عمار بن یسار سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میں اپنی ماں سے بھی اجازت طلب کروں؟ آپ نے فرمایا: اس نے کہا میرے علاوہ میری ماں کا اور کوئی خدمت کرنے والا نہیں ہے، کیا میں ہر بار آنے کے لیے اجازت طلب کروں؟ آپ نے فرمایا: کیا تم اپنی ماں کو برہنہ دیکھنا پسند کرتے ہو؟ اس نے کہا نہیں، آپ نے فرمایا: پھر اجازت سے گریبا کر دو، وہ نام پہنچنے سے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ تم اپنی ماؤں اور بہنوں کے پاس آنے سے پہلے اجازت طلب کرو، اہل ہر بیت کا تقاضا یہ ہے کہ عورتیں بھی جب دوسری عورتوں کے گھر جائیں تو اجازت سے گھر جائیں، ابن ابی حاتم نے ام یونس سے روایت کیا ہے کہ ہم چار عورتوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آنے کی اجازت طلب کی میں نے کہا کیا تم داخل ہو سکتی ہیں؟ آپ نے فرمایا: نہیں، پھر ہم میں سے کسی ایک نے کہا: السلام علیکم، کیا تم داخل ہو سکتی ہیں؟ آپ نے فرمایا: جاؤ اور پھر میں نے قرآن مجید کی یہ آیت پڑھی: یا ایہا الدیور، امنوا لا تدخلوا بیوتاً غیور منکم، یعنی ایہذا سورہ احزاب، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یہ حکم عام ہے اور مردوں کا ذکر تفکیکاً ہے، اور عورتوں کے لیے بھی اس حکم کی یہی حکمت ہے کہ نہ کبھی گھر میں عورتیں اس حال میں ہوتی ہیں کہ وہ دوسری عورتوں کے اس حال پر مطلع ہونے کو پسند نہیں کرتیں۔

خبر واحد کی حیثیت پر ایک اشکال کا جواب | حدیث نمبر ۵۵۱۰ میں ہے: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کی روایت کو خبر واحد جو سننے کی وجہ سے مسترد کر دیا، یہ مسئلہ لا یشک، اصل ہے اور تمام قابل ذکر علماء کا یہ ہے جو اسے کہ خبر واحد محبت ہے اور اس کے تقاضے پر عمل کرنا واجب ہے، اور یہ چیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کی سنت، خضار راشدین اور دیگر صحابہ کے آثار اور بعد کے بکثرت فقہاء کے اقوال سے ثابت ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ سے جو یہ کہا تھا کہ اس حدیث پر گواہ لاؤ، اس کی وجہ یہ نہیں تھی کہ ان کے نزدیک خبر و حدیث نہیں تھی، بلکہ اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ خدشہ تھا کہ بعض مبتدعین کا ذہن اور منافقین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جھوٹی احادیث گھڑ کر منسوب کرنا شروع نہ کر دیں، اور جس شخص کو بھی جو معاملہ درپیش ہو وہ اس کے متعلق ایک حدیث بنا کر پیش کر دے، اس لیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے وضع حدیث کے سد باب کا ارادہ کیا۔ حضرت عمر کو حضرت ابو موسیٰ کی روایت میں کوڑ ٹھک نہیں تھا، ان کے نزدیک حضرت ابو موسیٰ کا مرتبہ اس سے کہیں بلند تھا کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اس بات کو منسوب کر دیں جو آپ نے بیان نہ فرمائی ہو، بلکہ حضرت عمر کا ارادہ دوسرے لوگوں کی سزائش ورتیبہ کرنا تھا، کیونکہ جب ان کو اس واقعہ کا علم ہو گا تو وہ جھوٹی احادیث روایت کرنے سے ڈریں گے اور کوئی شخص بھی بغیر یقین اور قوی ثبوت کے کسی حدیث کو روایت نہیں کرے گا، اور جن لوگوں کے دلوں میں نفاق اور سود کی بیماری ہے ان کو اپنے باطل مزعوم کی تائید میں روایات گھڑنے کا موقع نہیں ملے گا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کو خیر و امداد ہونے کی وجہ سے مسترد نہیں کیا تھا، اس پر دلیل یہ ہے کہ مختصر عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابی بن کعب کی شہادت کے بعد اس حدیث کو قبول کر لیا، حالانکہ دو یا دو سے زیادہ آدمیوں کی روایت بھی خیر و امداد ہے اور جب تک روایت کرنے والوں کی تعداد مدد و تائید تک نہ پہنچے وہ خبر واحد ہی رہتی ہے۔ نیز جب حضرت ابی کے حضرت عمر سے کہا ہے ابن الخطاب آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے لیے عذاب مان نہ نہیں تو حضرت عمر نے فرمایا سبحان اللہ! میں نے ایک حدیث سنی اور میں نے اس کا ثبوت حاصل کرنے کو پسند کیا۔ نہ

بَابُ كَرَاهَةِ قَوْلِ الْمُسْتَذِنِ أَنَا إِذَا
قِيلَ مَنْ هَذَا

اجازت طلب کرنے والے کا "کون" ہے کے جواب
میں "میں" کہنا مکروہ ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں: میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر آواز دی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کون ہے؟ میں نے کہا میں ہوں، آپ باہر تشریف لائے ورنہ مابیکہ آپ فرماستے تھے یہ ہیں۔

٥٥٢٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي رَاسٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ أَسْمُكٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَدَعَوْتُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ هَذَا قُلْتُ أَنَا قَالَ فَخَرَجَ وَهُوَ يَقُولُ
أَنَا أَنَا -

حضرت جابر بن عبد القدوسؓ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں:

٥٥٢- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ كَثِيرٍ
أَبَى شَيْبَةَ وَالتَّمِمْمُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا

سَيِّدِكَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّمَا جُعِلَ الْإِذْنُ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ -

۵۵۲۴ - وَحَدَّثَنَا حَزْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ أَنَّ مَهْلَ
بْنَ سَعْدٍ الرَّضَائِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَجُلًا أَطْلَعَ مِنْ حُجْرٍ
فِي بَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَدْرَى
يُرِيدُ بِهِ رَأْسَهُ فَقَالَ لَمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَعْلَمَ أَنَّكَ تَنْظُرُ طَعَنْتَ بِهِ فِي
عَيْنِكَ إِنَّمَا جُعِلَ اللَّهُ إِذْنٌ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ -

۵۵۲۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
السَّيِّدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَبُخَيْرُ بْنُ أَبِي عُمَرَ قَالُوا
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو
كَامِلٍ الْجَعْفَرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ رِثَاءٍ
حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ كِلَاهُمَا عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَهْلِ
بْنَ سَعْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوُ
حَدِيثِ الْمَيْمُونِ وَبُخَيْرِ

۵۵۲۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَبُخَيْرُ بْنُ
قُسَيْلٍ بْنُ حُسَيْنٍ وَنُفَيْسَةُ ابْنُ مَعْبُودٍ وَ
لَيْثُ بْنُ أَبِي كَامِلٍ قَالُوا يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ
الْأَخَرَانِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ مَرْيَدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ
بْنَ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَجُلًا أَطْلَعَ
مِنْ بَعْضِ حُجُرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَامَ إِلَيْهِ بِمِنْشَقِّصٍ أَوْ مَخَافِصَ فَكَانِي أَنْظَرُ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْتَبِيهِ
لِيَطْعَنَهُ -

۵۵۲۷ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ عَنْ سَهْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَطْلَعَ

حضرت سہل بن سعد انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازے
کی چھری میں سے جھانکا، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس ایک کنگھا تھا جس سے آپ سر کے بالوں
میں کنگھی کر رہے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس سے فرمایا اگر مجھے یہ علم ہوتا کہ تم دیکھ رہے ہو تو میں
اس کنگھے کو تمہاری آنکھوں میں چھو دیتا، اللہ تعالیٰ نے ہمارے
لینے کا حکم نظر کی وجہ سے ہی تو دیا ہے۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے مثل سابق روایت کیا ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی حجرے میں
جھانکا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک تیر یا کئی تیر لے کر اٹھے
گو یا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ابھڑا ہوں، آپ
اس کی آنکھوں میں تیر چھونے کی حد پھر رہے تھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی قوم کے گھر ان کی اجازت
کے بغیر جھنکے ان کے لیے اس کی آنکھ پھوڑ دینا جائز ہے

فِي نَيْتٍ قَوْمٍ بَعِيرٍ اِذَا فِيهِمْ قَعْدٌ حَلَّ لَهُمْ اَنْ
تَفْقُوْا اَعْيُنَهُ

۵۵۲۸۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
عَنْ ابْنِ ابِيْثَرْبَةَ وَعَنْ ابْنِ عَجْرَةَ عَنْ ابْنِ مَرْثُوْدَةَ اَنَّ
رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَوَاتُ
رَحْلَا اَظْلَمَ عَلَيْكَ بِعَيْرٍ اِذَا فِيْ فَحْدٌ فَتَمَّ بِحَصَاةٍ
تَفْقَاتٍ عَيْنُهُ مَا كَانَ عَلَيْكَ مِنْ حُنَاجٍ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر کوئی شخص تھری اجازت
کے بغیر تھارے مکان میں جھانکے اور تم گھڑی مارکر اس
کی آنکھ پھوڑ دو تو تم پر کوئی گناہ نہیں ہے۔

قائدہ: حدیث نمبر ۵۵۲۸ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں میں گنگھی کرنے کا ذکر ہے اس سے معلوم ہوتا
ہے کہ گنگھی کرنا جائز ہے بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے نیز اس باب کی حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جہی
سے گھر میں جھانکنا حرام ہے اور اگر گھر والا اس جھانکنے والے کی آنکھ کو گھڑی یا تیر سے پھوڑ دے تو کوئی حرج نہیں ہے

اجنبی عورت پر اپنا آنکھ پڑ جانے کا حکم

بَابُ نَظَرِ الذُّجَارَةِ

حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنا آنکھ نظر
پڑ جانے کے متعلق سوال کیا آپ نے مجھے نظر پڑ جانے کا
حکم دیا۔

۵۵۲۹۔ حَدَّثَنِي قَتِيْبَةُ بْنُ سَعِيْدٍ حَدَّثَنَا
يَزِيْدُ بْنُ رُوَيْعٍ ۚ وَحَدَّثَنَا أَبُو ثَرْثَثٍ عَنْ ابْنِ
حَدَّثَنَا اِسْمَاعِيْلُ بْنُ عَلِيٍّ ۙ كِلَاهُمَا عَنْ يُوْسُفَ ۚ
وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا هُثَيْمٌ حَدَّثَنَا
يُوْثُفُ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ سَعِيْدٍ عَنْ ابْنِ زُرْعَةَ عَنْ
خَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ قَالَ سَأَلْتُ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى
اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَظَرِ الذُّجَارَةِ ۚ قَالَ مَرِيءٌ
اَنْ اَصْرَفَ بَصَرِي

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۵۵۳۰۔ وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بْنُ اَسْحَقَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ ۙ كِلَاهُمَا عَنْ يُوْسُفَ ۙ سَمِعَ اِبْرَاهِيْمَ ۙ

اجنبی عورت کو دیکھنے کا حکم | امام زوی کہتے ہیں کہ اپنا آنکھ نظر پڑ جانے کا مطلب یہ ہے کہ بغیر قصد کے جہی عورت
پر نظر پڑ جائے سو پہلی بار اگر نظر پڑ گئی تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور اس وجہ سے
ہے کہ کسی وقت اپنی نظر پڑ جائے اگر اس نے کسی وقت نظر پڑائی تو کوئی حرج نہیں ہے اور اگر اس نے نظر پڑ جائے رکھ کر تو وہ
اس حدیث کی رو سے گناہگار ہوگا کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نظر پڑ جانے کا حکم دیا ہے نیز قرآن مجید میں ہے:
قُلْ يٰٓاَيُّهَا الْمُؤْمِنُوْنَ اِنِ اصْبَرُوْا مِنْ اِصْبَارِهِمْ ۚ اَبْصَارُهُمْ اِلٰى مَا هُمْ يَنْظُرُوْنَ ۚ فَلْيُصْبِرُوْا اِلٰى مَا هُمْ يَنْظُرُوْنَ ۚ فَلْيُصْبِرُوْا اِلٰى مَا هُمْ يَنْظُرُوْنَ ۚ فَلْيُصْبِرُوْا اِلٰى مَا هُمْ يَنْظُرُوْنَ ۚ
کہ اس حدیث میں دلیل ہے کہ راستہ میں چلتے وقت عورتوں پر اپنے چہرے کو جھپکانا واجب نہیں ہے یہ مومن اس

کے لیے سنت اور مستحب ہے اور مردوں پر واجب ہے کہ اپنی نظریں جھکا کر رکھیں اور غرض شرعی کے سوا جنسی عورت کو حال میں نہ دیکھیں غرض شرعی میں حالت شہادۃ نماز، طہارۃ، عورت سے منگنی کا ارادہ، باندی کو خریدنے کا ارادہ، اور خرید و بیع وغیرہ کے معاملات داخل ہیں، ان تمام صورتوں میں عورت کو بقدر ضرورت دیکھنا جائز ہے اور اس سے زیادہ دیکھنا جائز نہیں ہے۔
 اس مسئلہ کی پوری تفصیل اور تحقیق ہم نے شرح صحیح مسلم جلد ناسم میں ستر اور حجاب کی بحث میں بیان کر دی ہے۔
 وہاں ملاحظہ فرمائیں۔



دارالافتاء دارالحدیث

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب السلام

سلام کا لغوی اور شرعی معنی | علامہ سید مرتضیٰ زبیدی لکھتے ہیں: سلام، اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ایک اسم ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نقص، عیب اور فانی ہونے سے سلامت سے معنی فی ذاتہ بری ہے، ایک قول یہ ہے کہ وہ ان عوارض سے بری ہے جو اس کے غیر کو لاحق ہوتے ہیں، وہ باقی اور دائم ہے جو مخلوق کو فنا کرتا ہے اور خود فنا نہیں ہوتا، ابن قتیبہ نے کہا کہ سلام اور سلامت درمختف لغتیں ہیں اور سببی نے اروضہ نافع میں لکھا ہے کہ اکثر اہل لغت کا اس پر اتفاق ہے کہ سلام اور سلامت کا ایک معنی ہے جس طرح رضاء اور رضاعت کا ایک معنی ہے، اللہ تعالیٰ کا نام سلام اس لیے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نام مخلوق کو اختلاں اور تفاوت سے محفوظ رکھا ہے، کیونکہ مخلوق کا نام نظام حکمت اور عدل پر قائم ہے، اسی طرح اس نے جن اور انس کو جہد اور ظلم سے سلامت رکھا ہے، پس اللہ سبحانہ و تعالیٰ اپنے تمام افعال میں سلام ہے، اس کے خیال میں سے کسی فعل میں ظلم، تفاوت اور اختلاں نہیں ہے۔ نہ

ڈاکٹر وہب زحیلی لکھتے ہیں:

السلام هو اسم من أسماء الله تعالى، ومعناه
سم الله عیث ای انت فی حفظہ کما یفتان
یصحیحہ الله معك۔

انبیاء علیہم السلام اور مومنین پر اللہ تعالیٰ کے سلام کا بیان | اللہ تعالیٰ نے اپنے اسما اور صفات میں سے سلام کا ذکر فرمایا ہے، صحت

مقدوس السلام (حشر ۲۳) اور قرآن مجید میں متعدد مقامات پر انبیاء علیہم السلام اور مومنین پر سلام بھیجا ہے۔
حضرت نوح علیہ السلام اور ان کے متبعین کے متعلق فرمایا:
قن یا نوح! هبط بسك منا وبركات

۱۔ علامہ سید محمد مرتضیٰ عینی زبیدی متوفی ۱۲۲۵ھ، تاج نوکس ج ۸ ص ۳۳۹-۳۳۸، مطبوعہ مطبعہ خیر پھر ۱۳۶۰ھ
۲۔ ڈاکٹر وہب زحیلی، الفقہ الاسلامی وادلتہ ج ۳ ص ۵۷۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثالثة ۱۴۰۹ھ

عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أَهْلِ مَمْنٍ مَعَكَ .

(ہود : ۵۳)

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے متعلق فرمایا:

سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ - (الصَّغُفَات : ۱۰۹)

حضرت موسیٰ اور ہارون علیہما السلام کے متعلق فرمایا:

سَلَامٌ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ (الصَّغُفَات : ۱۲)

حضرت ایساں کے متعلق فرمایا:

سَلَامٌ عَلَىٰ آلِ يَاسِينَ (الصَّغُفَات : ۱۳۰)

تمام رسولوں کے متعلق فرمایا:

سَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ - (الصَّغُفَات : ۱۸۱)

مومنین کے متعلق ارشاد فرمایا:

وَإِذَا جَاءَ الَّذِينَ يُوْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ

سَلَامٌ عَلَيْكُمْ - (الْأَنْفَام : ۵۴)

قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ

اصْطَفَىٰ : (الْمَائِل : ۵۹)

وَالسَّلَامُ عَلَىٰ مَنْ تَنَزَّلَ الْجَدَىٰ - (طہ : ۴۷)

آخرت میں مومنوں کے متعلق فرمایا:

وَنَحْنُ فِيهَا سَلَامٌ - (يُونُس : ۱۰۱)

سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَجِّنَا مِنْ عَذَابِ الدَّارِ

(بَعْد : ۲۳)

وَيُلْقُونَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا -

(فُرْقَان : ۷۵)

قرآن مجید میں سلام کرنے کے احکام اور آداب

فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةً

مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مَبَارَكَةً طَيِّبَةً -

(نور : ۶۱)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ

پھر جب تم کسی کے گھر میں داخل ہو تو اپنی طرف سے سلام کرو، (ملاقات کے وقت کی) اچھی دعا، اللہ کی طرف سے برکت والی پاکیزہ۔

اسے ایمان والوں! اپنے گھروں کے علاوہ دوسرے

يَوْمَ تَكْرَهُ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسْلَمُوا عَلَى أَهْلِهَا
(نور: ۲۴)

وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشْرَى
قَالُوا سَلِمًا قَالَ سَلَامٌ (هود: ۶۹)
وَذَا حَبِيبَتُمْ بَنِيَّةٌ حَبِيرٌ بِأَحْسَنِ مَنَاسِلِهَا
اور دوہا

(نساء: ۸۵)

احادیث میں سلام کرنے کے احکام اور ادب

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ خَلَقَ اللَّهُ أَدَمَ عَلَى صُورَتِهِ طُولًا
سِتُونَ ذِرَاعًا فَلَمَّا خَلَقَهُ قَالَ ذَهَبَ فَلَسَمَ
عَلَى وَلَنِكَ بَعْرًا مِنْ لَمَنَّاكَ جَدِيسَ وَاسْتَمَعَ
مَا يَحْتَوِيكَ فَأَنفَعَهَا تَحِيَّتَكَ وَتَحِيَّةَ ذَرِيَّتِكَ
فَقَالَ السَّلَامُ مَدِيكَ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ
وَرَحْمَةُ اللَّهِ فَزَادَهُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ يَلَهُ

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَدْخُلُوا
الْجَنَّةَ حَتَّى تَرْمَنُوا وَلَا تَوْمَنُوا حَتَّى تَقَابَلُوا
إِلَّا أَدَبَكُمْ عَلَى أَمْرٍ إِذَا رَمَعْتُمْ فَعَلْتُمْ تَحِيَّةً
أَفْتَشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ ۝

گھروں میں اس وقت تک داخل نہ ہو جب تک اس ذات نہ
میں اور ان گھروں کو سلام نہ کرو۔

اور بے شک ہمارے فرشتے ابراہیم کے پاس منت
کے کرتے انہوں نے کہا "سلام" ابراہیم نے کہا "سار
اور جب تمہیں کسی نفل کے ساتھ سلام کیا جائے تو تم
اس سے بہتر نفل کے ساتھ اس کو سلام کرو یا اسی نفل
کے ساتھ جواب دو۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ
السلام کو اپنی صورت (یعنی صفت علم) پر پیدا فرمایا ان کا
طول ساٹھ اوتھ تھا جب ان کو پیدا کیا تو فرشتوں نے ان کو خوشن
کی بہت جو بیٹھی مرنے سے اس کو سلام کرو اور سورہ
سلام کے جواب میں کیا کہتے ہیں، وہی منہر سلام ہوگا اور
نہاری اور آد کا سلام ہوگا، حضرت آدم نے کہا سلام علیکم
فرشتوں نے جواب میں کہا سلام علیکم ورحمت مشد
فرشتوں نے رحمت اللہ کا لفظ زائد کیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قسم اس ذات کی جس کے
قبضہ قدرت میں میری جان ہے، جب تک تم ایسا نہیں
لاؤ گے جنت میں داخل نہیں ہو سکتے، اور جب تک تم
ایک دوسرے سے محبت نہ کرو مومن نہیں ہو گے، کہا میں
نہاری یا ہفتائی میں چیز کی طرف نہ کروں جسے کرنے کے بعد
تم ایک دوسرے سے محبت کرنے لگو، آپس میں "محبت"
سلام کیا کرو۔

من بعد اہم بالسلام علیہ

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ علی
اللہ علیہ وسلم اذا انتہی احدکم الی
المجلس فلیسلم فذا رادن یقوم
فیسلم فیدست لادنی با حق من لا ینزلہ

عن علی بن فی صاحب خان ابو داؤد و
رمحہ یحسن بن علی قال یجوز عن الجماعة
ذا مود ان یسلم حدھو ویجوز عن
مجلس یرد حدھو

زیادہ قریب وہ شخص ہے جو پہلے سلام کرے۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب تم میں سے کوئی شخص
کسی مجلس میں پہنچے تو سلام کرے اور جب اسی مجلس
کا راہہ کہے تو سلام کرے۔ کیونکہ پہلا سلام دوسرے سلام
سے زیادہ تواریف والا نہیں ہے۔

حسنہ بنت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب ایک مجلس
کا گزر مورتوں میں سے ایک شخص کا سلام کہنا کافی ہے
اور بچے ہونے لوگوں میں سے کسی شخص کا جواب دہا کافی
ہے۔

امام فخر الدین لازمی لکھتے ہیں:

سلام کے فضائل
انصاری کے سلام کا طریقہ یہ ہے کہ وہ منہ پر ہاتھ رکھ دیتے ہیں، اور یہود کا طریقہ یہ ہے کہ انہیں
سے اشارہ کرتے ہیں، اور مجوس کا طریقہ یہ ہے کہ وہ جھک جاتے ہیں، اور عربوں کا طریقہ یہ ہے کہ وہ کہتے ہیں
حیاۃ اللہ۔ (اللہ کو زندہ رکھے) اور بادشاہوں کا طریقہ یہ تھا کہ وہ کہتے تھے کبیرۃ صلبہ۔ (بڑی عمر)
اور مسلمانوں کا طریقہ یہ ہے کہ وہ کہتے ہیں السلام علیک ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اور بالمشبہ یہ سلام کرنے کا سبب
سے فضلی طریقہ ہے کیونکہ سلام کا لفظ اس دعا کو ظاہر کرتا ہے کہ تم انکے اور ہدایت سے محفوظ رہو اور ضرر سے بچانے
کا عمل کرنا، نفع پہنچانے کی سعی سے افضل ہے، نیز انسان کسی سے نفع پہنچانے کا وعدہ کرے تو وہ کہی اس وعدہ کو پورا
کرنے پر قادر ہوتا ہے اور کبھی نہیں ہوتا لیکن اگر کسی سے یہ وعدہ کرے کہ وہ اس کو ضرر نہیں دے گا تو وہ اس پر ہمت
قادر ہوتا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جب تم کو کوئی شخص سلام کرے تو تم اس کو اس سے اچھا جواب دو یا ویسا ہی جواب دو۔
سو اگر کوئی شخص کہے سلام علیکم تو تم جواب میں علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہو، اور اگر کوئی کہے السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
میں علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہو، اور اگر کوئی شخص سلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہے تو پھر جواب میں ویسا ہی کہتے
جائیں گے۔

اسلام علیکم کے جواب میں السلام علیکم نہیں مشروع کیا گیا بلکہ علیکم السلام مشروع کیا گیا ہے تاکہ اوقاتِ شرم و خجالت

۱۔ امام ابو داؤد و سلیمان بن شیبہ سبقت فی ترمذی ۲۵۰۔ سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۳۵۰ مطبوعہ مطبعہ مجتہدین پاکستان۔ ہجری ۱۴۰۵
۲۔ سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۳۵۱
۳۔ سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۵۲

یعنی سلام کا ذکر ہو، اور جب مجلس کے اول آخر میں اللہ کے نام اور سلامتی کی دعا کا ذکر ہوگا تو اللہ تعالیٰ کی رحمت، مغفرت اور سلامتی کی زیادہ ترقی ہوگی جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: *اقول صلوة طرفي منقار و نالفا من الدليل و انحصات*۔ *يذهب نسيئات*۔ دن کی دو طرفوں میں اور سات کے قریب نماز پڑھو، کیونکہ نیکیاں گناہوں کو مٹا دیتی ہیں۔ "یعنی جب دن کے اول اور آخر میں نماز پڑھی جائے گی تو اس کی برکت سے درمیان کے گناہ مٹ جائیں گے، سو اسی طرح جب مجلس کے اول آخر میں اللہ تعالیٰ کا نام یا جائے گا تو اس کی برکت سے تمام مجلس میں اللہ تعالیٰ کی رحمت اور سلامتی شامل رہے گی یہ

مسلم کے مسائل

ابتداءً سلام کرنا سنت ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: *اعتوا سلاماً*۔ (صحیح مسلم و ابوداؤد) پس میں سلام کر پھیلو، اگر کسی ایک شخص کو سلام کیا جائے تو اس کا جواب دینا فرض عین ہے اور اگر جماعت کو سلام کیا جائے تو اس کا جواب دینا فرض کفایہ ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

و دا حيينم منحية فحيوا با حسن متروا
اور جب تمہیں کسی نعت کے ساتھ سلام کیا جائے تو
تم اس سے بہتر (نعت کے ساتھ) جواب دو یا اسی (لفظ) کے
ساتھ جواب دو۔ (نساء: ۸۵)

سلام کرتے وقت جھکنا مکروہ ہے، جنسی عورت کو سلام کرنا مکروہ ہے، حمام میں سلام کرنا مکروہ ہے، کھانا کھانے والے شخص کو بھی سلام کرنا مکروہ ہے، قسراً آن مجید کی تلاوت کرنے والے، اللہ کا ذکر کرنے والے، تبلیہ پڑھنے والے، حدیث پڑھنے والے، خطبہ دینے والے، وعظ کرنے والے، فقہ کا مذاکرہ کرنے والے، علم دین پڑھنے یا پڑھانے والے اور اذان دینے والے یا اقامت پڑھنے والے کو سلام کرنا مکروہ ہے، اسی طرح قضاے حاجت میں مستغفر یا مستغفات کا فیہد کرنے والے کو سلام کرنا بھی مکروہ ہے۔

مصافحہ کا شرعی حکم

عن براء بن عازب قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا التقى المسلمان
فتصافحا وحمدا لله واستغفرا له غفر له
حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب دو مسلمان مل
کر مصافحہ کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے ہیں اور استغفار
کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت کر دیتا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابي قتادة قلنت لانس، كانت

قناة کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے

۱۔ امام محمد بن حنیفہ الدین عمر بن محمد بن زکی متوفی ۴۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۳ ص ۲۵۹-۲۶۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ
۲۔ ڈاکٹر ویدیز جیلی الفقہ الاسلامی وادلہ ج ۲ ص ۵۵۹-۵۶۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثالثة ۱۴۰۹ھ
۳۔ امام ابوداؤد سلیمان بن، شعبہ متوفی ۲۵۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۳۵۲، مطبوعہ مطبعہ مجتبیٰ فی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

المصافحة فی صحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال نعم لہ

پوچھا کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ مصافحہ کرتے تھے ؟
انہوں نے کہا ہاں !

صافحہ حماد بن زید ابن لہباندہ
بیدیم رحمہ

حماد بن زید نے ابن مبارک سے دونوں ہاتھ کے
مصافحہ کیا۔

علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

علامہ نووی نے کہا ہے کہ ملاقات کے وقت مصافحہ کرنا مستحب ہے اور صبح کی نماز کے بعد جو لوگوں نے مصافحہ کرنے کی عادت بنالی ہے اس کی شریعت میں کوئی اصل نہیں ہے، لیکن اس میں کوئی حرج بھی نہیں ہے کیونکہ مصافحہ کی اصل سنت ہے اور بعض اوقات میں مصافحہ کی پابندی کرنا اور بعض اوقات اس میں تفصیر کرنا اس کو مصافحہ کی اصل یعنی سنت ہونے سے خارج نہیں کرتا۔ (علامہ نووی کی عبارت ختم ہوئی علامہ شامی فرماتے ہیں: البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ نماز کے بعد حائثا مصافحہ کرنا باہر کے اس اعتقاد کا موجب ہو گا کہ مصافحہ کرنے کی اس وقت میں کوئی خاص حکمیت ہے جو دوسرے اوقات میں نہیں ہے، حالانکہ سلف صالحین سے اس وقت میں مصافحہ کرنے کی کوئی حدیث مشقول نہیں ہے، علامہ ابن اسحاق مانگی نے بھی یہ کہ یہ بدعت ہے اور شریعت میں مصافحہ کا موقع طاق ہے وقت ہے، جب ایک مسلمان کی دوسرے مسلمان سے ملاقات ہو اس وقت مصافحہ کرے نہ کہ نماز کے بعد یہی شارع علیہ السلام نے جس کام کے لیے جو وقت مقرر کیا ہے وہ کام اسی وقت کیا جائے اور دوسرے وقت میں منع کیا جائے، کیونکہ وہ سنت کے خلاف کر رہا ہے۔

مصافحہ کرنے میں سنت یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کیا جائے اور ہاتھوں کے درمیان کوئی کپڑا وغیرہ مائل نہ ہو۔ اور ملاقات کے وقت سلام کے بعد مصافحہ کیا جائے اور انگلیں کو پچھا جائے، کیونکہ اس میں کب تک نہ ہو محبت کو زیادہ کرتی ہے، جیسا کہ حدیث میں ہے۔ (تہتانی)۔ ۳

بَابُ يُسَلِّمُ الرَّاکِبُ عَلَى الْمَاشِي وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ

سوار پیدل کو اور کم آدمی زیادہ آدمیوں کو سلام کریں

۵۵۳۱۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ مُكْرَمٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سوار پیدل کو سلام کرے، درپٹے والا بیٹھے والے کو سلام کرے، اور کم لوگ زیادہ لوگوں کو سلام کریں۔

ذَیْبٌ أَخْبَرَكَ أَنَّ سَمِعَ بَاهُ يَوْمًا يَقُولُ قَالَ
دُسُوبٌ لَدَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَمِرُّ لِرَأْسِ
عَنِّي نَمَاتِي وَنَمَاتِي عَلَى الْقَاعِ عِدَّةً الْقَلِيلِ
عَلَى نَكْتِي

سلام کے احکام | علامہ مخنی بن شرف نوری لکھتے ہیں:

تذکرہ سلام کرنا سنت ہے اور اس کا جواب دینا واجب ہے، اگر بہت سے مسلمان ہوں تو پھر
ان کے حق میں سلام کرنا سنت کفایہ ہے، جب بعض لوگ سلام کر لیں گے تو سب کی طرف سے سلام کی سنت ادا ہو جائے گی
اگر ایک شخص کو سلام کیا جائے تو پھر وہ جواب دینے کے لیے متعین ہے، اور اگر ایک جماعت کو سلام کیا جائے تو پھر جواب دینا ان
پر فرض کفایہ ہے اور جب ان میں سے ایک شخص جواب دے دے گا تو باقیوں سے جواب کی فرضیت ساقط ہو جائے گی،
اور افضل یہ ہے کہ تمام جماعت تہذیباً سلام کرے اور تمام جماعت جواب دے، اور امام ابو یوسف سے ایک روایت
یہ ہے کہ سب کا جواب دینا ضروری ہے، علامہ ابن عبدالبر وغیرہ نے یہ نقل کیا ہے کہ تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ سلام
کی تہذیب کرنا سنت ہے اور اس کا جواب دینا فرض ہے اور سلام کرنے کا کم از کم طریقہ یہ ہے کہ السلام علیکم کہے، اگر ایک
شخص کو سلام کرنا ہو تو سلام علیک کہے اور افضل یہ ہے سلام علیکم کہے تاکہ اس کو اور اس کے فرشتوں کو سلام ہو اور اکل
طافہ یہ ہے کہ سلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہے اور اگر اس نے سلام علیک کہا تو یہ بھی کافی ہے، علامہ نے ورحمۃ اللہ
وبرکاتہ کے اضافہ پر قرآن مجید میں فرشتوں کے اس جواب سے استدلال کیا ہے، ورحمۃ اللہ وبرکاتہ علیکم حدیث
نیز تشہد میں ہے، السلام علیک یہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اور تہذیباً سلام کرنے والے کا علیکم السلام کہنا
مکروہ ہے لیکن اگر اس نے یہ کہا تو وہ بواب کا مستحق ہوگا احمد علیک قول بہت کہ مستحق نہیں ہوگا، حدیث صحیح میں ہے
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا علیک، سلام نہ کہو، کہو کہ علیک السلام مردوں کا سلام ہے، واللہ اعلم، اور سلام کے
دوب میں فتل وکل طریقہ یہ ہے وعلیکم سلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، اور اگر وعلیکم السلام یا علیکم السلام پر اقتضار کیا
تو یہ بھی کافی ہے اور اگر علیکم پر اقتضار کیا تو یہ کافی نہیں ہے اور اگر وعلیکم پر اقتضار کیا تو اس میں دو قول ہیں۔

سلام کا جواب مل، خود دینا چاہیے، اگر کسی آدمی کے ذریعہ غائب کا سلام پہنچے یا خط میں غائب کا سلام ملے تو اس
کا بھی فرق جواب دینا واجب ہے، میں نے کتاب الاذکار میں سلام کے متعلق نوٹ ذکر کیے ہیں، اسی حدیث میں یہ بیان
ہے کہ سوار چلنے والے کو رکھ، ہوا، بیٹھ، ہونے کو، آدم کو زیادہ لوگوں کو سلام کریں، اور امام بخاری کی روایت میں
ہے کہ چھوٹا، بڑے کو سلام کرے، یہ حکم مستحب ہے اگر اس کے برعکس کر دیں تب بھی جائز ہے لیکن خلاف اولیٰ ہے
سلام کے معنی میں ایک قول یہ ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا اسم ہے اور السلام علیک کا معنی یہ ہے اعم اللہ علیک یعنی
تم اللہ کی حفاظت میں ہو ورنہ ایک قول یہ ہے کہ سلام سلامتی کے معنی میں ہے، یعنی تم پر اللہ کی سلامتی ہو۔

✽

بَابُ مَنْ حَقَّ الْجُلُوسُ عَلَى الطَّرِيقِ

رَدُّ السَّلَامِ

۵۵۳۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَمَّانُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ لَوْ طَلَعَتْ لَنَا قُعُودٌ أَوْ لَا فَنِيَّةٌ مَتَّعَتْ وَجَعًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ عَيْنًا فَقَالَ مَا لَكُمْ وَلِمَجَالِسِ الطُّعَدَاتِ احْتَبِسُوا مَخَافَةَ الصُّعَدَاتِ فَقُلْنَا قَعْدُنَا لِيَعْرِفَ بَأْسُ قَعْدِنَا نَسْتَدْكُرُ وَنَتَحَدَّثُ قَالَ مَا لَكُمْ لَا تَدْرَأُ حَقَّهَا غَضُّ لُحْيٍ وَرَدُّ سَلَامٍ وَخُسْنُ الْكَلَامِ

۵۵۳۳۔ حَدَّثَنَا سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَمَّصُ بْنُ مَيْسَرَةَ عَنْ رَيْدِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الرَّخْدَرِيِّ عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ سَعْدِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا تَعَرَّ الْجُلُوسُ بِأَهْلِ طَرِيقَاتٍ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا نَبْتَ بَدَمُنْ مَجَالِسًا مَتَّعَتْ قَيْسًا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَلَقَّيْتُمْ أَهْلَ الطَّرِيقِ فَخَفِّمُوا قَالُوا وَمَا خَفَّفُ قَالَ غَضُّ لُحْيٍ وَرَدُّ سَلَامٍ وَخُسْنُ الْكَلَامِ وَرَدُّ الْبُحْبُوحِ وَرَدُّ الْبُحْبُوحِ وَرَدُّ الْبُحْبُوحِ

۵۵۳۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ فِي مَسْرُوعٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رِيسٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حُدَيْلٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ يَحْيَى عَنْ سَعْدِ بْنِ مَعَاذٍ عَنْ رَيْدِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَلَقَّيْتُمْ أَهْلَ الطَّرِيقِ فَخَفِّمُوا قَالُوا وَمَا خَفَّفُ قَالَ غَضُّ لُحْيٍ وَرَدُّ سَلَامٍ وَخُسْنُ الْكَلَامِ وَرَدُّ الْبُحْبُوحِ وَرَدُّ الْبُحْبُوحِ وَرَدُّ الْبُحْبُوحِ

راستہ میں بیٹھنے کا حق یہ ہے کہ سلام کا جواب

دے

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم منافق کے سامنے زمین پر بیٹھے ہوئے تھے انہیں کہہ دیا کہ تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور تم سے اس کلمہ سے ہر گز نہیں کہہ سکتے۔ آپ نے فرمایا تمہیں راستوں پر مجلس منع کر کے کی کیا ضرورت ہے؟ راستوں میں مجلس منع کر کے سے احتیاط کرو ہم نے کہا ہم کسی بُرے قصہ سے نہیں بیٹھے، ہم میں میں مذاکرہ اور بحث کرنے کے لیے بیٹھے ہیں، آپ نے فرمایا اگر تم نہیں مانتے تو راستے کا حق ادا کرو، نظر بعدا کر رکھنا، سلام کا جواب دینا اور چلی باتیں کرنا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، راستوں میں بیٹھنے سے احتیاط کرو، صحابہ نے کہا یا رسول اللہ! ہم سے بے راستہ میں بیٹھنے کے سوا اور کوئی چارہ کار نہیں ہے، ہم راستوں میں بیٹھ کر باتیں کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اگر تم راستہ میں بیٹھنے کو نہیں چھوڑتے تو پھر راستہ کا حق ادا کرو، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! راستہ کا حق ہے، آپ نے فرمایا نظر نیچی رکھا، تکلیف دہ چیز کو دور کر، سلام کا جواب دینا، نیکی کا حکم دینا اور جہاں سے روکن اہم مسلم نے اس حدیث کی دو در سندیں

راستہ میں بیٹھنے کی فقہی مسائل | اس حدیث کے مفصل شرح باب: ۵۰ میں مذکور ہے اس حدیث سے منظور ہے کہ راستہ میں بیٹھ کر باتیں کرنا مکروہ ہے اور مصالحت کی وجہ سے نہ کہ انسان فقہ میں مبتلا ہو رہا ہے، کہہ کر راستہ سے اجنبی عورتیں گزرتی ہیں اور کبھی انسان ان کی تسوایت یا ان کے حسن و جمال

سے مسکروں کو ان کو دیکھنے لگتا ہے، یا ان کے متعلق غور و فکر کرتا ہے اور ان کو دیکھ کر شہوت انگیز خیال آتے ہیں یا کسی اور گزرنے والے شخص کے متعلق پر لگن کرتا ہے یا گزرنے والوں کو حقیر مانتا ہے یا ان کی غیبت کرتا ہے، یا بعض اوقات سلام کا جواب دینا، یا نیکی کا حکم دینا یا بُرائی سے روکنا بھول جاتا ہے، یا اپنی کسی معلومت کی وجہ سے اس کو دانستہ ترک کر دیتا ہے، اس قسم کے اور دوسرے امور ہیں جن سے وہ گھر میں بیٹھ کر محفوظ رہتا ہے، اور راستہ میں بیٹھ کر ان فتنوں میں مبتلا رہتا ہے، نیز راستوں میں بیٹھنے کی وجہ سے مردوں اور عورتوں کو تکلیف ہوتی ہے اور اگر کسی اور شخص کے دروازے کے آگے بیٹھ گیا تو اس کو آگے جانے میں دقت اور تکلیف ہوگی، اور کبھی وہ لوگوں کو اس حال میں دیکھے گا جس حال میں دیکھے جانا ان لوگوں کو پسند نہیں ہوگا، اور جب لوگ آپس میں بیٹھتے ہیں تو دوسروں کی غیبت کرتے ہیں اور بعض لوگ دوسروں کی چٹلی کرتے ہیں اور بعض محض ہنسنے منہ نہ کھانے کے لیے دانستہ غلط بیانی کرتے ہیں اور جھوٹ بولتے ہیں، اس لیے سلامتی اس میں ہے کہ راستہ میں نہ بیٹھے اور اگر بیٹھے تو نظر میں جو کا کر رکھے، گزرنے والوں کے سلام کا جواب دے، اور بیٹھی باتیں کرے اور جو شخص کسی جگہ کا راستہ نہ جانتا ہو اس کو راستہ بتائے یہ سب باتیں حسنِ ظن میں داخل ہیں۔

سلام کا جواب دینا مسلمانوں کے حقوق میں سے ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ چیزیں ایک مسلمان کے لیے اس کے بھائی پر واجب ہیں، اسے بھائی کے سلام کا جواب دینا، چھینک کا جواب دینا، دعوت قبول کرنا، مرہون کی عیادت کرنا، جنازوں کے ساتھ جانا۔

بَابُ مَنْ حَقَّ الْمُسْلِمُ لِلْمُسْلِمِ رَدُّ السَّلَامِ

۵۵۳۵۔ حَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ بَشَّالٍ عَنْ بَنِي تَهْمَانَ عَنْ بَنِي مُسَيْبٍ عَنْ بَازِلِ بْنِ خُرَيْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ خَمْسٌ وَاحِدٌ أَنْ يَجِدُ بَيْنَهُ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ بَنِي مُسَيْبٍ عَنْ بَنِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسٌ تَجِبُ لِلْمُسْلِمِ عَلَى أَخِيهِ رَدُّ السَّلَامِ وَتَشْمِيتُ الْعَاطِسِ وَإِجَابَةُ الدَّعْوَةِ وَعِيَادَةُ الْمَرِيضِ وَتَبَاؤُ النَّجَّارِ وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ كَانَ مَعْمَرُ يُرْسِلُ هَذِهِ الْحَدِيثَ عَنْ الزُّهْرِيِّ وَتُسَدُّ مَرْكَهَ عَنِ ابْنِ مُسَيْبٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمان کے مسلمان پر چھ حق ہیں: پڑھنا، یا رسول اللہ! وہ کون سے حقوق ہیں؟ آپ

۵۵۳۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَدُؤَيْبُ بْنُ جَحْفَرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ أَنَّ بَيْنَ الْمُسْلِمِ وَالْمُسْلِمِ خَمْسٌ لَفُتِحَتْ لَهُمُ ابْوَابُ الْجَنَّةِ وَتَبَاؤُ النَّجَّارِ وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ كَانَ مَعْمَرُ يُرْسِلُ هَذِهِ الْحَدِيثَ عَنْ الزُّهْرِيِّ وَتُسَدُّ مَرْكَهَ عَنِ ابْنِ مُسَيْبٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ۔

لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَتَّى تَمْلِكُوا عَلَى أُمَّتِي
يَسْتَقِيلُ مَا هُنَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِذَا يَقِينَتْ فَسَلِّمْ
عَلَيْهِ وَإِذَا دَعَاكَ فَأَجِبْهُ وَإِذَا اسْتَنْصَحَكَ فَأَنْصَحْ
لَهُ وَإِذَا هَطَسَ فَسَمِعِ اللَّهَ فَشِمْتَهُ وَإِذَا مَرَّ حُرٌّ
فَعُدُّهُ وَإِذَا مَاتَ فَاتَّبِعْهُ -

اس حدیث کی شرح کتاب الباس میں گذر چکی ہے۔

بَابُ النَّهْيِ عَنْ ابْتِدَاءِ أَهْلِ الْكِتَابِ
بِالْإِسْلَامِ وَكَيْفَ يَرُدُّ عَلَيْهِمْ

۵۵۳۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْنٌ
عَنْ عُثَيْبِ بْنِ أَبِي بُرْقَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ رَدَّ نَفْسًا إِلَى اللَّهِ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ حَدِّثٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَدُّ السَّلَامِ عَلَى
أَهْلِ الْكِتَابِ قَوْلُكُمْ وَعَلَيْكُمْ

۵۵۳۸ - حَدَّثَنَا عُثَيْبُ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي
وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ يَحْيَى
ابْنُ الْحَارِثِ قَالَا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لَهَا) قَالَ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ
أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ عَنْ أَنَسِ أَنَّ أَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا يَلَيْتُنِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنْ أَهْلَ الْكِتَابِ يُسَلِّمُونَ عَلَيْنَا فَكَيْفَ نَرُدُّ
عَلَيْهِمْ قَالَ قَوْلُكُمْ وَعَلَيْكُمْ

۵۵۳۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَدَيْحِيُّ بْنُ
يُزَيْبٍ وَمُتَيْبُ بْنُ حُجْرٍ (وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى بْنِ يَحْيَى)
قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْزَرِيُّ

نے فرمایا جب تم مسلمان سے ملو تو اس کو سلام کرو اور جب
وہ تم کو دعوت دے تو اس کی دعوت قبول کرو اور جب
وہ تم سے نصیحت طلب کرے تو اس کو نصیحت کرو اور
جب وہ چھینک کے بدالھوتہ کہے تو اس کی چھینک کا جواب
دو اور جب وہ بیمار ہو جائے تو اس کی عیادت کرو اور
جب وہ مرنے لگے تو اس کے جنازے میں جاؤ۔

اہل کتاب کو ابتداءً سلام کرنے کی ممانعت اور ان
کے سلام کا جواب دینے کا طریقہ
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اہل کتاب تم کو
سلام کریں تو تم ان کے جواب میں (صرف) وسلم کہو۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا
کہ اہل کتاب ہم کو سلام کرتے ہیں، ہم ان کو کیسے جواب دیں،
آپ نے فرمایا تم کہو وسلم۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہم وہ جب تم کو سلام کرتے
ہیں تو ان میں سے ایک شخص کہتا ہے السلام علیکم تم کہو علیکم

حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ بَنَ عُمَرَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْيَهُودَ إِذَا اسْلَمُوا
عَلَيْكُمْ يَقُولُوا حَدُّهُمْ السَّامُ عَلَيْكُمْ فَقُلْ عَلَيْهِمْ
۵۵۴- وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِسْمِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَتَقُولُوا وَعَلَيْكُمْ .

۵۵۴- وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ (وَالْتَقَدُّ زُهَيْرٌ) قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ
عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
سَأَلَنَ زُهَيْرٌ مِنَ الْيَهُودِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا إِنَّهُمْ عَلَيْكُمْ فَقَالَتْ عَائِشَةُ
بَلْ عَلَيْكُمْ السَّامُ وَتَلَعَنَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يَكُونَ
فِي الْأُمُورِ كَيْدٌ قَالَتْ لَمْ تَسْمَعِي مَا قُلْتُ قَالَ قَدْ
قُلْتُ وَعَلَيْكُمْ .

۵۵۴- حَدَّثَنَا هُشَيْنُ بْنُ أَبِي الْخُلَوَّاقِ وَ
عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ
نَعْدَةَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ ۷ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ مَنَّانٍ
حُمَيْدٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ كِلَاهُمَا
عَنِ ابْنِ أَبِي مَرْثٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِهِمَا جَمِيعًا
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ قُلْتُ
عَلَيْكُمْ وَلَمْ يَذْكُرُوا الْوَدَّ .

۵۵۴- حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاذٍ
عَنِ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ سُلَيْمَ
بْنَ الْيَهُودِ فَقَالُوا السَّامُ عَلَيْكُمْ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ
قَالَ وَعَلَيْكُمْ قَالَتْ عَائِشَةُ قُلْتُ بَلْ عَلَيْكُمْ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
اس کی مثل روایت کی ہے، اس میں یہ ہے کہ تم کہو علیکم۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ یہودیوں
کی ایک جماعت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت
طلب کی اور انہوں نے کہا السام علیکم یعنی تم پر موت ہو
حضرت عائشہ نے فرمایا: بلکہ تم پر سام ہو اور لعنت ہو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے عائشہ! اللہ تعالیٰ تمام
معاظلات میں لعنت کو پسند کرتا ہے، حضرت عائشہ نے عرض
کیا کیا آپ نے سنا نہیں انہوں نے کیا کہا تھا؟ آپ نے فرمایا
میں نے تم علیکم کہہ دیا تھا۔

امام مسلم نے اس حدیث کا دو سندیں بیان کی ہیں ان میں
سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے تم علیکم کہہ دیا
تھا اور واؤ کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ یہودی آئے انہوں نے کہا
سام علیک یا ابی القاسم، آپ نے فرمایا: اور علیکم حضرت عائشہ
نے فرمایا بلکہ تم پر سام اور دام (موت اور لعنت) ہو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے عائشہ بد زبان مت ہو،

سَامِرٌ لَدَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَائِشَةُ لَا تَكُونُ فِي حَاجَتِهِ فَقَالَتْ مَا سَمِعْتُ مَا قَالُوا فَقَالَ أَوَلَيْسَ قَدْ رَدَدْتُ عَلَيْكَ الَّذِي قَالُوا قُلْتُ وَعَلَيْكُمْ

۵۵۴۳ - حَدَّثَنَا أَبُو اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى ابْنُ عُمَيْرٍ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ بِهَذَا يَسْنَدًا وَغَيْرُ أَتَرَقَالَ فَقَطِطَتْ مِثْمَ عَائِشَةَ فَسَبَتْهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَا عَائِشَةُ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ لِفُحْشٍ وَ لِفُحْشٍ وَكَرَادَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَنْ وَجْهِهِ وَ إِذَا جَاءَ وَكَ حَيَوُةَ بِسَمَا لَمْ يُحْيِكَ بِهِنَّ اللَّهُ إِنْ أَجِرَ الْآيَةِ

۵۵۴۵ - حَدَّثَنِي هُرَاقُ بْنُ عَدُوٍّ عَنْهُ وَجْهًا نُبْتُ الشَّاعِرَ قَارِئًا حَدَّثَنَا حَنَابَةُ بْنُ مُعْتَدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو رَزِينٍ أَنَّ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَلَّمَ نَاسٌ مِنْ يَهُودَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بَا نِقَاسِهِ فَقَالَ وَ عَلَيْكُمْ فَقَالَتْ عَائِشَةُ وَ هَضَمْتُ أَلَمْ تَسْمَعُ مَا قَالُوا قَالَ كَلَى قَدْ سَمِعْتُ فَكَرَدْتُ عَلَيْهِمْ وَإِنْ لَجَّابٌ عَلَيْهِمْ وَرَاحَ يَبُوتَ عَلَيْنَا

۵۵۴۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا بَدُّ بْنُ أَبِي رَافِعٍ الدَّارَ وَرُودِي عَنْ سَهْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَمْدُدُوا لِيَهُودَ وَلَا نَصَارَى بِالسَّلَامِ فَإِذَا لَقِيْتُمْ أَحَدَهُمْ فِي طَرِيقٍ فَاصْطَرِدْهُ وَدَاخِمْ أَصِيْقِمِ

۵۵۴۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ اِسْمَاطِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ

حضرت عائشہ نے کہا آپ نے سنا نہیں، انھوں نے کہا کہ تھلا آپ نے فرمایا کیا میں نے ان کے قول کو ان کی طرف واپس نہیں کیا؟ میں نے کہا "وعلیکم"

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے اس میں یہ ہے کہ ان کے سلام کے ضمن میں جو بدو بھی اس کو حضرت عائشہ نے جان لیا، پھر حضرت عائشہ نے ان کو برا بھلا کہا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے عائشہ صبر کرو، اللہ تعالیٰ بدگرائی و بدزبانی کو پسند نہیں کرتا اور تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی (ترجمہ) جب یہ آکر آپ کو اس طرح سلام کرتے ہیں جس طرح اللہ نے آپ کو سلام نہیں کیا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یہ بدویوں کی ایک جماعت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا، انھوں نے کہا "السلام علیک یا ہاشم" آپ نے فرمایا "وعلیکم" حضرت عائشہ نے غصہ میں آکر کہا کیا آپ سے نہیں سنا، انھوں نے کیا کہا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ میں نے سنا ہے سنا ہے اسے میں نے ان کو جواب دے دیا ہے ماری و مان کے خلاف قبول ہوگی اور ہم سے علانیات کی بدو یا قبول نہیں ہوگی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جو بدو اور نصاریٰ کو ابتداءً سلام مت کرو اور جب تمہاری ان سے راستہ میں ملاقات ہو تو ان کو تنگ راستہ کی طرف مہرہ کرو۔"

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں مرقیہ کی روایت میں سے جب تمہاری یہود سے ملاقات ہو اور

أَفِي سُبْحَةٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَ أَحَدُنَا وَكَيْفَ عَنْ
سُعْيَانَ وَوَحَدَتْنِي رَهَيْتُنِي حَرْبٍ حَدَّثَنَا
حَرِثُ بْنُ كَثْمَةَ عَنْ سَهْلٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي
حَدِيثٍ وَكَيْفَ إِذَا لَقِيتُمْ لَيُفُودَ وَفِي حَدِيثٍ
ابْنُ حَفْصٍ عَنْ سَعْبَةَ قَالَ فِي أَهْلِ الْبَيْتِ وَ
فِي حَدِيثٍ جَرِيرٍ إِذَا لَقِيتُمُوهُمْ وَكَيْفَ
أَحَدًا مِنَ الْمُتَنَبِّئِينَ.

ہریر کی روایت میں سب سے حبیب تنہا ہی ان سے ملاقات ہو
اور کسی مشرک کا نام نہیں لیا۔

حدیث نمبر ۲۵۳۶ میں ہے: جب یہودیوں نے آپ سے کہا اسلام علیکم (تم پر موت آئے) تو آپ نے جواب میں فرمایا:
وعلیکم، اس کے کئی معنی ہیں ایک معنی یہ ہے کہ تم پر موت آئے "دوسرا معنی ہے موت میں ہم اللہ تم دونوں مسادی ہیں دونوں
نے مرنا ہے، اور تیسرا معنی یہ ہے کہ جس مذمت کے تم مستحق ہو تم پر وہ مذمت ہو۔

کفار اور بدعتیہ لوگوں کو سلام کرنے کا حکم اور مذاہب فقہاء

کا جواب دینے میں علماء کا اختلاف ہے، ہمارا مذہب یہ ہے کہ ان کو ابتداءً سلام کرنا حرام ہے اور صرف وعلیکم کہہ کر ان کے
سلام کا جواب دینا واجب ہے، ابتداءً سلام کرنے کی ممانعت کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: یہود
اور نصاریٰ کو ابتداءً سلام نہ کرو، اور جواب کے متعلق یہ دلیل ہے کہ آپ نے فرمایا تم وعلیکم کہہ کر، اکثر علماء اور عام متقدمین کا یہی
مذہب ہے، اور ایک جماعت کا یہ مسلک ہے کہ ان کو ابتداءً سلام کرنا جائز ہے، حضرت ابن عباس، حضرت ابو امامہ اور
حضرت ابن ابی مجریز سے اسی طرح مروی ہے، بعض شافعیہ کا بھی یہی مسلک ہے، لیکن انھیں اسلام علیکم کہا جائے،
اسلام علیکم نہ کہا جائے، ان کا استدلال ان احادیث سے ہے جن میں عمومی طور پر سلام کرنے کا ذکر ہے لیکن یہ استدلال باطل
ہے کیونکہ یہ احادیث عام مخصوص عنہ بعض کے قبیل سے ہیں، اور مخصوص یہ حدیث ہے "یہود اور نصاریٰ کو ابتداءً سلام نہ
کرو" ہمارے بعض شافعیہ نے یہ کہا ہے کہ ان کو ابتداءً سلام کرنا مکروہ ہے، حرام نہیں ہے، لیکن یہ قول بھی ضعیف ہے،
کیونکہ اس حدیث میں ممانعت تحریم کے لیے ہے، نامحلی عیاض مالکی نے ایک جماعت سے یہ قول نقل کیا ہے کہ کسی ضرورت
حاجت، یا کسی سبب کی وجہ سے ان کو ابتداءً سلام کرنا جائز ہے، علقمہ اور نخعی کا بھی یہی قول ہے، اور امام ابو علی سے
یہ منقول ہے کہ اگر تم نے ان کو سلام کیا تو صالحین نے ان کو سلام کیا ہے اور اگر تم نے ان کو سلام نہیں کیا تو صالحین نے
ان کو سلام نہیں کیا اور ابن وریب اور اشعث نے امام مالک سے یہ نقل کیا ہے اور علماء کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ
ان کے سلام کا جواب نہ دیا جائے، اور بعض شافعیہ نے کہا ہے کہ ان کے جواب میں اسلام علیکم کہا جائے اور وجہ اللہ
نہ کہا جائے، لیکن یہ قول بھی ضعیف ہے اور احادیث کے خلاف ہے، اور جس جماعت میں مسلمان اور کفار دونوں بیٹھے
ہوں وہاں اسلام علیکم کہنا جائز ہے لیکن سلام میں صرف مسلمانوں کی نیت کی جائے، کیونکہ یہ حدیث پہلے گذر چکی ہے
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایسی مجلس میں آکر سلام کیا جس میں مسلمان اور کفار دونوں تھے یہ

۱۔ علامہ بیہقی بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۱۵، مطبوعہ دارالاحیاء التراث العربی، ۳۷۵ (من آئینہ معجز پر ملاحظہ
ہو)

بدعتیہ اور گمراہ لوگوں کو بھی سلام کرنا جائز نہیں ہے، مگر کبھی ان کو سلام کرنے کی ضرورت پڑ جائے تو فقہ سے بچنے کے لیے فرشتوں کی نیت کر کے، ان کو سلام کر دیا جائے۔

علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

ہن بطلانے کہا ہے کہ ایک قوم کا مختار یہ ہے کہ اہل ذمہ کے سلام کا جواب دینا فرض ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے رسولیں مہم فرمایا ہے:

وَإِذْ حَبِيطُم بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنِ مِمَّا
وَرَدَّوْهَا۔

جب تم کو کسی وعاثیہ لکھ کے ساتھ سلام کیا جائے تو تم اس سے بہتر لکھ کے ساتھ جواب دو ورنہ اسی لکھ کے ساتھ سلام کا جواب دو۔

(نسا: ۸۶)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ ثابت ہے کہ جو شخص تم کو سلام کرے تم اس کے سلام کا جواب دو، خواہ وہ شخص مجوسی ہو، شہسی اور قتادہ کا بھی یہی قول ہے، امام مالک اور جبور نقباز نے اس سے منع کیا ہے، اللہ اعلم، اے کہا کہ یہ آیت مسلمانوں کے ساتھ مخصوص ہے اس لیے کفار کو مطلقاً جواب نہ دیا جائے۔

تیسرے علامہ عینی لکھتے ہیں: بعض علماء نے کفار کو سلام کرنے پر اس آیت سے استدلال کیا ہے:

فَاَصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ
يَعْلَمُونَ۔ (زخرف: ۸۹)

پس اسے صیب، ان سے وہ گزر کیجئے اور سلام کہیے، یہ لوگ عنقریب اپنا انجام جان میں گئے۔

اور حضرت ابن عباس اور علقمہ سے یہ روایت ہے کہ بدعت ضرورت کفار کو سلام کرنا جائز ہے، اور صفحہ کل ایک جو علت سے منقول ہے کہ ان کے سلام کا بالکل جواب نہ دیا جائے اور بعض علماء نے اہل ذمہ اور اہل حرب میں فرق کیا ہے۔

بچوں کو سلام کرنے کا استحباب

بَابُ اسْتِحْبَابِ السَّلَامِ عَلَى الصَّبِيَّانِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو بچوں کے پاس سے گزرے تو آپ نے ان کو سلام کیا۔

۵۵۴۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْبٌ عَنْ سَيِّدٍ عَنْ ثَابِتٍ مَوْلَى أَبِي عَنِ ابْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى غُلَامَيْنِ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمَا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۵۵۴۹۔ وَحَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ سَالِمٍ خَبَرَنَا

۵۔ (صفحہ گذشتہ سے) امام بخاری نے اپنی سند کے ساتھ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ واقعہ بدعت سے پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سعد بن عبادہ کی عیادت کے لیے گئے، آپ کا گزر ایک مجلس سے ہوا جس میں مسلمان، مشرک، امت پرست، اور یہودی بھی تھے، صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو سلام کیا، محدث (صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۲۲)

۶۔ علامہ بدرالدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲۲ ص ۲۳۸، مطبوعہ ادارۃ مطبعۃ النیر، مصر، ۱۳۴۸ھ

۷۔ عمدۃ القاری ج ۲۲ ص ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴،

هَشِيْعًا خَبَرَنَا سَيَّارٌ بِهَذَا الْإِسْنَاءِ -

۵۵۵۰ - وَحَدَّثَنِي عَنْ رُوَيْحِ بْنِ عَمِيٍّ وَمُحَمَّدِ

بْنِ الْوَلِيدِ أَنَّ أَحَدَهُمَا مَحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا

شُعْبَةُ عَنْ سَيَّارٍ قَالَ كُنْتُ أَفْشِي مَعَ ثَابِتِ

بُنَّانٍ فَمَرَّ بِصَبِيَّانٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمَا وَحَدَّثَنَا

ثَابِتٌ أَنَّكَ كَانَ يَفْشِي مَعَ آتِسٍ فَمَرَّ بِصَبِيَّانٍ

فَسَلَّمَ عَلَيْهِمَا وَحَدَّثَنَا آتِسٌ أَنَّكَ كَانَ يَفْشِي مَعَ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَرَّ بِصَبِيَّانٍ

فَسَلَّمَ عَلَيْهِمَا

یسار کہتے ہیں کہ میں ثابت بنانی کے ساتھ جاری تھا، وہ بچوں کے پاس سے گزرے تو انہوں نے ان کو سلام کیا، اور ثابت نے یہ حدیث بیان کی کہ وہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کے ساتھ جا رہے تھے، حضرت انس بچوں کے پاس سے گزرے تو انہوں نے ان کو سلام کیا۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بچوں کے پاس سے گزرے تو آپ نے ان کو سلام کیا۔

علامہ یحییٰ بن شریف نووی کہتے ہیں: بچوں کو سلام کرنے کے احکام

اس باب کی احادیث میں مجبوراً بچوں کو سلام کرنے کا استحباب ہے اور اکسار اور تراضی کے استحسان کا بیان ہے، اور یہ کہ تمام لوگوں کو سلام کرنا چاہیے، اور یہی صلے اللہ علیہ وسلم کی تراضی اور شفقت کا بیان ہے، اور اس پر اتفاق ہے کہ بچوں کو سلام کرنا مستحب ہے، اگر کسی شخص نے مردوں اور بچوں کی ایک جماعت کو سلام کیا اور کسی بچے نے اس کے سلام کا جواب دیا تو یا مردوں سے اس کے سلام کا جواب ساقط ہو گا یا نہیں؟ اس میں ہمارے اصحاب شافعیہ کے دو قول ہیں، زیادہ صحیح یہ ہے کہ اس کے سلام کا جواب ساقط ہو جائے گا، اسی طرح اگر کچھ کسی مرد کی نماز بن نہ پڑھنے تو مردوں سے نماز جنازہ کی فرضیت کے سقوط میں اختلاف ہے، اور اگر کچھ کسی مرد کو سلام کرے تو مرد پر اس کے سلام کا جواب دینا لازم ہے، یہی وہ صحیح نظر یہ ہے جس پر جمہور کا اتفاق ہے۔ اور بعض شافعیہ نے کہا ہے کہ مرد پر بچے کے سلام کا جواب دینا لازم نہیں ہے، یہ قول ضعیف ہے یا غلط ہے یہ

عورتوں کو سلام کرنے اور ان کے سلام کا جواب دینے میں مذاہب فقہاء

عورت ہو تو اس کو عورت ہی سلام کریں یا اس کا خاندان یا اس کا مالک یا اس کا محرم خواہ وہ خوبصورت ہو یا نہ ہو، اور اجنبی عورت اگر بوڑھی ہو اور غیر مشتہاۃ ہو تو مرد کا اس کو سلام کرنا مستحب ہے اور اس کا مرد کو سلام کرنا بھی مستحب ہے، اور ایک دوسرے کو سلام کا جواب دینا لازم ہے اور اگر جوان عورت ہو یا بوڑھی اور مشتہاۃ ہو تو اس کو اجنبی مرد سلام نہ کرے اور نہ وہ کسی اجنبی مرد کو سلام کرے اور اگر ان میں سے کوئی ایک دوسرے کو سلام کرے تو وہ جواب کا مستحق نہیں ہے بلکہ اس کو جواب دینا مکروہ ہے، علامہ نووی شافعی کہتے ہیں: یہ ہمارا اور جمہور فقہاء کا مسلک ہے اور کوفہ کے فقہاء نے کہا ہے کہ جب عورتوں میں کوئی محرم نہ ہو تو مرد عورتوں کو سلام نہ کریں۔

علامہ یحییٰ بن شریف نووی متوفی ۷۰۶ھ، شرح مسلم ۲/ ۲۱۵-۲۱۴، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۳۷۵ھ

شرح مسلم ج ۲ ص ۲۱۵

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

علامہ ابن بٹال نے کہا ہے کہ جو ان عورتوں کے علاوہ دیگر عورتوں کو سلام کرنا جائز ہے، کیونکہ جو ان عورتوں سے بات کرنے میں نظر کی حیانت کا یا شیطان کے جہانے کا اندیشہ ہے، یہ فتوہ کا قول ہے اور ہم مانگ اور مللار کی ایک جماعت کا بھی یہ مسلک ہے، علامہ کو فہ نے یہ کہا ہے کہ جب عورتوں میں عزم نہ ہو تو پھر وہ ان کو سلام نہ کریں، اور انہوں نے کہا ہے کہ عورتوں سے اذان، ناکست اور چہری نمازوں میں قرأت فقط نہیں ہوتی اور سلام کا جواب دینا ان سے ساتھ ہو جاتا ہے اسی لیے عورتوں کو سلام نہ کیا جائے، (علامہ عینی فرماتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ یہ فقہاء اخوان کا مذہب نہیں ہے، کیونکہ ان کے نزدیک عورتوں پر اذان اور ناکست واجب نہیں ہے۔)

عورتوں کا اذان دینا اور ناکست کہنا مکروہ تو یہی ہے کیونکہ صحیح مذہب یہ ہے کہ عورت کا آواز بھی عورت ہے۔ اس مسئلہ کی تفصیل بحث شرح صحیح مسلم جلد ۱۱ میں گذر چکی ہے۔

علامہ ابن ماجہ بن شامی لکھتے ہیں: جو ان عورت کی چھینک کا جواب دے، نہ اس کے سلام کا جواب دے، سنی حنفی مرد عورت کے سلام کا جواب دے نہ اس کی چھینک کا جواب دے، (غائب) جب کوئی غیبی عورت مرد کو سلام کرے مگر

وہ بوجہ عورت ہو تو مرد بلند آواز سے اس کے سلام کا جواب دے، اور اگر جو ان عورت ہو تو دل میں اس کے سلام کا جواب دے، اسی طرح بلند عورت مرد کے سلام کا بلند آواز سے جواب دے اور جو ان عورت دہائی اس کے سلام کا جواب دے۔

بَابُ اجْوَازِ جَعْلِ الْاِذْنِ رَفْعَ حِجَابٍ

اَوْ نَحْوَهُ مِنْ اَعْلَامَاتٍ

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: تمہاری بی بی میری یہی اجازت ہے کہ غلاب اٹھا دیا جائے۔ وہ تم میرے راز کی بات سن رہا تھا وہ تمہارے میں تم کو اس سے منع نہ کروں۔

۵۵۵۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَعْفَرِيُّ وَثَقَاتُهُ
بْنُ سَعْدٍ كَلَامًا عَنْ عَبْدِ الْوَّاحِدِ رَوَى عَنْهُ ثِقَاتُهُ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَّاحِدِ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ
عَلِيٍّ حَدَّثَنَا أَبُو هَانِئٍ بْنُ سُوَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ
عَبْدَ بْنَ حُجَيْنٍ بْنَ يَزِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ
يَقُولُ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذْ نَزَلَتْ هَلَى أَنْ يَرْفَعَهُ الْحِجَابُ وَأَنْ تَسْتَمِعَهُ
سَوَادِي عَنِ أَهْلِكَ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی

۵۵۵۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لُمَيْزٍ وَاسْمَعِيلُ بْنُ مَرْثُومٍ

قَالَ شَحَّ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْطَابُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
أَدْرِيسٍ عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عُبَيْدٍ اللَّهُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

ف: اس حدیث میں اجازت کی علامت مقرر کرنے کا جواز ہے، مثلاً پردہ اٹھانے کو لمیر یا تاشی کی اجازت کی علامت مقرر کر دیا جاتے۔

بَابُ إِبَاحَةِ الْخُرُوجِ لِلنِّسَاءِ لِقَضَاءِ حَاجَةِ الْإِنْسَانِ

۵۵۵۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَبُكَيْرُ بْنُ
فَاحٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْتُ سَوْدَةً بَعْدَ مَا صُرِفَ
عَلَيْهَا الْحِجَابُ لِتَقْضِيَ حَاجَتَهَا وَكَانَتْ امْرَأَةً
جَسِيمَةً تَفْرَعُ النِّسَاءَ جَسْمًا لَا تَخْفَى عَلَى مَنْ
يَعْرِفُهَا قَرَأَهَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ يَا سَوْدَةُ
وَاللَّهِ مَا تَخْفَيْنَ عَلَيَّ فَإِنْ ظُنَرِي كَيْفَ نَحْرُجِينَ
قَالَتْ مَا تَكْفَاتُ رَاحَةً وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِي وَإِنَّهُ لَيَتَعَشَى وَفِي يَدِهِ
عُرْقٌ قَدْ خَلَّتْ قَنَاطٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي خَرَجْتُ
فَقَالَ لِي عُمَرُ كَذَا وَكَذَا قَالَتْ فَأَوْحَى إِلَيَّ نَحْرُ
رُفِيعَ عَنْهُ وَإِنَّ الْعُرْقَ فِي يَدِهِ مَا وَضَعَهُ فَقَالَ
إِنَّهُ قَدْ أَذِنَ لَكُنَّ أَنْ تَخْرُجْنَ لِحَاجَتِكُنَّ وَفِي
رِوَايَةٍ أُخْرَى يَفْرَعُ النِّسَاءَ جَسْمَهَا زَادَ أَبُو بَكْرٍ
فِي حَدِيثِهِ فَقَالَ هِشَامٌ يَعْنِي الْبَرَارَ.

۵۵۵۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا
الْبُنِّيُّ سَمِعَ هِشَامَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ وَ
كَانَتْ امْرَأَةً يَفْرَعُ النَّاسُ جَسْمَهَا قَالَ وَإِنَّهُ لَيَتَعَشَى
۵۵۵۵ - وَحَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
عَلِيُّ بْنُ مَسِيرٍ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

تقاضی حاجت کے لیے عورتوں کو باہر جانے
کی اجازت

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت سودہ
رضی اللہ عنہا پردہ اڑھنے کے بعد تقاضا حاجت کے لیے باہر
نکلیں، حضرت سودہ دیگر عورتیں سے قد اور جسمات میں
بہت بڑی تھیں اور جو شخص انہیں جانتا ہو اس پر رہا وجود
پردہ کے مخفی نہیں رہتی تھیں، حضرت عمر بن الخطاب نے
انہیں دیکھ کر کہا: اے سودہ! یہ خدا آپ ہم سے پوشیدہ نہیں
رہ سکتیں! سو آپ سوچئے کہ آپ کیسے باہر نکلیں گی، حضرت
عائشہ فرماتی ہیں، یہ سن کر حضرت سودہ لوٹ آئیں، وہاں مالک
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر کھانا کھا رہے تھے،
اور آپ کے ہاتھ میں ایک ہڈی تھی، حضرت سودہ نے آکر کہا:
یا رسول اللہ! میں باہر گئی تھی اور حضرت عمر نے مجھے اس طرح
اس طرح کہا، حضرت عائشہ فرماتی ہیں: اسی وقت آپ پر وہی
مازل ہوئی، پھر وحی مستطیع ہوئی اور آپ اسی طرح ہڈی پکڑے
ہوئے تھے۔ آپ نے فرمایا: تقاضا حاجت کے لیے تمہیں
باہر جانے کی اجازت دے دی گئی ہے، ابو بکر کی روایت
یفرع النساء جسمہا اور البرکہ کی روایت میں تقاضا حاجت
کے لیے کھلے میدان میں جانے کی تصریح ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے،
اس میں یہ ہے کہ لوگوں سے ان کا جسم بلند تھا، اور اس میں
یہ ہے کہ آپ رات کا کھانا کھا رہے تھے۔
امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

٥٥٥٦ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ تَعْنَبٍ بْنُ
الْكَبَيْثِ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنِي عُقَيْلُ بْنُ
حَالِدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُمَرَ وَكَانَ الزُّبَيْرُ
عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كُنَّ يَخْرُجْنَ بِاللَّيْلِ دَاخِلَةً إِلَى
نَمَاسِيعٍ وَهُوَ سَعِيدٌ أَفْمِعٌ وَكَانَ عُمَرُ مَبْنُ
الْحَصَابِ يَقُولُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَحْبَبُ إِلَيَّ أَنْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ فَخَرَحْتُ سَوْدَةَ يَدُوتُ
زَمْعَةً زَوْجُ ابْنَتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً
مِنْ لَيَالِي عِشَاءٍ وَكَانَتْ امْرَأَةً صَوْنَةً قَادِمًا
عُمَرُ أَلَا قَدْ عَوَفْنَاكَ يَا سَوْدَةُ لَا حِرْصًا عَلَيَّ
يُنْزِلُ لِحَبَابٍ قَالَتْ عَائِشَةُ فَتَرَى اللَّهَ
عَمْرًا وَجِلَّ الْحَبَابُ -

علامہ بدر الدین عینی حنفی کہتے ہیں :

علامہ بدر الدین عینی حنفی کہتے ہیں :

عجیب کے تین مراحل

حجاب کے تین مراحل ہیں: پہلے مرحلے میں عورتوں کو پنا چہرہ ڈھانپنے کا حکم دیا، مثنیٰ

سکا ایشا دے ہے :

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِيكُمْ وَابْنُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَنِسَاءُ
الْمُؤْمِنِينَ يَدِ مَيْمَنٍ عَلَيْهِمْ مِنْ جَلَاءِ بَيْتِهِمْ .

لا حزب ۱۵۹

اے نبی: اپنی ازواج مطہرات، اپنی صاحبزادیوں،
اور تمام اہل میان کی عورتوں سے کہیے کہ (حبيب و صاحبزادے) تم
ایسے منہ پرانی یا عسروں کا پلو ڈال رہا کرو۔

تو نئی عیادت مانگی نہ کہہا ہے کہ امیہات المؤمنین کو انہیں غصوں میں یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ ہر حال میں اپنے چہرہ اور اپنے اہتقول (کو بھی) مستور رکھیں اور کسی حالت میں بھی ان کے لیے چہرہ کھولنا جائز نہیں ہے، خواہ شہادت کا موقع ہو یا کسی اور چیز کا۔ (اس کے برخلاف عام عورتوں کے لیے شہادت یا کسی اور ضرورت کے موقع پر چہرہ کھولنا جائز ہے، سیدی غفرلہ)

حجاب کا دوسرا مرحلہ یہ ہے کہ غورتوں اور مردوں کے درمیان ایک پردہ عائن ہو۔ قرآن مجید میں ہے:

اور جب تم ان سے کسی چیز کا سوال کرو تو یہ پردہ کی

راذاستدبرهن متاعاً فسطوحن من ورم

(احزاب . ۵۳)

حجاب +

اور حجاب کا تیسرا امر علم یہ ہے کہ بغیر ضرورت شرعیہ کے مرد و زن کا گھر سے باہر نکلنا جائز نہیں ہے اور حجب وہ کسی ضرورت شرعیہ کی وجہ سے گھر سے باہر جائیں تو پردہ اور حجاب جائیں کیونکہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ فوت ہوئے تو حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا پردہ کر کے گھر سے باہر نکلیں۔ اے

قضاہ حاجت کے لیے ازواج مطہرات کے گھر سے باہر نکلنے کے متین احوال

اقلے ۱ رات کے اندھیرے میں گھر سے باہر نکلیں، جیسا کہ صحیح بخاری میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ
زواج مطہرات رات کو گھر سے نکلتی تھیں صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۶ اور واقعہ انکس میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں، ام مسطح میرے ساتھ میدان کی طرف گئیں اور وہ ہماری جاسے حاجت تھی اور ہم صرف رات کو دواں جاتی تھیں صحیح بخاری
ج ۱ ص ۲۶

ثانی: اس کے بعد حجاب کا حکم نازل ہوا پھر ازدواج مطہرات کی چیزوں میں مستقر ہو کر قصاص حاجت کے لیے جاتی تھیں۔ لیکن یہ اوقات وہ اپنی حیاست کی وجہ سے پہچان لی جاتی تھیں، جیسا کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: اسے سودہ! ہم نے آپ کو پہچان لیا ہے۔

۱۔ اس کے بعد گھر میں بیت الخلاء بنایا گیا اور ازواج مطہرات کو گھر سے نکلنے سے روک دیا گیا جیسا کہ حضرت عائشہ نے واقعہ انکس میں بیان فرمایا کہ یہ گھروں میں بیت الخلاء بنانے سے پہلے کا واقعہ ہے۔ (مجمع بخاری ج ۱، ص ۳۶۲)

۲۔ اگر ضد اور ہٹ دھرمی نہ ہو تو ایک سوال کو بار بار عرض کرنا جائز ہے جیسا کہ حضرت عمر بار بار پردہ کے متعلق عرض کرتے رہے تا آنکہ آیات عجاب نازل ہوئیں۔

۲۔ اس واقعہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی فضیلت سب سے کیونکہ ان کی فکر منش را الہی کے مطابق تھی، اور ان کی تائید میں وحی نازل ہوئی۔

۱۔ اس حدیث میں مردوں کا عورتوں کے ساتھ گفتگو کرنے کا ذکر ہے۔

۶۔ اس حدیث میں وعظ و نصیحت میں دہشتی اختیار کرنے کا ذکر ہے جبکہ نیت خیر ہو کیونکہ حضرت عمرؓ نے حضرت ام المؤمنینؓ سے کہا اے سودا ہم نے آپؐ کو پہچان لیا۔

اس حدیث میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ نے اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خیر خواہی کرنے کا ذکر ہے، حضرت عمر

١٤ - علامہ بدرالدین، ابو محمد محمد بن احمد طینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۲۲ ص ۲۸۲-۲۸۳ مطبوعہ دار الفکر الطبعة الثانیة مصر، ۱۳۴۸ھ.

طبعة، تھانمی ج ۲۲، ص ۸۴

حضرت سے بار بار کہتے تھے کہ اپنی ازواج کو پردہ میں رکھیے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ وحی کے انتظار میں تھے اس لیے آپ نے ان کے مشورہ پر عمل نہیں کیا۔

۷۔ اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ عورتیں اپنی ضروریات کے لیے گھر سے باہر جاسکتی ہیں، تاہم اب چونکہ فتنہ اور فساد کا دور دورہ ہے اس لیے اب عورتوں کو ضرورت شرعیہ کے سوا گھر سے باہر جانے کی اجازت نہیں دینی چاہیے۔
 شرح صحیح مسلم جلد خامس میں ستر اور حجاب کی بحث میں ہم نے اس مسئلہ پر سیر حاصل گفتگو کی ہے۔

بَابُ تَحْرِيمِ الْخُلُوعِ بِالْأَجْنَبِيَّةِ وَالذُّخْرِ عَلَيْهِمَا اجنبی عورت کے پاس تنہائی میں جانے کی نعت

حضرت عابر بن رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سَلُوا شَوْرَ يَاحْمُومَ کے سوا کوئی شخص کسی شادی شدہ عورت کے پاس رات گزارے۔
 اس سے معلوم ہوا کہ کنواری کے پاس اجنبی مرد کا رات گزارنا بدرجہ اولیٰ منع ہے۔

۵۵۵۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَحَدَّثَنَا حُجْرٌ قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرِ بْنُ حُجْرٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي ثَرْبِيعٍ عَنْ حَارِثٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ بْنُ لُقْبَانَ وَرُحَيْدُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا أَبُو ثَرْبِيعٍ عَنْ حَارِثٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَلْبِسُ رَجُلٌ عِنْدَ مَرْأَةٍ تَبْتَ بِلَا أَنْ يَكُونَ نَازِلًا كَوْذًا مُحَرَّمًا

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم (اجنبی) عورتوں کے پاس جانے سے بچو، الغار میں سے ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! دید کے متعلق بتائیے! آپ نے فرمایا: دُجْرٌ تَوَمَاتُ ہے۔

۵۵۵۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ وَحِيدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا لَيْثٌ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَلَّارِ عَنْ عُفَّةَ بِنْتِ عَامِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِّي كُفْتُ وَلِلْخَوْلَى عَلَى النِّسَاءِ فَقَالَ رَجُلٌ مِمَّنْ تَرَاهُمْ رِيًّا رَسُولُ اللَّهِ أَفَرَأَيْتَ الْخَمُوقَ قَالَ الْخَمُوقُ الْمَوْتُ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۵۵۶۰۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ حُجْرٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي ثَرْبِيعٍ عَنْ حَارِثٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ بْنُ لُقْبَانَ وَرُحَيْدُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا أَبُو ثَرْبِيعٍ عَنْ حَارِثٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَلْبِسُ رَجُلٌ عِنْدَ مَرْأَةٍ تَبْتَ بِلَا أَنْ يَكُونَ نَازِلًا كَوْذًا مُحَرَّمًا

یہ حدیث صحیح ہے کہ دُجْرٌ غار کا بھائی ہے یا اس کے مشابہ جیسے غار کا چچا زاد بھائی یا کوئی درشتہ وار۔

۵۵۶۱۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ حُجْرٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي ثَرْبِيعٍ عَنْ حَارِثٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ بْنُ لُقْبَانَ وَرُحَيْدُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا أَبُو ثَرْبِيعٍ عَنْ حَارِثٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَلْبِسُ رَجُلٌ عِنْدَ مَرْأَةٍ تَبْتَ بِلَا أَنْ يَكُونَ نَازِلًا كَوْذًا مُحَرَّمًا

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم کے کچھ لوگ حضرت اسماء بنت نبیس رضی اللہ عنہا کے پاس جا کر بیٹھے تھے

بُورِ سَابِعٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَعْرُوثٍ أَنَّ تَكْرِبَ بْنَ سَوَادٍ حَدَّثَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ جُبَيْرٍ حَدَّثَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ النَّعَّاسِ حَدَّثَهُ أَنَّ نَفَرًا مِنْ بَنِي هَاشِمٍ دَخَلُوا عَلَى أَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ فَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ بِحَقْدٍ يَوْمَئِذٍ فَكَرَاهَهُمْ فَكَبَّرَهُ دَلِيلَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ ثَمَرًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى نِسَائِهِمْ فَتَنَزَّلَ لَا يَدْخُلُ رَجُلٌ بَعْدَ يَوْمِي هَذَا عَلَى مَعْشَرَةٍ إِلَّا وَقَعَتْ رَجُلٌ وَأُثْبَانٌ



محرم کی تعریف | اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ اپنی عورت کے پاس تنہائی میں رہنا حرام ہے اور محرم کے ساتھ جائز ہے۔ محرم سے مراد وہ عورت ہے جس سے بغیر کسی خارجی سبب کے دائمی طور پر نکاح حرام ہو۔ بیوی کی بہن و بیوی کی خالہ وغیرہ سے نکاح دائمی حرام نہیں ہے اس لیے وہ محرم نہیں ہیں، اور جس عورت سے شبہ میں وطی کر لی ہو اس کے مال سے نکاح کرنا اس خارجی سبب کی وجہ سے حرام ہے اس لیے وہ بھی محرم نہیں ہے۔

بَابُ بَيَانِ أَنَّهُ يَسْتَحِبُّ لِمَنْ رُؤِيَ خَالِيًا بِأَمْرَةٍ وَكَانَتْ زَوْجَتَهُ أَوْ مُحَرَّمًا لَهُ أَنْ يَقُولَ هَذِهِ فُلَانَةٌ لِيَدْفَعُ ظَنُّ الشُّعْرَةِ بِهِ
۵۵۱۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَبِي أَسِيْبٍ أَنَّ سَيِّدِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مَعَ أَحَدِي نِسَائِهِ قَمِيَّةً فِي رَجُلٍ قَدْ عَاثَ فَجَاءَ فَقَالَ يَا فُلَانُ هَذِهِ زَوْجَتِي فُلَانَةٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ كُنْتُ تُكْرِمُ بِهِ قَلَمٌ كُنْ مِنْ يَدِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ نِسَاءً بَعِيْرَتِي مِنَ الْوَسْطَانِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کی ایک زوجہ تھیں، آپ کے پاس سے ایک شخص گذرا آپ نے اس کو بلایا جب وہ آیا تو آپ نے فرمایا: اے نلال! یہ میری نلال زوجہ ہے، اس شخص نے کہا: یا رسول اللہ! اگر میں کسی کے متعلق گمان بھی کرتا تو آپ کے بارے میں تو کوئی گمان نہیں کر سکتا تھا! آپ نے فرمایا: شیطان انسان کی رگوں میں خون کی طرح دوڑتا ہے۔

مَجْرَى الدَّمْرِ

۵۵۶۴۔ وَحَدَّثَنَا سُحُبُ بْنُ إِسْرَاحِيْمَ وَعَبْدُ
لُحْيِ الْحَمِيدِيُّ رَوَيْنَا عَنْ أَبِي بَاتٍ فِي اللَّفْظِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ
الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ
حُسَيْنٍ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ حُجَيْبٍ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعْتَكِفًا فَتَلَيْتُهُ أَرُودُكَ
نَلَا وَحَدَّثْتُكُمْ قُصَّةً بِأَنْفَلِكِ فَقَامَ مَعِيَ
بِغْلِيكِي وَكَانَ مُسْكِنُهَا فِي دَارِ أَسْمَةَ بِنْتِ زَيْدٍ
فَمَرَّ بِجَلَابٍ مِنْ الْأَنْصَارِ فَلَمَّا رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى
لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْرِعَا فَقَالَ أَسْبَغِي صَلَاتِي اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلِّمْ عَلَيَّ بِسَبْعِينَ مَرَّةً صَفِيَّةُ بِنْتُ حُجَيْبٍ قَالَتْ
سُبْحَانَ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّ الشَّيْطَانَ
يُجِيرُ مِنَ الْإِنْسَانِ مَجْرَى الدَّمْرِ وَرَفَى حَسَنَتِ
كَانَ يَقُولُ فِي قُلُوبِكُمْ شَرًّا أَوْ كَانَ شَيْئًا

۵۵۶۵۔ وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
لَدَارِيٍّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ
زُهْرِيِّ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ عَنْ صَفِيَّةَ رَوَى
أَبِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرْتُهُ أَنَّهَا
جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرُدُّهُ
فِي إِعْتِكَافِهِ فِي الْمَسْجِدِ فِي الْعَشْرِ زَوْجَرِ مَرَّةٍ
وَصَحَابَتَانِ فَتَحَدَّثَتْ مَعَهُ سَاعَةً ثُمَّ رَفَتْ
ثُمَّ قَلْبٌ وَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتْلِيهَا
ثُمَّ وَكَّرَ بِمَعْنَى حَدِيثِ مَعْمَرٍ عَنْ أَبِي بَاتٍ قَالَتْ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ
يَبْدُو مِنَ الْإِنْسَانِ مَبْدُوءَ الْقَوْمِ وَلَوْ يَعْلُ مَجْرَى الدَّمْرِ

بدگمانی کے مواقع پر غدر صحیح بیان کرنے کا استنباب

حضرت صفیہ بنت حبیبہ رضی اللہ عنہا نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اعتکاف میں تھکے، میں نے آپ کو آپ کی بیٹ
کے لیے آئی، میں نے آپ سے باتیں کیں پھر میں وہاں سے
کے لیے کھڑی ہو گئی، آپ بھی مجھے رخصت کرنے کے لیے
کھڑے ہو گئے، حضرت صفیہ کی قیام گاہ حضرت اسامہ بن زید کی تربلی
میں تھی، اس وقت انصار کے دو آدمیوں کا گھڑا ہوا جب
انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو تیز تیز چلے گئے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہستنگی سے چلو یہ صفیہ
بنت حبیب ہیں، ان دونوں نے کہا سبحان اللہ یا رسول اللہ
آپ نے فرمایا: شیطان انسان کی رگوں میں خون کی طرح
دوڑتا ہے مجھے یہ حدیث ہو کہ وہ تمہارے دلوں میں کوئی بدگمانی
نہ ڈال دے یا کوئی اور کلمہ فرمایا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا
عنما بیان کرتی ہیں کہ رمضان کے آخری عشر میں نبی صلی
اللہ علیہ وسلم مسجد میں اعتکاف تھے، حضرت صفیہ آپ کی زیارت
کے لیے گئیں، اور کچھ دیر آپ سے باتیں کیں پھر وہ واپس کے
لیے کھڑی ہوئیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی آپ کو رخصت
کرنے کے لیے کھڑے ہوئے، اس کے بعد حسب سابق حدیث
سے البتہ اس میں سب سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
شیطان انسان کی رگوں میں خون کی طرح پہنچ جاتا ہے وہ
دوڑنے کا ذکر نہیں ہے۔

اس باب کی حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی امت پر
شفقت کرنے کا، ان کی مصلحتوں کی رعایت کرنے کا

وہ ان کے دلوں کو دوسروں شیطان سے محفوظ رکھنے کا بیان ہے، آپ مسلمانوں پر رحیم تھے اس لیے آپ کو یہ خوف ہوا
کہ کہیں شیطان ان کے دلوں میں آپ کے متعلق کوئی بدگمانی ڈال کر ان کو ہلک کر دے، کیونکہ انہیں رحیم اللہ علیہ کے

مستعلق بدگمانی کرنا کفر ہے اور انبیاء علیہم السلام سے گناہوں کا صدور شرعاً جائز نہیں ہے، اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جب نماز و اعتکاف میں ہو تو بیوی و زن یا رات کے کسی وقت میں اس سے ملنے کے لیے جا سکتی ہے لیکن اس کو نہ پاوہ و نہ دیدار نہیں ٹھہرنا چاہیے، تاکہ اس کا غاوند اس کے ساتھ بوس و کنار یا جماع میں مبتلا ہو کر اپنے اعتکاف کو فاسد نہ کر دے، اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ انسان کو لوگوں کی بدگمانی کے مواقع سے بچنا چاہیے اور اس قسم کے موقعوں پر بھی غصہ بیان کر دینا چاہیے اور جب انسان کوئی جائز کام کرے اور اس میں کسی ناجائز کام کے گمان کا وہم یا خدشہ ہو تو اس ناجائز کام سے اپنی برکت بیان کر دے تاکہ کوئی شخص اس کے متعلق بدگمانی نہ کرے۔

شیطان کے رگوں میں دوڑنے کی تحقیق | اس باب کی احادیث میں ہے کہ شیطان انسان کی رگوں میں دوڑتا ہے، اقامتی عیاض و غیرہ نے کہا کہ یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول ہے، اللہ تعالیٰ نے شیطان کو انسان کی رگوں میں دوڑنے کی قوت عطا کی ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ یہ استعارہ اور مجاز ہے، کیونکہ شیطان بہ کثرت و وسوسہ ڈالتا ہے اور لوگوں کو ہیکالتا ہے گریا کہ وہ انسان سے بالکل جدا نہیں ہوتا جس طرح خون انسان سے الگ نہیں ہوتا، اور ایک قول یہ ہے کہ وہ انسان کے باریک مسام میں وسوسہ ڈالتا ہے جو اس کے قلب تک پہنچ جاتا ہے۔

بَابُ مَنْ آتَى جُلُوسًا فَوَجَدَ فُرْجَةً فَجَلَسَ فِيهَا وَالْآدَمَاءُ هُمْ

۵۵۶۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي صُلَحَةَ أَنَّ أَبَا مَرْثَةَ مَوْلَى عُثَيْبِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِي وَاقِدٍ اللَّيْثِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَمَا هُوَ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ وَالنَّاسُ مَعَهُ إِذَا أَقْبَلَ نَقَرَ ثَلَاثَةً فَأَقْبَلَ أَتَنَابَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَهَبَ وَاحِدٌ قَالَ قَوَّفْنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَرَأَى فُرْجَةً فِي الْأُخْلُقَةِ فَجَلَسَ فِيهَا وَأَمَّا الْآخَرُ فَجَلَسَ خَلْفَهُمَا وَأَمَّا الثَّلَاثُ فَأَذْبَرُوا إِهْبًا فَلَمَّا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا أُخْبِرُكُمْ

مجلس میں جہاں گنجائش ہو وہاں بیٹھے ورنہ پیچھے بیٹھ جاتے

حضرت ابو واقد لیثی بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف فرما تھے، اور صحابہ آپ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، اتنے میں ہمیں شخص آئے، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف چلے گئے اور ایک واپس لوٹ گیا وہ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھڑے رہے، ان میں سے ایک شخص نے مجلس میں گنجائش دیکھی اور دایاں جا کر بیٹھ گیا، اور دوسرا سب کے پیچھے بیٹھ گیا، اور تیسرا پیچھے مڑ کر چلا گیا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فارغ ہوئے تو آپ نے فرمایا: کیا میں تم کو ان تین آدمیوں کے متعلق نہ بتلاؤں! ان میں سے ایک نے اللہ کی پناہ لی تو اللہ تعالیٰ نے اس کو پناہ دے دی، اور دوسرے نے حیا کی تو اللہ بھی اس سے حیا فرمائے گا، اور تیسرے نے

اعراض کیا سوائے بھی اس سے اعراض فرماتے گا۔

اہم مسلم نے اس حدیث کی دو روایتیں بیان کی ہیں۔

عَنِ لُثَيْرِ الثَّلَاثَةِ مَا أَحَدُهُمْ قَدْ دَى إِلَى اللَّهِ
فَوَاللَّهِ إِنَّهُ وَأَمَّا الْآخَرُ فَاسْتَحْيَا فَاسْتَحْيَا
اللَّهُ مِنْهُ وَأَمَّا الْآخَرُ فَاعْرَضَ فَأَعْرَضَ اللَّهُ عَنْهُ -
۵۵۶۷ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا حَرْبٌ (وَهُوَ ابْنُ شَدَّادٍ)
وَحَدَّثَنَا شَيْخُ السُّنَنِ مَتَّصُونَ أَخْبَرَنَا حَبِيبُ
حَدَّثَنَا ابْنُ قُتَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي
كَتَيْبٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ حَدَّثَنَا
فِي هَذَا زَيْدٌ بِمِثْلِهِ فِي الْمَعْنَى -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ یہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تم میں سے کوئی شخص کسی شخص کو اس
کی جگہ سے ہٹا کر وہاں نہ بیٹھے۔

۵۵۶۸ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
بَيْتٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ رُمَيْحٍ عَنْ ابْنِ أَبِي حَبْرٍ
أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ تَابِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ ابْنِ أَبِي
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُقِيمَنَّ أَحَدُكُمْ الرَّجُلَ
مِنْ مَخْلِبِهِ ثُمَّ يَجْلِسُ فِيهِ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، اگر کوئی شخص کسی دوسرے
شخص کو اس کی جگہ سے اٹھا کر وہاں نہ بیٹھے۔ لیکن مجلس
میں (دوسروں کے لیے) کٹ دگی (دوسروں سے کام)

۵۵۶۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ شَيْبَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ
وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى (وَهُوَ
أَبُو حَبْرٍ) حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ
الْوَهَّابِ رِيعٌ السُّنَنِ حَدَّثَنَا طَاهِرٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
وَحَدَّثَنَا أَبُو بَرٍّ بْنُ أَبِي تَيْبَةَ رَوَاهُ لَنَا
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ وَابْنُ سَامَةَ وَابْنُ شَيْبَةَ
قَالُوا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ تَابِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ
عَنِ ابْنِ أَبِي صَالٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ تَابِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ
أَنَّهُ قَالَ لَا يُقِيمَنَّ أَحَدُكُمْ الرَّجُلَ مِنْ مَخْلِبِهِ ثُمَّ يَجْلِسُ فِيهِ وَلَكِنْ
تَقْصَحُوا أَوْ تَوَسَّعُوا -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا مثل روایت کیا ہے اس
میں بہت نیکی و صحت اور کش دگی سے کام لیا، ابن جریر کی
روایت میں سے میں نے پرچہ کیا جو میں یہ حکم سے بخود

۵۵۷۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَرٍّ وَابْنُ سَعِيدٍ
قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادُ حَدَّثَنَا ابْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
رُفَيْعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا هُشَيْمُ بْنُ أَبِي

جُرَیجٌ ۛ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
 أَبِي قُدَيْلٍ أَخْبَرَنَا الصَّخَّاءُ رِيعَةُ ابْنُ عُثْمَانَ
 كُتِبَ عَنْ تَابِعٍ عَنْ أَنَسٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ الثَّانِي وَتَمَّ يَذْكُرُوا
 فِي الْحَدِيثِ وَلَكِنْ تَفَسَّحُوا وَتَوَسَّعُوا وَنَادَ
 فِي حَدِيثِ ابْنِ جُرَیجٍ قُلْتُ فِي يَوْمٍ لَجُمُعَةٍ
 قَالَ فِي يَوْمٍ الْجُمُعَةِ وَغَيْرِهَا

۵۵۴۱- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ
 عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ لَا يَقْبَلَنَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ ثُمَّ يَجْلِسُ فِي
 مَجْلِسٍ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا قَامَ لَمْ يَجْلُصْ عَنْ
 مَجْلِسِهِ لَمْ يَجْلِسْ فِيهِ

۵۵۴۲- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا
 عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ بِهَذَا إِلَّا سَمَاءَ
 مَتْلَكًا

۵۵۴۳- وَحَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ حَدَّثَنَا
 الْحَسَنُ بْنُ أَبِي حَتَّابٍ حَدَّثَنَا مَعْقِلُ بْنُ هِشَامٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ
 عَاقِبٍ عَنْ بَرِّ بْنِ حَارِثٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَقْبَلَنَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
 ثُمَّ لِيَحْلِفَ إِلَى مَقْعَدِهِ فَيَقْعُدَ فِيهِ وَلَكِنْ
 يَقُولُ أَفْسَحُوا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی کو
 اٹھا کر وہاں نہ بیٹھے، سالم کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر کے
 یہ جب کوئی شخص اپنی جگہ سے اٹھتا تھا تو وہ اس کی
 جگہ نہیں بیٹھتے تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی
 ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے دن
 اپنے بھائی کو اس کی جگہ سے اٹھا کر وہاں نہ بیٹھے، لیکن
 یوں کہو کہ مجلس میں کشادگی سے کام لو۔

علم اور ذکر کی مجلس میں بیٹھنے کے آداب اور احکام | حدیث نمبر ۵۵۴۴ میں ہے: نبی صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ
 کے ساتھ مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے الحدیث: اس

حدیث میں اس بات کا بیان ہے کہ عالم دین کا اپنے اصحاب وغیرہ کے ساتھ کسی کھل جگہ یا مسجد میں بیٹھنا مستحب ہے،
 اور مسجد افضل ہے، ان سے وہاں علم اور دوسرے خیر کے موضوعات پر گفتگو کرے، نیز اس حدیث میں مسجد کے اندر علم
 اور ذکر کی محفل منع کرنے کا بھی ثبوت ہے، اور علم اور ذکر کی مجلس کے لیے مسجد میں آنا مستحب ہے، اور غیر عذر کے
 ان مجالس سے اعراض کرنا مکروہ ہے، اور حلقہ کے امیر کے قریب بیٹھنا مستحب ہے، تاکہ آسانی کے ساتھ اس کا کام
 سن سکے، اور جو شخص مجلس میں آئے اس کو جہاں بیٹھنے کی جگہ ملے وہاں بیٹھ جائے، اور اگر جگہ نہ ہو تو پیچھے جا کر بیٹھ جائے۔

نیز اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ جو شخص کوئی اچھا کام کرے اس کی تعریف کرنی چاہیے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجلس میں آنے والے دو شخصوں کی تعریف کی، اور جب کوئی شخص کوئی بُرا اور مذہب کلام کرے تو اس پر ملامت کرنے کی طرف مصلوب کرنا جائز ہے۔

جو شخص مجلس میں پہنچے جا کر بیٹھ گیا اس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس شخص نے اللہ تعالیٰ سے جبار کی اللہ تعالیٰ بھی اس سے حیا فرماتے گا، یعنی اس شخص نے اللہ تعالیٰ سے جبار کرنے ہوئے لوگوں کی طرح نہیں پہلانا لگایا، اور اللہ تعالیٰ کے جبار کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے گا اور اس کو مذابحین دے گا، اور جس شخص نے اعراض کیا اس پر رحم نہیں فرمائے گا اور اس پر ناراض ہوگا، اور یہ اس پر معمول ہے کہ اس شخص نے بغیر کسی ضرورت اور عذر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس سے اعراض کیا۔

حدیث نمبر ۵۵۴۱ میں ہے کہ حضرت ابن عمر کی خاطر اگر کوئی شخص مجلس سے اٹھتا تب بھی وہ اس کی جگہ نہیں بیٹھتے، اگرچہ کہ اس صورت میں اس شخص کی جگہ بیٹھنا حرام نہیں ہے، لیکن حضرت ابن عمر نے زیادتی تعریک وجہ سے وہاں بیٹھنے کو پسند نہیں کیا، اور اس وجہ سے کہ ہو سکتا ہے کہ اس نے طیب حاضر سے جگہ نہ چھوڑی ہو، یا اس وجہ سے کہ عبادات میں دوسرے کو ترجیح دینا مکروہ ہے، یا اس لئے کہ کوئی شخص خود صفت کمال سے اٹھ کر دوسرے کو وہاں بیٹھنے ترجیح دینے کا عمل یہ ہے کہ کوئی شخص وینادی معاشرت میں دوسرے شخص کو خود پر ترجیح دے، نیز طمانینہ بیان کیا ہے کہ کسی شخص کو اس کی جگہ سے اٹھا کر وہاں بیٹھنا مکروہ تحریمی ہے۔

بَابُ إِذَا قَامَ مِنْ مَجْلِسِهِ تَوَعَّادٌ
فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ

۵۵۴۲۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ أَنَّ
أَبُو عَوَانَةَ دَقَّالٌ قُتَيْبَةُ ابْنُ صَاحِدٍ أَنَّ
نَعْرُيزَ بْنَ رِجَافٍ ابْنَ مُحَمَّدٍ كَلَامَهُ عَنْ سَمْعَانَ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ دَرَفَ
حَدِيثِ أَبِي عَوَانَةَ مَنْ قَامَ مِنْ مَجْلِسِهِ شَرٌّ
رَاجِعٌ إِلَيْهِ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ۔

اگر کوئی شخص مجلس میں سے اٹھ جائے اور پھر
اُسے تو وہ اپنی جگہ کا زیادہ حق دار ہے
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب تم میں
سے کوئی شخص کھڑا ہو (دوسری روایت میں ہے) جب
تم میں سے کوئی شخص اپنی جگہ سے کھڑا ہو پھر اس مجلس
کا طرف لوٹے تو وہ اس جگہ کا زیادہ حقدار ہے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں ہمارے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ یہ حدیث اس شخص کے متعلق ہے، جو مسجد یا کسی اور جگہ پر
نار کے لیے بیٹھتے، پھر وہاں سے اٹھ کر وضو یا تفتائے حاجت کے لیے جاتے یا کسی اور کام کی خاطر تھکے ہوئے ویر کے
لیے جاتے اور پھر لوٹ آتے تو اس کا استحقاق ختم نہیں ہوگا، بلکہ جب وہ لوٹ آتے گا تو اس جگہ نماز پڑھنے کے لیے

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَرَىٰ هَذَا يَعْرِفُ مَا هَهُنَا
لَا يَدَّ خُلُقِي عَلَيْكَ قَالَتْ وَحَبِيبُوهُ

میں نہیں دیکھ رہا کہ جو کچھ یہاں ہے یہ اس کو پہچانتا ہے یہ
شخص تھا جسے پاس نہ آیا کرے، حضرت عائشہ فرماتی ہیں
پھر لوگوں نے اس کو روک دیا۔

محنت کی اقسام | علامہ نذوی فرماتے ہیں: محنت کی دو قسمیں ہیں: ایک قسم وہ ہے جو اسی طرح پیدا کیا گیا مواد
اس نے تکلف سے عورتوں کے افلاق ان کی ہیئت اور طور اطوار کو نہ بنایا ہو بلکہ وہ صرف اللہ
تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی خلقت پر ہو، اس کی نہ کوئی مدد سے، نہ اس کو ملامت ہے، نہ اس کو آخرت میں عذاب ہوگا، کیونکہ
یہ معذرت ہے اور اس خلقت میں اس کا کوئی دخل نہیں ہے، اسی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے اس محنت کو اپنے
گھر آنے سے نہیں منع کیا تھا (اور جب معلوم ہوا کہ یہ عورتوں میں رغبت رکھتا ہے تو پھر اس کو منع کر دیا) محنت کی دوسری
قسم یہ ہے جو تکلف سے عورتوں کی ہیئت ان کی وضع قطع اختیار کرے، ان کا لباس پہنے اور ان کی طرح حرکات کرے،
اور ان کی طرح باتیں کرے اس کی احادیث صحیحہ میں مذمت کی گئی ہے۔

راستہ میں تھکی ہوئی اجنبی عورت کو اپنے ساتھ
سواری پر بٹھانے کا جواز

بَابُ جَوَازِ إِدَاةِ الْمَرْأَةِ الْجَنْبِيَّةِ
إِذَا أَعْيَتْ فِي الطَّرِيقِ

۵۵۷۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ
أَبُو هُرَيْرَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ
أَبِي حَنْشَلٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ تَوَدَّعِي بَرَّيْرَ
وَمَالِكِي رَضِيَ عَنْهُمَا قَالَا وَلَا مَقْلُوبَ وَلَا شَيْءَ
غَيْرَ فَرَمِيهِ قَالَتْ فَمَنْتُ أَخْلِفْتُ قَوْمَهُ وَأَكْفَيْتُ
مُؤْنَتَهُ وَأَسْوَمْتُ وَأَدَّقْتُ بَنُوِيَّتَ ضَبَحَهُ وَ
نَفِيتُ وَأَسْتَقِي الْمَاءَ وَأَحْرَمَ عَرَبِيَّةً وَأَنْجَحُ
وَأَهْرَأُ كُنْ أَحْسَنُ خَيْرٌ وَكَانَ يَخْبِرُ بِجَارَاتِي
مِنْ لَأَنْصَارٍ وَكُنْ بِسُوءَةِ صِدْقٍ قَالَتْ وَكُنْتُ
نَقْلُ بَنُوِيٍّ مِنْ أَرْضِ بَرَّيْرَ بَنِي قَطْلَةَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَأْسِي وَهِيَ عَمِي
تُدْعِي فَرَسِي قَالَتْ فَبَحِثْتُ يَوْمًا وَالتَّوَى عَلَى
رَأْسِي فَدَقِيقْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَمَقَّةً نَهْرًا مِنْ أَصْحَابِهِ فَدَعَانِي ثُمَّ قَالَ خَرَا
بِيَحْيَى حَلْفَةً قَالَتْ فَأَسْتَحْيِيْتُ وَعَوَضْتُ
عَبْرَتَكَ فَقَالَ وَاللَّهِ لَحَمِيَّتُ بَنُوِيٍّ عَلَى دَائِلِكَ

حضرت اسامہ بنت ابی بکر رضی اللہ عنہما بیان کرتی ہیں
کہ حضرت زبیر نے مجھ سے نکاح کیا اور اس کے بعد ان کے
پاس ایک گھوڑے کے سوا کچھ مال تھا، غلام تھا نہ کوئی در
چیز تھی، میں گھوڑے کو پاراڑتی تھی، حضرت زبیر کی طرف
سے اس کی خیر گیری درگمداشت کرتی تھی، اور ان کے
اونٹ کے بے شکمبیوں کو کوٹتی، ان کو پاراڑتی اور پانی پلاتی
وہل سے پانی نکالتی اور آٹا گوندھتی، میں چھوٹی طرح بول
نہیں پا سکتی تھی، میرے پڑوس میں جو انصار کی عورتیں تھیں
وہ مجھے روٹیاں پکاتی تھیں، وہ مدت تک عورتوں میں تھیں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر کو جوڑہ میں طہار
فرمائی تھی میں اس سے گھنٹیاں نکال کر لاتی تھی، یہ زبیر
دو تہائی فرسخ دور تھی ایک دن میں سر پہ گھنٹیاں، ٹھٹھے آری
تھی کہ میری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات ہوئی،
آپ کے ساتھ آپ کے کچھ اصحاب بھی تھے، آپ نے مجھے بلایا
پھر اپنے اونٹ کو (بٹھانے کے لیے) اٹھ فرمایا تاکہ
آپ مجھے اپنے پیچھے بٹھالیں، حضرت اسامہ کہتی ہیں کہ مجھے

أَشَدُّ مِنْ رُكُوبِكَ مَعَهُ قَالَتْ حَتَّى رَسَلَ إِلَى
أَبِي بَكْرٍ بَعْدَ ذَلِكَ بِخَادٍ مِرْفَقَتَيْنِ سِيَّاسَةً
نُقُورِينَ فَمَا شَمَّا عَتَقْتَنِي .

۵۵۷۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْعَبْدِ

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي ثَوَابٍ عَنْ ابْنِ أَبِي
مُسَيْكَةَ أَنَّ أَسْمَاءَ قَالَتْ كُنْتُ أَخْدُمُ الرَّبِيعَ
خِدْمَةَ الْبَيْتِ وَكَانَ لَهُ قَرْمٌ وَكُنْتُ أَسْوِسُهُ
كَتَمْتُ يَكُنْ مِنَ الْخِدْمَةِ شَيْءٌ أَشَدَّ عَلَيَّ مِنْ
سِيَّاسَةِ الْقَرْمِ كُنْتُ أَحْتَسُّ لَدَا أَقْوَمَ عَلَيْهِ
وَأَسْوِسُهُ قَالَ ثُمَّ إِنَّمَا صَابَتْ خَادِمًا جَاءَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَى فَأَعْطَاهَا
خَادِمًا قَالَتْ كَفَفْتَنِي سِيَّاسَةَ الْقَرْمِ فَانْقَطَعَ
عَنِّي مَوْثِقُهُ فَجَاءَنِي رَجُلٌ فَقَالَ يَا أُمَّ عَيْدٍ إِنَّ
إِنِّي رَجُلٌ فَقِيرٌ ارْدُدْتِ أَنْ أَيْتِيَ فِي ظِلِّ دَرِيءٍ
قَالَتْ قِيَّ إِنَّ رَخِصْتُ لَكَ أَجْرِي دَلَا لِرُبَيْعٍ
فَتَعَالَ فَاطْلُبْ إِنِّي وَالرُّبَيْعُ قَدْ هَدُ فَجَاءَ
فَقَالَ يَا أُمَّ عَيْدٍ إِنَّ رَجُلًا فَقِيرًا ارْدُدْتِ
أَنْ أَيْتِيَ فِي ظِلِّ دَارِيءٍ فَتَالَتْ قَالَتْ بِالْمَدِينَةِ
لَا دَارِيءَ فَقَالَ لَهَا الرَّبِيعُ مَا لَكَ أَنْ تَمْنَعِي
رَجُلًا فَقِيرًا يَبِيعُ فَكَانَ يَبِيعُ إِلَى أَنْ كَسَبَ
فَبِيعَهُ الْبَجَارِيَّةَ قَدْ خَلَّ عَلَى الرَّبِيعِ وَتَمَسَّهَا
فِي مِجْرِي فَقَالَ هَبْنِيهَا يَا فَالَتْ إِنِّي حَسَدُ
تَصَدَّقْتُ بِهَا .

حیدر آئی، اور مجھے تہادی (حضرت زبیر کی غیرت یاد آئی) پس فرمایا
تہاڑ گھٹیوں کا اپنے سر پر اٹھانا میرے ساتھ سوار ہونے
سے زیادہ سخت ہے، حضرت اسماء کہتی ہیں کہ اس واقعہ کے
بعد حضرت ابو بکر نے ایک خادمہ بھیجی، پھر میرے بدلہ میں وہ
گھوڑے کا کام کاج کرنے لگی، اگرچہ اس خادمہ نے مجھے
آزاد کر دیا۔

حضرت اسماء رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں حضرت زبیر
رضی اللہ عنہ کے گھر کا کام کرتی تھی، ان کے پاس ایک گھوڑا
تھا، جس کی دیکھ بھال میں کرتی تھی، اور اس گھوڑے کی دیکھ
بھال سے زیادہ میرے نزدیک کوئی سخت کام نہیں تھا، میں
اس کے لیے گھاس لاتی، اس کی حفاظت کرتی اور اس کی نشت
کرتی، پھر مجھے ایک خادمہ مل گئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس کچھ قیدی آئے تو آپ نے ایک ہندی کو مجھے
بطور خادمہ عنایت فرمایا، حضرت اسماء کہتی ہیں کہ اس خادمہ
نے گھوڑے کی مشقت مجھ سے دور کر دی، میرے پاس
ایک شخص آیا رہنے لگا، اسے ام عبد اللہ میں ایک محتاج آدمی
مروں میں پاتا ہوں کہ تہاڑے گھر کے سایہ میں خرید و فروخت
کروں، میں نے کہا اگر میں تم کو اجازت دے بھی دوں تو
حضرت زبیر نہیں مانیں گے، پس جب حضرت زبیر موجود ہوں
تم اس وقت آکر اجازت طلب کرنا، سو وہ پھر آیا اور کہا اسے
ام عبد اللہ! میں ایک محتاج شخص ہوں، میں آپ کے گھر کے سایہ
میں ایک دکان کھولنا چاہتا ہوں، نہ اسے دے کہہ متیں
پورے مدینہ میں میرے گھر کے سوا اور کوئی جگہ نہیں ملے،
حضرت زبیر نے کہا: نہیں کیا ہوا ہے کہ ایک محتاج شخص کو
خرید و فروخت سے منع کر رہی ہو، پھر وہ دکانداری کرنے
لگا، یہاں تک کہ اس نے کافی کمائی کی اور میں نے وہ ہندی
میں کے اخذ و فروخت کر دی، حضرت زبیر آتے دس ماسیکہ
اس کی قیمت میری گود میں تھی، انہوں نے کہا یہ پیسے مجھے دے
دو، حضرت اسماء نے کہا میں ان کو سداقہ کر چکی ہوں۔

بیوی کے لیے کھانا پکانا اور گھر کے دیگر کام کاج کا شرعی حکم | حدیث نمبر ۵۵۵۵ میں ہے، حضرت اسماء رضی اللہ عنہا، حضرت زبیر کے گھوڑے کی دیکھ بھال اور نگہداشت کرتی تھیں اور ان کے لیے آٹا گوند گھر روٹی پکاتی تھیں، کنوئیں سے پانی مالتی تھیں، غلہ ریکی بن شرف نودی شافعی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

حضرت اسماء کا خاوند کے لیے کھانا پکانا اور دیگر گھر کے کام کاج کو ان امور معروفہ میں سے ہے جس کو بطور عادت اور احسان کرنے پر تمام لوگوں کا اتفاق ہے، عورت خاوند کے لیے روٹی پکاتی ہے، کپڑے دھوتی ہے، دیگر معاملات میں اس کی خدمت کرتی ہے اور یہ تمام امور عورت کی طرف سے خاوند پر تبرع اور احسان ہیں اور حسن معاشرت اور فرائض معروفہ ہیں، عورت بہرہ ان میں سے کوئی چیز واجب نہیں ہے، بلکہ اگر عورت ان کاموں میں سے کوئی کام نہ کرے تو وہ گنہگار نہیں ہوگی اور نہ دوزخ پر لازم ہوگا کہ وہ عورت کے لیے پکے پکاتے کھانے اور دھوئے دھلائے کپڑے ہتیا کرے اور خاوند کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ ان کاموں میں سے کسی کام کو عورت پر لازم کرے، عورت ان خود جو ان کاموں کو کرتی ہے یہ اس کی عادت جمیلہ ہے جس پر شروع زمانہ سے کراچ تک کی عورتیں قائم ہیں، عورت پر صرف وہ چیزیں واجب ہیں اور وہ کو بہ سہولت کرنے کا موقع ہے اور اس کے گھر میں رہتے۔

سرکاری زمین کا کسی کو مالک بنانے میں مذاہب فقہاء | حدیث نمبر ۵۵۵۷ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر کو زمین عطا فرمائی تھی علامہ نودی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ امام (سربراہ مملکت) سرکاری زمین جس کو چاہے عطا کر سکتا ہے، اور جو زمین امت مال کی ملکیت ہو، امام کا عطا کے بغیر کوئی شخص اس کا مالک نہیں ہو سکتا، کبھی امام کسی زمین کو وقفہ عطا کر دیتا ہے اور کبھی زمین بیت المال کی ملکیت رہتی ہے اور اس کے منافع حاصل کرنے کی کسی کو اجازت دے دیتا ہے، اور اس کے منافع کے حصول کی مدت مقررہ تک اجازت ہوتی ہے، اور جو زمینیں غیر آباد اور بنجر ہوں ان کو ہر شخص آباد کر سکتا ہے، امام سے اجازت حاصل کرنے کی ضرورت نہیں ہے، امام مالک، امام شافعی اور جمہور فقہاء کا یہی نظریہ ہے، امام ابوحنیفہ کا یہ نظریہ ہے کہ امام کی اجازت کے بغیر بنجر زمین کو آباد کرنا کسی کے لیے جائز نہیں ہے۔

اجنبی عورت کو اپنے ساتھ سوار کرنے کا بیان | انہی سے اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسماء کو جو اپنی سواری پر بیٹھنے کے لیے فرمایا تھا اس میں یہ دلیل ہے کہ اگر سواری کو طاقت ہو تو انسان سواری پر اپنے پیچھے کسی اور کو بھی بٹھا سکتا ہے نیز اس میں مسلمان مردوں اور عورتوں پر بھی اللہ علیہ وسلم کی شفقت اور رحمت کا بھی بیان ہے اور اس میں یہ بھی بیان ہے کہ اگر کوئی غیر محرم عورت راستہ میں ٹھک جائے تو اس کو کوئی شخص اپنی سواری پر بٹھا سکتا ہے، خصوصاً اس وقت جب کہ وہ مرد نیک مردوں کی طاقت کے ساتھ ہو، اس کے جواز میں کوئی

شک نہیں ہے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ یہ امر بی محلے اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہے، ہم کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ مرد جنہی عورتوں سے اور عورتیں جنہی مردوں سے مؤثر رہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی اجنبی عورتوں سے دور رہتے تھے تا کہ آپ کی اقتدار کی جاسکے اور اس معاملہ میں آپ کی خصوصیت تھی کیونکہ حضرت اسماء و حضرت ابوبکر کی بیٹی، حضرت عائشہ کی بہن اور حضرت زبیر کی زوجہ تھیں گویا وہ آپ کے اہل کی ایک فرو تھیں، علاوہ ازیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جو اپنے نفس پر ضبط اور اعتدال تھا وہ خصوصیت کی ایک وجہ سے، البتہ جو عورت محرم براس کو اپنے ساتھ بٹھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ لے

بَابُ تَحْرِيمِ مُنَاجَاةِ الْأَشْيَاءِ
دُونَ الثَّالِثِ بِغَيْرِ رِضَا

٥٥٤٩ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَنْ مَالِكٍ عَنْ ثَابِعٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَ لَكَ شَيْءٌ فَلَا
يَسْتَأْجِيكَ ثَلَاثُ دُونَ وَاحِدٍ -

٥٥٨٠ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَسْرٍ وَابْنُ سَيْمٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ سَيْمٍ
حَدَّثَنَا أَبِي وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَهَبُ بْنُ
الْأَثَرِ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى (وَهُوَ ابْنُ سَعِيدٍ)
كُلُّهُمْ عَنْ عُثَيْدِ اللَّهِ وَحَدَّثَنَا شَيْبَةُ وَابْنُ
رُمَيْحٍ عَنْ ثَلَيْثِ بْنِ سَعْدٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ
وَأَبُو كَامِلٍ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ عَنْ أَبِي يُونُسَ وَ
حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَفْصٍ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ يُونُسَ بْنَ مَوْسَى كُلُّ
هَؤُلَاءِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ مَا لَكَ -

٥٥٨ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَشَامُ بْنُ السَّبَّاحِ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ مَنْصُورٍ
وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْمَعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَاسْتَيْقَظَ زُهَيْرٌ قَالَ

تیسرے شخص کی موجودگی میں اس کی رضا مندی کے بغیر وادعیوں کو سرگوشی کرنے کی ممانعت حضرت بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تین شخص ہوں تو ایک کو چھوڑ کر دو آدمی آپس میں سرگوشی نہ کریں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی چھ سندیں ذکر کیں ان میں حضرت ابن عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم تین مورتوں کی
کے بغیر دو آپس میں سرگوشی نہ کریں تا، حکم اور لوگ آجائیں
تاکہ اس شخص کی دل آزاری نہ ہو۔

سُئِلَ أَحَبُّنَا وَقَالَ الْآخِرَانِ حَدَّثَنَا حِرْزُ
عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي دَاوُدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كُنْتُمْ تَلَاثَةً
فَلَا يَتَنَاحَى ثَلَاثٌ مِنْ دُونِ الْآخِرِ حَتَّى تَخْتَلِطُوا
بِالنَّاسِ مِنْ أَجْلِ أَنْ يَخْزِيَهُ

۵۵۸۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَبُخَيْرٌ وَبُؤَيْبُ بْنُ
أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ سَمِيرٍ وَابْنُ كُرَيْبٍ وَابْنُ مَعْقٍ وَبُخَيْرٌ
قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ رِخْرُودٌ حَدَّثَنَا أَبُو
مَعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ شَيْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كُنْتُمْ
ثَلَاثَةً فَلَا يَتَنَاحَى ثَلَاثٌ مِنْ دُونِ هَاصِبِيهِمَا
خَارِجَ ذَلِكَ يَخْزِيَهُ

۵۵۸۳ - وَحَدَّثَنَا لَا إِسْمَعِيلُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا
عَلِيُّ بْنُ يُونُسَ وَوَحْدَةُ بْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ بْنُ كِلَابٍ عَنْ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرنے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تین
آدمی ہو تو اپنے ساتھی کو چھوڑ کر دو آپس میں سرگوشی نہ کرو
کیونکہ یہ چیز اس کو فخر دے گی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں دی ہیں۔

تفسیر شخص کی موجودگی میں دو آدمیوں کی سرگوشی کرنے میں مذہب | علامہ نووی کہتے ہیں:

دو آدمیوں کی سرگوشی کرنا منہا ہے، یہ مانع تحریمی ہے، سو ایک شخص کو چھوڑ کر باقی جماعت کا آپس میں سرگوشی کرنا
مکروہ تحریمی ہے کہ اگر وہ شخص اجازت دے دے تو پھر کوئی حرج نہیں ہے، حضرت ابن عمرؓ امام مالک، فقہ شافعیہ
اور جہور علماء مالک یہ ہے کہ یہ مانع ہر زمانہ میں اور سفر و حضر کے سرحال میں عام ہے۔ بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ
سفر میں سرگوشی کرنا منع ہے، اور حضر میں سرگوشی کرنا منع نہیں ہے۔ کیونکہ سفر میں خوف کا اندیشہ ہے، وہ بعض علماء
نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے، یہ حکم اقبلہ اسلام میں تھا اور جب اسلام پھیل گیا اور لوگ مامون ہو گئے تو
یہ مانع ساقط ہو گئی، کیونکہ مسلمانوں کی موجودگی میں منافقین آپس میں سرگوشیاں کرتے تھے تاکہ مسلمانوں کو رنج
پہنچے۔ اور جب چار آدمی ہوں اور دو کو چھوڑ کر دو آپس میں سرگوشی کریں تو کوئی حرج نہیں ہے۔

طب، بیماری اور جھاڑ پھونک

بَابُ الطِّبِّ وَالْمَرَضِ وَالرُّقِيِّ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی

۵۵۸۴ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أُنْكِى حَدَّثَنَا

عَبْدُ الْعَزِيزِ الدَّرَاوَرِيُّ عَنْ يَزِيدَ (وَهُوَ ابْنُ
عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أُسَامَةَ بْنِ الْهَادِ) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ
عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا
قَالَتْ كَانَ إِذَا اشْتَكَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ جَبْرِيلُ قَالَ بِاسْمِ اللَّهِ
يُنْبِرُ نِيكَ وَمِنْ كُلِّ دَاءٍ يَشْفِيكَ وَمِنْ شَرِّ عَائِدٍ
دَاحِسَةٍ وَشَرِّ كُلِّ ذِي عَيْنٍ .

۵۵۸۵۔ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ هَلَالٍ الصَّوَوَاتُ

حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّبِّ حَدَّثَنَا عَبْدُ لَعْنِ بْنِ سَهْبٍ
عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ جَبْرِيلَ قَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ اشْتَكَيتُكَ
فَقَالَ نَعَمْ قَالَ يَا سُبْحَانَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ
يُؤْذِيكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ أَوْ عَيْنٍ حَاسِدٍ اللَّهُ
يَشْفِيكَ يَا سُبْحَانَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ .

۵۵۸۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ

لَرَّاقِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَتَامٍ عَنْ مُنْبِتٍ قَالَ
هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كُنَّا حَادِثِينَ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَيْنُ حَقٌّ .

۵۵۸۷۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

الدَّرَاوَرِيُّ وَحَبِيبُ بْنُ الشَّامِرِ وَأَحْمَدُ بْنُ خِرَاشٍ
قَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا
مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ عَمْرِو بْنِ
كَثَّانٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعَيْنُ حَقٌّ وَلَوْ كَانَتْ
شَيْءٌ سَابِقَ الْقَدَرِ سَبَقَتْهُ الْعَيْنُ وَإِذَا
اسْتَغْسَلْتُمْ فَأَغْسِلُوا .

اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہوئے
تو جبریل آکر آپ کو دم کرتے اور یہ کلمات کہتے (ترجمہ :)
اللہ کے نام سے ، وہ آپ کو تندرست کرے گا ، اور ہر
بیماری سے شفا دے گا اور جس نے دوائے حاسد کے
ہر شر سے اور نظر لگانے والی آنکھ کے ہر شر سے آپ کو
اپنی نپاہ میں رکھے گا ۔

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
جبرائیل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا : اے
محمد ! کیا آپ بیمار ہیں ، آپ نے فرمایا : ہاں ! حضرت جبرائیل
نے یہ کلمات کہے : میں آپ کو ہر ایذا دینے والی چیز کے
شر سے اور ہر نفس اور ہر حسد والی آنکھ کے شر سے اللہ
کے نام کے ساتھ دم کرتا ہوں ، اللہ تعالیٰ آپ کو شفا دے گا
میں آپ کو اللہ کے نام کے ساتھ دم کرتا ہوں ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سے احادیث روایت کیں ، ان میں سے یہ حدیث ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : نظر حق ہے ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : نظر حق ہے ، اگر کوئی
چیز تقدیر پر سبقت کر سکتی ہے تو نظر ہے اور جب تم
سے (نظر کے علاج کے لیے) غسل کرنے کے لیے کہا جائے
تو غسل کرو ۔

پوچھا گیا تو آپ نے اس کی شیطان کی طرف نسبت کی، حسن بصری نے کہا منتر جادو ہے، قاضی عیاض نے کہا یہ محانت اس پر محمول ہے کہ یہ چیزیں کتاب اللہ اذکار، ماثورہ، معروفہ اور امور مبارکہ سے خارج ہیں امام بخاری نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے کہ سعید بن مسیب سے سواں کیا گیا کہ ایک شخص پر ایک قسم کا جنون طاری ہے کیا اس پر منتر کیا جائے تو سعید بن مسیب نے کہا کوئی حرج نہیں وہ اس سے صلاح اور شفا کا ارادہ کرتے ہیں، دیکھتے سعید بن مسیب نے نفع دینے والی چیز سے منع نہیں کیا، علامہ طبری نے بھی منتر کی جائزت دی ہے اور کہا ہے کہ یہ صحیح ہے اور اگر عطا دے گا تو کہے کہ اگر کسی شخص کو حشرات الارض یا کسی اور چیز سے کوئی ضرر پہنچے تو اس کا دم اور جھاڑ چھو تک کر اپنا صحیح سے اور صحیح بخاری میں ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم بستر پر جاتے تو تینوں قل (سورۃ الفلق) اور سورۃ الفاتحہ پڑھ کر اپنے ہاتھ پر دم کرتے پھر اس ہاتھ کو اپنے چہرے پر پھیرتے اور جسم پر جہاں تک ہاتھ پہنچتا اس کو پھیرتے۔ ۱۷

تعوذات دشمنان کی تحقیق

تعوذات کی اصل تفسران مجید کی یہ آیت ہے۔ ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمذنبین (بنی اسرائیل: ۸۷) اور قرآن میں ہم وہ چیز نازل فرماتے ہیں جو ابان دل کے لیے رحمت اور شفا ہے۔ در حدیث میں تعوذات کی اصل یہ روایت ہے:

امام احمد بن حنبل اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمه كلمات نقر بها عند النوم من الفروع بسم الله اعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين وان يحضرون قال وكان عبد الله بن عمرو يعلمها من بلغ من ولده ان يقولها عند نومه ومن كان مريضاً صغيراً لا يعقل ان يحفظها لئلا يفتنه فنعقها في عنقه - ۱۸

عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمه كلمات نقر بها عند النوم من الفروع بسم الله اعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين وان يحضرون قال وكان عبد الله بن عمرو يعلمها من بلغ من ولده ان يقولها عند نومه ومن كان مريضاً صغيراً لا يعقل ان يحفظها لئلا يفتنه فنعقها في عنقه - ۱۸

امام ابو داؤد نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے ۱۹ علامہ آلوسی حنفی کہتے ہیں:

وقال مالك: لا بأس بتعليق الكتب

امام مالک نے کہا ہے کہ جن تعوذات میں اللہ تعالیٰ کے

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۱۹، مطبوعہ نور محمد، مجمع المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۸۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۱۸۱، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۱۹۔ امام ابو داؤد دیلمی بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۸۷، مطبوعہ مطبعہ مجتہدانی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

التي فيها اسبغ الله تعالى على اعدائهم مرضى
على وجه التبريت بها اذا لم يرد معلقها
من ذلك مدا فعة العين. ومعنى بذلك
انه لا يأتى بالتعليق بعد نزول البلاء
رجاء الفرج والمبرد كما لرقى التي وردت
السنخ بها من العين، واما قبل النزول
ففيه بآس وهو غريب، وعند ابن المسيب يجوز
تعلق العوذة من كتاب الله تعالى في قصة و
نحوها وتوضع عند الجماع، وعند الفاضل ولو
يقيد بقبل او بعد، وخصص الباقى في العوذة
تعلق على الصبيان مطلقاً، وكان ابن سيرين
لا يدرى بأشئ من القرآن يصنعه الا
كسراً او صغيراً مصلحاً، وهو الذي عليه
الناس قد يمتا وحديثاً ف سائر
الامصار. ۱۰

سماں میں ان کو بطور تبرک مرغیوں کے گلوں میں لٹکانے
میں کوئی حرج نہیں ہے، جب کہ لٹکانے والا اس سے منظر دور
کرنے کا ارادہ نہ کرے اس سے اہم ہانک کی مراد یہ ہے
کہ مصیبت نازل ہونے کے بعد رحمت اور روشی کی امید
میں توبہ لٹکانے میں کوئی حرج نہیں ہے، یہ سن دم کرنے
کے علم میں ہے جو نظر گننے کے مسدود سنت ہیں ورنہ
اور مصیبت نازل ہونے سے پہلے توبہ لٹکانے میں حرج
ہے، اور اہم ہانک کا یہ حکم غریب ہے بن مسیب کے نزدیک
قرآن مجید سے توبہ لٹکانے کسی ہانس وغیرہ پر لٹکانے میں کوئی
حرج نہیں ہے، جماع اور بیعت الخلاء کے وقت توبہ کو تار
لیا جائے، انھوں نے قبل اور بعد کے ساتھ متعبد نہیں کیا،
اہم ہانک بچوں کے گلوں میں توبہ لٹکانے کے مطلقاً جائز
ہے، اہم بن سیرین کے نزدیک، بعد مردہ پر توبہ
لٹکانے میں کوئی حرج نہیں ہے، تمام شہدوں میں بتدی
زمانہ سے لے کر اب تک تمام لوگوں کا اسی پر عمل ہے۔

علامہ قرطبی نے اس مسئلہ پر بیہت تفصیل سے بحث کی ہے توبہ لٹکانے کا جواز مان کتب نے
اس کے ثبوت میں احادیث ذکر کی ہیں۔

اور علامہ اور اثر کے قول بیان کیے ہیں، اور جن احادیث میں توبہ لوں کی ممانعت ہے ان کو زمانہ جاہلیت کے کفریہ
اور شرکیہ کلمات پر محمول کیا ہے، ۱۱
علامہ شامی حنفی فرماتے ہیں:

اختلفت في الاستشفاء بالقرآن بان يقرأ على
المريض او المذودغ الفاتحة ويكتب في ورق يعلى
عليه او في طست ويقل ويسقى وعن النبي صلى
الله عليه وسلم انه كان يعود نفسه قال لو
رما الله عنده وعن الجواز عمل الناس اليوم وربه
وسادت الاثر اولاً رأس بان يشد الجنب والحائض

قرآن مجید سے شفاء طلب کرنے میں اختلاف ہے بن مسیب
کہ فیض پاؤں سے منے پر سورۃ فاتحہ پڑھتی ہے، یا کسی دھن پر لٹکھ
کو اس کو توبہ ڈال دیا جائے یا کسی خشکی میں لٹکھ کر، اس کو دھو کر
اس کا غسالہ اس کو پل دیا جائے، بن مسیب اللہ علیہ السلام سے یہ قول
ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اوپر سورۃ فاتحہ پڑھتے تھے،
اس کے جواز پر آج تک لوگوں کا عمل ہے، اور اس کے ثبوت

اتعدید علی العضد اذا كانت ملفوفة اھ
 قال ط وانظر هل كتابة القرآن في نحو التمام
 حدوداً مقطعة تجوز امر لا لانه غير ما
 وصحت به كتابة القرآن وحده اھ وفي
 الخانیہ بساط ارمضی کتب علیہ فی النسخ
 الملك لله يكره استعماله وبسطه والعقد عليه
 ولقطع الحروف من الحروف او يخط على بعض الحروف
 حتى لا يتبق الكلمة متصلة لا تنزل الكراهة
 لان للحروف اسفردة حرمة وكذا لو كان عليها
 الملك او الالف وحده او اللام اھ
 نیز علامہ شامی حنفی لکھتے ہیں:

قال الزيلعي وعن ابن مسعود رضي الله تعالى
 عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول ان الرق والتماثر والتولة شرك رواه ابو داود
 وابن ماجة والتولة اي بوزن عتبة ضرب من
 الحر قال الاصمعي هو تحبيب المرأة الى زوجها
 وعن عروة بن مالك رضي الله عنه انه قال كنا
 في ارجاء هلبة نرق فقلنا يا رسول الله كيف
 ترى في ذلك فقال اعرضوا على رقاكم لا
 بأس بالرق ما لم يكن فيها شرك رواه
 مسلم وابو داود اھ

خون اور کسی دوسری نجس چیز کے ساتھ تعویذ لکھنے کا شرعی حکم

بعض لوگ منہ کے خون سے تعویذ لکھتے ہیں، یہ جائز نہیں ہے، ہر جائز چیز کا ہونے والا خون ناپاک ہے اور ناپاک چیز کے ساتھ قرآن مجید کی آیات اور ائمہ
 قرآنی کے سوا لکھنا جائز نہیں ہے۔ مجھے بہت حیرت اور افسوس کے ساتھ لکھنا پڑا ہے کہ علامہ شامی نے ایک نہایت افسوس ناک بات بھی کہی ہے:

وكذا اختار صاحب الهداية في التبيين
 فقال لو رعت مكتب القاتعة بالمر على جبهته و
 انفع جاز للاستشفاء وبالبول ايضا ان علم فيه شقاء

میں اٹار داریں، اگر تعویذ کسی نفاثے (موم جاسے) میں ہوں
 اور یہ کسی بکنی یا مائع کے بازو پر بندھے ہوں تو اس میں کوئی
 حرج نہیں ہے، علامہ طوطاوی نے کہا ہے کہ اس پر غور کرنا چاہیے
 کہ تعویذات میں قرآن مجید کو جو حروف مقطعوں میں لکھا جاتا ہے
 آیا یہ جائز ہے یا نہیں؟ کیونکہ قرآن مجید کو اس طرح لکھنا منقول
 نہیں ہے نہ آدمی قاضی قاضی میں ہے کہ جس چادر یا مٹھے پر
 "الملك لله" بنا ہوا ہو، اس کو استعمال کرنا، اس کو پھانا اور
 اس پر بیٹھنا مکروہ ہے، اگر ایک حرف کو دوسرے حرف سے
 منقطع کر دیا جائے یا ایک حرف کو دوسرے حرف پر سی دیا جائے
 پھر بھی کراہت زائل نہیں ہوتی، کیونکہ حروف مفردہ کی بھی تعظیم ہے

علامہ ذہبی نے کہا ہے کہ امام ابو داؤد اور امام ابن ماجہ
 نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دم کرنا، تعویذ لکھنا اور توروہ شرک ہے
 توروہ، عصبہ کے وزن پر لفظ ہے اس کا معنی جادو کی ایک قسم ہے
 احمسی نے کہا اس جادو سے خداوند کے دل میں عورت کی محبت
 پیدا کی جاتی ہے، عروہ بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
 کہ ہم زمانہ جاہلیت میں دم کرتے تھے، ہم نے پوچھا یا رسول اللہ!
 ہم اسے اس دم کے متعلق آپ کا کیا ارشاد ہے؟ آپ نے فرمایا: مجھ
 پر اپنے دم کے کلمات پیش کرو، اگر دم میں شرکیہ کلمات نہ ہوں تو اس
 میں کوئی حرج نہیں ہے اس حدیث کو امام مسلم اور امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے
 تعویذ لکھتے وقت یہ چیز محفوظ رکھنی چاہیے کہ پاک چیز سے
 تعویذ لکھا جائے کسی ناپاک چیز سے تعویذ لکھنا جائز نہیں ہے،
 تعویذ لکھنے والے کا ہونے والا خون ناپاک ہے اور ناپاک چیز کے ساتھ قرآن مجید کی آیات اور ائمہ
 قرآنی کے سوا لکھنا جائز نہیں ہے۔ مجھے بہت حیرت اور افسوس کے ساتھ لکھنا پڑا ہے کہ علامہ شامی نے ایک نہایت افسوس ناک بات بھی کہی ہے:

ناپاک چیز سے علاج کرنا جائز ہے، صاحب ہدایہ نے تجنیس میں
 یہی اختیار کیا ہے، انھوں نے کہا اگر کسی آدمی کی نکیسر چھٹ گئی اور اس
 خون کے ساتھ اپنی ناک اور پیشانی پر سورۃ فاتحہ کو لکھ دیا تو یہ طلب شفاء

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ رد المحتار علی الدر المختار ج ۵ ص ۴۷۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۰ھ

لكن لم ينقل وهذا لان الحرمه سا قطرة عند
الاستشفاء كعمل الخمر والميتة بالعطش
والبعث اه من المجد

(رد المحتار ج ۱ ص ۹۴)

کے لیے جو توبہ اور اگر یہ یقین ہو کہ پیشاب کے ساتھ نکلنے سے شفا ہوگی تو
پیشاب کے ساتھ نکھنا بھی جائز ہے، لیکن یہ منقول نہیں ہے اس کی وجہ یہ
ہے کہ غلبہ شفا کی وجہ سے حرمت ساقط ہو جاتی ہے جیسے بہو کے در
پیا سے کے لیے خنزیر کا کھانا اور شراب پینا حرام نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں کہ خون یا پیشاب کے ساتھ سونہ فاقہ لکھنے والے کا ایمان مخلوق میں ہے۔ اگر کسی آدمی کو مذہب و دین سے زیادہ یقین ہو کہ سطل سے لے کر سٹاف سٹرو
جائے گ تب بھی اس کا ایمان اس سے بہتر ہے کہ وہ خون یا پیشاب کے ساتھ سونہ فاقہ لکھنے کی جنت کرے۔ لہذا قادیان فقہاء کو مومن کرے۔ مال کی کھل
رکھائے اور جزئیات مستنبط کرنے کی عادت کی وجہ سے ان سے یہ قول شیعہ سرزد ہو گیا۔ دونوں کے دلوں میں قرآن مجید کی عزت و حرمت مست یار ہو گئی۔
مہر نے قرآن و سنت سے تعبیر کا اصل بیان کی پیمبرین اور فقہاء کے اقوال سے اس کی تائید کی۔ وجہ حدیث میں اس کی حماقت ہے نہ کا مکمل بیان
کی اس تحریر کو فہمیت سمجھنا چاہیے شاید اس قدر تفصیل آپ کو کسی اور جگہ پیش ہے۔ والحمد لله رب العلمین والصلوٰۃ والسلام علی سیدنا محمد وعلیٰ آلہ

بَابُ السَّحْرِ !

٥٥٨٨ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي
عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ
يَمْلُؤُ رِيْقِي يَكُنْ لَهُ يَمِينُ بْنُ الْأَعْمَشِ
قَالَتْ حَتَّى كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُحِيلُ لِيهِ أَمَّا يَفْعَلُ الشَّيْءَ وَمَا يَفْعَلُهُ حَتَّى
إِذَا كَانَ ذَلِكَ يَوْمَ أَوْدَاكَ لَيْلَهُ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَّ دَعَا ثَوْدَةَ عَاثِرَ قَالَ يَا
عَائِشَةُ أَسْعَدِيَتْ أَنَّ اللَّهَ أَفْتَانِي فِيهِمَا اسْتَفَيْتُهُ
فِيهِ جَاءَنِي دُجْلَانِ وَقَعَدَا أَحَدُهُمَا عِنْدَ رَأْسِي
وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلِي فَقَالَ الَّذِي عِنْدَ رَأْسِي
يَلِدُ عِنْدَ رِجْلِي أَرَأَيْتَ عِنْدِي خَيْرٌ وَلَكِنْ عِنْدِي
عِنْدَ رَأْسِي مَا رَجَعُ الرَّجُلُ قَالَ مَطْمُوءٌ قَالَ
مَنْ طَمَنَ قَالَ لَيْدُ بْنُ الْأَعْمَشِ قَالَ فِي شَيْءٍ
قَالَ فِي مُشِيرَةٍ وَمَشَاهِدَةٍ قَالَ وَجِئْتُ طَلْعَةَ ذَكِيرٍ
قَالَ فَأَيُّهُمَا هُوَ قَالَ فِي يَمِينِي أَوْدَاكَ قَالَتْ عَاتَاكَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَنْ يَسْأَلَ مِنْ هَهُمَا
ثُمَّ قَالَ يَا عَائِشَةُ وَاللَّهِ كَأَنَّ هَذَا دُعَاةُ الْحَمَاءِ

جادو کا بیان

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبوخذ بن نبی کے
 یہودیوں میں سے عبید بن اعظم نام کے ایک یہودی نے رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کر دیا، حتیٰ کہ اس کے عاویس کے
 اثر سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خیال آتا کہ میں یہ
 کام کر رہا ہوں، حالانکہ آپ وہ کام نہیں کر رہے ہوتے
 تھے، حتیٰ کہ ایک دن یا ایک رات کو رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے وہی بھڑبھڑاہوئی کی چھڑبھڑاہوئی کی بھڑبھڑاہوئی
 سنی، کیا تم کو معلوم نہیں کہ جو کچھ میں نے اللہ تعالیٰ سے پہنچا
 تھا وہ اللہ تعالیٰ نے مجھے بتا دیا، میرے پاس دو شخص
 آئے، ان میں سے ایک میرے سر ہانے بیٹھ گیا، دوسرا
 میرے پیروں کے جانب بیٹھ گیا، سو جو شخص میرے سر ہانے
 بیٹھا تھا اس نے پیروں کی جانب دسے کہ یہ پیروں کی
 جانب بیٹھنے والے نے سر ہانے دے سے کہا، اس شخص کو کب
 تکلیف ہے؟ دوسرے نے کہا ان پر جادو کیا گیا ہے
 پہلے نے کہا تم نے جادو کیا ہے؟ دوسرے نے کہا
 عبید بن اعظم نے، پہلے نے کہا کس چیز میں جادو کیا ہے؟
 دوسرے نے کہا گھٹائی میں اور گھٹائی سے جھڑکے والے بار
 میں اور گھٹائی کے خوشہ کے خوشہ کے خوشہ میں پہلے نے کہا

وَلَمَّا نَظَرْنَا إِلَيْهَا لَمْنًا قَالَتْ فَذَلِكُنَّ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أَخَذْتَهُ قَالَ لَا مَا أَنَا فَعَدُّ
عَاقِبِي اللَّهُ وَكَرِهْتُ أَنْ أُثِيرَ عَلَى النَّاسِ شَرًّا
فَأَمَرْتُ بِهَا فُذِّقَتْ ۚ

۵۵۸۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو اسْمَاعِيلَ
حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَبُو كُرَيْبٍ
۴. نَحْدِثُ بِقِصَّتِهِ نَحْوَ حَدِيثِ ابْنِ نُمَيْرٍ نَقَلَ
بِهِ نَزَّهَبٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَى الْبَيْتِ فَنَظَرَ إِلَيْهَا وَعَلَيْهَا نَحْدُوقُ قَالَتْ
قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَحْرَجَهُ وَلَمْ يَقُلْ
أَفَلَا أَخَذْتَهُ وَلَمْ يَذْكُرْ فَأَمَرْتُ بِهَا
فُذِّقَتْ ۚ

علامہ نووی کہتے ہیں:

جادو کی تحقیق

امام نووی رحمہ اللہ نے یہ کہتے ہیں کہ اہل سنت اور جمہور علماء امت کا مذہب یہ ہے کہ جادو ثابت ہے اور جس طرح دوسری اشیاء ثابۃ کی حقیقت ہے اس طرح جادو کی بھی حقیقت ہے اس کے برخلاف بعض لوگوں نے جادو کا انکار کیا اور اس کی حقیقت کی نفی کی اور جادو کے اثرات کے متعلق کہا یہ محض خیالات باطلہ ہیں، ان کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں جادو کا ذکر کیا ہے اور فرمایا ہے کہ لوگ جادو سیکھتے تھے نیز یہ فرمایا کہ جادو کرنے سے کفر ہو جاتا ہے اور جادو سے عورت اور اس کے شوہر کے درمیان تفریق ہو جاتی ہے۔ اور ان تمام امور کے متعلق یہ کہنا غیر ممکن ہے کہ ان کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ نیز اس حدیث میں بھی جادو کا ثبوت ہے کہ ان اشیاء کے ساتھ جادو کیا گیا جن کو کنوئیں سے نکالا گیا اور بعد میں دفن کر دیا گیا، قسطنطنیہ کی ان تصویکات سے ان لوگوں کا رد ہو گیا جو جادو کا انکار کرتے ہیں، اور عقل کے نزدیک یہ محال نہیں ہے کہ بعض کلمات کے صدور پر اللہ تعالیٰ کسی چیز کو خلاف حدیث پیدا فرما دے۔ اور جب ہمارے یہ مشاہدہ ہے کہ بعض چیزیں ہلاکت کا سبب ہیں اور بعض چیزیں ان سے بچاؤ ہو جاتا ہے اور بعض چیزوں سے اس کو نقصان پہنچتا ہے تو پھر عقل کے نزدیک یہ کس طرح مستبعد ہو گا کہ جادوگر

کسی ایسے علم کو جانتا ہو جس سے وہ لوگوں کو ہلاک کرنے یا ان کو نقصان پہنچانے پر قادر ہو۔

نبی پر جادو کیا جانا منصب نبوت کے خلاف نہیں ہے | بعض مبتدعین نے اس حدیث کا اس وجہ سے انکار کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو ہونا منصب

نبوت کے خلاف ہے اور اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو ہونے کو مان لیا جائے تو پھر شریعت پر اعتقاد نہیں رہے گا۔
 رکھیں کہ ہو سکتا ہے ہم تک جو آپ کے احکام پہنچے ہیں وہ جادو کے اثر سے ہوں۔ (مبتدعین اور منکرین حدیث کا یہ قول اطل ہے، کیونکہ امور تبلیغیہ کی صحت، صدق اور ان میں آپ کی عصمت پر دلائل قطعیہ قائم ہیں، اور معجزات ان پرشہر میں اور وہ امور جن کا حقیقی امور دنیاویہ سے ہے جو آپ کو بشریت کی وجہ سے عارض ہوتے ہیں تو اس میں کوئی استبعاد نہیں ہے کہ ان امور دنیاویہ میں سے وہ چیزیں آپ کے خیال میں آئیں جن کی کوئی حقیقت نہیں ہے، ایک قول یہ ہے کہ آپ کو خیال آتا تھا کہ آپ نے اپنی زوجات سے مباشرت کی ہے حالانکہ آپ نے مباشرت نہیں کی تھی انسان کو نیند میں اس قسم کے خیالات آتے ہیں تو اگر بیداری میں بھی اس قسم کا خیال آجائے تو اس میں کیا استبعاد ہے، بعض احادیث میں یہ آیا ہے کہ آپ خیال کرتے کہ آپ نے کوئی کام کیا ہے حالانکہ آپ نے وہ کام نہیں کیا تھا، یہ تمام احادیث تخیل بالبصرہ پر محمول ہیں اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ پر اپنی رسالت متبہس ہو اور نہ اس میں مبتدعین کے اعتراض کی کوئی وجہ ہے، خلاصہ یہ ہے کہ جادو کا اثر آپ ذاتی اور کئی زندگی پر ہوا تھا، نبوت اور رسالت کی زندگی پر جادو کا کوئی اثر نہیں ہوا تھا۔

جادو کا دائرہ کار اور جادو اور معجزہ میں فرق | علامہ مازری نے کہا ہے کہ جادو کے دائرہ کار میں علم و ہمت سے، حاصل علاوہ اس کے یہ کہ ایک عورت اور اس کے زوج میں تفریق

سے زیادہ جادو کا اثر کوئی اثر نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کا بڑی محبت سے ذکر کیا ہے اگر اس سے شرا کوئی اور جادو کا اثر ہو تا تو اللہ تعالیٰ نے اس کا بھی ذکر کر دیتا، اور شاعر کا مدح یہ ہے کہ جادو کا اثر اس سے زیادہ بھی ہو سکتا ہے اور یہی بات عقلاً صحیح ہے کیونکہ ہر چیز کا فاعل اللہ تعالیٰ ہے اور اس کی قدرت سے کچھ عبید نہیں ہے، اگر یہ سواں کیا جائے کہ جب جادو کے لہجہ سے بھی خلاف عادت کاموں کا ظہور جائز ہے تو یہی اور جادوگر میں کیا فرق ہو گا، اس کا جذبہ یہ ہے کہ نبی، ولی اور جادوگر ان سب سے خلاف عادت کام خواہ ہوتے ہیں لیکن یہی جس خلاف عادت چیز کوئی نہ کرتا ہے وہ اس کے حدود میں تمام مخلوق کو چیلنج کرتا ہے اور یہ دعویٰ کرتا ہے کہ اس کی مثل ماننے سے تمام مخلوق عاجز ہے اور اس خلاف عادت کام کو اپنی نبوت کی دلیل قرار دیتا ہے، اور اللہ تعالیٰ اس کو اس دعویٰ میں سچا کر دیتا ہے اور جو شخص نبوت کے دعویٰ میں جھوٹا ہو اس کے لہجہ پر ایسا خلاف عادت کام پیدا نہیں کرتا جو اس کے دعویٰ کا موید اور مصدق ہو، اور دل اور جادوگر دونوں غرق عادت ظاہر کرتے ہیں لیکن وہ اس کے ساتھ مخلوق کو چیلنج نہیں کرتے نہ اس کو نبوت کی دلیل قرار دیتے ہیں اور جادوگر اور ولی میں فرق یہ ہے کہ جادو ہمیشہ کسی فاسق شخص کے لہجہ سے ظاہر ہوتا ہے اور کہتے کسی مومن مہذب و متقی کے لہجہ پر ظاہر ہوتا ہے

جادو کے احکام شرعیہ | جادوگر نا حرام ہے اور اس کے کبیرہ گناہ ہونے پر تمام امت کا اجماع ہے، بعض اوقات جادو کرنا کفر ہوتا ہے اور بعض اوقات گناہ کبیرہ ہوتا ہے، اگر جادو میں ایسا قول یا فعل ہو جس کا تقاضا کفر ہو تو جادو کفر ہو گا، ورنہ محض گناہ کبیرہ ہو گا، جادو کا سیکھنا اور سکھانا حرام ہے اگر جادو میں کفر نہ

حکایت ہوں تو پھر اس کا سیکھنا اور سکھانا کفر ہے اور نہ ہمیں، اگر جادو میں کلمات بکھرنے ہوں تو پھر جادو کرنے والے کو تعزیراً سزا دی جائے گی اور اس سے توبہ طلب کی جائے گی، اور ہمارے نزدیک اس کو قتل نہیں کیا جائے گا، اگر وہ توبہ کرے تو اس کی توبہ قبول کر لی جائے گی، امام مالک نے کہا کہ جادو کرنے والا کافر ہے اس کو جادو کی بناء پر قتل کر دیا جائیگا۔ اس سے توبہ طلب کی جائے گی نہ اس کی توبہ قبول کی جائے گی، بلکہ اس کو موتی طور پر قتل کر دیا جائے گا، یہ مسئلہ توبہ زندیق پر متفق رہا ہے، ان کے نزدیک جادوگر کافر ہے اور ہمارے نزدیک کافر نہیں ہے اور ہمارے نزدیک منافق اور زندیق کی توبہ قبول ہوتی ہے، قاضی علیا نے کہا ہے کہ امام احمد کا قول بھی امام مالک کی طرح ہے اور صحابہ کرام اور تابعین کی ایک جماعت کا بھی یہی قول ہے، اگر جادوگر اپنے جادو سے کسی شخص کو قتل کر دے اور یہ اعتراف کرے کہ وہ شخص اس کے جادو کی وجہ سے مر رہا ہے اور اس جادو سے آدمی غائب ہو جاتا ہو تو اس جادوگر کو قصاص میں قتل کر دیا جائے گا، اور اگر جادوگر یہ کہے کہ وہ شخص اس جادو سے مر رہا ہے اور اس جادو سے کبھی آدمی مرتا ہے اور کبھی نہیں مرتا تو پھر اس کو قتل نہیں کیا جائے گا اور اس پر دیت اور کفارہ لازم ہو گا، اور دیت جادوگر کے مال سے ادا کی جائے گی، جادوگر کے عائدہ سے دیت نہیں لی جائے گی، ہمارے فقہاء نے کہا ہے کہ قصاص صرف جادوگر کے اعتراف کی بناء پر ہو گا، اگر اہل کی گواہی کی بناء پر جادو سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔ لہ

بَابُ السَّحَرِ

زہر کا بیان

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک یہودی عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بکری کا زہر آلودہ گوشت سے کر آئی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گوشت سے کچھ کھا لیا، پھر اس عورت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا، آپ نے اس عورت سے اس گوشت کے متعلق سوال کیا، اس نے کہا میں نے (معاذ اللہ) آپ کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تھا، آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تجھے اس پر قادر نہیں کرے گا یا فرمایا مجھ پر قادر نہیں کرے گا، صحابہ کرام نے عرض کیا ہم اس کو قتل نہ کر دیں! آپ نے فرمایا: نہیں، راوی کہتے ہیں کہ اس زہر کا اثر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کتے (معد) میں ہمیشہ پایا گیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک یہودی عورت نے گوشت میں زہر ملا یا اور رسول اللہ

۵۵۹۰ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَضْرَمِيُّ حَدَّثَنَا حَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا مَعْبُدَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي أَرْثَاةٍ يَهُودِيَّةٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَذَكَّرُ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهَا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَتْ أَرَدْتُ أَنْ تَقْتُلَ قَالَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَسْطَلِبَ عَلَيَّ ذَلِكَ قَالَ أَرَدْتَنِي عَلَى أَنْ قَاتِلُكَ أَلَا تَقْتُلُنِي قَالَ لَا قَالَ فَمَا لَنْتَ أَعْرَضْتَنِي لِهَوَايَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(۵۵۹۱) وَحَدَّثَنَا هَرُودُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا زُخْرُ بْنُ عَمَادَةَ حَدَّثَنَا سَعْدَةُ سَمْعَتْ هِشَامَ بْنِ

تَعُو مَا كَانَ يَحْتَمِلُ فَاُتْمَرَعُ يَدَاهُ مِنْ يَدِي
ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَاصْلِي مَعَ الرَّفِيقِ الْأَعْلَى
وَلَيْتَ قَدْ كُنْتُ أَنْظُرَ فَإِذَا هُوَ قَدْ قَضَى

لیا اور فرمایا اسے اللہ! مجھے بخش دے اور مجھے رفیقِ اعلیٰ
کے ساتھ کر دے، حضرت عائشہ کہتی ہیں پھر میں نے دیکھا کہ
آپ واصل ال اللہ ہو چکے تھے۔

۵۵۹۳- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ
وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا
حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنِي يَشْرُ بْنُ حَالِدٍ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ شَابَرٍ حَدَّثَنَا
ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ رَوَاهُ عَنْ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا
أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ حَلَّافٍ قَالَا
حَدَّثَنَا يَحْيَى (وَهُوَ الْقَطَّانُ) عَنْ سُفْيَانَ كُنَى
هُوَ لَا عَنِ الْأَعْمَشِ بِإِسْنَادٍ جَرِيدٍ فِي حَدِيثِ
هُشَيْمٍ وَشُعْبَةَ مَسْحُوحَةً بِمِدَّةٍ قَالَ وَفِي
حَدِيثِ ابْنِ شَابَرٍ مَسْحُوحَةً بِمِدَّةٍ وَقَالَ فِي
عَقِبِ حَدِيثِ يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ عَنْ ابْنِ عُمرٍ
قَالَ فَكَانَتْ مَدَّةً مَضُورًا فَحَدَّثَنِي عَنْ
ابْنِ هُشَيْمٍ عَنْ مُسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ بِمِثْلِهِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی مریض کی عیادت کرتے تو
زمانے اسے رگوں کے رب! تکلیف کو دور کر دے،
اسے اللہ! اس کو شفا دے، تو ہی شفا دہیٹے والا
سے، تیری شفا کے سوا اور کسی کی شفا نہیں ہے ایسی
شفا دے جس سے بیماری بالکل باقی نہ رہے۔

۵۵۹۴- حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ حَدَّثَنَا
ابْنُ عُصَامَةَ عَنْ مُسْرُوقٍ عَنْ ابْنِ هُشَيْمٍ عَنْ مُسْرُوقٍ
عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ إِذَا مَرَّ بِمَرِيضٍ يَقُولُ أَذْهَبَ النَّاسُ رَبِّ
النَّاسِ أَنتَ اللَّهُمَّ الشَّافِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَكَانَ
يَتَبَعُهُ بَعْدَ رُسُلِهِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی مریض کے پاس جاتے
تو یہ دعا کرتے، اسے رگوں کے رب! تکلیف کو دور
کر دے، اسے اللہ! اس کو شفا دے تو ہی شفا دہیٹے
والا ہے، تیری شفا کے سوا اور کسی کی شفا نہیں، ایسی
شفا دے جس سے بیماری بالکل باقی نہ رہے، ابو بکر

۵۵۹۵- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
رَهْوَيْدُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مُسْرُوقٍ
عَنْ أَبِي الْقُحَيْفِ عَنْ مُسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقْبَلَ
الْمَرِيضَ يَذْكُرُ لَهُ قَوْلَ أَذْهَبَ النَّاسُ رَبِّ النَّاسِ
أَنْتَ اللَّهُمَّ الشَّافِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَكَانَ

لَا يَمُوتُ رَقِيًّا رَدِّي رَدِّيَا يَمُوتُ ابْنِي بَكْرٍ فَدَعَا لَهُ وَقَالَ
وَأَنْتَ الْتَأْتِي -

۵۵۹۶ وَحَدَّثَنَا ثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ زَكِيَّةَ حَدَّثَنَا
عَلِيُّ بْنُ مَرْثُومٍ عَنْ مُوسَى بْنِ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مَنْصُورٍ
عَنْ أَبِي رَهْصَةَ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ صَبِيحٍ عَنْ مَسْرُوقٍ
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِمَثَلِ حَدِيثِ أَبِي عَوَّامَةَ وَجَرِيرٍ -

۵۵۹۷ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزَكْرِيَّا
بْنُ الْفُطَيْمِ فِي كُتُبِهِمَا قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ مَسْرُوقٍ حَدَّثَنَا
هَيْثَمُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَرَقَّى بِهَذِهِ الدَّقِيقَةِ أَذْهَبَ
لِلنَّاسِ رَيْبَ النَّاسِ بِمَدِينَةِ الشَّيْخَانِ لَا كَاتِفَ
لَهُ إِلَّا أَنْتَ -

۵۵۹۸ وَحَدَّثَنَا ثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَبُو نَافِعَةَ
حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ عَدِينٍ
عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَهْلٍ عَنْ
مِثْلِهِ -

۵۵۹۹ حَدَّثَنَا ثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ وَبُخَيْرِيُّ
بْنُ يُونُسَ قَالَا حَدَّثَنَا ثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَدِيٍّ عَنْ هِشَامِ
بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ رَسُولُ
لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرَّ مِنْ حَدِّ مِنْ
قَبْلِهِ نَعَتْ عَلَيْهِ بِالْمَعْوِدَاتِ كُلَّمَا مَرَّ مِنْ
مَرْمَرَةٍ أَلَدَتْ مَاتَ فِيهِ جَعَلْتُ أَنْفَتُ عَلَيْهِ وَ
أَمْسَحْتُ بِمِخْطَمِي لِقَابِهَا كَأَنَّمَا أَطْعَمْتُ بَرَكَةً
مِنْ يَدِي رَدِّي رَدِّيَا يَمُوتُ ابْنِي بَكْرٍ فَدَعَا لَهُ وَقَالَ
بِمَعْوِدَاتِ -

۵۶۰۰ حَدَّثَنَا ثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَرْثُومٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اسْتَسْقَى

کی روایت میں ہے آپ اس کے لیے دعا فرماتے اور فرماتے تو
ہی شفاء دینے والا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے اس کے بعد اب غزوہ اور حروب
کی مثل حدیث ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
صلی اللہ علیہ وسلم ان ظلمات کے ساتھ دم کرتے تھے اے
لوگوں کے۔ اب انکلیت کو دور کر دے۔ تیرے دستِ فدائے
میں ہی شفاء ہے۔ تیرے سوا کوئی مصیبت کو دور کرے
واہ نہیں ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اہل سنت پر بیان کی ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل میں سے کوئی بیمار ہوتا تو
آپ قبل طہود و ترب الصلوات اور قبل طہود و ترب
یتر حکم اس پر دم کرتے۔ جب آپ مرض وصال میں ہوتے
تو میں آپ پر دم کرتی اور آپ کے آنکھ کو آپ پر بھیجتی کہ وہ
آپ کے ہاتھ میں میرے ہاتھ سے زیادہ برکت تھی۔ اور
یہ یحییٰ بن یزید کی روایت میں بمعوذات کا لفظ ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم جب بیمار ہوتے تو آپ سورہ طلق و سورہ ناس
پڑھ کر دم کرتے اور جب آپ کا درد زیادہ ہو تو میں پڑھتی

يَقْرَأُ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمَعْرُوفَاتِ وَيَقُضُ فَلَمَّا
اشْتَدَّ وَجَعُهُ كُتِبَ اقْرَأْ عَلَيْهِ وَاسْمُ عَنْدِ
بَيْنَهُ رَحْمَةً بَرَكَةً

٥٦٠١ وَحَدَّثَنِي أَبُو لَطَّافٍ وَحَرَمَةَ قَالَ
أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ حَدَّثَنَا
عُمَدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا
مَعْمَرٌ حَدَّثَنَا مَعْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
مُسَيْبٍ حَدَّثَنَا زَوْجٌ حَدَّثَنَا عُقَيْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ
رَأَى مُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ السُّوَيْبِيُّ قَوْلَ حَدَّثَنَا نَوْعَانِمْ
يَكْلَاهُ عَنْ أَبِي حَرْبٍ أَخْبَرَنِي أَبِي دُكَّانُ عَنْ
أَبِي سَهَابٍ رَأَى مَا لَيْتَ حَقَّ حَدِيثِهِ وَكُنْتُ
فِي حَدِيثِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ حَدَّثَنَا زَوْجٌ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ حَبِيبٍ يُونُسُ وَزَيْدُ بْنُ أَبِي لَيْثٍ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ وَالْأَشْجَى لَفَتَ عَلَى نَفْسِهِ
بِأَفْئِدَةٍ دَمْعَةٍ عَنْهُ يَبْكُ

باب ۱۳۰۔ اسْتَحْبَابُ الرِّقْيَةِ مِنَ الْعَيْنِ
وَالْمُلَةِ وَالْحُمَةِ وَالنَّظَرَةِ

٥٦٠٢ حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِوبَ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَلِيُّ بْنُ سَهْلٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ فِي مَرْثَةِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ الْأَمْزَدِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنِ
الرَّقِيَّةِ فَسَأَلْتُ رَجُلًا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ هَلْ نَبِيتَ مِنْ الْأَنْصَارِ فِي الرَّقِيَّةِ مِنْ
كُلِّ ذِي حُمَيَّةٍ -

۵۶۰۳ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى حَمْرَاهُ تَبَاهُ

حضرت اسود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے دم کہنے کے متعلق دریافت کیا، حضرت عائشہ نے بیان کیا کہ انشاء اللہ ایک گھرانے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر نہ بیٹے ڈھک کی تطہیف میں دم کہنے کی اجازت دی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ

عَنْ مُغِيرَةَ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْرَأُ بَيْتَ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي الرَّقِيَّةِ مِنَ الْحَمَةِ.

صلى الله عليه وسلم نے انصار کے ایک گھر اسے کو نہ پڑھے
ڈھک کی تکلیف میں دم کرنے کی اجازت دی ہے۔

۵۶۴ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَاسْتِثْنَى ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ رَحْمَةَ بْنِ مَعْبُدٍ عَنْ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا شُكِيَ إِلَيْهَا شَيْءٌ مِنْهُ أَدَّكَتْ بِهِ قُرْصَةً أَوْ جُرْحًا قَالَ الَّذِي مَرَى بِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا صَبِيحَةَ هَكَذَا رَدَّ مَعَ سَنَيْنَ سَبَّحَتْهُ يَأْتِيهِمْ ثُمَّ رَفَعَتْ يَدَ سِحْرِ يَدِهَا ثُمَّ رَفَعَتْ يَدَ بَرِيْقَةٍ تَحْضِي لِيَتَنِي بِهِ مَقِيضَنَا بِرَأْسِ رَأْسٍ قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ يَتَنِي وَفَارَ رَهْزِي لِيَتَنِي مَقِيضَنَا.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب کوئی
انسان بیمار ہوتا یا اس کو کوئی چیز لایا یا رقم مروتا تو نبی صلی
اللہ علیہ وسلم ہی اس انگلی سفیان سے کہتا تھا یہاں اس کا انگلی
من پر رکھ کر سحر اٹھاتے تھے اسے اشارہ کر کے مروتات
کے نام سے، ہمارے زمین کی مٹی ہم میں سے کسی کے صاب
وہن سے ہمارا بیمار اللہ تعالیٰ کے اذن سے شفا پا لیا۔
نہ جبرک طاعت میں سبے تاکہ ہمارا بیمار شفا پست۔

۵۶۵ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ رَحْمَةَ بْنِ مَعْبُدٍ عَنْ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا شُكِيَ إِلَيْهَا شَيْءٌ مِنْهُ أَدَّكَتْ بِهِ قُرْصَةً أَوْ جُرْحًا قَالَ الَّذِي مَرَى بِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا صَبِيحَةَ هَكَذَا رَدَّ مَعَ سَنَيْنَ سَبَّحَتْهُ يَأْتِيهِمْ ثُمَّ رَفَعَتْ يَدَ سِحْرِ يَدِهَا ثُمَّ رَفَعَتْ يَدَ بَرِيْقَةٍ تَحْضِي لِيَتَنِي بِهِ مَقِيضَنَا بِرَأْسِ رَأْسٍ قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ يَتَنِي وَفَارَ رَهْزِي لِيَتَنِي مَقِيضَنَا.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم انہیں نظر لگنے کی تکلیف میں دم نہ دے
کلمہ دیتے تھے۔

۵۶۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُنِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ رَحْمَةَ بْنِ مَعْبُدٍ عَنْ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا شُكِيَ إِلَيْهَا شَيْءٌ مِنْهُ أَدَّكَتْ بِهِ قُرْصَةً أَوْ جُرْحًا قَالَ الَّذِي مَرَى بِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا صَبِيحَةَ هَكَذَا رَدَّ مَعَ سَنَيْنَ سَبَّحَتْهُ يَأْتِيهِمْ ثُمَّ رَفَعَتْ يَدَ سِحْرِ يَدِهَا ثُمَّ رَفَعَتْ يَدَ بَرِيْقَةٍ تَحْضِي لِيَتَنِي بِهِ مَقِيضَنَا بِرَأْسِ رَأْسٍ قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ يَتَنِي وَفَارَ رَهْزِي لِيَتَنِي مَقِيضَنَا.

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور روایت بیان کی۔

۵۶۷ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ رَحْمَةَ بْنِ مَعْبُدٍ عَنْ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا شُكِيَ إِلَيْهَا شَيْءٌ مِنْهُ أَدَّكَتْ بِهِ قُرْصَةً أَوْ جُرْحًا قَالَ الَّذِي مَرَى بِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا صَبِيحَةَ هَكَذَا رَدَّ مَعَ سَنَيْنَ سَبَّحَتْهُ يَأْتِيهِمْ ثُمَّ رَفَعَتْ يَدَ سِحْرِ يَدِهَا ثُمَّ رَفَعَتْ يَدَ بَرِيْقَةٍ تَحْضِي لِيَتَنِي بِهِ مَقِيضَنَا بِرَأْسِ رَأْسٍ قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ يَتَنِي وَفَارَ رَهْزِي لِيَتَنِي مَقِيضَنَا.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہیں نظر لگنے کی صورت میں دم نہ دے
کا حکم دیتے تھے۔

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مُرُورِي أَنْ أَسْتَرْقِي
مِنَ الْعَيْنِ -

۵۶۸۰ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو
خَيْثَمَةَ عَنْ عَاصِمٍ رَأَى عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ
اللَّهِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فِي الرَّقَى قَالَ رَخَّصَ فِي
الْحَمَةِ وَالنَّيْلَةِ وَالْعَيْنِ ۚ

۵۶۸۱ وَحَدَّثَنَا أَبُو نَكْرٍ عَنْ ابْنِ شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ أَدَمَ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ وَحَدَّثَنَا ثَنِي رَهْنِي
مَنْ حَرَبَ حَدَّثَنَا حَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
حَدَّثَنَا حَرْبُ بْنُ صَالِحٍ (كَرَاهَةً عَنْ عَاصِمٍ
عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّقِيَّةِ مِنَ
الْعَيْنِ وَالْحَمَةِ وَالنَّيْلَةِ وَفِي حَدِيثِ سُفْيَانَ يُونُسَ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْخَزَائِمِيِّ -

۵۶۸۰ حَدَّثَنَا ثَنِي أَبُو الرَّبِيعِ سُفْيَانُ بْنُ دَاوُدَ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
لُؤْلُؤٍ النَّدَوِيُّ عَنْ لُؤْلُؤِ بْنِ عُزْرَةَ عَنْ ابْنِ
الزُّبَيْرِ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ
رَوَّجَ لِيْنِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِيَحَارِيَةَ فِي نَيْتِ أُمِّ
سَلَمَةَ زَوْجِ الْمُنَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى بِمُفْهَقِ
سَنْعَةٍ قَدْ لَبِثَ سَنَةً قَدْ سَمِعْتُهَا قَدْ سَمِعْتُهَا قَدْ سَمِعْتُهَا
بِدَجْهَهَا صَفَرَةً -

۵۶۸۱ حَدَّثَنَا ثَنِي عَقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ الْعَيْثِيُّ حَدَّثَنَا
أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ وَاحْتَبَرَنِي أَبُو الرَّبِيعِ
أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ رَخَّصَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَالِ حَرَمٍ فِي رَقِيَّةِ الْحَيَّةِ
ذَكَرَ لَا سَبْعَ عَشْرَ عَيْنٍ مَنَى أَرَى جَسَامَةً
بَنِي أَخِي مُلَارَعَةً تُصِيبُهَا الْحَاحَةُ قَالَتْ لَا

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے دم کے متعلق
سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا زمرہ کے ڈنک، پھوڑے پھنسی
اور نظر لگنے کی صورت میں دم کرانے کی اجازت ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نظر لگنے،
ڈنک لگنے اور پھوڑے پھنسی کی صورت میں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے دم کرانے کی اجازت دی ہے۔

زینب بنت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی
زوجہ حضرت ام سلمہ کے گھر ایک لڑکی کو دیکھا جس کے چہرے
پر جاثیاں تھیں، آپ نے فرمایا اس کو نظر لگ گئی ہے،
اس پر دم کراؤ، یعنی اس کے چہرے پر زردی آتی۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سانپ کی تکلیف میں حرم کو
دم کرنے کی اجازت دی، اور اسامہ بنت عیس سے فرمایا
کیا وجہ ہے کہ میں اپنے بھائی (حضرت جعفر بن ابی طالب)
کے بچوں کو و بلاد بیکھ رہا ہوں، کیا وہ مجھ کے رستے ہیں
حضرت اسامہ نے کہا نہیں لیکن ان کو نظر جلد لگ جاتی ہے۔

وَلَكِنَّ الْعَيْنَ تُسْرِعُ إِلَيْهِمْ قَدْ أَرَقِيَهُمْ قَالَتْ
فَعَرَفْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ أَرَقِيَهُمْ ۖ

۵۶۱۲ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَامِدٍ حَدَّثَنَا
زَوْجُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو
زَيْدٍ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ رَأَى
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رُقِيَةِ أَخِيهِ لَبِيٍّ
عَمِيرٍ وَقَالَ أَبُو الزَّيْنِ وَسَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ
عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ لَدَا عَتِّ رَهْلًا مَنَا عَقْرَبٌ وَكَفَّ
جُلُوسُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَقِي دَالٍ مَنِ اسْتَطَاعَ
مِنْكُمْ أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَفْعَلْ ۖ

۵۶۱۳ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْأَمَوِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي جَابِرُ بْنُ
سَلَمَةَ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَقَالَ رَجُلٌ مَنِ اسْتَطَاعَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَوْ يَقُولُ أَرَقِي ۖ

۵۶۱۴ - حَدَّثَنَا أَبُو زَيْدٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو
سَعِيدٍ الْأَشْجَعِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي عَمْرٍو
عَنْ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ يَذَرُ
مِنَ الْعَقْرَبِ فَمَنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَنِ الرَّقِي قَالَ قَالَا فَتَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَنْتَ نَهَيْتَ عَنِ الرَّقِي وَأَنَا أَرَقِي مِنْ الْعَقْرَبِ
فَقَالَ مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَفْعَلْ ۖ

۵۶۱۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عُمَارُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ
حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سُلَيْمَانَ
مِثْلَهُ ۖ

۵۶۱۶ - حَدَّثَنَا أَبُو زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرٍو عَنْ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ
نَهْجٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَقِيَ
نَجَبًا إِلَى عَمِيرِ بْنِ حَزْمٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

آپ نے فرمایا کوئی دم کرو، انھوں نے دم کے کلمات پیش
کئے، آپ نے فرمایا: ان کو دم کرو۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جوئے کو سانپ کے ڈنک لگنے کی
صورت میں دم کرنے کی اجازت دی، اور حضرت جابر بن عبد اللہ
فرماتے تھے، ہم میں سے ایک شخص کو بچھو نے ڈنک مار دیا
اس وقت ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے وہ
تھے، ایک شخص نے کہا، یا رسول اللہ! میں دم کروں، آپ نے
فرمایا تم میں سے جو شخص اپنے بھائی کو مار دیا تو پتھر سے
وہ اس کو قاتلہ پہنچاتے۔

امام مسلم نے اس حدیث کو ایک اور سند سے بیان کیا
اس میں اب حزم میں سے ایک شخص نے کہا میں اس پر دم
کروں، اور یہ نہیں کہا میں دم کروں۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میرے
ہاتھ بچھو سے ڈسے، میرے دم کرتے تھے وہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دم کرنے سے منع کر دیا
وہ آپ کے پاس آئے اور کہا یا رسول اللہ! آپ نے دم کرنے
سے منع کر دیا اور میں بچھو سے ڈسے، میرے دم کرتے تھے
آپ نے فرمایا تم میں سے جو شخص اپنے بھائی کو مار دیا
وہ اس کو قاتلہ پہنچاتے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے دم کرنے سے منع کر دیا، پھر عمر
بن حزم کی آل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر
ہوئی اور عرض کیا، یا رسول اللہ! میں ایک دم کرتے جس سے

بَلَدُهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقُولُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ
كَأَنَّ عِنْدَنَا رُقِيَّةً تَنَزَّلُ بِهَا مِنَ الْعَرْشِ
وَإِنَّكَ نَهَيْتَ عَنِ الذُّنُوبِ قَالَ فَعَرَضْتُهَا
عَلَيْهِ فَقَالَ مَا أَدْرِي بِأَمَّا مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ
أَنْ يَنْفَعَ أَحَدًا فَلْيَفْعَلْ

۵۶۱۷ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ أَبِي دَهَبٍ
خَبَرَنِي مُعَاذِيَّةُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
حُبَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَوْنِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ
كُنَّا نَزُقُ فِي الْغَاثِ هَيْئَةً فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تَرَى
فِي ذَلِكَ فَقَالَ أَغْرَضُوا عَلَى دَقِّ كَوْزَانِي بِالْمَدِينَةِ
مَا تَهَيَّئُونَ فِيهِ شَرًّا

و ان احادیث میں ذہک لگنے اور مختلف بیماریوں میں دم کرانے کے جواز کا بیان ہے۔

بِاجْزَاءٍ أَخَذَ الْجُزْءَ عَلَى الرُّقِيَّةِ
بِالْقُرْآنِ وَالْأَذْكَارِ

۵۶۱۸ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ
أَخْبَرَنَا هُثَيْبُ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ أَبِي الْمَوْتَرِ عَنْ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا فِي سَفَرٍ
فَمَثَرُوا بِحَيٍّ مِنْ أَهْلِ الْعَرَبِ فَأَسْتَقَامُوا لَهُمْ
فَلَمْ يُصَيِّفُوهُمْ فَقَالُوا هَلْ فِيكُمْ رَاقٍ فَإِنْ
سَيِّدَ الْحَيِّ لَيَدْنِيخُ أَوْ مُصَدِّبٌ فَتَقَارَ وَجِلٌ مِنْهُمْ
نَعْمَ وَآثَاهُ فَرَقَاهُ بِمَا يَخْتَلِ الْكِتَابُ فَمَرَّ الرَّجُلُ
فَأَعْطَى قَطِيعًا مِنْ غَنَمِهِ قَالُوا أَنْ يَقْبِلَهَا وَقَالَ حَتَّى
أَذْكُرَ ذَلِكَ لَيْسَ بِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَى
الْحَيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَرَّ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاللَّهِ مَا تَقِيْتُ إِلَّا بِمَا يَخْتَلِ الْكِتَابُ
فَتَبَيَّنَ وَقَالَ مَا أَدْرِي لَهَا رُقِيَّةٌ مَشْقُوقٌ
حَدُّ وَاسْتَهْجُوا وَاصْبِرُوا إِلَى سَمْعِهِمْ مَعَكُمْ

ہم بچھو کے ڈسے ہوئے کو دم کرتے تھے اور آپ نے دم
کرنے سے منع کر دیا! پھر انہوں نے اس دم کے کلمات آپ
پر پیش کیے۔ آپ نے فرمایا میں ان میں کوئی حرج نہیں سمجھتا،
تم میں سے جو شخص اپنے بھائی کو نفع پہنچانے کی استطاعت
رکھتا ہو وہ اس کو نفع پہنچا ہے۔

حضرت عروہ بن مالک اشجعی رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ہم زمانہ جاہلیت میں دم کرتے تھے ہم نے عرض کیا
یا رسول اللہ اس سلسلہ میں آپ کا کیا ارشاد ہے؟ آپ
نے فرمایا اپنے دم کے کلمات مجھ پر پیش کرو، اگر شرکیہ کلمات
نہ ہوں تو دم میں کوئی حرج نہیں ہے۔

قرآن مجید اور اذکار مسنونہ سے دم کرنے اور

اس پر اجرت لینے کا بیان

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چند صحابہ سفر میں گئے عرب
کے قبائل میں سے کسی قبیلہ پر ان کا گذر ہوا۔ صحابہ نے ان
لوگوں سے مہمانی طلب کی، انہوں نے ضیافت نہ کی، پھر
انہوں نے صحابہ سے پوچھا کیا تم میں کوئی دم کرنے والا
ہے؟ کیونکہ قبیلہ کے سردار کو بچھونے ڈسا سوا ہے، یا کہا
وہ تکلیف میں ہے، صحابہ میں سے ایک شخص نے کہا: ہاں
مجھے دم کرنا آتا ہے، پھر وہ صحابی اس سردار کے پاس گئے
اور سورہ فاتحہ پڑھ کر اس شخص پر دم کر دیا، وہ شخص
ٹھیک ہو گیا اور ان کو بکریوں کا ایک ریوڑ دیا گیا، انہوں
نے ان بکریوں کو لینے سے انکار کر دیا اور کہا جب تک
میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر نہ کر دیاں تو نہیں
روں گا! پھر انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہمارے
اس کا ذکر کیا اور کہا یا رسول اللہ! میں نے سورہ فاتحہ

کے سوا اور کسی چیز کا نام نہیں کیا، پھر آپ مسکرائے اور فرمایا: تمہیں کیسے معلوم ہوا کہ یہ دم ہے، پھر فرمایا: ان بکریوں کو سے لے کر ان میں سے میرا حصہ بھی نکالو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے اس میں یہ ہے کہ وہ صحابی سورہ فاتحہ پڑھتے جاتے تھے اور اپنے غلوک جمع کر کے اسی پر غلوک کتے جاتے تھے۔ سورہ تنخس مستحسن ہو گیا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم ایک مقام پر گئے، جہاں سے پاس ایک عورت نے کہہ کر کہا، جہاں سے قبیلہ کے سردار کو ایک بچہ ہونے کا ثبوت کیا تم میں سے کوئی شخص دم کرنے والا ہے، ہم میں سے ایک شخص اٹھ کر اس کے ساتھ چل پڑا، ہم کو یہ گمان تھا کہ اس کو اچھی طرح دم کرنا آتا ہوگا، اس نے سورہ فاتحہ پڑھ کر اس پر دم کیا، وہ سردار خندہ مست ہو گیا، ان لوگوں نے اس کو بکریاں دیں، وہ ہم سب کو دودھ پلایا، ہم نے کہا تم کو واقعی دم کرنا آتا تھا؟ اس نے کہا میں نے تو اس پر صرف سورہ فاتحہ پڑھ کر دم کیا ہے، حضرت ابو سعید خدری کہتے ہیں پھر میں نے کہا ان بکریوں کو مت چھریو، حتیٰ کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جا کر معلوم کر لیں، پھر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے اور آپ سے اس واقعہ کا ذکر کیا، آپ نے فرمایا، اس کو کیسے معلوم ہو گیا کہ سورہ فاتحہ سے دم ہوتا ہے؟ ان بکریوں کو تقسیم کر دو، ان میں سے اپنے ساتھ میرا حصہ بھی نکالو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی اس میں یہ ہے ہم میں سے ایک شخص کھڑک چل پڑا، ہم سے نہیں اس کو دم کرنا تھا۔

۵۶۱۹ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَابُو بَكْرِ بْنُ قَارِبٍ كَلَاهُ عَنْ عَبْدِ رَحْمَنِ بْنِ مُعْتَدٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي بَشْرٍ هَذَا الْإِسْنَدُ وَذَوَالِ فِي الْحَدِيثِ فَجَعَلَ يَقْرَأُ أَقْرَبَ الشَّرَابِ وَيَجْمَعُ لَذَائِقَهُ وَيَشْفُلُ قَبْرَ الرَّحْلِ

۵۶۲۰ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ أَخْبَرَنَا هُشَاةُ بْنُ حَسَنٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَسِيرٍ عَنْ أَخِيهِ مُعْتَدِ بْنِ يَسِيرٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ مَرَّلْنَا مَدِينَةَ فَاتَلَّتُ امْرَأَةً فَقَالَتْ إِنَّ سَيِّدَ الْحَيِّ سَيِّدُكُمْ لَوْ دَخَلَ قَهْلُ فَيْتَكُمْ مِنْ دَرِيٍّ فَقَامَ مَعَهَا رَجُلٌ مِنْ مَائِكُنَا لَطَنَهُ يُخْسِرُ دُرِّيَّةً فَرَدَّاهُ بِقَدْرِهِ فَلَمَّا رَأَيْتُ أَنَّهَا تَفْزَعُ فَاتَلَّتُ فَاتَلَّتُ نَحْنُ تَحْنُ رُفِيَّةً فَقَالَ مَا رُفِيَّتُهُ إِلَّا بِفَاتَحَةٍ الْكِتَابِ قَالَ فَتَلَّتُ لَا تَحْزِرْ كَوْفَهَا عَنِّي مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَلَّتُ نَبِيَّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْنَا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ مَا كَانَ يُدَارِيهِ إِنْهَا رُفِيَّةٌ أَقْبِسُوا وَاصْبِرُوا إِلَى بَيْتِهِمْ مَعَكُمْ

۵۶۲۱ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ حَرِيرٍ حَدَّثَنَا هُشَاةُ هَذَا الْإِسْنَدُ وَذَوَالِ مَعَهُ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَقَامَ مَعَهَا رَجُلٌ مِنْ مَائِكُنَا مَائِكُنَا بَابُ بَنِي رُفِيَّةٍ

تعلیم قرآن پر اجرت دینے کا جواز

حدیث میں قطیع کا لفظ ہے، اس کا اطلاق دس سے چالیس تک ہوتا ہے،
اسے یہاں قطیع سے مراد تیس بکریاں ہیں جیسا کہ دوسری احادیث میں اس کی

تصریح ہے: یہی مسئلے اشد علیہ و علم نے جو فرمایا ان بکریوں میں میرا حصہ بھی لگاؤ، اس ارتداد میں سوسہ فاسقہ پر شہرہ کر دم کرنے کی اجرت لینے کے جواز کی تصریح ہے اور یہ حلال ہے اور اس میں کوئی کراہت نہیں ہے۔ اسی طرح قرآن مجید کی تعلیم پر اجرت لینا بھی جائز ہے، امام شافعی، امام احمد، امام مالک، اسحق، ابو ثور اور دوسرے متقدمین اور متاخرین فقہار کا یہی مذہب ہے، امام ابو حنیفہ نے تعلیم قرآن کی اجرت لینے سے منع کیا ہے اور دم پر اجرت لینے کو جائز کہا ہے، لیکن صحیح یہ ہے کہ تعلیم قرآن کی اجرت لینا بھی جائز ہے کیونکہ اس حدیث کا مورد اگرچہ خاص ہے لیکن الفاظ میں عموم ہے اور ائمہ اربعہ خصوصیت مورد کا نہیں عموم الفاظ کا ہوتا ہے، متاخرین اخلاف نے اسی پر فتویٰ دیا ہے، ہم اس کی تفصیل اور تحقیق پیش کر رہے ہیں، منقول دیا اللہ التوفیق وبہ الاستعاذۃ بیدق

تعلیم قرآن پر اجرت لینے کے متعلق آثارِ جاہلِ تبیین | امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن الموضين بن عطاء قال : كان بالمدينة
ثلاثة معلمين يعلمون الصبيان فكان عمر بن
الخطاب يرزق كل واحد منهم مئة عشر كل شهر
عن خالد الحذاء قال : سألت أبا قلابة
عن معلم يعلمو ياخذون أجرا فله يرله
بأشأه

عن طائفة من أهل مكة لا يرى بها
أن يعلموا المعلم على ولايتهم ولفات اعطى
شيئا احذره - ٣٥

عن ابراهيم قال: كان يكران يشاوروا المعلم
على تعليم الصبيان القرآن - ثم

عن عمار قال ، المعلم لا يشأ رطون الهدى
بدتيل فيقلده . ٢٥

وضیع بن علی کہتے ہیں کہ مدینہ میں تین معلم تھے جو بچوں کو تعلیم دیتے تھے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان میں سے ہر ایک کو ایک سو امانہ پندرہ دینم دیتے تھے۔
خالد حذافہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو قتادہ سے اس معلم کے متعلق سوال کیا جو اجرت لے کر تعلیم دیتا ہے، انھوں نے اس میں کوئی حرج نہیں سمجھا۔

طاؤس کہتے ہیں کہ اگر معلم بغیر کسی شرط کے تعلیم سے
تذکوئی حرج نہیں ہے کہ اگر اس کو کچھ دیا جائے تو بے
لے۔

ابراہیم کہتے ہیں کہ معلم کا تعظیم قرآن پر اجرت کی شہرہ
لگا نا مکروہ ہے۔

عام کہتے ہیں کہ معلم کو بی شرط نہ لگائے اور نہ اگر اس کو کچھ دہریہ دیا جائے تو اس کو قبول کرے۔

سنہ ۱۱۰۱ھ ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ۔ المصنف ج ۲، ص ۲۲۱، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی ۲۰۲۱ھ

٥٠٠ المصنف ج ٤ ص ١٢٢٠

٥٠ - المصنف ج ٤ ص ٢٢٠

٤- المصنف ٢٨ من ١٩٣٢

المصنف: ٤٢٢٣

ان آثار میں سے بعض آثار مصنف عبدالرزاق (ج ۸ ص ۱۱۴) اور سنن کبیری (ج ۲ ص ۲۴) میں بھی روایت کیے گئے ہیں۔

تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء احناف کا نظر یہ | شمس لاہور خفی جعفری لکھتے ہیں۔

اپنے بچے کو قرآن مجید، فقہ یا علم میراث پڑھوانے کے لیے کسی شخص کو اجرت پر رکھنا جائز نہیں ہے، امام شافعی رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ جائز ہے، ہمارا مذہب یہ ہے کہ جو عبادت کسی مسلمان کے ساتھ حاصل ہو اس کو اجرت پر حاصل کرنا مائل ہے، امام شافعی کا قول یہ ہے کہ جس چیز کو قائم کرنا کسی اجیر (عالم) پر متعین نہ ہو اس چیز کو اجرت پر حاصل کرنا جائز تعلیم قرآن پر اجرت لینے یا دینے کی ممانعت کی دلیل یہ حدیث سے حضرت عبدالرحمن بن شہل انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "قرآن مجید پڑھو اور اس سے روزی نہ کرو" اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث میں ہے کہ "نہ کہ کتاب کے لیے چپا تیوں (دھڑیلوں) کی شرط نہ لگاؤ" حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو قرآن مجید کی ایک سورت کی تعلیم دی، اس شخص نے اس کے عوض میں ان کو ایک کمان دی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: کیا تم یہ پسند کرتے ہو کہ اللہ تعالیٰ تم کو لگ لگان پہناتے، انھوں نے کہا نہیں، آپ نے فرمایا: تم اس کی کمان کو واپس کر دو۔ نیز جو شخص کسی کو قرآن مجید کی تعلیم دیتا ہے وہ اس عمل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حبیب ہے، کیونکہ آپ بطور معلم مبعوث ہوئے ہیں اور آپ تعلیم میں کسی اجر کی طلب نہیں کرتے تھے، سو جو شخص اس عمل میں آپ کا حبیب ہو اس کو بھی اجر کی طلب نہیں رکھنی چاہیے۔

یہاں کے بعض ائمہ نے اہل مدینہ کے قول کو اختیار کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ ہمارے صحابہ میں سے متقدمین نے یہ نظر یہ کی بنیاد اپنے زمانہ کے مشاہدات پر رکھی تھی کیونکہ اس زمانہ میں بعض ثواب اور جو اجرت کی بنا دیر تین مہینہ دور فقہ کی تعلیم دی جاتی تھی اور فقہاء بڑے فزوق اور شوق سے لوجہ اللہ علوم دینیہ کی تعلیم دیتے تھے اور متقدمین بھی اس کام کا ہر اہم سامان سے دیتے تھے، لیکن اس زمانہ میں یہ دونوں باتیں مفقود ہو چکی ہیں، اس لیے اب ہم کہتے ہیں کہ جو اس سے تعلیم حاصل کرنا جائز ہے تاکہ علوم دینیہ کی تعلیم مطلق نہ ہو جائے ورنہ زمانہ کے اختلاف سے احکام مختلف ہو جاتے ہیں۔ دیکھنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں عورتیں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کے لیے مسجد میں جاتی تھیں، بعد میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے منع کر دیا۔

اگر لوگوں نے رمضان یا غیر رمضان میں کسی شخص کو امامت کے لیے جو ت پر مقرر کیا تو یہ جائز نہیں ہے کیونکہ نماز پڑھنے اور اپنے نفس کے لیے عمل کرنا سے وہ دوسرے شخص سے اس عمل کی اجرت کا مستحق نہیں ہوگا، اسی طرح اگر اجرت پر شوق کا تہر کیا تو یہ بھی جائز نہیں ہے، کیونکہ لوگوں کو نماز کی طرف بلانے میں مؤذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حبیب ہے اور اس عمل کی منفعت اسی کو حاصل ہوگی کیونکہ جماعت کی کثرت سے اس کا ثواب زیادہ ہوگا، اس کی دلیل یہ حدیث ہے: حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو آخری وصیت یہ کی تھی کہ تم سب سے کمزور شخص کی رویت کرتے ہو مگر تم لوگوں کو نماز پڑھانا، اور اگر تم مؤذن بنو تو اذان پر اجرت نہ لیا، نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک شخص نے آ کر کہا میں آپ سے محبت رکھتا ہوں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: لیکن میں تم سے بغض رکھتا ہوں، میں نے کہا اسے میرا منہ

ساک و جبر آپ نے فرمایا مجھے یہ خیر پہنچے سے کہ نہ اذان پر اجرت لیتے ہوں! نے

تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء و فضیلہ کا نظریہ

علامہ ابن قدامہ ضلی لکھتے ہیں:

جن عبادات کے لیے مسلمان ہونا

مشرط سے ان کو اجرت ہر حاصل کرنا جائز نہیں ہے، مثلاً امامت، اذان، حج اور تعلیم قرآن وغیرہ، امام احمد نے اس کی تصریح کی ہے۔
علاء، معاک بن قیس، امام ابو حنیفہ اور زہری کا بھی یہی قول ہے، زہری اور اسحاق نے تعلیم قرآن پر اجرت لینے کو مکروہ کہا ہے۔
ابو احمد بن شعیب نے کہا کہ مصلین کا اجرت لینا حرام ہے حسن بصری، ابن میرین، طاؤس، بشیر اور غنم نے تعلیم قرآن پر شہاد کے ساتھ
اجرت لینے کو حرام کہا ہے۔

ابن ابی نے امام احمد سے یہ نقل کیا ہے کہ ان بدعتوں پر توکل کر سنے باپنے اہل و عیال کے معاش میں مام لوگوں پر
دل رنے، بدعتوں نے ترک جانت کر نے سے قرآن مجید کی تعلیم دینا بہتر ہے اس نقل سے یہ معلوم ہوا کہ امام احمد کا تعلیم قرآن پر اجرت
لینے سے منع کرنا کرمت کی بنا پر ہے تحریر کی بنا پر نہیں ہے، یعنی ان کے نزدیک تعلیم قرآن پر اجرت لینا مکروہ تہذیبی ہے۔
مکروہ تحریمی نہیں ہے۔

امام مالک اور امام شافعی نے تعلیم قرآن پر اجرت لینے کو جائز کہا ہے، ابو تقاہر، برثر اور ابن منذر نے بھی مصلین کی اجرت
کو جائز کہا ہے، جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن مجید یاد ہونے کی بنا پر ایک شخص کا نکاح کر دیا، وہ سب تعلیم قرآن
کا عرصہ و مہر بنا، لیکن اس تو بھی تعلیم قرآن پر اجرت لینا بھی صحیح ہے، نیز حدیث صحیح میں ہے: جن پیڑوں پر تم نے اجرت
لی، ان میں جبرئیل سب سے زیادہ حق دار ہے، ابن ابی شیبہ نے حضرت ابو سعید خدری سے ایک سانپ کے آستے سونے پر
اجرت لینے پر ہر گز مذکور کیا در نہ میں جس سے (قیس) بگیاں لیں، امام حنبلی نے امام احمد کو اس واقعہ کی خبر دی تو آپ نے فرمایا
میں نے اس سے یہ حلقہ بھی لگا، صحیح بخاری و صحیح مسلم، اور جب دم پر اجرت لینا جائز ہے تو تعلیم پر اجرت لینا بھی جائز ہے، یہ
تعلیم قرآن پر مہیت لے کر اس سے رزق لینا جائز ہے سو اس پر اجرت لینا بھی جائز ہے، جس طرح مسجدوں اور پلوں کے بنانے
کی اجرت لینا جائز ہے اسی طرح تعلیم قرآن پر اجرت لینا بھی جائز ہے نیز اس کی نہ قدرت پیش آتی ہے کہ جو کہ ہر شخص خود
نہ کر سکتا ہو وہ کوئی شخص اللہ کی طرف سے چکر سنے پر تیار نہ ہو، وہ کسی دوسرے شخص کو اجرت دے کر اپنی
طرف سے حج کراتا ہے۔

تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء و فضیلہ کا نظریہ

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

قرآن مجید یا کسی سورت میں قرآن تعلیم پر تعین اور تحدید کے ساتھ اجرت لینا جائز ہے، اسی طرح ضرورت مند شخص

کے لیے فقہ اور حدیث وغیرہ کی تعلیم پر اجرت لینا بھی جائز ہے اور نذر دوں پر قرآن مجید پر جو اس نے کئے یہ اجرت دینا عز نہیں ہے۔ امام شافعی نے کتاب الام میں اس کی تصریح کی ہے۔

علامہ شریعتی نے مفتی میں کہا ہے کہ قبر پر مدت معلومہ کے لیے اجرت معین دینا جائز ہے کیونکہ قرآن مجید پر پڑھا جاتے رحمت کا نزول ہوتا ہے۔ اور اس میں مردہ زندہ کی طرح ہے۔ خواہ قرأت کے بعد دعا کی جائے یا نہیں۔ عامہ میں کہ قرأت اس مردہ کے لیے کی جائے یا نہیں، قرآن مجید پڑھنے کی منفعت ہر جاں مردہ تک پہنچتی ہے، اور قرأت پر اجرت دینا ایسا ہے جیسا کہ دعا پر اجرت دینا، اور اس سے میت کو ہر حال فائدہ پہنچتا ہے۔ امام شافعی نے جو کتاب الام میں منع کیا ہے اس کا کوئی اور عمل سے، شہاب رحلی نے بھی اس پر فتویٰ دیا ہے۔

علامہ نووی فرماتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ اصل عمل کا اس پر اجماع ہے کہ جب کوئی شخص ماں کی طلب کے لیے قرآن مجید پڑھتا ہے تو اس کو اس پر کوئی اجرت ثواب نہیں ملتی، بلکہ جس وقت وہ گناہ کا مرتکب ہے۔ لے

تعلیم قرآن امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ | علامہ ابن رشد مالکی لکھتے ہیں:

مفتی ایک قوم کا نظریہ یہ ہے کہ جس جہاں کوئی حاجت میں ہے، اور ایک قوم نے اس کو گمراہ کہہ دیا ہے جو عمل، مکروہات میں سے ہے، اس کے خلاف حفظ عثمان بن عفان کی حدیث سے ہے۔ بہاؤں میں سے ہے۔ اگرچہ اذان پر اجرت سے اور چاروں طرف سے جو لینے کو ممانعت ہے اس کو فساد خیر پر قبضہ کرتے ہیں۔ وہ عمل میں غش و خفوت میں سے ہے۔ اور جب سے ہر جانب سے ہے۔

نواب مجید کی سلیم برادر سے ہے میں کسی اختلاف سے اب تو اس کے نواب گمراہ ہے اور ذرا کے رنگ سے جو لوگ ممانعت کرتے ہیں وہ ان روایات سے استدلال کرتے ہیں جن میں میں نے غلطی سے ذکر کیا ہے۔ لے

قرآن مجید اور دیگر علوم وغیرہ کی تعلیم پر اجرت لینے میں علامہ کا اختلاف سے زمرہ میں اور اصحاب رائے میں سے منع کرتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ تعلیم قرآن پر اجرت لینا جائز نہیں ہے کیونکہ قرآن مجید کی تعلیم دینا واجب ہے۔ لے

علامہ شریعتی نے مفتی میں کہا ہے کہ قبر پر مدت معلومہ کے لیے اجرت معین دینا جائز ہے کیونکہ قرآن مجید پر پڑھا جاتے رحمت کا نزول ہوتا ہے۔ اور اس میں مردہ زندہ کی طرح ہے۔ خواہ قرأت کے بعد دعا کی جائے یا نہیں۔ عامہ میں کہ قرأت اس مردہ کے لیے کی جائے یا نہیں، قرآن مجید پڑھنے کی منفعت ہر جاں مردہ تک پہنچتی ہے، اور قرأت پر اجرت دینا ایسا ہے جیسا کہ دعا پر اجرت دینا، اور اس سے میت کو ہر حال فائدہ پہنچتا ہے۔ امام شافعی نے جو کتاب الام میں منع کیا ہے اس کا کوئی اور عمل سے، شہاب رحلی نے بھی اس پر فتویٰ دیا ہے۔

آپ صحابین کے متعلق یہ فرماتے ہیں، آپ نے فرمایا: ان کے درجہ (روپے وغیرہ) حرام ہیں، ان کے کپڑے حرام ہیں، وہ ان کی گفتگو دیکھنا ہے اور حضرت سہادہ بن حماد نے کہا: اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے بل لحد کے کچھ لوگوں کو قرآن مجید اور کتابت کی تعلیم دی، مجھے ایک شخص نے کہا: ان بھوکے پیاسے آدمیوں نے سوچا ہمارے نہیں ہے، میں اس کے ساتھ اللہ کی راہ میں جہاد کروں گا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق سوال کیا، آپ نے فرمایا: اگر تم کو یہ پسند ہو کہ تم اس کے بدلے میں جہنم کا حق پسند کرو گے اور

امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام احمد کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں، ابو ثور اور اکثر علما نے قرآن مجید کی تعلیم پر اجرت لینے کو جائز کہا ہے، کیونکہ امام بخاری نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ روایت کیا ہے:

ات احق ما اخذتموہ علیہ اجر الکتاب اللہ جن چیزوں پر تم اجرت لیتے ہو ان میں اللہ کا کتاب اہل صحیح بخاری ۳۷۷ - ۸۵۴

سب سے زیادہ مقدار ہے۔

اس مسئلہ میں یہ حدیث نص میں ہے لہذا اس حدیث پر اعتماد کرنا چاہیے، مگر بعض نے نماز اور روزے پر جو قیاس کیا ہے وہ قیاس فاسد ہے، کیونکہ دل تو وہ نفس کے مقابلہ میں قیاس ہے، ثانیاً ان میں فرق ہے کیونکہ نماز اور روزہ ایسی عبادتیں جو فاعل کے ساتھ مخصوص ہوتی ہیں اور تعلیم قرآن ایسی عبادت ہے جو فاعل کی طرف مستدی ہوتی ہے لہذا اس پر اجرت لینا کسی طرح جائز ہے جس طرح کتابت قرآن پر اجرت لینا جائز ہے، اور اس آیت کا جواب یہ ہے کہ یہ خواہ امر اعلیٰ کے متعلق ہے اور ہم سے پہلی شریعت ہے، (میرے نزدیک اس آیت کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں تعلیم آیات پر اجرت لینے سے منافعت نہیں ہے بلکہ تحریف کے فوجی مداخلت لینے سے منافعت ہے، اور خواہ امر اعلیٰ ہی کرتے تھے، اپنی آمدنی کے ختم کرنے کے درجے ترست کہ ان آیات کا مقصود بدل دیتے تھے جن میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حقانیت اور آپ کی آمد کے پیش گوئیوں کا ذکر تھا۔ سیدی غفرلہ۔)

جو شخص مورخہ وغیرہ کو انجام دے مسلمانوں کے امیر پر اس کی اعانت واجب ہے، اور اگر امیر اس کی اعانت نہ کرے تو ہم مسلمانوں پر اس کی اعانت واجب ہے، کیونکہ جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کار خلافت کو اپنے ہاتھ میں لیا تو ان کے پاس اپنے اہل و عیال کی کفالت کے لیے کوئی انتظام نہیں تھا، وہ کپڑے بے کر بازار فروخت کر لے کے لیے چلے گئے انھیں ان سے منع کیا گیا، انھوں نے کہا: پھر میں اپنے گھر کا خرچہ کیسے پھاؤں گا؟ مسلمانوں نے ان کو واپس لایا اور ان کی ضرورتوں کے لیے بہت لانا سے وظیفہ مقرر کر دیا۔

تعلیم قرآن پر اجرت لینے کی منافعت کے سلسلہ میں جو احادیث پیش کی گئی ہیں ان میں سے کوئی حدیث بھی اللہ حدیث کے نزدیک صحیح نہیں ہے، پہلی حدیث جو حضرت ابن عباس سے مروی ہے اس کی سند میں ایک راوی سید بن طاہر سے وہ متروک سے دوسری حدیث جو حضرت ابن عباس سے مروی ہے اس کی سند میں ایک راوی ابو جبریم ہے وہ مجہول اور غیر معروف ہے نیز اس کی سند میں ایک راوی ابی المہزم ہے وہ متروک الحدیث ہے اس حدیث کی کوئی اصل نہیں ہے، تیسری حدیث حضرت عبادہ بن حماد سے مروی ہے اس کو امام جواد نے منقول سے روایت کیا ہے اور غیر مجہول ہے اس کی تمام روایات منکر ہیں نہ یہ حدیث صحیح منکر ہے، درکان دال حدیث میں ایک راوی منقطع ہے خلاصہ یہ ہے کہ منافعت اجر کے مسئلہ میں کوئی صحیح حدیث نہیں ہے، اس سلسلہ میں تمام روایات ضعیف ہیں، نیز درکان دال حدیث کی یہ تاویل بھی ہے کہ ہو سکتا ہے کہ پہلے انھوں نے

میں نے تعلیم دینے کا ارادہ کیا تھا، اور بعد میں اس تعلیم کے بدلہ میں کمان کا ہر یہ قبول کیا اس لیے آپ نے یہ وعید بیان کی نیز میں نے یہ وعید و ستم سے یہ روایت ہے کہ آپ نے فرمایا: "مگر میں سب سے بہتر اور مذمے زمین پر پھٹنے والوں میں سب سے بہتر معین میں جب بھی دین بوسیدہ ہوا ہے یہ اس کی تجدید کرتے ہیں، ان کو عطا یا دو، اور ان کو اجرت پر نہ رکھو ورنہ کوئی بھی نہ ڈالو، کیونکہ جب معلم بچہ سے کہتا ہے پڑھو بسم اللہ الرحمن الرحیم، اور بچہ کہتا ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم تو مدرسہ سے جہنم سے ایک برادرت بچہ کے لیے نکلتا ہے، ایک برادرت معلم کے لیے اور ایک اس کے ماں باپ کے لیے۔"

اجرت سے کہ نماز پڑھانے والے کے مسئلہ میں بھی امتکانات ہے، اشہب بیان کرتے ہیں کہ امام مالک سے سوال کیا گیا کہ جو شخص اجرت لے کر رمضان میں تراویح پڑھاتے اس کا کیا حکم ہے، امام مالک نے کہا میں امید کرتا ہوں کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، البتہ فرض نماز پڑھانے کی جرت لینا شدید مکروہ ہے، امام شافعی، ان کے اصحاب اور ابو ثور نے کہا اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور نہ اس کی اقتدار میں نماز پڑھنے میں کوئی حرج ہے، امام ابو زاعلی نے کہا، اس شخص کی نماز نہیں موت و بڑے جنتیہ اور ان کے اصحاب اس کی نماز کو مکروہ قرار دیتے ہیں لہ

علامہ ورودیر مالکی لکھتے ہیں:۔۔۔

و جازات الاجارة على تعليق قدر مشاهرة
مثلاً لكل شهر بدرهم وكل سنة بدینار

تعییم کسراں پر ماہوار اجرت بیاض نر سے منسوب
مہینہ ایک درجہ یا سال ایک درجہ

تقسیم سران پر ماہوار اجرت پیش کرتے۔ مندرجہ
مہینہ ایک درجہ یا سال ایک وغیرہ۔

تعمیم قرآن، امامت، اذان اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کے متعلق مصنف کا موقف

ہمارے نزدیک تعلیم قرآن، حج، امانت، اذان اور دیگر عبادات پر جہرت لینا جائز ہے اور اس کی حائل یہ حدیث
 عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما احق ما احقتم
 عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما احق ما احقتم
 عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما احق ما احقتم

100

یہ حدیث تعلیم قرآن پر اجرت لینے کے باب میں نص صریح ہے۔ بعض علماء نے اس حدیث کی یہ تاویل کی ہے کہ اس حدیث میں دم کرنے پر اجرت لینے کا جواز ہے، اس سے تعلیم قرآن پر اجرت لینے کا جواز لازم نہیں آتا، لیکن یہ تاویل اس لیے صحیح نہیں ہے کہ اس حدیث میں الفاظ عام ہیں اور خصوصیت مورد کے مقابلہ میں علوم الفاظ کو ترجیح دی جاتی ہے، اور جن احادیث میں ممانعت ہے وہ سب سنداً ضعیف ہیں جو اس حدیث صحیح سے معارضہ کی صلاحیت نہیں رکھتیں جبکہ الفاظ میں جو مستلزم نے تفصیل اور تحقیق سے بیان کیا ہے۔ ۲۰

۳۰۔ علیہ السلام محمد بن احمد، فی قرطبی شریعی ۷۸۵، الجامع احکام القرآن ج ۳، ص ۳۳۵، مطبوعہ انتشارات مکتبہ خیر و برکت، ۱۳۸۵ھ

۵۷۔ ملازم ابوالبرکات سعیدی احمد درویش، لکھی - ۱۹۷۰ء، اشرف الکبیر ج ۲ ص ۱۶ مطبوعہ دار الفکر سروت

۳- امام ابو عبد الله محمد بن سنان بن خنصری متوفی ۴۵۰ هـ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۲۰۲ ج ۲ نو ۱۸۵۲ مطبوعه در مسجد نجف مستطاب کرمی

۹۰۰ - علامہ شہاب الدین محمد بن علی بن حجر مستوفی سنو ۸۵۲ھ . فتوح باری ج ۳ ص ۴۵۴-۴۵۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت .

اس مسئلہ پر دوسری دلیل یہ ہے کہ خلفاء و راشدین پانچ وقت کی نمازیں اور جبہ پڑھتے تھے، وعظ و نصیحت کرتے تھے، مقدمات کے فیصلے کرتے تھے، مسلمانوں کے اندرونی اور بیرونی مسائل کے حل کے لیے کوشاں رہتے تھے اور جہاد کا اہتمام کرتے تھے اور ان تمام خدمات کے عوض ان کو بیت المال سے وظیفہ دیا جاتا تھا، اور اخبار امت کا یہ تمام اس مسئلہ پر واضح دلیل ہے کہ تعلیم قرآن، امامت، خطابت اور دیگر عبادت پر اہل بیت لینا نہ صرف یہ کہ جائز ہے بلکہ خلفاء و راشدین کی سنت ہے، امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عائشة قالت لما استخلفنا
ابو بکر الصديق قال لقد علم
تومي ان حرفتي لو تكن تعجز
عن مؤمنة اهلى وتغلت يا سر
المسلمين فبأهل ال ابي بكر من
هدا السال ويحترق للمسلمين
فيه -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب حضرت
ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ خلیفہ بن گئے تو انھوں نے لایا میری
قوم کو معلوم ہے کہ میرا کسب تجارت، میرے بل و عیال کی
کفالت کے لیے ناکافی نہیں تھا، اور اب میں مسلمانوں کے
معاشرات میں مشغول ہو گیا ہوں، اب ابو بکر کے بل و عیال
بہت المال کے مال سے کھائیں گے، اور ابو بکر مسلمانوں کے
لیے کسب کرے گا۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

امام ابن سعد نے ثقہ لوگوں کی سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو خلفہ بنا دیا گیا تو وہ
بیت انھوں کے مطابق سر پر کپڑوں کی گتھڑی رکھ کر بار بار میں تجارت کے لیے چلے گئے، راستہ میں حضرت عمر بن الخطاب اور
حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہما سے ملاقات ہوئی انھوں نے کہا: یہ آپ کیا کر رہے ہیں اچانک آپ مسلمانوں کے
ان مقدر ہو چکے ہیں حضرت ابو بکر نے کہا اگر میں یہ تجارت نہ کروں تو جہاں اپنے عیال کو کہاں سے کھلاؤں گا، انھوں نے
کہا تم آپ کے لیے وظیفہ مقرر کرتے ہیں پھر انھوں نے ہر روز کے لیے نصف بکری مقرر کر دی۔
میںوں سے رویت سے کہ جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو خلیفہ بنایا گیا تو مسلمانوں نے آپ کا دو ہزار و تہم وظیفہ
مقرر کیا، حضرت ابو بکر نے فرمایا میرے بل و عیال کا خرچہ زیادہ ہے مجھے اس سے زیادہ کی ضرورت ہے پھر مسلمانوں نے
پانچ سو درہم کا اضافہ کر دیا۔
میز علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

صحیح بخاری کی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب کسی عامل کے دپر کرنی اور عامل تہ ہو تو وہ اپنی ضروریات کے مطابق
بیت المال سے وظیفہ لے سکتا ہے اور ہر وہ شخص جس کو مسلمانوں کے اعمال کی کوئی ذمہ داری سونپی جائے اس کے لیے
بیت المال سے وظیفہ مقرر کیا جائے، کیونکہ اس کو اپنی اور اپنے بل و عیال کی ضروریات کے لیے رقم کی احتیاج ہوتی ہے
کیونکہ اگر اس کو کوئی وظیفہ نہیں دیا جائے گا تو وہ بلا موقع مسلمانوں کے کسی کام کرنے پر تیار نہیں ہو گا اور اس سے مسلمانوں
کے اجتماعی مفادات اور مصالح ضائع ہو جائیں گے، اسی بناء پر ہمارے الصحاب نے یہ کہا ہے کہ قاضی کو وظیفہ دینے میں

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بن حاکم متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۸ مطبوعہ دار المسند الصحیح المطابع کرمی، ۱۳۸۵ھ

۲۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمد بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۱۸۵، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیریہ مصر ۱۳۶۸ھ

وئی حرج نہیں ہے، اور تقاضی شریعہ رضی اللہ عنہ قضاء کا وظیفہ یا کرتے تھے، امام بخاری نے نہ تو حکام کے باب میں اس کا ذکر کیا ہے، پھر اگر تقاضی ضرورت مند بہر تو بیت المال سے اس کی کفالت واجب ہے اور اگر اس کے پاس اتنی دولت ہو کہ وہ وظیفہ سے مستغنی ہو تو پھر اس کا بیت المال سے وظیفہ لینا افضل ہے اور ایک قول یہ ہے کہ پھر بھی اس کا وظیفہ لینا زیادہ صحیح ہے تاکہ وہ قضا کے معاملہ اور اپنی ذمہ داریوں کو پورا کرنے میں سستی نہ کرے، کیونکہ حبیب رو اپنے نام کا کرل وظیفہ نہیں لے گا تو قضا کی ذمہ داریوں کو ترجیح اور با کا عددگی سے پورا نہیں کرے گا۔ لہذا حدیث بخاری نے تقاضی کو وظیفہ حیثیت کی جو وجوہات بیان کی ہیں وہ تمام وجوہات تبیین قرآن، امامت اور اذان وغیرہ میں بھی پائی جاتی ہیں۔

علامہ آرمی حنفی ولا تشتردا ما یاتی ثبوتاً قلیلاً کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

بعض اہل علم نے اس آیت سے قرآن مجید اور دیگر علوم کی تعلیم کی اجرت کے حرم جواز پر استدلال کیا ہے اور اس مسئلہ میں پہلے احادیث بھی مروی ہیں جو صحیح نہیں ہیں حالانکہ صحیح حدیث میں یہ ہے کہ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا تم تعلیم پر اجرت لیں؟ آپ نے فرمایا: جن چیزوں پر تم اجرت لیتے ہو ان میں سب سے بہتر کتاب اللہ ہے، اور اس کے جواز کے سلسلہ میں علماء کے بکثرت اقوال منقول ہیں اگر جب جن علماء نے اس کو مکروہ بھی کہا ہے اور اس آیت میں اس کی کراہت پر کوئی دلیل نہیں ہے۔

اگر یہ کہا جاسکے کہ عالم دین پر دینی علوم کی تعلیم دینا اور دانش کی جماعت کو نافرمان ہے اور فرض کا اجر اللہ کے ذمہ سے اس کے وعدہ کی بناء پر جو اس نے منہ اپنے فضل سے کیا ہے، بندوں کے ذمہ نہیں ہے، تو میں کہوں گا کہ یہ ممکن اور برحق ہے لیکن عام دین پر یہ کب ضروری ہے کہ وہ دنیا کا معاملہ تعلیم میں جا کر تعلیم دست اور داناں نماز پڑھائے، اور اس پر یہ کب ضروری ہے کہ وہ آئندہ سے بارہ بیگے تک چار گھنٹہ پڑھائے، اسی طرح اس پر شوا ظہر کی نماز پڑھنا ضروری ہے یہ کب ضروری ہے کہ وہ ڈیڑھ بجے ظہر کی نماز پڑھائے، نیز یہ کب ضروری ہے کہ مدرسہ کے معین کردہ نصاب کے عین مطابق پڑھائے پھر اس پر یہ کب ضروری ہے کہ وہ فلاں فلاں طالب علم کو پڑھائے اور فلاں فلاں لوگوں کو نماز پڑھائے؟

اس لیے جب کوئی ادارہ کسی نام دین کو مخصوص مدرسہ کے مخصوص اوقات میں مخصوص نصاب کے مطابق مخصوص طلبہ کو تعلیم دینے کا پابند کرے گا یا مخصوص مسجد کے مخصوص اوقات میں مخصوص لوگوں کو نماز پڑھانے یا اذان دینے کا پابند کرے گا تو وہ معاوضہ ان خصوصیات اور تقییدات کے مقابلہ میں جو کائنات عبادت کا معاوضہ نہیں ہو گا اور نہ کسی عام کو یہ خیال کرنا چاہیے کہ وہ ان عبادات کا معاوضہ ہے، عالم کو نہیں جگہ جس وقت اور جن لوگوں کا پابند کیا جاتا ہے وہ اس جگہ، اس وقت اور ان لوگوں کی پابندی کرنے کا معاوضہ لیتا ہے۔

اسی طرح یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ان دینی فرائض کو ادا کرنے میں عام دین جو وقت صرف کرتا ہے وہ معاوضہ اس وقت کا جو اسے ان عبادات کا معاوضہ نہیں ہوتا، یا ان ذمہ داریوں کو ادا کرنے میں اس کی جو توانائی خرچ ہوتی ہے یہ معاوضہ

اس توانائی کا سبب ان عبادات کا معاوضہ نہیں ہے یا جس طرح حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ اگر میں اس وقت کوئی اور ذریعہ معاش اختیار کرتا تو وہ میری ضروریات کا کفیل ہوتا۔ اب مسلمانوں کے ان اُممہ کی انجام دہی کی وجہ سے وہ اس کا معاش کو اختیار نہیں کر سکا لہذا اس کے بدلہ میں اس کی ضروریات کا خرچ قوم یا کسی قومی ادارہ پر واجب ہو گا۔

امام مالک اور امام شافعی نے اور ایک قول میں امام احمد نے عبادات پر معاوضہ لینے کو جائز کہا ہے۔

مہر خیر کہ متقدمین فقہاء احناف نے اسلامی فرائض کی بجائے اجرت لینے سے منع کیا تھا، لیکن اس کی وجہ یہ تھی کہ اس وقت علماء کے یہ بیت المال سے وظائف ستر کیے جاتے تھے لیکن اب جبکہ مراد اور سلاطین نے علماء کی کفالت ترک کر دی ہے تو اب علماء کا اپنے فرائض منجی پر اجرت لینا جائز ہے اور متاخرین فقہاء احناف نے بھی اس کے جواز کا فتویٰ دیا ہے، علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

قال الامام الحیر اخذی یجوز فی زمانہ
للا مام الموزن والمعلو اخذ الا حصر کذا فی الدر منة
والن خیرة
امام خیر اخذی نے کہا ہے کہ ہمارے زمانہ میں امام، مؤزن اور معلوم کا اجرت لینا جائز ہے، اسی طرح روئے اور ذخیرہ میں ہے۔

علامہ ابوالحسن مرغینانی لکھتے ہیں:

ہمارے بعض مشائخ نے اس زمانہ میں تعلیم قرآن کی اجرت دینے کو مستحسن قرار دیا ہے، کیونکہ امر و نہی میں لوگوں پر سستی غالب ہو گئی ہے، اور اجرت دینے میں حفظ قرآن کے نفع مرنے کا خدشہ ہے، فتویٰ اسی قول پر ہے۔ علامہ باریقی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس زمانہ میں تعلیم قرآن پر اجرت دینا جائز ہے اور فقہاء نے اس کے لیے مدت اور اجرت کے مقرر کرنے کو بھی جائز کہا ہے اور اگر مدت مقرر نہ کی گئی ہو تو اجرت مثلاً دینے کے وجوب کا فتویٰ دیا ہے۔

فقہاء نے کہا ہے کہ متقدمین نے تعلیم قرآن کی اجرت لینے سے اس لیے منع فرمایا تھا کہ پہلے معین کے لینے بیت المال سے وظائف مقرر تھے، اس لیے معین اپنی ضروریات اور معاش میں مستغنی تھے، نیز اس زمانہ میں بعض قراب کے لیے قرآن مجید کی تعلیم دینے کا بھی رجحان تھا اور اب یہ بات باقی نہیں رہی، امام ابو عبد اللہ محمد حنفی نے کہا کہ اس زمانہ میں امام، مؤزن اور معلوم کے لیے بھی اجرت لینا جائز ہے۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں:

اس زمانہ میں اجرت پر قرآن مجید کی تعلیم دینے، فقہ پڑھانے، امامت کرنے اور اذان دینے کے جواز کا فتویٰ دیا جاتا ہے، اور اجرت پر تعلیم دوانے واسے کو مقررہ اجرت دینے پر مجبور کیا جائے گا اور اگر پہلے اجرت ملے نہ کی گئی ہو تو اس کو اجرت مثلاً دینے پر مجبور کیا جائے گا۔

علامہ بدر الدین ابو محمد محمد بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، بنیہ شرح ج ۳ ص ۶۵۵، مطبوعہ ملک سنہ ۱۳۵۵ھ
علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۲ھ، پایہ فرین ص ۳۰۳، مطبوعہ مکتبہ شریعت علیہ امت ن
علامہ محمد بن محمود باریقی متوفی ۷۸۹ھ، عنایہ علی بامش فستج القدر ج ۸ ص ۴۰، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھ
علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۸۸۸ھ، رد مختار علی بامش رد المختار ج ۵ ص ۴۶، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

علامہ زین الدین ابن نجیم لکھتے ہیں:

قُلْ وَمَا يَأْخُذُهُ الْعُقَمَاءُ مِنَ الْمَدَارِسِ
لَيْسَ بِأَجْبَرَةٍ لِعَدَمِ شُرُوطِ الْإِجَادَةِ وَلَا
صَدَقَةٍ لِّلْغَنَى يَأْخُذُهَا بِلِإِعَاسَةٍ
لَّهُوَ عَلَى حَيْسِ الْفَقْرِ لَا شَتَّغَالَ حَتَّى
لَوْ لَمْ يَحْضُرُوا الدَّرْسَ بِسَبَبِ
اِسْتِغْغَالٍ وَتَعْلِيْقٍ جَازٍ أَخْذَ حَرَّتِهِ

علامہ ابن الشننہ نے کہا ہے کہ فقہاء و مدرسے سے جو
وکیلینہ لیتے ہیں وہ اجرت نہیں لے سکتے کیونکہ اس میں اجرت کی
شرائط نہیں پائی جاتیں، اور نہ یہ صدقہ سے کیونکہ غنی بھی
یہ وکیلینہ لیتے ہیں، بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ فقہاء و مدرسے
کی خدمت کے لیے اپنے آپ کو وقت کر دیتے ہیں اس
لیے یہ ان کی اعانت ہے، حتیٰ کہ اگر وہ کسی کام یا مشغولیت
کی وجہ سے درس میں نہ آسکیں پھر بھی ان کا وکیلینہ سنا جائے

اب ایک یہ نقطہ بحث طلب رہ گیا ہے کہ اگر علماء ان عبادات پر اجرت میں ترکیبان کو اجرت میں اجرت ملے کیا نہیں
میرا یہ گمان ہے کہ اگر علماء اس معاوضہ کو اپنی عبادات کا معاوضہ سمجھ کر لیتے ہیں تو پھر وہ اجرت اخروی کے مستحق نہیں ہیں اور
اگر وہ یہ سمجھتے ہیں کہ وہ عبادات تو بعض قدرتی ہوتے ہیں وہ بعض پابندی اوقات کا معاوضہ لیتے ہیں تو پھر ان کو اجرت اخروی کی
امید رکھنی چاہیے۔

دعا کے وقت اپنا ہاتھ درود کی جگہ رکھنے کا

استحباب

حدیث عثمان بن ابی عامر ثقفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ انور نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ
کی کہ جب وہ اسلام لائے ہیں ان سے ہم میں درود پڑھا
جے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے ہاتھ
میں جہاں درود سے وہاں ہاتھ رکھو اور تمہیں ہر قسم کا کو
اور سات بار کہو (ترجمہ:) میں اللہ کی ذات اور قدرت
سے اس چیز کے شر سے پناہ مانگتا ہوں جس کو میں یہ ۱۳
ہوں اور جس سے ڈرتا ہوں۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ وَضْعِ يَدَيْهِ

عَلَى مَوْضِعِ الْاَلَمِ مَعَ الدَّعَاءِ

۵۶۳۲۔ حَدَّثَنَا ابْنُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ وَحَرَمَلَةُ بْنُ
يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي
يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي ثَابِتُ بْنُ حُنَيْرٍ
بْنِ مُطْعِمٍ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ إِدْرِيسٍ التَّقْفِيُّ
أَنَّ شَكَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَجَعًا يَجِدُهُ فِي جَسَدِهِ مُرْدًا أَسْهَمَ
فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
صَعَّ يَدَاكَ عَلَى الْيَدَيْنِ تَلَمَّ مِنْ حَرِّكَ
وَقُلْ يَا مُسِرَّ اللَّهِ ثَلَاثًا وَقُلْ سَبِّحْ مَرَّاتٍ
أَعُوذُ بِاللَّهِ وَقَدْ دَرَيْتَهُ مِنْ شَرِّ مَا
أَجِدُ وَأُحَاذِرُ

بَابُ التَّعَوُّذِ مِنَ الشَّيْطَانِ الْوَسْوَاسِ فِي الصَّلَاةِ

۵۶۲۳ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ الْمَدَنِيُّ

سَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَعِيدٍ الْجَرِيرِيُّ عَنْ

أَبِي الْعَدَا عَنْ عُمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ أَنَّ

النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ حَالَ بَيْنِي وَبَيْنَ صَلَاتِي وَ

قِرَاءَتِي يَلْبِسُهَا عَلَيَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكَ خِزْبٌ

فَرَادَا خِزْبَتَهُ فَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْهُ وَانْقُلْ

عَلَى يَسَارِكَ شَلَاتًا قَالَ فَجَعَلْتُ ذَلِكَ

فَادُخِبَ اللَّهُ عَنِّي

۵۶۲۴ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ النُّعْمَانِ حَدَّثَنَا

سَالِمُ بْنُ نُوحٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

وَحَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ كِلَاهُمَا عَنْ الْجَرِيرِيِّ عَنْ أَبِي

الْعَدَا عَنْ عُمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ أَنَّهُ أَمَّا النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ كَرِهَ بَيْنَهُ وَكَرِهَ بَيْنَكَ

وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ الْمَدَنِيُّ رَافِعُ حَدَّثَنَا عَبْدُ

الرَّحْمَنِ بْنُ سَعِيدٍ الْجَرِيرِيُّ عَنْ

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ عَنْ

عُمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ الثَّقَفِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ

اللَّهِ تَوَدَّ أَنْ يَمِثَلَ حَدِيثُهُمْ

بَابُ كُلِّ دَاءٍ دَوَاءٌ وَإِسْتِحْبَابُ

التَّداوِي

۵۶۲۵ حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ وَأَبُو طَاهِرٍ

وَأَحْمَدُ بْنُ عِيسَى كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي

عَمْرُو بْنُ هُرَيْرَةَ عَنْ عَبْدِ رَمِيهِ

نماز میں شیطان کے وسوسے پناہ مانگنے کا بیان

حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے

ہیں کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو

کر عرض کیا: یا رسول اللہ! شیطان میرے اوپری نماز کے درمیان

ہوجاتا ہے اور مجھ پر قرآن مشتبہ کر دیتا ہے، یا رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس شیطان کو خنزب کہہ

جاتا ہے، جب تم اس کو محسوس کرو تو ارشادِ تعالیٰ سے اس کی

پناہ مانگو، اور بائیں جانب تین بار غسوک دو، حضرت عثمان

کہتے ہیں کہ میں نے — اس طرح کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس

شیطان کو مجھ سے دور کر دیا۔

امام مسلم نے ایک اور سند سے حضرت عثمان بن

ابی العاص کی اس روایت کو ذکر کیا ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک در سند ذکر کی۔

حضرت عثمان بن ابی العاص نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس

کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

ہر بیماری کی دوا ہے اور علاج کرنے کے مستحب

ہونے کا بیان

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر بیماری کی دوا ہے،

جب وہ دوا بیماری کے موافق ہوتی ہے تو اللہ عزوجل کے

جلد سادس

اذن سے شفا ہو جاتی ہے۔

بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي اسْمٰعِيلَ عَنْ جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَكْفِي دَاءُ
دَوَاءٍ فَإِذَا أُصِيبَ دَوَاءُ الدَّاءِ تَرَامِيَا دُنِ
لَهُ عَزَّ وَجَلَّ ۚ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
مفتوح کی عیادت کی پھر فرمایا: میں یہاں سے اس وقت تک
نہیں جاؤں گا جب تک کہ تم چپکھنے (فصد) نہ کرو کہ چونکہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ اس
میں شفا ہے۔

۵۶۲۷ حَدَّثَنَا هُرَيْرٌ بْنُ مَعْرُوفٍ وَابْنُ الْبَطَّاءِ
قَدْ رَوَاهُ ابْنُ وَهْبٍ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو وَأَبُو بَكْرِ
حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ بْنُ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا
حَازِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَادًا الْمُتَنَمِّئُ قُتَيْبَةُ بْنُ
سَعْدٍ تَعْلِيْقُهُ قَالِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ يَمُنَّ بِدَاءٍ ۚ

ماہم بن عمرو بن قنارہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما مجھ سے گھر آئے وہاں تکہ
ایک شخص کو زخم کی شکایت تھی، حضرت جابر نے دواء تم کو
کیا تکلیف ہے؟ اس سے کہا مجھ کو ایک زخم سے بہت
ترسیت ہے، حضرت جابر نے فرمایا: اسے لڑکے فصد
لگانے والے کو بلو، اس نے کہا: اسے بوجھتہ ایک
فصد لگانے والے کو کیوں بلاتے ہیں؟ حضرت جابر نے
فرمایا: میں اس زخم پر چپکھنے لگاؤں پھر اس سے کہا پھر میری
پیر سے زخم پر کھتاں پھینکیں گی یا میرے زخم پر پیرنگ لگاؤں گے پھر
میرے ایک جب حضرت جابر نے یہ دیکھا کہ چپکھنے لگانے سے
گھبراہٹ سے تو انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وہ اس سے یہ فرمایا: اگر تمہاری دواؤں میں سے کسی چیز میں
خیر ہے تو چپکھنے لگانے میں، یا شہد کے ایک گھونٹ میں
یا آگ سے دانہ لگانے میں، حضور نے فرمایا میں دانہ لگانے
کو پسند نہیں کرتا، زوی نے کہا کہ پھر ایک جہم یا اس نے
چپکھنے لگانے اور اس کی تکلیف ختم ہو گئی۔

۵۶۲۸ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ سَعْدٍ عَنْ
بْنِ عَمْرٍو قَتَادَةَ قَالَ حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ سَمْرَةَ
بِأَهْلِيَّا وَرَجُلٌ يَشْتَكِي حَرًّا فِيهِ أَوْ حَرًّا فِي قَدْرٍ
مَا تَشْتَكِي قَالَ حَرًّا فِي قَدْرٍ شَيْءٍ عَلَى دَرَجَةٍ
أَشْتَدَّ يَحْتَاجُ فَقَالَ لِمَا تَضَعُ يَدَكَ عَلَيْهِ
يَا أَبَا عَبْدٍ اللَّهِ قَالَ أُرِيدُ أَنْ أُعْطِيَ فِيهِ مَخْرَجٌ
قَالَ وَاللَّهِ إِنْ الدُّبَابَ لَيُصِيبُنِي أَوْ يَصِيبُنِي
الثَّوَابُ يَكُونُ يَدِي وَيَشِي عَلَى ذَنْبِ رَأْيِي تَكْرُمَةً
مِنْ ذَلِكَ قَالَ إِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ كَانَ فِي مَتْنِي مِنْ
أَذَى يَتَحَرَّوْهُ خَيْرٌ فَنِي مَشْرُطَةٌ وَمَخْجَمٌ
وَسَرْبِيَّةٌ مِنْ عَسَلٍ أَوْ لَدَا عَجَةٍ يَأْخُذُ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا أُحِبُّ
رَأْيِي قَالَ فَجَاءَ بِحَجٍّ مَرْدٍ مَشْرُطَةً
فَدَقَّ قَبْ عَنَّهُ مَا يَحْدُ ۚ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
فصد کے متعلق اجازت طلب کی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

۵۶۲۹ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ
وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَحْمَدُ بْنُ الْكَلْبِيِّ عَنْ
أَبِي اسْمٰعِيلَ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ أُمَّكَ دَخَلَتْ

سُئِلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَبِّ قَدْرَ
قَامَرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا طَيْبَةَ أَنَّ
يَحْجُجَهَا قَالَ حَبِيبُ اللَّهِ قَالَ كَانَ أَخَاهَا مِنْ
الرِّضَا عَلَيْهِ أَوْ غَلَا مَا لَمْ يَخْتَلِفْ -

۵۲۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرٍ
أَبُو شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَ يَحْيَى (وَاللَّفْظُ لَهُ)
أَخْبَرَنَا وَقَالَ الرَّحْمَانُ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاذٍ
عَنِ الرَّعْشِ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ
بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى
بَنِي نَضْلٍ كَعْبَ طَيْبٍ فَقَطَعَ مِنْهُ عِزًّا ثُمَّ
كُوَاكَ عَلَيْهِ -

۵۲۱۔ وَحَدَّثَنَا سُتَيْبُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ وَشُعْبَةُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا
عَنْ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ كِلَابٍ عَنْ
الرَّعْشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَوْ يَدْرَأُ فَقَطَعَ
مِنْهُ عِزًّا -

۵۲۲۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ سَعْدَةَ قَالَ سَمِعْتُ
سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَفْيَانَ قَالَ سَمِعْتُ
جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ رُمِيَ أُنَى يَوْمَ الْأَحْزَابِ
عَلَى الْخَلِيلِ فَكُوَاكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ -

۵۲۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا
زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ
وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو
حَنِيمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ رُمِيَ
سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ فِي الْخَلِيلِ فَكَوَاكَ ابْنُ
مَنْ مَلَأَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَيْدِهِ يَتَقَصُّ شَرَّ دِمَتِ
فَقَسَمَهُ الثَّانِيَةَ -

حضرت ابو طیبہ رضی اللہ عنہ کو فہمہ لگانے کا حکم دیا حضرت جابر
کہتے ہیں کہ حضرت ابو طیبہ حضرت ام سلمہ کے رضاعی بھائی تھے
ناجائز لڑکے تھے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابی بن کعب کے پاس ایک
طیب بھیجا، انہوں نے ان کی ایک رگ کاٹ کر اس کو داغ دیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں ان میں
رگ کو کاٹنے کا کو ذکر نہیں ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ روزہ، حزاب میں حضرت ابی بن کعب کے — باند
کی رگ میں تیر لگا کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست
اقص سے اس کو داغا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعد
بن معاذ رضی اللہ عنہ کے بازو کی ایک رگ میں تیر لگا کر نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے اپنے مبارک ہاتھ سے تیر کے پھل کے
ساتھ اس کو داغا۔ ان کا ہاتھ سوچ گیا تو آپ نے اس کو دوبارہ
داغا۔

۵۶۳۲ حَدَّثَنَا ثَنِيّ أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ مَخْرَافَةَ حَدَّثَنَا حَبَانُ بْنُ هَدَّادٍ حَدَّثَنَا وَهَبُ بْنُ حَدَّادٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْتَوَا حَتَجَوُ وَ أَعْطَى الْحَتَجَا مَ أَخْرَجَهُ وَ اسْتَقَطَ ۝

۵۶۳۵ وَ حَدَّثَنَا لَا أَبُو نُعَيْمٍ عَنْ أَبِي سَلَيْبَةَ وَ أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ أَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا وَ كَيْفَ قَالَ أَبُو كُرَيْبٍ وَ اللَّفْظُ لَهُ أَخْبَرَنَا وَ كَيْفَ عَنْ مَسْعُودٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَامِرٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ أَخْبَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ كَانَ لَا يَطْلُبُ حَدَّثَنَا أَخْرَجَهُ ۝

۵۶۳۶ حَدَّثَنَا رُفَيْدُ بْنُ خُوَيْبٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ لُثَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زُهْرَانَ سَعِيدُ بْنُ عُفَيْرٍ أَنَّ اللَّهَ أَخْبَرَنَا كَارِجُ بْنُ أَبِي عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْخُحَى مِنْ فَيْجِ جَهَنَّمَ قَا بُرْدُ قَا يَا لَمَاءِ ۝

۵۶۳۷ وَ حَدَّثَنَا ثَنِيّ أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو وَحْدَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ يَسِيرٍ وَ لَا حَدَّثَنَا عُفَيْرُ اللَّهِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ يَدَا الْخُحَى مِنْ فَيْجِ جَهَنَّمَ قَا بُرْدُ قَا يَا لَمَاءِ ۝

۵۶۳۸ وَ حَدَّثَنَا ثَنِيّ أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ حَدَّثَنَا ثَنِيّ مَالِكُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ دَا فَيْجِ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي دُرْدَيْلٍ أَخْبَرَنَا الصَّخَالِيُّ رُبَيْعُ بْنُ عُثْمَانَ كَلَامُهُ كُنَّا فَيْجِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْخُحَى مِنْ فَيْجِ جَهَنَّمَ قَا طَبِئُ قَا يَا لَمَاءِ ۝

۵۶۳۹ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرِو اللَّهِ بْنِ الْحَكَمِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ وَ حَدَّثَنَا ثَنِيّ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نعد لگوائی اور قصہ لگانے سے لوہے کی اجرت دی اور ناک میں دوا ڈالی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نعد لگوائی اور آپ کسی شخص کی اجرت میں کمی نہیں کرتے تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخار جہنم کے جوش سے ہے اس کو پانی سے ٹھنڈا کرو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخار کی شدت جہنم کے جوش سے ہے اس کو پانی سے ٹھنڈا کرو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخار جہنم کے جوش سے ہے اس کو پانی سے ٹھنڈا کرو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخار جہنم کے جوش سے ہے

اس کو یہاں سے ٹھنڈا کرو۔

عُرِّدْتُ عَبْدِي لِلَّهِ رِزْقًا لَمْ يَحْدَ ثَمَارُ دَوْحٍ مَحَدٌ ثَمَا
شُعْبَةً عَنْ عُمَرَ بْنِ مُعْتَمِدٍ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
نَبِيِّ غَيْرِهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
الْحُمَى مِنْ فَيْحِ حَقَّتْ وَطَيُّوهُ بِالْمَاءِ -

٥٢٧. حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
كَرْبُيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْمٍ عَنْ وَشَّاحٍ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ الْمُحَنَّى مِنْ قَبِيحٍ جَهَنَّمُ فَإِنْ دُفِنَ بِهَا لَمْ يَأْكُلْ

٥٤٣١ رَوَّاهُ تَنَايَا سَعْدُ بْنُ إِسْرَافِيلَ وَابْنُ أَبِي خَبْرَةَ
خَالِدُ بْنُ الْخَارِثِ وَعُبَيْدُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَبِيبُ
عَنْ هِشَامِ بْنِ يَزِيدَ الْإِسْطَخْرِيِّ عَنْ

٤١٢٢ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ رَأًى تَيْبَةَ حَدَّثَتْ
عَبْدَةَ بْنَ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْثَةَ عَنْ
أَسْمَاءَ أَنَّهَا كَانَتْ تُؤْتِي بِالنِّسَاءِ الْمَوْعُودَةِ
تَسُدُّ عَزْ بِالنِّسَاءِ فَتُصْبِي فِي حَيْثُهَا وَتَقُولُ إِنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ابْرُدْهَا
بِالنِّسَاءِ وَقَالَ إِنَّهَا مِنْ نَجَسٍ جَهَنَّمِيِّ

٥٦٣٣ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
نُمَيْرٍ وَأَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ هِشَامٍ
فِي حَدِيثِ ابْنِ نُمَيْرٍ صَبَّغَ الْمَاءَ بَيْنَهُمَا وَيُلِينُ
خَبِيثَهَا وَلَقَدْ يُدْرِكُنِي فِي حَدِيثِ أَبِي أُسَامَةَ
مَعَهَا مِنْ كَيْفِ جَهَنَّمَ:

٥٧٧٣- قَالَ أَبُو أَحْمَدَ قَالَ إِنْ تَرَاهُ يُعْذِرُكَ
الْحَسَنُ بْنُ بِشِيرٍ عَذَرَكَ أَبُو أُمَامَةَ بِهَذَا
رُفْسًا

٥٦٣٥ - حَدَّثَنَا هَادُّ بْنُ التَّيْمِيِّ حَدَّثَنَا أَبُو
لَاخُوسٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ يَهْيَى
رَفَاعَةَ عَنْ جَدِّهِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارا جہنم کے جوش سے ہے،
اس کو پانی سے ٹھنڈا کرو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور مشدہ پیش کی۔

حضرت اسماعیل رضی اللہ عنہا بیان کرتے ہیں کہ سب کے پاس کوئی بخار زدہ عورت لائی جاتی تو وہ پانی منگتا کہ اس کے گریبان میں ڈالتیں اور کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخار کو پانی سے ٹھنڈا کرو اور فرمایا کہ یہ جہنم کے برشس سے ہے۔

ہم مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس میں جہنم کے جوشن کا ذکر نہیں ہے۔

ہم سہم نے اس حدیث کی ایک مزید سند بیان کی۔

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہمارے جہنم کے جوش سے سب اس کو پانی سے ٹھنڈا کر دے۔

قَوْلُ بَيْنَ مَقَامِهِمَا وَنَزْدُهُمَا بِأَلْفٍ -

۵۴۳۶ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَفَخَّيْدُ

بْنُ الْمُنْثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَابْنُ بَكْرِ بْنِ نَزْدٍ

قَالُوا حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ

سُفْيَانَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمَلِيَّةَ بْنِ رِيَاحَةَ حَدَّثَنَا

رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِرَجُلٍ مِنْ قَوْمٍ جَهَنَّمَ

وَنَزْدُهُمَا عِلْمُهُمَا أَلْفًا وَخَمْسِينَ كُرًا أَبُو بَكْرٍ عَمَلِيَّةُ وَقَالَ

۵۴۳۷ حَدَّثَنَا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا بَجْنِي

بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُفْيَانَ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ بْنُ أَبِي

عَمَلِيَّةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رِشَاءَ

قَالَ لَدُنَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فِي حَرْبٍ قَالَتْ بَارَأَ لَكَ اللَّهُ دُونَ قَتْلِكَ كَرَامِيَّةُ

الْمَرْيُوسِ لَدُنَّ رَأْيٍ فَلَمَّا أَذِنَ قَالَ لَا سُنِّيَ حَدِّ

يُسْكُنُ لَدُنَّ عَمْرِو بْنِ عَبَّاسٍ وَفِيهِ سَوَاقِيتُهُمْ

۵۴۳۸ حَدَّثَنَا ثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى لَبَّيْهِ

وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَكَوْثَرُ بْنُ زَيْدٍ وَزُهَيْرُ

بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ عُمَرَ وَدَاوُدُ بْنُ كَيْسٍ قَالُوا

يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ لَا حَرْزَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ

بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الرَّهْزِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ

عَنِ أَبِي ثَيْبٍ بَنِي مُحْضِينَ أَخْبَرْتُ عَنْكَ مَنَةً بَنِي مُحْضِينَ

قَالَ لَتَدْخُلْتُ بِأَبْنِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

تَعْلِيْقُهُمْ رَسَلُوا لَمْ يَأْكُلِ الطَّعَامَ فَبَاتَ عَلَيْهِ وَدَعَا

بَيْنَهُمْ فَرَشَتْهُ قَالَتْ وَدَخَلْتُ عَلَيْهِمْ وَبَنِي قَدْ

أَعْلَقْتُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْعُذْرَةِ نَفَالٌ عَلَيْهِمْ سَرَرُ

أَرَادَ كَرَامِيَّةً لَعَلَّاهُ عَلَيْهِمْ بِهَذَا الْعَوْدِ

۵۴۳۹ وَحَدَّثَنَا ثَنَا خُرَيْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا

حضرت رافع بن خديج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

۵۴۳۶ سوال: حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

۵۴۳۷ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

۵۴۳۸ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

۵۴۳۹ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

۵۴۳۶ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

۵۴۳۷ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

۵۴۳۸ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

۵۴۳۹ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

۵۴۴۰ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

۵۴۴۱ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

۵۴۴۲ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

۵۴۴۳ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

۵۴۴۴ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

۵۴۴۵ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

۵۴۴۶ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

۵۴۴۷ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

۵۴۴۸ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

۵۴۴۹ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

۵۴۵۰ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

۵۴۵۱ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

۵۴۵۲ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

۵۴۵۳ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

۵۴۵۴ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

۵۴۵۵ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

حضرت ام قیس بنت محسن ان پہلے ہجرت کر کے واپس رہے تھے
 سے تھیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت
 کی تھی، یہ عکا شہ بن محسن کی بہن تھی جو اسد بن خزیمہ کی دلاویز
 سے تھے، وہ کہتے ہیں کہ مجھے انہوں نے خبر دی کہ وہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنا بیٹا سے کر گئے ہیں، مجھ لگا
 نہیں کہ ان کا بیٹا ایسی دوزخ پتیا تھا اس کے لئے، اسے وہ
 ان وجہ سے انہوں نے اس کا حلق دیا تھا، ان کو یہ خوف تھا
 کہ اس کے تالوں میں دوزخ ہو، وہ کہتی ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اپنے بچوں کا گلا کھو، ان
 پر ہاتھ میں لڑو منہ کی کا استقامت لازم کرو، کہو کہ اس میں سنا
 بیجا بولوں کے لئے شفاء ہے، ان میں سے ایک سو سب کے
 بیمار تھے، علیہ السلام بیان کرتے ہیں کہ مجھ نے ام قیس
 نے بیان کیا کہ کسی بچہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
 میں پیشاب کر دیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی
 منگو کر اس پر بہا دیا، وہ اس کو نہ دود مبالغہ سے نہیں سمجھا

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
 نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا کہ کلو نجی ہیں کرت
 کے علاوہ ہر بیماری کا شفاء ہے۔

امام مسلم نے پارسندوں کے ساتھ منہ پر ہر
 رضی اللہ عنہ کی اس روایت کو بیان کیا ہے۔

بْنِ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَرِيدٍ أَنَّ ابْنَ شَهَابٍ
 أَخْبَرَهُ أَنَّ أَخْبَرَ فِي عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ
 عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ أُمَّ قَيْسٍ بِنْتَ مَحْسَنٍ وَ
 كَانَتْ مِنَ قَوْمِ جَرَاهِ الْأُدُلِ لِلَّيْنِ بَايَعْنَ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ أَحْتِ مَكَا شَةَ بْنِ
 مَيْمُونٍ أَحِبَّ نَبِيَّ اسْدَ بْنِ حُرَيْمَةَ قَارِ أَخْبَرَنِي
 أَنَّهَا أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنْبِ
 نَهَا لَوْ يَبْلُغُ أَنْ تَأْكُلَ الطَّعَامَ وَقَدْ أَغْلَشَتْ عَيْنَهُ
 مِنَ الْعُدْرَةِ قَالَ يُونُسُ أَعْلَقْتُ عَمْرَتُ فَمَا
 تَحَافُ أَنْ تَكُونِ بِهِ عُدْرَةً قَالَتْ لَيْتَ لِرَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَدْرَةً كَدَعْرَةٍ
 أَوْ لَا تَكُنْ يَهْدَا لَا عُدْرَةَ عَلَيْكُمْ يَهْدَا الْعُودُ
 الْمِهْدِي تَرِي رَبِّي يَهْدِي يَهْدِي الْكُنْتُ يَرِي يَهْدِي سَبْعَةَ
 أَشْفِيَةٍ مِنْهَا ذَاتُ الْحَبِيبِ قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ وَ
 أَخْبَرَ قَيْسُ ابْنُ ابْنِهِ دَاك يَالِي فِي حَجْرِ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ عَنِ بَوَلِيهِ وَكَأَنَّ يَبْلُغُ عَدْلًا
 ۵۶۵۰ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنِ
 أَحْمَدَ بْنِ لَيْثٍ عَنْ عَقِيلِ بْنِ أَبِي شَهَابٍ أَخْبَرَنِي
 أَنُوسَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَسَعِيدُ بْنُ الْحُسَيْنِ
 أَنَّ ابْنَهُ نَزَّو أَخْبَرَهُمَا أَنَّ سَيِّدَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ فِي الْحَبِيبَةِ نَارًا
 تَوَدُّ آيَةً شَاءَ مِنْ كُلِّ دَاوٍ إِلَّا السَّامَ وَكَانَتْ مَرِيضًا

۵۶۵۱ وَحَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي طَاهِرٍ وَخَرَّجَهُ مُدَّةً قَالَا
 أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَ فِي يُونُسُ بْنُ يَرِيدٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ
 عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ ابْنِ كَثِيرٍ عَنْ السَّيِّدِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي
 شَيْبَةَ وَرَعْمَرُ بْنُ الْقَاسِمِ وَرَعْمَرُ بْنُ هَرَبٍ وَابْنُ
 أَبِي عُمَرَ قَالُوا حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ وَ

حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ
أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ
كَاهِلُو عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ
عُقَيْلٍ وَزِيَّ حَدِيثِ سُفْيَانَ وَابْنِ أَبِي الْخَبَّاتِ الشُّوَّابِ
وَسُيُفٍ الشُّوَّابِ ۝

۵۶۵۲ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي زَيْدٍ وَثَيْبَةُ بْنُ
سَعِيدٍ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ رُوَيْحٍ
ابْنُ جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ
دَارٍ إِلَّا فِي الْحَيَّةِ الشُّوَّابِ مِنْهُ شِقَاقٌ إِلَّا لَهَا مِنْ
۵۶۵۳ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
بْنِ مَعْلُومٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا عُقَيْلُ بْنُ
حَالِدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ
عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا مَاتَ
لَمَيِّتٌ مِنْ أَهْلِهَا قَامَ خَمْسٌ لِدَلِيلِ الْمَيِّتِ تَتَوَقَّعُ
إِذَا أَهْلُهَا وَخَاصَّتْهَا أَمَرَتْ بِبُرْمَةٍ مِنْ ثَلَاثِينَ
ذِكْرًا تَوَسَّعَتْ شَرِيدٌ ذُصِّبَتِ الثَّلَاثِينَ عَلَيْهَا
ثُمَّ قَالَتْ كُلْنَ مِنْهَا فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الثَّلَاثِينَ مُجَمَّةٌ لِقَوَادِ
لَمْ يَنْفُضْ تَذْهَبُ بَعْضُ الْخَرَنِ ۝

۵۶۵۴ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ
كَثِيرٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالُوا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْمَوْتَكِلِ
عَنِ ابْنِ سَعِيدٍ أَخْبَرَنِي قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ أَرْحَى اسْتَطَلَّقَ نَطْلَهُ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَبْهِ عَلَيْهِ
فَقَالَ ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ إِنِّي سَقَيْتُهُ عَمَلًا فَلَمْ يَزِدْهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: موت کے سوا ہر چیز کے
یہ کلو نجی میں شفاء ہے۔

نہیں صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا سے روایت سے کہ جب ان کے دل کس کا انتقال ہوتا
تو مرد میں اس کی تہ زیت کے سیسے جمع ہوتے ہیں۔ جس سے
گم واسے اور خواص رو ہاتھ اور باقی لوگ پہنچ جاتے۔ اس
وقت وہ قبیل میں حریرہ پرانے کا حکم دیتیں، اس کو پلا پیتا
پھر شریہ بنایا ہوتا پھر حریرہ کو اس پر ڈال دیا جاتا، اس کے بعد
فرماتیں اس کو کھاؤ، کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے یہ سنا ہے کہ حریرہ ہمارے دل کو خوش کن کرتا ہے اور
رنگ و لہجہ کو دلدار کرتا ہے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص نے مانہ
جو کر کے من کیا کہ میری بھال کو دست لگ گئے ہیں، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو شہد پلاؤ اس نے
اس کو شہد پلایا پھر آکر کہا میں نے اس کو شہد پلایا اس کے
دست اللہ بڑھ گئے، آپ نے تین بار اس سے یہ فرمایا
جب وہ چوتھی بار آیا تو آپ نے پھر فرمایا اس کو شہد پلاؤ،

لَا اسْتَطَلَقَ فَقَالَ لَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ تَوَخَّاهُ
الرَّابِعَةَ فَقَالَ آمَنَ بِهِ عَسَلًا فَقَالَ لَقَدْ سَيَّئْتُ
مَوْئِدَكُمْ إِلَّا اسْتَطَلَقَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَ اللَّهُ وَكَذَبَ بَطْنُ أَحِبَّتِ
فَسَقَاةٌ قَبْرًا۔

اس نے کہا میں نے اس کو شہد پلایا تاگر اس کے دست
اور پڑھ گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ
کا قول سچا ہے اور تمہارے بھائی کا پیٹ بھرتا ہے، پھر اس
نے شہد پلایا اور اس کے بھائی کو شفاء ہو گئی۔

۵۶۵۵۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمْرٍو عَنْ زُرَّارَةَ أَخْبَرَنَا
عَنْ لَوْهَابِ بْنِ رَيْحَى ابْنِ عَطَاءٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ كَثِيرٍ
عَنْ ابْنِ الْمُبَرِّكِ السَّاجِي عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
قَالَ دَخَلْنَا فِي الْمَسْجِدِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
بَنِي أَحِبَّتِ بَطْنُهُ فَقَالَ لَهُ آمَنَ بِهِ عَسَلًا
بَعْنَى حَدِيثِ شُعْبَةَ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا اور
عرض کیا کہ میرے بھائی کا پیٹ بہت خراب ہے آپ
نے فرمایا اس کو شہد پلاؤ، اس کے بعد حسب سابق روایت
ہے۔

علاج کرنا توکل کے خلاف نہیں ہے۔ حدیث نمبر ۵۶۲۲ میں ہے: حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر بیماری کی دوا ہے، جب دوا بیماری
سے موافق ہو جاتی ہے تو ستر عزوجل کے اذن سے شفاء ہو جاتی ہے۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی اس حدیث کی شدت میں لکھتے
ہیں:

اس حدیث میں یہ اشارہ ہے کہ علاج کرنا مستحب ہے، ہمت فقہاء، جمہور متقدمین اور تافہرین کا ہی نظریہ ہے،
قاضی میں من کہتے ہیں کہ ان احادیث میں ان غالی مرفیوں کا رو ہے جو دوا لینے اور علاج کرنے کا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں
کہ ہر چیز اللہ تعالیٰ کی قضا اور قدر سے ہے اس لیے دوا لینے کی کوئی ضرورت نہیں ہے، جمہور علماء کی دلیل یہ احادیث ہیں ان
کا اعتقاد یہ ہے کہ فاعل صرت اللہ تعالیٰ ہے اور دوا اور علاج بھی اللہ تعالیٰ کی قضاء اور قدر سے ہے، جس طرح اللہ تعالیٰ نے
دعا کرنے کا حکم دیا ہے، اور کفار سے قتل کرنے کا حکم دیا ہے اور اپنی مخالفت کرنے کا حکم دیا ہے، ایسا ہی آپ کو ہلاکت
میں ڈالنے سے روکا ہے، ہلاکت موت اپنے مقررہ وقت سے مؤخر نہیں ہو سکتی اور تقدیر میں معین وقت سے پہلے کوئی
چیز مل نہیں سکتی۔

احادیث میں مذکور بعض دواؤں کی تاثیر پر اعتراض کا جواب | علامہ مازری نے کہا ہے کہ امام مسلم نے طب
اور علاج کے متعلق بہ کثرت احادیث ذکر کی

پھر بعض محدثین ان احادیث پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ اطباء کا اس پر اتفاق ہے کہ شہد اسہال لانا ہے تو پھر اسہال میں
شہد کیسے مفید ہو سکتا ہے؟ نیز اس پر بھی اطباء کا اتفاق ہے کہ بخار زدہ شخص کے لیے ٹھنڈا پانی استعمال کرنا ناسنمان رہا ہے،
اسی طرح غنویہ میں قسط بندی کا استعمال کرنا بھی حرج کا باعث ہے اس کا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سرمرج و
ہر علاج کے لوگوں کے لیے دوا کی ہر کیفیت میں بہ دوا میں تجویز نہیں کیں بعض مزاج کے لوگوں اور خصوصاً اہل عرب کے لیے ان
دواؤں کو تجویز فرمایا ہے، تاکہ کل جدید میڈیکل سائنس کے ماہرین بھی اس پر متفق ہیں کہ جب بخار بہت تیز ہو جائے تو

مریض پر برف کا مساج کرنا چاہیے۔ اسی لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بخار کے لیے ٹھنڈے پانی سے غسل کو تجویز فرمانا مطلقاً بخار کے لیے نہیں ہے بلکہ یہ علاج معضرومی بخار پر محمول ہے۔ علیٰ ہذا نقیاس آپ نے دوسری بیماریوں کے جو علامات تجویز فرمائے ہیں وہ بھی مرض کی خاص کیفیت، مریض کی عمر، مزاج اور طرب کی مخصوص آب و ہوا کے اعتبار سے ہیں۔

عود ہندی اور کلونجی کے نفع اور ہونے کا بیان | حدیث نمبر ۵۶۳۸ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے:

عود ہندی میں سات چیزوں کی شفا دے: علامہ بودی لکھتے ہیں کہ اطباء کا اس پر اتفاق ہے کہ عود ہندی جیض اور پیشاب کو جاری کرتی ہے، سخت زہروں کا شریاق سے بہت جماع کے لیے محرک ہے، کیرڑوں کو مارتی ہے، انترڑوں کے رُخ میں نافع ہے، منہ پر جھانپاں ہوں تو اس کا بیب معید ہے، معدہ اور جگر کی گرمی اور سردی میں نافع ہے، سی طرح آپ نے کلونجی کے متعلق فرمایا کہ اس میں موت کے سوسہ بیماری کی شفا ہے، اس کا شفا بختس مرنا بھی ٹھنڈے مزاج والے لوگوں کے لیے ہے، حکیم جابنوس نے ذکر کیا ہے کہ کلونجی بند ریاہ کو کھولتی ہے، پیٹ کے کیرڑوں کو مارتی ہے، زکام میں نافع ہے، جیض کو جاری کرتی ہے، اگر اس کا بیب پیشانی پر لگایا جائے تو سرد درد کو دور کرتی ہے، بخار میں مفید ہے، بلغم اور دم کو شفا دیتی ہے، پیشاب کو کنٹرول کرتی ہے، اموث، دُور کرتی ہے نہ مہر، تھپہ ہرے کہ کلونجی خون میں شکر کو کم کرتی ہے۔۔۔۔۔ سیبہ کی شفا دیتی ہے۔

بَابُ الطَّاعُونِ وَالطَّيْرَةِ وَالْكَهَانَةِ وَنَحْوِهَا

۵۶۵۶ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ دَرَأْتُ

عَنِ مَالِكٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُسَكِّدِ رَكَ أَبِي

الْمُضَرِّ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَاصِمِ

بْنِ سَعْدٍ بَنِي إِدْرِيسَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَهُ

يَسْأَلُ أَسْمَةَ ابْنَةَ زَيْدٍ مَاذَا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الطَّاعُونِ فَقَالَ

أَسْمَةُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الطَّاعُونُ رَجُلٌ أَوْ عَدَا بَأْسٌ أُرْسِلَ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ

أَوْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَهُمْ فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ دَارِضِينَ

فَرُدُّوهُ تَقْدَمُوا عَلَيْهِ وَإِذَا دَفَعَهُ بَارِضٌ رَأَيْتُمْ

رِجَالَهُ تَخْرُجُوا يَتَدَارَاؤُهُمْ وَقَالَ أَبُو الْمُضَرِّ

لَا يُخْرِجُكُمْ إِلَّا فِتَارًا وَمِثْلُهُ ۝

۵۶۵۷ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے سنت

اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ تم نے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم سے طاعون کے متعلق کیا سنا

حضرت اسامہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا: طاعون ایک طاب ہے جس پر اسے اُمیل برسکا

تھا، یہ فرماہم سے پہلے لوگوں پر بھیجی گئی تھی، سرسب تم ہی

عدتہ کے متعلق یہ سنو کہ وہاں طاعون پھیلے ہوئے نہ رہا

میت مارتا، اور اگر تمہارے علاقہ میں طاعون پھیل جائے تو

وہاں سے میت بھاگو، زوی نہ منظر نہ کہہ کر اڑا کر چکو

الافراد منہ۔

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کا بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا: طاعون عذاب کی حد موت کے
اللہ تعالیٰ نے اپنے بعض بندوں کو طاعون میں مبتلا کیا جو
جب تم کسی علاقہ میں طاعون کا سفر کرو وہاں مت جاؤ، اور جب
تم اسے علاقہ میں طاعون واقع ہو جائے تو وہاں سے مت
بھاگو۔

وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ لَا أَخْبَرَنَا الْمُعَيْشَرَةُ وَ
نَسَبُهُ ابْنُ قَعْنَبٍ فَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
لَقُرَيْشِي عَنْ أَبِي الْمَضَرِّ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ
أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَطَاعُونَ أَيْدِي الرِّجْلِ
أَسْلَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهِ نَاصِيَةً مِنْ عِبَادِهِ فِي ذَا
مِيعَتِهِمْ بِهِ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ وَإِذَا وَقَعَ بَارِضٍ
وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَفْرُوا مِنْهُ هَذَا أَحَدُ نَبِيِّ الْقَعْنَبِيِّ
وَقُتَيْبَةُ نَحْوُهُ :

حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ طاعون ایک عذاب ہے جو تم
سے پہلے لوگوں پر مسلط کیا گیا تھا، یا فرمایا: جو اسرائیل پر مسلط
کیا گیا تھا، اگر کسی علاقہ میں طاعون آجائے تو تم وہاں سے
بھاگ کر نہ نکلو، اور اگر کسی جگہ طاعون ہو تو تم وہاں سے
جاؤ۔

۵۶۵۸ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
قُسَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
السَّكِيدِ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أُسَامَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا
لَطَاعُونَ رَجُلٌ سَلِطَ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ أَوْ عَلَى
بَنِي إِسْرَائِيلَ فَإِذَا كَانَ بِأَرْضٍ فَلَا تَخْرُجُوا مِنْهَا
وَإِذَا مِيتُهُ وَإِذَا كَانَ بِأَرْضٍ وَلَا تَدْخُلُوهَا .

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: طاعون ایک عذاب
ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے جو اسرائیل کے ایک گروہ پر بھیجا تھا،
یا فرمایا تم سے پہلے لوگوں پر بھیجا تھا، لہذا جس علاقہ کے متعلق
تم طاعون کی خبر سنو وہاں سے مت جاؤ، اور اگر تم اسے علاقہ میں
طاعون آجائے تو تم وہاں سے بھاگ کر نہ نکلو۔

۵۶۵۹ حَدَّثَنَا ثَنِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ بَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَنْ عُمَرَ بْنِ
دِينَارٍ أَنَّ عَامِرَ بْنَ سَعْدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ
سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ عَنِ الطَّاعُونِ فَقَالَ أُسَامَةُ
بْنُ زَيْدٍ أَنَا أَخْبَرْتُ عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ عَذَابٌ أَوْ رَجُلٌ أَرْسَلَهُ
اللَّهُ عَلَى طَائِفَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَوْ نَاسٍ
كَانُوا قَبْلَكُمْ فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا تَدْخُلُوهَا
عَلَيْهِ وَإِذَا دَخَلَهَا عَلَيْكُمْ فَلَا تَخْرُجُوا مِنْهَا
فَرَارًا .

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

۵۶۶۰ وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ شَيْبَانُ بْنُ دَاوُدَ
وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ رَوْحٍ
بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو نَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

حَدَّثَنَا مُسْنَدُ ابْنِ عُيَيْنَةَ بِحَدَّثِهِمَا عَنْ
عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ بِإِسْنَادِهِ ابْنُ حُرَيْجٍ مَحْمُودٌ
حَدِيثُهُ -

۵۶۶۱ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي الظَّاهِرِ أَخْبَدُ بْنُ عَمْرِو
وَحَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ
أَخْبَرَنِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو
بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ هَذَا لَوَجْهٌ
أَوَّلُ الشَّقَاءِ رَجُلٌ عَذَابُ يَوْمِ تَعْمُرُ الْأُمُورِ قَدْ كَلَّمَ
تَعْمُرُ بَعْدُ يَا أَرْضِ فَمِنْ هَبِّ الْمَرْةِ وَيَأْتِي
الْأُخْرَى ثُمَّ مَسِعَ يَوْمُ يَأْزِجُ فَلَا يَقْدِرُ
عَلَيْهِ وَمَنْ وَقَعَ بِأَرْضِي وَهُوَ بِهَا فَلَا يُخْرِجُهُ
الْوَرْدُ مِنْهُ -

۵۶۶۲ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي كَامِلٍ أَخْبَدُ بْنُ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ (يَعْنِي ابْنَ يَزِيدَ) حَدَّثَنَا
مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ بِإِسْنَادِهِ يَزِيدُ بْنُ حَرْمَلَةَ
حَدِيثُهُ -

۵۶۶۳ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ حَبِيبٍ قَالَ كُنْتُ
بِالْمَدِينَةِ فَلَمَّا بَلَغْتُمُ أَنَّ الظَّاهِرَ قَدْ وَقَعَ
بِالْكُوفَةِ قَتَلَنِي عَطَاءُ بْنُ يَسَّارٍ وَعَلِيٌّ
إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا
كُنْتُ بِأَرْضٍ وَقَعَ بِهَا فَلَا تُخْرُجْ مِنْهَا وَإِذَا
تَعَلَّكَ أَنَّهُ بِأَرْضٍ فَلَا تُدْخُلْهَا قُلْتُ فَكَيْفَ
كَأَنَّكَ لَوْ أَنَّ عَمْرُو بْنَ سَعْدٍ يَوْمَ ذَلِكَ قَالَ

فَأَتَيْتُهُ فَقَالَ لَوْ أَنَّكَ قَالَ لَقَبَيْتُ أَهْلَهُ بِإِبْرَاهِيمَ
مَنْ سَعِدَ كَأَنَّكَ فَقَالَ شَهِدْتُ أَسَامَةَ بْنَ جَحْدٍ
سَعْدًا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ هَذَا لَوَجْهٌ رَجُلٌ أَوْ عَذَابٌ

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ درد یا بیماری ایک
درباب ہے جو تم سے پہلے امتوں کو دیا گیا تھا، پھر وہ ابھی
تک زمین میں باقی ہے، کبھی چلا جاتا ہے اور کبھی نہ جاتا ہے
سو جو شخص کسی علاقہ میں داخل ہون کے متعلق سنے تو اس سے بچے
اور جو شخص کسی علاقہ میں ہو اور وہاں طاعون آجائے تو وہ
وہاں سے نہ بھاگے۔

اہم مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی

حبيب بیان کرتے ہیں کہ ہم مدینہ میں تھے تو ہم کو یہ
خبر پہنچی کہ کوفہ میں عاتق بن عاصم، عطاء بن یسار اور
دوسرے لوگوں نے مجھ سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا جب تم کسی علاقہ میں وارد ہو تو غاموں سے بچو
تو اس علاقہ سے مت نکلو اور جب تم کو یہ خبر نہ ہو کہ کسی
میں غاموں پھیل گیا ہے تو تم اس علاقہ میں مت داخل ہو،
میں نے کہا تم نے یہ کس سے سنا ہے، انھوں نے کہا عاتق
بن سعد اس حدیث کو بیان کرتے تھے، میں نے اسے بائیں
گیا کہ لوگوں نے کہا وہ موجود نہیں ہیں، میں نے اسے بائیں
میں سے مل اور ان کے متعلق سرائی کیا انھوں نے کہا میں
وقت حضرت اسامہ نے حضرت سعد کو یہ حدیث بیان کی تھی
تو اس وقت میں بھی موجود تھا، حضرت اسامہ نے کہا میں

أَفَقِيَّةٌ عَذَابٌ عَذَابٌ بِهِ أَتَانِي مِنْ قَبْلِكَ
هَذَا كَانَ يَأْذِيهِ وَأَنْتُمْ بِهَا قَلَّ تَخَرُّجُوا مِنْهَا
وَإِذَا بَلَغَكُمْ أَمَةٌ يَأْذِيهِ قَلَّ مَذْخُلُهَا قَالَ
حَبِيبٌ فَقُلْتُ إِنَّ نَرَاهُمْ أَنْتَ سَمِعْتَ أَسَامَةَ
يَحْيَى تَسْعَدًا وَهُوَ لَا يُشْكِرُ ذَلِكَ نَعَفُوه

تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے تھے
یہ درد ایک عذاب ہے یا عذاب کا بقیہ ہے جس کے ساتھ
تم سے پہلے لوگوں کو عذاب دیا گیا تھا، سو اگر تمہارے ساتھ میں
طاغوت آجائے تو وہاں سے نہ نکلو، اور اگر تم کو یہ خبر پہنچے
کہ کسی سورتہ میں طاغوت آ گیا ہے تو وہاں نہ جاؤ، یہ سب
کہتے ہیں میں نے ابراہیم سے کہا کہ تم نے خود سنا ہے
کہ حضرت اسامہ، حضرت سعد کو یہ حدیث بیان کر رہے تھے
اور انہوں نے اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا تھا، انہوں نے
کہا ہاں۔

ابن مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی لیکن
اس حدیث کے شروع میں طلاء بن یسار کا قصہ نہیں ہے۔

حضرت سعد بن مالک، حضرت خزیمہ بن ثابت، حضرت
اسامہ بن زید رضی اللہ عنہم بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ حدیث شعبہ کی روایت کی گئی ہے۔

ابراہیم بن سعد بیان کرتے ہیں کہ حضرت اسامہ بن زید
اور حضرت سعد شیخے ہوئے احادیث بیان کر رہے تھے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ بھی حسب سابق
ہے۔

ابراہیم بن سعد بن مالک نے اپنے والد سے خود سے ہی
صلی اللہ علیہ وسلم سے حسب سابق حدیث روایت کی۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے

۵۶۴۴ وَحَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا
أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ الْإِسْمَاعِيلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
يَزِيدٍ عَنْ قَيْسَةَ عَمَّا بَنِي يَسَارٍ فِي أَوَّلِ الْحَدِيثِ

۵۶۴۵ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ عَنْ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ حَبِيبٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ
بْنِ سَعْدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ وَخُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ
وَأَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالُوا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْغِي حَدِيثُ شُعْبَةَ

۵۶۴۶ وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ كِلَاهُمَا عَنْ جَرِيرٍ عَنِ
الْأَعْمَشِ عَنْ حَبِيبٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ
بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ
وَسَعْدُ بْنُ حَالِسٍ يَخْتَلِفَانِ فَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْغِي حَدِيثُ يَزِيدٍ

۵۶۴۷ وَحَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ هُبَيْرٍ عَنْ بَقِيَّةَ أَخْبَرَنَا
حَالِدُ بْنُ يَحْيَى الطَّحْطَانِ عَنْ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ حَبِيبِ
بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْغِي
حَدِيثُ يَزِيدٍ

۵۶۴۸ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ قَالَ

قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ الْحَكِيمِ
 بَنِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ بَنِي الْخَطَّابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
 بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ كَوْفَلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
 بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ خَرَجَ إِلَى الشَّامِ
 حَتَّى إِذَا كَانَ بِسَرْعٍ لِقِيَهُ أَهْلُ الْأَجْدَادِ أَبُو
 عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ وَأَصْحَابُهُ فَأَخْبَرُوهُ أَنَّ
 الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ
 عُمَرُ ادْعُ إِلَى الْمُهَاجِرِينَ الْأَذَلِّينَ نَدَعُوهُمْ
 فَأَمْسَحُوا عَنْهُمْ وَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِأَسْوَ
 قَاتِهِمْ فَقَالَ بَعْضُهُمْ قَدْ خَرَجْتَ لَا مَرِيضَ لَا
 تَدْرِي أَنْ تُرْجِعَ عَنْهُمْ وَقَالَ بَعْضُهُمْ مَعْلُوكٌ
 بِقِيَّةِ النَّاسِ وَأَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ لَا تَدْرِي أَنْ تُقْدِمَهُمْ عَلَى هَذَا
 الْوَبَاءِ فَقَالَ لَا تَعْمُوا عَنِّي ثَوَّ قَالَ ادْعُ إِلَى
 الْأَنْصَارِ فَدَعَوْهُمْ لَهُ فَامْتَشَادُوا هُوَ فَسَلَكُوا
 مَسِيلَ الْمُهَاجِرِينَ وَاحْتَكَمُوا كَيْ حَيْثُ فِيهِمْ
 فَقَالَ لَا تَعْمُوا عَنِّي ثَوَّ قَالَ ادْعُ إِلَى مَنْ كَانَ
 هَهُنَا مِنْ مَشِيخَةٍ قُرَيْشٍ مِنْ مُهَاجِرٍ وَالْفَتْحِ
 قَدْ عَزَّوْهُمْ فَكُلُّهُمْ يَخْتَلِفُ عَلَيْهِ رَجُلَانِ فَقَالُوا مَرِي
 أَنْ تُرْجِعَ يَا نَّاسِ وَلَا تُقْدِمَهُمْ عَلَى هَذَا الْوَبَاءِ
 فَتَأْذَى عُمَرُ لِلنَّاسِ إِلَى مُصِيبَتِهِمْ عَلَى طَهْرٍ
 فَأَصْبَحُوا عَلَيْهِ فَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ
 أَفَرَأَيْتُمْ مَنْ قَدْ رَأَى اللَّهَ فَقَالَ عُمَرُ لَوْ عَرَفْتُمْ
 قَالُوا يَا أَبَا عُبَيْدَةَ وَكَانَ عُمَرُ يَكْرَهُ خِلَافَتَهُ
 نَعَمْ نَعْرِفُ مَنْ قَدْ رَأَى اللَّهَ إِلَى قَدَرِ اللَّهِ أَرَأَيْتَ لَوْ
 كَأَمَثَلِكَ إِبْرَاهِيمَ نَهَبُطَ وَإِدْيَا لَهُ حُذُوقَانِ إِحْدَاهُمَا
 خَصِيْبَةٌ وَالْآخَرَى حَذَقَتْهُ الْكَيْسُ إِنَّ رَعِيَّتَ
 الْخَصِيْبَةِ رَعِيَّتُهَا بِقَدَرِ اللَّهِ وَإِنْ رَعِيَّتَ
 الْعَبْدِيَّةِ رَعِيَّتُهَا بِقَدَرِ اللَّهِ قَالَ فَجَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ

بنی کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ شام کی طرف گئے ،
 جب سرع پر پہنچے تو اجناد کے لوگوں میں سے حضرت ابو عبیدہ
 بن جراح اور ان کے اصحاب نے آپ سے ملاقات کی ، اور
 یہ بتایا کہ شام میں وباء پھیل گئی ہے ، حضرت بن عباس نے
 بتایا کہ حضرت عمر نے فرمایا مہاجرین قرین کو بلاؤ ، میں نے
 ان کو بلایا ، آپ نے ان سے مشورہ کیا ، اور اس کو بہ بتلایا کہ
 شام میں وباء پھیل گئی ہے ، اس مسئلہ میں ان کا اختلاف
 ہوا ، بعض نے کہا آپ ایک کام کے لیے آئے ہیں ورنہ
 ہم سے خیال میں اب آپ کا واپس جانا درست نہیں ہے ،
 بعض نے کہا آپ کے پاس بعض متقدمین اور صحابہ کرام
 علیہ السلام موجود ہیں اور ہم سے خیال میں یہ مناسب
 نہیں ہے کہ آپ ان کو وبائی علاقہ میں لے جائیں حضرت
 عمر نے کہا چاہے اب آپ جو بھی پھر فرمایا میرے لیے مشورہ
 کر بلاؤ ، میں نے انصار کو بلایا ، پھر آپ نے ان سے مشورہ
 کیا ، انہوں نے بھی مہاجرین کی طرح اپنی راستے کا اتہار کیا
 اور اسی طرح مختلف اراد بیان کیں ، حضرت عمر نے کہا آپ
 لوگ جس تشریف سے جائیں پھر فرمایا قریش کے بزرگوں
 کو بلاؤ جو مسیح مکہ سے پہلے اسلام لائے تھے ، ان میں
 سے دو شخصوں نے بھی اختلاف رائے نہیں کیا ورنہ
 سب سے یہ کہ ہماری رائے میں آپ واپس لوٹ جائیں اور
 لوگوں کو وبائی علاقہ میں نہ لے جائیں ، بالآخر حضرت عمر نے
 یہ اعلان کر دیا کہ میں صبح کو سوار ہو جاؤں گا ، سو لوگ بھی
 سوار ہو گئے ، حضرت ابو عبیدہ بن جراح نے کہا کیا آپ
 اللہ کی تقدیر سے جھگڑ رہے ہیں ، حضرت عمر نے کہا
 کاش یہ بات آپ کے سوا کس اللہ نے کہی ہوگی ، حضرت عمر
 اس سے خدشہ کرنا چاہتے تھے ، ان ہم اللہ تعالیٰ کی ایک تقدیر
 سے دوسری تقدیر کی طرف جا رہے ہیں ، سمجھے یہ بتلاؤ
 اگر تمہارے پاس اونٹ ، بھول اور تم کسی ایسی وادی میں
 جاؤ جس کے دو کنارے ہوں ، ایک سرسبز اور شاداب

بْنُ عَوْفٍ وَكَانَ مُتَخَيِّئًا فِي بَعْضِ حَاجَتِهِ
فَقَالَ إِنَّ عِنْدِي مِنْ هَذَا عَلَمًا سَيَعُثُ دَسُؤُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا سَيَّحُورُ
بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا تَقْدُمُوا عَلَيْهِ وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ
وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا حَتَّى يَأْتِيَ مِنْهُ قَالَ فَحَدَّثَ
اللَّهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ثُمَّ انْصَرَفَ :

ہو اور دوسرا خبر اور بیان ہو۔ اب اگر تم سر سبز کناس پر اپنے
اونٹ چلاؤ تو وہ بھی اللہ کی تقدیر سے ہو اور اگر خشک کناس
پر چلاؤ تو وہ بھی اللہ کی تقدیر سے ہے، اتنے میں حضرت
عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ آگئے جو پہلے کسی کام سے
گئے ہونے تھے، انھوں نے کہا مجھے اس مسئلہ کا علم ہے،
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے
سنا ہے: جب تم کسی علاقہ میں وباد کی خبر سنو تو وہاں نہ جاؤ
اور اگر تنہا سے علاقہ میں وباد پھیل جائے تو اس وباد سے
بچنے کے لیے وہاں سے نہ نکلو، حضرت ابن عباس نے
بیان کیا کہ پھر حضرت عمر نے اللہ کا شکر ادا کیا اور واپس
وٹ گئے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی
اس میں ہے: حدیث میں نے حضرت ابو عبیدہ سے فرمایا:
اگر کوئی شخص سرسبز وادی کو چھوڑ کر خشک علاقہ میں جانور
چرائے تو کیا تم اس کو الزام دو گے، انھوں نے کہا ہاں!
حضرت عمر نے کہا تو پھر واپس چلو، پھر وہ چلے گئے جب
مدینہ منورہ آگیا تو آپ نے فرمایا یہی منزل ہے اور یہی
محل ہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی
میں ہے عبد اللہ بن جابر سے کہا اور عبد اللہ بن عبد اللہ
کا ذکر نہیں ہے۔

عبداللہ بن عامر بن ربیعہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
عمر رضی اللہ عنہ شام کی طرف گئے، جب سرخا پر پہنچے تو ان
کو یہ اطلاع ملی کہ شام میں وباد پھیل گئی ہے، حضرت
عبدالرحمن بن عوف نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا ہے کہ جب تم کسی علاقہ میں وباد کی خبر سنو

۵۶۶۹ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُعْتَدُ
ابْنُ زَيْدٍ وَعَبْدُ بْنُ حُسَيْنٍ قَالَ ابْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا
وَقَالَ الْأَعْدَانِ أَحَبُّنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَحَبُّنَا
مُعْتَدُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوُ حَدِيثِ مَالِكٍ وَرَأَيْتُ
حَدِيثَ مُعْتَدٍ وَقَالَ لَهُ أَيْضًا أَرَأَيْتَ أَنَّهُ لَوْ رَوَى
الْحَدِيثَ وَكَرَّكَ الْخِصَّةَ أَكُنْتُ مُعْتَدًا
قَالَ تَعَوُّذًا قَسْرًا قَالَ فَتَارَ حَتَّى أَتَى الْمَبِيتَةَ
فَقَالَ هَذَا لِحَدَّثَ وَقَالَ هَذَا لِمَنْزِلِ ابْنِ سَاءٍ اللَّهُ
۵۶۷۰ وَحَدَّثَنَا ثَيْنِيَّةُ أَبُو الطَّاهِرِ وَخَزَمَلَةُ
بْنُ يَحْيَى قَالَ لَا أَحْبَبُّنَا ابْنُ زَيْدٍ وَهَبُ أَحْبَبُّنَا
يُؤْتِي عَيْنَ ابْنِ شَهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ
قَالَ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْحَارِثِ حَدَّثَهُ وَلَوْ يَقُولُ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ :

۵۶۷۱ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ كَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
بْنِ زَيْدٍ أَنَّ عُمَرَ خَرَجَ إِلَى الشَّامِ فَلَمَّا جَاءَ مَسْرَعًا
بَلَغَهُ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ فَخَبَرَ عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ عَوْفٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ إِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ يَأْذَنُ فَلَا تَقْدُمُوا عَلَيْهِ
وَأَدْرَقَ يَأْذَنُ وَأَنْتُمْ مِمَّا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا
مِنْهُ قَدْ جَاءَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ مِنْ سَدِغٍ وَبَيْنَ
الْبَيْتِ شَقَابٌ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ لَمَّا
انْصَرَفَ بِالنَّاسِ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ عَوْفٍ :

تو وہاں پر نہ جاؤ ورجب تم کسی علاقہ میں ہو اور وہاں وہاں پھیل
جانے تو اس وہاں سے جاگنے کے لیے وہاں سے نہ نکلو پھر
حضرت عمر بن الخطاب صریح سے واپس لوٹ گئے ایک اور
روایت میں ہے کہ حضرت عمر حضرت عبدالرحمن بن عوف کی
روایت کی بناء پر وہاں سے لوٹ گئے تھے۔

قوائد حدیث

حدیث نمبر ۵۶۶۸ میں ہے حضرت عبدالرحمن بن عوف نے حضرت عمر سے کہا آپ تقدیر سے بھاگ
رہے ہیں، حضرت عمر نے یہ سن کر فرمایا: کاشش یہ بات آپ کے سوا کسی اور نے کہی ہوتی :

صاحب تحریر نے کہا ہے کہ حضرت عمر کے اس ارشاد کے دو مطلب ہیں: ایک مطلب یہ ہے کہ اگر کسی اور سے یہ کہا
ہوتا تو میں اس کو سزا دیتا، کیونکہ مستند اجتہاد پر اعتراض کرنا درست نہیں، دوسرا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص بہتیا تو مجھے
اس پر تعجب نہ ہوتا، اور آپ کا اس قدر علم اور فضل رکھنے کے باوجود یہ کہنا میرے لیے باعث تعجب سے ہے۔ چہ حضرت عمر نے
اپنے موقف پر ایک واضح قیاس سے استدلال کیا جس کا اس حدیث میں بیان ہے، اس حدیث کے ماقی فوائد حسبِ ذیل ہیں:

- (۱)۔ سربراہ مملکت کا اپنی مملکت کی اطراف میں وقت گزارنا دور سے کرنا تاکہ وہ اپنی رعیت کے احوال کا مشاہدہ کرے۔
- (۲)۔ مظلوم کے ظلم کا اناہ کرے، محتاج کی ضروریات کو پورا کرے، اہل فساد کا قلع قمع کرے وغیرہ۔
- (۳)۔ پیش آمدہ مسائل میں اہل علم اور اصحابِ رائے سے مشورہ کرنا۔
- (۴)۔ سر شخص سے اس کے مرتبہ کے مطابق سلوک کرنا، ورنہ اہل فضائل کو دوسروں پر مقدم کرنا۔
- (۵)۔ جنگی معاملات میں بھی اجتہاد کرنا۔
- (۶)۔ خبر واحد کو قبول کرنا، کیونکہ حضرت عمر نے حضرت عبدالرحمن کی ہدایت کو قبول کیا۔
- (۷)۔ قیاس کی صحت اور اس کے تقاضے پر عمل کرنے کا حزم۔
- (۸)۔ عالم کو چاہیے کہ رسول کیے جانے سے پہلے ہی کسی مسئلہ کو بیان کر دے، جیسا کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف نے کیا۔
- (۹)۔ ہلاکت کے اسباب سے دور رہنا۔
- (۱۰)۔ جہاں طاعون پھیلا ہوا ہو، وہاں جانے سے روکنا اور جس علاقہ میں طاعون پھیلا ہوا ہو وہاں کے رہنے والوں کو وہاں سے جاگنے سے منع کرنا۔



حضرت صاحبزادہ محمد حبیب الرحمن صاحب مجبونی رزیب سجادہ ست نہ عالیہ ذہان نگر می شریعت مدرسہ کشمیر
کی دعوت پر می ۲۵ ستمبر ۱۹۹۰ء کو برٹنہ نیپ اور ۲۰ دسمبر ۱۹۹۰ء تک دہلی قیام کیا، بعد ازاں عمرہ کی سعادت نصیب
میں شریعت مدرسہ بھارت، ۱۹۹۱ء کو دہلی کراچی پٹنجا برٹانیہ میں قیام کے دوران انگلینڈ، سکاٹ لینڈ اور
ویٹرمی کتا لیبی خطابات کیے، اس دوران شرح صحیح مسلم کا کام بھی جاری رہا اور باب نمبر ۴۲ سے ۴۸ تک کا
ترجمہ اور شرح میں لے بریڈ فورڈ میں کیا۔

بَابُ لَا عَدْوَى وَلَا طَيْرَةٍ وَلَا هَامَةٍ
وَلَا صَفَرٍ وَلَا نَوْءٍ وَلَا غَوْلٍ

مرض کے متعدی ہونے، بدشگونی، آتو اور صفر
(کی نحوست) آتو سے (کے سبب سے بارش) اور
غول کی کوئی اصل نہیں ہے۔

۵۶۷۲ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى
رَوَاهُ النَّسَائِيُّ فِي الطَّاهِرِ قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ زُهَيْبٍ
أَخْبَرَنِي يُونُسُ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَحَدَّثَنَا ثَنِي كُوسَلَمَةُ
ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَدْوَى وَلَا صَفَرٍ وَلَا
هَامَةٍ فَقَالَ أَغْرَابِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَا بَالُ لِي إِذَا
تَكُونُ فِي الزَّمَلِ كَأَنَّهَا الطَّبَاءُ فَيَجِيءُ الْعَبِيرُ
الْأَجْرَبُ فَيَدُخُلُ فِيهَا فَيُجَرِّبُهَا كُلَّهَا قَالَ
قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا،
اسے صفر اور آتو (کی نحوست) کی کوئی اصل ہے، ایک اعرابی نے
کہا: یا رسول اللہ! پھر کیا وجہ ہے کہ اونٹ رنگتوں میں ہر لون
کی طسرت پھر رہے ہوتے ہیں، پھر ان میں ایک غارشل زود
اونٹ داخل ہوتا ہے اور سب کو غارشل میں مبتلا کر دیتا
ہے، آپ نے فرمایا: پہلے اونٹ میں غارشل کس نے پیدا
کی تھی؟

۵۶۷۳ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَحَسَنُ
لُحْلُؤَانِي قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمْرِو بْنِ زُهَيْرٍ
بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عَمْرِو بْنِ سَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَغَيْرُهُ
أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا عَدْوَى وَلَا طَيْرَةٍ وَلَا صَفَرٍ
وَلَا هَامَةٍ فَقَالَ أَغْرَابِي يَا رَسُولَ اللَّهِ بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ
۵۶۷۴ وَحَدَّثَنَا ثَنِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الذَّارِمِيِّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ عَنْ شُعَيْبٍ عَنْ
الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنَا يَسَّانُ بْنُ أَبِي مَسَّانٍ الدَّؤَلِيُّ
أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَا عَدْوَى فَقَالَ أَغْرَابِي قَدْ كَرِهْتُ مِثْلَ حَدِيثِ
يُونُسَ وَصَالِحٍ وَعَنْ شُعَيْبٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ
حَدَّثَنَا ثَنِي السَّائِبُ بْنُ يَزِيدَ بْنِ أَخِي نُسَيْرِ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا عَدْوَى وَلَا صَفَرٍ وَلَا هَامَةٍ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا، نہ بدشگونی
ہے، نہ صفر اور آتو (کی نحوست) کی کوئی اصل ہے، ایک
اعرابی نے کہا: یا رسول اللہ! اس کے بعد سب سابق روایت
ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض متعدی نہیں ہے
پھر ایک اعرابی کھڑا ہوا، اس کے بعد سب سابق روایت
ہے۔ ایک اور روایت میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا مرض متعدی ہوتا ہے نہ صفر اور آتو (کی نحوست) ہے۔

۵۹۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَدَّثَنَا
 رَوَّانَرَبَّانِي اللَّفْظُ قَالَ لَا أَخْبَرَكَ ابْنُ زُهَيْبٍ أَخْبَرَنِي
 يُونُسُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 بْنَ عَوْنٍ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ لَا عَذْرَى رِيحِيَّتُكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُؤْرِدُ مُنِيرٌ عَلَى مُصِجَةٍ قَالَ
 أَبُو سَلَمَةَ كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُهُمَا كَتَبْتُهُمَا عَنْ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ صَحَّحْتُ أَبُو هُرَيْرَةَ
 فَقَدْ ذَلِكَ عَنْ قَوْلِهِ لَا عَذْرَى رِيحِيَّتُكَ عَلَى أَنَّ
 لَا يُؤْرِدُ مُنِيرٌ عَلَى مُصِجَةٍ قَالَ فَقَالَ الْحَارِثُ
 بْنُ أَبِي ذُبَابٍ (وَهُوَ ابْنُ عَوْنٍ ابْنِ هُرَيْرَةَ) قَدْ
 كُنْتُ أَسْمَعُكَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ تُحَدِّثُهُمَا مَعَهُ هَذَا
 الْحَدِيثَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ قَدْ سَكَتَ عَنْهُ سَكَتُ تَقُولُ
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَذْرَى
 مَا فِي أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَّ يَغْفِرَ ذَلِكَ وَمَا
 لَا يُؤْرِدُ مُنِيرٌ عَلَى مُصِجَةٍ مَا دَامَ الْحَارِثُ
 فِي ذَلِكَ حَتَّى غَضِبَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَكَرَّ عَلَى
 يَافِيَّ شَيْئًا فَقَالَ لِيحَارِثَ أَتَشْدِرُنِي مَا دَامَ
 قُتِبْتُ قَالَ لَا قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قُتِبْتُ أَبَيْتُكَ
 قَالَ أَبُو سَلَمَةَ وَلَعَمْرِي لَقَدْ كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ
 يُحَدِّثُكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ لَا عَذْرَى فَلَا أَدْرِي أَلَيْسَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَذْ
 نَسَخَ أَحَدُ الْقَوْلَيْنِ الْآخَرَ ؟

حضرت ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ بیان کرتے
 ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مریض
 متعدی نہیں ہوتا، اور وہ یہ حدیث بیان کرتے تھے کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب کوئی تندرست
 کے پاس نہ لایا جاسے، ابو سلمہ کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ
 رضی اللہ عنہ یہ دونوں حدیثیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے روایت کرتے تھے پھر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے
 اس حدیث کو بیان کرنا چھوڑ دیا کہ کوئی مریض متعدی نہیں
 ہوتا اور اس بیان پر قائم رہے کہ کسی بیمار کو تندرست
 کے پاس نہ لایا جاسے، حارث بن ابی ذباب ریحہ نے ابو ہریرہ
 کے علم زادہ تھے، انہوں نے کہا کہ ابو ہریرہ، تم نے سنا ہے کہ تم
 حدیث کے ساتھ ایک اور حدیث بیان کیا کرتے تھے جس
 کو اب تم نے بیان کرنا چھوڑ دیا ہے، تم کہتے تھے کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: کوئی مریض متعدی نہیں
 ہوتا، حضرت ابو ہریرہ نے اس روایت کو پہچاننے سے
 انکار کر دیا، اور کہا یہاں کوئی تندرست کے پاس نہ لایا جاسے
 حارث اس سے مطمئن نہیں ہوئے حتیٰ کہ حضرت ابو ہریرہ رضی
 اللہ عنہ غضبناک ہوئے اور جھٹکی زبان میں ان سے کچھ کہا،
 پھر حارث سے کہا تم جانتے ہو میں نے تم سے کیا کہا ہے،
 انہوں نے کہا نہیں، حضرت ابو ہریرہ نے کہا میں نے کہا ہے
 کہ میں نکال کر تا ہوں! ابو سلمہ نے کہا: مجھے اپنی زندگی کی
 قسم پہلے حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہم کو یہ حدیث بیان کرتے
 تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: کوئی مریض
 متعدی نہیں ہوتا، میں نہیں جانتا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
 عنہ بھول گئے یا ایک روایت نے دوسری روایت کو مٹوا
 کر دیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مریض متعدی نہیں ہوتا،
 اور اس کے ساتھ یہ حدیث بیان کرتے کہ جب کوئی تندرست

۵۹۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَحَسَنُ
 الْحُلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُسَيْنٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا
 وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ رِيعْتُونَ ۲ مِثْنِ

کے پاس لایا جائے۔

أَنَّا رَأَيْنَاهُ بَيْنَ سَعْدٍ حَدَّثَنَا ثَنِيُّ بْنُ أَبِي صَالِحٍ عَنْ
ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا عَذْوَى وَيُحَدِّثُ مَا
ذَكَرَ لَا يُؤَدُّ الْمُسْرِمُ عَلَى الْمَيْمَةِ بِمِثْلِ حَدِيثِ
يُؤْتَى ۝

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

۵۶۷۷ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الذَّارِقِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ حَدَّثَنَا شُعَيْبُ
عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مَخْرُوجًا ۝

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مریض متدی نہیں ہوتا، نہ تو
اکي نحوست (سناٹے) رکی وجہ سے بارشیں اور نہ صفر (اک
نحوست) کی کوئی حقیقت ہے۔

۵۶۷۸ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَشُعَيْبُ
وَبْنُ حُبَيْرٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي
حَصْبٍ عَنْ الْعَدَا عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا
عَذْوَى وَلَا هَامَةَ وَلَا نَوَاءَ وَلَا صَفَرَ ۝

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مریض متدی نہیں ہوتا،
نہ ہلکوں سے اور نہ غول کی کوئی حقیقت ہے۔

۵۶۷۹ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا
رُحَيْمٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ وَحَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ
عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَا عَذْوَى وَلَا طَيْرَةَ وَلَا غُولَ ۝

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مریض متدی نہیں ہوتا، اور
نہ غول اور صفر (اک نحوست) کی کوئی اصل ہے۔

۵۶۸۰ وَحَدَّثَنَا ثَنِيُّ بْنُ أَبِي شَهَابٍ عَنْ
حَبِيبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ
حَبِيبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ
حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَذْوَى وَلَا غُولَ وَلَا
صَفَرَ ۝

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے
کوئی مریض متدی نہیں ہوتا، نہ صفر اور غول کی کوئی حقیقت
ہے، ابوالزہری بیان کرتے ہیں کہ حضرت جابر نے اس
صفر کی کوئی اصل نہیں، کی یہ تفسیر بیان کی، ابوالزہری نے

۵۶۸۱ وَحَدَّثَنَا ثَنِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ حَاتِبٍ حَدَّثَنَا
زُرَّاحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ حُبَيْرٍ نَحْوَ أَخْبَرَنِي أَبُو
الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا عَذْوَى وَلَا
مَسَدَ وَلَا غُولَ وَسَمِعْتُ أَبَا الزُّبَيْرِ يَذْكُرُ

أَنَّ جَابِرًا أَقْبَرَ لَهْفًا ذُلًّا وَلَا حَقَرًا فَقَالَ
أَتَوَالِدُ مَبِيرَ الصَّمَدِ الْبَطْنُ خَفِيفٌ لِيَجَارِيَ كَيْفَتَ
قَالَ كَانَ يُقَالُ ذَوَّابُ الطَّنِّ قَالَ وَلَكِنْ يُعَيَّرُ
الْغَوْلَ قَالَ أَتَوَالِدُ بَيْنَهُ هَذِهِ الْغَوْلُ الْمَيِّتُ
تَعْيُورٌ ۝

نے کہا کہ صفر سے مراد پیٹ ہے، ان سے کہا گیا کہ مطلب
تراخوں نے کہا پیٹ کے کیڑے اور لیزیر نے کہا غولوں
نے غول کی تفسیر نہیں کی، بلکہ لیزیر نے کہا غول سے مراد
وہ ہے جو مسافروں کو ہلاک کرتا ہے۔

علامہ بیہقی بن شریک نووی شافعی کہتے ہیں:

مرض کے متعدی ہونے کا بیان

حضرت ابو ہریرہؓ نے یہ حدیث روایت کی ہے کہ کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا بلکہ
انہوں نے یہ حدیث روایت کی کہ بیمار کو تندرست کے پاس نہ لے جاؤ، اور پہلی حدیث کی روایت سے انکار کر دیا،
مہرور علماء نے یہ کہا ہے کہ یہ دونوں حدیثیں صحیح ہیں اور ان دونوں کو جمع کرنا واجب ہے، اور ان کو جمع کرنے کا طریقہ
یہ ہے کہ جس حدیث میں سب کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا، اس سے زمانہ جاہلیت کے لوگوں کے اس عقیدہ کی نفی مراد
ہے کہ بیماری اللہ تعالیٰ کے فعل سے نہیں بنتی متعدی ہوتی ہے، اور جس حدیث میں ہے کہ بیمار کو تندرست کے پاس
نہ لے جاؤ، اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی یہ مادت جاریہ ہے کہ مرضی کے ساتھ انقطاع کے بعد تعدی تعدی
میں بیماری پیدا کر دیتا ہے، لہذا پہلی حدیث میں مرض کے بغیر اور بعد متعدی ہونے کی نفی ہے اور دوسری حدیث
میں اس حالت سے احتراز کی طرف رہنمائی کی ہے جس کے بعد اللہ تعالیٰ مرض پیدا کر دیتا ہے، ہم نے جو ان حدیثوں
میں تطبیق بیان کی ہے یہی صحیح ہے اور یہی صحیح محمد شہین اور علماء کا مختار ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جو پہلی حدیث "کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا" کو بھول گئے، اس سے اس حدیث
کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا، اور اس لیے کہ مہرور علماء کے نزدیک راوی کے بھول جانے سے اس کی روایت پر کوئی
شر نہیں پڑتا بلکہ اس پر عمل کرنا واجب ہے، لہذا اس لیے کہ امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے علاوہ دوسرے
صحابہ سے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے وہ یہ ہیں: حضرت سائب بن یزید، حضرت جابر بن عبد اللہ، حضرت انس بن مالک
اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم۔

"فاکتفی عیاض نے بعض علما سے یہ نقل کیا ہے کہ بیمار کو تندرست کے پاس نہ لے جاؤ" یہ حدیث "کوئی مرض متعدی نہیں
ہوتا" سے منسوخ ہے، ان کا یہ قول دو دلیلوں سے مردود ہے، اولاً اس لیے کہ نسخ پر اس وقت غور کیا جاتا
ہے جب دو حدیثوں میں تطبیق ممکن نہ ہو، اور یہاں تطبیق ممکن ہے، ثانیاً اس لیے کہ نسخ پر اس وقت محمول کیا جاتا
ہے جب "تاریخ معلوم ہو اور یہ بات یقین سے معلوم ہو کہ نسخ منسوخ سے متاخر ہے۔ اور یہ بات یہاں معلوم نہیں ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا: صفر کی کوئی اصل نہیں ہے اس کے دو مطلب ہیں (۱) صفر کو محرم کی طرف
مؤخر کرنے کا کوئی اصل نہیں ہے، (۲) صفر پیٹ کے کیڑوں کو کہتے ہیں اور اہل عرب کا نظم تھا کہ پیٹ کے کیڑوں
کے کاٹنے کا وجہ سے بھوک لگتی ہے اور بعض اوقات آدمی ان کے کاٹنے سے مر جاتا ہے، یعنی اس بات کی کوئی اصل
نہیں ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو کہ کوئی اصل نہیں ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ عربوں کا یہ زعم تھا کہ تو

منہوں جانور ہے۔ جس گھر میں تو آجائے وہاں موت واقع ہو جاتی ہے۔

آپ نے فرمایا: ستائے کی کوئی اہل نہیں ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ عربوں کا یہ زعم تھا کہ ستاروں کی وجہ سے بارش ہوتی ہے، نیز آپ نے فرمایا غول کی کوئی اہل نہیں ہے، غول شیاطین کی جنس سے ہیں جو انسانوں کو نظر آتے ہیں، یہ مختلف شکلیں بدل لیتے ہیں اور لوگوں کو راستہ سے بھٹکا کر ہلاک کر دیتے ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس زعم کو اہل فرمایا، بعض علماء نے کہا حدیث میں غول کے وجود کی نفی مراد نہیں ہے، بلکہ اس بات کی نفی مراد ہے کہ وہ مختلف شکلیں بدل کر لوگوں کو راستہ سے بھٹکا دیتے ہیں، بعض علماء نے کہا کہ غول جنات میں سے ساحر ہیں جن کو تلبیس اور تحویل پر قدرت ہوتی ہے۔

بدشگون، نیک شگون اور جن چیزوں میں نخواست

بَابُ الطَّيْرَةِ وَالْفَالِ وَمَا
يَكُونُ فِيهِ الشُّومُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بدشگون کی کوئی حقیقت نہیں ہے، اور اچھا شگون نیک شگون سے بعرض کیا گیا: یا رسول اللہ! نیک شگون کس چیز میں ہے؟ آپ نے فرمایا: ایسی بات میں جو تم میں سے کوئی شخص نہ ہے۔

۵۶۸۳ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهَيْرِ عَنْ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثَيْبَةَ أَنَّ بَاهُزَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: طَيْرَةٌ وَخَيْرُهَا الْفَالُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْفَالُ قَالَ الْبَكَّةُ الصَّالِحَةُ يَسْمَعُهَا أَهْلُ الْوَدَّ ۖ وَحَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ اللَّيْثِ حَدَّثَنَا عَنْ حَبِيبِ بْنِ حَزْزَنٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ خَالِدٍ عَنْ ثَلَيْبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيِّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ بَكَّةَ هَذَا عَنْ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَفِي حَدِيثِ عَقِيلٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَأَنَّهُ يَقُولُ سَمِعْتُ وَفِي حَدِيثِ شُعَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا قَالَ مَعْمَرٌ ۖ

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا اور نہ کوئی

۵۶۸۴ حَدَّثَنَا هَذَا ابْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَذَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا عَدُوَّ لِي وَلَا
طَيْرَةً وَيُعْجِبُنِي الْقَالَ الْكَلِمَةُ الْحَسَنَةُ الْكَلِمَةُ
الطَّيْبَةُ ۝

۵۶۸۵ وَحَدَّثَنَا مُعَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ
نَشْرِ قَالَا أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسِ بْنِ
مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
لَا عَدُوَّ لِي وَلَا طَيْرَةً وَيُعْجِبُنِي الْقَالَ قَالَ قِيلَ
وَمَا الْقَالَ قَالَ الْكَلِمَةُ الطَّيْبَةُ ۝

۵۶۸۶ وَحَدَّثَنَا ثَنَا حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمِيْرٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
سَيَرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَدُوَّ لِي وَلَا طَيْرَةً وَ
أَحِبُّ الْقَالَ الصَّالِحِ ۝

۵۶۸۷ وَحَدَّثَنَا ثَنَا دُهَيْبُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
يَرْبُودُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا هُكَيْمُ بْنُ حَنَانٍ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ سَيَرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَدُوَّ لِي
وَلَا طَيْرَةً وَلَا طَائِفَةً وَأَحِبُّ الْقَالَ الصَّالِحِ ۝

۵۶۸۸ وَحَدَّثَنَا ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ
قُتَيْبِ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى
بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ
عَنْ حَنْزَلَةَ وَسَالِبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ الْمَشْرُوفُ فِي الدَّارِ وَالْمَرْأَةُ وَالْفَرْسُ ۝

۵۶۸۹ وَحَدَّثَنَا ثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى
قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ

بدنالی ہے، اور مجھے نیک شگون اچھا لگتا ہے پھر آپ
نیک بات۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی مرض مستعدی نہیں ہے
اور نہ کوئی بدنالی ہے، اور نیک شگون مجھے پسند ہے
آپ سے عرض کیا گیا نیک شگون کیا ہے، آپ نے فرمایا نہیں
بات۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض مستعدی نہیں ہوتا،
اور نہ کوئی بدنالی ہے اور میں نیک فال کو پسند کرتا ہوں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض مستعدی نہیں ہوتا،
اور نہ کوئی بدنالی ہے اور نہ بد شگون کی کوئی اصل ہے
اور میں نیک فال کو پسند کرتا ہوں۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: گھر، عورت و گھوڑے
میں نحوست ہو سکتی ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض مستعدی

نہیں ہوتا اور نہ بدخالی کی کوئی اصل ہے، خواست صرف تین چیزوں میں ہو سکتی ہے، عورت، گھوڑے اور مکان میں۔

امام مسلم نے چھ سندوں کے ساتھ یہ حدیث روایت کی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مرضی کا متعدی ہونا اور بدنگولی بے اصل ہے۔

بَشَرًا عَنْ حَمْرَةَ وَسَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا عَذْوَى وَلَا طَيْمَرَةٌ وَلَا نَمَاءُ الشَّوْءِ
فِي ثَلَاثَ حَقَرٍ الْمَرْأَةُ وَالْفَرَسُ وَالذَّارِبُ

۵۶۹. وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمِ بْنِ وَحْمَرَةَ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ
عَنْ أَبِيهِمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَخَذَ ثَلَاثَ بَحَائِبٍ يُحْيَى وَغُمَرٌ وَثَقُودٌ وَزُهَيْرٌ وَخَرْبٌ عَنْ
سُفْيَانَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا عَفْرَةُ الدِّمَشْقِيَّةُ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
إِسْرَاهِيلَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا ابْنُ
يَسْرَافٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ وَحْمَرَةَ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ
بْنُ الْمَكِّيِّ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا
حَدَّثَنَا ثَنِيَّ عُقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى
بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا بِشِيرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ إِسْحَاقَ وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَكَ أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ كَثِيرٍ
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الشَّوْءِ يَسْتَلُ حَدِيثُ
مَا لَيْتَ لَا يَذُكَّرُ أَحَدٌ يَهْلِكُ فِي هَدْيٍ ابْنُ عُمَرَ
الْعَذْوَى وَالطَّيْمَرَةُ غَيْرُ يَوْمٍ لَسَ بِنِ يَوْمًا -

۵۶۹. وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَكَمِ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عُمَرَ
بْنِ مُحَمَّدٍ بِنِ زَيْدٍ أَنَّ سَمْعَةَ أَبَا هُرَيْرَةَ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّه قَالَ إِنْ يَكُنْ مِنَ الشَّوْءِ شَيْءٌ حَقٌّ فَنِي الْفَرَسِ
وَالْمَرْأَةِ وَالذَّارِبِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر کسی چیز میں خواست ہونا برحق ہے تو وہ گھوڑے، عورت اور مکان میں ہے۔

۵۶۹۲ وَحَدَّثَنِي هَرُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا
رَوْحُ بْنُ مَيْمُونَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ مَعْبُودٍ حَدَّثَنَا
دَعْبُ بْنُ قُحَيْطٍ

ایک اور سند سے یہ حدیث مروی ہے، لیکن اس میں
حق کا لفظ نہیں ہے۔

۵۶۹۳ وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا ابْنُ
أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا مَسْلَمَةُ بْنُ بِلَالٍ حَدَّثَنِي
عُثْمَانُ بْنُ مَسْلُومٍ عَنْ حَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ إِنْ كَانَ الشُّؤْمُ فِي شَيْءٍ فَفِي الْفَرَسِ وَالْمَكْنِ
وَالْمَرْأَةِ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اگر کسی چیز میں شرک
ہوگی تو گھوڑے، مکان اور عورت میں ہوگی۔

۵۶۹۴ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْنَدَةَ بْنُ قُصَيْبٍ
حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ مَرْثَدِ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ كَانَ فِي
الْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ وَالْمَكْنِ يَغْفِي الشُّؤْمَ

حضرت مہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اگر نحوست ہوگی تو عورت
گھوڑے اور گھر میں ہوگی۔

۵۶۹۵ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
الْعَصَلِيُّ بْنُ دُكَيْنٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ
أَبِي حَارِثٍ عَنْ مَرْثَدِ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ أَبِي سَعْدٍ عَنْ
عَلِيٍّ وَاسْتَوْ بِمِثْلِهِ

حضرت مہل بن سعد سے اس حدیث کی مثل مروی ہے

۵۶۹۶ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْخَارِثِ عَنْ ابْنِ حُرَيْجٍ
أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَهُ جَابِرًا يُخْبِرُ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ كَانَ
فِي شَيْءٍ فَيَا زَيْجَ وَالْمَخَادِيرَ وَالْفَرَاسَ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر نحوست کسی چیز میں ہو
سب تو مکان، خادم اور گھوڑے میں ہوگی۔

نیک فال اور بد فال کا بیان

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:
زمانہ جاہلیت میں لوگوں کی عادت تھی کہ وہ ہرن یا پرندوں کو بھجوتے اگر وہ دنیا
بانتے جاتے تو وہ اس کو نیک شگون قرار دیتے اور اپنے سفر اور ضروریات کے موافق پہلے جاتے، اور گروہ یا نیک
جاتے تو وہ اس کو بد شگون قرار دیتے اور سفر یا ضروریات کے لیے جانا ملتوی کر دیتے، شام علیہ السلام نے
اس سے منع کیا اور اس کو باطل قرار دیا اور یہ بتلایا کہ شگون میں کسی نفع یا ضرر کی تاثیر نہیں ہے، بعض احادیث میں ہے
الطَّيْرَةُ مَشْرُوكَةٌ

کسی کلمہ صالح سے نیک فال لینا جائز ہے، اور کسی چیز سے بد فال لینا منوع ہے، کیونکہ جب انسان کسی کلمہ سے نیک فال لیتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے نیک امید قائم کرتا ہے اور جب وہ کسی چیز سے بد فال لیتا ہے تو اللہ کی رحمت سے مایوس ہو جاتا ہے، نیک فال کی مثال یہ ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم خیمہ پر حملہ آور ہوئے تو یہودیوں نے کہا: محمد و الخمیس "محمد صلی اللہ علیہ وسلم شکر کے ساتھ آئے ہیں" آپ نے اس کلمہ سے یہ نیک فال لی کہ اے خیمہ شکست کھا گئے۔

اس باب کی بعض روایات میں ہے اگر کسی چیز میں بد فال ہو سکتی ہے تو مکان، عورت اور گھوڑے میں ہو سکتی ہے ان روایات میں بد فال سے مراد ان چیزوں کی خرابی سے، مکان کی خرابی یہ ہے کہ اس کا پڑوس اچھا نہ ہو، اور عورت کی خرابی یہ ہے کہ وہ بائجہ ہر یا بد زبان ہو اور گھوڑے کی خرابی یہ ہے کہ اس پر جہاد نہ ہو اور غلام کی خرابی یہ ہے کہ وہ بد اخلاقی ہو۔

کہانت اور کاهنوں کے پاس جانے کی ممانعت

بَابُ تَحْرِيمِ الْكَهَانَةِ وَالْكَهَانِ

حضرت مسعود بن حکم سلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم زمانہ جاہلیت میں کچھ کام کرتے تھے، ہم کاهنوں کے پاس جلتے تھے آپ نے فرمایا: تم کاهنوں کے پاس نہ جاؤ، میں نے عرض کیا: ہم بدشگونئی کہتے تھے، آپ نے فرمایا: یہ (یعنی بدشگونئی) محض تمہارے دل کا ایک خیال ہے تم اس کے فدیے نہ دو۔

۵۶۹۷ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَهَّابٌ مَوْلَى ابْنِ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ مُعَاذِ بْنِ الْحَكَمِ السُّدَنِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْوَرًا كَمَا تَصْنَعُهَا ابْنُ الْحَارِثِ كَمَا تَأْتِي الْكُهَّانَ قَالَ فَلَا تَأْتِ الْكُهَّانَ قَالَ قُلْتُ كَمَا تَسْطِيرُ قَالَ ذَلِكَ شَيْءٌ يُجِدُّكَ أَحَدُكُمْ فِيهِ فَمِنْهُ فَلَا يَصُدُّكُمْ

امام مسلم نے اس حدیث کی چار اہم اسناد ذکر کیں۔ اہل امام مالک کی روایت میں بد فال کا ذکر ہے کاهنوں کا ذکر نہیں ہے۔

۵۶۹۸ وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَعْدٍ عَنْ دَافِعِ بْنِ حَدَّ ثَمِيٍّ حُجَيْتٍ (رَفَعَنِي ابْنُ الْمُنْثَنَّى) حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْنٌ عَنْ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا شَيْبَةُ عَنْ سَوَّادِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ ابْنِ أَبِي ذُئْبٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ دَافِعٍ أَخْبَرَنَا إِسْحَقُ بْنُ عِيسَى أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ كَهْلَوْنٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ يَهْدِي إِلَى مَسْنَدٍ مِثْلَ مَعْنَى حَدِيثِ يُونُسَ فَلَمَّا تَمَّ مَالِكُ فِي حَدِيثِهِ

ذَكَرَ الطَّيْرَةَ وَلَيْسَ فِيهِ ذِكْرُ الْكُفَّانِ :

٥٦٩٩ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْقَبَّاحِ وَالْبُزْجَنِيُّ
أَبْنُ شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ رُوَيْحٍ
أَنَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ عَنْ حُجَّاجِ الصَّوَائِدِ وَحَدَّثَنَا
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَحْمَرَ تَارِيفِيُّ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا
أَبُو ذَرٍّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ
هَلَالِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ
مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ السُّلَمِيِّ عَنِ السَّيِّدِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ الدُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي
سَلَمَةَ عَنْ مُعَاوِيَةَ رَأَى ابْنَ حَدِيثِ يَحْيَى
بْنِ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ قُلْتُ وَمِمَّا رَأَى يَحْطُورُ قَالَ كَانَ يَمُرُّ
بِابْنِ أَبِي كَثِيرٍ يَحْطُورُ فَمِنْ وَاقِفٍ حُطَّتْ لَدَيْهِ

... وَحَكَّمْنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَحْلَاكَ نَا عَبْدُ
الرَّزَّاقِي أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الرَّزَّاقِي عَنْ يَحْيَى
بْنِ عَزْرَةَ بْنِ الرَّزَّاقِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ الْكُفَّانَ كَانُوا يُحِبُّونَ سِتْرًا
يَا لَشَيْءٍ مِنْهُمْ كَأَحَقِّ قَالَتْ تِلْكَ الْكَيْسَةُ الْحَقُّ
يُحِبُّهَا الْحَيُّ فَيَقْدِرُ عَلَيَّ أَدْبُ رُلَيْيْمٍ وَ يَرِيدُ
فِيهَا مِائَةَ كَذِبَةٍ

١٠١ حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا
الْحَسَنُ بْنُ أَغِيٍّ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ رُوِيَ عَنْ عُبَيْدِ
اللَّهِ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ عُزْدَةَ
أَنَّهُ سَمِعَ عُزْدَةَ يَقُولُ قَالَتْ عَائِشَةُ سَأَلَ
أَمَّا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ اللَّهِ
فَقَالَ اللَّهُمَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُؤْمَرُوا
بِشَيْءٍ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ يُؤْمَرُ يُحَدِّثُونَ
أَحْيَانًا الشَّيْءَ يَكُونُ حَقًّا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ الْكَلِمَةُ مِنَ الْحَقِّ يَخْتَفِيهَا
الْحَيُّ فَيَقْرَأُهَا فِي أَدْنَى وَلِيَّتِهِ قَدْ لَدَّجَا حَبِي

حضرت معاویہ بن حکم سلمی رضی اللہ عنہ میان کھڑے ہیں
 کہ میں نے عرض کیا: ہم میں سے کچھ لوگ زانیچہ بناتے ہیں
 آپ نے فرمایا: انبیاء و رسل اللہ میں سے ایک ہی بھی
 زانیچہ بناتے تھے، مگر جو ان کے طریقہ کے مطابق زانیچہ
 بندھے دو جاتی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے
عزیز کیا، یا رسول اللہ! کا من جو باتیں کہتے ہیں کہ میں
سے بعض باتیں سچی نکلتی ہیں، آپ نے فرمایا میں سچی
بات کو حق، ایک پیتے ہیں ورنہ اس کو اپنے دل (کاٹتے)
کے کان میں چھو رکھ دیتے ہیں وہ ایک چٹ میں سو جھوٹ
ملا دیتا ہے۔

صفحہ ۱۰۱ عاشرہ معنی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں بہ
 نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کاجنوں کے مشفق
 سوال کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کی
 کوئی حقیقت نہیں ہے، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ!
 جو باتیں وہ بیان کرتے ہیں وہ بعض اوقات سچ نکلتی
 ہیں، آپ نے فرمایا یہ سچی بات وہ ہے جس کو جن تک
 کہ اپنے دل کے کان میں چھونک دیتا ہے، جیسا کہ مرغ
 مرغی کو دانے کے بے پلاتا ہے پھر وہ اس میں یک
 سو سے زیادہ جھوٹ ملا دیتا ہے۔

فَيَخْشَوْنَ فِيهَا النَّارَ مِنْ مِثْلِهِ كَذَّبُوا

٥٤٠٢ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ جَرِيحٍ
عَنِ ابْنِ شَقَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ رِوَايَةِ مَعْقِلِ
عَنِ الْمَرْهُومِ

٥٤٠٣ حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْمُخَلَّى وَوَعْبُدُ
 بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا حَسَنٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ
 حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِسْرَاهِيلَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
 عَنْ صَالِحِ بْنِ ابْنِ شَهَابٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حُمَيْدٍ
 رَأَى عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ بْنِ قَالَ أَخْبَرَنِي رَجُلٌ مِنْ
 أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ الْأَنْصَارِ
 أَنَّهُمَا نِيَمَا هُمُ جُلُوسٌ لَيْلَةً مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُؤْيَى يَنْجُبٍ فَاسْتَبْرَأَ فَقَالَ لَهُ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاذَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ
 فِي الْخَا هَيْتَ ذَا رُؤْيَى يَمْشِي هَذَا قَوْلُ اللَّهِ ذَرْوُكُ
 أَعْلَمُ كَمَا تَسْأَلُ رُبَّ اللَّيْلَةِ رَجُلٌ عَظِيمٌ وَمَاتَ
 رَجُلٌ عَظِيمٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا لَيْلَهَا لَا يُرْمَى بِهَا لِمَوْتٍ حَبْرٌ وَلَا
 لِحَيَاتِهِ وَلَكِنْ رَمَا نَبَا ذَلِكَ دَعَا إِلَى شَيْءٍ إِذَا
 قَضَى أَمْرًا سَبَّحَ حَمْدَ الْعَرْشِ ثَمَّ سَبَّحَ هَذَا الشَّيْءُ
 الْبَدِيتَ يَمُوتُ هُمْ حَتَّى يَسْبُلَهُ
 الشَّيْءُ أَهْلُ هُنْدٍ السَّمَاءُ
 لَدُنَّا ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ يَكُونُ حَمْدَ الْعَرْشِ وَحَمْدَ
 الْعَرْشِ مَاذَا قَالَ دُبُّكُ تَحْبِيرُ وَمَاذَا قَالَ
 قَالَ يَسْتَحْبِرُ بَعْضُ أَهْلِ السَّمَوَاتِ بَعْضًا حَتَّى
 يَبْلُغَ الْخَبْرُ سِدْرَ السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَتُخَفَّفُ لِحِنْ
 السَّمَاءِ فَيَقْدُ فُؤَادُ إِلَى أَرْضِيَا يَهْوُ وَيُزْمُونَ بِهِ
 فَمَا حَاكُوا بِهِ عَلَى وَجْهِهِ فَمُوتُ حَتَّى ذَلِكُمْ يُقَرُّونَ
 فِيهِ وَيُزْمُونَ --

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے ایک انصاری نے بیان کیا کہ ایک لڑکے کو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، کہ ایک ستارہ ٹوٹا اور اس کی روشنی عیسیٰ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ نہ جاوے گی بلکہ تم اس حادثہ کے متعلق کیا کہتے تھے؟ صحابہ نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول زیادہ جانتے ہیں، ہم یہ کہتے تھے کہ آج لڑکے کو بہت بڑا آدمی پیدا ہوا ہے اور کوئی بہت بڑا آدمی فوت ہو گیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ستارہ اس وجہ سے نہیں ٹوٹا کہ کوئی مرتا ہے یا پیدا ہوتا ہے، لیکن ہمارا سب تباہی و تھالی جب کسی امر کا فیصلہ کرتا ہے تو مائیں عرش فرشتے سبحان اللہ کہتے ہیں پھر جہان کے قریب آسمان کے فرشتے بھی سبحان اللہ کہتے ہیں حتیٰ کہ ان کے سینے آسمان دنیا کے فرشتوں تک پہنچتی ہے پھر مائیں عرش کے قریب آئے مائیں عرش سے کہتے ہیں: تمہارے رب نے کیا فرمایا ہے؟ پھر وہ خبر دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کیا فرمایا ہے پھر آسمان کے بعض فرشتے بھی دوسروں کو بتاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کیا فرمایا ہے (حتیٰ کہ آسمان دنیا تک خبر پہنچتی ہے، پھر حق اس سخی مونا بات کو لے اڑتے ہیں اور سے (کا بنوں کے کانوں میں) پھونک دیتے ہیں، پس اگر وہ اسی طرح خبر دیں تو وہ سچ ہوتی ہے لیکن وہ اس میں اپنی مرضی سے کچھ اور دیتے ہیں۔

اور مقدمات سے بعض چیزوں کی معرفت حاصل کر لیتا ہے، ان تمام اقسام کو کہانت کہا جاتا ہے اور شریعت نے ان سب کی تکذیب کی ہے، اور ایسے لوگوں کے پاس جانے سے منع کیا ہے۔

حدیث نمبر ۵۶۹۰ میں ہے: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بزرگوں کے متعلق فرمایا یہ محض تہاہ سے دل کا خیال ہے تم اس کے دوسرے غم بھرو۔

امام ابو داؤد نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے لشکون کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا نیک فاضل چیز ہے اگر تم میں سے کوئی شخص کسی ناپسندیدہ چیز کو دیکھے تو یہ دعا مانگے:

اللَّهُ لَا يَأْتِي بِالْخَشَاكِ وَلَا أَنْتَ وَلَا يَنْفَعُ

الْشَّيَاطِ لَا آتٍ وَلَا هَوْلٌ وَلَا قُوَّةٌ إِلَّا

سے اللہ بہت قوی ہی اچھا یوں کو لانے والا ہے،
اور تیرے سوا کوئی بڑا نہیں کو دور نہیں کر سکتا اور گنہگاروں سے
بڑا نہ دیکھوں کی طاقت تیری مدد کے بغیر ممکن نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۵۶۹۰ میں ہے کہ جس شخص نے کامن کے پاس جا کر کوئی بات پرچی اس کی چالیس دن کنہ میں قبول نہیں
میں گی۔ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ میں دن نمازوں پر تو اب نہیں ملے گا، اگرچہ ان کی فرضیت ساقط ہو جائے گی
بیب کر کوئی شخص کسی کا غصب شدہ زمین بونا نہ بڑھے تو اس کو نماز کا تراب نہیں ملے گا، اگرچہ اس نماز کی فرضیت اس
نے ساقط ہو جائے گی۔

جذامی سے اجتناب کا بیان

بَابُ اجْتِنَابِ الْمَجْدُومِ وَنَحْوِهِ

مردن شریک اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ
ثقیف کے وفد میں ایک جذامی شخص تھا، نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے اس کو پیغام بھیجا تم واپس لوٹ جاؤ تم تم سے
بہت کر چکے ہیں۔

۵۶۹۱ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُثَيْلُ بْنُ
حَرْثَةَ تَابُوا بَكْرَةَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ حَدَّثَنَا شَيْخُ
نُفَيْلٍ أَنَّ اللَّهَ وَحُثَيْلُ بْنُ كَيْسَرَ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَمْرٍو
عَنْ شَيْخِ بْنِ الشَّرِيدِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ لِي وَفَدٌ
بَقِيَّتْ رَجُلٌ مَجْدُومٌ قَدْ رَسَلَ إِلَيْنَا الْيَهُودُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَأْتِيَهُمْ فَأَرْجِعُوهُ

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

جذامی کے احکام کا بیان

یہ حدیث صحیح بخاری کی اس حدیث کے موافق ہے: فَمَنْ الْمَجْدُومُ فَزَادَهُ
من الاسد "جذامی سے اس طرح بھاگو جس طرح شیر سے بھاگتے ہیں" اس حدیث سے اس نظریہ کی تائید ہوتی
ہے کہ بعض بیماریاں متعدی ہوتی ہیں جس طرح اللہ تعالیٰ نے مختلف امراض کے اور مختلف اسباب بنائے ہیں اسی طرح
مرض کے متعدی ہونے کو بھی بیماریاں گھنے کا سبب بنایا ہے، یہ حدیث اس حدیث کے موافق ہے جس میں ہے: بیمار کو

مٹ۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی ترمذی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۳۲-۲۳۳، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۵ھ

تندرست کے پاس نہ لایا جائے۔ نیز یہ حدیث اس حدیث کے مخالفت نہیں ہے جس میں ہے کوئی مرض (بطبع) متعدی نہیں ہوتا۔ قاضی عیاض نے کہا ہے کہ اس باب میں بھی حصے اللہ علیہ وسلم سے مختلف احادیث مروی ہیں، اور ہذا میں کے متعلق بھی مختلف روایات ہیں۔ دو حدیثیں تو ہم مسلم اور بخاری کے حوالے سے ذکر کر چکے ہیں، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہذا میں کے ساتھ کھانا کھایا، اور اس سے فرمایا: "مندیٰ پر توکل اور اعتماد کر کے کھا لیں، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں ہمارا ایک غلام ہذا میں تھا، وہ میری پلیٹ میں کھاتا، میرے پیالہ میں پیتا، مجھ سے اور حضرت عمر اور دیگر اصحاب سے متقول سے کہ ہذا میں کے ساتھ کھانا کھانا چاہیے، اور ان کے نزدیک اس سے اجتناب کرنے کا حکم منسوخ ہے، اور صحیح بات دوسرے جو مجبوراً قول سے اور اس قول کی طرف رجوع کرنا مستعین سے اور ہذا میں سے اجتناب کی حدیث منسوخ نہیں ہے، بلکہ دونوں حدیثوں میں تطبیق دینا واجب ہے، ایک قول یہ ہے کہ ہذا میں سے اجتناب کرنے اور اس سے بھاگنے کا حکم، استقباب اور احتیاط پر محمول ہے، یہ منکر وجہی نہیں ہے اور ہذا میں کے ساتھ کھانا بیان جوڑ کے ہے۔ قاضی عیاض نے کہا ہے کہ ہذا میں سے اجتناب اور اس سے بھاگنے کے حکم میں دلیل یہ ہے کہ اگر کسی عورت کا شراب خدام میں مبتلا ہو جائے تو اس کو نکاح منع کرنے کا اعتبار ہے، ہذا میں کو مسجد میں جانے سے منع کیا جائے گا اور لوگوں کے ساتھ احتیاط سے روکا جائے گا۔ اگر کسی بستی کے مشرک پانی سے ہذا میں بھی پانی پیتے مگر ان کے لیے الگ پانی کا تنگم ہو سکتا ہے تو وہ انتظام کر دیا جائے گا۔ ۱۵



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب قتل الحیات وغیرہا

سانپ اور دیگر حشرات الارض کو مارنے کے شرعی احکام کا بیان

باب ۷۹۳

۵۷۰۷ حَدَّثَنَا أَبُو ثَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ وَابْنُ شَيْبَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ حَزْزَادٍ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَتْلِ ذِي الطَّفِئَتَيْنِ يَا مَعْ لِيُتُوسَّ الْبَصَرُ وَيُصِيبَ الْحَبَلُ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو دھاریوں واسے سانپ کو قتل کرنے کا حکم دیا، کیونکہ وہ بھارت زائل کر دیتا ہے۔ وہ حمل گرا دیتا ہے۔

۵۷۰۸ وَحَدَّثَنَا كَاهِلٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ أَخْبَرَنَا هِشَامٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ إِنَّهُ بَرَزَ وَذُو الطَّفِئَتَيْنِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی، اس میں دو دھاریوں واسے اور دم بریدہ دونوں سانپوں کا ذکر ہے۔

۵۷۰۹ وَحَدَّثَنَا ثَنِيُّ عَنْ عُمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ النَّاقِدِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الرَّهْزِيِّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْتُلُوا الْحَيَّاتِ وَذِي الطَّفِئَتَيْنِ وَالْأَبْرَصَ فَإِنَّهُمَا يَسْتَقِيمُ الْحَبَلُ وَيُلْتَمِسُ الْبَصَرُ قَالَ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقْتُلُ كُلَّ حَيَّةٍ وَحَدَّثَنَا هَافٍ أَنْصَرَةً أَبُو لُبَابَةَ بْنُ عَبْدِ الْمُسَدِّ وَأَزْدِيٌّ عَنْ الْخَطَّابِ وَهُوَ يُحَادِّثُ حَيَّةً فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ ذُهِبَ عَنْ ذَوَاتِ لَبِؤُسٍ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، سانپوں کو قتل کر دو، ورنہ صول و دو دھاریوں واسے اور دم بریدہ سانپ کو کیونکہ یہ حمل گرا دیتے ہیں اور آنکھ کی بھارت زائل کر دیتے ہیں، سام کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جس سانپ کو بھی دیکھتے مار ڈالتے، ایک بار ابولبابہ بن عبدالمسدد یا زید بن خطاب نے، ان کو ایک سانپ کا پیچھا کرتے ہوئے دیکھا تراخوں سے کہا کہ گھریلو سانپوں کو مارنے سے منع کیا گیا ہے

۵۷۱۰ وَحَدَّثَنَا حَاجِبُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

مُحَمَّدُ بْنُ حَزْبٍ عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ عَيْنٍ الرَّهْزِيِّ
أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
يَقْتُلُ الْخَلَابُ يَقُولُ اقْتُلُوا الْحَيَاتِ وَالْخَلَابُ
وَقُتِلُوا أَطْفَالُ الْخَلَابِ بِرَأْسِهِمَا قَاتِلُهُمَا يَكُونُ
الْبَيْتُ وَيَسْتَقِطُّانِ الْحَيَاتِ قَالَ الرَّهْزِيُّ وَرَأَى
دَيْتَ مِنْ سُنْبُهِمَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَالَ سَالِمُ قَالَ
سَمِعْتُ النَّبِيَّ عَمْرَ فَلَيْسَتْ لَكَ أُنْثَى لِحَيَّةٍ كَرَاهَا
إِلَّا قَتَلْتَهَا فَتَيْمًا أَنَا أَطَارِدُ حَيَّةً يَوْمًا مِنْ
ذَوَاتِ الْبَيْتِ مَرَّيْنِي زَيْدُ بْنُ الْخَطَّابِ أَوْ
أَبُو لُبَابَةَ وَأَنَا أَطَارِدُهَا فَقَالَ مَهْلًا يَا عَبْدَ اللَّهِ
فَقُلْتُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ
بِقَتْلِهِمْ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَدْ نَهَى عَنْ ذَوَاتِ الْبَيْتِ ۝

۵۴۱ ۝ وَحَدَّثَنِي حَزْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ ۝ وَحَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ
أَحْمَدَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ
۝ وَحَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا يَحْيَى
حَدَّثَنَا آدَمُ عَنْ سَالِحِ بْنِ كَثِيرٍ عَنِ الرَّهْزِيِّ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّ سَالِحًا قَالَ حَتَّى رَأَى أَبُو
سَالِمَةَ بْنُ عَبْدِ الْمُنْذِرِ وَزَيْدُ بْنُ الْخَطَّابِ
فَقَالَا إِنَّهُ قَدْ نَهَى عَنْ ذَوَاتِ الْبَيْتِ وَفِي
حَدِيثِ يُونُسَ اقْتُلُوا الْحَيَاتِ وَلَمْ يَقُلْ ذَا الطُّفْلَيْنِ ۝

۵۴۲ ۝ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ زُمَيْرٍ أَخْبَرَنَا
الْبَيْهَقِيُّ ۝ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ الْفَرَجِ
نَحْنُ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ أَبَا لُبَابَةَ كَلَّمَ
ابْنَ عُمَرَ لِيَمْنَعَهُ لَهُ بَابًا فِي دَارِهِ وَيَسْتَقْرِ بِه
إِلَى السُّجْدِ فَوَجَدَ الْغِلْمَةَ جُلْدًا جَانٍ فَقَالَ
عَبْدُ اللَّهِ التَّمُورُ ۝ فَاسْتَلَوْهُ فَقَالَ أَبُو لُبَابَةَ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتوں کو مارنے کا حکم دیا
آپ نے فرمایا سانپوں اور کتوں کو قتل کرو اور دو وحشی
واسے اور دم بریدہ سانپ کو (خصوصاً) قتل کرو کیونکہ
وہ منظر زائل کرتے ہیں اور وہ عورتوں کے حمل گر دیتے
ہیں ازہری نے کہا ہم اسے نہیں میں یہ ان کے زہ کی تاثیر
ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا میں جو
سانپ بھی دیکھتا ہوں اس کو مار دیتا ہوں — ایک مرتبہ بن
ابیکہ گھر میں سانپ کا بیچا کر رہا تھا اس وقت زید بن الخطاب
یا حضرت ابولبابہ کا گندہ ہوا انہوں نے کہا اسے سبوتا
ٹھیکرنا میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو
قتل کرنے کا حکم دیا ہے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے گھر میں سانپوں کے مارنے سے منع فرمایا
ہے۔

حضرت ابولبابہ بن عبد اللہ اور زید بن خطاب بیان
کرتے ہیں کہ آپ نے گھر میں سانپوں کے مارنے سے
منع فرمایا یونس کی روایت میں ہے سانپوں کو مارو اور
دو وحشی واسے اور دم بریدہ سانپ کا ذکر نہیں کیا۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابولبابہ نے حضرت
ابن عمر سے ان کے گھر میں ایک دروازہ کھولنے کے متعلق
گفتگو کی تاکہ وہ مسجد کے قریب ہو جائیں، اسنے میں
لڑکوں کو سانپ کی ایک کینچی ملی، حضرت عبداللہ بن عمر نے
کہا سانپ کو تلاش کرو اور قتل کرو، ابولبابہ نے کہا اس
کو قتل مت کرو، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

لَا تَقْتُلُوهُ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَهَى عَنْ قَتْلِ الْجَنَانِ الَّتِي فِي الْبُيُوتِ ۝

۵۷۱۳ وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا
جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ حَدَّثَنَا نَافِعٌ قَالَ كَانَ ابْنُ
عُمَرَ يَقْتُلُ الْحَيَاتِ كُلَّهَا حَتَّى حَدَّثَنَا أَبُو
لُبَابَةَ بْنُ عَبْدِ الْمُنْذِرِ الْبَدْرِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ قَتْلِ الْجَنَانِ الَّتِي فِي الْبُيُوتِ ۝

۵۷۱۴ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
يَحْيَى (رَوْهُ الْقَطَّانُ) عَنْ عُيَيْنَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي
نَافِعٌ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا لُبَابَةَ يُخْبِرُ ابْنَ عُمَرَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ قَتْلِ الْجَنَانِ ۝
۵۷۱۵ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ
حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ حَدَّثَنَا عُيَيْنَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِي لُبَابَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنُ مُحَمَّدٍ بِنِ اسْمَاءَ الصَّبْعِيِّ حَدَّثَنَا جُرَيْرُ بْنُ
عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ أَبَا لُبَابَةَ أَخْبَرَهُ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ
قَتْلِ الْجَنَانِ الَّتِي فِي الْبُيُوتِ ۝

۵۷۱۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْوَهَّابِ (رَبِيعُ الثَّقَفِيِّ) قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى
بْنَ سَعِيدٍ يَقُولُ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ أَنَّ أَبَا لُبَابَةَ
بْنَ عَبْدِ الْمُنْذِرِ الْأَنْصَارِيَّ وَكَانَ مَسْلُكُهُ يَبْأُ
فَانْتَقَلَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَبَلَغَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ
حَالَهَا مَعَهُ يَفْتَحُ خَوْخَةً لَهُ إِذَا هُوَ بِحَيَّةٍ مِنْ
عَوَامِرِ الْبُيُوتِ فَأَرَادَ وَقْتَهَا فَقَالَ أَبُو لُبَابَةَ
إِنَّهُ قَدْ نَهَى عَنْهُ يُرِيدُ عَوَامِرَ الْبُيُوتِ وَ
أَمَرَ يَقْتُلُ الْأَبْرُودِيَّ الْكُفَيْسِيَّ وَقِيلَ هُمَا الْمَذَانِ
يَلْتَمِعَانِ الْبَصَرَ وَيَطْرَحَانِ أَوْلَادَ الْيَتَامَى ۝

گھریلو سانپوں کے مارنے سے منع فرمایا ہے۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر تمام سانپوں
کو مار ڈالتے تھے، حتیٰ کہ حضرت ابولبابہ بن عبد المنذر
بدری نے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے گھروں کے سانپوں کو مارنے سے منع فرمایا ہے،
پھر حضرت عبد اللہ بن عمر نے یہ امر ترک کر دیا۔

حضرت ابولبابہ نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (گھریلو) سانپوں کے
مارنے سے منع فرمایا۔

حضرت ابولبابہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھریلو سانپوں کے مارنے سے
منع فرمایا۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابولبابہ بن عبد المنذر
انصاری رضی اللہ عنہ کا گھر قبا میں تھا، وہ مدینہ منورہ مفتقل
ہو گئے، ایک دن حضرت عبد اللہ بن عمر کے پاس بیٹھے
ہوئے اپنا ایک دروازہ کھول رہے تھے کہ چانک غبروں
نے گھر کے سانپوں میں سے ایک سانپ دیکھی، گھروالوں نے
اس کو قتل کرنے کا ارادہ کیا، حضرت ابولبابہ نے کہا کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھر کے سانپوں کو مارنے سے
منع فرمایا ہے، اور دم بریدہ اور دو دھاریوں واسے
سانپوں کو قتل کرنے کا حکم دیا، کہا گیا کہ یہی وہ دو سانپ
ہیں جو منظر زائل کرتے ہیں اور عورتوں کے (پیٹ کے)

بچوں کو گلا دیتے ہیں۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ ایک دن حضرت عبداللہ بن عمر اپنے گھر سے ہوتے مکافوں کے پاس تھے چار انھوں نے ایک سانپ کی کیمپلی دیکھی، حضرت بن عمر نے فرمایا اس سانپ کو تلاش کر کے قتل کر دو، حضرت ابوبابہ انصاری نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ گھروں میں رہنے والے سانپوں کو قتل کرنے سے منع کرتے تھے سوائے دو دھاری والے اور دم بیدہ کے، کیونکہ یہ وہ دو سانپ ہیں جو نظر کو زائل کرتے ہیں اور عورتوں کے عمل کو ساقط کر دیتے ہیں۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوبابہ، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس سے گزرے، وہاں حائیکہ وہ حضرت عمر بن الخطاب کے مکان کے پاس جو قلعہ تھا اس میں سانپ کو تلاش کر رہے تھے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک فار میں تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر والکرسلات عرفاً نازل ہوئی، ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ سے اس سورت کو تازہ بہ تازہ سن رہے تھے کہ ایاہم ایک سانپ نکلا، آپ نے فرمایا: اس سانپ کو مار دو، ہم اس سانپ کو مارنے کے لیے چھپے، وہ ہم سے (دور) بھاگ گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے تم کو اس کے شر سے بچا دیا جیسا کہ اس کو تمہارے شر سے بچا دیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۵۴۱۶ وَحَدَّثَنَا ابْنُ اسْحَقَ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَهْظٍ حَدَّثَنَا شَاةُ بْنُ عَدُوٍّ رَوَاهُ عَنْدَنَا ابْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ نَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَوْمَ مَا عِنْدَ هَذِهِ لَهَ قَرَامِي رَيْصَ حَائِيٍّ فَقَالَ اتَّبِعُوا هَذَا الْحَيَّانَ فَاقْتُلُوهُ قَالَ ابْنُ نَبَاتَةَ الْأَنْصَارِيُّ إِنِّي مَيِّعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ قَتْلِ الْحَيَّانِ الْبَيْتِ تَكُونُ فِي الْبُيُوتِ إِلَّا الْبَقَرَةَ وَذَوِ الطَّيْنِ فَإِنَّهُمَا اللَّذَانِ يَخْفِطَانِ الْبَعَصَرَ وَيَجْعَلَانِ مَا فِي بُطُونِ الْبَنَاتِ ۝

۵۴۱۸ وَحَدَّثَنَا هُرْدُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ أَنَسٍ أَنَا نَافِعُ حَدَّثَنَا أَنَا ابْنُ نَبَاتَةَ مَرَّ بِابْنِ عُمَرَ وَهُوَ عِنْدَ الْأُطْرُجِيِّ عِنْدَ قَارِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ يَرْصُدُ حَيَّةً يَخْرُجُ حَدِيثُ الْكَلْبِثِ بْنِ سَعْدٍ ۝

۵۴۱۹ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كَثِيرٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ رَوَاهُ الْكَلْبُ لِيَحْيَى قَالَ يَحْيَى وَاسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَارٍ وَقَدْ أُتِيتُ عَلَيْهِ وَالْمُرْسَلَاتُ عُرْمَتَا نَحْنُ نَأْخُذُهَا مِنْ فَيْهِ رَطْبَةً إِذَا خَرَجَتْ عَلَيْنَا حَيَّةٌ فَقَالَ اتَّبِعُوا مَا بَشَرْنَا لَهَا لِنَقْتُلَهَا نَسْبَقُهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَقَاهَا اللَّهُ شَرَّكُمْ كَمَا رَقَاكُمْ شَرَّهَا ۝

۵۴۲۰ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعُمَانُ بْنُ إِدْرِيسٍ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ

فِي هَذَا الْمَوْضِعِ بِمِثْلِهِ ۝

۵۷۲۱ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ (يَعْنِي ابْنَ غِيَاثٍ) حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ مُخْرِمًا بِقَتْلِ حَيَّةٍ بِمِثْلِهِ ۝

۵۷۲۲ وَحَدَّثَنَا عُمرُ بْنُ حَفْصٍ عَنْ عِيَّادِ بْنِ أَبِي حَفْصٍ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ إِسْرَاهِيلَ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَارٍ بِمِثْلِ حَدِيثِ جَبْرِ بْنِ أَبِي مُقَارِيَةَ ۝

۵۷۲۳ وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ أَبِي حَفْصٍ أَخْبَرَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ سُوَيْدِ بْنِ أَبِي أَخْبَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَهَبٍ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ صَيْفِ بْنِ رُوْمٍ عَنْ عَبْدِ نَاصِرِ بْنِ أَبِي أَقْلَسَ (أَخْبَرَنِي أَبُو الشَّائِبِ مَوْلَى هِشَامِ بْنِ زُهْرَةَ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ فِي بَيْتِهِ قَالَ فَوَجَدْتُهُ يُصَلِّيُ فَجَلَسْتُ أَلْتَمِطُهُ حَتَّى يَقْضِيَ صَلَاتَهُ فَسَمِعْتُ خُرُوجًا فِي عَرَاجِيلٍ فِي نَاحِيَةِ الْبَيْتِ فَانْتَفْتُ كَذَا حَيَّةٌ تَوَقَّيْتُ لِأَقْتُلَهَا فَأَشَارَ إِلَيَّ الْاِحْلِيلُ فَجَلَسْتُ فَكَلَّمَنِي

انْصَرَمَتْ أَشَارَ إِلَى بَيْتِي فِي الدَّارِ فَقَالَ أَتَرَى هَذَا الْبَيْتَ فَقُلْتُ نَعَمْ قَالَ كَانَ فِيهِ نَتْفٌ مِنْ أَحَدِ نَتَفِ عَقِيدِ بَعْدِي قَالَ فَخَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْحُدَيْقِ فَكَانَ ذَلِكَ الْفَتَى يَسْتَأْذِنُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنْتَاقِ التَّهَارِ فَيَرْجِعُ إِلَى أَهْلِهِ فَأَمَّا ذَلِكَ يَوْمَ مَا فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِّثْ عَنِّيكَ سِدْرَةَكَ يَدِي أَخْشَى عَلَيْكَ قَرْيَةَ فَأَحْذَرُ الْجُلُ سِلَاحَهُ تَعَرَّجَ فَإِذَا أَهْلًا ثَلَاثَةً بَيْنَ الْبَابَيْنِ قَوْمٌ قَوِي إِيْلَهُ الزُّمَّةُ لِيَطْعُنُوهُ وَأَصَابَتْهُ عَيْنُهُ فَقَالَتْ

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ میں ایک محرم کو سانپ مارنے کا حکم دیا۔

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک غار میں تھے۔ یہ حدیث بھی مثل سابقہ ہے۔

ابو السائب بیان کرتے ہیں کہ وہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کے گھر گئے تو دیکھا کہ وہ نماز پڑھ رہے تھے۔ میں بیٹھ کر ان کے مانوسے فارغ ہونے کا انتظار کرنے لگا، اتنے میں گھر کے کونے میں رکھی ہوئی لکڑیوں سے حرکت کی آواز آئی، میں نے مڑ کر دیکھا تو ایک سانپ تھا، میں اس کو قتل کرنے کے لیے لپکا، حضرت ابو سعید نے مجھے سمیٹنے کا اشارہ کیا، سو میں بیٹھ گیا، جب وہ نماز سے فارغ ہوئے تو انہوں نے مکان کی ایک کونٹھری کی طرف اشارہ کیا اور کہا کہ کیا تم اس گھر کو دیکھ رہے ہو؟ میں نے کہا ہاں! انہوں نے کہا کہ اس گھر میں ہمارا ایک نوجوان رہتا تھا جس کی نئی نئی شادی ہوئی تھی، انہوں نے کہا پھر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خندق کی طرف گئے، وہ نوجوان درپہر کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لے کر اپنے گھر جاتا تھا، ایک دن اس نے اجازت طلب کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے پیارے کو حاذق کی طرح تم پر مقررہ رکھو، کاغذ شہدے وہ نوجوان اپنے سہیلہ رلے کر چلا گیا، جب وہ گھر پہنچا تو دیکھا کہ اس کی بیوی دروازے کی دونوں پٹیوں کے درمیان کھڑی ہے اس نے غیرت میں آکر اس کو نیزہ مارنے کا قصد کیا، اس عورت نے کہا اپنے نیزے کو روکو اور گھر کے اندر جا کر کچھ تو کم کھو، میں نے گاؤں میں گھر

وجہ سے باہر کھڑی ہوئی جب وہ اندر گیا تو اس نے دیکھا کہ ایک بہت بڑا سانپ کنڈی مٹے بستر پر بیٹھا ہے اس نے جو ان کے اس سانپ کو مارنے کا قصد کیا، اور نیزہ اس سانپ میں گھونپ دیا پھر باہر نکل کر وہ نیزہ مکان میں گاڑ دیا، وہ سانپ اس جوان پر پڑ پڑ ہو گیا اور پتہ نہ چل سکا کہ سانپ کیسے مرایا وہ جوان پھر عمرہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اس قصہ کا ذکر کیا، ہم نے نظر فرمایا کہ آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کیجیے کہ اللہ تعالیٰ اس کو زندہ کرے۔ آپ نے (یہ) اپنے اس ساتھی کے لیے اللہ تعالیٰ سے استغفار کر دیا جو زندہ ہو کر اس میں رہنے والے جن مسلمان ہو گئے ہیں، ایسی جب نہ ان پر نہیں جیسے کسی کو دیکھو تو ان کو تین دن تک نصیر کر دو، اس کے بعد بھی اگر سانپ دکھائی دے تو اس کو قتل کر دو، کیونکہ وہ شیطان ہے۔

حضرت ابوسائب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، اچانک ہم نے تخت کے نیچے ایک حرکت کی اور زمینی جھمکنے دیکھا کہ وہ ایک سانپ تھا اس کے بعد مالک کی روایت کی طرف مذکور ہے، اس حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان گھروں میں آباد رہے والے سانپ ہیں، جب تم کوئی سانپ دیکھو تو اس کو تین دن تک تنگ کر دو، اگر وہ پہلا جانے نہ فرماوے اس کو قتل کر دو، کیونکہ وہ کافر ہے، اس روایت میں یہ بھی ہے کہ آپ نے فرمایا جو اپنے ساتھی کو دفن کر دو۔

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مدینہ میں کئی جن رہتے ہیں جو مسلمان ہو چکے ہیں، سو جو شخص ان سانپوں میں سے کسی کو دیکھے تو اس کو تین دن تک مقبض کرے، اگر وہ اس کے بعد بھی دکھائی دے تو اس کو قتل کر دے۔ کیونکہ وہ شیطان ہے۔

لَهُ أَكْفَعُ عَلَيْكَ رُمَحْدٌ وَدَخَلَ الْبَيْتَ حَتَّى تَشْطَرَّ مَا أَلَدْنِي أَخْرَجْتَنِي قَدْ خَلَّ قِيَادَايَ خِيَتِي عَظِيمَةً مُسْطَرَّةً عَلَى الْفَرَسِ فَأَهْرَمَ إِلَيْهَا بِالسُّرْجِ فَأَمْطَهَا بِهِ ثُمَّ خَرَجَ فَرَكَزَ فِي الدَّارِ فَاسْطَرَمَتْ عَلَيْهِ فَمَا يُدْرِي أَيُّهُمَا كَانَ أَسْرَعَ مَوْتًا الْحَيَّةُ أَمْ الْفَرَسُ قَالَ فَبَجَّيْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كُنَّا ذَلِكَ لَدُنْ قُلْنَا اذْعُ اللَّهُ يُخَيِّبُ لَنَا فَقَالَ اسْتَغْفِرُوا لِي وَأَيُّهَا ثُمَّ قَالَ إِنَّ بِالْمَدِينَةِ جَنَّا قَدْ اسْتَمَوْا قِيَادَايَهُمْ وَهُمْ شَيْئًا فَإِذَا نَوَّهَ ثَلَاثَةٌ يَأْمُرُونَ فَإِنْ سَدَّ لَكُمْ نَعْدَ ذَلِكَ فَاقْتُلُوهُ فَإِنَّ لَهَا مَوْتَ شَيْطَانٍ

۵۷۲۲ وَحَدَّثَنَا ابْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ خَالِدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ لَدُنَّا سَائِبُ بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ لَدُنَّا عَلِيُّ بْنُ سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ فَبَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ إِذْ سَمِعْنَا نَعْتًا مَسِيرُهُمْ حَرَكَةً فَسَطَرْنَا فِي دَاخِلِيَّةٍ وَسَاقَ الْخُدْرِيُّ بِقَصْبِهِ نَحْوَ حَدِيثِ مَا أَلَدْنِي عَلَى الْفَرَسِ فَقَالَ فِيهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِهَذِهِ الْيُتُوبِ عَوَامِرَ فَإِذَا دَاخِلُكُمْ شَيْئًا مِنْهَا فَخَرِّجُوا عَنْهَا ثَلَاثًا فَإِنْ ذَهَبَ رُكْلًا فَاقْتُلُوهُ فَإِنَّهُ كَاوِدُ قَالَ لَكُمْ أَدْعُوا فَإِذَا دَفَعُوا صَاحِبَهُمْ

۵۷۲۵ وَحَدَّثَنَا ابْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ لَدُنَّا سَائِبُ بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ لَدُنَّا عَلِيُّ بْنُ سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ فَبَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ إِذْ سَمِعْنَا نَعْتًا مَسِيرُهُمْ حَرَكَةً فَسَطَرْنَا فِي دَاخِلِيَّةٍ وَسَاقَ الْخُدْرِيُّ بِقَصْبِهِ نَحْوَ حَدِيثِ مَا أَلَدْنِي عَلَى الْفَرَسِ فَقَالَ فِيهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِهَذِهِ الْيُتُوبِ عَوَامِرَ فَإِذَا دَاخِلُكُمْ شَيْئًا مِنْهَا فَخَرِّجُوا عَنْهَا ثَلَاثًا فَإِنْ ذَهَبَ رُكْلًا فَاقْتُلُوهُ فَإِنَّهُ كَاوِدُ قَالَ لَكُمْ أَدْعُوا فَإِذَا دَفَعُوا صَاحِبَهُمْ

سانپ مارنے کے حکم کی تفصیل

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں :

اس کے علاوہ روئے زمین کے باقی سانپوں کو مطلقاً مارنا مستحب ہے خواہ وہ گھروں میں رہنے والے سانپ ہوں یا جنگل کے سانپ ہوں، کیونکہ احادیث صحیحہ میں ان کو مطلقاً مارنے کا حکم دیا ہے، اس باب کی احادیث میں سانپوں کو قتل کرنے کا بیان ہے ایک اور حدیث میں ہے پانچ جانوروں کو حل اور حرم دونوں میں قتل کر دیا جائے، ان میں سے ایک سانپ ہے، اس حدیث میں بھی ان کو متنبہ کرنے کا ذکر نہیں ہے، اسی طرح حدیث نمبر ۵۷۲ میں بھی سانپ کو مارنے کا مطلقاً ذکر ہے اور اس کو متنبہ کرنے کا ذکر نہیں ہے، بعض علماء نے ان احادیث کے عموم کے پیش نظر یہ کہا ہے کہ مطلقاً سانپوں کو قتل کرنا مستحب ہے، البتہ مدنیہ منورہ میں رہنے والے سانپوں کو تنبیہ کرنا اور ڈرانا چاہیے اور اس کا سبب یہ ہے کہ مدنیہ منورہ کے جن مسلمان ہر گزشتے تھے جیسا کہ حدیث نمبر ۵۷۲ میں اس کی تصریح ہے، اور بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ گھروں میں رہنے والے سانپوں کو مدنیہ منورہ کے قتل کیا جائے خواہ وہ سانپ کسی بھی شہر کے ہو۔

کیونکہ احادیث میں گھر یا سانپوں کو مارنے کی باعموم ممانعت ہے اور جو سانپ گھروں میں نہ رہتے ہوں ان کو بغیر ڈراتے ہوئے قتل کر دیا جائے، امام مالک نے کہا جو سانپ مساجد میں پایا جائے اس کو بھی قتل کر دیا جائے۔

قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ مطلقاً سانپوں کو مارنے کا حکم دھاریوں والے اور دم بریدہ سانپوں کے ساتھ مخصوص ہے، کیونکہ اس قسم کے سانپوں کو ہر حال میں قتل کرنے کا حکم ہے، خواہ وہ گھروں میں رہنے والے ہوں یا نہ ہوں۔

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ سانپوں کو تنبیہ کرنے اور ڈرانے کا طریقہ یہ ہے کہ کہے میں تم کو اس عہد کی قسم دیتا ہوں جو عہد حضرت سلیمان بن داؤد علیہما السلام نے تم سے لیا تھا یہ کہ تم ہم کو ایذا نہ دینا اور ہم سے سامنے ظاہر نہ کرنا، یہ طریقہ ابن حبیب نے بھی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے، امام مالک نے کہا ہے کہ یہ کہنا بھی کافی ہے۔

”اخرج عليك بالله واليوم الآخر ان لا تبذلوا ولا تؤذيونا“ امام مالک نے غالباً حرج کا لفظ حدیث نمبر ۵۷۲ سے لیا ہے۔

گرگٹ کو مارنے کا استحباب

ام شریک بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو گرگٹ مارنے کا حکم دیا، ابن ابی شیبہ کی روایت میں ”اصدھا“ کی جگہ ”امر“ کا لفظ ہے۔

باب ۹۲ استحبّ قتل الوزغ !

۵۷۲۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالُوا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جَبْرِ بْنِ شَيْبَةَ

عَنْ مَعِينِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أُمِّ شَرِيكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَهَا بِقَتْلِ زَوْجِهَا وَفِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ

٥٤٧- وَحَدَّثَنِي أَبُو اسْتَاظِيهِ أَخْبَرَنَا بِشْرُ
وَهْبٌ أَخْبَرَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ
بْنُ أَحْمَدَ بْنُ أَبِي حَتِّابٍ حَدَّثَنَا دَاوُدُ حَدَّثَنَا ابْنُ
جُرَيْجٍ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ
الْحَمِيدِ بْنُ جَبْرِ بْنِ شَيْبَةَ بْنَ سَعِيدِ بْنِ
الْمُسَيَّبِ أَخْبَرَهُ أَنَّ مُرَّ شَرِيئِ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا
اسْتَأْذَنَتْ نَبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
قَتْلِ نَوْرَةَ بْنِ فَاوَسٍ بِقَتْلِهَا وَأَمْرَ شَرِيئِ
أَخْبَرَنِي بِسَاءِ بَنِي مَالٍ مَرِيئُ بْنُ نُؤَيْيٍ يَقُولُ
حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي حَتِّابٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ وَحَدَّثَنِي
بْنُ وَهْبٍ قَرِيبٌ مِنْهُ -

٥٢٨- حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ زُهَيْرٍ وَعَبْدُ
 بْنُ هُمَيْدٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا
 مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ
 أَبِيهِ أَنَّ أَسْبَغَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَوَّرَ
 نَفْسِي نَوَازِيغَ وَسَمَاءَ نُؤَيْسِقًا -

٥٤٢٩- وَحَدَّثَنِي أَبُو نَهْشٍ وَحُومَلَةُ
ثَنَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ زُهَيْرِ
بْنِ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِيُوزِعَ النَّوْثِيُّ رَدَّ حُرْمَةٍ
قَدْ نَسِيَ دَلَمَ شُجْعَةً أَمَرَ بِتَقْدِيمِ -

٣٥٥. وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى خَيْرَنَا حَدَّثَنَا
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ شَهْرِ بْنِ عَدِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
تَسَّ وَزَعَةً فِي أَوَّلِ ضَرْبَةٍ لَمْ يَكُنْ وَكَدَّ

ام شریک بیان کرتی ہیں کہ تلوں سے نبی سے
علیہ وسلم سے گزشتہ مارنے کے متعلق پوچھا، آپ نے "نہ
کو مارنے کا حکم دیا۔"

حضرت محمد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گرگٹ مارنے کا حکم دیا اور اس کا نام فولہ بقیہ (کم ناسق) رکھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گزشتہ کو فریفت فرمایا جو عدک رویت میں برائیاں ہے کہ میں نے اس کو قتل کرنے کا حکم نہیں سنا۔

حضرت ابو سہیلہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
جب شخص نے پہلی ضرب میں گرگٹ کر قتل کر دیا اس نے
بیس سوئیکیاں لکھی جائیں گی اور جس نے دوسری ضرب میں
مارا اس کے لئے اس سے کم سوئیکیاں لکھی جائیں گی دوسری

ضرب میں اس سے کم۔

حَسَنَةً وَمَنْ تَقَتَّلَهَا فِي لِقَاءِ الثَّانِيَةِ قَتَلَهُ
كَذَا وَكَذَا حَسَنَةً بِدُونِ الْأُولَى وَرَنْ قَتَلَهَا
فِي لِقَاءِ الثَّانِيَةِ ثَلَاثِينَ فَهُوَ كَذَا وَكَذَا حَسَنَةً
بِدُونِ الثَّانِيَةِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے گرگٹ کو پہلی ضرب
میں مار دیا اس کے لیے سو نیکیاں لکھی جائیں گی، دوسری
ضرب میں اس سے کم و تیسری ضرب میں اس سے کم۔

۵۷۳۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو
عَوَانَةَ ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
جُرَيْرٌ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ حَدَّثَنَا
سَمَاعُ بْنُ رَيْفٍ ابْنُ زَكَرِيَّا ح وَحَدَّثَنَا
أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا دُرَيْعٌ عَنْ سَفِيَانَ عَنْ كَثْمَةَ عَنْ
سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْنِي حَدِيثَ حَالِدٍ عَنْ سُهَيْلٍ
رَجَرٍ أَوْ حَدَّثَهُ فَإِنَّ فِي حَدِيثِهِ مَنْ تَقَتَّلَ وَذُنَا
فِي أَوَّلِ ضَرْبَةٍ كُتِبَتْ لَهُ مِائَةُ حَسَنَةٍ وَفِي
الثَّانِيَةِ دُونَ ذَلِكَ وَفِي الثَّلَاثَةِ دُونَ ذَلِكَ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پہلی ضرب میں ستر نیکیاں ہیں۔

۵۷۳۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْقَبَّاحِ حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ رَيْفٍ ابْنُ زَكَرِيَّا ح عَنْ سُهَيْلٍ حَدَّثَنَا
أَحْمَدُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّهُ قَالَ فِي أَوَّلِ ضَرْبَةٍ سَبْعِينَ حَسَنَةً۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

گرگٹ کو مارنے اور اس پر اجر و ثواب ملنے کی حکمت

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گرگٹ کو مارنے کا

حکم دیا ہے اور ثواب کی بشارت دے کر اس کو مارنے پر رغبت دلائی ہے، کیونکہ یہ موزی جانوروں میں سے
ہے، پہلی ضرب میں اس کو مارنے پر زیادہ ثواب کا، اس لیے ذکر فرمایا ہے تاکہ اس کو مارنے کی اہمیت ظاہر ہو اور
لوگ اس کو مارنے پر سبقت کریں، کیونکہ اگر پہلی ضرب لگا کر اس کو کئی ضربات سے مارا جائے گا تو بوقت وہ بچ کر
بھاگ نکلے گا یہ بچ نکلنے سے پہلے ضرب میں اس کو مارنے کی اس سے ترغیب دی ہوتی تاکہ اس کو زیادہ ایذا نہ ہو سیدی غفرلہ اس کو فوسق اس لیے فرمایا ہے کہ فوسق کا
مسی فرج ہے اور یہ ہذا رسول کی وجہ سے شہرت لائیں گی تاکہ ان سے نکل گئے حدیث نمبر ۵۷۳۱ میں پہلی ضرب سے اس کو قتل کرنے والے کے لیے سو نیکیوں کا ذکر حدیث
نمبر ۵۷۳۱ میں ستر نیکیوں کا ذکر ہے، ان حدیثوں میں یہ ظاہر قاضی ہے، اس کا ایک جواب یہ ہے کہ اصولیہ کے نزدیک
حد میں مفہوم مخالف معتبر نہیں ہوتا، دوسرا جواب یہ ہے کہ پہلے اس کا اجر ستر نیکیاں ہو، بعد میں ان کو
بڑھا کر سو نیکیاں کر دیا گیا ہو، تیسرا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ قاضی کے احوال اس کی نیت اور اخلاص کے درجات
میں تفاوت کی وجہ سے اجر مختلف ہوتا ہو۔ (حاشیہ صفحہ ۴۱۸ آئندہ صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں)۔

باب ۹۵: النَّهْيُ عَنْ قَتْلِ التَّمْلِ:

۵۷۲۳ - حَدَّثَنَا يُوْنُسُ بْنُ الْوَلِيدِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى كَاِلَا أَخْبَرَنَا بَنُو وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ نَعْمَةَ قَرَضَتْ نَيْبِيًّا مِنْ الْأَنْبِيَاءِ فَامْرَأَتُ بَقْرِيَّةَ التَّمْرِ فَخُرِقَتْ فَأَذَى اللَّهُ لِيَوْمِ فِي كَانَتْ قَرَضَتْ نَعْمَةَ كُنْتُ أُمَّةً مِنَ الْأُمَمِ سَيِّئَةٍ.

۵۷۲۴ - حَدَّثَنَا قُسَيْبُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَرَبَةَ (يَعْنِي بَنِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ لِحْزَامِي) عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ رَأْعِرَجٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَزَوَّجِي مِنْ زَيْنَبٍ تَحْتَ شَجَرَةٍ فَلَمَّا غَمَّ نَعْمَةُ فَأَمْرَ بِجَهَنَّمَ فَخُرِجَ مِنْ تَحْتِهَا ثُمَّ مَرَّ بِهَا فَخُرِقَتْ فَأَذَى اللَّهُ لِيَوْمِ تَهْلَأُ نَعْمَةُ وَجِدَّةً.

۵۷۲۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّ أَحَادِيثُ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجِي مِنْ زَيْنَبٍ تَحْتَ شَجَرَةٍ فَلَمَّا غَمَّ نَعْمَةُ فَأَمْرَ بِجَهَنَّمَ فَخُرِجَ مِنْ تَحْتِهَا وَامْرَأَتُهَا فَخُرِقَتْ فِي النَّارِ قَالَ فَأَذَى اللَّهُ لِيَوْمِ تَهْلَأُ نَعْمَةُ وَجِدَّةً.

چھوٹی کے مارنے کی ممانعت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انبیاء و اہل بیت سے ایک نبی کے کسی چھوٹی سے کاٹ یا، انھوں نے چھوٹی کی پوری بستی جلانے کا حکم دیا، اللہ تعالیٰ نے ان پر وحی نازل کی کہ ایک چھوٹی کے کاٹنے کی وجہ سے قرآن نے اللہ کی مخلوق کے ایک ایسے گروہ کو ہلاک کر دیا جو اللہ کی تسبیح کرتا تھا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انبیاء و اہل بیت (میں سے ایک نبی ایک درخت کے نیچے ٹھہرے، ایک چھوٹی نے ان کے کاٹ یا، انھوں نے درخت کے نیچے سے چھوٹیوں کا چھتہ نکالنے کا حکم دیا، پھر ان کے حکم سے اس کو نکل دیا گیا۔ تب انہوں نے اسے لٹی کی کرتی سے ایک چھوٹی سے کوڑا مارا ہوتا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انبیاء و اہل بیت (میں سے ایک نبی، ایک درخت کے نیچے ٹھہرے، انھیں ایک چھوٹی سے کاٹ یا، انھوں نے درخت کے نیچے سے چھوٹیوں کے چھتہ کو نکالنے کا حکم دیا، پھر ان کے حکم سے اس کو نکل دیا گیا، پھر اللہ تعالیٰ نے ان پر وحی کی کہ آپ نے ایک چھوٹی کے مارنے پر کتنا کیوں نہ کی۔

آگ میں جلا کر سزا دینے کا حکم

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

علامہ نے کہا ہے کہ یہ حدیث اس پر محمول ہے کہ اس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت میں چوہنٹوں کو مارنا اور جلا کر سزا دینا جائز تھا، اس وجہ سے ان پر چوہنٹوں کے مارنے اور جلانے پر کتاب نہیں کیا بلکہ ایک چوہنٹی کی جہالت کا زیادہ چوہنٹوں سے بدلہ لینے پر کتاب فرمایا۔

ہماری شریعت میں کسی جاندار کو آگ سے جلانا جائز نہیں ہے، اہل انگریزی شخص کسی کو آگ میں جلا کر ہلاک کر دے تو اس کو بھی قصاص میں جلا کر جائز ہے (یہ فقہاء شافعیہ کا مسلک ہے، فقہاء احناف کا مسلک دیکھنے کے لیے شرح مسلم جلد ۱۲ میں کتاب القصاص کا مطالعہ کریں۔ سیدی غفرلہ) حدیث مشہور میں ہے اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی آگ کا عذاب نہیں دیتا، نیز ہم سے مذہب میں چوہنٹی کو مارنا جائز نہیں ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چار جانوروں کو مارنے سے منع فرمایا: چوہنٹی، شہد کی مکھی، ہمدرد اور ضرر (موٹے سر، سفید پیٹ اور سبز پیٹ کا ایک پرندہ جو چھوٹے پرندوں کو شکار کرتا ہے)۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے امام بخاری اور امام مسلم کی شرط کے مطابق سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے۔

بلی کو مارنے کی ممانعت

بَابُ تَحْرِيمِ قَتْلِ الْهَرَّةِ !

۵۷۳۶۔ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ سَعْدٍ الصَّبِيْعِيُّ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ بِنْتُ أَسْمَاءَ عَنْ كَافِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عُذِّبْتُ مَرَّةً فِي هَرَّةٍ سَجَنَتْهَا حَتَّى مَاتَتْ فَدَخَسْتُ فِيهَا النَّارَ لِأَنِّي أَطْعَمْتُهَا وَسَقَمْتُهَا وَدَحَسْتُهَا وَلِأَنِّي تَرَكَتُهَا تَأْكُلُ مِنْ حَشَائِشِ الْأَرْضِ -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک عورت کو بلی کے سبب سے عذاب دیا گیا، اس نے بلی کو باندھ کر رکھا حتیٰ کہ وہ مر گئی، وہ عورت اس سبب سے جہنم میں داخل کی گئی، جب اس عورت نے بلی کو باندھا تو اس کو کھلایا نہ پلایا اور نہ اس کو کھڑے کوشے کھانے کے لیے آزاد کیا۔

حضرت ابو ہریرہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت کی۔

۵۷۳۷۔ وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ نَصْرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ كَافِرٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ وَعَنْ سَعِيدٍ الْمُقْبِرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ مَعْنَاهُ -

حضرت ابن عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کو روایت کیا۔

۵۷۳۸۔ وَحَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ مَعْنٍ بْنِ عِيسَى عَنْ

مَا يَكُنْ عَنْ شَايِعٍ عَنْ بَنِي عُتْرَةَ عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِدَلِيلٍ -

۵۷۳۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عِدَّتِي أَمْرَةٌ
فِي هَرَجَةٍ تَمْ تَطُوفُهَا وَلَمْ تَسْقِهَا وَكَمْ تَتْرُكُهَا
يَا كَلُّ مِنْ خَشَائِشِ الْأَرْضِ -

۵۷۴۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا يَوْمُودُ بْنُ
حَرْثٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا حَارِثُ بْنُ
الْغَمَارِ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو رَأْسُهُ وَفِي
حَدِيثِهِمَا رِبَاطُهُمَا فِي حَدِيثِ أَبِي حَفْصٍ مُدَادِبَةُ
خَشَرَاتِ الْأَرْضِ -

۵۷۴۱۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ وَدَسْدَانُ
مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا قَالَ أَبُو زَيْدٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ
وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَأْسُهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى
حَدِيثِ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو -

۵۷۴۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَوْنُ حَدِيثِهِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک عورت کو بتی کی وجہ سے عذاب دیا گیا اس نے اس کو گھلایا نہ پلایا اور نہ اس کو کھانے کو رکھ دیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو مزید سندیں بیان کیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کے معنی میں ایک روایت بیان کی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کی مثل ایک روایت بیان کی۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی کہتے ہیں: | جالوروں کو عذاب دینے کا حکم

ظاہر حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ عورت مسلمان تھی اور بتی کو عذاب دینے کی وجہ سے اس کو جہنم میں عذاب دیا گیا، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ عورت کافرہ ہو اور اس کو اصل عذاب کفر کی وجہ سے ہوا ہو اور بتی کی وجہ سے اس کے عذاب میں نیادتی کی گئی ہو، کیونکہ وہ مومنہ نہیں تھی کہ کبیرہ گناہوں سے اعتنا کی وجہ سے اس کے صغیرہ گناہ مٹا کر دیے جاتے، تاہم صحیح بات یہی ہے کہ وہ عورت مسلمان تھی اور بتی کو عذاب دینے کی وجہ سے اس کو آگ میں داخل کیا گیا اور یہ محض صغیرہ گناہ نہیں ہے بلکہ اس پر اہم اس کی وجہ سے کہ کبیرہ گناہ ہو گئے اور اس کو عذاب میں داخل کیا گیا۔

سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مالک پر اپنے پالتو جانوروں کو کھانا پلانا واجب ہے۔ لے

بَابُ فَضْلِ سَاقِي الْبَهَائِمِ وَإِطْعَامِهَا

۵۴۲۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ سَعْدِ بْنِ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي بِطَرِيقٍ إِذَا اشْتَدَّ عَلَيْهِ لُغَطٌ فَوَجَدَ بِشْرًا فَنَزَلَ فِيهَا فَشَرِبَ ثُمَّ خَرَجَ فَإِذَا كَلْبٌ يَأْكُلُ لُثْمًا لَثَرَى مِنَ الْغَطِّ فَقَالَ الرَّجُلُ لَقَدْ بَلَغَ هَذَا الْكَلْبُ مِنَ الْغَطِّ وَشَرَّ لَذَنِي كَانَ يَنْفَعُنِي فَنَزَلَ لِيَشْرَقَ مَلَأَ حُفَّهُ مَاءً ثُمَّ أَمْسَكَهُ بِيَمِينِهِ حَتَّى رَقِيَ فَسَقَى الْكَلْبَ فَشَكَرَ لِلَّهِ لَمَّا فَعَلَهُ سَهَاتًا لَوْ كَانَ رَسُولَ اللَّهِ وَاتَّكَفَى فِي هَدِيدٍ بِهَا شِمٌ رَا حُرًّا فَقَالَ فِي كَلْبٍ كَسَدٍ رَطْبَةٍ حُرًّا

۵۴۲۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ عَنْ هِشَامِ بْنِ غَزْوَانَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا مَرَّ عَلَى بَغْيَا رَأَتْ كَلْبًا فِي يَوْمٍ حَارٍّ يُطِيفُ بِبِئْرٍ قَدْ أُرْغَرِيسَانَهُ مِنَ الْغَطِّ فَنَزَعَتْ لَهُ مَوْقِرَهَا فَعَطَّرَتْهَا

۵۴۲۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو نَعْدٍ هِرَ خَيْرُ نَاعِدِ اللَّهِ بْنِ ذَهَبٍ أَخْبَرَنِي جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ عَنْ أَيُّوبَ السَّخْتِيَّانِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَمَا كَلْبٌ يُهَيِّفُ بِرَكِيَّةٍ قَدْ كَادَ يَقْتُلُهُ

جانوروں کو کھلانے اور پالنے کی فضیلت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک شخص ہار ہوا تھا اس کو راستہ میں شدید پیاس لگی، اس نے ایک کنواں دیکھا اس نے اس کنویں میں اتر کر پانی پیا۔ جب وہ کنویں سے نکلا تو اس نے دیکھا کہ ایک کتا پیاس کی وجہ سے کچھ چاٹ رہا ہے اور مانپ رہا ہے، اس شخص نے سوچا اس کتے کی بھی پیاس سے وہی حالت ہو رہی ہے جو میری حالت ہو رہی تھی، پس وہ کنویں میں اتر آیا اور اپنے منہ سے میں پانی بھرا، پھر اس موزے کو منہ سے پکڑ کر اوپر چڑھا اور کتے کو پانی پلایا، اللہ تعالیٰ نے اس کی یہ نیکی قبول کی اور اس کو بخش دیا، نبی نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ان جانوروں میں بھی ہمارے لیے اجر ہے؟ آپ نے فرمایا، ہر جانور کے لیے اجر ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک قاحشہ عورت نے گرمی کے دنوں میں ایک کتے کو ایک کنویں کے گرد چکر لگاتے دیکھا جس کی پیاس کی وجہ سے زبان باہر نکل ہوئی تھی، اس عورت نے اپنے موزے میں پانی سے کراس کتے کو پانی پلایا تو اس کی بخشش کر دی گئی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک کتا ایک کنویں کے گرد چکر لگا رہا تھا اور پیاس کی شدت سے مرنے کے قریب تھا اچانک بنو اسرائیل کی ایک قاحشہ عورت نے اس کو دیکھا، اس نے اپنا موزہ اتارا اور اس میں پانی

لُعْطَتْ رَاذِرَاتُهُ بَعِيٌّ مِنْ بَعِيٍّ بَنِيَّ بَرَّائِيلَ
فَنَزَعَتْ مُوقَهَا فَاَسْتَقَتْ لَهَا يَمَ تَسْقُتُهُ رِيَا
فَقُفِرَ لَهَا يَمَ.

بھڑکے (اس کہتے کہ پانی پلا یا تو اس نیکی کے بدلہ میں کہ
بخش دیا گیا۔

جانوروں کے ساتھ نیکی کرنے کی تفصیل | علامہ یحییٰ بن شریف نووی لکھتے ہیں:

جانوروں کے ساتھ حسن سلوک کرنے کا بیان ہے، لیکن جن جانوروں کو شارع علیہ السلام نے قتل کرنے کا حکم دیا ہے ان کو قتل کر کے شارع علیہ السلام کے حکم پر عمل کرنا چاہیے، حربی کافر جن سے مسلمان برسر جنگ ہو (موت) کا منہ والا کتا اور وہ پانچ فاسق جانور جن کا مذہبیت میں حکم ہے اور جو جانور ان کے حکم میں ہیں یہ سب غیر محترم ہیں، وہ جو جانور محترم ہیں ان کو کھانا کھلانے، پانی پلانے اور ان کے ساتھ دیگر نفع کے احسان کرنے سے منع ہے، بولگا، عام اڑی کہ وہ جانور اس کا یا کسی اور کا ملک ہو۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب اللفاظ من الادب و غیرها

زمانہ کو برا کہنے کی ممانعت

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ابن آدم زمانہ کو برا کہتا ہے اور میں زمانہ (کائنات) ہوں رات اور دن کی گردش میرے ہاتھ میں ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: ابن آدم مجھے ایذا دیتا ہے، وہ زمانہ کو برا کہتا ہے اور میں زمانہ (کائنات) ہوں رات اور دن کو ہاتھ میں کرتا ہوں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ عزوجل نے ارشاد فرمایا، مجھے ابن آدم ایذا دیتا ہے، وہ کہتا ہے "میرے زمانہ کی نامرادی" سو تم میں سے کوئی شخص نہ کہے کہ "میرے زمانہ کی نامرادی" کیونکہ زمانہ (کائنات)

بَابُ النَّهْيِ عَنْ سَبِّ الدَّهْرِ

۵۷۴۶۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو
بْنُ سَعْدٍ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ
وَهْبٍ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي
أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَسُبُّ ابْنُ آدَمَ الدَّهْرَ وَآنَا
الدَّهْرُ بِيَدَيَّ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ

۵۷۴۷۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ
أَبِي عَمْرٍو قَالَ لَفْظُ ابْنِ أَبِي عَمْرٍو قَالَ أَخْبَرَنَا
أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ أَبِي عَمْرٍو حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ
الزُّهْرِيِّ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ يُوْذِيْنِي ابْنُ آدَمَ يَسُبُّ الدَّهْرَ وَآنَا
الدَّهْرُ أَكَلْتُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ

۵۷۴۸۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ جَبْرِ حَمِيدُ بْنُ أَحْمَدَ
عَبْدُ الدَّرَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ
ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
يُوْذِيْنِي ابْنُ آدَمَ يَقُولُ يَا خَبِيْثَةَ الدَّهْرِ قُلُوْا

تَقُولُوا كَرَّمَ فَإِنَّ الْكَرَّمَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ -

۵۴۵۳ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ

عَنْ هِشَامٍ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَسْمُوا الْعَيْنِ

الْكَرَّمَ فَإِنَّ الْكَرَّمَ الرَّجُلُ السَّالِمُ -

۵۴۵۴ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عِيسَى

بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا وَقَّارُ بْنُ مَعْنٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ

الْأَعْمَرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ الْكَرَّمَ

فَإِنَّ الْكَرَّمَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ -

۵۴۵۵ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ

أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَنَادٍ بْنِ مَسِيكٍ قَالَ هَذَا

مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كُنَّا أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ

لِلْعَيْنِ الْكَرَّمَ إِنَّمَا الْكَرَّمَ الرَّجُلُ السَّالِمُ -

۵۴۵۶ - حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ خُشَيْمٍ أَخْبَرَنَا عِيسَى

بِزْنِي ابْنُ كَوْثَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ يَمَّةَ بْنِ حَرْبٍ

عَنْ عُلْقَمَةَ بْنِ وَائِلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُولُوا الْكَرَّمَ وَلَكِنْ

قُولُوا الْحَبَلَةُ (بَعْنَى الْعَيْنِ) -

۵۴۵۷ - وَحَدَّثَنَا ثَمِيمُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا

عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سِمَالَةَ قَالَ

سَمِعْتُ عُلْقَمَةَ بْنَ وَائِلٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُولُوا الْكَرَّمَ

وَلَكِنْ قُولُوا الْعَيْنُ وَالْحَبَلَةُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عنب کو کریم نہ کہو کیونکہ کریم تو مسلمان آدمی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص کریم نہ کہے کیونکہ کریم مومن کا دل ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص عنب کو کریم نہ کہے، کیونکہ کریم تو مسلمان آدمی ہے۔

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کریم نہ کہو لیکن حبل یعنی عنب (انگور) کہو۔

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کریم نہ کہو لیکن کہو عنب اور حبل۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

عرب عنب (انگور) کو کریم کہتے تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انگوروں کو کریم کہنے سے منع فرمایا، فقہار نے اس کا یہ سبب بیان کیا ہے کہ انگوروں سے شراب بھی بنائی جاتی ہے

انگور پر کریم کے اطلاق کی ممانعت کی وجہ

سے انگوروں کو کریم کہنے سے منع فرمایا، فقہار نے اس کا یہ سبب بیان کیا ہے کہ انگوروں سے شراب بھی بنائی جاتی ہے

٥٤٦١ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مَكِيَّةٍ
قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَأَ أَحَدُ بَيْتٍ مِنْهَا
وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُلْ
أَحَدُكُمْ شَيْءَ رَبِّكَ أَضَعُفَ رَبِّكَ وَضَوْءَ رَبِّكَ
وَلَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ رَبِّي وَلَيَقُلْ سَيِّدِي مُرَايَ
وَلَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ عَبْدِي أَمَتِي وَلَيَقُلْ قَتَايَ
فَكُنِي غَلَامِي -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص یہ نہ کہے اپنے رب کو بلا، اپنے رب کو کھلا، اور نہ تم میں سے کوئی شخص (کسی کو) "میرا رب" کہے البتہ "میرا سید" اور "میرا مولیٰ" کہے اور نہ تم میں سے کوئی شخص (کسی کو) "میرا بندہ" یا "میری بندی" کہے، البتہ "میرا نوکر" یا "میری نوکرانہ" کہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نوروی لکھتے ہیں:

لفظ عبد اور رب کے اطلاق کی تفصیل

علامہ یحییٰ بن شرف نوروی لکھتے ہیں:

علماء نے کہا ہے کہ ان احادیث سے دو چیزوں کی مانعت کرنا

مفسر ہے:

۱۔ غلام کا اپنے مالک کو میرا رب کہنا ممنوع ہے، کیونکہ رب بہیت حقیقت میں اللہ تعالیٰ کی صفت ہے، رب اس کو کہتے ہیں جو مالک ہو یا قائم باستی ہو، اور اس چیز کی حقیقت صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ثابت ہے، اگر نہ اعتراض ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خود علامات قیامت میں بیان فرمایا ہے، "کوئی رب (مالک) کو کہنے لگے، تو اس کے دو جواب ہیں، اولیٰ یہ کہ اس حدیث میں یہ طلاق بیان جواز کے لیے ہے اور اس باب کی عادیث میں ممانعت تشریح اور ادب کی وجہ سے ہے ثانیاً اس باب کی احادیث سے مراد یہ ہے کہ ان غفلوں کو بہ کثرت استئصال نہ کیا جائے اور اس کو غلام عادت نہ بنالیا جائے اور کبھی کبھی ان غفلوں کا اطلاق کرنا ممنوع نہیں ہے، قاضی عیاض نے اسی جواب کو اختیار کیا ہے اور مملوک کا اپنے مالک کو سید کہنا ممنوع نہیں ہے، آپ نے (حدیث نمبر ۵۷) میں خود فرمایا: "میرا سید" کہے کیونکہ سید کا لفظ اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس طرح خاص نہیں ہے جس طرح عظم رب کے ساتھ خاص ہے، قرآن مجید اور حدیث مؤثر میں اللہ تعالیٰ پر سید کا خلاق نہیں ہے، نیز آپ نے فرمایا: "میرا یہ بیٹا سید ہے" نیز فرمایا: "میرے سید کے لیے قیام کرو، ایک"۔ یہ حدیث بھی فرمائی: "کیا تمہارے لیے نہیں کہتے" اس لیے اگر غلام اپنے مالک کو سید کہے تو اس میں کوئی حرج و مانع نہیں ہے، بلکہ یہاں پر مذکور ہے: "مالک کو میرا مولیٰ" کہے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ وہ اس حدیث سے مراد ہے کہ وہ مالک کے ساتھ ہے، ایک مسمیٰ مالک اور نامزد بھی ہے، ۱۰۰ فی حدیث نمبر ۵۷ میں جو مالک کو مولیٰ کہنے کی ممانعت ہے تو اس میں نامزد کا تفسر ہے، باقی راویوں نے اس زیادتی کا ذکر نہیں کیا اس لیے اس ممانعت کو ترک کرنا افضل ہے۔

۲۔ تاک کا اپنے غلام یا کنیز کو میرا خندہ بامیری بھدی کہنا ممنوع ہے، کیونکہ حقیقت میں عبودیت کا نہ صرف اللہ عزوجل مستحق ہے نیز اس میں مخلوق کی ایسی عظیم ہے جس کے دو لائق نہیں ہے، البتہ میرا خادم اور میرا نوکر و خدہ کہنا جائز ہے۔ م
(حاشیہ صفحہ ہذا آئندہ صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں)

بَابُ كَرَاهَةِ قَوْلِ الْإِنْسَانِ تَحَبُّثَ نَفْسِي "میرا نفس خبیث ہو گیا" کہنے کی ممانعت

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص یہ نہ کہے کہ میرا نفس خبیث ہو گیا، بلکہ یہ کہ میرا نفس سست اور کابل ہو گیا، راوی ابو بکر نے اس حدیث کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا۔ اور اس میں "نکس" کا لفظ نہیں ہے۔

۵۴۶۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا سَفِيَّاتُ بِنْتُ عُيَيْنَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَدْلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ كِلَاهُمَا عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ تَحَبُّثَ نَفْسِي وَلَكِنْ لِيَقُلْ لِقَسَّتْ نَفْسِي هَذَا حَدِيثٌ أَفِي حَيْثُ قَالَ أَبُو بَكْرٍ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَزِيدُ كَوَالِدٍ

امام مسلم نے اس حدیث کا ایک اور سند ذکر کیا۔

۵۴۶۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

سہل بن ضیف اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص یہ نہ کہے کہ میرا نفس خبیث ہو گیا، بلکہ یہ کہ میرا نفس سست اور کابل ہو گیا۔

۵۴۶۴۔ وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ أَبِي الصَّاهِرِ وَخُزَيْمَةُ بْنُ خَالَةَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ بَنِي تَهَابٍ عَنْ أَبِي أُمَةَ مَوْلَى بَنِي سَهْلٍ بْنِ مَخْبُوفٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ تَحَبُّثَ نَفْسِي وَلَكِنْ لِيَقُلْ لِقَسَّتْ نَفْسِي

مسلمان کو علی التعمین خبیث کہنے کی ممانعت علامہ یحییٰ بن شرف نووی کہتے ہیں:

یہ تباحث کی وجہ سے ناپسند فرمایا۔ اور اب غصہ گو کی تعلیم دی، اگر یہ اعتراض ہو کہ حدیث میں سست، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص صبح کی نماز کے وقت تک سزا سے اس کی صبیح خبیث نفس کے ساتھ ہوگی، "تأخلفی عن الناس" اس کے جواب میں کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مبہم اور مذموم محال شخص کی صفت بیان کی ہے سو اس طرح بتائے اور کسی مسلمان کو علی التعمین خبیث کہنا ممنوع ہے۔

اس کی نظیر یہ ہے کہ کسی مسلمان کو معین اور شخص کر کے اس پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے، البتہ علی المذموم صحت مذمت کے اعتبار سے لعنت کرنا جائز ہے جیسے لعنة الله على الكاذبين، لعنة الله على الظالمين۔

حاشیہ صفحہ سابقہ طوطی

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۷۲۷ھ شرح مسلم ج ۲ ص ۲۳۸، مطبوعہ نور محمد اصح مطابع کراچی ۳۰۵ھ

۲۔ شرح مسلم ج ۲ ص ۲۳۸

۳۔

حَدَّثَنَا قَالَ الْأَعْرَابِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ
أَخْبَرَنِي فُخْرَمَقَةُ ابْنَةُ عَمْرِو بْنِ قَيْسِ بْنِ كِلَابٍ
عَمْرَأَةُ ابْنِ عَبَّاسٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ قَيْسٍ
ذِي الْكُوفَةِ يَطْلُبُهُ مَعَ الْكُوفَةِ ثُمَّ قَالَ هَذَا كَأَنَّ
يَسْتَجِيرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

چیز کی آمیزش نہ ہوتی یا عروہ میں کا فور ملا کر مٹاتے ہیں
بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عروہ دھونی بہت تھی۔

ف: اس باب کی اہمادیت سے واضح ہوا کہ مشک کی خوشبو سب سے افضل ہے اور مشک پاک سے اور اس
کو بدن اور کپڑوں پر لگانا اور اس کی بچ جانے سے، اس پر سب کا جماع ہے، شیعہ کا اس میں اعتقاد ہے، لیکن ابن ماجہ
ہاں سے، باقی بنو اسرائیل کی عورت نے کڑوی کی مانگیں لگا کر حرپا تدبیک تھا اگر اس سے یہ غرض تھی کہ بوگ سے کامیاب
دیکھ کر اس کی طبیعت نہ گریں تو یہ عمل صحیح تھا، اور اگر مردوں کو اپنا حسن دکھانے کے لیے ایسا کیا تھا تو یہ، مانرمل تھا۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الشعر

باب ۸۳

۵۷۶۹۔ حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ الْقَائِدِ بْنِ أَبِي عُمَرَ
حَدَّثَنَا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ إِسْرَافِيلَ عَنْ مَيْسَرَةَ عَنْ
عُمَرُو بْنِ الشَّرِيدِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَدِّتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ فَقَالَ هَلْ
مَعَكَ مِنْ شِعْرِ أُمِّيَّةَ بْنِ أَبِي الْقَلْبِ شَيْءٌ
فَلْتُ نَعْرِقْ لَ هَيْهَ فَنَشُدُّهُ بَيْتًا فَقَالَ
هَيْهَ ثُمَّ أَشَدُّهُ بَيْتًا فَقَالَ هَيْهَ حَتَّى أَشَدُّهُ
مِائَةَ بَيْتٍ

عمر بن شریف اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت
کرتے ہیں کہ ایک دن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے پیچھے سوار ہوا، آپ نے فرمایا کیا تم کو، سیہ بن ابی القلت
کے اشعار میں سے کچھ شمر یاد ہیں، میں نے کہا جی ہاں، آپ
نے فرمایا: سناؤ، میں نے ایک شعر سنایا، آپ نے فرمایا اور
سناؤ، میں نے ایک اور شعر سنایا، آپ نے فرمایا اور سناؤ،
حتیٰ کہ میں نے ایک سو اشعار سنائے۔

۵۷۷۰۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ أَحْمَدُ
بُ عَيْدَةَ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ إِسْرَافِيلَ
عَنْ مَيْسَرَةَ عَنْ عُمَرُو بْنِ الشَّرِيدِ أَنَّ يَعْقُوبَ
بْنَ عَاصِمٍ عَنْ الشَّرِيدِ قَالَ أَرَدْتُ أَنْ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلْفَهُ فَذَكَرَ
بِئْسَ لِي

حضرت شریف رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیچھے سوار کیا، اس کے بعد
اس کی مثل روایت ہے۔

۵۷۷۱۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
الْمُتَّقِيَنَّ رُبَّ سُلَيْمَانَ ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ
حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَرْثَدٍ يَكْلَاهُمَا
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ أَبِي عُمَرَ
عَنْ عُمَرُو بْنِ الشَّرِيدِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ اسْتَشَدُّنِي

عمر بن شریف اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے شمر پڑھنے
کے لیے فرمایا: براہیم بن یسرو کی روایت میں سب آپ نے
فرمایا: لا سیہ بن ابی القلت (سمان مورسے کے قریب تھا، اور بن ہدیہ
کی روایت میں سے وہ اپنے اشعار میں اسلام کے قریب تھا۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلِ حَبِيبُ
أَبْنَاهُمْ بِنِ مَيْسَرَةٍ قَنَادَ قَالَ إِنْ كَادَ
لَيَسْلُو رُفِي حَدِيثُ ابْنِ مَهْدِيٍّ قَالَ فَلَقَدْ
كَادَ يُسْرِفُ فِي شَعْرِهِ -

۵۴۴۲۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الصَّخَّاحِ
وَعَبْدُ بْنُ حَبِيبٍ الشَّعْبِيُّ جَمِيعًا عَنْ شَرِيكَ قَالَ
ابْنُ حَبِيبٍ أَخْبَرَنَا شَرِيكَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمْرٍو
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَشْعَرُ كَلِمَةٍ تَكَلَّمْتُ

بِهَا الْعَرَبُ كَلِمَةُ لَبِيدٍ هـ أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ

۵۴۴۳۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ مَتَّوْنٍ
حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ
بْنِ هَمْدَانَ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَضَدُّ
كَلِمَةٍ قَالَهَا شَاعِرٌ كَلِمَةُ لَبِيدٍ هـ

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ
وَكَاذِبُ أُمِّيَّةٌ ابْنُ أَبِي الصَّلْتِ أَنْ يُسْلِمَ -

۵۴۴۴۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ عَنْ زَائِدَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمْرٍو
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
أَضَدُّ بَيْتٍ قَالَهُ الشَّاعِرُ هـ أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ

وَكَاذِبُ ابْنِ أَبِي الصَّلْتِ أَنْ يُسْلِمَ -

۵۴۴۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ ابْنِ
عَمْرٍو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَضَدُّ بَيْتٍ قَالَتْهُ
الشُّعْرَاءُ هـ

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے یہ روایت کہتے ہیں، عرب شاعروں کے کلام میں
لبید کا شعر سب سے بہترین شعر ہے، سنو! اللہ کے
سوا ہر چیز فانی ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شاعروں کے کلام میں لبید
کا شعر سب سے زیادہ سچا ہے، سنو! اللہ کے سوا ہر چیز
فانی ہے، اور امیہ بن ابی الصلت اسلام قبول کرنے کے
قریب تھا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شاعروں کے کلام میں لبید
کا شعر سب سے زیادہ سچا ہے، سنو! اللہ کے سوا ہر
چیز فانی ہے، اور امیہ بن ابی الصلت اسلام لانے کا قریب تھا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شاعروں کے کلام میں لبید کا شعر
سب سے زیادہ سچا ہے، سنو! اللہ کے سوا ہر چیز فانی
ہے۔

۵۴۶۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ
سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَنْ أَصْدَقَ كَلِمَةً تَكَلَّمَهَا
شَاعِرٌ كَلِمَةً يُبَيِّنُهَا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بلاشبہ شاعروں کے کہے ہوئے
کلام میں سب سے سچا شعر بید کلام ہے، رسول اللہ کے سوا
ہر چیز قافی ہے۔ آپ اس سے زائد نہ پڑھتے۔

الْأَكْلُ شَيْءٌ مَا حَلَا اللَّهُ بِأَطْبَ مَا فَاذَعْنِي ذِيكَ
۵۴۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
حَفْصُ بْنُ أَبِي مُعَاوِيَةَ عَنْ وَحْدَةَ ابْنِ أَبِي كُرَيْبٍ
حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ كَلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ
حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا
الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَمْتَلِيَ جَوْفُ
لَرَجُلٍ قَبِيحًا يَرِيهِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَمْتَلِيَ شِعْرًا قَالَ
أَبُو بَكْرِ الْإِلَآتُ حَفْصًا بِقَوْلِ بَرِيْدٍ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انسان کے پیٹ میں
پیپ بھر جانا شعر بھر جانے سے بہتر ہے۔

۵۴۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَحُمَّدُ
بْنُ بَشَّارٍ لَأَحَدَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ يُونُسَ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ
بْنِ سَعْدٍ عَنْ سَعْدٍ عَنِ ابْنِ أَبِي حَتْمٍ عَنْ ابْنِ
قَالَ لَنْ يَمْتَلِيَ جَوْفُ أَحَدٍ كَوَيْحًا يَرِيهِ خَيْرٌ
مِنْ أَنْ يَمْتَلِيَ شِعْرًا

حضرت محمد بن یحییٰ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کسی شخص کا پیٹ پیپ سے
بھر جائے تو وہ اس سے بہتر ہے کہ اس کا پیٹ شعر سے
بھر جائے۔

۵۴۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ الشَّقَفِيُّ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي الْهَادِ عَنْ يَحْيَى بْنِ مَوَالٍ
مُصَنِّعٍ بَنِي الرَّبِيعِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
قَالَ بَيْنَ بَيْنَ لَسِيرٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِنَعْرَجٍ إِذْ عَرَضَ شَاعِرٌ يَتَشَدَّدُ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذُوا الْمُتَيْسَّانِ أَوْ
أَسْكَوْا الشَّيْطَانَ لَنْ يَمْتَلِيَ جَوْفُ رَجُلٍ قَبِيحًا
خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِيَ شِعْرًا

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ جس وقت ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
"نعرج" جا رہے تھے، سامنے سے ایک تڑپتا شاعر
ہوا آیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شیطان کو
پکڑ لو یا فرمایا شیطان کو روک لو، انسان کے پیٹ
میں پیپ بھرنا شعر بھرنے سے بہتر ہے۔

علامہ سبیر بیدی لکھتے ہیں۔

شعر کا لغوی اور عرفی معنی

و شعر کا لفظ علم کے وزن پر ہے، اس کا معنی بھی علم ہے، ایک قول یہ ہے کہ
 و قولِ امور کے علم کو شعر کہتے ہیں، ایک قول یہ ہے کہ اور ایک یا نحو اس کو شعر کہتے ہیں، تفسیر ان مجید یہ ہے کہ
 لا تشعروں (دعوت ۵) اس آیت میں اور ایک یا نحو اس کی فنی کی گئی ہے، اصل دشت یہی ہے، نیز علیہ استدل سے شعر
 کا استدل ان الفاظ پر ہونے لگا جو وزن اور قافیہ کے اعتبار سے منظوم ہوں۔ مستند صاحب قاموس (۱) نے بتا دیا
 میں لکھا ہے قرآن مجید نے کفار کا یہ قول نقل کیا ہے "بن اذ تراک بن ہرشد بعد (انصاف ۵)۔" بندہ حضور
 سے اس قرآن کو اپنی طرف سے گمراہی سے بلکہ وہ شاعر ہیں "کہ مفسرین نے اس آیت کو اس معنی پر لکھا ہے
 کہ کفار نے یہ تمہمت لگائی تھی کہ آپ منظوم کلام پیش کرتے ہیں اور بعض محققین نے کہا کہ وہ آپ پر شاعر ہونے کی نسبت
 قرآن مجید کے منظوم ہونے کی وجہ سے نہیں لگاتے تھے، کیونکہ یہ بالکل ظاہر ہے کہ قرآن مجید میں روایت و رتق قافیہ
 کی رعایت اور اسلوب شاعری نہیں ہے بلکہ وہ قرآن مجید کو شعر کہہ کر اس کا کاذب اور غیر واقعی مونا مراد لیتے تھے،
 کیونکہ عرب شعر کو جھوٹ، اور شاعر کو جھوٹے سے تعبیر کرتے تھے، حتیٰ کہ وہ دلائل کاذبہ کو دلائلِ شعر کہتے تھے،
 اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے عام شعراء کے بیان میں فرمایا: "والشعر ما یقنع بہ العذوب (الشعر ۱۰۱)۔" اور
 شاعروں کی پیروی گمراہیوں کرتے ہیں "در چو نیکو شعر جھوٹ کو نو کہ کرتا ہے اس لیے کہا جاتا ہے احسن شعر
 اکذبہ" جو یہ دیکھو ثناء و وہ اچھا شاعر کہتا ہے۔

شعر پڑھنے اور سنتے کا شرعی حکم

حدیث نمبر ۶۱۰۰ میں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میدانِ براء میں
 کے استماع سنتے کی مذمت کی، علامہ بیہقی بن شرف نووی اس کی مذمت میں بھی
 میں مبیہ کے اشعار میں چھوڑ دیا، اور جنتِ بعد الموت کا مفہوم ہے، اس وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اس کے اشعار کی تحسین کی اور ان اشعار کو سنتے کی مذمت کی، اس سے معلوم ہو کہ ان اشعار میں بے حیائی کی باتیں
 ہوں ان کا پڑھنا اور سننا جائز ہے، خواہ وہ زمانہ جاہلیت کے اشعار ہوں یا مذہب مول، اور اس قسم کے اشعار میں بھی
 بکثرت مشغول رہنا درست نہیں ہے، البتہ معمولی تعداد میں اشعار پڑھنا، سننا اور ان کو یاد رکھنا جائز ہے۔
 حدیث نمبر ۶۱۰۰ میں ہے، کسی شخص کے پیٹ میں پیپ بھر جائے یا شاعر بھرنے سے بہتر ہے، اس سے مراد یہ
 ہے کہ اس کے اوپر شعر و شاعری کا اتنا غلبہ ہو جائے جو اس کو علوم شرعیہ کی تحصیل اور یاد دہانی سے غافل کر دے، خواہ وہ
 اشعار کسی قسم کے ہوں، اور اگر اس پر قرآن، حدیث اور دیگر علوم شرعیہ کا غلبہ ہو اور غور سے سے شاعر بھی یاد رکھ
 تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

بعض علماء نے اس حدیث اور حدیث نمبر ۶۱۰۰ سے یہ استدلال کیا ہے کہ شعر پڑھنا مصلحتاً مکروہ ہے خواہ
 ان میں کوئی بے حیائی نہ ہو لیکن مشہور علماء نے یہ کہا ہے کہ اگر شعر میں بے حیائی کی بات نہ ہو تو بھروسہ کا پڑھنا بہت
 ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ اچھے اشعار کا پڑھنا اچھا ہے اور شرے اشعار کا پڑھنا بُرا ہے، کیونکہ یہی صلی اللہ علیہ وسلم

نے سفر اور غیر سفر میں صحابہ کے سامنے اشعار سننے کی فرمائش کی اور مشرکین کی مذمت میں حضرت حسان بن ثابت کو اشعار پڑھنے کا حکم دیا، اور خلفائے راشدین، عظیم صحابہ، ائمہ اور سلف صالحین میں سے کسی نے بھی یہ نہیں کہا کہ مطلقاً شعر پڑھنا مذہم ہے، بلکہ بھی کہا ہے کہ جن اشعار میں بخش مضمون ہو (یا جھوٹے اور ملحدانہ خیالات کا ظہار ہو) وہ مذہم ہیں۔ لے

نرد شیر (چوسر) کی حرمت

حضرت بریدہ اپنے داماد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے چوسر کھیا اس نے گویا اپنے انھوں کو خنزیر کے خون اور گوشت میں رنگ لیا۔

بَابُ تَحْرِيرِ اللَّعِبِ بِالْزَّرْدِ شِيرٍ

۵۷۸۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَدْقَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ ابْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَعِبَ بِالزَّرْدِ شِيرٍ فَكَأَنَّمَا صَبَغَ يَدَهُ فِي نَجَسٍ خَنزِيرٍ قَدَمِهِ -

علامہ ابن قدامہ منہلی کہتے ہیں:

چوسر اور شطرنج کے متعلق فقہاء حنبلیہ کی تحقیق

ہر دو کھیل جس میں شمار ہو وہ حرام ہے، وہ جس کھیل میں کس بھی جانب سے کس عرصہ کی شرط ہو ان میں سے بعض حرام ہیں اور بعض مباح ہیں، حرام تو نرد شیر ہے، امام ابو حنیفہ اور اکثر ثنائیہ کا یہی قول ہے۔ وہ بعض فقہاء نے کہا یہ مکروہ ہے حرام نہیں ہے، ہمارے دلیل یہ ہے کہ امام ابو داؤد نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے نرد شیر (چوسر) کھیا اس نے اللہ اور اس کے رسول کی، زمانی کی اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جس نے نرد شیر کھیا اس نے اپنے ہاتھ خنزیر کے خون اور گوشت میں رنگ لیا، اور سعید بن جبیر جب نرد شیر (چوسر) کھینے والوں کے پاس سے گزرتے تو ان کو سلام نہیں کرتے تھے۔

ان دلائل کی بناء پر جو شخص بار بار نرد شیر (چوسر) کھیلے اس کی کوئی مقبول نہیں، عام ازیں کہ وہ جوئے کے ساتھ کھیلے یا بغیر جوئے کے، امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا بھی یہی قول ہے، اور یہی امام ترمذی کا ظاہر مذہب ہے۔ شطرنج بھی چوسر کی طرح حرام ہے، البتہ چوسر کی حرمت زیادہ شدید ہے کیونکہ اس کی حرمت میں صریح نص وارد ہے اور شطرنج کو چوسر پر قیاس کر کے حرام کہا گیا ہے، ترمذی ابو حنیفہ نے ذکر کیا ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب، حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم، سعید بن مسیب، قاسم، سالم، عروہ، محمد بن علی بن حسین، وراق اور امام مالک کے نزدیک شطرنج حرام ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے اور امام شافعی کہتے ہیں کہ شطرنج مباح ہے، حضرت ابو ہریرہ، سعید بن مسیب اور سعید بن جبیر کا بھی یہی مذہب ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ اصل اشیاء میں باہت ہے، اور شطرنج کی تحریم میں کوئی نص وارد نہیں ہے اور نہ ہی شطرنج اور نرد شیر میں کوئی علت مشترکہ ہے لہذا یہ اپنی اصل پر مباح ہے، نیز شطرنج سے جگہ چوسر کی منسب ہوئی ہے، لہذا یہ نیزہ بازی، تیر اندازی، درگھڑے سواری کے مشابہ ہے۔

علامہ ابن قدامہ غفرلہ فرماتے ہیں ہا ہا ہا یہ دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے میسر یعنی جوئے کو حرم کیا ہے۔ ۹۰:۱
 اور حضرت علیؓ نے شطرنج کو بھی میسر فرمایا اور شطرنج کھیلنے والے اس کھیل سے جنگی چالوں کی تربیت حاصل کرنے کا قصد نہیں کرتے
 ن کا اس سے قصد صرف کھیل یا جہاں ہوتا ہے، نیز اس میں مشغولی ہو کر انسان نمازوں اور خد کی یاد سے غافل ہوتا ہے۔
 اسی وجہ سے امام احمد نے فرمایا کہ شطرنج کھیلنے والے کی شہادت بھی مردود ہے۔ ابو حنیفہ اور امام مالک و ابی حنیفہ ہی قبول ہے۔
 ابو بکر نے کہا کہ جو شخص شطرنج کو حرام سمجھتا ہو، اگر وہ شطرنج کو کھیلے، تو یہ فعل حرم سے اور اگر اس کو مباح سمجھنے والا کھیلے تو
 اس کی شہادت مسترد نہیں ہوگی۔ لہٰذا یہ کہ اس کھیل کی وجہ سے وہ نمازوں سے غافل ہو جائے، یا اس کھیل میں وہ بیوقوفی نہیں دیکھتے
 یا بازار میں بیٹھ کر کھیلے یا اس کی وجہ سے کرنی اور سستی اور بے وقت حرکت ہو۔ یہ امام تہنمی کا مذہب ہے۔ شطرنج کا
 بھی وہی حکم ہے جو باقی مختلف فیہ مسائل کا حکم سزا ہے۔

چوسر اور شطرنج کے متعلق فقہاء مالکیہ کی تحقیق

علامہ ابو حنیفہ باجی مالکی کہتے ہیں:

امام مالک کے نزدیک نزدیکی اور شطرنج کھیلنا ہمارے نہیں ہے۔
 امام مالک نے کہا کہ شطرنج غافل کرنے والی اور شر ہے، اس کو کھیلنے والا زیادہ تر زندگی یاد سے غافل ہوتا ہے۔ نیز جو
 جوئے کی ایک قسم ہے، اس کی وجہ سے ایک ایسی چیز میں بکثرت وقت صرف کرنا جس میں کوئی دینی اور دنیاوی فائدہ
 نہیں ہے، اللہ تعالیٰ نے شراب کو حرام فرمایا اور اس کی خرابیاں بیان کرتے ہوئے فرمایا: اس کی وجہ سے شیطان تہات
 اندر ایک دوسرے کی عداوت اور بغض پیدا کر دیتا ہے، اللہ کی یاد اور نماز سے روکتا ہے، کیا تم باز آنے والے ہو،
 بنام خرابیاں شطرنج میں بھی ہیں، بہت روایات ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے شطرنج کھیلے تھے، اس کا
 جواب یہ ہے کہ ان مالک اس کی ممانعت نہیں سمجھتی، اور ان کے اجتہاد نے غلطی کی۔
 جو شخص شرط لگا کر شطرنج کھیلنا جو بھائی رائے کہتا ہو، امام مالک کے نزدیک اس کی شہادت قبول نہیں
 ہوگی، کیونکہ یہ باطل چیز پر دوا ہے۔ نہ ہمیشہ شطرنج کھیلنے والا بھولی فہمیں کی بات اور اللہ کی یاد اور نمازوں سے
 غافل رہتا ہے اور جو شخص کبھی کبھی شطرنج کھیلتا ہے وہ جبکہ بڑا کام کرنا ہے اور اس کے لیے شطرنج کو ترک کر دینا مناسب
 ہے لیکن اس کی عداوت باطل نہیں ہوگی جیسا کہ اس کی شہادت قبول ہوگی۔

چوسر اور شطرنج کے متعلق فقہاء شافعیہ کی تحقیق

علامہ ابی یوسف زہری فرماتے ہیں:

امام شافعی اور محمد بن قسطلہ کے نزدیک شطرنج حرام ہے۔
 سب فقہاء شافعیہ کے نزدیک چوسر کھیلنا مکروہ تنزیہی ہے۔ وہ شطرنج کے متعلق امام مالک سے یہ کہتا ہے کہ وہ بکروہ
 تہا ہے۔ حرم نہیں ہے، تابعین کی جماعت سے بھی اسی طرح منقول ہے، امام مالک اور امام احمد سے کہتا ہے کہ وہ حرام ہے۔
 سے انھوں نے اس کو زہر شیر پر قبائس کہتے ہیں۔ اس قیاس کو نہیں مانتے اور کہتے ہیں کہ شطرنج، خروستہ، دوا
 کی چیز ہے۔

۱۔ علامہ موفق الدین ابو محمد عبد بن احمد بن قدامہ غفرلہ سن ۴۲۷ھ بمطابق ۱۰۳۶ء میں مصر میں پیدا ہوئے۔ ۲۔ علامہ ابی یوسف زہری سن ۱۵۷ھ بمطابق ۷۷۴ء میں کوفہ میں پیدا ہوئے۔ ۳۔ علامہ ابی حنیفہ سن ۱۱۰ھ بمطابق ۷۲۸ء میں کوفہ میں پیدا ہوئے۔ ۴۔ علامہ مالک بن انس سن ۱۷۹ھ بمطابق ۷۹۵ء میں مدینہ میں پیدا ہوئے۔ ۵۔ علامہ ابو حنیفہ سن ۱۱۰ھ بمطابق ۷۲۸ء میں کوفہ میں پیدا ہوئے۔ ۶۔ علامہ ابو یوسف زہری سن ۱۵۷ھ بمطابق ۷۷۴ء میں کوفہ میں پیدا ہوئے۔ ۷۔ علامہ ابو حنیفہ سن ۱۱۰ھ بمطابق ۷۲۸ء میں کوفہ میں پیدا ہوئے۔ ۸۔ علامہ مالک بن انس سن ۱۷۹ھ بمطابق ۷۹۵ء میں مدینہ میں پیدا ہوئے۔ ۹۔ علامہ ابو یوسف زہری سن ۱۵۷ھ بمطابق ۷۷۴ء میں کوفہ میں پیدا ہوئے۔ ۱۰۔ علامہ ابو حنیفہ سن ۱۱۰ھ بمطابق ۷۲۸ء میں کوفہ میں پیدا ہوئے۔

۱۱۔ علامہ ابو حنیفہ سن ۱۱۰ھ بمطابق ۷۲۸ء میں کوفہ میں پیدا ہوئے۔ ۱۲۔ علامہ مالک بن انس سن ۱۷۹ھ بمطابق ۷۹۵ء میں مدینہ میں پیدا ہوئے۔ ۱۳۔ علامہ ابو یوسف زہری سن ۱۵۷ھ بمطابق ۷۷۴ء میں کوفہ میں پیدا ہوئے۔ ۱۴۔ علامہ ابو حنیفہ سن ۱۱۰ھ بمطابق ۷۲۸ء میں کوفہ میں پیدا ہوئے۔ ۱۵۔ علامہ مالک بن انس سن ۱۷۹ھ بمطابق ۷۹۵ء میں مدینہ میں پیدا ہوئے۔ ۱۶۔ علامہ ابو یوسف زہری سن ۱۵۷ھ بمطابق ۷۷۴ء میں کوفہ میں پیدا ہوئے۔ ۱۷۔ علامہ ابو حنیفہ سن ۱۱۰ھ بمطابق ۷۲۸ء میں کوفہ میں پیدا ہوئے۔ ۱۸۔ علامہ مالک بن انس سن ۱۷۹ھ بمطابق ۷۹۵ء میں مدینہ میں پیدا ہوئے۔ ۱۹۔ علامہ ابو یوسف زہری سن ۱۵۷ھ بمطابق ۷۷۴ء میں کوفہ میں پیدا ہوئے۔ ۲۰۔ علامہ ابو حنیفہ سن ۱۱۰ھ بمطابق ۷۲۸ء میں کوفہ میں پیدا ہوئے۔

۲۱۔ علامہ ابو حنیفہ سن ۱۱۰ھ بمطابق ۷۲۸ء میں کوفہ میں پیدا ہوئے۔ ۲۲۔ علامہ مالک بن انس سن ۱۷۹ھ بمطابق ۷۹۵ء میں مدینہ میں پیدا ہوئے۔ ۲۳۔ علامہ ابو یوسف زہری سن ۱۵۷ھ بمطابق ۷۷۴ء میں کوفہ میں پیدا ہوئے۔ ۲۴۔ علامہ ابو حنیفہ سن ۱۱۰ھ بمطابق ۷۲۸ء میں کوفہ میں پیدا ہوئے۔ ۲۵۔ علامہ مالک بن انس سن ۱۷۹ھ بمطابق ۷۹۵ء میں مدینہ میں پیدا ہوئے۔ ۲۶۔ علامہ ابو یوسف زہری سن ۱۵۷ھ بمطابق ۷۷۴ء میں کوفہ میں پیدا ہوئے۔ ۲۷۔ علامہ ابو حنیفہ سن ۱۱۰ھ بمطابق ۷۲۸ء میں کوفہ میں پیدا ہوئے۔ ۲۸۔ علامہ مالک بن انس سن ۱۷۹ھ بمطابق ۷۹۵ء میں مدینہ میں پیدا ہوئے۔ ۲۹۔ علامہ ابو یوسف زہری سن ۱۵۷ھ بمطابق ۷۷۴ء میں کوفہ میں پیدا ہوئے۔ ۳۰۔ علامہ ابو حنیفہ سن ۱۱۰ھ بمطابق ۷۲۸ء میں کوفہ میں پیدا ہوئے۔

صاحب مکملہ شرح المہذب لکھتے ہیں:

شہر کے کھیل مکروہ ہے کیونکہ یہ ایک کھیل ہے جس سے دین میں کوئی فائدہ حاصل نہیں ہوتا اور نہ اس کھیل کی کوئی ضرورت ہے اس لیے اس کا ترک اولیٰ ہے لیکن یہ حرام نہیں ہے کیونکہ حضرت ابن عباس، حضرت ابن الزبیر، حضرت ابو ہریرہ اور سید بن مسیب رضی اللہ عنہم سے شہر کے کھیل منقول ہے، جو شخص شہر لگائے بغیر کھیلے اور کسی وجہ سے فرض اور اچھے کاموں کو ترک نہ کرے اس کی شہادت مردود نہیں ہوگی، اور جو شخص شہر لگا کر کھیلے یعنی لڑنے والا جیتنے والے کو نول چیز پانہنی رقم سے کاغذ دے دیا جائے والا ہے اس کی عدالت ساقط ہوگی، اور اس کی شہادت مقبول نہیں ہوگی۔ اور مرد شیر مطلقاً حرام ہے اس کی حرمت کے متعلق حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے احادیث مروی ہیں۔

چوسم اور شہر کے متعلق فقہاء احناف کی تحقیق

علامہ علاؤ الدین اعظمی لکھتے ہیں: مرد و چوسم اور شہر کے کھیل مکروہ تحریمی ہے، امام شافعی نے شہر کے کھیل کو مباح کہا ہے، امام ابو یوسف سے ایک روایت یہی ہے، یہ اس وقت ہے جب کسی میں شہر نہ لگائی جائے اور نہ اس کو کھیلنے کی عادت بنائی جائے ورنہ اس میں مشغولیت کی بناء پر کسی واجب کو ترک کیا جائے ورنہ شہر کے کھیل، لاجماع حرام ہے۔

کھیل اور ورزش کے متعلق اسلام کا نقطہ نظر

جسمانی ورزش اور باہمی دوس چھی کے لیے جو کھیل کھیلے جاتے ہیں، ان کے کھیلنے سے اگر کسی غیر شرعی امر کا ارتکاب نہ ہوتا ہو اور کوئی عبادت ضائع نہ ہوتی ہو تو ان کا کھیل جائز ہے مثلاً بعض کھیل ایسے ہیں جن میں کھلاڑی گھٹنوں سے اونچا نیکر پہنتے ہیں، بعض کھیل ایسے ہیں جو صبح سے شام تک جاری رہتے ہیں اور ظہر کی نماز کا وقت کھیل کے دوران گزر کر جاتا ہے اور کھلاڑی اور کھیل دیکھنے والے نماز کا کوئی خیال نہیں کرتے کھاتے اور چائے کا وقفہ کیا جاتا ہے لیکن نماز کا کوئی وقفہ نہیں ہوتا، یعنی وقفہ کسی کھیل میں اگر حجت پر کوئی شرط رکھی جاتی ہے، یہ سب امور جائز ہیں۔ انسان کی صحت اور جسم کو چاق و چوبند رکھنے کے لیے کھیل اور ورزش دونوں بہت ضروری ہیں، بعض لوگ مینہ گیری پر بیٹھ کر دن رات پڑھنے لکھنے کا کام کرتے ہیں ان کو اپنے کام کی وجہ سے زیادہ چلنے پھرنے اور جسمانی مشقت کا موقع نہیں ملتا اس کی وجہ سے ان لوگوں کی ترنگل آتی ہے اور خون میں کسمپوں کی مقدار زیادہ ہو جاتی ہے اور یہ لوگ دیرپا بیس خون میں شکر کا ہونا، مٹی بلڈ پریشر، دل کی بیماریوں، معدہ کا ضعف، درمیں کا تھکا ہوا ہوتے ہیں ان بیماریوں سے محفوظ رہنا ہمارے حق ہے۔ کے بعد ان کا مقابلہ کرنے کے لیے مختلف قسم کے کھیلوں اور ورزشوں میں مشغول رہنا حفظان صحت کے لیے نہایت ضروری ہے۔

اسلام میں مختلف کھیلوں اور ورزشوں کی بھی مناسب حد تک حوصلہ افزائی کی گئی ہے، بن علی علیہ السلام نے گھوڑ سواری کا مقابلہ کرایا، پیدل دوڑ کا مقابلہ کرایا، آپ نے خود بہ غصہ نفیس دوڑ کے مقابلہ میں حصہ لیا، اسی طرح

الحمد للہ شرح المہذب ج ۲ ص ۲۲۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

علامہ علاؤ الدین اعظمی متوفی ۱۰۸۸ھ، درمنازل ۱ مشن رد المحتار ج ۵ ص ۳۲۰، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۰ھ

اس حدیث کو امام ابن ماجہ اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۲
امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن دکانة ان دکانة صارع النبی
صلی اللہ علیہ وسلم قصر عہ النبی
صلی اللہ علیہ وسلم
حضرت رکانہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
رکانہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کشتی کی نبی تہ اللہ
علیہ وسلم نے ان کو پکچھا دیا۔

اس حدیث کو امام ترمذی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۳
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

وکان یومہ عید یلعب السودان بالدرق
والعرابہ
عید کے دن حبشی ڈھال اور آلات حرب کے ساتھ
کھیلے جاتے۔

ان تمام احادیث سے یہ واضح ہو گیا کہ جسمانی صحت کو قائم رکھنے، ورزش اور نیکی مشقوں کے ساتھ ساتھ
کا مقابلہ کرنا اور دوسرے جسمانی کھیل کھیلنا جائز ہیں، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے معلوم ہوا کہ غزوہ کا
ورزش کرنا بھی جائز ہے بعض مواد اس روایت سے صحت مند کھیلوں اور جسمانی ورزشوں کے عدم حرج پر استدلال
کرتے ہیں:

امام ابو عبد اللہ رحمہ اللہ حکم غیث پر بھی روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم قال کل منی من لہو الدیا
باطل الا شاة انتضالت بقوسک و
تادیبت قوسک و ملا عبتک اھلک
ما من من الحق
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تلین کھیلوں کے
سوا دنیا کا ہر کھیل باطل ہے، تیر کمان کے ساتھ مقابلہ
کرنا، اپنے گھوڑوں کو سدھانا، اور اپنی بیوی کے ساتھ
شرش طبع کرنا۔

علامہ ذہبی اس حدیث کی سند کے متعلق تحقیق کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

علامہ ذہبی نے اس کی سند پر تعقب کیا ہے اور کہا کہ اس کی سند میں ایک زوی سدید بن عبد العزیز مہذک
ہے، بن ابی حاتم نے کتاب العلل میں کہا کہ میں نے ابو زہرہ سے اس سند کے متعلق سوال کیا: ”یہ زوی سدید کون
ہے؟“

۱۔ امام ابو عبد اللہ رحمہ اللہ بن یزید بن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۴۲، مطبوعہ نور محمد کاغذ و تجارت کتب گری

۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۸۸، ۲۸۹، ۱۱۸۲، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، مطبوعہ مکتب سلوی بیروت ۱۳۹۸ھ

۳۔ امام ابو داؤد سلیمان بن شعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۸، مطبوعہ مطبعہ مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۴۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۴۰، مطبوعہ نور محمد کاغذ و تجارت کتب گری

۵۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، معجم بخاری ج ۱ ص ۳۰، مطبوعہ ” ” ۱۳۸۱ھ

۶۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ رحمہ اللہ حکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۵۹، مطبوعہ دار البیروت للنشر والتوزیع، مکہ مکرمہ

عبد العزیز بن ابی مہلان عن سعید المقبری عن ابی ہریرۃؓ انہوں نے کہا اس سند میں خطا اور دوہم ہے۔ لے
جسم کو چاق و چوبند اور صحت کو قائم رکھنے کے لیے جو کھیل کھیلے جائیں اور جسمانی ورزشیں کی جائیں ان میں یہ نیت
ہونی چاہیے کہ ایک صحت مند اور طاقت ور جسم، اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام پر زیادہ اچھی طرح
عمل کر سکتا ہے اور حقوق العباد کی ادائیگی اور خلق خدا کی خدمت تندرست اور توانا جسم سے بہتر طور پر کی جاسکتی ہے۔
اس لیے اچھی صحت اور طاقت کے حصول کے لیے مناسب کھیلوں اور ورزشوں میں حصہ لینا چاہیے۔
علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

بغیر کسی عوض کی شرط کے مقابلہ میں حصہ لینا بطلاناً جائز ہے اور نہ اس میں کسی معین جنس کے مقابلہ کی قید ہے،
خواہ پیادہ دوڑ کا مقابلہ ہو، کشتیوں کا ہو یا پرندوں، فچروں، گدھوں اور لمبھٹیوں یا نیزوں کا مقابلہ ہو، اسی
طرح کشتی لڑنا بھی جائز ہے اور طاقت آزمائی کے لیے پتھر اٹھانا بھی جائز ہے، کیونکہ ایک سفر میں نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ سے دوڑ میں مقابلہ کیا ہے، حضرت سلمہ بن اکوعؓ نے ایک انصاری سے دوڑ میں مقابلہ
کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت رکانہؓ سے کشتی لڑی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک قوم کے پاس سے گزرتے
ہوئے پتھر اٹھا کر طاقت آزمائی کر رہے تھے، آپ نے ان کو منع نہیں فرمایا۔ لے
ان تمام احادیث اور آثار میں اس کا ثبوت ہے کہ صحت اور قوت کو برقرار رکھنے کے لیے صحت مند کھیلوں اور
جسمانی ورزشوں کو اختیار کرنا چاہیے اور ان کھیلوں میں دل چسپی پیدا کرنے کے لیے مقابلہ منعقد کرنا بھی جائز
ہے، لہذا کسی بھی مقابلہ پر ہار جیت کی شرط رکھنا ناجائز ہے۔



لے۔ حافظ جمال الدین ابو محمد عبد اللہ بن یوسف ذیلی متوفی ۷۶۲ھ، نصب الرایہ ج ۳ ص ۲۷۴، مطبوعہ مجلس علمی سورت ہند ۱۳۵۷ھ

لے۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنہج ج ۱ ص ۳۶۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

بسم الله الرحمن الرحيم

کتاب الرؤیا

خوابوں کا بیان

خواب کی حقیقت اور اس کی اقسام کے متعلق علماء اسلام کی آرا | علامہ راجب اصفہانی لکھتے ہیں:

والرؤیا ما يري في المنام - له
علامہ زبیری لکھتے ہیں:

والرؤيا ما رايت في المنام - له
علامہ یحییٰ بن شرف نوری شافعی لکھتے ہیں:

امام باذری نے یہ کہا ہے کہ خواب کی حقیقت میں، اہل سنت کا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سونے والے کے دل میں (ذہن میں) کچھ اعتقادات پیدا کر دیتا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ جگنے والے کے دل میں کچھ اعتقادات پیدا کر دیتا ہے، اللہ سبحانہ و تعالیٰ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے نیند اور بیداری کا کوئی حال اس کی تخلیق کے لیے رکاوٹ نہیں ہے، پھر ان اعتقادات کو اللہ تعالیٰ بعض دوسرے امور کے لیے علامت بنا دیتا ہے جن کو وہ بعد میں پیدا کرے گا، یا اس سے پہلے ان کو پیدا کر چکا ہوتا ہے، جس طرح اللہ تعالیٰ نے بادلوں کو بارش کی علامت بنایا ہے اسی طرح خوابوں کو بھی بعض حقائق کے لیے علامت بنادیا ہے (مثلاً صحیح بخاری میں ہے دودھ علم کی علامت ہے اور لباس ریشم کی علامت ہے۔ ترمذی میں ہے سفید لباس غنّی ہونے کی علامت ہے اور سیاہ لباس دوزخی ہونے کی علامت ہے، العیاذ باللہ۔ — سید سیغری غفرلہ)

جو خواب انسان کے لیے مسرت کا باعث ہوں ان میں شیطان کے آنے کا دخل نہیں ہوتا، اور جو خواب غم کا باعث ہوں وہ شیطان کے حاضر ہونے کی وجہ سے نظر آتے ہیں ہرچہ کہ وہ بھی اللہ تعالیٰ کی تخلیق سے ہیں لیکن ان

۱۔ علامہ حسین بن محمد راجب اصفہانی متوفی ۵۰۲ھ، المفردات ص ۲۰۹، مطبوعہ المکتبۃ الترغویہ، ایران، ۱۳۴۲ھ

۲۔ علامہ سید محمد تقویٰ حسین زبیری حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، ۵۳ ج، التوحید ص ۱۰، ۱۳۹، مطبوعہ المطبعة الخیر، مصر، ۱۳۳۴ھ

کہ مجازاً شیطان کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد ”الرؤیا من اللہ والحلم من الشیطان“
 ”اچھا خواب اللہ کی طرف سے ہے اور بُرا خواب شیطان کی جانب سے ہے“ کا یہی مطلب ہے۔^۱

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

”قاضی ابوبکر بن العربی نے کہا ہے کہ استاذ ابواسحاق کے قول کا حاصل یہ ہے کہ خواب وہ ادراکات ہیں جن کو اللہ تعالیٰ فرشتے یا شیطان کی وساطت سے بندے کے دل میں پیدا کرتا ہے، وہ ادراکات کبھی عبارات صریحہ کے ذریعہ اور کبھی کنایات اور اشارات کے ذریعہ پیدا کیے جاتے ہیں، جیسے بیداری میں کبھی قرآنِ انسان کے دل میں مربوط باتیں آتی ہیں اور کبھی بے ربط اور غیر محصل۔“

قاضی ابوبکر بن الطیب نے کہا خواب ادراک نہیں اعتقاد ہے کیونکہ انسان خواب میں کبھی اپنے آپ کو جانور کی صورت میں دیکھتا ہے کبھی پرندے کی صورت میں اور یہ ادراک نہیں ہے اعتقاد ہے، کیونکہ اعتقاد کبھی معتقد کے خلاف بھی ہوتا ہے، لیکن صحیح پہلا قول ہے۔

علامہ قرطبی نے ”معجم“ میں بعض اہل علم سے نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے جو خوابیدہ شخص کے محلِ مدرک (محل) پر مریات کی تصویریں بنا کر پیش کرتا ہے، بعض اوقات وہ تصویریں موجوداتِ خارجہ کے مطابق ہوتی ہیں اور بعض اوقات وہ تصویریں مسالٰحہ عقول کے موافق ہوتی ہیں اور ہر دو تقدیر پر وہ صورتیں کبھی خوش خبری دینے والی ہوتی ہیں اور کبھی ڈرانے والی، ہر چند کہ عقلاً یہ ممکن ہے لیکن فرشتہ کے لیے اس عمل کے ثبوت کے لیے نقل کی ضرورت ہے۔

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ جو شخص گہری نیند سو رہا ہو اس کے متعلق اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ اس کا خواب دیکھنا صحیح ہے، کیونکہ جب انسان کی نیند گہری ہو تو وہ بالکل ادراک نہیں کرتا، کیونکہ نیند جس طرح انسان کو علم سے بے تعلقی کر دیتی ہے اسی طرح تمیز کی دیگر صفات مثلاً ظن اور تخیل سے بھی بے گانہ کر دیتی ہے، اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میری آنکھیں سوتی ہیں اور دل جاگتا رہتا ہے“ کیونکہ خواب دیکھنے والا خواب میں اسی فرشتے کی چیزیں دیکھتا ہے جس نسل کی چیزوں کے ساتھ اس کا بیداری میں تعلق ہوتا ہے البتہ کبھی خواب میں ایسی صورتیں بھی نظر آتی ہیں جن کا اس کی بیداری کی زندگی سے کوئی تعلق نہیں ہوتا مثلاً آدمی خواب میں ایسا گھوڑا دیکھتا ہے جس کا سر انسان کا ہوتا ہے۔

انبیاء علیہم السلام کے خواب وحی ہوتے ہیں، اس کے برخلاف عام انسانوں کے خوابوں میں کبھی شیطان بھی دخل دیتا ہے۔ حکیم ترمذی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے خواب کے ساتھ ایک فرشتہ مولا کیا ہے، جو بنو آدم کے حوالہ کو روح محفوظ میں دیکھتا ہے اور ہر حال کے موافق ایک مثال بنا لیتا ہے اور جب انسان سو جاتا ہے تو اس کو وہ مثالیں حکمت کے ساتھ دکھائی جاتی ہیں تاکہ وہ مثالیں اس کو خوش کن کرنے، ڈرانے یا اس پر عتاب کرنے کا سبب بن جائیں۔

تمام خوابوں کی دو قسمیں ہیں صادق اور کاذب، انبیاء علیہم السلام اور ان کے متبعین یعنی صالحین کے خواب صادق ہوتے ہیں اور کبھی کبھی عام لوگوں کے خواب بھی صادق ہوتے ہیں اور جو کچھ وہ خواب میں دیکھتے ہیں بیداری میں اسی طرح واقع ہو جاتا ہے، اور اضطراب کی کئی اقسام ہیں: (۱) اولاً، شیطان خواب دیکھنے والے کو غم میں مبتلا کرتا ہے، مثلاً وہ خواب میں دیکھتا ہے کہ وہ اپنا سر کاٹ رہا ہے، یا وہ دیکھتا ہے کہ وہ کسی مشکل اور مصیبت میں مبتلا ہو گیا ہے اور اس کو کرنی بھانے والا نہیں ہے۔ (۲) ثانی، وہ خواب میں دیکھتا ہے کہ کوئی فرشتہ اس کو کسی حرام کام کے کرنے کا حکم دیتا ہے یا کسی محال عمل کا حکم دیتا ہے (۳) ثالث، بیداری میں وہ جس قسم کی باتیں کرتا ہے، یا جو کچھ کرتا ہے وہ خواب میں ان کاموں کو کرتا ہو دیکھتا ہے اور اپنی تباہی کو پرہیز ہوتا ہو دیکھتا ہے، اسی طرح وہ اپنے روزمرہ کے معمولات کو بھی خواب میں دیکھتا ہے اور مستقبل میں انجام پانے والے منصوبوں کو بھی خواب میں دیکھتا ہے اور کبھی کبھی ماضی کے واقعات کو بھی خواب میں دیکھتا ہے۔ قاضی بیضاوی لکھتے ہیں:

جو صورت خیال سے نکل کر حس مشترک میں مرقم ہو جاتی ہے اس کو خواب کہتے ہیں، اگر انسان کی روت عام ملکوت سے منقطع ہو تو وہ خواب صادق ہوتا ہے، کیونکہ جب روح بدن کی مادی خواہشات سے فارغ ہوتی ہے تو پھر اس کی عام ملکوت کے ساتھ مناسبت ہو جاتی ہے پھر خیال میں وہ اس سے صورت منقطع ہوتی ہے اور حس مشترک میں آنے کے بعد اس صورت کا مشاہدہ ہو جاتا ہے جو اگر روح کی عام ملکوت کے ساتھ قری مناسبت ہو تو اس خواب کی تعبیر کی ضرورت نہیں ہوتی ورنہ اس کی تعبیر کی ضرورت پڑتی ہے۔ علامہ سید محمود آلوسی لکھتے ہیں:

محدثین یہ کہتے ہیں کہ انسان کی روح کے ساتھ ایک فرشتہ منزل سے وہ فرشتہ خواب میں اس کو جو کچھ کہتا ہے وہ سچا خواب ہوتا ہے اور شیطان اور نفس کے دوسروں سے جو کچھ دیکھتی دیتا ہے وہ جھوٹا خواب ہوتا ہے۔ یہ خواب کی حقیقت کے بیان میں علامہ آلوسی نے خلاصہ، بعض اکابر صوفیہ اور متکلمین کی آراء بھی ذکر کی ہیں، لیکن وہ سب انجمنی ہوتی اور یہ پیچیدہ عبارات ہیں جن سے عارض مسئلہ کے گیسو سمجھنے کم ہیں اور ابجتنے زیادہ ہیں، اس لیے مجھے ان کے ترک کرنے کو زیادہ مناسب سمجھا خواب کی حقیقت کو عقلی اور نقلی طور پر سمجھنے کے لیے علامہ نووی اور علامہ عسقلانی کی عبارت میں کافی مراد ہے۔

باب ۵۰

ابن سیرین کہتے ہیں خواب دیکھنے سے میری بشارت کی کیفیت ہو جاتی تھی، البتہ میں چارہ نہیں اور حقائق، حتیٰ کہ میری اہل تبارہ سے ملاقات ہوئی، میں نے ان سے اس واقعہ کا

۵۷۸۔ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ النَّاقِدِ وَ سُوْحُقُ بْنُ بَرِّهِيمَ وَ بَنُو أَبِي عُمَرَ حَمِيصًا عَنِ ابْنِ سُلَيْمَةَ الرَّسَّاسِ وَ ابْنِ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عَدْنَانَ

۱۔ حافظ شہاب الدین، عبد بن علی ابن جریر مستدرک متنوفی ۸۵۲، مستخرج الباری ج ۱۲ ص ۳۵۴-۳۵۷، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ، بیروت ۱۴۰۲ھ

۲۔ قاضی ابوالخیر عبد الرحمن عمر بیضاوی شیعہ ازمی متون ۶۸۵، الزوار لتنزیل علی صلیہ نقاضی ج ۵ ص ۱۵۶، دار وحدہ بیروت ۱۴۸۳ھ

۳۔ علامہ شہاب الدین سید محمد، آلوسی متون ۲۷۰، روح المعانی ج ۱۲ ص ۱۸۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت

مذکور کیا، انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ رؤیا (اچھا خواب) اللہ کی طرف سے ہے اور کُرم (برا خواب) شیطان کی طرف سے ہے، پس جب تم میں سے کوئی شخص ناگوار خواب دیکھے تو وہ بائیں جانب تین بار متھوک دے اور اس خواب کے شر سے اللہ کی پناہ مانگے، پھر وہ خواب اس کو ضرر نہیں دے گا۔

حضرت ابوقتاہم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی اس حدیث میں ابوسلمہ کے اس قول کا ذکر نہیں ہے کہ خواب دیکھ کر مجھ پر بخار چڑھنے کی سی حالت ہو جاتی تھی البتہ میں چادر نہیں اڑھتا تھا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کی ہیں، ان میں بخار کی سی حالت ہونے کا ذکر نہیں ہے، پرنس کی روایت میں یہ الفاظ زائد ہیں: جب وہ عیند سے بیدار ہو تو اپنی بائیں جانب تین بار متھوکے۔

حضرت ابوقتاہم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اچھا خواب اللہ کی جانب سے ہے اور برا خواب شیطان کی طرف سے ہے، جب تم میں سے کوئی شخص ناگوار خواب دیکھے تو بائیں جانب تین بار متھوک دے اور اس خواب کے شر سے اللہ کی پناہ مانگے، پھر اس کو اس خواب سے ضرر نہیں ہوگا، ابوسلمہ کہتے ہیں کہ بعض اوقات میں ایسے خواب دیکھتا جو مجھ پر پہاڑ سے بھی زیادہ بھاری ہوتے تھے، اس حدیث کو سننے کے بعد پھر مجھے

لَزُہْرِي عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ كُنْتُ أَرَى الرُّؤْيَا أُعْرِي مِنْهَا غَيْرَ آتِي لَا أَرْقُلُ حَتَّى لَقِيْتُ أَبَا قَتَادَةَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الرُّؤْيَا مِنَ اللَّهِ وَالْحُلُمُ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا أَحْلَمَ أَحَدُكُمْ حُلُمًا يَكْرَهُهُ فَلْيَنْفُثْ عَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثًا وَيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا فَإِنَّهَا لَنْ تَضُرَّهُ -

۵۷۸۲ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَوْلَى ابْنِ طَلْحَةَ وَغَبِيْدُ رِيٍّ وَيَحْيَى ابْنُ سَعِيدٍ وَنُحْمَسُ بْنُ عُمَرَ وَبْنُ عَنُقَةَ عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ عَنْ ابْنِ قَتَادَةَ عَنْ بَنِي صَالِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ وَسَمِعْتُ كُرُوفَ حَدِيثَهُمْ قَوْلَ ابْنِ سَلَمَةَ كُنْتُ أَرَى الرُّؤْيَا أُعْرِي مِنْهَا غَيْرَ آتِي لَا أَرْقُلُ -

۵۷۸۳ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ حَزْمَةَ بْنُ يَحْيَى حَبْرَتَا ابْنِ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ وَحْدَةَ ثَنَاءٍ مَسْحُوقِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ كِلَاهُمَا عَنْ لَزْهَرِيٍّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَيْسَ فِي حَدِيثِهِمَا أُعْرِي مِنْهَا وَتَرَادَفَ فِي حَدِيثِ يُونُسَ قَبِيضُ عَلَى يَسَارِهِ حِينَ يَهْتُبُ مِنْ نَوْمِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ -

۵۷۸۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْبٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ (يَعْنِي ابْنَ يَزَافَ) عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الرُّؤْيَا مِنَ اللَّهِ وَالْحُلُمُ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا أَحْلَمَ أَحَدُكُمْ حُلُمًا يَكْرَهُهُ فَلْيَنْفُثْ عَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا فَإِنَّهَا لَنْ تَضُرَّهُ فَقَالَ

کسی بڑے خواب کی پروا نہیں رہی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، ثقیفی کی روایت میں ہے ابو سلمہ نے کہا میں خواب دیکھتا تھا، لیث اور ابن نمیر کی روایت میں، ابو سلمہ کا یہ قول نہیں ہے، ابن نمیر کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ جس کو روٹ پر بیٹا ہوا ہے اس سے بھر جانے۔

حضرت ابو قتادہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اچھا خواب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے، اور بُرا خواب شیطان کی جانب سے ہے پس جس شخص نے کوئی خواب دیکھا اور اس میں سے کوئی چیز اس کو بُری لگی اس کو چاہیے کہ تین بار اسی باتیں جانب تھوڑے اور شیطان کے شر سے اللہ کی پناہ مانگے، تو پھر وہ خواب اس کو ضرر نہیں دے گا، اور وہ خواب کسی کو بیان نہ کرے اور اگر اچھا خواب دیکھے تو اس کو بیان کرے اور صرف اس سے بیان کرے جو اس سے محبت کرتا ہو۔

ابو سلمہ بیان کرتے ہیں کہ بعض اوقات میں یہاں خوب بچتا تھا کہ میں اس سے یاد پڑھتا تھا حتیٰ کہ میری حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ ملاقات مولیٰ انھوں نے کہا کہ میں بھی بعض اوقات خوب دیکھ کر بیمار پڑتا تھا، مساحی کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا اچھا خواب اللہ کی جانب سے ہوتا ہے، جب تم میں سے کوئی شخص پسیدہ خواب دیکھے تو وہ خوب بہت اس شخص سے بیان کرے جو اس سے محبت کرتا ہو اور اگر کوئی ناگوار خواب دیکھے تو یہی باتیں جانب تھوڑے اور شیطان اور اس کے شر سے اللہ کی پناہ مانگے اور وہ خواب کسی سے بیان نہ کرے پھر وہ خواب اس کو ضرر نہیں دے گا۔

بُن كُنْتُ لَا رَأَى الرُّؤْيَا ثَقَفَ عَلَى مِنْ جَبَرْتَا هُوَ
إِلَّا أَنْ سَمِعْتُ بِهَذَا الْخَبَرِ يَثْقِنَا . أَيْ يَهَيِّئُ .

۵۷۸۵ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا لَا تُتَبَّعُ وَتَحْمَدُ بْنُ مُسْلِمٍ
عَنِ الْكَلْبِيِّ بْنِ سَعْدٍ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى
حَدَّثَنَا عَبْدُ نَوْهٍ رَجُلِي لَثَقَفِي ح وَحَدَّثَنَا
بُؤَيْكِرُ بْنُ رَافِعٍ شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ تَوَكُّلٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ
عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِ
اسْتَفْتَيْتُ قَالَ أَبُو سَلَمَةَ فَإِنْ كُنْتُ لَا رَأَى الرُّؤْيَا
وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ لَيْثٍ وَ بِنِ مَيْمُونٍ تَوَلَّى فِي سَمَةِ
إِلَى آخِرِ حَدِيثٍ وَزَادَ بِنِ رُصَافٍ فِي رِوَايَةِ هَذَا
حَدِيثٍ وَلَيْتَقَوَّرَ عَنْ جَنْبِهِ يَدْرِي كَانَ عَلَيْهِ .

۵۷۸۶ - وَحَدَّثَنَا بُوَالْهَرِ خُبْرَنَا عَبْدُ
بْنِ وَهَبٍ أَخْبَرَنَا فِي عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ عَبْدِ
رَبِّهِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِهِ قَالَ لَرُّؤْيَا بِصَالِحَةٍ مِنَ اللَّهِ وَ لَرُّؤْيَا
شَوْءٌ مِنَ الشَّيْطَانِ لَمَنْ رَأَى رُّؤْيَا فَكَّرَ مِنْهَا
شَيْئًا فَنَمِنَتْ عَنْ يَسَارَةٍ وَلَيْتَقَوَّرَ ذِي يَدِهِ مِنَ
الشَّيْطَانِ لَا تَضُرُّهُ وَلَا يَحْزِنُ بِهَا أَحَدٌ فَإِنْ
رَأَى رُّؤْيَا حَسَنَةً فَيُبَشِّرُ وَيُخْبِرُ لَا مِنْ يَحِبُّ .

۵۷۸۷ - حَدَّثَنَا بُوَيْكِرُ بْنُ خَدَّاجٍ الْبَاهِلِيُّ وَ
أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَكَمِ قَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ رَبِّهِ بْنِ سَعِيدٍ
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ بِنِ كُنْتُ لَا رَأَى الرُّؤْيَا فَمُرَّضَنِي
تَقَالَ فَيَقِيْتُ بَابَتَا وَفَقَالَ وَ بِنِ كُنْتُ لَا رَأَى
الرُّؤْيَا فَمُرَّضَنِي حَتَّى سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الرُّؤْيَا بِصَالِحَةٍ مِنَ
اللَّهِ فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يُحِبُّ فَلَا يَحْزِنُ
بِهِ إِلَّا مَنْ يُحِبُّ وَإِنْ رَأَى مَا يَكْرَهُ فَيَتَفَقَّحُ

عَنْ يَسَارٍ ثَلَاثًا وَلَيْتَعَوَّذُ بِاللهِ مِنْ شَرِّ شَيْطَانٍ وَشَرِّهَا وَلَا يُحَدِّثُ بِهَا حَدًّا قَاتِلًا تَضُرُّهُ -

۵۷۸۸۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عَبْدِ شَنَا بَنُ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ أَبِي الدُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَأَى حَدُّكُمْ الرُّؤْيَا يَكْرَهُهَا فَيَبْطُلُ عَنْ بَسَارَةٍ ثَلَاثًا وَيُسْتَعِذُّ بِاللهِ مِنْ شَيْطَانٍ ثَلَاثًا وَلَيْتَحَوَّلَ عَنْ جَنِبِهِ الَّذِي كَانَ عَنْ يَمِينِهِ -

۵۷۸۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ سَمِعَ يُونُسَ بْنَ عَبْدِ شَنَا بَنُ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ أَبِي الدُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَأَى حَدُّكُمْ الرُّؤْيَا يَكْرَهُهَا فَيَبْطُلُ عَنْ بَسَارَةٍ ثَلَاثًا وَيُسْتَعِذُّ بِاللهِ مِنْ شَيْطَانٍ ثَلَاثًا وَلَيْتَحَوَّلَ عَنْ جَنِبِهِ الَّذِي كَانَ عَنْ يَمِينِهِ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص ناپسندیدہ خواب دیکھے تو عین بارپنی انہیں جانب تھوک دے اور تین بار شیطان سے اللہ کی پناہ مانگے اور کروٹ بدل لے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب زمانہ (قیامت کے) قریب ہو جائے گا تو کسی مسلمان کا خواب جو ٹھیک نہیں ہوگا، جو شخص زیادہ سچا ہوگا اس کا خواب بھی زیادہ سچا ہوگا۔ مسلمان کا خواب نبوت کے اجزاء میں سے ہینتا لیون کا حصہ ہے۔ خواب کی تین قسمیں ہیں، ایک صالح خواب ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بشارت ہے، دوسرا غمگین کرنے والا خواب ہے، جو شیطان کی طرف سے ہوتا ہے، تیسرا وہ خواب ہے جو انسان کے خیالات اور خواہشات کا عکس ہوتا ہے، اگر تم میں سے کوئی شخص ناپسندیدہ خواب دیکھے تو وہ کھڑا ہو کر نماز پڑھے اور لوگوں کو وہ خواب بیان نہ کرے، آپ نے فرمایا میں خواب میں بیڑیاں دیکھنا پسند کرتا ہوں اور طوق دیکھنا ناپسند کرتا ہوں، بیڑیوں سے مراد دین میں ثابت قدمی ہے، راوی کہتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ یہ کلام حدیث کا حصہ ہے یا امام ابن کثیر کا قول ہے۔ حضرت ابوہریرہ کہتے ہیں کہ مجھے (خواب میں) بیڑیاں اچھی لگتی ہیں اور میں طوق کو ناپسند کرتا ہوں، بیڑیوں سے مراد دین میں ثابت قدمی ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم

۵۷۹۰۔ وَحَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عَبْدِ شَنَا بَنُ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ أَبِي الدُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَأَى حَدُّكُمْ الرُّؤْيَا يَكْرَهُهَا فَيَبْطُلُ عَنْ بَسَارَةٍ ثَلَاثًا وَيُسْتَعِذُّ بِاللهِ مِنْ شَيْطَانٍ ثَلَاثًا وَلَيْتَحَوَّلَ عَنْ جَنِبِهِ الَّذِي كَانَ عَنْ يَمِينِهِ -

نے فرمایا: مومن کا خواب نبوت کے اجزاء میں سے چھیا بسوا
جز سے۔

فَيُعْجِبِي الْقَيْدُ وَالْكُرَةُ تُغْدُو الْقَيْدُ ثَبَتَتْ
فِي الدِّينِ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رُؤْيَا الْمُؤْمِنِ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَارْبَعِينَ جُزْءًا
مِنْ نَبُوءَةٍ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب
نساء (قیامت کے) قریب ہو جائے گا، اس کے بعد حسب
سابق حدیث سے اور اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر
نہیں ہے۔

۵۷۹۱- حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ حَدَّثَنَا حَسَنًا
(يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ) حَدَّثَنَا أَيُّوبُ وَهْشَامُ عَنْ
مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ رَأَى قُرْبَ الزَّمَانِ
وَسَاقَ الْحَدِيثِ وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت
کرتے ہیں، اس حدیث میں اخبر نے اپنے اس قول کو
درج کیا کہ میں طوق کو ناپسند کرتا ہوں، اس حدیث میں یہ
نہیں ہے کہ خواب نبوت کے چھیا میں اجزاء میں سے
ایک جز سے۔

۵۷۹۲- وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِسْرَاهِيلَ
خَبَرَنَا مُعَاذُ ابْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ قَتَادَةَ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَى جَرِيَّ حَدِيثِ تَوَاتُرِ
وَكُرَّةِ الْغُلَى إِلَى تَمَامِ الْكَلَامِ وَلَمْ يَذْكُرْ
رُؤْيَا جُزْءٍ مِنْ سِتَّةٍ وَارْبَعِينَ جُزْءًا مِنْ
نَبُوءَةٍ -

حضرت عبادہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن کا خواب نبوت
کے چھیا میں اجزاء میں سے ایک جز سے۔

۵۷۹۳- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْنَى وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَأَبُو زَادٍ وَ
حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
بْنُ مَهْدِيٍّ كُنْهُو عَنْ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ (وَمَنْظَرُهُ) حَدَّثَنَا يُونُسُ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ نَسْرِ بْنِ مَرْثَدٍ
عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُؤْيَا الْمُؤْمِنِ جُزْءًا مِنْ
سِتَّةٍ وَارْبَعِينَ جُزْءًا مِنْ نَبُوءَةٍ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی۔

۵۷۹۴- وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا
أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَبِي أَنَسٍ
بْنِ مَرْثَدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِثْلَ ذَلِكَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن کا خواب نبوت کے
چھاپیس اجزاء میں سے ایک جز ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمان کا خواب خواہ وہ خود
دیکھے یا اس کے متعلق کوئی اور دیکھے، اور ابن مسہر کی روایت
میں سب صحاح خواب نبوت کے چھاپیس اجزاء میں سے
ایک جز ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مرد صالح کا خواب نبوت کے
چھاپیس اجزاء میں سے ایک جز ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی سند اور سندیں بیان کیں۔

حضرت ابو ہریرہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس
حدیث کی مثل روایت کی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اچھا خواب نبوت کے

۵۷۹۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ
أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى يَا لِمُؤْمِنٍ جُزْءٌ مِّنْ يَشْتِ
وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِّنَ النَّبُوءَةِ -

۵۷۹۶۔ وَحَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ الْحَبِيبِ خُبْرَنَا
عَنْ ابْنِ مُسْهِرٍ عَنِ الرَّعْمِشِيِّ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ
مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حَدَّثَنَا الرَّعْمِشِيُّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى يَا مُسْلِمًا يَرَاهَا أَوْ تُرَى لَهُ
فِي حَدِيثِ ابْنِ مُسْهِرٍ الرَّزَّاقِي بِصَحِيحَةٍ جُزْءًا
مِّنْ يَشْتِ وَارْبَعِينَ جُزْءًا مِّنَ النَّبُوءَةِ -

۵۷۹۷۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ يَحْيَى بْنُ بُنِي كَثِيرٌ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ
يَقُولُ حَدَّثَنَا أَبُو سَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
رَأَى يَا الرَّجُلِ الصَّالِحِ جُزْءًا مِّنْ يَشْتِ وَارْبَعِينَ
جُزْءًا مِّنَ النَّبُوءَةِ -

۵۷۹۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ رِيعٍ عَنْ ابْنِ مَبْرُكٍ
ح وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُنْذِرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْقَدِيرِ
حَدَّثَنَا حَرْبٌ يَعْنِي ابْنَ شَدَّادٍ حَدَّثَنَا عَنْ يَحْيَى
ابْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۵۷۹۹۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رِيعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمْدَانَ عَنْ مَنِبِّهٍ عَنْ
ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ سَلَمَةَ عَنْ حَدِيثِ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِيهِ -

۵۸۰۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
بُورِثَةَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ مُعِينٍ حَدَّثَنَا ابْنُ قَالَا

متر اجزاء میں سے ایک جز ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

مافع کہتے ہیں کہ میرا گمان ہے کہ حضرت ابن عباس نے ہرت کے متر اجزاء میں سے ایک جز کہا تھا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے مجھے خواب میں دیکھا اس نے مجھ کو دیکھا ہے کیونکہ شیطان میری مثل نہیں بن سکتا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے مجھے خواب میں دیکھا وہ مجھے عنقریب بیدار می میں بھی دیکھے گا یا نہ دیکھے گا اس نے مجھ کو بیدار می میں دیکھا، شیطان میری صورت میں نہیں سکتا، حضرت ابو قتادہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے مجھے دیکھا اس نے حق دیکھا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند ذکر کی۔

جَمِيعًا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ تَمِيمٍ عَنْ بَنِي عُمَرَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَتْ بِهَا
الضَّارِعَةُ جُزْءٌ مِّنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِّنْ نَّبْوَى -
۵۸۰۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الْإِثْمَنِ مَشَقًى وَعَبِيدُ اللَّهِ
بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ يَسَدٍ
رِثَانٍ -

۵۸۰۲ - وَحَدَّثَنَا هُثَيْبٌ وَابْنُ رُمَيْثٍ عَنْ
ثَابِتِ بْنِ سَعِيدٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
بْنُ أَبِي فَدْيِكٍ أَخْبَرَنَا الْقُضَاعِيُّ رِيفِيُّ بْنُ
عُمَرَ عَنْ إِسْلَامَ عَنْ نَافِعٍ مِمَّنْ رِثَانٍ
وَفِي حَدِيثِ الثَّيْبِيِّ قَالَ تَابِعٌ حَبِيبُ بْنُ
عُمَرَ قَالَ جُزْءٌ مِّنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِّنْ نَّبْوَى -

۵۸۰۳ - حَدَّثَنَا أَبُو لَرَجٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ
الْعَتَكِيِّ حَدَّثَنَا هُثَيْبٌ وَرِيفِيُّ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا
يُؤُوبُ وَهَشَامٌ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ بَنِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَأَى
فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى فِي ذَاتِ الشَّيْطَانِ رَأَيْتُمْ رَأَى -

۵۸۰۴ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي طَاهِرٍ وَحَرَمَةُ
قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ
شَهَابٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ
بَاهِرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ قَسِيرًا
فِي ابْنِ قَطْفَةٍ وَكَأَنَّ رَأَى فِي لَيْقَةِ رَأَيْتُمْ
الشَّيْطَانُ فِي وَقَالَ فَقَالَ أَبُو سَلَمَةَ قَالَ بَلَّغْتُهُ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَأَى
فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ -

۵۸۰۵ - وَحَدَّثَنَا هُثَيْبٌ وَهَرَبُ بْنُ هَرَبٍ حَدَّثَنَا
يَعْقُوبُ بْنُ رَجَاءٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي لَرَجٍ لَرَجِيُّ
حَدَّثَنَا عَمِّي فَدَكَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَمِيلٍ بِإِسْنَادٍ

سَوَاءٌ مِثْلَ حَدِيثِ يُونُسَ -

۵۸۰۶ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا ابْنُ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا لَيْثٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ رَأَى فِي نَوْمِهِ فَقْدَرًا فِي رَأْيِهِ لَا يَنْبَغِي لِلشَّيْطَانِ أَنْ يَتِمَّ فِي صُورَتِي وَقَالَ زَااحِلُو أَحَدَكُمْ فَلَا يَحْدُثُ حَدٌّ بِتَلَقُّبِ الشَّيْطَانِ بِهِ فِي نَنَامِهِ -

۵۸۰۷ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا زُوَيْدٌ حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ سُحُبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ سَمْعَةَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَأَى فِي النَّوْمِ فَقْدَرًا أَوْ فِي قَائِدًا لَا يَنْبَغِي لِلشَّيْطَانِ أَنْ يَتَسَبَّهَ بِهِ -

۵۸۰۸ - حَدَّثَنَا ثَنَا ثَنَا ابْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا عَرَاءِي جَاءَ لَا فَقَالَ رَأَيْتُ رَأْسِي قُطِعَ قَائِدًا تَبَعَهُ نَجْرٌ لَا يَنْبَغِي صَاحِبِي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ لَا تُخْبِرُ بِتَلَقُّبِ الشَّيْطَانِ بِهِ فِي نَنَامِهِ -

۵۸۰۹ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ جَاءَ عَرَاءِي رَأَيْتُ صَاحِبِي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنَّ رَأْسِي ضُرِبَ فَتَدَحَّرَ جَرَجًا شَدِيدًا عَلَى تَرِيٍّ لَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُرُ فِي الْأَحْدَاثِ لَنَاسٍ بِتَلَقُّبِ الشَّيْطَانِ بِهِ فِي مَنَامِهِ وَقَالَ يَتِمُّتُ ابْنِي صَاحِبِي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت جابر بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے مجھے خواب میں دیکھا اس نے تجویز کر دیکھا، کیونکہ شیطان میری صورت میں نہیں آ سکتا اور جب تم میں سے کوئی شخص بوجواب دیکھے تو وہ اپنے ساتھ شیطان کے کہنے کی کسی کو خبر نہ دے۔

حضرت جابر بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے مجھے منہ میں دیکھا اس نے تجویز کر دیکھا کیونکہ شیطان میں یہ طاقت نہیں کہ وہ میری صورت میں آ سکے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک اعرابی آگاہ کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میرا سر کاٹ گیا ہے اور میں اس کے پیچھے جا رہا ہوں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو ڈانٹا اور فرمایا شیطان خواب میں تمہارے ساتھ جو چھیڑ خانی کرتا ہے وہ کسی کو نہ بتلایا کرو۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک اعرابی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے خواب میں دیکھا کہ میرا سر کاٹا گیا وہ لڑھکتا ہوا جا رہا ہے اور میں اس کے پیچھے لڑ رہا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعرابی سے فرمایا: خواب میں شیطان تمہارے ساتھ جو چھیڑ خانی کرے وہ کسی کو نہ بتایا کرو۔ حضرت جابر کہتے ہیں اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ میں فرمایا: خواب میں شیطان تمہارے ساتھ جو چھیڑ خانی کرے

اس کا کسی سے تذکرہ مت کرو۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر عرض کیا: یا رسول اللہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میرا سر کاٹ دیا گیا، حدیث ہاں کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جتنے لگے، آپ نے فرمایا جب خواب میں تم میں سے کسی کے ساتھ شیطان چھیڑ خانی کرے تو وہ لوگوں کو نہ بتایا کرو، ابو بکر کی روایت میں ہے: جب تم میں سے کسی کے ساتھ چھیڑ خانی کی جائے، انھوں نے شیطان کا ذکر نہیں کیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص نے حاضر ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ! آج رات میں نے خواب دیکھا کہ ایک برکے ٹکڑے سے شہد اور گھٹی ٹپک رہا ہے، میں نے دیکھا کہ لوگ اپنے اپنے چہروں میں اس کے رے رے ہیں، بعض لوگ زیادہ چہرہ بھر رہے اور بعض کم، اور میں نے دیکھا کہ آسمان سے زمین کی طرف ایک سی ٹپکی ہوئی ہے، میں نے دیکھا کہ آپ اس سی کو پکڑ کر اوپر چڑھ گئے، پھر آپ کے بعد ایک شخص نے اسی سی کو پکڑا اور وہ بھی اوپر چڑھ گیا، پھر ایک اور شخص اس سی کو پکڑ کر اوپر چڑھ گیا، پھر ایک تیسرے شخص نے اسی سی کو پکڑا تو وہ سی ٹوٹ گئی، پھر چڑھ گئی اور وہ بھی اوپر چڑھ گیا، حضرت ابو بکر نے عرض کیا، یا رسول اللہ! آپ پر میرا آپ قرآن مجید بند ہے مجھے میں خواب کی تعبیر بیان کرنے دیجئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ تو تم اس کی تعبیر بیان کرو، حضرت ابو بکر نے کہا اس برکے ٹکڑے سے مراد اسلام ہے اور اس سے مراد گھٹی اور شہد ٹپک رہا تھا سورہ قرآن مجید اور اس کی تفسیر خلاوت ہے، اور بزرگ اس سے زیادہ یا کم چہرہ بھر رہے

بَعْدُ يُخْطَبُ فَقَالَ لَا يُحَدِّثَنَّ أَحَدُكُمْ بِشَيْءٍ شَيْطَانٍ بِهِ فِي مَنَامِهِ -

۵۸۱۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَبُزْجَانُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَشَجَرِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ كَيْسٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ جَاءَهُ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْتُ فِي أَمْنَامِي كَأَنَّ رَأْسِي قُطِعَ قَالَ فَصَحَّحْتُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ رَدِّ لَعِبَ الشَّيْطَانُ بِأَحَدِكُمْ فِي مَنَامِهِ فَدَبَّحَتْ بِهِ أَسَاسٌ دَنِيٌّ رَوَاهُ أَبُو بَكْرِ بْنُ دَاوُدَ لَعِبَ بِأَحَدِكُمْ وَلَمْ يَذْكُرِ الشَّيْطَانُ -

۵۸۱۱ - حَدَّثَنَا حَاجِبُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ خُبَرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّ يَحْيَى بْنَ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَرَّ وَحَدَّثَنِي حَرْصَةُ بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ (وَالْفُطَيْهَةُ) أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَرِبَةَ أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَهُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ فِي مَنَامِي هَذِهِ تَصُفُّ السَّمْنَ وَتَقْسِلُ فَأَرَى أَنَّ سَيَكْفُونُ مِنْهُ يَا أَيُّدِيهِمْ فَاسْتَكْبَرُوا السُّقْمُ وَأَرَى سَبِيًّا وَجَدًا مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ فَأَرَاكَ أَخَذْتَ بِهِ فَعَمَلْتَ ثُمَّ أَخَذَ بِهِ رَجُلٌ مِنْ بَعْدِكَ فَعَمَلَا ثُمَّ أَخَذَ بِهِ رَجُلٌ آخَرُ فَعَمَلَا ثُمَّ أَخَذَ بِهِ رَجُلٌ آخَرُ فَتَقَطَّعَ بِهِ ثُمَّ وَصَلَ لَهُ فَعَمَلَا قَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا أَيُّدِي أَنتَ وَاللَّهُ

۵۸۱۴۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ هُوَ ابْنُ كَثِيرٍ عَنْ لُزْهُرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي عَتَّابٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مَتَا يَقُولُ لَا ضَعَايَه مِنْ رَأَى مُتَكَمِّرًا وَيَأْتِي قَفْصَهَا غَيْرُهَا لَهْ قَالَتْ لَهَا رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْتُ ظُلَّةً يَتَخَوَّعُ مِنْ نَارِهِمْ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے فرمایا: تم میں سے جس شخص نے خواب دیکھا ہو وہ اس کو بیان کرے میں اس کی تفسیر بتاؤں گا، پھر ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! میں نے خواب میں ایک بادل دیکھا، اس کے بعد حسب سابق ہے۔

۵۸۱۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْمُودٍ عَنْ سَلَمَةَ عَنْ كَاتِبِ بْنِ سَلَفٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ ذَاتَ بَيْتَةٍ يَمَّا بَرَى سَنَاءُ يَشْعُرُ كَأَنَّهُ فِي دَارِ عُقْبَةَ بْنِ رَافِعٍ فَأَتَيْنَا بِرُحْبٍ مِنْ رُحْبِ ابْنِ طَابٍ فَأَلَا لَتُ الرِّفْعَةِ لَنَافِي لُذْنِيَّةٍ نَعْقِبَةٍ فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ دِينَنَا قَدْ طَابَ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے ایک رات کو خواب میں یہ دیکھا کہ گریہ تم عقبہ بن رافع کے مکان میں ہیں، ہم اسے پاس تازہ کھجوریں لائی گئیں، جن کو ابن طاب کہتے ہیں میں نے اس کی تفسیر کی کہ تم کو دنیا میں بندی حاصل ہوگی، وہ ہماری عاقبت محمود ہوگی اور ہمارا دین بہت عمدہ ہے۔

۵۸۱۶۔ وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ بِحَفْظِهِ أَخْبَرَنِي أَبِي حَدَّثَنَا صَعْدُ بْنُ جُوَيْرِيَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرَأَيْتُمْ فِي الْمَسَامِ تَسْوُفُ بِسَوَالِكِ قَدَّ بَنَى رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخَرِ فَأَلَا لَتُ السَّوَالِكِ لِصَغَرِ سَهْمَا فَقِيلَ لِي كَيْتُ فَدَفَعْتُهُ إِلَى الْكَبِيرِ -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے خواب میں دیکھا کہ میں مسواک کر رہا ہوں، اس وقت دو آدمیوں نے مجھے کھینچا ان میں ایک دوسرے سے بڑا تھا میں نے مسواک چھوٹے کو دی پھر مجھ سے کہا گیا کہ بڑے کو مسواک دو، پھر میں نے بڑے کو مسواک دے دی۔

۵۸۱۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرْدٍ (الشَّعْرِيُّ) وَأَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَدَوِيِّ وَتَقَارِيَا فِي اللَّفْظِ) قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ قَالَ قَالَ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَأَيْتُ فِي أَمْنَامِي أَنِّي هَاجِرٌ مِنْ مَلَكَةٍ لِي أَرْضِيهَا فَخَلْتُ فَذَهَبَ وَهَبِي لِي أَمْنَامِي أَيْسَامَةً أَوْ هَجَرُ فَإِذَا هِيَ لِمَدِينَةٍ يُثْرِبُ وَرَأَيْتُ فِي رُؤْيَايَ هَذِهِ أَلِي هَزْزْتُ سَيْفًا فَأَنْقَطَعَ صَدْرُكَ فَإِذَا هُوَ مَا صُيِّبَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا میں عکس سے ایسی زمین کی طرف ہجرت کر رہا ہوں جس میں بکثرت کھجور کے درخت ہیں، مجھے یہ گمان ہوا کہ شاید یہ جگہ یامامہ یا ہجر ہے لیکن وہ مدینہ نکلا جس کو یثرب کہتے ہیں، میں نے اسی خواب میں دیکھا کہ میں نے تلوار چلائی تو وہ اوپر سے ٹوٹ گئی، اس کی تفسیر وہ تھی جو یرم آمد کر مسلمانوں پر مصیبت نازل ہوئی، میں نے پھر دوبارہ تلوار چلائی تو وہ پلے سے زیادہ ثابت اور سالم تھی، اس کی تفسیر یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں

کو فتح عظیم یعنی فتح مکہ اور مسلمانوں کی جمیعت محل فرما لی۔ میں نے اس خواب میں گائے کو دیکھا اور اللہ سب سے بہتر ہے اس کی تعبیر جنگ اُمہ میں مسلمانوں کا شہید ہونا تھا اور خیر سے مراد وہ خیر تھی جو اللہ تعالیٰ نے اس کے بعد عطا فرمائی، اور اس سچائی کا ثواب جو اللہ تعالیٰ نے جنگ بدر کے بعد عطا فرمایا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں مسیحیہ کذاب مدینہ منورہ میں آیا اور کہنے لگا کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بعد خلافت مجھے سونپ دیں تو میں ان کی پیروی کروں گا، وہ اپنی قوم کے بہت سارے لوگوں کے ساتھ آیا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس تشریف لے گئے، آپ کے ساتھ ثابت بن قیس بن شماس بھی تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں شام کا ایک ٹکڑا تھا، آپ کرمیلہ اور اس کے ساتھیوں کے پاس ٹھہر گئے، آپ نے فرمایا: اگر تم مجھے کھڑی کا یہ ٹکڑا بھی مانگے تو میں تجھ کو ہمیں دوں گا اور میں تیرے متعلق اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہرگز تجاوز نہیں کروں گا، اور اگر تو نے (میری اطاعت سے) منہ موڑ لیا تو اللہ تعالیٰ تجھے قتل کر دے گا، اور میں تجھے وہی سمجھتا ہوں جو مجھے خواب میں دکھایا گیا ہے اور یہاں یہ ثابت موجود ہیں جو میری طرف سے تجھے جواب دیں گے، پھر آپ واپس تشریف لے گئے، حضرت ابن عباس نے کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کا مطلب معلوم کیا کہ میں تجھے وہی گن کر رہا ہوں جو مجھے خواب میں دکھائی دیا گیا ہے، تب مجھے خبر ہو کہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے بتلایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں سر اہل حق میں نے خواب میں اپنے اہل حقوں میں سے کئے گئے دیکھے، مجھے وہ برے معلوم ہوئے، خواب ہی میں مجھ پر وحی کی گئی کہ میں ان کو چھو نہ مار کہ اڑا دوں سر میں نے چھو نہ مار ہی ترقہ اڑ گئے میں نے اس کی یہ تعبیر لی کہ

حَدَّثَنَا هَزْرُتُهُ أُخْرَى فَعَادَ حَسَنَ مَا كَانَتْ فَإِذَا هُوَ مَا جَاءَ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْفَتْحِ وَاجْتِمَاعِ الْمُؤْمِنِينَ وَرَأَيْتُ فِيهَا أَيْضًا بَقْرًا وَاللَّهُ خَيْرُ ذَا هُوَ الْتَقَرُّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْحُدُودِ وَالْخَيْرُ مَا جَاءَ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْخَيْرِ بَعْدُ وَتَوَابَ الصَّدَقِ لِيَذِي تَأَنَّا اللَّهُ يَوْمَ يَوْمٍ بَدْرٍ -

۵۸۱۸- حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ سَهْلٍ، الشَّامِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي حُسَيْنٍ حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَدِمَ مُسَيْلِمَةُ كَذَّابٌ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَدِيْنَةً فَجَعَلَ يَقُولُ إِنِّي جَعَلْتُ مُحَمَّدًا أَمْرًا مِنْ بَعْدِي يَتَّبِعُهُ فَقَدِمَهَا فِي بَشَرٍ كَثِيرٍ مِنْ قَوْمِهِ فَأَقْبَرَ بَيْتَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ بْنُ شَمَّاسٍ وَفِي بَيْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِطْعَةٌ جَرِيدَةٍ حَتَّى وَقَفَتْ عَلَى مُسَيْلِمَةَ فِي النَّعَائِمِ قَالَ لَوْ سَأَلْتَنِي هَذِهِ الْقِطْعَةَ مَا أُعْطَيْتُكَهَا وَلَكِنْ تَعَدَّى أَمْرًا لِلَّهِ فَبَيْتُكَ وَبَيْتُكَ بَرَرْتُ بِيَعْقِرَنَّكَ اللَّهُ وَرَأَيْتُ لَكَ لَدَيْ أُرَيْتُ نِيْلَكَ مَا أُرَيْتُ وَهَذَا ثَابِتُ بْنُ جُبَيْرٍ عَنْ ثَعْلَبَةَ عَنْهُ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَسَأَلْتُ عَنْ تَوْبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ رَأَيْتُ الَّذِي كَانَ أُرَيْتُ نِيْلَكَ مَا أُرَيْتُ فَخَبَرَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَا أَنَا نَافِعُ وَرَأَيْتُ فِي بَيْدِي سَوْرَتَيْنِ مِنْ ذَهَبٍ فَأَهَمَّتْنِي شَأْنُهُمَا فَأُوحِيَ إِلَيَّ فِي السَّمَاءِ أَنْ أَنْفُخُهُمَا فَنَفَخْتُهُمَا فَفَارَقَا وَأَوَّلُهُمَا كَذَّابٌ بَيْنَ يَدَيْ جَبَانٍ مِنْ بَعْدِي فَكَانَتْ أَحَدُهُمَا الْعَنِيَّتِي صَاحِبِ

صَعَاءَ وَ لَأَخْرُؤْسِيْلَمَةَ صَاحِبِ الْيَمَامَةِ۔

ۛ

میرے بعد دو بھوتے شخصوں کا ظہور ہو گا ایک ان میں سے
صنعا کا رہنے والا غنسی ہے دوسرا یامہ کا رہنے والا
سیلمہ ہے۔

حضرت ابو سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں سویا ہوا تھا میرے پاس
زمین کے خزانے لائے گئے اللہ میرے آہنتوں میں سونے
کے دو ٹکڑے رکھے گئے جو مجھے بہت بھاری لگے اور میں
ان سے متکلم ہوا، پھر مجھے وحی کی گئی کہ میں ان کو پہنک
مار کر اٹا دوں میں نے پہنک ماری تو وہ اڑ گئے، میں نے
اس خواب کی یہ تعبیر لی کہ میں دو کذابوں کے درمیان ہوں
ایک صاحب صنعا ہے اور دوسرا صاحب یامہ۔

۵۸۱۹۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ
كَانَ هَذَا مَأْخَذَ ثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ حَدِيثَ بَيْتِ مَهْجٍ
وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَا كُنَا
نَأْكُلُ أُتِينَتْ خَزَائِنُ الْأَرْضِ فَوُضِعَ فِي يَدَيَّ
اُسْوَارَانِ مِنْ ذَهَبٍ فَكَبَّرَ عَلَى وَاهْتَابِي ذَوْجِي
إِلَى أَنْ تَفْخُضَهُمَا فَتَفْخُضُهُمَا فَذَهَابَا وَنُفِثَا
الْحَدَّثَ ابْنُ الْكَلْبِ الْكَلْبِيُّ ثَنَا بَيْنَهُمَا صَاحِبُ
صَعَاءَ وَصَاحِبُ يَمَامَةَ۔

۵۸۲۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا
ذُهَيْبُ بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي مَرْجَانٍ
الْطَّيَّارِيُّ عَنْ سَمُرَةَ بِنْتِ جُبَّابٍ قَالَتْ كَانَ
لِنَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَايَ أَصْلَى الْقُبْبَةِ
كَتَبَ عَلَيْهِمْ بِوَجْهِهِ فَقَالَ هَلْ رَأَى أَحَدٌ
مِنْكُمْ نَارَ رَوْحَةِ رُؤْيَا۔

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ بیان کیسے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز پڑھنے کے بعد لوگوں
کی طرف متوجہ ہوئے اور فرماتے تم میں سے کسی نے گشتہ
شب کوئی خواب دیکھا ہے؟

برے خواب کے احکام | حدیث نمبر ۵۸۱۹ میں ہے ”رُؤْيَا الشَّدِّ طَرَفٌ سَبْعٌ“ اور حکم شیطان کا جانب سے

علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

لَعْنَتْ فِي رُؤْيَا أَوْ حُلْمٍ مطلقاً خواب کے معنی میں ہے، لیکن طرف میں رُؤْيَا کا اطلاق اچھے خواب پر ہوتا ہے اور
حُلْمٍ کا اطلاق بُرے خواب پر ہوتا ہے۔

میز اس حدیث میں ہے: ”جب تم میں سے کوئی شخص بُرا خواب دیکھے تو دو تین بار بائیں جانب تھوک دے“
علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بائیں جانب تین بار تھوکنے کا حکم اس لیے دیا ہے تاکہ شیطان بھاگ جائے، کچھ لوگ
ناگوار خواب شیطان کے اشارے سے ہیں، نیز تھوکنے میں اس خواب کی کراہیت کا انہار ہے، جیسا کہ بعض اوقات
گھناؤنی اور مکروہ چیز پر تھوک دیا جاتا ہے، اور بائیں جانب کی تعبیر اس لیے ہے کہ وہ شر اور شیطان کا محل ہے۔

جیسا کہ دائیں جانب خیر اور برکت کا عمل ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بائیں جانب حق کرنے کو اللہ تعالیٰ نے شیطان کے بھاگنے کا سبب بنا دیا ہو۔

حدیث نمبر ۵۷۸۲ میں ہے: بُرا خواب دیکھنے کے بعد کروٹ بدل لے، کروٹ بدلتا ظاہر حال کو بدلتا ہے گویا بندہ یہ عرض کرتا ہے کہ میں اپنے ظاہر حال میں جو تبدیلی کر سکتا ہوں وہ تبدیلی میں سے کرنی ہے اور جن حالات کو بدلتا میرے پس اور اختیار میں نہیں ہے ان کو اسے اللہ تو بدل دے۔

حدیث نمبر ۵۷۸۳ میں ہے: بُرا خواب کسی کو بیان نہ کرے۔ علامہ فردی اس کی شرح میں لکھتے ہیں: اس کی وجہ یہ ہے کہ جس شخص کو وہ بُرا خواب بیان کرے گا، ہو سکتا ہے کہ وہ خواب کی ظاہری صورت کے اعتبار سے اس کی کوئی مکر وہ اور ناگوار تعبیر بیان کرے اور وہ تعبیر بھی محتمل ہو اور تضاد دی تعبیر واقع ہو جائے، کبھی ایسا ہوتا ہے کہ خواب کی ظاہری صورت مکر وہ ہوتی ہے اور اس کی تعبیر محبوب ہوتی ہے اور کبھی اس کے برعکس ہوتا ہے۔

سچے خوابوں کے مراتب اور درجات | حدیث نمبر ۵۷۸۶ میں ہے: ”جو شخص زیادہ سچا ہو گا اس کا خواب بھی زیادہ سچا ہو گا۔“

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

مہلب نے کہا ہے کہ خواب دیکھنے کے سلسلے میں لوگوں کے تین درجات ہیں: پہلا درجہ انبیاء علیہم السلام کا ہے، ان کے تمام خواب صادق ہوتے ہیں، البتہ بعض خوابوں میں وضاحت کی ضرورت ہوتی ہے، دوسرا درجہ صالحین کا ہے، ان کے خواب زیادہ تر صادق ہوتے ہیں اور ان کے بعض خوابوں کی تعبیر کی ضرورت ہے، تیسرا درجہ عام لوگوں کا ہے، ان کے خواب صادق بھی ہوتے ہیں اور اضغاث احلام پریشان کن خواب، یا خواب میں اپنے خیالات اور تشاؤں کی تصویریں دیکھنے، بھی ہوتے ہیں، ان کی جتنی قسمیں ہیں، پہلی قسم مستورین کی ہے ان کے خوابوں میں صادق اور اضغاث احلام دونوں برابر ہوتے ہیں، دوسری قسم فساق کا ہے ان کے خواب زیادہ تر اضغاث احلام ہوتے ہیں اور صادق کم ہوتے ہیں، تیسری قسم کفار کی ہے ان کے خواب بہت کم صادق ہوتے ہیں جیسے حضرت یوسف علیہ السلام کی قید کے ساتھیوں کے خواب تھے، یا مصر کے بادشاہ کا خواب تھا، جس طرح کافر بہت کم صادق ہوتے ہیں، اسی طرح ان کے خوابوں کا صادق ہونا بھی نادر اور قریح ہے۔ خواب کے اجزاء نبوت سے ہونے کے متعلق متعارض احادیث میں تطبیق | حدیث نمبر ۵۷۸۷ میں ہے: ”مومن کا خواب

نبوت کے اجزاء میں سے چھ بیسوں کا جز ہے۔“

علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں

۱۔ ۷۔ بر عبد اللہ محمد بن خالد دستغالی بی، مکی متوفی ۸۲۸ھ، کمال آمد مسلم ج ۲ ص ۷۰، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۴۷ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۴۱، مطبوعہ نور محمد، ص ۱۳۸۵

۳۔ حافظ شہاب الدین، حمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۴ھ، نسخ بابی ج ۱۲ ص ۳۶۲، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ ۱۳۶۱ھ

اکثر احادیث میں چھیا لیسویں (۱۰) جز کا ذکر ہے، اور صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے سینتالیسویں جز (۱۱) کی روایت ہے، اور حضرت ابن عمرؓ سے سترویں (۱۲) جز کی روایت ہے، امام ہبیری نے ایک سند سے چھبیسویں (۱۳) جز کی روایت کی ہے، امام احمد اور امام ابویوسف نے حضرت عباس بن عبد المطلبؓ سے پچاسویں جز (۱۴) کی روایت کی ہے، امام ترمذی اور طبری سے حضرت ابو ذر غفاریؓ سے چالیسویں حصہ (۱۵) کی روایت کی ہے، امام طبری نے ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ سے چوبیسویں حصہ (۱۶) کی بھی روایت ہے، امام احمد نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے انچاسویں حصہ (۱۷) کی روایت کی ہے، قرطبی نے معجم میں سینتالیسویں حصہ (۱۸) کا ذکر کیا ہے، اس طرح نبوت کے جز کے بیات میں اس حد کا ذکر ہو گیا ہے اور بعض شرف میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں ۱۹ کا ایک قرآن ہے، اس کا ہے اس طرح حد کے بیان میں سولہ اقوال ہو گئے۔

بعض علماء نے ان اعداد کے حذف کی یہ ترجیح کی ہے کہ جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو وہ و بہان کیا اس وقت اتنی ہی نسبت تھی اور جوں جوں نبوت کا زمانہ زیادہ ہوتا ہو گیا حد کی مقدار میں بھی اضافہ ہوتا گیا، نبوت کے تیرہ سال پور سے ہو گئے تو سچے خواب، نبوت کا تیسویں حصہ قرار پائے، کیونکہ ابتدا نبوت میں چوبیس ماہ تھے خوابوں کا دور تھا، اور جب نبوت کے بیس سال پور سے ہو گئے تو سچے خواب نبوت کا چالیسواں حصہ قرار پائے اور جب نبوت کے اسی سال پور سے ہو گئے تو سچے خواب چالیسواں حصہ قرار پائے، جو سینتالیسویں حصہ اور مسابک حیات ظاہری کے ختم میں چھیا لیسویں حصہ قرار ہوا، اس کے علاوہ جو چالیسواں حصہ روایات میں وہ ضعیف ہیں، جس روایت میں پچاس کا ذکر ہے اس میں چالیس کے بعد کسر کا اعتبار نہیں کیا گیا اور ستر کی روایت مبالغہ پر محسوس ہے اس کے علاوہ جو روایات میں وہ ثابت نہیں ہیں، واللہ اعلم۔

غلامی مالکی کہتے ہیں۔

اس کی تحقیق کہ خواب نبوت کا چھیا لیسواں جز ہے۔

نبوت کا چھیا لیسویں جز ہے اس کی توجہ میں علم کا حذف سے ایک قول یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تیرہ سال و چالیس ماہ تیرہ سال تک میں اور اس سے چوبیس ماہ پہلے تب کو خواب، کچھ نہ گئے وہ سب سال کی نسبت نہیں مگر اس کی طرف کی جائے تو وہ چھیا لیسواں حصہ موزنا ہو گئے۔

ایک قول یہ ہے کہ آپ کو مختلف طریقوں سے علم حاصل علم کے طریقوں میں سے ایک طریقہ سے خواب دکھانا ہے اور باقی طریقہ کے مقابلہ میں خواب چھیا لیسویں حصہ ہے، یعنی آپ کو چھیا لیسویں طریقوں سے علم دکھایا جن میں سے ایک طریقہ سچے خواب دکھانا تھا اور یہ وہی نہیں ہے کہ باقی چھیا لیسویں طریقہ بھی علم کو حاصل ہو جائے، کیونکہ میں دیکھتا ہوں کہ بعض علم ویز نہیں ہے، اللہ تعالیٰ نے علم کے علم کے لیے ایک حد مقرر کی ہے سو بعض چیزوں کا انھیں باقی علم نہیں ہوتا اور بعض چیزوں کا صرف جمال علم ہوتا ہے، اور تحقیقی علم نہیں ہوتا۔

ایک قول یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر متعدد طریقوں سے وحی نازل ہوتی ۔۔۔۔ کبھی آپ بلا واسطہ اللہ کا کلام سنتے، بعض مرتبہ پردے کی اوٹ سے اللہ کا کلام سنتے، کبھی فرشتہ کے واسطے سے سنتے، کبھی آپ کے قلب میں کسی معنی کا انعقاد کر دیا جاتا، کبھی آپ کے پاس فرشتہ اپنی اصل صورت میں آتا، کبھی وہ کسی معروف آدمی کی شکل میں آتا، کبھی اجنبی شخص کی شکل میں آتا، کبھی جبرائیل، کبھی اسرائیل اور کبھی کوئی اور فرشتہ آتا، کبھی گھنٹی کی آواز کی شکل میں وحی آتی اور کبھی آپ کو خواب دکھایا جاتا، غرض نزول وحی کے متعدد طریقے تھے اور خواب دکھایا جانا ان میں سے چھیا بیسواں طریقہ تھا، یعنی نزول وحی کے بیستائیس دیگر طریقے تھے اور ایک طریقہ سچے خواب دکھانے کا تھا۔

تقاضی عیاض نے یہ کہہ دیا ہے کہ ان چھیا بیس اجزاء سے نبوت کی چھیا بیس صفات مراد ہیں اور سچے خواب دیکھنے ان صفات میں سے ایک صفت ہے، جیسا کہ ایک حدیث میں ہے میانہ روی، راستگی اور اطمینان سے کام کرنا اور اپنا راستہ اختیار کرنا نبوت کے پچھتیس اجزاء میں سے ایک جز ہے۔^۱

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

علامہ عیسیٰ نے بیان کیا ہے کہ نبوت کے چھیا بیس اجزاء سے مراد نبوت کے چھیا بیس خصائص ہیں اور سچے خواب ان خصائص میں سے ایک خصوصیت ہے پھر علامہ عیسیٰ نے ان چھیا بیس خصائص کی حسب ذیل تفصیل بیان کی ہے:-

- (۱) اللہ تعالیٰ سے بلا واسطہ کلام کرنا۔
- (۲) الہام بلا کلام، یعنی حواس اور استعدادِ مال کے واسطہ کے بغیر اپنے دل میں کسی چیز کے علم کا حصول۔
- (۳) فرشتہ کو دیکھ کر اور اس سے ہم کلام ہو کر وحی کا حصول۔
- (۴) فرشتہ کا آپ کے دل میں وحی تلقین کرنا۔
- (۵) عقل کا کامل ہونا، حتیٰ کہ اس کو کوئی عارضہ لاحق نہ ہو۔
- (۶) قوتِ حفظ کا کامل ہونا، حتیٰ کہ ایک طویل سورت کو سنتے ہی یاد کر لینا یا اس طرح کہ اس کا کوئی حرف بھولنے نہ پائے۔
- (۷) جتنا وحی خطا سے محفوظ ہونا۔
- (۸) عقل و فہم کی غیر معمولی ذکاوت جس کی وجہ سے نہیں استنباط مسائل کی مہارت ہوتی ہے۔
- (۹) غیر معمولی قوتِ بشارت جس کی وجہ سے زمین کے ایک گوشے میں کھڑے ہو کر دوسرے گوشے کی اشیاء دیکھ لیتے ہیں۔
- (۱۰) غیر معمولی قوتِ سامعہ جس کی وجہ سے وہ دور دراز کی ان آوازوں کو سن لیتے ہیں جن کو دوسرے نہیں سن سکتے۔
- (۱۱) غیر معمولی قوتِ شامریہ جیسے حضرت یعقوب نے مسافتِ بعیدہ سے حضرت یوسف کی خوشبو سونگھ لی۔
- (۱۲) غیر معمولی جسمانی قوتِ حتیٰ کہ وہ ایک رات میں تیس راتوں کی مسافت طے کر لیتے ہیں۔
- (۱۳) آسمانوں کی طرف عروج کرنا۔

۱۔ علامہ عیسیٰ

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقی بن مالک متوفی ۸۲۸ھ اکمال اکمال المسلمین ۶ ص ۷۷۔ ۷۸ (ملخصاً) مطبوعہ دارالکتب

۱۴۔ گھنٹی کی آواز کی طرح وحی کا نزول۔

۱۵۔ بکریوں کا آپ سے بات کرنا۔

۱۶۔ درختوں کا آپ سے بات کرنا۔

۱۷۔ ستون کا آپ سے بات کرنا۔

۱۸۔ پتھروں کا آپ سے بات کرنا۔

۱۹۔ بھیڑیے کا آپ سے بات کرنا۔

۲۰۔ اونٹ کا آپ سے بات کرنا۔

۲۱۔ حکم کو دیکھنے بغیر اس کا کلام سننا۔

۲۲۔ جنات کا مشاہدہ کرنا۔

۲۳۔ اشیاء مفیدہ کو آپ کے لیے متحمل کرنا جیسا کہ معراج کے موقع پر بیت المقدس کی مثال آپ کے سامنے حاضر کی گئی۔

۲۴۔ کسی مادہ کے اسرار کو جان لینا جیسا کہ صلح مدینہ کے موقع پر آپ نے اونٹنی کے بیٹھنے کی وجہ جان لی۔

۲۵۔ کسی کے نام سے کسی چیز پر استدلال کرنا کیونکہ جب اسیل بن عمرو آیا تو آپ نے فرمایا: اللہ نے تمہارے لیے معاملہ سہل کر دیا۔

۲۶۔ کسی آسمانی چیز کو دیکھ کر زمین کے وقوع پر استدلال کرنا، جیسا کہ آپ نے فرمایا یہ بادل بنو کعب کی مدد کے لیے برس رہا ہے۔

۲۷۔ پس پشت دیکھنا۔

۲۸۔ مرنے والے کے متعلق کسی چیز کی خبر دینا، جیسا کہ آپ نے فرمایا حنظلہ کو فرشتے غسل دے۔ سب میں دعا بت جنابت میں شہید ہوئے تھے۔

۲۹۔ کسی چیز سے مستقبل کی فتح پر استدلال کرنا جیسا کہ یرم خندق میں ہوا۔

۳۰۔ دنیا میں جنت اور دوزخ کو دیکھنا۔

۳۱۔ فراست۔

۳۲۔ درخت کا آپ کی اطاعت کرنا حتیٰ کہ آپ کے حکم سے ایک درخت اپنی جڑوں کو کھینچتا ہوا ایک جگہ سے دوسری جگہ آیا اور پھر واپس چلا گیا۔

۳۳۔ ہرن کا آپ سے شکایت کرنا۔

۳۴۔ خواب کی ایسی صحیح تعبیر بیان کرنا جس میں خطا کا احتمال نہ ہو۔

۳۵۔ انداز سے بتا دینا کہ اس درخت پر اتنے وقت کھجوریں ہونگی۔

۳۶۔ احکام کی ہدایت دینا۔

۳۷۔ دین اور دنیا کی سیاست کی ہدایت دینا۔

- ۳۸۔ عالم کی ہیئت اور ترکیب کی ہدایت دینا۔
 ۳۹۔ طبی اعتبار سے اصلاح بدن کی ہدایت دینا۔
 ۴۰۔ عبادت کے طریقوں کی ہدایت دینا۔
 ۴۱۔ مفید صنعتوں کی ہدایت دینا۔
 ۴۲۔ ماسیکون مستقبل کے واقعات پر مطلع ہونا۔
 ۴۳۔ ماکان (گزشتہ زمانہ کے ان واقعات) کی خبر دینا جن پر مطلع ہونے کا کوئی معروف ذریعہ نہ تھا۔
 ۴۴۔ لوگوں کے دلوں کی باتوں اور پوشیدہ امور پر مطلع ہونا۔
 ۴۵۔ اسلند لال کے طریقوں کی تسلیم دینا۔
 ۴۶۔ حسن معاشرت کے طریقوں پر مطلع ہونا۔

خواب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مختلف صفات اور مختلف صورتوں میں دیکھنے کی تحقیق | حدیث نمبر ۵۸۰۰ میں ہے:

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے مجھے خواب میں دیکھا اس نے مجھ ہی کو دیکھا ہے کیونکہ شیطان میری شکل نہیں بن سکتا۔ امام بخاری نے حدیث کے اس آخری جز کے بعد یہ لکھا ہے کہ ابن سیرین نے کہا جب کوئی شخص آپ کو آپ کی صورت میں دیکھے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

امام ابن سیرین کے سامنے جب کوئی شخص یہ بیان کرتا کہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا ہے تو اس سے کہتے کہ مجھے آپ کی صفات بیان کرو۔ اگر وہ شخص آپ کی کوئی ایسی صفت بیان کرے تا جہان کے علم میں نہ ہوتی تو کہتے کہ تم نے حضور کو نہیں دیکھا۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے، اس کی تائید میں حاکم کی یہ روایت ہے: کلیب کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا ہے، انھوں نے کہا آپ کی صفت بیان کرو۔ میں نے کہا کہ آپ حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما کے مشابہ تھے، حضرت ابن عباس نے فرمایا: تم نے حضور کو دیکھا ہے، اس حدیث کی سند صحیح ہے، لہذا اس کے معارض ابن ابی عامر کی یہ روایت ہے:

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے مجھے خواب میں دیکھا اس نے یقیناً مجھ ہی کو دیکھا ہے کیونکہ میں ہر صورت میں نظر آتا ہوں، اس حدیث کی سند میں ایک راوی صالح ہے وہ ضعیف ہے لیکن ان حدیثوں میں تطبیق بھی ممکن ہے کیونکہ قاضی ابو جعفر بن العربی نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی صفت معروف میں دیکھنا آپ کی ذات کریمہ کا حقیقی ادراک ہے اور آپ کو آپ کی صفات معروفہ کے بغیر دیکھنے میں آپ کی شکل کا ادراک ہے کیونکہ جمع بات یہ ہے کہ زمین میں مدفون ہونے سے انبیاء علیہم السلام کے اجساد مبارکہ میں کوئی تغیر نہیں ہوتا، اور آپ کی ذات کریمہ کا ادراک آپ کی حقیقت کا ادراک ہے اور آپ کی صفات کا ادراک آپ کی شکل کا ادراک

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، نسخہ بارمی ج ۱۲ ص ۳۶۷-۳۶۸، مطبوعہ دار نشر المکتبہ اسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ

ہے، علامہ فروبی نے کہا ہے کہ آپ کے اس ارشاد "اس نے مجھ ہی کو دیکھا ہے یا اس نے حق دیکھا ہے؟" کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے جس نے آپ کو آپ کی حیات مبارکہ کی صورت پر دیکھا اس کا دیکھنا یعنی برحق ہے اور جس نے آپ کو اس صورت کے بغیر دیکھا اس کا دیکھنا یعنی بر تادیل ہے، پھر علامہ فروبی نے اس کو مسترد کر دیا، اور کہا کہ یہ قول ضعیف ہے اور صحیح یہ ہے کہ خواب آپ کو آپ کی صفات معروفہ پر دیکھا جائے یا اس کے بغیر وہ حقیقت میں آپ ہی کو دیکھتا ہے، علامہ فروبی اور قاضی ابن عربی کے ظام میں کوئی منافات نہیں ہے البتہ جب آپ کو آپ کی معروفہ صفت یا معروفہ صورت میں دیکھا جائے تو اس خواب کی تعبیر کی ضرورت نہیں ہے اور جب اس کے بغیر دیکھا جائے تو پھر اس خواب کی تعبیر کی ضرورت ہے۔ ۱۰

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں :

قاضی ابوبکر بن العربی نے کہا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد: "جس نے مجھ کو دیکھا اس نے مجھ ہی کو دیکھا" کا معنی یہ ہے کہ جس نے آپ کو خواب میں دیکھا اس کا خواب برحق ہے وہ اس کے پریشان خیالات میں شیطان کی تشبیہ ہے، اور کبھی دیکھنے والے آپ کو اس صفت میں دیکھتا ہے جو ہم تک نقل سے نہیں پہنچیں، مثلاً کوئی شخص آپ کو سفید وارہی میں دیکھتا ہے یا کسی اور رنگ میں دیکھتا ہے یا مشرق و مغرب میں ہر ایک وقت آپ کو دو شخص دیکھتے ہیں اور ہر شخص آپ کو اپنی جگہ پر دیکھتا ہے (ای ان قتال)

احادیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم مبارک مائت سے اور انبیاء علیہم السلام کے اجسام مبارکہ کوڑھین متعیر نہیں کرتی، اور خواب میں جو مختلف صفت نظر آتی ہیں ان کی روایات مختلف ہوتی ہیں، کیونکہ مذکور سے اگر آپ کو بزحماپے میں دیکھا جائے تو وہ صلیح کا سال سے اور اگر آپ کو جوانی میں دیکھا جائے تو وہ قحط سال کی طرف اشارہ ہے، اگر آپ کو حسین شعل و صورت میں اچھے اقوال اور انہال کے ساتھ دیکھا جائے تو اس کا لیکر اب دیکھنے والے کی طرف متوجہ ہوں تو یہ دیکھنے والے کے حق میں خیر کی طرف اشارہ ہے، اور اگر اس کے برعکس دیکھا تو یہ دیکھنے والے کے حال کے شر کی طرف اشارہ ہے اور ان احوال کا کوئی اثر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف متوجہ نہیں ہوگا۔

امام غزالی نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد "اس نے مجھ ہی کو دیکھا ہے" کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس نے میرے جسم اور میرے بدن کو دیکھا ہے بلکہ اس نے ایک مثال کو دیکھا ہے اور وہ مثال اس معنی تک پہنچانے کا ذریعہ ہے جو میری روح میں سے بلکہ بیداری میں بھی بدن صرف روت کا کہ ہوتا ہے، اس لیے حق یہ ہے کہ خواب دیکھنے والے آپ کی روح مقدسہ کی مثال کو دیکھتا ہے جو کہ محل نبوت ہے اور اس کو جو شکل نظر آئی ہے وہ آپ کی روح ہے نہ کہ آپ کا شخص ہے بلکہ تحقیق یہ ہے کہ صرف وہ آپ کی مثال ہے۔

خواب اور بیداری میں کسی شخص سے ملاقات کا سبب اگر یہ سوال ہو کہ خواب کی تین قسمیں ہیں ایک اللہ کی جانب سے، دوسرا شیطان کی طرف سے اور تیسرا انسان کے خیالات اور احوال کا اثر، جو شخص آپ کو خواب میں دیکھتا ہے یہ شیطان کی طرف سے تو از روئے حدیث نہیں ہے تو کیا

یہ خواب انسان کے خیالات اور اس کی سوچ و بچا کا اثر ہو سکتا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ نہیں، اور اس کی تفصیل کا سمجھنا اس قاعدہ پر موقوف ہے کہ دو شخصوں کا نیند اور بیداری میں مجتمع ہونا کسی نہ کسی قسم کے استناد پر موقوف ہے، اور اس استناد کی پانچ قسمیں ہیں (۱) ذات میں اشتراک (۲) کسی صفت میں اشتراک (۳) کسی حال میں اشتراک (۴) افعال میں اشتراک (۵) مراتب میں اشتراک۔ جب دو چیزوں میں کسی مناسبت کا تصور ہوگا تو وہ ان پانچ قسموں سے خارج نہیں ہوگا، اگر یہ اشتراک قوی ہو تو دو شخصوں کا نیند یا بیداری میں اجتماع بہ کثرت اور بوقت ہوتا ہے درنہ قلیل اور ضعیف ہوتا ہے، اور جس شخص کو کسی کے ساتھ ان پانچ قسموں کا اشتراک حاصل ہو جائے وہ جب چاہے اس شخص کے ساتھ مجتمع ہو سکتا ہے بلکہ اس کی اس کے ساتھ محبت قوی ہو جاتی ہے اور وہ اس سے کبھی الگ نہیں ہوتا۔ ۱۷

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیداری میں ملاقات کی توجیہات | حدیث نمبر ۵۸۰۱ میں ہے: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس شخص نے مجھے خواب میں دیکھا وہ مجھے عنقریب بیداری میں بھی دیکھے گا گویا کہ اس نے مجھے بیداری میں دیکھا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس حدیث کے چھ محل ذکر کیے ہیں:

(۱) یہ حدیث تشبیہ اور تشبیل پر محمول ہے اور اس کی تائید دوسری روایات سے ہوتی ہے جس میں ہے گویا کہ اس نے مجھے بیداری میں دیکھا۔

(۲) وہ اس خواب کی تعبیر کو بیداری میں دیکھ لے گا یا نہ احسن یا تاویلا۔

(۳) اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے مسلمان مراد ہیں ان میں سے جنہوں نے آپ کو خواب میں دیکھا تھا ان کے لیے یہ بشارت دنی گئی کہ وہ عنقریب آپ کو بیداری میں بھی دیکھ لیں گے۔

(۴) آپ کو خواب میں دیکھنے والے عنقریب آئینہ میں آپ کا عکس دیکھ لیں گے، حضرت ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ نبی نے آپ کو خواب میں دیکھا پھر وہ اس حدیث میں متفکر رہے، پھر وہ بعض امہات المؤمنین کے پاس گئے اور غالباً وہ آپ کی خالہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا تھیں، انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آئینہ لا کر دکھایا، ان کو اس آئینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت نظر آئی اور اپنی صورت نظر نہیں آئی، لیکن یہ بہت عجیبہ محمل ہے۔

(۵) جس نے آپ کو خواب میں دیکھا وہ قیامت کے دن آپ کو مزید خصوصیت کے ساتھ دیکھے گا اگرچہ مطلقاً زیارت ہر مسلمان کو حاصل ہوگی۔

(۶) جس نے آپ کو خواب میں دیکھا وہ دنیا میں آپ کو بیداری میں حقیقتہً دیکھے گا اور آپ سے گفتگو کرے گا، کیونکہ صالحین کی ایک جماعت سے منقول ہے کہ انہوں نے خواب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا پھر آپ کو بیداری میں دیکھا، اور جن چیزوں کے متعلق ان کو حدیثات تھیں ان کے بارے میں حضور سے سوالات کیے اور آپ نے ان کو

میں ان معاہدین کی عقدہ کشائی کی۔ اے

کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیداری میں زیارت کرنے والا صحابی ہو جاتا ہے؟ | حافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں کہ اس عمل پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ اگر اس حدیث کو اس معنی پر محمول کیا جائے تو پھر یہ صاحبین صحابہ تسلسلہ پا میں آگئے اور پھر قیامت تک صحابیت کا باقی رہنا ممکن ہو گا نیز اس کے خلاف یہ شہادت ہے کہ ایک کثیر جماعت نے آپ کو خواب میں دیکھا اور ان میں سے کسی نے یہ نقل نہیں کیا کہ انہوں نے آپ کو بیداری میں بھی دیکھا ہو، اور صادق کی خبر میں تغلف نہیں ہوتا، علامہ قرطبی نے اس کا سختی سے انکار کیا ہے کہ آپ کو خواب میں دیکھنے والا آپ کو حقیقتہً بیداری میں دیکھے گا، علامہ ابن ابی جبرہ نے اس حدیث کو کرامات اور یا پر محمول کیا ہے اور اگر یہ بات صحیح ہے تو پھر منظر کل سے عدول کیا جائے گا، پھر علامہ ابن ابی جبرہ نے کہا ہے کہ یہ حدیث اہل توفیق کے بارے میں عام ہے، یعنی کامل مسلمانوں کے بارے میں اور غیر اہل توفیق کے بارے میں بھی یہ احتمال ہے کہ ان کو بیداری میں زیارت نصیب ہو جائے کیونکہ جس طرح صدیقین کے لیے خرق عادت بہ طریق کرامت اور اکرام واقع ہوتا ہے اسی طرح نذول کے لیے بطریق اہلاد اور انوار یعنی ان کی گمراہی کو برقرار رکھنے کے لیے خرق عادت واقع ہو جاتا ہے اور ان کے درمیان فرق کتاب اور سنت کی اتباع کرنے یا نہ کرنے سے ہوگا۔ ۷

مصنّف کا رائے یہ ہے کہ زندقہ خواب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے مشرف ہونے کے اہل ہی نہیں ہیں اس لیے اس بحث کی ضرورت ہی نہیں ہے کہ وہ بیداری میں بطور اطلاع یا اغواء آپ کی زیارت کریں گے، ہاں یہ ضرور ہے کہ مومن کامل خواب میں آپ کی زیارت کے بعد بیداری میں آپ کی زیارت سے کرامت مشرف ہوگا، اور عوام گمراہ مسلمان پر اگر آپ نے کرم فرمایا اور خواب میں زیارت سے سرفراز فرمایا تو وہ بھی بیداری میں بطور خرق عادت آپ کی زیارت سے مشرف ہوگا اور اس کو متکلمین کا اصطلاح میں کرامت کی جگہ سمجھتے تھے ہیں جس طرح زندقہ کے لیے خرق عادت کے تصور کو استدراج کہتے ہیں۔

حافظ ابن حجر عسقلانی کے اس اشکار کا اصل جواب یہ ہے کہ صحابی کی تعریف یہ ہے کہ جو شخص ایمان کی حالت میں نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی حیات ظاہری میں دیکھے اور اس کا خاتمہ بھی ایمان پر ہوا ہو، اس لیے جن صاحبین نے آپ کو آپ کے
وصال کے بعد بیداری میں دیکھا اور آپ سے بالمشافہ گفتگو کی ان پر صحابی کی تعریف صادق نہیں آئے گی اور نہ قیامت تک
صحابیت کا سلسلہ جاری رہے گا، ظاہر قاری رحمہ اللہ بار بار صحابی کی تعریف کی بحث میں دیکھتے ہیں۔
والسواد رویتہ فی حال حیاتہ۔
صحابی کی تعریف میں آپ کو دیکھنے سے مراد یہ ہے

دوسرا رویتہ فی حال حیاتہ ۔ ۳۰

۳۱

علامہ عبداللہ بن حسین خاطر السین، شرح شخبۃ النکیر کی شرح میں لکھتے ہیں:

صحابی کی تعریف میں آپ کو دیکھنے سے مراد یہ ہے کہ آپ کو آپ کی حیات مبارکہ میں دیکھا جائے۔

۱۵۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱، ص ۳۸۵، مطبوعہ دار الفکر، کتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۰ھ

۱۳۵۵ هـ

۳۷. ملا علی بن سلطان محمد قاری مشرفی ۹۴۰ هـ، شرح، شرح شجریۃ العکرمی ۱۰۷۱، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ۱۳۹۷ھ

والمراد رویتہ فی حال حیاتہ (الی قولہ) وبقولنا
فی حال حیاتہ خرج من اجتماع بعد موتہ
ولو قبل ذقنہ ولو شاهدة فلا
يقال له صحابی کخوید بن خالد البزلی
فانہ حضر الصلوة علیہ وراہ مسجی
وشاهد ذقنہ صلی اللہ علیہ وسلم و
خرج به ایضاً الا ولیاء الذین اجتمعوا
به بعد موته فلا يقال لهم صحابة له

ۛ

صحابی کی تعریف میں آپ کو دیکھنے سے مراد یہ ہے کہ
آپ کو آپ کی حیات میں دیکھا جائے اور اس قید سے وہ لوگ
خارج ہو گئے جو آپ کے وصال کے بعد آپ کے ساتھ مجتمع
ہوئے، خواہ ذقن سے پہلے، اگرچہ انہوں نے آپ کا مشاہدہ
کیا ہو جیسے خوید بن خالد ہذلی وہ آپ کی نماز جنازہ پر حاضر
ہوئے اور انہوں نے آپ کو کفن میں پٹا ہوا دیکھا اور وہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کے دفن کے موقع پر حاضر ہوئے، سو وہ اس
قید سے خارج ہو گئے، اسی طرح اس قید سے وہ اویا اللہ
بھی خارج ہو گئے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد
آپ کے ساتھ مجتمع ہوئے اس لیے ان کو بھی صحابہ نہیں کہا
جائے گا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس محس پر دوسرا اشکال یہ کیا ہے کہ صحابین کی ایک جماعت نے آپ کو خواب میں دیکھا اور
ان سے یہ منقول نہیں ہے کہ انہوں نے آپ کو بیداری میں بھی دیکھا، حالانکہ صادق کی خبر میں شکوک نہیں ہوتا۔ اس کا جواب
یہ ہے کہ نقل نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ انہوں نے بیداری میں آپ کی زیارت نہ کی ہو، ہو سکتا ہے انہوں نے خواب میں
آپ کی زیارت کرنے کے بعد بیداری میں بھی آپ کی زیارت کی ہو، لیکن کسی مصلحت کی وجہ سے اس کو مخفی رکھا ہو، نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کی بیداری میں زیارت اور بالمشافہ گفتگو کرنے پر کب اور اشکال بھی کیا جاتا ہے، اس اشکال اور اس کے جواب
کو انشاء اللہ العزیز ہم آخر میں بیان کریں گے۔

بیداری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے متعلق علماء اسلام کی تصریحات | علامہ آوسی بکھتے ہیں:

نہی صحیح بخاری کی منتخب احادیث پر اپنی تعلیق میں یہ لکھا ہے کہ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ جس شخص نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کی نعید میں زیارت کی وہ عنقریب آپ کی بیداری میں بھی زیارت کرے گا (الی قولہ) سلف سے لے کر خلف تک
تمام علماء جن کو خواب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نصیب ہوئی وہ سب یہ کہتے ہیں کہ خواب میں زیارت کرنے کے بعد ان کو
بیداری میں بھی زیارت ہوئی اور جن امور میں وہ متشوش تھے انہوں نے ان امور کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال
کیا اور آپ نے ان کو خبر دے کر ان کی تشوش دور کی اور ان کے لیے ایسی وجوہ کی تصریح کی جن سے وہ امور بالکل کشادہ
ہو جائیں جن میں ان کو تردد تھا۔ ۛ

حافظ ابن حجر ہیتمی مکی سے سوال کیا گیا کہ:

کیا اب بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیداری میں ملاقات اور علم کا حاصل کرنا ممکن ہے؟ حافظ ابن حجر مکی نے کہا:

ۛ۔ علامہ عبد اللہ بن حسین بن طرہ السیسی ازہری، حاشیہ لفظ الدرر ص ۱۱۴، مطبوعہ مصطفیٰ البی و اولادہ بمصر ۱۳۵۶ھ

ۛ۔ علامہ ابو الفضل سید محمود آوسی متوفی ۱۴۲۰ھ، روح البانی ج ۲، ص ۲۶، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

فاطمہ رضی اللہ عنہا کا نذک کے مسئلہ میں مصطرب رہنا اور سیدتنا عائشہ ام المومنین رضی اللہ عنہا کا جنگ جمل میں مترور رہنا سب کو معلوم ہے لیکن ان میں سے کسی نے یہ دعویٰ نہیں کیا کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس مسئلہ کو معلوم کر لیا حالانکہ قرابت کا جو تعلق ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تھا وہ ہر کے کسی شخص کے لیے متصور نہیں ہے پھر جب ان کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وصال کے بعد بالمشافہ ملاقات نہیں ہونی تو بعد والوں کی کیسے ہوگی؟

اس کے جواب میں زیادہ سے زیادہ بات جو کہی جاسکتی ہے وہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیداری میں ملاقات خرق عادت اور اولیاء اللہ کی کرامات کے قبیل سے ہے اور چونکہ عہد صحابہ آفتاب رسالت کے بہت قریب تھا اس وجہ سے اس عہد میں کرامات کا ظہور بہت کم ہوا ہے کیونکہ سورج کے سامنے ستارے نظر نہیں آتے اور نہ سورج کی ضیاء کے مقابلہ میں ستاروں کی روشنی نظر آتی ہے، اور چونکہ عہد رسالت میں معجزات کا بہ کثرت ظہور ہوا تھا اس لیے اس عہد کے متصل بعد کرامات کا زیادہ ظہور نہیں ہوا، یا ممکن ہے کسی صحابی کو بیداری میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہوئی ہو لیکن انہوں نے کسی معلومت اور حکمت کی بنا پر اس کو ظاہر نہ کیا ہو۔

خواب دیکھنے اور اس کی تعبیر بیان کرنے کے آداب | حدیث نمبر ۵۸۰۸ میں ہے: ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول

اللہ! آج رات میں نے خواب دیکھا ہے کہ ایک ابر کے ٹکڑے سے شہد اور گھس نیک رہا ہے، احادیث - حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

اللہ تعبیر نے بیان کیا ہے کہ خواب دیکھنے کے آداب میں سے یہ ہے کہ خواب دیکھنے والا صادق القول ہو اور وہ با وضو دائیں کروٹ پر سوئے اور سونے سے پہلے سورہ الشمس، والیل، والتین، اخلاص اور معوذتین، قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس کی تلاوت کرے اور یہ دعا مانگے: اے اللہ! میں تجھ سے برے خوابوں سے پناہ مانگتا ہوں، اور عیند اور بیداری میں شیطان کے فتنوں سے پناہ مانگتا ہوں اے اللہ! میں تجھ سے سچے اور صالح خواب کا سوال کرتا ہوں جو مجھے نفع دینے والا ہو جو مجھے یاد رہے اور جس کا مجھے فہم نہ ہو اے اللہ! مجھے خواب میں وہ چیز دکھا جو مجھے پسند ہو، اور خواب کے آداب میں سے یہ بھی ہے کہ وہ خواب کسی عورت کو بیان کرے نہ دشمن کو اور نہ ان پڑھ اور جاہل شخص کو، اور تعبیر بیان کر لے کے آداب میں سے یہ ہے کہ وہ طلوع شمس کے وقت تعبیر بیان کرے نہ غروب آفتاب کے وقت نہ زوال کے وقت اور نہ رات کے وقت یہ حضرت ابوبکر کے تعبیر بیان کرنے میں خطا اور خواب کا بیان | علامہ مہلب نے کہا ہے کہ: حضرت

ابوبکر نے ابر سے اسلام کی تعبیر کی اور اس سے پکے دارے گھی اور شہد سے قرآن مجید اور اس کی تلاوت کی تعبیر لی، اس کی وجہ یہ ہے کہ اہل جنت اور بنو اسرائیل پر اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں سے ایک نعمت ابر ہے، اسی طرح اسلام

۱۔ علامہ ابو الفضل سید محمود آوسی متوفی ۱۳۷۰ھ، روح المعانی ج ۲۲ ص ۳۹، ۳۸، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔
۲۔ علامہ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، نسخ اباج ج ۱۲ ص ۳۳، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ دہلی۔

بھی دنیا اور آخرت میں مسلمان پر اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے اور شہد سے قرآن مجید کی تفسیر اس لیے کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے شہد کو لوگوں کے لیے شفاء قرار دیا ہے فیہ شفاء للنا یس۔ اور اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کو بھی شفاء فرمایا ہے: و نزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنین ^۱ نیز فرمایا: قد جاء تکو موعظة من ربک وشفاء ^۲ سیاقی لصدور ربوتس: ۵۷ اور قرآن مجید کا سنا سماعت کے لیے اسی طرح میٹھ ہے جس طرح شہد زبان کو میٹھ لگتا ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کی تفسیر کے متعلق جو فرمایا تھا کہ تم نے بعض تفسیر صحیح بیان کی ہے اور بعض میں خطا کی ہے، اس کے متعلق شارحین کے مختلف اقوال ہیں، ایک قول یہ ہے کہ ان کی خطا یہ ہے کہ وہ تفسیر کی مدت کا تعین نہیں کر سکے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کے قسم دینے کے باوجود اس کو نہیں بیان فرمایا، کیونکہ اگر آپ بیان فرمادیتے تو تفسیر کا تعین منصوص ہو جاتا اور یہ چیز اللہ تعالیٰ کی مشیت کے خدو نہی، اس لیے آپ نے اس تعین کو ترک فرما دیا تاکہ کرنی خرابی نہ پیدا ہو، ایک قول یہ ہے کہ آپ کا بیان نہ فرمانا اس وجہ سے تھا کہ اس تفسیر کا تعلق اس علم غیب کے ساتھ تھا جو آپ کے ساتھ مخصوص ہے۔

اس حدیث میں خواب کی تفسیر کے علم پہنچنے پر براہیغبت کرنا، اور خواب کی تفسیر معلوم کرنے پر ابھارنا سنے اور علم تفسیر کی تفصیلات کا بیان سے کیونکہ اس سے بعض غیوب وراہد کائنات پر اطلاع حاصل ہوتی ہے نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ خواب کی تفسیر کسی ثقہ عالم سے معلوم کرنی چاہیے اور یہ کہ خواب کی تفسیر بیان کرنے والا کبھی تفسیر بیان کرنے میں غلطی بھی کرتا ہے نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ استاذ کے سامنے تلمیذ کا کسی مسئلہ کو بیان کرنا بھی صحیح ہے۔

حدیث نمبر ۵۸۱۶ میں سے میں سو یا سوا تھا کہ میرے پاس زمین کے خزانے لائے گئے علامہ نزوی لکھتے ہیں صحیح مسلم کے اس روایت میں ہے میرے پاس زمین کے خزانے لائے گئے، لعل دس نے بیان کیا کہ اس کی تفسیر یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی امت زمین پر مستطط ہوگی اور اس کے شہروں کو فتح کر کے اس کے تنزاعوں کی مالک بن جائے گی اور یہ سب سی طرح واقع ہو گیا واللہ اعلم۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الفضائل

بَابُ فَضْلِ نَسَبِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَسْلِيمِ الْحَجَرِ
عَلَيْهِ قَبْلَ النَّبُوَّةِ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب کی فضیلت اور اعلان
نبوت سے پہلے آپ کو ایک پتھر کے سلام
کرنے کا بیان

۵۸۲۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ الرَّزَازِيُّ
وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَهْمٍ جَمِيعًا عَنْ
قَالَ بْنُ مِهْرَانَ حَدَّثَنَا أَبُو لَيْدٍ بْنُ مُسْلِمٍ
حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ يَحْيَى عَنْ شَدَّادٍ
أَنَّهُ سَمِعَ وَثْبَةَ بْنَ لَاسِقٍ يَقُولُ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ
لَهُ صُفْطَى كِنَانَةَ بَيْنَ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَصُفْطَى
قُرَيْشٍ مِنْ كِنَانَةَ وَاصْطَفَى مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي
هَاشِمٍ وَاصْطَفَى مِنْ بَنِي قَاسِمٍ -

۵۸۲۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ أَبِي بُكَيْرٍ عَنْ زُبَيْرِ بْنِ هَيْدٍ عَنْ طَهْمَانَ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَالِكٍ عَنْ حَرْبٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي
لَأَعْرِفُ حَجَرًا بِمَكَّةَ كَانَ يُسَلَّمُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ
يُبْعَثَ إِنِّي لَأَعْرِفُهُ الْآنَ -

حضرت واثلہ بن اسقع رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ
نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں کنانہ کو فضیلت
دی، اور کنانہ میں سے قریش کو فضیلت دی اور قریش
میں سے ہاشم کو فضیلت دی اور ہاشم میں سے محمد
کو فضیلت دی۔

حضرت جابر بن سمیرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں مکہ کے اس پتھر
کو پہچانتا ہوں جو اعلان نبوت سے پہلے مجھ کو سلام کیا
کرتا تھا، میں اس پتھر کو اب بھی پہچانتا ہوں۔

قریش کے حق میں ہیں، لیکن زبیر بن بکر کے مطابق یہ نام فہر بن مالک بن نضر کی اولاد کے لیے استعمال ہوتا ہے اور اس پر
 ماہرین نسب کا اتفاق ہے، (تفسیر القرآن، قاہرہ ۱۳۷۱ھ، جزء ۱۴، ج ۱، سورۃ قریش، ص ۱۵۹)؛

قبیلہ قریش کا مصداق

بات یوں معلوم ہوتی ہے کہ سب سے پہلے قریش کا لقب نضر بن کنانہ کے لیے استعمال ہوا،
 پھر اس کی اولاد قریش کہلائی، جب فہر بن مالک کا زمانہ آیا تو یہ نام (قریش) زیادہ مقبول
 اور زبان زد عوام ہونے لگا، نیز قبیلہ قریش کو فہر کی طرف اس لیے بھی منسوب کیا گیا کہ نضر کی نسل فہر کی اولاد میں منحصر و محدود ہو
 کر رہ گئی۔ نضر کی نسل فہر کے سوا اور کسی سے نہیں چلی، اس لیے قریش کا لقب فہر کی اولاد کے لیے بولا جانے لگا، ایک قول یہ بھی
 ہے کہ قص بن کلاب النضری الکنانی نے نضر بن کنانہ کی اولاد یعنی قبیلہ قریش کے بچے جوئے خاندانوں اور گروہوں کو جمع
 کیا اور ان میں قری اجتماعیت اور جماعتی وحدت پیدا کی، اس نمایاں خدمت کی وجہ سے قص بن کلاب کو قریش کا لقب ملا، بہر حال
 یہ حقیقت ہے کہ نضر بن کنانہ کی اولاد کی سب شاخوں کو قریش کے لقب سے پکارا جاتا ہے، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ
 عنہ کا قبیلہ بنو تیم، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا قبیلہ بنو عدی، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا قبیلہ بنو امیہ اور آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قبیلہ بنو ہاشم سب قریش میں شامل ہیں، حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد
 سے اس کی تائید ہوتی ہے: رَقَّ لَنَا ضُفَى كِنَانَةً مِنْ وَلَدِ شُعَيْبٍ وَضُفَى قُرَيْشًا مِنْ كِنَانَةٍ وَضُفَى مِنْ قُرَيْشٍ
 بَنِي هَاشِمٍ وَضُفَى قُرَيْشًا مِنْ بَنِي هَاشِمٍ، (صحیح، کتاب الفضائل، حدیث: احمد بن حنبل: مسند ۴: ۱۰۷)، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے بنو کنانہ کو چن لیا اور بنو کنانہ میں سے قریش کو پسند فرمایا
 اور قریش میں سے بنو ہاشم کو پسند کیا اور بنو ہاشم میں سے مجھے برگزیدہ فرمایا۔

قریش کے دو بڑے گروہ

قریش کے دو بڑے گروہ تھے: (۱) قریش ابھاح: وہ قبائل قریش جو مکہ مکرمہ
 کے بطن میں سکونت پذیر تھے اور ان میں کعب بن لؤی کی اولاد یا مخصوص بنو عبدمنشا
 بنو عبدالمطلب، بنو عبدالدار، بنو زہرہ، بنو تیم، بنو مخزوم، بنو حنیفہ، بنو سہم وغیرہ مشہور ہیں؛ (۲) قریش الظواہر: وہ قبائل قریش جو
 مکہ مکرمہ کے باہر رہتے تھے، ان میں قبائل بنو عامر بن لؤی، بنو محارب، بنو الحارث، تیمم، لادیم بن غالب وغیرہ شامل ہیں۔
 کعب بن لؤی بن فہر بن غالب عربوں کے ہاں بڑی قدر و منزلت رکھتا تھا اور عام الغیل سے پہلے کعب کی موت سے
 تاریخ کا حساب رکھا جاتا تھا۔ وہی پہلا سردار تھا جو قریش کو معجک کے دن جمع کر کے خطاب کیا کرتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی بعثت یا اولاد کر انھیں تلقین کیا کرتا کہ وہ آپ پر ایمان لائیں اور آپ کی اتباع کریں۔ (العلقشہ: نہایہ الادب، ص ۲۰۷)۔
 کعب کی اولاد میں مرہ، عدی اور حمصیں قابل ذکر ہیں۔ مرہ بن کعب کی اولاد میں کلاب اور تیم مشہور ہوئے، پھر کلاب کے دو بیٹے
 قحطی اور زہرہ بڑے نامور ہوئے، قحطی کے بیٹوں میں عبدمناف خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ عبدمناف کے چار بیٹے تھے:
 ہاشم، مطلب، عبد شمس اور نوفل۔ ہاشم کی والدہ کا نام عامکہ بنت مرہ بن ہلال تھا۔ ہاشم کے بیٹوں میں سے عبدالمطلب (ہاشمیہ) کی
 نسل اور اولاد دنیا میں مشہور ہوئی اور عبدالمطلب کے بیٹوں میں سے حضرت عبد اللہ کو یہ شرف حاصل ہوا کہ ان کی زوجہ محترمہ
 حضرت آمنہ بنت وہب کے بطن سے حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کے ہاں پیدا ہوئے۔ (جمہرۃ
 انساب العرب)

قریش کی خدمات

قصی بن کلاب بھی قریش کا نامور سردار تھا اس نے قریش کے منقشہ قبائل کی شیرازہ بندی کی اور انھیں مجتمع کر کے وعدت قوی کا عملی سبق دیا اور ان کا عزت و عظمت قائم کیا۔ اسی نے دار اندوہ کی بنیاد رکھی، جہاں قریش کے تمام ائمہ اور معاملات طے کیے جاتے تھے۔ (نہایت الادب)۔

عبدمنات کے بیٹوں میں سے ہاشم اور عبد شمس ملکی سیاست اور قبائلی سیاست میں برابر کے شریک رہے چونکہ حاجیوں کی دیکھ بھال اور مہمان نوازی اور خط و مدارات ہاشم کے سپرد تھے، اس لیے وہ موسم حج میں نہایت ہیبت مند کے لیے کھانے پینے کا انتظام و انتظام بڑی خوش سہولی سے کرتے، قحط کے زمانہ میں غیر ملکیوں سے غلہ و زرخیز کرنا کر حاجت مندوں میں تقسیم کرتے تھے۔ ان اصناف کی وجہ سے جناب ہاشم کا نام اور اثر و رسوخ و دور دور تک کے لوگوں میں پھیل گیا۔ دوسرے ممالک اور علاقوں کے حکمرانوں کے ہاں ہاشم کی وجہ سے دنیاوی اور سببی عزت و وجاہت بھی حاصل تھی۔ جناب ہاشم نے قریش کے لیے غیر ملکیوں میں تجارتی سہولتیں حاصل کیں اور اندرون ملک قریش کے تجارتی قلعوں کو اس وجہ سے امن و امان عیسویا کہ قریش بہت امداد کے محافظ ہیں اندرون میں مستقر ک خدمت امد مہمان نوازی کرتے ہیں۔

حضرت عبدالمطلب کی سیرت

جناب ہاشم کے نامور بیٹے اور حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا جناب عبدالمطلب بھی قریش کے مشہور و معروف سردار تھے۔

عبدالمطلب کا نام عام تھا۔ چونکہ پیدائش کے وقت ان کے سر میں کچھ سفید بال تھے، اس لیے انھیں تنبیہ بھی کہا جاتا ہے۔ عبدالمطلب اپنی فیاضی و خدمت عیال، بیکسوں کی امداد و منظور کی فریادیں اور قوی ہمدردی کے سبب سے عرب میں مشہور تھے۔ مستقایہ اور رفاہ (یعنی حاجیوں کے پینے کے لیے دانی اور کھانے کے لیے اشیائے خورد و پی کا ہتیا کرنا) قریش کے ہاں ایک قدیم و ستونہ صلا تھا، جسے قصی بن کلاب نے نہایت عمدہ اور مضبوط روایت پر قائم کیا تھا۔ جب عبدالمطلب نے نظم و نسق منبہل اور رفاہ کے سلسلے میں کوئی وقت محسوس نہ ہوئی کیونکہ قریش کا گھر مقدور بھر اس میں حصہ لیتا اور کھانا وغیرہ ہتیا کر دیتا تھا لیکن پانی ہتیا کر کے میں خاصی وقت پیش کرتا تھا، جس کے اور اس کے گرد و ج میں گھوم بھر کر چشموں، کنوؤں وغیرہ سے مشکبزو میں پانی حاصل کر کے حاجیوں کو ہتیا کھاتا تھا۔ بڑی تنگ و دو اور سخت محنت و مشقت کے بعد کس جا کر معلوم ہوا کہ بیت اللہ میں ہرز مزمر موجود ہے، جو ہاں سامان است انا پڑا ہے۔ جناب عبدالمطلب نے ہرز مزمر کو اڑھائی سو نو کھوڑ کر حاکم کیا اور حاجیوں کے لیے اب ہرز مزمر ہتیا کیا۔

جناب عبدالمطلب ایک طرف تو بڑے حسین و جمیل تھے اور دوسری طرف سیرت و کردار کی بہت سی خوبیاں درمل اوصاف کے مالک تھے۔ وہ بڑے مہمان نواز، گنبد پرور، سخی اور فیاض تھے۔ انسانوں کے علاوہ جنگلی جانوروں اور پرندوں کو بھی پہاڑوں اور صحراؤں میں روزی دینا کرتے تھے۔ ان اوصاف کی بنا پر لوگ انھیں انبیاء کے عتب سے یاد کیا کرتے تھے۔ قبیلہ قریش میں نامور حکم (رج) بھی تھے اور فیصلوں میں اپنے عدل و انصاف کے لیے نیک نام رکھتے تھے۔ وہ ملت براہمی پر قائم و دائم تھے اور ہمیشہ بیکی و رپاک بازی کی تلقین کرتے دینی و دہرہ کرداری سے منع کرتے تھے۔ شراب نوشی، زنا، ظلم و نفاق و خسر کشی اور ہیبت مند میں ہر منہ طوائف کرنے سے لوگوں کو روکا کرتے تھے۔

جناب عبدالمطلب کے دس بیٹے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والد بزرگوار جناب عبد اللہ سب سے چھوٹے تھے۔ باقی صاحبزادوں کے نام یہ ہیں: حمزہ، عباس، ابوطالب، زبیر، المقوم، عمارت، ابولہب (عبدالغزی)، خزار، قثم۔ عبدالمطلب کی اولاد میں سے صرف حضرت عباس اور ابوطالب کی نسل بڑھی اور بکثرت پھیل گئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والد بزرگوار جناب عبد اللہ بھی اخلاق حمیدہ کے پیکر تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی سے تو قریش کے نام کو چار پاند لگ گئے۔

یہ بات خاص طور پر قابل ذکر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان کے سارے افراد، عورتیں اور مرد، اعلیٰ اخلاق اور عمدہ اوصاف سے متصف تھے۔ آپ کے سارے آباؤ اجداد اپنے اپنے وقت میں قبیلے کے مشہور و معروف سردار اور قائد ہوتے ہیں۔ وہ سب شجاعت و بہادری، جود و کرم، عفت و عصمت اور عدل و انصاف ایسے اخلاق فاضلہ کے حامل تھے۔ آپ کے آباؤ اجداد کی مائیں بھی نہایت پاک باز، بلند اخلاق اور رفیع القدر عورتیں تھیں۔ غرض کہ آپ شرافت نسبی اور طہارت صہبی کا اعلیٰ ترین نمونہ ہیں۔

قریش میں بنو ہاشم تاریخ ساز خاندان ہوا ہے اور تاریخ اسلام میں آئے، جنہوں نے مذہب و سیاست اور سیاست میں بڑا نام پیدا کیا۔ بنو ہاشم کے مختصر تذکرے کے بعد قریش کے دیگر چند خاندانوں کا ذکر کیا جاتا ہے۔

بنو محارب بن فہر | یہ خاندان مکے سے باہر رہتا تھا، محارب کا بیٹا شیبان، اس کا بیٹا عمرو اور عمرو کی اولاد میں دانہ، حبیب، جھوان دروداد مشہور ہوئے اس خاندان کے حسب ذیل اشخاص قابل ذکر ہیں، حنظل بن قیس جو مرج راہط کے مقام پر مردان بن حکم سے لڑتے ہوئے مارا گیا، ظاہر بن الخطاب صحابی، شاعر اور مشہور شہسوار تھے ان کا والد الخطاب بن مرداس زمانہ جاہلیت میں "قریش اسلوام" کا سردار تھا، ور وہ اپنے قبیلے والوں سے آمدنی کا مہربان چوتھا، حصول کیا کرتا تھا، اسی طرح عبدالمطلب بن قطن اور کرز بن جابر صحابی تاریخ میں مشہور گزرے ہیں۔

بنو الحارث بن فہر | یہ بھی مکے سے باہر رہتے تھے۔ اس کے مشہور خاندانوں میں بنو نضیر (نسبت: اشجعی)، بنو ضباب اور بنو قیس ہیں۔ بنو الحارث کے نامور اشخاص حسب ذیل تھے: مشہور سپہ سالار امین الامت حضرت ابو عبیدہ عامر بن عبد اللہ بن الجراح، ابو عبیدہ بن الجراح جن کی قیادت میں سعدی فوجوں نے شام فتح کیا، نامور سالار لشکر حضرت عیاض بن غنم، جنہوں نے خلافت فاروقی میں الجزیرہ کا علاقہ فتح کیا اور رومہ الکبریٰ میں فاشخانہ قدم رکھا، عقبہ بن نافع، جنہوں نے انریقیہ فتح کیا اور قیردان کی بنیاد ڈالی۔ بنو الحارث بن فہر کے بہت سے افراد کو بدری ہونے کا شرف حاصل ہوا اور افریقیہ اور اندلس میں ان کی اولاد بکثرت پھیل گئی۔ غالب بن فہر کے دو بیٹے خاص طور پر قابل ذکر ہیں: تیم الادرم اور لوی۔ پھر بنو تیم الادرم بن غالب بن فہر کی اولاد میں الحارث ثعلبی، وہب، کبیر اور جہاب قابل ذکر ہیں۔ ان میں سے بنو حیونہ فلسطین میں آباد ہو گئے، بنو تیم الادرم صحابہ انشین تھے۔

بنو عامر بن لؤئی

عامر کے دو بیٹے حسن اور معیض تھے۔ بنو عامر کا مشہور بانی شہسوار عمرو بن عبدود بن ابی قیس تھا۔ جسے حضرت علیؑ نے جنگ خندق میں قتل کیا تھا۔ عمرو بن عبدود کا بیٹا سہیل بن عبدود تھا جو بنو عامر کا سردار تھا اور جس نے حدیبیہ میں قریش کے مکہ کی نماندگی کرتے ہوئے صلح نامہ طے کیا تھا۔ بعد میں سہیل بن عبدود نے حکام قبول کر لیا۔ اس کے ناندان میں اسلام خوب پھیلا۔ عمرو کا ایک بیٹا ابو جندل العاصی بن عمرو بن سہیل صلح حدیبیہ کے موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ مگر معاہدہ صلح کی پابندی کرتے ہوئے آپ نے ابو جندل کو مکہ کے درپس بھیج دیا۔ انھیں مکہ میں نہایت سخت تکلیفیں دی گئیں۔ عبدود کی اولاد میں ام المؤمنین حضرت سیدہ بنت زیدہ تھیں جنھیں حرم موسیٰ بننے کا شرف حاصل ہوا۔ بنو عامر کے ناندان میں عبد اللہ بن سعد بن ابی سرح مشہور اسلامی سپہ سالار تھے۔ جنھوں نے اذ لیقیہ میں فتوحات کا سلسلہ جاری رکھا اور حضرت عثمان کے مہر عافیت میں مصر کے وال رہے اور غنی کے زیر قیادت اسلامی فوجوں نے طرابلس الغرب فتح کیا۔

بنو کعب بن لؤئی

کعب کے تین بیٹے مرقہ، معیض اور عدی تھے جو پہلے سے مکہ میں سکونت پذیر تھے اور قریش میں بہت کبرواتے تھے۔ معیض بن کعب کی اولاد میں بنو نجیح و بنو سہم زیادہ مشہور ہیں۔ بنو نجیح کے عاصم بن امیہ بن نضل اپنی اسلام دشمنی کے لیے مشہور تھا جو جنگ بدر میں اسلام کے خلاف مڑتا ہوا مارا گیا تھا۔ اس کا بیٹا نضل بن امیہ اپنے قبیلے کا سردار تھا اور فتح مکہ کے دن مسلمان ہوا۔ اس ناندان میں عبد حکیم بن عمرو بن نضل تھے۔ جس کا شمار "فتیان قریش" میں ہوتا تھا۔ اسی نے اپنے بھائی بندوں کے لیے ایک کتب خانہ قائم کیا تھا جو علمی کتابوں کے علاوہ کتب شطرنج و زرد و غیرہ پر مشتمل تھا۔ جہرۃ النساب العرب (ص ۱۶۰)۔ حضرت عثمان بن مظعون اور ان کے بھائی عبد اللہ، نذامہ اور سائب، سب مہاجر اور ہجری میں ہی فوت ہوئے۔ ان کی بہن زینب بنت نضل حضرت ام المومنین کی زوجہ محترمہ اور ام المؤمنین حضرت حفصہ و عبد اللہ بن عمر کی والدہ ماجدہ تھیں۔ اسلام کے نامور سپہ سالار و رفیق حضرت شہ جلیل بن حسنہ رضی اللہ عنہ بھی اسی قبیلے کے فرزند تھے۔ اس ناندان کے بہت سے لوگ مشرق و مغرب میں اسلام لائے اور مشرق و مغرب میں انھوں نے بڑا نام پیدا کیا۔ بنو سہم بن عمرو بن معیض بن کعب کے ناندانوں میں بھی کئی نامور لوگ پیدا ہوئے، مشہور صحابی حضرت عمرو بن العاص بن ذوالنور سیاست دان، مذہب اور سپہ سالار تھے۔ ان کے بیٹے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص مشہور صحابی اور محدث ہیں۔ عقبہ بن نافع الغبری فتح افریقیہ کے لیے شہرت رکھتے ہیں۔ صحابی عبد اللہ بن زبیر الغبری مشہور شاعر تھے۔ ان کے علاوہ بھی بہت سے محدث، قاری اور مجاہد اس ناندان کے چشم و چراغ تھے۔

بنو عدی بن کعب

عدی کے دو بیٹے تھے: رزاح اور عویج۔ پھر ان دونوں سے کئی شاخیں پیدا ہوئیں۔ اس ناندان کے قابل ذکر افراد میں زید بن عمرو بن نفیل کا نام سرفہ ست سے جس نے زمانہ جاہلیت میں بت پرستی ترک کر کے دین برابری (حقیقتیت) اختیار کر لیا تھا۔ ان کے بیٹے حضرت سعید بن زید عشرہ مبشرہ، یعنی ان میں صحیحہ کرم میں سے ہیں جنھیں جنت کی بشارت دی گئی تھی۔ اسلامی عہد میں اس ناندان کی زیادہ تر شہرت حضرت عمرو بن الخطاب اور ان کی اولاد کی وجہ سے ہوئی۔ انساب قریش کا سب سے بڑا عالم ابو جہم بن عبد یفہ بھی بنو عدی کا چشم و چراغ تھا (ابن زید: الاشتقاق؛ جہرۃ النساب العرب)۔

بنو مرہ بن کلاب | مرہ کے تین بیٹے تھے: کلاب، تیم اور یقطہ۔ تیم بن مرہ کے خاندان میں خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت طلحہ بن عبید اللہ خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ یقطہ کے اولاد میں بنو مخزوم زیادہ مشہور ہیں۔

اس خاندان میں بھی خاصے نامور لوگ پیدا ہوئے، مثلاً ارقم بن ارقم (بدری صحابی) جن کے گھر میں مسلمان پر شیعہ طور پر جمع ہوا کرتے تھے، حضرت ابوسلمہ عبداللہ جو مہاجرین اولین میں سے تھے، حضرت خالد بن ولید (سیف اللہ) اور حضرت عکرمہ بن ابی جہل بھی اسی خاندان کے مشہور و چراغ تھے۔ مشہور دشمنان اسلام، مثلاً ابو جہل، ابوامیہ بن ابی حذافہ اور ولید بن مغیرہ بھی اسی خاندان میں سے تھے، خلیفہ مشام بن عبدالملک عطا کے سلسلے میں بنو مخزوم سے ترجیحی سوک کیا کرتا تھا۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دادی یعنی جناب عبداللہ بن عبدالمطلب کی والدہ فاطمہ بنت وہب بھی بنو مخزوم سے تھیں۔

بنو زہرہ بن کلاب | کلاب بن مرہ کے دو بیٹے تھے: زہرہ اور قحطی، زہرہ کے اولاد الحارث اور عبدمناف پر مشتمل تھے۔ عبدمناف بن زہرہ کے دو بیٹے تھے: وہب اور وہیب۔ وہب بن عبدمناف کی اولاد

میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ حضرت آمنہ مشہور ہیں۔ بنو زہرہ کے خاندان کے بہت سے افراد مشہور بہ اسلام ہوئے۔ مشہور صحابہ کرام حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت عبدالرحمن بن عوف اور ان کے مولہ سالہ بھائی عمیر بن عوف جو غزوہ بدر میں شہید ہوئے، اسی خاندان کے حشیم و چراغ تھے۔ اس خاندان میں نامور محدثین اور فقہاء بھی گنتے ہیں، مثلاً نامور محدث محمد بن مسلم المعروف بہ ابن شہاب الزہری (م ۱۲۴ھ/۷۴۲ء) اور فقہائے مدینہ میں سے طلحہ بن عبد اللہ بن عوف، حضرت بدر بن عثمان بن نفیل کے تھے۔ بنو زہرہ کے نامور اہل علم کے شمار میں ابو بکر بن محمد بن عبد اللہ بن عوف، حضرت عبدالرحمن بن عوف کی اولاد بڑی پھیلی اور مشہور ہوئی (جمہور انساب العرب ص ۱۲۸ تا ۱۳۵)؛

بنو عبد الدار | قحطی بن کلاب کے بیٹوں میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جد امجد جناب عبدمناف کا ذکر ہو چکا ہے۔ قحطی کا دوسرا بیٹا عبد الدار تھا۔ اس خاندان میں بھی کئی نامور لوگ پیدا ہوئے۔

عبد الدار کے تین بیٹے تھے: عبدمناف، عثمان اور السباق۔ یہ خاندان بھی خاصا پھیلا اور بڑھا۔ حضرت مصعب بن عمیر جیسے بدری صحابی بھی اسی خاندان سے تھے، جو غزوہ احد میں طلحہ دار تھے اور اسی معرکہ میں شہید ہوئے تھے۔ اسی خاندان میں سے ابو طلحہ اور شعیبہ بھی تھے۔ عثمان بن طلحہ بھی، جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خانہ کعبہ کی کئی حلا کی عقی، اٹھی میں سے تھے، ایک روایت کی رو سے آپ نے خانہ کعبہ کی کئی عثمان کے بھائی شعیبہ بن طلحہ کے سپرد کی تھی۔ بنو طلحہ، شعیبہ کا خاندان آج تک خانہ کعبہ کے متولی چلے آ رہے ہیں۔

بنو عبد العزیٰ | بنو عبد العزیٰ ابن قحطی بن کلاب بھی نامور لوگ کا خاندان تھا۔ عبد العزیٰ کا بیٹا اسد تھا اور اسد کی دو دہلیز، الحارث بن اسد کی بیٹی تھیں۔ حضرت الزبیر بن العوام بن خویلد اور ان کے بیٹے عبد اللہ بن زبیر، اور مصعب بن زبیر، نیز حکیم بن حزام بن خویلد مشہور صحابہ تھے حکیم بن زبیر کو والدہ ذریعہ میں طائی جو انھوں نے حضرت اسد صادیہ سے پاس ایک لاکھ تھوڑے فرائض کر دیا تھا۔

جمہور انساب العرب ص ۱۲۱۔ اس خاندان میں بھی علم انساب و حدیث کے ماہرین نے بڑا نام پیدا کیا۔ مشہور راوی اور ماہر انساب ابو عبد اللہ الزبیر بن بکر انھی سے تھے۔ جو مکے کے قاضی اور مدینے کے امیر رہے ہیں، اسی خاندان کے فرد تھے۔

بنو امیہ بنو نوفل اور بنو مطلب بھی قریش کے اعلیٰ خاندان تھے۔ بنو عبد شمس کے خاندان میں سے بنو امیہ نے بڑا نام پیدا کیا۔ ان میں نہ مورخہ اور نہ تھیں پیدا ہوئے۔ مثلاً امیر المؤمنین حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ میر معاویہ اور ان کا خاندان، جس نے مشرق و مغرب میں اسلامی سلطنت پر حکمرانی کی، اسی طرح بنو ہاشم کے اجداد میں سے بنو عباس نے قریش کا نام خوب روشن کیا اور اسلامی سلطنت پر صدیوں تک اپنا ڈنکا بجا یا۔

قریش کا مذہب اصلاً وہ ابراہیمی مذہب کے پیرو تھے۔ مروجہ زمانہ کے ساتھ ان میں بت پرستی روز بروز بڑھ گئی۔ بقول ابن حزم دین ابراہیمی کو بدلنے والا اور عربوں کو بت پرستی (عبودۃ الاوثان) کی دولت دینے والا عمرو بن لُحی تھا اور اس شخص کے بارے میں جہنم کی خبر عاصیہ بنت جہش (جہیزۃ النساب) عرب ص ۴۳۲ و ۲۳۵)۔ قریش کے گئے جتنے سمجھدار اور عقل مند لوگ دین ابراہیمی پر قائم رہے اور وہ حقیقت (جمع حقائق) کہہ دیتے تھے۔ قریش کے چند ایک لوگ عیسائی بھی ہو گئے تھے، جن میں شیبہ بن ربیعہ بن عبد شمس، عثمان بن عمرو بن عبد العزی بن نفی اور ورقہ بن نوفل بن اسد کا ذکر کیا جاسکتا ہے۔ (جہیزۃ النساب عرب ص ۴۹) کہہ جاتا ہے کہ بنو نضیم کے معیط بن زرارہ نے مجوسی مذہب اختیار کر لیا تھا۔ (جہیزۃ ص ۴۹)

عام عرب قبائل کی طرح قریش کی بھاری کثرت بت پرست تھی۔ ان کے بتوں (اصنام) میں ہبل، اعانت العزی وغیرہ مشہور ہیں۔ ہبل وسط کعبہ میں نصب تھا اور اس کے محافظ و نگران کے پاس قسمت کے تیر (انلام) ہوتے تھے۔ فتح مکہ کے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سارے بت پاش پاش کر دیے و تیروں کے قد بے قسمت آزمائی کو قرآن مجید نے ممنوع قرار دے دیا۔

قریش کے بیشتر خاندان بادین نشین تھے، البتہ قریش کو قریشی اصطلاح شہری زندگی بسر کرتے اور کھاتے پیتے لوگ تھے، ان میں اکثر تجارت کرتے تھے۔ ان کی تجارت اندکار و بار کا سلسلہ وقفہ دور تک پیچھا موا تھا۔ تھامہ کے، سر تمال، جرش اور نجران میں قریش کی تجارتی بستیاں موجود تھیں، شام، یمن اور ہندوستان کے ساحلی علاقوں میں ان کے تجارتی کارواں آتے جاتے رہتے تھے۔ ان کے خوشحال لوگ موسم گرما طائف میں گزارتے تھے۔

قریش مکہ اپنی ذہانت و فطانت، دودھ بینی، علم و بردباری، شجاعت و حماست، جود و کرم، مہمان نوازی اور دوست داری کے لیے سارے عرب میں مشہور تھے۔

زمانہ جاہلیت میں قریش کی جنگوں میں ایام الفجار اور یوم العنب زیادہ مشہور ہیں، قریش اور قیس عیلان کے درمیان چار عمر کے ہوئے۔ چونکہ یہ عمر کے چار حرمت والے مہینوں (انامہ) میں ہوئے تھے، جن میں جنگ کرنا ممنوع تھا، اس لیے اس کا نام ایام الفجار پڑ گیا۔ یوم العنب قریش اور بنو نضیم کے درمیان ہوئے والی جنگ کا نام ہے۔ یہی طرح عبدالمطلب کے زمانے میں قریش کا ایک معرکہ بنو کنانہ سے فوج مکہ میں ہوا، جس میں بنو کنانہ کو ہزیمت ہوئی، اس معرکہ کا نام یوم نکیف ہے۔

قریش میں دعوت اسلام جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مگر کو دعوت اسلام دی تو سب سے زیادہ مخالفت قریش کی طرف سے ہوئی۔ قریش کے تمام قبائل آپ سے برسرِ پیکار ہو گئے۔ اہل مکہ نے رسول اور دشمنان اسلام میں قریش کے مندرجہ ذیل لوگ سر فہرست ہیں: ابولہب (= عبد العزی بن عبدالمطلب)

ابو سفیان بن الحلی سہ بن عبدالمطلب، عقبہ بن ربیعہ، شیبہ بن ربیعہ، عقبہ بن ابی معیط، ابو سفیان رضی اللہ عنہ، بن امیہ، بن مسعود بن امیہ، النضر بن الحارث بن علقمہ بن کلدہ، ابو بختری، عاصی بن ہشام بن اسد، ابرہہ (عمر بن ہشام بن امیہ) ولید بن مغیرہ (حضرت خالد بن الولید کا باپ)، عاصی بن ذوال بن ہاشم (حضرت عمرو بن العاص کا والد) امیہ بن خلف بن وہب وغیرہم، اس کے مقابلے پر ایمان لانے والے بھی اکثر قریشی تھے۔ جبکہ جو ہجرت کرنے والے بھی اکثر قریشی تھے۔ جب کفار قریش نے دیکھا کہ ان کی سختی اور مخالفت کے باوجود اسلام پھیل رہا ہے اور لوگ حلقہ بگوش اسلام ہو رہے ہیں تو انہوں نے ایک چھینٹے کے ذریعے مسلمانوں کے مکمل مقابلے کا اعلان کرتے ہوئے اس امر کی بڑی تاکید کی کہ بنو ہاشم اور بنو مطلب سے سلسلہ مناکحت اور فریاد و فرحت قائم نہ رکھا جائے۔ ان سے بات چیت تک بند کی جائے اور ان کے پاس ٹھکانہ ہی نہ دیا جائے، نتیجہ یہ نکلا کہ بنو ہاشم اور بنو مطلب شعب ابی طالب میں جا کر پناہ گزیں ہو گئے اور برابر تین سال تک اس گلی میں محصور رہے۔ آخر قریش کسی کے چند باہمت لوگوں نے اس مقابلے کو ختم کرنے کا میاب کو شمش کی حضرت خدیجہ و ابولہب کی وفات کے بعد سفیانے قریش نے اور نظام ڈھانے شروع کر دیے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معصب بن عمیر اور ابن اُم مکتوم (عمر بن قیس) ایسے قریشی مسلمانوں کو بیعت عقبہ اولیٰ کے بعد مدینے روانہ فرمایا تاکہ وہ اہل مدینہ کو اسلام سکھائیں۔ حضرت معصب کی تبلیغی مساعی بار آور ہوئیں اور مدینے کے گھر میں سلام کے چرچے ہونے لگے۔ جب کفار قریش کی توہمات کے خلاف اسلام ملنے سے باہر مدینے میں بھی تیزی سے پھیلنے لگا تو انہوں نے مختلف قبائل کے قوادین سے سازش کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک رات سوتے میں شہید کر دیا جائے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو بذریعہ وحی مطلع فرمادیا اور ساتھ ہی ہدایت کی آپ مکے کو چھوڑ کر مدینے جا کر سکونت اختیار فرمائیں۔ ہجرت ہوی کے بعد اسلام بڑی تیزی سے پھیلنے لگا اور قبائل مدینہ کی اکثریت آخر میں اسلام میں آگئی۔ یہ صورت احوال قریش مکہ کے لیے اور بھی باعث تشویش و اضطراب بن گئی۔ نتیجہ یہ نکلا کہ جنگوں اور لڑائیوں کا ایک سلسلہ شروع ہو گیا سب سے پہلے اہم موکہ میدان بدر میں ہوا جو غزوہ بدر کے نام سے مشہور ہے۔ کفار قریش نے بڑا زور مارا لیکن انھیں بڑی طرح مریت خالی پڑی۔ ان کے ستر آدمی مارے گئے اور ستر مسلمانوں کے انہوں گرفتار ہوئے جن میں قریش کے بعض نامور سردار بھی تھے۔ مقتول قریشیوں میں حنظلہ بن ابی سفیان، عبیدہ بن سعید بن العاصی، عقبہ بن ابی معیط، عقبہ بن عبدشمس، شیبہ بن ربیعہ، وہب بن غنیمہ بن اسود بن مطلب ابن اسد، ابو بختری، عاصی بن ہشام، نوفل بن خزیمہ بن اسد، النضر بن الحارث بن کلدہ اور ابوہل بن ہشام، امیہ بن خلف ایسے نامور سردار شامل تھے۔ اس کے بعد قریش مکہ کا جوش انتقام اور جھڑکا و دشمنیوں نے حد و خندق کے موکوں میں مسلمانوں کو مٹانے کی ہر ممکن کوشش کی، لیکن وہ اپنی کوششوں میں کامیاب نہ ہو سکے۔ آخر کار فتح منکر دم کے بعد کفار قریش کا زور ہمیشہ کے لیے ٹوٹ گیا اور قریش کی اتنے بیادست عرب قبائل حلقہ بگوش اسلام ہو گئے۔

بعد میں اسلامی حکومت کی توسیع اور اسلام کی اشاعت و تبلیغ میں قریش نے بھرپور حصہ لیا۔ خلفاء اربعہ خلفائے بنی نبیہ اور خلفائے عباسی سب قریشی تھے۔ راویان حدیث میں نامور قریشی مسلمانوں کی کثرت سے مثلاً ابو ہریرہ، ابو بکر، حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عبداللہ بن عاصی بنی مدینہ۔ قریش کی فصاحت و بلاغت مسلمہ تھی اور قریشیوں کی زبان کو تسلیم کیا جاتا ہے۔ یہی کہہ سکتے ہیں کہ قریش کے

سیاسی و سماجی اثر و سرورج اور اسلام لانے کے بعد دینی فہم و فراست اور اصابت رائے کا اعتراف و اعلان فرمایا اور کچھ
اہل واداء الطیاسی اسناد، (تبویب جدیدہ، منتحہ امجور، طبع احمد عبدالرحمن بٹ، مساعی ۲۰۱۹ء، شمارہ ۳۷۲ ص ۱۰) یہ
قریش کی سیاسی فہم و فراست اور حسن تدبیر کے پیش نظر ہی آپ نے خبر دی تھی کہ: ”رَضِیْتُمْ یٰھُوْیَ لِرَیْثِی“
یعنی سیاسی امانت کی اہلیت قریش میں موجود ہے اور جب تک یہ ان میں رہے گی وہ سیاسی راہنمائی ضرور دے ہی کرتے
رہیں گے۔ قریش نے ایک طرح سے ایک طبعی ذہانت اور سیاسی بصیرت کا دوا متوایا۔

عصر حاضر میں قریش کا اطلاق ان اشرف قریش پر مولیٰ جو قریشی نسل سے ہیں جو ان میں ان کی سکونت زیادہ
مندی، عرفات اور اس کے قرب و جوار میں ہے۔ پاک و ہند میں بھی قریشی خاندان موجود ہیں۔ حجاز میں قبیلہ نضیہ کی ایک
شاخ کو بھی قریش کے نام سے پکارتے ہیں اور یہ لوگ عائدہ طائف میں آباد ہیں۔ ان میں حضرت بھی ہیں۔
قریش جہاں جہاں گئے، اپنا نام ساتھ لے گئے اور ان کی یادگار کئی جگہ اب تک موجود ہے۔ شہر واسطہ میں ایک
ہر کا نام قریش ہے اور ایک بستی جو قریش کے نام سے موسوم ہے، اعمال میں بھی ایک گاؤں (قریش) نقدیشہ کہلاتا
ہے۔ اعمال زبید، مین، میں ایک بستی کا نام نقدیشہ ہے۔ معہ کے ایک گاؤں کو بھی نقدیشہ کے نام سے موسوم
کرتے ہیں۔ قریش کی طرف نسبت قریشی بھی ہے ورنہ قریشی بھی۔

خرق عادت کے اقسام حدیث نمبر ۵۰۱۹ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں مکہ کے من پتھر
کو پہچانتا ہوں جو مجھے بشت (اعلان نبوت) سے پہلے سلام کیا کرتا تھا۔

پتھر کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کرنا خرق عادت ہے اور اعلان نبوت سے پہلے خرق عادت کے نام سے
راہل کہتے ہیں۔ عدا نے خرق عادت کے ظہور کی چھ قسمیں بیان کیں ہیں۔
۱۔ امانت: کافر، خرق عادت کا ظہور ہو اور اس کے دعوے کے خلاف ہو، مثلاً مسیحیہ کذب نے یہ کہنے
شخص کی بیانی کے لیے وہ کی تراس کی ایک آنکھ کی بیانی بھی جاتی رہی یا غلام حمد ثاویفی در مسجد نبیؐ
کا واقعہ۔

۲۔ ستر راج: کافر کے دعوے کے خلاف خرق عادت کا ظہور ہو۔

۳۔ معرفت: عام مسلم کے ہاتھ پر خرق عادت کا ظہور ہو۔

۴۔ کرامت: مومن کامل (ول اللہ) کے ہاتھ پر خرق عادت کا ظہور ہو۔

۵۔ راصل: اعلان نبوت سے پہلے نبی کے لیے خرق عادت کا ظہور ہو۔ جیسے زیر بحث حدیث کا واقعہ

۶۔ معجزہ: اعلان نبوت کے بعد نبی کے لیے خرق عادت کا ظہور ہو۔

بَابُ تَفْضِيلِ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى سَائِرِ النَّبِيِّينَ وَفَضْلِ خَلْقِهِ
وَسَلَمَ عَلَى جَمِيعِ الْخَلَائِقِ
ہماری نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضل و خلق
ہونے کا بیان

۵۸۲۳۔ حَدَّثَنَا ثَنِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي مُوسَى أَبِي صَالِحٍ
 حَدَّثَنَا هِشْلُ بْنُ زَيْلٍ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ
 حَدَّثَنَا ثَنِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُرُوشٍ
 حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَا سَيِّدٌ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 وَأَوَّلُ مَنْ يَنْشُرُ عَنْهُ لَقَبُهُ وَأَوَّلُ شَافِعٍ
 وَوَلُّهُ مُشَقِّعٌ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں قیامت کے دن (تمام)
 اولاد آدم کا سردار ہوں گا، سب سے پہلے قبر سے نکلنے والا
 سب سے پہلے میں شفاعت کروں گا، اور سب سے
 پہلے میری شفاعت قبول ہوگی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سیادت کے بیان میں روز قیامت کی قید کی وجہ

اس حدیث میں ہے: میں قیامت کے دن (تمام) اولاد آدم کا سردار ہوں گا، آپ نے اپنی سیادت کے لیے روز
 قیامت کی قید لگائی ہے، حالانکہ آپ دنیا اور آخرت کے ہر دور میں اولاد آدم کے سردار ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ قیامت
 کے دن آپ کی سیادت ہر شخص پر بغیر کسی نزاع اور اختلاف کے ہو جائے گی، اس کے برخلاف دنیا میں کفار اور مشرکین
 اپنی اپنی بادشاہتیں قائم کیے ہوئے ہیں، اس کی نظیر یہ ہے کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ فرمائے گا لعنہ علیہم لیوم
 لیسوا وحدہ نقہا (غافر: ۲۶) آج کس کی بادشاہت سے، (پھر خود ہی فرمائے گا) اللہ واحد تھا کہ بادشاہت
 ہے۔ حالانکہ دنیا میں بھی اس کی بادشاہت تھی، لیکن چونکہ دنیا میں تل ہر اور مہاراً مخلوق کی بادشاہتیں قائم تھیں، اس لیے
 آخرت میں یہ فرمایا گیا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی سیادت بیان کرنے کا سبب

علماء نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد
 "میں اولاد آدم کا سردار ہوں" فخر پر بھی نہیں
 ہے بلکہ دوسری روایت میں یہ تصریح ہے کہ میں اولاد آدم کا سردار ہوں اور مجھے اس پر فخر نہیں ہے آپ کے اس ارشاد
 کی دو وجہ ہیں ایک تو یہ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: دَامَ بِنِعْمَةٍ رَبِّكَ فَحَدِّثْ (الفصحی) "اپنے رب کی نعمتوں
 کو بیان کیجئے" دوسری وجہ یہ ہے کہ آپ پر واجب تھا کہ آپ امت کو اپنے منصب کی تبلیغ کریں تاکہ وہ آپ کے
 منصب کو پہچانیں، اس پر اعتقاد رکھیں اس کے تقاضے پُر عمل کریں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتبہ کے مطابق آپ
 کی تنظیم اور تدبیر کریں۔

اب ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی افضلیت پر قرآن مجید اور احادیث صحیحہ سے چند دلائل پیش کر رہے ہیں،
 فنقول وبالله التوفیق۔

آپ کی امت میں تمام انبیاء کے تقدیم اور حکماً دخول کی وجہ سے آپ کی افضلیت

اللہ تعالیٰ ارشاد
 فرماتا ہے:

وَإِذْ خَذَلْتَهُم مِيثَاقَ الْنَّبِيِّينَ لَمَّا أَيْتَتْكُمْ مِنْ
كِتَابٍ وَحُكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ
لِمَا مَعَكُمْ مَتَّوِّمِينَ بِهِ وَلْتَنْصُرْهُ قَالُوا
أَقْرَبْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ صَرِيقًا
وَأَقْرَبْنَا طَرَفًا فَاشْهَدُوا وَنَا مَعَكُمْ مِنَ
الشَّاهِدِينَ ثُمَّ تَوَفَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ دَاوُدَ
هُوَ الْفَاسِقُونَ -

(آل عمران: ۸۲، ۸۳)

اور اسے محبوب ایاد کیجئے) جب اللہ تعالیٰ نے
نبیوں سے یہ عہد لیا کہ جب میں تم کو کتاب اور حکمت سے
دونوں پھر تمہارے پاس ایک عظیم رسول آئے جو اس چیز
کی تصدیق کرنے والا ہو جو تمہارے پاس ہو تو تم اس پر
ضرور بہ ضرور ایمان لانا، اور ضرور بہ ضرور اس کی مدد کرنا،
فرمایا کیا تم نے اقرار کر لیا اور میرے اس بی بی عہد کو
قبول کر لیا؟ انھوں نے کہا ہم نے اقرار کر لیا، فرمایا تم
میں عہد پر گواہ ہو جاؤ اور میں بھی تمہارے ساتھ گواہوں
میں ہوں، پھر جو شخص اس کے بعد عہد سے پھر گیا سو وہ لوگ
فاسق ہوں گے۔

اس آیت سے یہ معلوم ہوا کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام نبیوں اور رسولوں کے نبی ہیں، ہم رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تحقیق امت میں اور تمام انبیاء آپ کی تقدیر امت میں کیونکہ اگر آپ بالخصوص کسی نبی یا رسول کے
زمانہ میں بھی مبعوث ہوتے تو اس نبی اور رسول پر اس آیت کے بموجب آپ پر ایمان مانا واجب ہوتا، علامہ ابن جریر نے
نکلتے ہیں: علامہ ابن جریر نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت آدم یا ان کے بعد اللہ تعالیٰ نے
نے جس نبی کو بھی بھیجا تو اس سے یہ عہد لیا کہ اگر اس کی زندگی میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا تو وہ
ان پر ایمان لائے گا، ان کی نصرت کرے گا اور اپنی امت کو آپ پر ایمان لانے کا حکم دے گا، نیز حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خدا کی قسم اگر آج تمہارے سامنے حضرت موسیٰ زندہ ہوتے تو ان کے بی بی میری پیروی
کے سوا اور کوئی چارہ کار نہ تھا، اسی وجہ سے عنقاد نے یہ کہہ لیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی نبی مطلق رسول حقیقی اور مستقل
شائع ہیں اور آپ کے سوا باقی انبیاء علیہم السلام آپ کے تابع ہیں۔ لہ
رحمۃ للعالمین ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ -

(انبیاء: ۱۰۷)

اور ہم نے آپ کو تمام جہانوں کے لیے رحمت بنا
کر ہی تو بھیجا ہے۔

جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو تمام جہانوں کے واسطے رحمت بنایا ہے تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ آپ تمام جہانوں سے
افضل ہوں کیونکہ ہر شخص کو حصول رحمت میں آپ کی حاجت ہوگی۔

تمام اوصاف انبیاء کے جامع ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت اللہ تعالیٰ انبیاء سابقین کا ذکر
کرنے کے بعد فرماتا ہے:

اولیٰ نبی ہدی اللہ فیہ ہدی ہو
قد ۵۰ (انعام : ۹۰)
یہ وہی لوگ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت دی ہے
سو آپ بھی ان کے طریقہ پر چلیں۔

اس آیت میں شریعت کے اصول اور فروع مراد نہیں ہیں کیونکہ آپ کی مستقل شریعت ہے لہذا اس سے مراد غنائی
فائزہ و صفات کاملہ ہیں یعنی جو محاسن اخلاق تمام انبیاء علیہم السلام میں متفرد ہیں آپ ان تمام اوصاف کو اپنی ذات میں
جمع کر لیجئے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے حکم پر عمل کرنے والے ہیں سو معلوم ہوا کہ ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء میں
جو اوصاف اجتماعی طور پر پائے جاتے تھے وہ تمام اوصاف نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں انفرادی طور پر پائے جاتے ہیں
گویا آپ کی صفات کو چھپاؤ تو ایک لاکھ چوبیس ہزار ہیں اور ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء کو سمیٹو تو آپ کی ذات قدسی ہے
آپ کے ذکر کی رفعت کی وجہ سے آپ کی افضلیت

در فعنا لث ذکرک - (شرح ۱۲)
دنیا میں ہر وقت کسی نہ کسی جگہ پر سورج نروب ہو رہا ہے اور غروب آفتاب کے وقت مغرب کی اذان ہو رہی ہے
اسی طرح ہر وقت کہیں نہ کہیں طلوع فجر ہو رہی ہے اور جہاں طلوع فجر سے دہاں فجر کی اذان ہو رہی ہے وہی جہاں
انقیاس، اور اذان میں جہاں اللہ کا نام بلند کیا جا رہا ہے وہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام بھی بلند کیا جا رہا ہے
خلاصہ یہ ہے کہ دنیا میں ہر وقت کسی نہ کسی جگہ پر آپ کا نام بلند کیا جا رہا ہے اور جس طرح کلمہ شہادت میں اذان میں
اور شہد میں اللہ تعالیٰ نے اپنے نام کے ساتھ آپ کا نام رکھا ہے نبیاء سابقین میں سے کسی کا نام اپنے نام کے ساتھ
نہیں رکھا۔ نیز اللہ تعالیٰ نے آپ کی اطاعت کو اپنی اطاعت قرار دیا۔ آپ کی بیعت کو اپنی بیعت قرار دیا۔ فرمایا :
من یطع الرسول فقد طع اللہ - جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی۔
(نساء : ۸۰)

لذین یأیونہ انما یأیون اللہ - بے شک جو لوگ آپ سے بیعت کرتے ہیں وہ اللہ ہی سے بیعت کرتے ہیں۔
(فتح : ۱۰)

نیز اللہ تعالیٰ نے آپ کی عزت کو اپنی عزت کے ساتھ مقرون کیا اور فرمایا : واللہ معزۃ و لرسولہ رحمۃ فقوت
مس آپ کی رضا کو اپنی رضا کے ساتھ مقرون کیا اور فرمایا : اللہ ورسولہ حق ینیرضوۃ (نوبہ : ۶۲) اور آپ
کی حاجت کو اپنی حاجت کے ساتھ مقرون کیا اور فرمایا :

یا ایہا الذین آمنوا استجبوا للہ و لرسولہ فقد ۲۰۰
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کی بندی کا اس سے اندازہ کیجئے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر عزت اور سر بندی کے مقام پر نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کو اپنے ساتھ ذکر کیا ہے اور فرمایا :
لن اللہ و ملائکتہ یصلون علی نبی - اللہ تمہارے اور اس کے ساتھ فرشتے بھی (صلی اللہ

(حزب : ۵۶)
علیہ وسلم) پر صلوٰۃ پڑھتے (رحمت بھیجتے) رہتے ہیں۔
گویا انزل سے گزرا یہ تک کوئی وقت نہیں گزرتا مگر اس وقت میں اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ

پڑھتا رہتا ہے حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ پر یوم ولادت، یوم وفات اور یوم بعثت میں صرف تین بار اللہ سے سلام، رسا کرنے کا ذکر فرمایا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر زمان و مکان کی کسی قید کے بغیر تثنیٰ نے صلوات نازل کرنے کا ذکر فرمایا پھر وہاں سلام کا ذکر تھا یہاں صلوات کا ذکر ہے وہاں تین ایام کی قید ہے یہاں احادیث و شمار کا ذکر نہیں ہے نہ الہامیت کے مدد کا تصور نہ آپ کے ذکر کے انقطاع کا تصور ہے۔ درمیان ملک و گور

آپ کی رسالت کے عموم اور شمول کی وجہ سے آپ کی افضلیت | اللہ تعالیٰ رشا و فرما رہا ہے

وما ارسلناک الا کائنات بشیر و نذیر

(سبا ۲۸)

تبارک المذی نزل الفرقان علی عبدہ

لیکون للعالمین نذیر

(فرقان ۱۰)

اور ہم نے آپ کو اتمیت تک کے تمام لوگوں کے لیے ہی بشارت و نذرینے والا اور ڈرانے والا بنا کر بھیجا ہے۔ وہ بڑی برکت والا ہے جس نے اپنے (مقدس) بندے پر فیصلہ کرنے والی کتاب نازل کی تاکہ وہ تمام جہانوں کے لیے ڈرانے والا ہو۔

قسمان مجید کی ان آیات سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قیامت تک کے تمام انسانوں کے لیے بکے تمام جن و انس بلکہ تمام مخلوق کی طرف رسول بنا کر مبعوث کیے گئے۔ اس کے برخلاف انبیاء سابقین میں سے ہر نبی ایک محدود زمانہ کے لیے ہی بنا کر بھیجا گیا تھا۔ انبیاء علیہم السلام کی دعوت جزوی تھی اور آپ کی دعوت کلی ہے۔

آپ کے دین کے نسخہ الادیان ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت | اللہ تعالیٰ نے آپ کے واسطے قرآن و فرمایا:

یومہ کملت لکم دینکم و تحمت علیکم

نعمتی و رضیت لکم الاسلام دنیا

(مائدہ ۳)

آج میں نے تمہارے لیے تمام دین مکمل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی اور تمہارے لیے اسلام کو بطور دین پسند کر لیا۔

آپ کے دین کو ادیان سابقہ کے لیے نسخہ قرار دیا اور فرمایا:

ومن یتبع غیر الاسلام دینا فسنقبلہ

(آل عمران ۸۵)

جس شخص نے اسلام کے علاوہ کسی دین کو طلب کیا سو وہ اس سے برگزیدہ قبول نہیں کیا جائے گا۔

دین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام انبیاء اور رسل پریم فضیلت ہے کہ آفتابِ محمدیت کے طلوع کے بعد کسی نبی یا رسول کی شہادت کا چراغ نہیں بجے گا، حتیٰ کہ اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی غاصی حیات سے زندہ ہوتے تو آپ کی پیروی کرتے اور حبیبِ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ترویل ہوگا تو وہ بھی آپ کی شہادت کی پیروی کر رہے گے۔ ام بنیاری شہادت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول

اللہ کیف انتقم اذا نزل بن مرہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس وقت تمہارا کہ

فیکہ و ما مکرمکھ ۵

مرتبہ ہوگا جب تم میں ابن مریم کا نزول ہوگا اور امام تم میں سے ہوگا۔

اس سے معلوم ہوا کہ آپ کا دین تمام ادیان سے افضل ہے اس لیے ضروری ہوا کہ آپ تمام انبیاء اور رسل سے افضل ہوں۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

خاتم النبیین ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت

ما کان محمد یا أحد من رجا لکھ ولکن رسول اللہ وخاتم النبیین۔ (حزب : ۴۰)

محمد تمہارے مروجوں میں سے کسی کے باپ نہیں ہیں، لیکن وہ اللہ کے رسول ہیں اور سب نبیوں کے آخر نبی صلی اللہ علیہ وسلم آخر النبیین ہیں، ہر نبی کی شریعت بعد میں آنے والے نبی سے منسوخ موقوف رہی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم آخر الانبیاء ہیں اور قیامت تک کے نبی ہیں اس لیے آپ کی شریعت باقی اور غیر منسوخ سے اور اس کا لازمی تقاضا یہ ہے کہ آپ تمام انبیاء سے افضل ہوں۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

مقام محمود پر فائز ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت

عسیٰ ن یبعث ربک مقام محمود۔ (امراء : ۷۹)

مقام محمود پر فائز ہونے کی وجہ سے آپ کو مقام محمود پر جلوہ گر فرمائے گا۔ تمام انبیاء اور رسل میں سے یہ مقام صرف آپ کو عطا ہوگا۔ اس لیے ضروری ہوا کہ آپ تمام انبیاء اور رسل میں سے افضل ہوں۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

اللہ کی رضا جوئی کی وجہ سے آپ کی افضلیت

قد نری تقلب وجهک فی السماء فلنولينک قبۃ ترضیہا۔ (البقرہ : ۱۴۴)

ہے شک ہم آپ کے رخ (انحراف) کا بار بار آسمان کی طرف اٹھنا دیکھ رہے ہیں، سو ہم آپ کو ضرور اس قبہ کی طرف پھیر دیں گے جس پر آپ راضی ہیں۔

اور رات کے کچھ اوقات (مغرب اور عشاء) میں اس کی تسبیح کیجئے اور دن کے درمیانی کناروں میں اس کی تسبیح کیجئے تاکہ آپ راضی ہو جائیں۔

اور عنقریب آپ کا رب آپ کو ضرور اتنا دے گا کہ آپ راضی ہو جائیں گے۔

ومن نازیٰ تین نسبح و طرف لنہار بعدک ترضی۔ (طہ : ۳۰)

و سوف یعطیک ربک فترضی (ضحیٰ : ۵)

تمام انبیاء اور رسول میں یہ مرتبہ بھی صرف آپ کو حاصل ہے کہ اللہ تعالیٰ دنیا اور آخرت میں آپ کی رضا کا طالب ہے۔
کثرت معجزات کی وجہ سے آپ کی افضلیت
 اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن کریم کا جو معجزہ عطا فرمایا اس کے متعلق ارشاد فرمایا:

اَنَا نَحْنُ نَزِمْنَا مَذْكُورَ نَامِهِ بِحَافِظُونَ۔

(ہجرہ : ۹)

لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ۔

(ہم المسجد : ۴۲)

ب شک ہم ہی نے قرآن نازل کیا اور ب شک ہم ہی اس کی حفاظت کرنے والے ہیں۔

اس قدر میں سامنے سے باطل آ سکتا ہے۔

تبھی سے۔

پہلی آیت کا تقاضا یہ ہے کہ قرآن مجید میں سے کسی آیت جگہ کسی حرفت کی کمی نہیں ہو سکتی اور دوسری آیت کا تقاضا یہ ہے کہ قرآن مجید میں کسی حرفت کا اضافہ نہیں ہو سکتا، غرض قرآن مجید کے یہ دو دعوے ہیں اس میں کمی ہو سکتی ہے نہ زیادتی ہو سکتی ہے، اور تیسرا دعویٰ یہ ہے کہ کوئی شخص قرآن مجید کی کسی سورت جگہ کسی آیت کی کمی مثیلہ اور مثیل نہیں لاسکتا:

وَأَنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا

بِسُورَةٍ مِثْلِهِ۔

بقرہ : ۲۳

فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ۔

طور : ۳۲

ہم نے جو اپنے (مقدس) بندے پر کلام نازل کیا ہے اگر تم اس کے (منزل من اللہ ہونے) کے متعلق شک میں ہو تو اس (کلام) کی مثل کوئی سورت سے آؤ۔ اگر وہ سچے ہیں تو اس قرآن جیسی کوئی آیت سے آئیں۔

قرآن مجید کی چھ ہزار سے زیادہ آیتیں ہیں اور ہر آیت میں قرآن مجید کی حقانیت اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی صداقت پر تین دلیلیں ہیں، (۱) قرآن مجید میں زیادتی نہیں ہو سکتی (۲) قرآن مجید میں کمی نہیں ہو سکتی، (۳) اس کی کوئی مثل نہیں لاسکتا، اس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے صدق پر اشارہ ہزار سے زائد دلائل ہو گئے۔ علوم و فنون میں دن بدن ترقی ہو رہی ہے اور اسلام کے مبنی اور آپ کی رسالت کے منکرین کی تعداد بھی دن بدن بڑھ رہی ہے، اس کے باوجود ہم دیکھتے ہیں کہ چودہ سو سال سے زیادہ گزر گئے و سب تک کسی نے اس چیلنج کو نہیں توڑا، نہ کوئی شخص قرآن مجید کی کسی آیت کوئی مثال لاسکا نہ اس میں کمی یا زیادتی کر سکا، اگر اس چیلنج کو توڑنا کسی کے بس کی بات ہوتی تو اب تک وہ اس چیلنج کو توڑ چکا ہوتا۔

دوسرے انبیاء علیہم السلام کے معجزات مثلاً لاهٹی اور آتشیں وغیرہ اعیان و جواہر کے قبیل سے تھے لیکن وہ باقی نہ رہے اور قرآن مجید اعراض اور معانی کے قبیل سے ہے اور ہنوز باقی ہے دورانِ شانہ اللہ تعالیٰ کی قدرت تک بلکہ اس کے بعد تک باقی رہے گا، خواہ یہ ہے کہ جس قدر کثیر اور قوی دلائل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر قائم کیے گئے، وہ کسی اور نبی اور رسول کی نبوت پر قائم نہیں کیے گئے، دیگر انبیاء علیہم السلام کی نبوت پر دلیل غائی معجزات تھے۔ آپ کی نبوت پر دلیل باقی رہنے والا واللہ کلام اور قرآن مجید ہے۔

دنیا میں اعلان مغفرت ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت | اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ۚ لِيُغْفِرَ لَكَ اللهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيَتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝ و
يَتَصَرَّكَ اللهُ تَصَرُّعًا عَظِيمًا -

(فتح: ۳ - ۱)

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن انس قال انزلت على النبي صلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر مرجعه من الهدى فبقا النبي صلى الله عليه وسلم لقد نزلت على اية احب الي ما على الارض ثم قرأها النبي صلى الله عليه وسلم عليهم فقالوا هنيئًا مريًا يا رسول الله لقد بين لك الله ما اذا يفعل بك فماذا يفعل بغيرنا فنزلت عليه ليدخل المؤمنون واماومنات جنات تجري من تحتها الانهار حتى بلغوا فوزًا عظيمًا هذا حديث حسن

صحیح - ۵

اس حدیث کو امام بخاری اور امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے:

امام بخاری نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ایک طویل حدیث روایت کی:

عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع الله الناس يوم القيامة فيقولون لو استشفعنا على ربنا حتى

بے شک ہم نے آپ کو روشن فتح عطا فرمائی تاکہ اللہ آپ کے لیے آپ کے لگے اور پچھپے رعب و خوف کو سب کام صاف فرادے اور آپ پر اپنی نعمت پوری کر دے اور آپ کو صراطِ مستقیم پر ثابت قدم رکھے اور اللہ آپ کو غالب نصرت عطا فرمائے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر حد یہی تھی کہ وہ ہر وقت یہ آیت نازل ہوتی: لیغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھ پر ایک ایسی آیت نازل ہوئی ہے جو مجھے تمام روئے زمین سے زیادہ محبوب ہے پھر آپ نے اس آیت کو صبح و شام کے سامنے پڑھا صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کو مبارک ہو اللہ تعالیٰ نے بیان کر دیا کہ آپ کے ساتھ قیامت کے دن کیا کیا جائے گا، لیکن ہمارے ساتھ کیا کیا جائے گا؟ تب یہ آیت نازل ہوئی (ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے مومن مردوں اور مومن عورتوں کو ان جنات میں داخل کرے گا جن کے نیچے دریا بہتے ہیں آپ نے یہ آیت فرمائی کہ تم لوگ اس آیت کو پڑھو۔ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ قیامت کے دن تمام لوگوں کو جمع فرمائے گا، لوگ کہیں گے کاش تم اپنے رب کے

۵۔ ۶۔ ابو موسیٰ محمد بن عبید بن جریج ترمذی متوفی ۲۰۹ھ، جامع ترمذی ص ۴۶۹، مطبوعہ نور محمدیہ کارخانہ تجارت کتب کراچی،

۷۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱،

برجنا من مکاننا فیأتون آدم فیقولون
انت الذی خلقک اللہ بید و نفع
فیث من روحہ و سر سلائک
فسجدوا لک و شفع لنا عند ربنا
فیقول لست ہذا کم و یدکر
خطیئۃ یتوا نوحاً ر ا ی قوہ
فیأتونہ ر ی عیسیٰ فیقول
لست ہنا کم ایتو محمد
صلی اللہ علیہ وسلم فقد غفرہ
ما تقدم من ذنبہ وما
تاخر الحدیث ۔ ۳۵

حضور شفاعت طلب کرتے حتیٰ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ سے کہیں گے کہ
راحت عطا فرماتا، پھر وہ حضرت آدم کے پاس آئیں گے اور
کہیں گے کہ آپ وہ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے دست
قدرت سے پیدا کیا اور آپ میں اپنی پسندیدہ رشتہ جہتی
اور فرشتوں کو سجدہ کا حکم دیا اور انہوں نے آپ کو سجدہ کیا۔ آپ
ہمات رب کے حضور ہماری شفاعت کیجئے، حضرت آدم فرما رہے
ہیں تبارک و تعالیٰ میں کر سکتا و اپنی (اجتہادی) خطا ویا دکش کر سکتے
ہیں تم ان کے پاس جاؤ ر خیر مدیث تک، پھر لوگ حضرت عیسیٰ کے
پاس جائیں گے وہ کہیں گے کہ میں تمہارا کام نہیں کر سکتا تم
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ ان کے گلے اور پیچھے
ذنب یعنی بندہ غلامان اولیٰ کاموں کی معذرت کر دی گئی

امام مسلم نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ کیا ہے کہ جب لوگ حضرت عیسیٰ کے پاس جائیں گے
تو وہ فرمائیں گے :-

اذہبوا ی عیسیٰ دھبوا ی محمد
صلی اللہ علیہ وسلم فیأتوا
فیقولون یا محمد ست رسول اللہ
و حاتم الانبیاء و غفر اللہ لک ما تقدم
من ذنبک و ما تاخر، شفع لنا ر ا ی
ربنا ۔ ۳۶

امام ترمذی نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے، ۳۷
علامہ سیوطی بیان کرتے ہیں :-

خرج البزازی بسند جید عن ابی ہریرۃ عن
النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال :
فضلت علی الانبیاء بست لم یعصروا

میرے علاوہ کسی اور کے پاس جاؤ، محمد صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس جاؤ پھر لوگ میرے پاس آئیں گے وہ
کہیں گے اے محمد، آپ اللہ کے رسول ہیں اور نام نبی
کے خاتم میں اللہ تعالیٰ نے آپ کے گلے اور پیچھے ذنب
یعنی غلامان اولیٰ کاموں کو بخش دیا ہے، اپنے رب کے
پاس ہماری شفاعت کیجئے ۔

امام بزار نے سند جید کے ساتھ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ
عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-
مجھے خیال درسا یقیناً پر پھر وجہ سے شفیعیت دی گئی ہے،

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۷۱، مطبوعہ دار محمد، مطابع کراچی، ۲۰۰۸ء
۲۔ امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۱، مطبوعہ دار محمد، مطابع کراچی، ۲۰۰۵ء
۳۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۵۱، مطبوعہ دار محمد، مطابع کراچی، ۲۰۰۸ء

احد کانت قبلی غفر لی ما تقدم
من ذنبی وما تاخر و اعلت لی
لغنا شو وجعلت امتی خیر الامم
وجعلت لی الارض مسجدا و
طهورا و اعطیت الکوش و
نصرت بالرعب والذی نفسی
بیدة ان صاحبک لصاحب لواء
الحمد يوم القيامة تحته آدم
فمن دونہ - -

مجھ سے پہلے کسی کو وہ فضیلتیں نہیں دی گئیں میرے اگلے
اور پچھلے ذنب دہینی خلاف اولی کاموں کی مغفرت کر دی
گئی، میرے لیے غنیمتوں کو حلال کر دیا گیا، میری امت کو
سب سے بہتر امت قرار دیا گیا، تمام روئے زمین کو میرے
یہ مسجد بنا دیا گیا اور اس سے تیمم کو جائز کر دیا گیا، مجھے
کوڑھٹ کی گئی اور میری رعب سے مدد کی گئی، اور اس ذات
کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان سب سے بہتر ہے
کے ہاتھ میں حمد کا جھنڈا ہو گا اور آدم اور ان کے با سوا سب
قیامت کے دن اس جھنڈے کے نیچے ہوں گے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی کہتے ہیں:

بِسْمِ اللّٰهِ عَلَیْہِ دَسْمُ کی طرف مغفرت کی نسبت کے محال

ہر چند کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی گناہ نہیں کیا تھا، لیکن اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے شرف اور مرتبہ کو ظاہر کرنے
کے لیے یہ فرمایا ہم نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب بخش دیے کیونکہ بادشاہوں کا یہ طریقہ ہوتا ہے کہ اپنے خواص اور
مقررین کو نوازنے کے لیے کہتے ہیں کہ ہم نے تمہارے اگلے پچھلے سب گناہ بخش دیے، ورنہ سے کوئی مواخذہ نہیں ہو گا حالانکہ
بادشاہ کو علم ہوتا ہے کہ اس شخص نے کوئی گناہ نہیں کیا، نہ آئندہ کرے گا لیکن اس کلام سے اس شخص کی تعظیم اور تشرف کو بیان
کرنا مقصود ہوتا ہے۔

بعض محققین نے یہ کہا ہے کہ لبغفرت اللہ ما تقدم من ذنبك وما تاخر کا معنی ہے ببعصمت
اللہ فیما تقدم من عثرک و فیما تاخر منه، یعنی اللہ تعالیٰ آپ کو آپ کی اگلی اور پچھلی زندگی میں گناہوں سے بچائے رکھے گا
اور آپ کو عصمت پر قائم رکھے گا، اس آیت میں مغفرت عصمت سے گناہ ہے اور قرآن مجید میں بعض مقامات پر مغفرت
سے عصمت کا گناہ یہ کیا گیا ہے۔

شیخ عزالدین بن عبدالسلام نے اپنی کتاب نہایۃ السؤل فیما سئل من تفضیل الرسول میں لکھا ہے
کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام انبیاء و مرسلین پر فضیلت دی ہے، پھر انہوں نے فضیلت کی وہ وجوہات
ذکر کی ہیں اور ان فضیلت کی وجوہات میں سے ایک وجہ یہ بیان کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے اور پچھلے تمام ذنوب
دہینی بذکر خلاف اولی کاموں کو بخش دیا ہے اور یہ بیان کیا ہے کہ انبیاء سابقین میں سے اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کی عصمت
کی جبر نہیں دی، یہی وجہ ہے کہ کیا مدتوں جب دیگر انبیاء علیہم السلام سے شفاعت طلب کی جائے گی تو سب نفسی نفسی کہیں گے
اور سبیت ہی سے شفاعت نہیں کریں گے اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مرگ شفاعت طلب کریں گے تو آپ فرمائیں گے
یہ میرا کام ہے، و اس کا بیان یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے آپ کے لیے فتح امین کو ثابت کیا پھر مغفرت و ذنوب کا ذکر کیا پھر

اپنی نعمت پروری کرنے اور صراطِ مستقیم کی ہدایت پر ثابت رکھنے اور نصیرِ عزیز کا ذکر کیا جس سے یہ ظاہر ہو گیا کہ اس آیت سے مقصود
عالموں کا ثبات کرنا نہیں بلکہ گناہوں کی نفی کرنا ہے۔

بنی عطار رحمہ اللہ علیہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس سورت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے متعدد نعمتوں کو جمع کر دیا ہے
فتحِ مبین عطا فرمائی جو اجابت کی علامت ہے، مغفرت عطا فرمائی جو محبت کی علامت ہے، اتمامِ نعمت سے مراد کیا ہو
آپ کے، خالصتاً ہی کی نشانی ہے اور ہدایت عطا فرمائی جو ولایت کی علامت ہے، پس مغفرت سے مراد تمام عیوب و زلاتوں
سے آپ کی تمیز بہہ ہے اور اتمامِ نعمت سے مراد آپ کو درجہ کا حد پر پہنچانا ہے اور ہدایت سے مراد آپ کو مشرفِ ذات
وصفات کے اس مرتبہ پر پہنچانا ہے جس سے بڑھ کر کوئی مرتبہ نہیں ہے۔ ۱۷

۱۸۔ نظر ابن کثیر علیہ السلام اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

یہ آیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ان خصائص میں سے ہے جن میں کوئی اور آپ کا شریک نہیں ہے، آپ کے علاوہ
اور کسی شخص کے لیے کسی حدیث صحیحہ میں یہ نہیں ہے کہ سنی علی اور عیسیٰ بنی یہی خطاؤں کی مانند کر دی گئی ہو اور اس میں نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کی نہایت تعظیم و تشریف ہے اور اطاعت نیکی اور پارسی میں اولین اور آخرین میں سے کسی نے آپ کے مقام کو نہیں
پایا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا و آخرت میں ملے، طلاق اکل البشر اور سید البشر ہیں۔ ۱۹

۲۰۔ تاج العیاض مالکی لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے سورۃ فتح میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم و توقیر کا جو بیان فرمایا ہے اور اللہ تعالیٰ کے
زدیک جو جنوں کا مرتبہ اور مقام ہے اس کا جو ذکر کیا ہے اس کی ابتداء اللہ تعالیٰ نے دشمنوں پر حضور کے غلبہ و زکوة آپ کی شہادت
کی مہر بلندی کی خبر دینے سے کہ ہے اور یہ بیان فرمایا ہے کہ آپ مغفور ہیں و رمانی اور مستقبل کی کسی چیز پر آپ سے
موجودہ نہیں ہوگا، بعض علماء نے کہا اللہ تعالیٰ نے یہ ارادہ فرمایا کہ آپ سے کوئی چیز ہرگز ہے یا نہیں اتنے سے
آپ کے لیے اس کی مغفرت کر دی ہے۔ ۲۱

علامہ شہاب الدین عیاض حنفی لکھتے ہیں:

علامہ بخاری نے کہا ہے کہ یہ آیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم و توقیر بیان کرنے کے لیے نازل ہوئی ہے جیسے کوئی
شخص کسی سے اظہارِ محبت کے لیے کہے کہ تمہارا کوئی پہلا یا بچپان کا گناہ مجھے تو ہم نے اس کو معاف کر دیا، اس کلام سے
اس شخص کا یہ ارادہ نہیں ہوتا کہ اس نے فی الواقع کوئی گناہ کیا ہے اور وہ اس کو معاف کر رہا ہے ورنہ کہتا ہوں کہ ذنب
کا معنی ستر ہے جو زکوة کی وسیلے کا تقاضا کرتا ہے اور اس کو لازم ہے عدمِ ذنب یعنی جب گناہ ہے ہی نہیں تو کہے
دکھائی دے گا، کیونکہ اگر گناہ ہوتا تو زکوة کی دیتا، اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مقدم و مؤخر دونوں
کا ذکر کیا ہے حالانکہ مؤخر کا وجود ہی نہیں ہے اور اس میں یہ اشارہ ہے کہ آپ کا گناہ مقدم ہے و مؤخر ستر ہے

۱۷۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ درج النبوت ج ۳ ص ۲۰۳، مطبوعہ مکتبۃ نوریہ بیروت

۱۸۔ حافظ ابن کثیر متوفی ۷۴۴ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۳۲۹، (مختار) مطبوعہ دارہ اندلس بیروت

۱۹۔ تاج العیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۳ھ، شفا ج ۳ ص ۳۱، مطبوعہ عہد شراب کتبہ میمنہ

مطلقاً گناہ سرزد نہیں ہوا۔ ۱۷

علامہ قاسمی حنفی لکھتے ہیں:

زیادہ ظاہر یہ ہے کہ اس آیت میں یہ اشارہ ہے کہ ہر چند کہ بندہ اپنے مقصود کے مطابق اعلیٰ مرتبہ پر پہنچ جائے پھر بھی وہ اللہ کی منفردیت سے مستغنی نہیں ہوتا کیونکہ بندہ اپنے بشری عوارض کی بنا پر تقاضائے ربوبیت کے مطابق عبادت کا حق ادا کرنے سے قاصر رہ جاتا ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مباح امور میں مشغول ہونے کی وجہ سے یا امت کے اہم کاموں میں منہک اور مستغرق ہونے کی وجہ سے جو حضرت الوہیت میں غفلت واقع ہوتی ہے حضرات انبیاء علیہم السلام اپنے بلند مقام کے اعتبار سے اس کو بھی ستیزہ اور گناہ خیال کرتے ہیں جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ ابراہیم کی نیکیاں اہل مقررین کے نزدیک گناہ ہوتی ہیں۔ ۱۸

علامہ آلوسی حنفی لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کج حشر عبادت کرنے کا جو حال مشہور تھا اس کا لحاظ رکھتے ہوئے اس آیت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مقام کی بلندی پر جو حالات ہیں اس کو الفاظ بیان کرنے سے قاصر ہیں اور حدیث صحیح میں ہے کہ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نفلی روزے رکھے اور نفلی نمازیں پڑھیں حتیٰ کہ آپ کے قدم مبارک سوچ گئے اور سائخوہ مشک کی طرح آپ کا جسم لاغر ہو گیا، آپ سے کہا گیا کہ آپ عبادت میں اس قدر مشقت کیوں کرتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ذنب (یعنی بہ ظاہر خلاف اولیٰ کاموں) کی مغفرت کر دی ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا میں اللہ تعالیٰ کا شکر گزار بندہ نہ ہوں! ۱۹

عطا خراسانی کے قول کا بطلان | علامہ قرطبی مانگی نے اس آیت کے متعدد صحیح محمل بیان کیے ہیں اور ایک قول یہ بھی ذکر کیا ہے:

عطا خراسانی نے کہا ہے کہ ما تقدم من ذنبك سے مراد آپ کے والدین حضرت آدم و حوا کے ذنوب ہیں اور ما تاخر سے مراد آپ کی امت کے گناہ ہیں۔ ۲۰

اسی طرح علامہ اسماعیل حنفی نے بھی اس آیت کے بہت سے محمل بیان کیے ہیں جن میں سے بعض کو ہم نے شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور علامہ خراسانی کے حوالوں سے ذکر کر دیا ہے، علامہ اسماعیل حنفی نے بھی عطا خراسانی کے اس قول کا ذکر کیا ہے۔ ۲۱

اہل علم سے یہ مخفی نہیں ہے کہ بعض ادقات مفسرین کسی آیت کی تفسیر میں تمام اقوال نقل کر دیتے ہیں، پھر

۱۷۔ علامہ احمد شہاب الدین خفاجی متوفی ۱۰۶۹ھ، نسیم الریاض ج ۱ ص ۲۷۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۱۸۔ علامہ ابن سبطان محمد انصاری متوفی ۱۰۱۲ھ، مترج الشفاء علی المشی نسیم الریاض ج ۱ ص ۲۷۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۱۹۔ علامہ ابوالفضل سبید محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۲۷ ص ۹۱، مطبوعہ دار حیا التراث العربی بیروت

۲۰۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مانگی قرطبی متوفی ۶۸۵ھ، الجامع لاحکام القرآن ج ۱۶ ص ۲۶۳، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو دہلی

۲۱۔ علامہ اسماعیل حنفی متوفی ۱۲۳۷ھ، روح البیان ج ۹ ص ۹، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ

کہیں وہ اپنے مختار قول کا بیان کر دیتے ہیں اور باطل قول کا رد کر دیتے ہیں اور بعض اوقات وہ صرف اقوال کا ذکر کر دیتے ہیں اور دلائل کی وضاحت کی بناء پر باطل قول کا رد نہیں کرتے۔

عطا خراسانی کا یہ قول بہ کثرت احادیث صحیحہ کے خلاف مرنے کی وجہ سے صحیح نہیں ہے، کیونکہ احادیث صحیحہ میں مغفرت کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے، آپ نے اس کو اپنی خصوصیت قرار دیا ہے اس آیت کے نازل ہونے کے بعد صحابہ کرام نے اس پر خوشی کا اظہار کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبارک باد دی علامہ سیوطی نے مستند کتب احادیث سے سترہ حدیثیں ذکر کی ہیں جن میں آپ کی طرف مغفرت کا اسناد کیا گیا ہے اور اس کو آپ کے حق میں نعمت اور اس کو آپ کی خصوصیت قرار دیا گیا ہے۔

بعض اوقات مفسرین بغیر کسی کلام اور جہت کے تفسیر میں ایسی روایات ذکر کر دیتے ہیں جو اہل سنت کے مسلک مستقلات کے خلاف ہوتی ہیں۔

امام ابن جریر طبری بیان کرتے ہیں:

عن سدي قال ستمتعة به منهن
لی جن فأتوهن، جورهن۔
مدی سے یہ آیت اس طرح منقول ہے، قد نے
عورتوں سے ایک مدت مہینہ تک جو تمتعہ کیا ہے ان کو
اس کی اجرت دو۔

علامہ سیوطی نے بغیر کسی کلام اور جہت کے یہ روایت نقل کی ہے:

عن أبي سعيد قال لما نزلت (وات ذ
(نقري حقه) دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاحصاً فاذن (تفسير درمنثور جرم حق)
ابو سعید بیان کرتے ہیں کہ جب وات ذ
حقہ نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
فاطمہ کو بلایا اور ان کو فدک عطا فرمایا۔

لیکن ان روایات کے نقل کر دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ ان روایات کو صحیح مانتے ہیں یا ان کا التزام کرتے ہیں، اسی طرح علامہ قرطبی، علامہ حنفی یا بعض دوسرے مفسرین نے دیگر اقوال کے ساتھ اگر عطا خراسانی کا قول بھی نقل کر دیا ہے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ اس قول کو صحیح مانتے ہیں یا اس کا التزام کرتے ہیں اور اگر بالفرض وہ اس کو صحیح مانتے ہوں تو احادیث صحیحہ کے مقابلہ میں ان کا قول مردود ہے۔

افسوس کا مقام یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحیح درمستح احادیث کے برعکس ہمارے دور میں عطا خراسانی کے قول کے مطابق اس آیت کا ترجمہ مشہور کر دیا گیا ہے اور اس آیت کے ترجمہ میں یہ ہمارا سبب کہ تاکہ اللہ منہ سے سبب سے گناہ بخشے تاکہ لگے اور تمہارے پچھلوں کے یہ ترجمہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ بہ کثرت احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان مغفرت کی نسبت کی گئی ہے جیسا کہ ہم پہلے بارگاہ بیان کر چکے ہیں اور اس سلسلہ میں مزید احادیث یہ ہیں۔

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن مغيرة بن شعبه ان النبي صلى الله عليه
حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

وسلم صلی علیہ وسلم انتفعت قد ماہ
فقیل له اتکلف هذا وقد غفر
لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر
قال افلا اکون عبداً شکویرا

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (جیسی) ناز پر بھی کہ آپ کے پاؤں
مبارک سوج گئے، آپ سے کہا گیا کہ آپ اتنی مشقت (کیوں)
اٹھاتے ہیں حالانکہ آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب (یعنی)
بظاہر غلاف اولی کاموں کی مغفرت کر دی گئی ہے، آپ
نے فرمایا: کیا میں اللہ کا شکر گزار بندہ نہ ہوں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کی ہیں اور اس کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی روایت کیا ہے، نیز
اس حدیث کو امام بخاری رحمہ اللہ، امام ترمذی رحمہ اللہ، امام نسائی رحمہ اللہ، امام ابن ماجہ رحمہ اللہ اور امام احمد رحمہ اللہ نے بھی روایت کیا ہے۔
گر اس آیت میں مغفرت کا اسناد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نہ ہوتا، بلکہ انگوں اور پچھلوں کی طرف ہوتا تو رسول
صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کو تنبیہ فرماتے کہ تم میری طرف مغفرت کی نسبت کیوں کر رہے ہو؟ اس آیت کا تعلق تو انگوں اور پچھلوں
کے گناہوں کی مغفرت سے ہے، اس کے برعکاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فلا اکون عبداً شکویراً فرما کر
صحابہ کرام کی ایک ہونی نسبت کی تائید اور ترمیق فرمادی۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عائشة قالت کان رسول الله
صلی الله علیه وسلم اذا امرهم
من الاعمال ما تطيقون قالوا انا
لسنا كهيئتكم يا رسول الله ان
الله قد غفر لك ما تقدم من
ذنبك وما تاخر فيغضب حتى
يعرف الغضب في وجهه ثم
يقول انت اتقاكم واعلموا
بأن الله انا - ثم

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم جب صحابہ کو کسی عمل کا حکم دیتے تو ایسے
عمل کا حکم دیتے جس کو وہ آسانی سے کر سکیں، یعنی مشکل اور
دشوار عبادتوں کا حکم نہ دیتے، صحابہ نے کہا یا رسول اللہ!
ہم آپ کی مثل نہیں ہیں، لا ریب نہ تھا کہ آپ کے
اگلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی گئی۔ یعنی آپ کے
لئے ترغیل عبادت کافی میں ہمیں زیادہ عبادت کرنی پڑے گی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہوئے تو کہ آپ کے
چہرے پر ناراضگی کے آثار ظاہر ہوئے اور فرمایا تم سب
سے زیادہ مستحق اور تم سب سے زیادہ اللہ کا علم رکھنے والا

- ۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۰۰، مطبوعہ دار محمد صالح المنجد کراچی، ۱۴۰۵ھ
۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۵۲، مطبوعہ دار محمد صالح المنجد کراچی، ۱۴۰۸ھ
۳۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۴ھ، جامع ترمذی ص ۸۶، مطبوعہ دار محمد صالح المنجد کراچی، ۱۴۰۸ھ
۴۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند نسائی ج ۱ ص ۱۰۰
۵۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، مسند ابن ماجہ ص ۱۰۲
۶۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۵۵، ۲۵۱ ج ۶ ص ۵، مطبوعہ دار محمد صالح المنجد کراچی، ۱۴۰۸ھ
۷۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۵۲، مطبوعہ دار محمد صالح المنجد کراچی، ۱۴۰۸ھ

میں ہوں۔ راہِ اہلِ محمد سے زیادہ عبادت کی کوشش مت

کرو۔

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ صحابہ کرام نے کہا یا رسول اللہ! ہم آپ کی مثل نہیں ہیں، آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب ایسی بظاہر خلافِ اولیٰ کاموں کی انتہا سے مغفرت کر دیئے گئے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اس قول کا رد نہ فرمایا۔ ان کے قول کی تائید اور توثیق کر دی، اگر اس آیت کا یہ معنی ہوتا کہ آپ کے گلوں اور پچھلوں کے گناہوں یا امت کی مغفرت کر دی گئی ہے تو صحابہ کا یہ کہنا کس طرح صحیح ہوتا کہ ہم آپ کی مثل نہیں ہیں آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی انتہا سے مغفرت کر دی ہے، کیونکہ اس آیت پر مغفرت تو درحقیقت صحابہ کی ساری غلطیوں پر، گلوں اور پچھلوں یا امت میں شامل ہیں، پھر جس حدیث کو بھی اس آیت سے مغفرت کی تفسیر حاصل ہو گئی تھی تو اس موقع پر اس اعتبار سے صحابہ کا مشیت کی نفی کرنا کہ جس سے

ہفتا ۹۔

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن عمرو بن بلی سلمة انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ايقبل الصائم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم سل هذه لام سلمة فاخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ذلك فقال يا رسول الله قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما والله اني لا تغفركم وحتا كونه يشاء

نیز امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن عائشة رضي الله عنها ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم يستفتيه وهي تسمع من وراء الباب فقال يا رسول الله! قد ركعتي الصلوة وانا جنب فاصوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ بیان کرنے میں کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کیا روزہ در پوسہ لے سکتا ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ مسئلہ ام سلمہ سے پوچھو، حضرت ام سلمہ نے انھیں خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود اس طرح کرتے ہیں! انھوں نے کہا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: سنو خدا کی قسم! میں تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والا ہوں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک شخص نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہہ کر یہ مسئلہ دریافت کیا اور اس وقت میں بھی دروازے کی دھڑکی سے سن رہی تھی۔ اس نے کہا یہ رسول اللہ! میں نماز کے وقت اٹھتا ہوں دس جاہلیہ ہیں جنہیں موت ہو چکی ہے اس وقت روزہ رکھ سکتا ہوں، آپ نے فرمایا میں بھی بعض

وَأَنَا تَذَكَّرُ كُنِيَ لَصُوفًا وَ نَا جَنْب
فَأَصُومُ فَقَالَ لَسْتُ مِثْلًا يَا
رَسُولَ اللَّهِ قَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا
تَقْدُمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخُرُ فَقَالَ
وَلِلَّهِ أَنْ يَرْجُو لَكَ كُونَ
خَشَاكَ اللَّهُ وَاعْلَمَكَ بِمَا
تَقْتِي بِهِ

اوقات نماز کے وقت اٹھتا ہوں وراں جا کر میں جنبی
ہوتا ہوں! میں روزہ رکھ لیتا ہوں، اس نے کہا یا رسول
اللہ! آپ ہماری مثل کب ہیں! لاریب اللہ تعالیٰ نے
آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کو معاف کر دیا ہے۔ آپ
نے فرمایا قسم بخدا! مجھے اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ میں تم سب
سے زیادہ اللہ سے ڈرنے والا اور جن چیزوں سے بچنے
چاہیے ان کا سب سے زیادہ جانتے والا ہوں۔

آخر الذکر دونوں حدیثوں کا مفاد یہ ہے کہ صحابہ روزے میں بوسہ لینے اور حالت جنابت میں روزے کی نیت کو
گناہ سمجھتے تھے اس لیے انہوں نے کہا اگر آپ یہ کرتے ہیں تو کوئی حرج نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے پچھلے
ذنب کی مغفرت کا اعلان کر دیا ہے، ہمیں ان کاموں سے بچنا چاہیے۔ آپ نے فرمایا یہ کام گناہ نہیں ہیں، اگر گناہ مورتے
تو میں تم سب سے زیادہ گناہوں کا جلالت والا ہوں اور تم سب سے زیادہ ان سے بچنے والا ہوں، اگر میں بت میں اگلوں
اور پچھلوں کے گناہوں کی مغفرت کا اعلان ہوتا تو حضور ان کو منع فرماتے کہ تم میری طرف مغفرت کی نسبت کیوں کرتے
ہو؟ مغفرت تو دراصل تمہاری ہوئی ہے اور جب تمہاری مغفرت ہو گئی تو تمہیں روزے کی حالت میں بوسہ لینے میں کیا
پریشانی ہے؟ اور حالت جنابت میں روزہ رکھنے کے متعلق صحابہ نے کیوں کہا: یا رسول اللہ! ہم آپ کی مثل نہیں ہیں،
اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی ہے! اگلوں اور پچھلوں اور امت میں صحابہ کو شامل
ہیں، لہذا اس ترجمہ کے اعتبار سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمانا چاہیے تھا نہیں، اس اعتبار سے تم بھی میری
مثل ہو کیونکہ اس آیت میں اگلوں اور پچھلوں کے ضمن میں تمہاری مغفرت کا اعلان کر دیا گیا ہے۔

ان تمام احادیث سے یہ واضح ہو گیا کہ قرآن مجید کی اس آیت میں مغفرت کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی طرف سے اور تہ مجید بھیج نہیں ہے، لہذا کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے گناہ بچنے تمہارے اگلے اور پچھلے ذنب کے
نیز اس ترجمہ کے نقطہ ہونے کی سبب سے واضح دلیل یہ ہے کہ اس میں یفذلک اللہ کا ترجمہ ہے "اللہ تعالیٰ نے سب سے بچنے"
مارا کتب سنت میں تصریح ہے کہ غفر حوت، ام کے ذکر اور غفر دونوں کے ساتھ منفردی ہوتا ہے غفر یہ ذمہ کا معنی ہے اس کو معاف
کر دیا (بمعنی نہیں ہے اس کے سبب سے معاف کر دیا) اور غفر ذنب کا معنی ہے اس کے گناہ کی پردہ پوشی کی رسان اللہ ج ۵
ص ۲۶) خلاصہ یہ ہے کہ غفر کے بعد لام علیل کے لیے نہیں ہوتا۔ اس مسئلہ کی پوری تفصیل و تحقیق شرح صحیح مسلم جلد سابع میں بیان
کر دی گئی ہے۔

ہم نے اس بحث میں یہ لکھا ہے کہ مغفرت کلی کا، علان قطعی صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے اس پر بعض لوگوں نے
یہ عرض کیا کہ بعض صحابہ کو جنت کی بشارت نہیں دی گئی تھی، اس کا جواب یہ ہے کہ جنت کی بشارت اور چیز ہے وہ مغفرت کلی کا علان قطعی
اور چیز ہے، علامہ عزالدین، حافظ ابن کثیر، علامہ سیوطی اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے بھی یہ تصریح کی ہے کہ وہ بشارت مغفرت کا علان
ہوں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ اور کسی شی کے لیے نہیں کیا گیا، جب کہ ہم نے پہلے باحوال بیان کیا ہے۔

۱۔ ام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶ھ، صحیح مسلم ج ۳ ص ۳۵۴، مشہور در محمد صالح المطابع کراچی

اسی ترجمہ پر دوسرا اشکال یہ ہے کہ یہ معنی سیاق و سباق کے بھی خلاف ہے کیونکہ اس آیت میں پہلے آپ کو فتح مبین عطا کرنے کا ذکر ہے، پھر آپ کی مغفرت کا ذکر ہے، پھر آپ پر نعمت پوری کرنے کا بیان ہے پھر آپ کو مراد مستقیم کی ہدایت پر ثابت قدم رکھنے کا ذکر ہے، اور پھر آپ کی غالب نصرت کا بیان ہے، اب گریہ کہا جائے کہ آپ کو فتح مبین عطا کرنے کے ذکر کے بعد درمیان میں اگلے اور پچھلوں کی مغفرت کا بیان ہے، پھر آپ پر نعمت پوری کرنے کا ذکر ہے تو یہ کلام بے ربط ہوگا، ان تمام جملوں میں غلطی کے ساتھ ربط بیان کیا گیا ہے اور اللہ تعالیٰ کے کلام معجز نظام کو اس بے ربط عمل پر محمول کر لے لی کی ضرورت ہے؟

دہائیہ کہ آپ کی طرف مغفرت کی نسبت کرنے سے یہ دہم ہوگا کہ آپ کی مغفرت کرنا (معاذ اللہ) آپ کے گناہ کرنے کو مستلزم ہے، تو اس دہم کے ازالہ کے لیے ہم شرح صحیح مسلم علامہ تاسٹ، اور اس بحث کے مندرجہ میں متعدد جواب ذکر کر چکے ہیں، بعض مزید جوابات یہ ہیں کہ:

اللہ تعالیٰ نے آپ کی مغفرت کا وعدہ اس لیے کیا ہے تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ آپ جو بہ کثرت استغفار کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعائیں قبول کر لی ہیں اور ہر شخص کی مغفرت اس کے حسب حال ہوتی ہے، ہماری مغفرت مذہب سے ان کے معنی میں ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مغفرت رفیع مراتب اور ترقی درجات کے معنی میں ہے نیز اس آیت میں ذنب کا لفظ مجازاً ترک اولیٰ اور کراہت تنزیہی پر محمول ہے جیسے فحشی آدم ربہ فظوی میں معصیت اور غلوایت مجاز پر محمول ہیں۔ خود رک رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مغفرت کی نسبت کا انکار کرتے ہیں وہ قرآن مجید کی اس آیت کا کیا جواب دیں گے جس میں آپ کو توبہ اور استغفار کا حکم دیا گیا ہے؟

فسمع بحمد ربك و استغفرك
 انه كان توبيا
 (نصرہ ۳۰)
 تو آپ اپنے رب کی حمد کے ساتھ اس کی تسبیح کریں اور اس سے استغفار کریں، بے شک وہ توبہ قبول کرنے والا ہے۔

اعلیٰ حضرت نے بھی اس آیت کے ترجمہ میں لکھا ہے۔

تو اپنے رب کی ثنا کرتے ہوئے اس کی پاکی بڑھاد اس سے بخشش پامو، بے شک وہ توبہ قبول کرنے والا ہے۔

نیز امام بخاری روایت کرتے ہیں:

قال ابو هريرة لا سمعت رسول الله
 صلي الله عليه وسلم يقول و الله
 في لا استغفر الله و اتوب اليه في يوم
 كثر من سبعين
 مرة
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے
 سنا ہے کہ خدا کی قسم میں ایک دن میں ستر مرتبہ سے زیادہ
 اللہ تعالیٰ سے توبہ اور استغفار کرتا ہوں۔

اس حدیث میں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف استغفار کی نسبت ہے، ہمارے نزدیک یہ حدیث اس

پر محمول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا استغفار کرنا بطور عبادت ہے اور اللہ تعالیٰ کے اس حکم پر عمل ہے نہ کہ اللہ کسی گناہ کی بناء پر ہے نیز بعض اوقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم مصالحت امت میں یا کفار کے ساتھ جہاد میں یا غزوات میں مبتلا ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں بالکل مضمحل اور استغراق نہیں کر سکتے تو ہر چند کہ آپ کا ان امور میں مشغول رہنا بھی انتہائی عظیمہ امتیاز ہے لیکن آپ اپنے مقام عالی کے اعتبار سے اس کو بھی ذریعہ قرار دیتے اور اس پر اللہ سے استغفار کرتے۔ یہ آپ کا یہ استغفار جمیع مصیبتوں کی وجہ سے بظاہر خلاف اولیٰ کاموں یا بظاہر مکروہ تہذیبی کے ارتکاب کی وجہ سے تھا۔ یہ آپ کا یہ استغفار ترقی درجات کے حصول کے لیے تھا کیوں جو لوگ حضور کی طرف مغفرت کی نسبت کا انکار کرتے ہیں وہ اس نکتہ کی سب سے شمار احادیث کے متعلق کیا کہیں گے کہ یہ استغفار آپ نے نہیں کیا تھا بلکہ انگوٹوں اور پتھروں نے کیا تھا یا امت نے کیا تھا یا آپ کے ملاوہ کسی اور نے کیا تھا یا ہر حدیث میں متعدد منافات مفذوت مانیں گے! اور مطالبہ خراسانی کے توں یہ اس مشہور ترجمے کو اصل قرار دیں گے اور قرآن مجید کی تمام مترجحات آیات اور مترجحات احادیث کو بغیر کسی ضرورت شرعی کے واجب التاویل قرار دیں گے!

اس بحث کو ختم کرنے سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت کے متعلق ہم علماء اہل سنت کے چند مشہور تراجم پیش کر دیں۔ برصغیر میں سب سے پہلے قرآن مجید کا ترجمہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے کیا، وہ اس آیت کے تحت ترجمہ میں لکھتے ہیں:

ما ثبت فتح آنست کہ بیا مرزد ترا خدا آنچه سابق گذشت از گناہ تو د آنچه پس ماندہ۔

• اردو زبان میں سب سے پہلا ترجمہ شاہ رفیع الدین نے کیا وہ اس آیت کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

تو کہ بخشے واسطے تیرے خدا جو کچھ ہوا تھا پہلے گناہوں تیرے سے اور جو کچھ چھپے ہوا۔

• ان کے بعد شاہ عبد نقاد محدث دہلوی نے اس آیت کے ترجمہ میں لکھا:

تو صاف کرے تجھ کو اللہ جو گئے ہوئے تیرے گناہ اور جو چھپے رہے۔

• ہمارے زمانہ میں پیر محمد کرم شاہ الازہری نے اس آیت کے ترجمہ میں لکھا:

نہ کہ دور فرما دے آپ کے لیے اللہ تعالیٰ جو الزام آپ پر (ہجرت سے) پہلے لگانے لگے اور جو (ہجرت سے) بعد لگانے لگے۔

(ہجرت سے پہلے آپ پر کابینہ اشاعرہ مجنون اور ساحر کا الزام لگایا گیا اور ہجرت کے بعد آپ پر اختلاف،

انتشار اور بھائی کو بھائی سے جدا کرنے کا الزام لگایا گیا۔ ضیاء القرآن مکتبہ ج ۴ ص ۵۳۳)

اور علامہ سید احمد سعید کاظمی قدس سرہ اعزیز نے اس آیت کے ترجمہ میں لکھا:

تاکہ اللہ آپ کے لیے معاف فرما دے آپ کے گناہ اور پچھلے (بظاہر) خلاف اولیٰ سب کام (جو آپ کے کمال قرب کی وجہ سے مخصوص گناہ میں حقیقتہً حسنات الابرار سے افضل ہیں)۔

ان تمام مترجمین نے مغفرت و ثواب کی نسبت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کی ہے، امت یا انگوٹوں پتھروں کی طرف نہیں کی، کیونکہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عظیم خصوصیت ہے اور احادیث صحیحہ کے مطابق ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم معصوم ہیں، نبوت سے پہلے اور نبوت کے بعد سہواً یا عملاً صغیرہ یا کبیرہ آپ سے کبھی کوئی

میں جو درجہ میں ہو نہ حقیقت یہ صورتہ سمجھنے میں بحث میں نہ جگہ ذنب کا ترجمہ نہ غلط نہ غلط اولی کاموں یا بظاہر مکروہ تنزیہی کے ارتکاب سے
 کیا ہے اور بظاہر کی قید اس لیے لگائی ہے کہ حقیقت میں آپ کا کوئی کام خلوت دینی یا مکروہ تنزیہی نہیں ہے۔ بعض اوقات
 آپ نے کسی کام سے منع فرمایا پھر خود اس کام کو کیا تاکہ امت کو یہ معلوم ہو جائے کہ آپ کا اس کام سے منع کرنا تنزیہی کے لیے نہیں
 تھا تنزیہیہ کے لیے تھا مثلاً آپ نے قصد لگانے (رنگ کاٹ کے خون چوس کر نکالنا) کی اجرت دینے سے منع فرمایا اور
 حضرت ابو طیبہ نے آپ کو قصد لگانی قرآن سے ان کو دو صاع (آٹھ کلو گرام) طعام دینے کا حکم دیا۔ (روایع ترمذی ص ۲۰۴ مطبوعہ
 نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی) اگر آپ حضرت ابو طیبہ کو قصد لگانے کی اجرت نہ دیتے تو حکم گویا کیسے معلوم ہوتا کہ یہ اجرت
 دینا جائز ہے اور نہ سنت تنزیہیہ کے لیے ہے۔ یہ بھی ملحوظ رہنا چاہیے کہ قصد کی اجرت دینا ہم سے یہ مکروہ تنزیہی
 ہے جیسا کہ اللہ علیہ وسلم کے حق میں مکروہ تنزیہی نہیں ہے۔ کونکہ حکام کی حلت و حرمت بیاں کرنا، آپ کے فرائض
 نبوت سے ہے اور اس میں آپ کا اجر و ثواب فرائض کا اجر و ثواب ہے۔ اس نکتہ کے پیش نظر ہم نے اس کو یہ نام
 مکروہ تنزیہی لکھا ہے۔ اسی طرح بعض اوقات آپ نے کسی کام کا فاضل اور اولی طریقہ بتایا اور پھر اس کے خلاف کہا،
 یہ بھی اسی طرح بظاہر خلوت اولی سے حقیقت میں خلوت اولی نہیں ہے۔ مثلاً آپ نے فریاد سفیدی پھیلنے کے بعد
 فجر کی نماز پڑھنے سے زیادہ اجر ہوتا ہے اور آپ نے خود منہ اندھیرے بھی فجر کی نماز پڑھی ہے۔ (روایع ترمذی
 ص ۴۹ مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی)۔ اگر آپ کسی کام سے منع فرمادیں تو یہ بتلادیتے کہ اس کا خلوت بھی جائز
 ہے اور خود اس کا مذکور کرتے۔ تب بھی منہ تو معلوم ہو جاتا لیکن اس کام میں آپ کی اقتداد کا شرف حاصل نہ ہوتا۔ یہاں
 قرآن مجید اور احادیث میں جہاں آپ کی طرف مغفرت و ثواب کی نسبت کی گئی ہے وہاں ثواب سے مراد بہانہ بظاہر خلوت
 اولی یا بہانہ مکروہ تنزیہی کام ہیں اور مغفرت سے مراد آپ کے درجات کی بلندی اور آپ کو قرب حاصل سے نوازا
 ہے اور دنیا میں آپ کو یہ بتلادینا ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو آخرت میں کن سات سے نوازے گا تاکہ آپ روز قیامت
 اطمینان اور تسلی کے ساتھ امت کی شفاعت کر سکیں اور یہ وہ عظیم نعمت ہے جو آپ کے ہمارے کسی نبی کو حاصل نہیں
 ہوئی جبکہ کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور حافظ ابن کثیر نے تصدیق کی ہے۔

یہ بات ملحوظ ہے کہ میری اس تمام کاوش کا مقصد کسی بزرگ اور مجتہد متقدم کی تنقیص نہیں ہے۔ بلکہ اس کا مقصد صرف
 اور صرف شخصی اقوال کے مقابلہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عاقبت اور ان کی بااوستی کا اظہار ہے
 اور اللہ تعالیٰ ہی میسر ہو کر جائزے والا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان اور آپ کی محبت کا تقاضا یہ ہے کہ آپ کے قول کے خلاف نہ قول کرے مگر ذکر
 دیا جائے خواہ وہ کسی کا قول ہو۔ جو شخص اس میزان پر پورا نہیں اترتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحیح اور صریح احادیث
 کے خلاف کسی بزرگ کے قول کو ترک نہیں کرتا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان کی غلاوت اور آپ کی محبت کی
 پاشنی سے محروم ہے۔

مجھ سے یہ کہا جاتا ہے کہ تم نے اپنی پہلی تصانیف میں اس ترجمہ کو نقل کر رکھا اور شرح صحیح مسلم کی جلد ثالث میں
 اس سے اختلاف کیا ہے اس کا کیا وجہ ہے؟ اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ صحیح مسلم کی حدیث نمبر ۲۴۸۴ کی تشریح کرتے
 رہے مجھ پر یہ مشکف ہوا کہ یہ ترجمہ اس حدیث کے خلاف ہے۔ پھر میں نے اس سلسلہ میں مزید احادیث کی تشریح کی

تو مجھے یہ یقین و اتق ہو گیا کہ یہ ترجمہ صحیح نہیں ہے سو میں نے اس سے رجوع کر لیا، میں نے پہلے جو کچھ لکھا تھا وہ بھی اللہ کی رضا کے لیے لکھا تھا اور اب جو کچھ لکھا ہے وہ بھی اللہ کی رضا کے لیے لکھا ہے، خواہ کوئی کچھ کہے میں یہی کہوں گا کہ میرا دین اللہ میرا کعبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی ہے جو قول آپ کی احادیث اور آپ کے ارشادات کے مطابق ہو وہ میرے سر تکمیل پر ہو، جب کسی قول کی نسبت آپ کی احادیث سے مختلف ہو جائے تو میرا قبلہ تو آپ کی احادیث میں!

والخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین و لصلوة و السلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین و علیٰ آلہ و صحبہ و سلم و علیٰ من تبعہ باحسان و علیٰ اعدائہ و علیٰ اولیاءہ و علیٰ من تبعہ من المجتہدین و مفسرین و محدثین و مسلمات و مسلمات جمعیہ و یومئذ یب

خالق اور خلق کے محبوب ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت

آپ فرمائیے کہ تھا ہے باپ دادا، اور تھا ہے بیٹے اور تھا ہے بھائی اور تھا ہے بیویاں اور تھا ہے کنبہ اور تھا ہے کماٹے ہر سے مال اور وہ تجارت جس کے گھٹے کا نہیں غم سے اور تھا ہے پسندیدہ مکان گرم کراٹہ اور اس کے رسول سے اور اس کی رو میں جہاد کرنے سے زیادہ محبوب ہوں تو پھر انتظار کرو حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ اپنا حکم سنائے اور اللہ تعالیٰ نافرمان لوگوں کو ہدایت نہیں دیتا۔

قل یرکب باؤکم و بنؤکم و
خوکم و زوکم و عشیرکم و
مولرقتوہا و غیرہا
کسأدہا و مسکن ترضونہا حبیکم
من اللہ و رسولہ و جہاد فی سبیلہ
فتر بصواحتی یاتی اللہ بامورہ و اللہ راہبندی
الموم، المستقیمین۔ (توبہ ۲۰)

ہاں باپ، بیویاں، بھائی، بہنوں سے طبعی محبت، ہوتی ہے، بیوی سے شہوانی محبت ہوتی ہے اور مال و دولت، تجارت اور مکانوں سے عقلی محبت ہوتی ہے، اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ بتلایا ہے کہ محبت کی جو قسمیں ہیں وہ اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت سے مغلوب کر دو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کو ہر محبت پر غالب کر دو۔

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو محبت تھی وہ اپنی جان سے، باپ اور اولاد سے، بیویوں سے، مال و دولت سے اور ہر چیز سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت تھی، جنگ بدر میں حضرت ابو بکر اپنے بچے کے نجات صحت آراد تھے، جنگ احد میں حضرت ابو عبیدہ نے اپنے باپ کو قتل کر دیا، حضرت مصعب بن عمیر نے جنگ احد میں اپنے بھائی کو قتل کر دیا، جنگ بدر میں حضرت عمر نے اپنے ماموں مامون بن ہشام کو قتل کر دیا اور حضرت علی نے اپنے کسی رشتہ دار کو قتل کر دیا۔

تافضی میافض کھتے ہیں: ابن اسحاق نے روایت کیا ہے کہ جنگ احد میں ایک عورت کا باپ، بھائی اور شوہر قتل کر دیا گیا، اس نے پوچھا کہ یہ بتاؤ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا حال ہے؟ صحابہ نے کہا اچھا اللہ! وہ تمہاری تنہا کے منہ میں خیریت سے ہیں، اس نے کہا مجھے دکھاؤ حتیٰ کہ میں آپ کو دیکھ لوں، جب اس نے آپ کو دیکھا تو کہا آپ (کی خیریت)

کے بعد ہر معصیت آسان ہے۔ ۱۷

نیز قاضی عیاضی لکھتے ہیں کہ کفار مکہ حضرت زید بن دثنہ کو قتل کرنے کے یہ قدم سے باہر نہ جاتے تھے۔ اس وقت سے ابو سفیان بن حرب نے کہا اسے زید میں تم کو اللہ کی قسم دیتا ہوں یہ بتاؤ کہ کیا تم کو یہ پسند ہے کہ اس وقت تمہاری جگہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہوتے اور فہشتے بدلہ ہم ان کی گردن اتار دیتے؟ حضرت زید نے کہا خدا کا قسم مجھے تو یہ بھی پسند نہیں ہے کہ میں اپنے گھر میں آرام سے ہوں اور آپ کے کاٹا جھونڈا ہوں، ابو سفیان نے کہا میں نے اصحاب محمد کی طرح کسی شخص کو کسی سے محبت کرتے نہیں دیکھا۔ ۱۸

حافظ ابن حجر مستطانی لکھتے ہیں:

حضرت خنظلہ بن ابی عامر اور حضرت عبداللہ بن عبد اللہ بن ابی ابن رسول نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملنے سے پہلے مشرک اور منافق باپ کو قتل کرنے کی اجازت طلب کی، مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت نہیں دی، حضرت خنظلہ بن ابی عامر تنگ احد میں شہید ہو گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فرشتے ان کو غسل دے۔ سب اس جہاد کی بیوی سے جا کر پوچھو، بیوی نے کہا جس وقت انہوں نے جہاد کی آواز سنی تو یہ غسل کیے بغیر حالت جنابت میں جہاد کے لیے نکل گئے تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسی لیے فرشتے ان کو غسل دے۔ سب سوتے رہے۔ ۱۹

یہ اپنی جان اپنے مال باپ، اولاد اور رشتہ داروں کی طبعی محبت سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کرنے کی مثالیں ہیں، اور خنظلہ بن ابی عامر کے واقعہ میں تنہا نبی محبت سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کی دلیل سے اور جس صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خاطر مال و دولت، مکانات اور تجارت کو چھوڑ کر مدینہ ہجرت کی اس میں ان کا عقلی محبت سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کرنے کا بونہار ثابت ہوا کہ وہی بکرہ کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت ہر محبت پر غالب تھی، صرف انساں ہی نہیں شیجر و حجر اور حیران بھی آپ سے محبت کرتے تھے، آپ نے فرمایا اُمّہ ہاشم سے محبت کو تباہ ہے، مجبوراً تباہی کے فرق میں چھپیں مار کر روتا تھا، اور جب آپ قربانی کرتے تو ہر اونٹنی آگے بڑھ کر بڑھ کر آپ کی چھری سے قرب ہوئی تھی۔ (صحیح بخاری و سنن ابوداؤد)۔

انام ترمذی روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ بیٹھے ہوئے آپ ﷺ کو کہہ رہے تھے، آپ (حجرے سے) نکل کر ان کے قریب ہو کر ان کی باتیں سننے لگے، ان میں سے بعض نے تعجب سے

عن ابن عباس قال جلس ناس من صحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظرونه قال فخرج حتى اذا منهم سمعهم يتذكرون فسمع حديثهم

۱۷۔ قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۴ھ، شفاء ج ۲ ص ۱۸، مطبوعہ عبدالتواب اکیڈمی ملتان

۱۸۔ حافظ شہاب الدین محمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، ص ۳۷۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۰ھ

۱۹۔ حافظ شہاب الدین محمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، ص ۳۷۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۰ھ

نَقَالَ بَعْضُهُمْ عَجَبًا إِنَّ اللَّهَ اتَّخَذَ
 مِنْ خَلْقِهِ خَلِيلًا اتَّخَذَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا
 وَقَالَ آخِرُ مَا ذَا بَأَعْجَبَ مِنْ كَلَامِ
 مُوسَى كَمَا تَكَلَّمَ وَقَالَ آخِرُ
 نَعِيسِي كَمَا تَكَلَّمَ اللَّهُ وَرُوحَهُ وَقَالَ آخِرُ
 آدَمَ اصْطَفَا اللَّهُ فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ قِسْمُ
 وَقَالَ قَدْ سَمِعْتُ كَلَامَكُمْ وَعَجِبُكُمْ
 إِنَّ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلَ اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ
 وَمُوسَى نَجَى اللَّهُ وَهُوَ كَذَلِكَ دَعِيسِي
 رُوحَهُ وَكَلِمَتَهُ وَهُوَ كَذَلِكَ
 آدَمَ اصْطَفَا اللَّهُ وَهُوَ كَذَلِكَ
 الْآوَانَا حَبِيبُ اللَّهِ وَلَا فَخْرَ وَآنَا
 حَامِلُ لَوَاءِ الْحَمْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 وَلَا فَخْرَ وَآنَا أَوَّلُ شَافِعٍ وَأَوَّلُ
 مُشْفِعٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ وَآنَا أَوَّلُ
 مَوْمِنٍ يَحْرُكُ حَلَقُ الْجَنَّةِ فَيُفْتَحُ
 اللَّهُ لِي فَيَدْخُلُونَهَا وَمَعِيَ فُقَرَاءُ الْمُؤْمِنِينَ
 وَلَا فَخْرَ وَآنَا أَكْرَمُ الْآوَالِينَ
 وَالْآخِرِينَ وَلَا فَخْرَ لَهُ

کہا: اللہ تمہارے اپنی مخلوق سے ایک خلیل بنانے لگا تو حضرت
 ابراہیم کو خلیل بنایا، دوسرے نے کہا اس سے زیادہ تعجب
 کی بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو ہم کلام ہونے کا
 شرف بخشا، ایک اور نے کہا: حضرت عیسیٰ اللہ کا کلمہ اور
 اس کی روح میں، دوسرے نے کہا اور حضرت آدم کو اللہ
 تمہارے سے صفتی بنایا، آپ نے ان کے پاس آکر ان کو سلام
 کیا اور فرمایا میں نے تمہارا کلام اور اس پر تعجب سنا کہ ہر ایم
 اللہ کے خلیل ہیں، وہ ایسے ہی ہیں اور موسیٰ اللہ کے کلیم
 میں اور ایسے ہی ہیں، اور عیسیٰ اللہ کا کلمہ اور اس کی
 روح میں وہ ایسے ہی ہیں اور آدم کو اللہ نے صفتی بنا دیا،
 وہ ایسے ہی ہیں، سنو! میں اللہ کا محبوب مولیٰ اور مجھے اس
 پر کوئی فخر نہیں ہے، میں قیامت کے دن اللہ کا بندہ
 اٹھائے ہوئے ہوں گا اور مجھے اس پر فخر نہیں ہے،
 میں قیامت کے دن سب سے پہلے شفا ملت کرنے
 والا ہوں، اور سب سے پہلے میری شفا ملت قبول
 ہوگی، اور اس پر فخر نہیں، میں سب سے پہلے جنت کی
 کنڈی کھٹکت ڈنگا، پھر اللہ میری نافرحت کرکھو گے
 اور اس میں مجھ کو داخل کرے گا اور میرے ساتھ فقراء
 مؤمنین مولیٰ گئے اور اس پر فخر نہیں اور میں اولین اور
 آخرین میں سب سے زیادہ معزز ہوں اور اس پر فخر نہیں

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام کے مقابلہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے محبوب ہیں، اور
 امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا أُرَى رِبًّا إِلَّا
 يَسَارِعُ فِي هَوَاجٍ - ۱۰

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا میرا یہی گمان ہے
 کہ آپ کا رب آپ کی خواہش بہت جلد پوری کرتا ہے۔

خلیل اور حبیب میں فرق کا بیان | تانی عیاض مالکی نے خلیل اور حبیب کا فرق بیان کرتے ہوئے امام ابو بکر
 بن فرکر کے حوالے سے لکھا ہے کہ:

۱۰۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ جامع ترمذی ص ۵۲۰، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۱۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ صحیح بخاری ج ۲ ص ۷۶، مطبوعہ نور محمد صحیح مطابع کراچی ۱۳۸۰ھ

خلیل اللہ تک بالواسطہ پہنچے :

وَكُنَّا الْكَافِرِينَ اِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَالْاَرْضِ - (انعام : ۷۵) -

اور حبیب اللہ تک بالواسطہ پہنچے :

فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ اَوْ اَدْنٰی -

(رحم : ۹۰)

خلیل کی مغفرت کا بیان مرتبہ طبع میں ہے :

وَالَّذِي اَطْعَمَ اَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ

(شعراء : ۸۲)

اور حبیب کی مغفرت کا بیان مرتبہ یقین میں ہے :

لَا تَحْزَنْ فَنِعْمَ الْمَبِيتُ ۝ يَغْفِرُ لَكَ اللهُ

مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ -

(فتح : ۱-۲)

خلیل نے دعا کی کہ اللہ انہیں روزِ حشر شرمندہ نہ کرے :

وَلَا تَحْزَنْ يَوْمَ يَبْعَثُونَ (شعراء : ۸۴)

اور حبیب کو بن مانگے یہ مقام عطا فرمایا :

يَوْمَ لَا يَحْزَى اللهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ

(تحریم : ۲۸)

اشتمان کے موقع پر خلیل نے کہا :

حسبى الله ۝ وانه لا يحزننى

اور حبیب کے لیے اللہ نے از خود فرمایا :

يَا أَيُّهَا نَبِيُّ حَسْبُكَ اللهُ وَمَنْ تَبِعَكَ مِنْ

سُؤْمِنِينَ - نذر : ۷۷

خلیل نے دعا کی :

وَجْعَلْ لِي سَدَقَةً فِي الْآخِرَةِ -

(شعراء : ۸۳)

اور حبیب کے لیے اللہ خود فرمایا :

وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ - (شرح : ۷۷)

سور قیامت تک کلمہ اوزن نماز اور خطبہ میں مسلمانوں کی زبانوں سے آپ کا ذکر بلند ہوتا رہے گا۔

اور اسی طرح ہم نے ابراہیم کو آسمانوں اور زمینوں کی
ساری بادشاہی دکھائی۔

پھر اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ہوا چہ نزدیک چہ
دور کافروں کی مقدار کے برابر کے قریب سمجھے یا اس سے دور
ہوئے۔

اور جس سے میری امید وابستہ ہے وہ قیامت
کے دن میری خطاات معاف فرما دے گا۔

بلکہ تک ہم نے آپ کو روشن فتح علی زمان تاکہ اللہ
آپ کے لیے آپ کے اٹھنے اور کھیلنے کے لیے سب کام
اولیٰ سب کام معاف فرما دے۔

اور مجھے روزِ حشر شرمندہ نہ فرماتا۔

جس دن اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے نبی کو شرمندہ کرے گا دن
کے ساتھ ایمان لانے والی کہ۔

مجھے اللہ کافی ہے۔

اے نبی! آپ کے لیے اللہ اور وہ اہل لانے
داسے کافی ہیں جنہوں نے آپ کی اتباع کی ہے۔

اور بعد کے آنے والوں میں میرا ذکر جمل عادی
کر دے۔

اور ہم نے آپ کی خاطر آپ کا ذکر بلند کر دیا۔

تخلیل سے دعا کی

و جنبی و بنیتی ن تعبد لاصنام۔

برہیم: ۳۵)

اور حبیب کے لیے بلا طلب از خود فرمایا:

نما یرید اللہ بینہ و عنکم ہر جس ہل

الہیت دیطہرکم تہییر (احزاب: ۳۳)

اسے ہل بیت رسول اللہ بھی ارادہ فرماتا ہے کہ تم سے ہر قسم کی ناپاکی دُور کر کے تم کو خوب پاکیزہ کر دے۔
 قاضی عیاض فرماتے ہیں ہم نے جو یہ چند آیات ذکر کی ہیں ان سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال اور آپ کے مقامات کی انصافیت کی ایک جھلک معلوم ہو جاتی ہے اور ان آیات سے ہر شخص اپنے ذوق کے مطابق مفہوم اخذ کرتا ہے۔
 رب ورتنا رب ہی بہتر جانتا ہے کہ کون احسن طاقیر ہے۔

کلیم اور حبیب میں فرق کا بیان | کلیم دعا کرتے ہیں:

رب شرح لی صدری، طہ: ۲۵

حبیب کے لیے از خود فرمایا:

وشرح لک صدرک، شرح:

کلیم دعا کرتے ہیں:

رب رنی نضر بینک، (عرف: ۴۳)

حبیب سے فرمایا:

لن تر ربک، (فرقان: ۴۵)

کلیم سے فرمایا:

لن نری، (غراف: ۴۳)

حبیب سے فرمایا:

ما زلت ببصری عظمیٰ (تجم: ۷۰)

کلیم نے اپنے اور اپنی قوم کے لیے دعا کی:

وکتب لنا فی ہذہ الدنیا حسنة دینی، (انفال: ۱۵۶)

حبیب کی امت کے متعلق فرمایا:

فما کتبنا للذین یتفقون ویؤتون الزکاة

مجھے اور میرے (خاص) بیٹوں کو تم کی عبادت سے اجتناب پر برقرار رکھو۔

اسے ہل بیت رسول اللہ بھی ارادہ فرماتا ہے کہ تم سے ہر قسم کی ناپاکی دُور کر کے تم کو خوب پاکیزہ کر دے۔
 قاضی عیاض فرماتے ہیں ہم نے جو یہ چند آیات ذکر کی ہیں ان سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال اور آپ کے مقامات کی انصافیت کی ایک جھلک معلوم ہو جاتی ہے اور ان آیات سے ہر شخص اپنے ذوق کے مطابق مفہوم اخذ کرتا ہے۔
 رب ورتنا رب ہی بہتر جانتا ہے کہ کون احسن طاقیر ہے۔

اسے میرے رب میرا سینہ کھول دے۔

کیا ہم نے آپ کا سینہ نہیں کھولا۔

اسے رب! مجھے اپنی ذات دکھائی میں تجھے دیکھوں۔

کیا آپ نے اپنے رب کی طرف نہیں دیکھا۔

تم مجھے ہرگز نہ دیکھ سکو گے۔

نظر ایک طرف مائل ہوئی اور جس سے نہ ہو سکی۔

ہم اسے ایسے اس دنیا میں بھلائی لکھ اور آخرت میں۔

فرمایا میں عنقریب اس (بھلائی) کو ان لوگوں کے حق

وَالَّذِينَ هُمْ يَأْتُوا مَنُوبًا مِّنْهُمْ
يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ مُبْنًى رَّامِي مَدَى مَحْدُثُهُ
مَكُونًا عِنْدَهُ فِي مَنَاقِبِهِ رَاغِبِينَ -
اعرف: ۵۷- ۵۸

میں لکھ دوں گا جو پرہیزگاری کرتے ہیں نیکو دہشتہ میں
اور وہ لوگ جو ہماری آیتوں پر ایمان لاتے ہیں جو اس میں
نبی اُمّی (الغلبہ) کی پیروی کرتے ہیں جس کا ایمان کے
پاس تواریت اور انجیل میں لکھا ہوا ہے۔

دیکھیے ننگا حضرت کلیم نے اور ملا آپ کے غلاموں کو معلوم ہوا کہ رمانہ کسی نبی کا ہو کسی رسول کا ہو سکتا تھا تو
مصطفیٰ کا پتا تھا اور ذکا بہت تھا تو مصطفیٰ کا ذکا بہت تھا۔!

انبیاء سابقین علیہم السلام کے معجزات پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات کی افضلیت

علیہ السلام کو کلام الہی لینے کے لیے تھوڑے پرہیزگارا اور آپ کو کلام ہی کے لیے کہیں بنا نہیں پڑتا تھا آپ جہاں جوتے
کلام ہی میں تازل ہوتا تھا، حضرت موسیٰ علیہ السلام کا یہ معجزہ تھا کہ انھوں نے زمین پر لاشی ماری وہ پانی نکل آیا لیکن
زمین میں عارۃ پانی ہوتا ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے توجہ فرمائی تو آپ کی انگلیوں سے پانی کے چشمے ابی پڑے درجہ
عوارۃ پانی نہیں ہوتا وہاں سے پانی نکل آیا۔

حضرت داؤد علیہ السلام کے لیے لوبارم کر دیا گیا تھا اور وہ اس سے نہہ بن بیٹے تھے میں سے کہیں کر بھی عارۃ
سے برکھا جا سکتا ہے آپ کے لیے تو پتھر نرم ہو گیا جو کبھی نرم نہیں ہوتا، اسی وقت ابو نعیم نے روایت کی ہے کہ جب
نبی صلی اللہ علیہ وسلم غار میں گئے وہ آپ نے سن میں نہ مبارک نہ نکل کیا تو وہ نرم ہوتا چلا گیا، وہ نیکوئی سن میں
سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ ایک ہاڑ ہے یہ ہم سے محبت کرتا ہے ہم اس سے محبت کرنے میں،
ج ۱ ص ۸۵۔ دیکھئے پتھر وہ جنس ہے جس میں محبت پیدا نہیں ہوتی حتیٰ کہ جس شخص کو کسی سے محبت نہ ہو اس کو
سنگ دل کہتے ہیں لیکن یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عجیب سے کہ جس چیز کی حقیقت میں محبت میں سے ہوا ہے
اپنی محبت پیدا کر دی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہاڑ سے تسبیح کی اور آپ کے ہاتھ میں سنگ رہا اور اسے
تسبیح پڑھی کہاں سے کا نرم ہونا اور کہاں پتھروں کا محبت کرنا اور سنگ رہزوں کا تسبیح پڑھنا!
حضرت داؤد سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَلَا تَتَّعِ يَهُوَى - رص: ۲۶

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا:

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْيَهُوَى - نجم: ۳

وہ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) نبی خواہش

سے بات نہیں کرتے۔

سبحان اللہ! آپ وہ ہیں جن کی اللہ کی رضا کے مقابلہ میں اپنی کوئی خواہش نہیں۔

حضرت سلیمان علیہ السلام کو پرندوں سے گفتگو کا ملکہ دیا اور جنات اور ہوا کو مسح کیا گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بکری کے گوشت کے ٹکڑے نے کلام کیا اور آپ سے کہا مجھ میں زہر ملا ہوا ہے، سرن اور اوٹ نے
آپ سے شکایت کی اور سنگ رہزوں نے آپ کے ہاتھ پر تسبیح پڑھی، پتھر دل نے سلام عرض کیا اور درختوں نے

آپ کی طاعت کی آپ کے حکم سے درخت ایک جگہ سے دوسری جگہ چل کر آیا اور پھر واپس چلا گیا، یہ امور پندروں کے ساتھ گفتگو کرنے کی بہ نسبت زیادہ عجیب و غریب اور بالکل ہیں، اور ٹوا کے مسخر کرنے کا قصہ یہ ہے کہ حضرت سلیمان اپنے تخت پر بیٹھ کر ہوا میں اڑتے تھے اور صبح کی سیر میں ایک ماہ کی مسافت طے کر لیتے اور شام کی سیر میں ایک ماہ کی مسافت طے کر لیتے۔

ولسلیمان الذی یعدوہا شہر وواحد شہر
ایک جہینہ کی راہ تھی اور شام کی رفتار ایک جہینہ کی راہ تھی۔
یہ مسخر بھی، لیکن حضرت سلیمان جس جگہ کا قصد کرتے انھیں وہاں جانا پڑتا تھا اور وہی سے اللہ علیہ وسلم کو کہیں جانا نہیں پڑتا تھا آپ جس جگہ کا جہاں قصد کرتے وہ جگہ وہیں پہنچ جاتی تھی، معراج سے واپسی کے بعد جب کفار قریش نے آپ سے بیت المقدس کے متعلق سوالات کیے تو بیت المقدس کا آپ کو سامنے دارالرقم میں ٹاکر رکھ دیا گیا۔ لے لیز آپ نے فرمایا:

ان مدی و الارض فریت
مسترقھا و مغربھا۔ لے
اللہ تعالیٰ نے تمام روئے زمین کو میرے لیے سمیٹ دیا اور میں نے زمین کے تمام مشرق اور مغرب کو دیکھ لیا۔

اور با حضرت سلیمان کے لیے جنات کا مسخر ہونا تو اس کے مقابلہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تمہین سے جنات مسلمان ہو گئے اور جنات کا مسخر ہونا اور بات سب سے اہم ان کا مسلمان ہونا اور چیز ہے۔
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اندھوں اور کوڑھیوں کے تندرست کرنے اور مردہ زندہ کرنے کا معجزہ عطا فرمایا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت قتادہ بن نیمان کی نگلی مونڈ آنکھ لعاب دہن لگا کر دوبارہ ٹھنڈی، حضرت سلیمان کو غ کی ٹوٹی ہوئی پتھر جوڑ دی، آپ کے جانے سے درخت چل کر آئے، کھجور کا تنا آپ کے فراق میں چیخیں مار کر رو رہا اور یہ سب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معجزات سے کہیں بڑھ کر کمالات اور معجزات ہیں، کیونکہ مردے میں پہلے جان، چمک بھرت ہے، آپ نے ان چیزوں میں حیات جاری کی جہاں عادتہ حیات نہیں ہوتی، آنکھ والے کو دکھانا اور کان والے کو سنانا اور بات ہے اور بغیر آنکھوں کے دکھانا اور بغیر کانوں کے سنانا اور چیز ہے۔ ان معجزات میں سے اللہ علیہ وسلم کو جو معجزات اور کمالات دیے گئے وہ تمام نبیوں کے معجزات اور کمالات سے فائق اور ان پر غالب تھے، آپ معجزات کی تعداد، ان کی کیفیات اور حیثیات مراعتبار سے سب پر بلند ہلاتے، دوسرے نبیوں نے نبوت کا دعویٰ کرتے ہی معجزات پیش کیے وہ آپ نے اعلان نبوت کے بعد کسی معجزہ کو پیش کرنے کی بجائے اپنی زندگی کو پیش کر دیا اور یوں ظاہر ہوا کہ آپ کو اپنی نبوت ثابت کرنے کے لیے کسی خارجی معجزہ کی احتیاج نہیں تھی، آپ کی زندگی خود سراپا معجزہ تھی، یوں ہی تو نہیں فرمایا تھا لعمدہ (حدیث ۲۰۲۰) تمہاری زندگی کی قسم؟

۱۔ شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۲۲ھ، مشکوٰۃ ص ۵۳۰ مطبوعہ مجمع المطابع دہلی۔

۲۔ ام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ۔ صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۹۰۔ مطبوعہ نور محمدیہ المطابع کراچی۔ ۱۳۷۵ھ

سب سے پہلے قبر سے اٹھنے والی حدیث کا حضرت موسیٰ کے پہلے اٹھنے والی حدیث سے تعارض کا جواب

اس باب کی حدیث میں ہے: سب سے پہلے قبر سے اٹھنے والا اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ امام بخاری نے حضرت اوسیرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے موسیٰ علیہ السلام پر فضیلت نہ دو، کیونکہ قیامت کے دن رگ بے ہوش ہوں گے میں بھی ان کے ساتھ بے ہوش ہوں گا، میں سب سے پہلے ہوش میں آؤں گا اس وقت حضرت موسیٰ عرش کے ایک جانب پکڑے کھڑے ہوں گے میں نہیں جانتا کہ وہ بے ہوش ہونے لگے اور مجھ سے پہلے ہوش میں آگئے یا ان لوگوں میں سے تھے جن کو اللہ تعالیٰ نے بے ہوش ہونے سے مستثنیٰ رکھا تھا۔

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

ان حدیثوں میں تعارض نہیں ہے کیونکہ جو کہتا ہے کہ صحیح بخاری کی روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو ارشاد ہے اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ علم نہ ہو کہ آپ مطلقاً سب سے پہلے قبر سے اٹھائے جائیں گے اور مسلم کی روایت میں جو ارشاد ہے وہ بعد کا واقعہ ہو۔

علامہ دستمال الی ما لکی نے بھی اس تعارض کا یہی جواب دیا ہے۔

جس حدیث میں آپ نے دوسرے انبیاء پر فضیلت دینے سے منع کیا ہے اس کے جوابات

۱۔ بخاری نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لا تخيروا بيني وبين الانبياء

اور حضرت ابوسیرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

لا تخيروا دني علي موسى

صحیح بخاری کی ان روایات سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیگر انبیاء علیہم السلام پر فضیلت دینا ممنوع ہے

حالانکہ صحیح مسلم کا زیر بحث روایت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام انبیاء علیہم السلام پر اپنی فضیلت بیان کی ہے، اس تعارض

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۶۵ مطبوعہ دار محمد الحج المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ

۲۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة التقدیر ج ۱ ص ۲۵۱ مطبوعہ دار الفکر المشرقیہ مصر ۱۳۴۸ھ

۳۔ علامہ ابوعبد اللہ محمد بن خلاد دستمال متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکام معلوم ج ۶ ص ۹۰ مطبوعہ دار الکتب اسلامیہ بیروت

۴۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۲۵، مطبوعہ دار محمد الحج المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ

۵۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۲۵

لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ تَوَضَّعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ الْإِثْمَ يَدَهُ وَصَرَ
 النَّاسُ أَنْ يَتَوَضَّعُوا مِنْهُ قَالِ قَرِيبُ ثَمَاءَ
 سُبْعَةٍ مِنْ خُبِّ أَصَابِعِهِ فَتَوَضَّعَ لَنَا مِنْ حَتَّى
 تَوَضَّعُوا مِنْ عَيْدٍ بَعْضُهُمْ

۵۸۲۶۔ حَدَّثَنَا شَيْخُنَا أَبُو غَسَّانٍ مُسْتَمِعٌ
 حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ بَعْبُغٍ (هشام) حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ
 قَادَةَ حَدَّثَنَا كُثَيْبُ بْنُ مَرْثَدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ أَبِيهِ يَزِيدَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ
 يَزِيدَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ أَبِيهِ يَزِيدَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ
 يَزِيدَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ أَبِيهِ يَزِيدَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ
 يَزِيدَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ أَبِيهِ يَزِيدَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ
 يَزِيدَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ أَبِيهِ يَزِيدَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ
 يَزِيدَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ أَبِيهِ يَزِيدَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ

۵۸۲۷۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسَى حَدَّثَنَا
 مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ قَتَادَةَ عَنْ
 أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
 أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
 أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
 أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
 أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ

۵۸۲۸۔ وَحَدَّثَنَا شَيْخُنَا سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا
 حُسَيْنُ بْنُ عُيَيْنٍ حَدَّثَنَا مَعْقِلُ بْنُ عَدِيٍّ عَنْ
 سُرَيْبٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
 أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
 أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
 أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
 أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ

نے دیکھا پانی آپ کی انگلیوں کے نیچے سے ٹھوٹا تھا وہ تھوٹا
 آخر تک تمام لوگوں نے وضو کر لیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام زور زور سے
 تھے، راوی نے کہا کہ زور زور مہینہ کے بازار میں مسجد کے
 قریب ایک جگہ ہے آپ نے ایک چارہ لٹکا دیا جس میں پانی
 تھا، آپ نے اس میں اپنی جھیلی رکھ دی پھر آپ کی انگلیوں
 میں سے پانی پھوٹنے لگا، آپ کے تمام صحابہ نے وضو کر
 لیا، راوی نے کہا اسے ابو حمزہ اس وقت لوگوں کی کتنی
 تعداد تھی، انہوں نے کہا اندازاً تین سو آدمی ہوں گے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم زور زور میں تھے، آپ کے پاس ایک برتن میں
 پانی لٹکا دیا اس میں اتنا پانی تھا کہ اس میں آپ کی انگلیوں
 میں سے پانی پھوٹتا تھا، آپ کی انگلیوں میں سے پانی پھوٹتا
 روایت سب سب سب ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ام مالک
 رضی اللہ عنہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک کپڑے میں لپیٹ کر
 کر لی تھیں ان کے بیٹے کو ان سے سالانہ ملنے کے لئے ان کے
 پاس کر لی چیز نہیں ہوتی تھی، تو جس کپڑے میں وہ نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم کے لیے لپیٹ کر بھیجتی تھیں اس میں ان کو کچھ لپیٹ
 جاتا، ان کے گھر میں سالانہ کا مسند سی طرح مل جاتا تھا،
 حتیٰ کہ انہوں نے ایک دن اس کپڑے کو بچھڑا دیا، پھر وہ نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں، آپ نے فرمایا:
 تم نے کپڑے کو بچھڑا دیا، انہوں نے کہا جی! آپ نے فرمایا: اگر

فَقَالَ عَصْرُ تَيْمَمًا قَالَتْ نَعَمْ قَالَ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ
مَا رَلْنَا شَيْئًا

۵۸۲۹۔ وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ سَلَمَةَ بْنُ شَيْبَانَ
حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ آدَمَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ
بِیْزْبِیْرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَطِيعُهُ فَأَطْعَمَهُ شَهْرًا
وَسَقَى شَعِيرًا فَكَانَ الرَّجُلُ يَأْكُلُ مِنْهُ وَمِنْهُ
وَمِنْهُمَا حَتَّى كَالَهُ قَاتِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ لَا أَكَلْتُ مِنْهُ وَ
لَقَامَ نَكْرًا

۵۸۳۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الْدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَلِيٍّ الْخَفِيُّ حَدَّثَنَا مَالِكٌ
وَهُوَ بْنُ أَلَيْسَ عَنْ بِيْزْبِیْرٍ عَنْ أَبِي
الْطُّفَيْلِ عَامِرِ بْنِ وَثِلَةَ أَخْبَرَنَا أَنَّ مَعَادِيْنَ
حَبْلٍ أَخْبَرَنَا قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ غَزْوَةِ بَبُوَاثَ فَكَانَ
يَجْمَعُ بَصَلًا فَصَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعًا
وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ جَمِيعًا حَتَّى إِذَا كَانَ بَوَا
حَرَ الْبَصَلِ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ
جَمِيعًا ثُمَّ دَخَلَ ثُمَّ خَرَجَ بَعْدَ ذَلِكَ فَصَلَّى
الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ جَمِيعًا ثُمَّ قَالَ تَكُونُونَ
عِدَّةً إِنْ شَاءَ اللَّهُ عَيْنَ بَبُوَاثَ وَارْتَحِلُوا مِنْهَا
حَتَّى يُضْحِيَ لَهَا فَمَنْ جَاءَهَا مِنْكُمْ فَلَا يَمْسُ
مِنْ مَائِهَا شَيْئًا حَتَّى آتِيَّ فَعَلْنَا هَذَا وَكُنَّا سَبْقًا
إِلَيْهَا جُلُودًا وَنَعَيْنُ مَشْرُ لِيَشْرَ الْبَقَرُ شَيْئًا
مِنْ مَائِهَا قَالَ فَسَأَلْتُهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ هَلْ مَسَسْتُمَا مِنْ مَائِهَا شَيْئًا قَالَ لَا نَعَمْ
فَسَبَّحْتُهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ لَهَا مَا شَاءَ
اللَّهُ أَنْ يُقَوِّمَ قَالَ ثُمَّ عَرَفُوا أَيَّائِهِمْ مِنَ الْعَيْنِ

تم اس کو اسی طرح رہنے دیتیں تو اس سے گئی اس طرح ملتا
رہتا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر کچھ کھانا طلب کیا، آپ
نے اسے نصف دینار ایک سو بیس کلو گرام، جو دیے دیئے
وہ شخص اس کی بیوی اور ان کا بہانہ جو کھاتے رہے حتیٰ
کہ ایک دن انھوں نے ان کو ماپ لیا، پھر وہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس آیا تو آپ نے فرمایا اگر تم اس کو نہ ماپتے تو تم
وہ جو کھاتے رہتے اور وہ جو پوہی باقی رہتے۔

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں غزوہ
تبرک دہ سال ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے،
آپ نمازوں کو جمع کرتے تھے اور ظہر اور عصر اور مغرب اور عشاء
طا کر پڑھتے تھے، حتیٰ کہ ایک دن آپ نے نمازوں میں تاخیر
کر دی، پھر آپ باہر نکلے اور ظہر اور عصر کو طا کر پڑھا پھر آپ
اندرون شریف سے گئے، اس کے بعد پھر آپ باہر نکلے اور
مغرب اور عشاء کو طا کر پڑھا، پھر آپ نے فرمایا کل تم بھلاؤ
تبرک کے چشمہ پر پہنچ جاؤ گے، اور تم دن چڑھنے سے پہلے
نہیں پہنچو گے، تم میں سے جو شخص بھی اس چشمہ کے پاس
جائے وہ میرے پیچھے سے پہلے اس کے پانی کو ہاتھ نہ لگائے
اس چشمہ پر ہم میں سے دو آدمی پہلے پہنچے، چشمہ میں پانی زیادہ
سے زیادہ جوں کے تسمہ جتنا تھا، اور وہ بھی آجستہ آجستہ بہہ
رہا تھا، آدمی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان
دونوں شخصوں سے پوچھا کیا تم نے اس کے پانی کو پیا ہے
انھوں نے کہا ہاں انہی سے اللہ علیہ وسلم ان پر نازل ہونے
اور جو اللہ تعالیٰ نے چاہا وہ ان کو فرماتے رہے، انھوں نے حضور
تقریر کر کے چلوں سے چشمہ کا پانی پیا اور اس کو کسی چیز میں
جمع کر لیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس برتن میں
اپنے دست مبارک اور چہرہ انور دھرایا اور وہ پانی اس

پیشہ میں ڈال دیا، وہ چشمہ جوش، نہ کہ بہنے لگا، حتیٰ کہ لوگوں نے اس سے پانی راہنے جانوروں اور ساتھیوں کو پلایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے معاف! اگر تمہاری زندگی وراز ہوئی تو تم عنقریب دیکھو گے کہ یہ پانی باغات کو سیراب کرے گا۔

قِيلَ قَبْلَ هَٰذَا هِيَ جُمُعَةٌ فِي شَيْءٍ قَانَ وَغَسَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ يَدِيهِ وَدَحْهُهُ ثُمَّ انْعَادَ فِيهَا فَجَرَّتِ الْفَيْنُ بِمَا فِيهِ مِنْهُمْ وَقَانَ غَزِيرٌ شَقَّ بُوَيْعِي يَتَهَمُ قَانَ حَتَّى اسْتَقَى مَاءً ثُمَّ قَانَ بُوَيْعِي يَتَهَمُ قَانَ إِنَّ هَٰذَا لَكَ حَيَاةٌ أَنْ تَرَى مَا هُمَا قَدْ هَبَسَا جَنَانًا -

ابو حمید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ تھریوں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ تبوک میں گئے، وہ وہی اٹھری میں ایک عورت کے باغ میں پہنچے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس باغ کے پھلوں کا اندازہ لگاؤ، تمہارے اندازہ لگایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دشت بہاؤ میں کا اندازہ لگایا، آپ نے اس عورت سے فرمایا اس کو د کر یا درکن یہاں تک کہ ہم انشاء اللہ تمہارے پاس لوٹ آئیں، پھر ہم میں پڑے یہاں تک کہ تبوک پہنچ گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آج رات سخت تھک چکے آئے گی تم میں سے کوئی شخص کھڑا نہ رہے جس شخص کے پاس دنٹ ہوں وہ اس کو رمی کے ساتھ منہ بٹھری سے باندھ دے پھر سخت اندھی بنی، ایک شخص کو ہوا تو اس کو کڑ کر سے لگئی اور اس کے پیٹوں کے درمیان اس کو گرا دی پھر ابو کے حاکم بن العباد کا قاتل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک خط لے کر آیا، اور اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا میں ایک سفید خیر جمی یہ دیا، یہی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جواب لکھا اور اسے ایک چادر مدیہ میں پیش کی، پھر ہم واپس ہوسے اور وادی قریٰ میں پہنچے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت سے اس کے باغ کے متعلق پوچھا کہ اس کے پھل کتنے ہوسے؟ اس عورت نے کہا: اس دشت رسا (ساحلین) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں جہد روانہ ہوں گا جو جہد روانہ ہونا چاہتا ہو وہ میرے ساتھ ہے اور

۵۸۳۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْمُودٍ عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ سَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍاءَ عَنْ أَبِي سَهْلٍ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي حَنِظَلٍ قَانَ حَرْجًا مَعْرُوفًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرُودًا بَنُو كَ قَانِيْنَا دِي الْقُرَى عَلَى حَدِّ يَفْعَ رَمِيْنَا لَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرُجُوا نَحْرُصْنَا هَا وَخَرُصْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَةَ وَسُوقٍ وَنَحْرُصْنَا حَتَّى تَرْجِعَ بِلَاكِ شَاءَ اللَّهُ وَنَطَقْنَا حَتَّى مَدَامَا تَوَكَّلْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعْتُمْ عَلَيْكُمْ بَيْعَةَ رِيحٍ شَدِيدَةٍ لَا تَلَا يَفْعُ فِيهَا حَدٌّ مِنْكُمْ فَمَنْ كَانَ لَهُ بَعِيرٌ فَلْيَشْدُ بَقْلَانَهُ فَبَيْعَتْ رِيحٌ شَدِيدَةٌ لَا تَلَا يَفْعُ فَمَنْ رَجَعْنَا حَتَّى لَقْنَهُ بِحَبِيٍّ حَتَّى وَجَّوْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاحِبِ أَيْلَةٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكِتَابٍ وَهُدَى لَهُ بَعْدَهُ بَيْعَةً فَكَتَبَ لِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ وَهُدَى لَهُ بُرْدٌ ثُمَّ قَبَلْنَا حَتَّى قَدِمْنَا دِي الْقُرَى قَسَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَرْءَةَ عَنْ حَدِّ بَقْرَتِهَا كَمَا بَعَرْتُمَا قَالَتْ عَشْرَةَ وَسُوقٍ لَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِي مُسْرِعٌ فَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ فَلْيُسْرِ عَرْمِي وَفَمَنْ شَاءَ فَلْيَبَيْعْ

فَخَرَجْنَا حَتَّى أَشْرَفْنَا عَلَى لَمَدَيْنِهِ فَقَالَ هَذِهِ
طَابَةُ وَهَذَا أَحَدٌ وَهُوَ جَبَرٌ يُحِبُّنَا دُخِيَّةٌ شَقَّ
قَالَ إِنَّ خَيْرَ دُورٍ لَنَا نَصَارَةٌ رُبِّيَ شَقَّ
رُبِّيَ عَبْدٌ رَأْسُهُ قَدْ رُبِّيَ عَبْدٌ نَحَارَتْ
بُنْ نَحَارَتْ شَقَّ دَارُ بِنِي سَاعِدَةَ وَفِي كُلِّ
دُورٍ لَنَا نَصَارَةٌ خَيْرٌ فَذَحِقْنَا سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ
فَقَالَ أَبُو أُسَيْدٍ كَمْ تَرَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرٌ دُورٍ لَنَا نَصَارَةٌ
فَجَعَلْنَا آخِرًا قَدْ رَكَ سَعْدُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ خَيْرٌ تَرَى دُورًا لَنَا نَصَارَةٌ فَجَعَلْنَا آخِرًا
فَقَالَ أَوْ لَيْسَ بِحَسْبِكُمْ أَنْ تَكُونُوا مِنَ
الْخِيَارِ -

جو ٹھہرنا چاہتا ہے وہ ٹھہر جائے، ہم روانہ ہوئے حتیٰ کہ ہم مدینہ
منورہ کے قریب پہنچ گئے، آپ نے فرمایا یہ طاب ہے اور
یہ احد ہے، یہ پہاڑ ہم سے محبت کرتا ہے ہم اس سے محبت
کرتے ہیں، پھر آپ نے فرمایا انصار کے تمام گھروں میں خوشحال
کے گھر سب سے افضل ہیں، پھر بنو عبد الاشہل کے گھر ہیں، پھر
بنو عبد الحارث بن زرع کے گھر ہیں پھر بنو سعد کے، وہ
انصار کے تمام گھروں میں خیر ہے، پھر حضرت سعد بن عبادہ
ہم سے ملے، ابو اسید نے ان سے کہا کیا تم نے نہیں سنا کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام انصار کے گھروں کو بہتر
قرار دیا اور ہم کو آخر میں کر دیا، حضرت سعد، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے ملے اور عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے تمام انصار
کے گھروں کو بہتر قرار دیا اور آپ نے ہم کو آخر میں رکھا، آپ
نے فرمایا کیا تمہارے لیے یہ کافی نہیں ہے کہ تم انصار میں سے

ہو!

۵۸۲۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ ابْنِ رَافِعٍ أَخْبَرَنَا
مُغِيرَةُ بْنُ سَلَمَةَ الْمَحْزُومِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا
وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ يَحْيَى بِهِدًى سَنَادٍ
رَأَى تَوَلَّاهُ دِي كُلِّ دُورٍ لَنَا نَصَارَةٌ خَيْرٌ وَكَفَرْتُ كَرُ
مَا بَعْدَ مَا مِنْ قِصَّةٍ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ وَرَأَى
حَدِيثٌ وَهَيْبٌ فَكَتَبَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّي اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحُزْنِهِمْ كَرُ فِي حَدِيثٍ وَهَيْبٌ
فَكَتَبَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

اہم مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، اس میں
ہے کہ انصار کے سب گھروں میں بھلا ٹاٹ ہے اور سعد بن عبادہ
کا قصہ نہیں ہے، اور وہ حبیب کی سند میں ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے ان کا سمنہ لایا، یعنی ان کا
ملک لکھ دیا اور اس میں یہ نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے ان کو جواب لکھا۔

معجزہ کی تعریف جو شخص نبوت کا مدعی ہو وہ اپنے دعویٰ کے ثبوت میں ایسی دلیل پیش کرے جس کا منافی نہ ہو
سے وہ پوری قوم عاجز ہو جائے جس کی طرف مبعوث ہونے کا اس شخص نے دعویٰ کیا ہو اور وہ دلیل
اس کے دعویٰ کی تردید اور مصداق ہو، یہ معجزہ ہے، ایوں تو بعض تشدید باز، ہیناٹیزم کے اہل اور جادوگر بھی بہت محیرہ عقول کام
کر دکھاتے ہیں لیکن یہ لوگ نہ توحید اور انہام کے مدعی ہوتے ہیں اور نہ ان کی زندگی صاف اور پاکیزہ ہوتی ہے اور نہ یہ تقویٰ
اور عبادت کے حامل ہوتے ہیں اور نہ یہ کسی روحانی انقلاب اور صالح نظام کے داعی ہوتے ہیں، اس کے برخلاف نبی اکرام
نبوت سے پہلے لوگوں کے درمیان رہ کر بے داغ زندگی گزارتا ہے اور لوگوں میں اس کی پاکیزہ سیرت، راست بازی، صداقت

دانت، امانت اور سخاوت کی ایسی شہرت ہو جاتی ہے جس کی بناء پر لوگ اس کو بچائی کی علامت قرار دیتے ہیں اور اس کو پُر اہلتے ہیں کہ اس کی ہر بات کی جادیل تصدیق کر لیں اور بیل معجزہ پیش کرنے سے پہلے نبی کی خات خرد بطور معجزہ تسلیم کر دے جو اس سے پھر نبی کی دعوت و تبلیغ سے بدکار، نیک، بت پرست، بت شکن اور چرادر کو ہادی اور عین بن جلتے ہیں وہ ایک ایسے صالح نظام کا داعی ہوتا ہے جس پر عمل کر کے لوگ دین اور دنیا کی فلاح اور برکتیں حاصل کرتے ہیں، اس کے برعکس ایک جادوگر اور مینا ٹانز کرنے والے کے ہاتھ میں سوائے کھیل اور تماشے کے کچھ نہیں ہوتا، اس کے ہاں صیحات حیات کا کوئی تصور نہیں ہوتا، وہ کسی کا ذکر کو مومن بنا سکتا ہے، کسی بدکار کو پاک باز کر سکتا ہے، وہ دوسے کو سونا توڑنا سکتا ہے لیکن کسی رنگ آلود کو صاف کرنا نہیں بنا سکتا۔

سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزہ سے کہ چیز زیادہ ہوئی معدوم چیز موجود کیوں نہیں ہوئی؟ حدیث نمبر ۵۸۲

زوراء میں ایک برتن میں کچھ پانی لایا گیا ہے، تاکہ یانی تھا کہ انگلیاں بھی نہیں ڈوبتی تھیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس برتن میں پیامباک ہاتھ رکھا تو آپ کی انگلیوں سے پانی چشمہ کی طرح یسوتے لگا، پھر اس یانی سے تین سو آدمیوں نے دھو کر پیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معجزہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس معجزہ سے زیادہ ماکمل ہے جس میں انہوں نے تین پرل تھی مار کر پانی نکالا تھا کیونکہ زمین میں بہر حال پانی ہوتا ہے آپ نے رمل سے یانی نکال جہاں عادی پانی نہیں ہوتا، دوسری بات یہ ہے کہ آپ نے ان برتن میں ہاتھ نہیں رکھا بلکہ اس برتن میں ہاتھ رکھی جس میں پیسے سے کچھ پانی موجود تھا، کیونکہ گروں برتن میں ہاتھ رکھتے اور پانی اچھا تو یہ پانی عدم سے وجود میں آ، وہ کسی چیز کو عدم سے وجود میں لانا صرف اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان ہے، اسی طرح حضرت ابوہریرہ بیان کرتے ہیں کہ غزوہ تبوک کے سفر میں جب لوگوں کو بھوک لگی اور کھانا ان کے پاس نہ کافی تھا تو آپ نے فرمایا سب اپنے اپنے زردہ کو جیت کر لیں اور جب دو جمع ہو گیا تو آپ نے برکت کی دعا کی تو وہ کھا، اتنا زیادہ ہو گیا کہ تمام لشکر نے کھا یا اور سب نے اپنے اپنے برتن بھر لیے۔

اسی طرح حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے کندھے سے آٹے اور ساکن کی دھجی میں عاب دہن ڈال دیا تو اس قورسے سے کھانے سے غزوہ خندق کے ایک شرر مجاہدین سیر ہو گئے، اسی طرح حضرت ابو طلحہ کی دعوت کا واقعہ ہے۔ سنا۔ اور اس طرح کے اور بکثرت واقعات ہیں اور سب میں یہی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ میں چیزیں دعا کی بالعباب دہن ڈال تو وہ زیادہ ہو گئی اور یہی آپ کا معجزہ ہے۔ یہ نہیں ہوا کہ کوئی چیز عدم سے وجود میں آگئی، کیونکہ کسی چیز کو عدم سے وجود میں لانا اس چیز کو خلق پر پیدا کرنے سے اور یہ صرف اللہ عزوجل کا کام ہے، دنیا کے پانیوں میں سب سے افضل زمزم کا پانی ہے، اس سے بھی افضل وہ پانی ہے جو آپ کی انگلیوں سے جاری ہوا اور جو آپ کا عاب دہن ہے وہ ہر پانی سے افضل ہے حتیٰ کہ جنت کی نہروں اور

۱۔ ابومسلم بن عجاج القشیری متوفی ۲۷۱ھ صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۳۔ ۴۲، مطبوعہ دار محمد صحیح المطابع کہ پی ۱۳۵ھ
 ۲۔ صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۶۸
 ۳۔ صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۶۹

کو تر و تسیم سے بھی افضل ہے!

جس چیز میں برکت ہو اس کا حساب کرنے سے اس کی برکت کیوں ختم ہو جاتی ہے؟ | حدیث نمبر ۵۸۲

میں ہے کہ حضرت ام المک نے جب کپڑی کو پھڑپھڑایا تو اس کی برکت ادا آپ کے معجزے کا اثر ختم ہو گیا، اور حدیث نمبر ۵۸۲ میں ہے کہ جب ایک صحابی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دیے ہوئے خنجر کو آپ یا تو پھر اس کی برکت جاتی رہی؟ علامہ نے بیان کیا ہے اس میں حکمت یہ ہے کہ ان کا کپڑا کو پھڑپھڑانا اور غلہ کو پھینکا، تسلیم و رضا اللہ کے رزق پر توکل کے غلات تھا اور اپنی تدبیر پر اعتماد کر کے کو منگھن تھا اس وجہ سے ان پر عتاب کیا گیا اور ان چیزوں کی برکت زائل کر دی گئی۔

حدیث نمبر ۵۸۲ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک کے سفر میں دو نمازوں کو جمع کر کے پڑھا ظہر اور عصر ایک وقت میں پڑھیں اور عشاء ایک وقت پڑھیں۔ ہمارے نزدیک یہ صورتہ جمع ہے یعنی ظہر کو آخری وقت میں اور عصر کو ابتدائی وقت میں پڑھا علیٰ ہذا التیاسس مغرب کو آخری وقت میں اور عشاء کو ابتدائی وقت میں پڑھا، کیونکہ قرآن مجید میں ہے:

إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّقْشُورًا (نساء: ۱۰۳)

اور حبیب ظاہر سمان اور حدیث میں تناقض ہو تو حدیث کو قرآن کے تابع کرنا چاہیے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا غیب کی خبریں دینا | حدیث نمبر ۵۸۲ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آج رات سخت آندھی آئے گی، اس رات سخت آندھی آئی،

اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مطلق علی الغیب ہونے اور غیب کی خبریں دینے کا ثبوت ہے، نیز اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس باغ کے چل دیں وستی ہوں گے اور بعد میں معلوم ہو گیا کہ وہ چل دیں وستی بھی سا نظر من ہی نکلے۔

اس حدیث میں یہ ذکر بھی ہے کہ یہ کہ حاکم ابن علی نے آپ کے بے سفید خچر بدرہ میں بھیجی اس میں کنار سے بدرہ قبول کرنے اور جبرائیل کو بدرہ دینے کا ثبوت ہے، نیز اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے کائنات بھی ہے۔ شرح صحیح مسلم جلد خامس میں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھنے اور پڑھنے کے متعلق تفصیل سے گفتگو کر چکے ہیں، علامہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم لکھنے اور پڑھنے کے اظہار کے بعد دنیا سے تشریف لے گئے۔

يَا أَيُّهَا تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ تعالیٰ پر

توکل

تعالیٰ!

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے

میں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نجد کی طرف

۵۸۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا

عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ زُهَيْرٍ

ایک جنگ میں گئے تو ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک ایسی وادی میں دیکھا جس میں کھیتیں درخت بہت تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک درخت کے نیچے اترے اور اس درخت کی شاخوں میں سے ایک شاخ پر اپنی تلوار رکھا دی، اور لوگ وادی کے دوسرے درختوں کے نیچے سائے کی طلب میں بکھر گئے وہی کیتیں کہ وہاں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرے ایک شخص پر بائیں درختوں کے نیچے میں سویا ہوا تھا، اس نے میری تلوار پکڑ لی میں اب تک بیدار ہوا تو وہ میرے ہم پر کھڑے ہوئے اور مجھے میری اس وقت احساس ہوا جب اس کے ہاتھ میں تلوار تھی اس نے کہا اب تمہیں مجھ سے کوئی پچھنے گا کہ میں نے کہا اللہ اس نے پھر دوبارہ کہا نہیں مجھ سے کوئی پچھنے گا؟ میں نے کہا، اللہ آپ نے فرمایا میری تلوار نیام میں کر لی، اور وہ شخص یہ میٹھا ہوا ہے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کچھ نہ فرمایا نہیں کہا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما جو نبی سے ملے علیہ وسلم کے صحابی میں وہ بیان کرتے ہیں کہ وہ نجد کی طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک غزوہ میں گئے، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس جنگ سے واپس لوٹے تو وہ بھی آپ کے ساتھ واپس ہوئے۔ ایک دن ان صوبہ کو دو پہر کے قیلو لہ نے آیا، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے، جتنی کہ حسب ہمت و رقتا پر پہنچے، باقی طریت نہ رہی کی طرح ہے اس میں یہ نہیں

سَمِعَ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَحَدَّثَنِي أَبُو عُمَرَ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرِ بْنِ زَيْيَادٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ) أَخْبَرَنَا أَبُو إِدْرِيسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ يَسَّانَ بْنِ أَبِي يَسَّانٍ الْمَدَنِيِّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَزَّ وَجَلَّ مَا ذُرَكْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي وَدِيَّتِهِ الْعِصَاءِ نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْتَ شَجَرَةٍ فَعَلَّقَ سَيْفَهُ بِفُصْفٍ مِنْ عُصَايِهَا قَالَ وَتَفَرَّقَ النَّاسُ فِي تَوَادِي يَسْتَبْطِلُونَ بِالشَّجَرِ قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ رَجُلًا أَتَانِي وَأَنَا قَائِمٌ فَأَخَذَ السَّيْفَ فَاسْتَيْقَضَ وَهُوَ قَائِمٌ عَلَى رَأْسِي مِنْ شَعْرٍ رَأَى السَّيْفَ صَدَّتْ فِي يَدِهِ فَقَالَ فِي مَنْ يَنْفَعُ مِنِّي قَالَ كُنْتُ نَبِيٌّ ثُمَّ دَرَى فِي يَدِي رِيَّةٌ مَنْ يَنْفَعُ مِنِّي قَالَ قُلْتُ اللَّهُ قَالَ فَشَامَ السَّيْفَ نَهًا هُوَذَا جَابِسٌ ثُمَّ كَرَّ يَغْرِضُ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۵۸۳۴۔ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَدَارِيٌّ وَابُو بَكْرٍ بْنُ مُحَمَّدٍ قَدْ أَخْبَرَنَا أَبُو نُبَيْرٍ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنِي يَسَّانُ بْنُ أَبِي يَسَّانٍ الْمَدَنِيُّ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَبَرَهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَزَّ وَجَلَّ نَزَلَ تَحْتَ شَجَرَةٍ فَعَلَّقَ سَيْفَهُ بِفُصْفٍ مِنْ عُصَايِهَا ثُمَّ كَرَّ يَغْرِضُ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۵۸۳۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا يَاقُوتُ بْنُ بَرِيدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَبِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

رَسُولٌ مِّنْ مَّنْ عِندِ اللَّهِ وَسَلَّمَ حَتَّىٰ إِذَا كُنَّا بِذَايِ
الْمَرْقَبِ بَعَثَ فِي الْأُخْرَىٰ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا كَلِمَ
تُفَكِّرُ لَهُ السُّورُ الْمَلِكُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

توکل کا لغوی معنی علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

لغت میں توکل کی حقیقت یہ ہے اپنے عجز کا اظہار کرنا اور غیر پر اعتماد کرنا، اور مال حقیقت کے
نزدیک توکل کی تشریف یہ ہے: جو چیز اللہ کے پاس ہو اس کی امید رکھنا اور جو لوگوں کے پاس ہو اس سے ناامید ہونا، اور جو
تمس بہ یقین رکھتا ہو کہ اس کے رزق اور تمام معاملات کا اللہ تعالیٰ کفیل اور کارساز ہے اور وہ صرف اسی کی طرف رجوع
کرتا ہو اور غیر سے امید نہ رکھتا ہو وہ شخص اللہ پر متوکل ہے۔
ملا علی قاری لکھتے ہیں:

کسی شخص پر توکل کرنے کے معنی یہ ہیں کہ کسی شخص کو کسی معاملہ پر دلیل بنایا جائے جو اس معاملہ کو قائم کرنے والا ہو اور
اس کی صلاح کا فائدہ ہو۔ ابن الملک نے یہ کہا ہے کہ اللہ پر توکل کرنے کا معنی یہ ہے کہ اس کو یہ یقین ہو کہ جو نفع یا ضرر
اس کے لیے مقدر کر دیا گیا ہے اس کے سوا اس کو کوئی چیز لاحق نہیں ہوگی، نہایہ نہیں ہے کسی شخص پر توکل کرنے کا معنی
اس پر اعتماد کرنا اور اس کی پناہ میں جانا ہے، اور عرفاد میں سے ہری سقطی نے کہا ہے کہ اپنی قوت سے بالکل نکل آنا توکل
ہے، ابن مسروق نے کہا ہے کہ تقویٰ پر رضی بے رضا ہونا توکل ہے اور عینہ رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اللہ کے لیے ایسا ہو
جائے جیسے وہ سے ہی نہیں۔ یعنی احکام الہیہ کے سامنے اپنی خواہشات کو قاصر دے بس اللہ ہی اللہ
ہو اور کچھ نہ ہو یہ توکل ہے۔

امام غزالی فرماتے ہیں:

کیا اسباب اور وسائل کا حصول توکل کے منافی ہے؟
اور ضرورت مند ہو لیکن تم کھانے کی طرف ہتھ بڑھاؤ اور کہو کہ میں تو متوکل ہوں یہ غلط ہے کیونکہ توکل کی شرط سے
کوشش کو ترک کرنا اور ہتھ بڑھنا بھی کوشش ہے، اسی طرح دانتوں سے چبانا اور حلق سے نوالہ نیچے نکلنا بھی کوشش
ہے تریخیال محض جنوں ہے اور یہ توکل کی کوئی قسم نہیں ہے، کیونکہ نوالہ خود بخود منہ میں نہیں پھنپتا، اور چاٹے اور
حلق سے اتارے بغیر نوالہ سہلہ میں بھنم ہونے کے لیے نہیں مانا، اسی طرح بیج بونے اور دیگر کاشتکاری کے کاموں
کے لیے بغیر فصل نہیں آگتی یہی اللہ تعالیٰ کی سنت ہے۔
امام غزالی ارشاد فرماتا ہے:

وإذا ورهه في لا مرفاذ عزمت
اور (اعم) کاموں میں ان سے مشورہ کریں، پس

۱۔ سید محمد تقی حسینی زبیدی حنفی سنہ ۲۰۵ھ، تاج الکس ج ۸ ص ۱۰۰، ۱۰۱، مطبوعہ المطبعة الخيرية مصر، ۱۳۰۶ھ

۲۔ ملا علی بن سلطان محمد قاری سنہ ۱۰۱۲ھ، تات ج ۱ ص ۴۴، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان، ۱۳۹۰ھ

۳۔ امام محمد بن محمد الغزالی سنہ ۵۰۵ھ، احیاء العلوم ج ۴ ص ۲۵۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت

تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ۔

(آل عمران : ۵۹)

امام رازی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں :

دلت الآية على انه ليس التوكل ان يهمل الانسان نفسه كما يقوله بعض الجاهل والالكان الامر بالمشاورة منه في الامر بالتوكل بل التوكل هو ان يراعي الانسان لاسباب الهداية ولكن لا يعول بقلبه عليها بل يعول على عصمة الحق في اور علامه الرسمى اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں :

واصل لتوكل اظهار تجرد لا اعتماد على الغير والاكتفاء به في فعل ما يحتاج اليه وهو عندنا على الله سبحانه لا يتنا في مراعاة الاسباب بل يكون مراعاتها مع تفويض الامر اليه تعالى شانه وعقلها وتوكل يرشد الى ذلك ۔ ۱۰

امام ترمذی روایت کرتے ہیں :

عن انس بن مالك يقول قال رسول الله عفيها وتوكل واصبر وتوكل قال عفيها وتوكل ۔ ۱۱

امام بیہقی نے اس حدیث کو چار مختلف سندوں کے ساتھ ذکر کیا ہے ۔ ۱۲

عجب آپ (کسی کام کا) عزم کریں تو اللہ پر بھروسہ کریں ۔ (اور اس کام کو کہ گزریں) اسے شک نہ تالی توکل کرنے والوں کو عجب و ب رکھتا ہے ۔

یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ توکل یہ نہیں ہے کہ انسان بالکل کو شمشیر نہ کرے جیسا کہ بعض جاہل کہتے ہیں کیونکہ توکل کو مستحق ترک کرنے کا نام دیتا ہے پھر مشورہ کا حکم دینا توکل کے خلاف ہوتا ہے بلکہ توکل کی تعریف یہ ہے کہ انسان اسباب ظاہرہ کی رعایت کرے لیکن اس کا اعتماد ان اسباب پر نہ ہو بلکہ اللہ تعالیٰ کی ذات پر ہو ۔

وقت میں توکل کا معنی ہے عجز کا اٹھا کرنا اور غیر پر اعتماد کرنا اور رعایات میں کسی پر اکتفا کرنا جہاں نزدیک یہ معنی اسباب کی رعایت کرنے کے نفی میں ہیں بلکہ اسباب کی رعایت کرنے کے بعد میں اللہ کے سپرد کر دینا چاہیے ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد "اور تمہیں کو باندھ کر توکل کرو" سی معنی کی طرف رہنمائی کرتا ہے ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ ! میں دشمنی کو باندھ کر توکل کروں یا اس کو کھینچ کر توکل کروں ؟ آپ نے فرمایا اس کو باندھ کر توکل کرو ۔

۱۰۔ امام فخر الدین محمد بن عبد اللہ بن عمر رازی متوفی ۷۰۷ھ۔ تفسیر کبیر ج ۳ ص ۸۳۔ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۰ھ

۱۱۔ علامہ شہاب الدین سید محمود اوسسی منزلی ۱۲۷۰ھ۔ روح المسافر ج ۲ ص ۱۰۰۔ مطبوعہ دار احیاء التراث اسلامی بیروت

۱۲۔ امام محمد بن عبس ترمذی متوفی ۲۵۹ھ۔ جامع ترمذی ص ۳۷۱۔ مطبوعہ فور محمد کاری ذہن تجارت کتب گرجی

۱۳۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ۔ شعب الایمان ج ۲ ص ۷۰۔ ۷۱۔ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۰ھ

قرن مجید احادیث اور اس سے یہ واضح ہو گیا کہ اسباب کو ترک کرنا توکل نہیں بلکہ کسی چیز کے اسباب کو حاصل کر کے اس کے نتیجہ کو اللہ تعالیٰ پر چھوڑ دینا توکل ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سید المتوکلین میں اس کے باوجود وجیب آپ کوئی دوسرے کیسے غافل میں عبادت کے لیے جاتے تو اپنے ساتھ کئی دن کا کھانا لے جاتے تھے غزوہ احد میں آپ روزہ میں پہن کر میدان جنگ میں آئے، فتح مکہ کے دن مکہ میں خود پہن کر داخل ہوئے، آپ نے بیماروں کو دوا اور علاج کرنے کی تلقین کی، اپنا علاج کر لیا، چھینے لگوائے، آپ کے چہرہ کے زخم میں رکھ بھری گئی آپ نے بیمار کو پر میز کرنے کا حکم دیا، اور یہ بھی فرمایا کہ بیمار کو تندرست کے پاس نہ لاؤ اور کوزہ کے سر یعنی سے اس طرح بھاگو جیسے شیر سے بھاگتے ہیں، فتح خیبر کے دن آپ اروج مطہرات کو ایک سال کے خرچہ کے لیے چھوڑے اور غلہ کی دیگر جنس دے دیا کرتے تھے۔ اس سے مستحقین کی خاطر پس انداز نہ کرنا اور اسباب اور وسائل کو حاصل کرنا توکل کے خلاف نہیں ہے۔

بَابُ بَيَانِ مَثَلِ مَا بُعِثَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ
٥٨٣٦ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو
عَاصِمٍ الْأَشْعَرِيُّ وَوَحِيدُ بْنُ نَعْلَانَ وَوَسْفُ بْنُ
عَاصِمٍ قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بَرْبَرٍ عَنْ
بَنِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنْ لَيْثٍ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَنْ مَثَلٍ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ عَزَّ جَلَّ
مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَصَابَ رُفَا
فَكَانَتْ مِنْهَا طَرِيفَةٌ طَيِّبَةٌ قَسِيَتْ الْمَاءَ فَاسْتَبَتْ
تَحْتَهُ وَانْعَسَبَ لِكَثِيرٍ وَكَانَ مِنْهَا أَجْوَدُ
مُسَكَّتٍ مَاءً فَتَغَرَّ اللَّهُ بِهَا لَدَى مَنْ شَرِبُوا مِنْهَا
وَسَقَوْا وَدَعَوْا وَأَصَابَ طَرِيفَةٌ مِنْهَا خُرْدِي
أَسَا هِيَ تَيْغَارٌ لَا تَغْسِقُ مَاءً وَلَا تَنْبِتُ كَلًّا
فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ قَفَعَ فِي دِينِ اللَّهِ وَنَفَعَهُ مِمَّا
يَقْتَضِي اللَّهُ بِهِ نَعْلِمَ وَغَمَّ وَشَرُّ مَنْ لَمْ
يَرْفَعْ يَدَيْكَ رَأْسًا وَلَمْ يَقْبَلْ هُدَى اللَّهِ
لَدَى رُسُلَتِهِ -

جس مہم اور ہدایت کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا گیا اس کی مثال

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عزوجل نے جس علم و
ہدایت کے ساتھ محمد کو مبعوث کیا ہے اس کی مثالیں ہاتھوں
کی طرح سے جزیرین پر ہو سار زمین کا کچھ حصہ چھپتی ہیں جس
نے اس پانی کو جذب کر لیا اور اس نے چارہ اور دستار
سبزہ لگایا۔ وہ زمین کا بعض حصہ سخت تھا جس نے پانی کو
روک لیا جس سے اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو نفع دیا۔ غرض کہ
وہ پانی خود پیا، جانوروں کو پلایا، اور ان کو چیریا، زمین کا
بعض حصہ چٹیل میدان تھا جس پر بارش ہوئی تو اس نے
پانی کو روکا اور نہ کسی قسم کی گھاس لگائی۔ یہ مثالیں لوگوں
کی بے خبریوں نے اللہ کے دین کو سمجھا اور اس کا نفی نہ ہوا
اور اللہ تعالیٰ نے جس ہدایت کے ساتھ مجھے مبعوث کیا ہے
اس کا علم حاصل کیا اور وہ علم آگے پہنچایا اور یہ لوگوں کی
مثال سے خبروں نے اس کی طرف سرکش کر نہیں دیکھا اور
جس ہدایت کے ساتھ مجھے مبعوث کیا گیا ہے اس کو قبول
نہیں کیا۔

علامہ زندگی سمجھتے ہیں :

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چہ شاہ بیوں نہ دئی ہے اس سے متفقہ ہے۔

علم دین پڑھنے اور پڑھانے کی فضیلت

ہے کہ زمین کی تین قسمیں ہیں اسی طرح لوگوں کی بھی تین قسمیں ہیں، زمین کی پہلی قسم یہ ہے کہ زمین پہلے مژدہ اور بنجر ہو پھر بارش
موسم سے اس میں سبزہ پیدا ہو جاتے جس سے انسان اور مویشی دونوں فائدہ حاصل کریں۔ اسی طرح لوگوں کی پہلی قسم یہ
ہے کہ ان کے پاس ہدایت اور علم پہنچے وہ اس کو یاد کر کے اپنے دل کو زندہ کریں اور اس کے تقاضوں پر عمل کریں اور دوسرے
لوگوں کو تعلیم دیں۔ زمین کی دوسری قسم وہ ہے جو پانی سے خود تو فائدہ حاصل نہیں کرتی لیکن وہ پانی کو روک دیتی ہے اور اس
سے انسان اور مویشی فائدہ حاصل کرتے ہیں، اور لوگوں کی دوسری قسم وہ ہے جن کی قوت حافظہ تو ہوتی ہے لیکن ان میں
زراعت اور فکاوت نہیں ہوتی جس کی بناء پر وہ قرآن مجید اور احادیث کی نصوص سے مسائل مستنبط نہیں کر سکتے، یہ لوگ احادیث
کو رعایت کرتے ہیں اور مجتہدین ان کی روایات سے مسائل کا اجتہاد کرتے ہیں اور لوگوں کو فائدہ پہنچاتا ہے، زمین کی تیسری
قسم وہ ہے جو لگاتی ہے نہ پانی روکتی ہے، اور لوگوں کی تیسری قسم وہ ہے جن کے پاس نہ قوت حافظہ ہوتی ہے جس سے
قرآن و حدیث کی نصوص یاد رکھ سکیں نہ ان کی فہم شائق ہوتی ہے جس سے وہ مسائل مستنبط کر سکیں، پس جب یہ لوگ علم
اور ہدایت کی کوئی بات سنتے ہیں تو یہ اس سے فائدہ اٹھاتے ہیں نہ ان سے کوئی فائدہ اٹھا سکتا ہے۔
علامہ نووی کی تقریر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ لوگوں کی تین قسمیں ہیں پہلی قسم علماء اور فقہار کی، دوسری قسم راویان حدیث
کی، اور تیسری قسم عوام کی، لیکن اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تیسری قسم میں جن لوگوں کو بیان کیا ہے ان
کی مذمت کی ہے اور فرمایا یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے علم اور ہدایت کو بالکل قبول نہیں کیا، ان کو عام مسلمان اس مثال میں داخل نہیں
ہیں اس لیے صحیح یہ ہے کہ پہلی قسم فقہار مجتہدین کی ہے، دوسری قسم علماء و غیر مجتہدین اور راویان حدیث کی اور تیسری قسم کفار
اور منافقین کی ہے۔

بَابُ شَفَقَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی اُمت پر شفقت

عَلَى أُمَّتِهِ :

٥٨٣٤ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
وَبُؤْكَرُ بْنُ رُوَيْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا حَدَّثَنَا
سَامَةُ بْنُ بَرِيدٍ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ مَثَلِي
مَثَلُ مَنْ يَعْنِي اللَّهَ بِهِ كَمَثَلِ رَجُلٍ فِي قَوْمَةٍ فَقَالَ
يَا قَوْمُ قَدْ رَأَيْتُ الْجَيْشَ يَعْنِي دَارِي أَنَا لَمَّا دُرِ
نَعْرِيكَ فَاسْتَجَابَ فَطَاعَهُ مَا لَفَهُ مِنْ قَوْمِهِ
فَادَّجَوْا فَأَطَاعُوا عَلَى مَهْلِكِهِمْ وَكَذَبَتْ طَائِفَةٌ
مِنْهُمْ فَأَصْبَحُوا أَمَّا نَهُوَ فَصَبَّحَهُمُ الْجَيْشُ

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری مثال اور جس دین کے
ساتھ اللہ تعالیٰ نے مجھے مبعوث کیا ہے اس کی مثال اس
مشخص کی طرح ہے جو اپنی قوم کے پاس جا کر کہے، اے میری
قوم میں نے اپنی آنکھوں سے (دیکھ لیا) ایک لشکر دیکھا ہے اور
میں تم کو کھلا کھلا ڈرانے والا ہوں سو تم خود کو بچو، اس قوم
میں سے بعض لوگوں کی اطاعت کر لی، اور میرا شام اس مہلت
میں بھاگ گئے اور بعض لوگوں نے اس کی تکذیب کی اور وہ
صبح تک وہیں رہے، صبح ہوتے ہی لشکر ان پر حملہ کر دیا

فَهَلَكَهُمْ وَأَجْتَاحَهُمْ قَدْ يَكُ مَثَلُ مَنْ
طَاعَنِي وَتَبَعَ مَا جِئْتُ بِهِ وَمَثَلُ
مَنْ عَصَانِي وَكَذَّبَ مَا جِئْتُ
بِهِ مِنْ نَحْوِ -

مواالدان کہ تباہ و برباد کر کے رکھ دیا یہ ان لوگوں کی مثال
ہے جو میری پیروی کرتے ہیں اور میرے لائے ہوئے
دین کی اتباع کرتے ہیں وہ ان لوگوں کی مثال ہے جو میری
نازدیکی کرتے ہیں اور میرے مانے ہوئے دین سے انکار کرتے ہیں۔

۵۸۳۸- وَحَدَّثَنَا مُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
الْمُعِيزَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ نُفَرِشِي عَنْ ابْنِ زَيْدٍ
عَنْ زُكْرَى عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا مَثَلِي وَمَثَلُ صَاحِبِي
كَسَرٍ رَجُلٍ اسْتَوْدَدَنَا فَجَعَلْتُ بَيْنَهُ وَابْنِ
وَأُفَرَأْتُ يَقَعْنَ فِيهِ كَمَا كُنَّا نَخْبِرُكُمْ وَ
نَتَقَحُّمُونَ بِهِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری مثال اور میری امت
کی مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے آگ کی پتھر سے
آگ میں برادے اس آگ میں گرے گا سو میں تم کو
سے بڑا کر دوں گا اور جو اس آگ میں دھڑ دھڑ
رہے گا وہ

۵۸۳۹- وَحَدَّثَنَا هُشَيْرُ بْنُ عَمْرٍو وَشَيْبَةُ بْنُ
عُمَرَ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ زَيْدِ بْنِ
يَعْقُوبَ الْأَسَدِيِّ نَحْوَهُ -

ابو سلمہ نے اس حدیث کی ایک روایت بیان کی۔

۵۸۴۰- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ
لَازِي بْنُ أَبِي مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ بْنِ مُنِيْبٍ
قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ
لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرِهَ أَحَادِيثُ
مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَثَلِي كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَوْدَدَنَا فَأَفْتَنَّا صَاعِدَاتِ
مَا حَدَّثَنَا جَعَلَ نَفَرًا وَهَدَا لَنَا وَابْنُ
بِي سَأَلَ يَقَعْنَ فِيهِمَا وَحَقَّرَ يَخْبِرُكُمْ وَيُخْلِسُهُ
فَيَتَقَحُّمُونَ فِيهِمَا قَالَا فَذِكْرُكُمْ مَثَلِي وَمَثَلُكُمْ
كَأَخِي يَخْبِرُكُمْ عَنِ لَنَا هَمَّ
عَنِ لَنَا فَلَمْ يَنْ لَنَا فَمُعِيزُ فِي تَقَحُّمُونَ
مِنْهَا -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری مثال اس شخص کی طرح
ہے جس نے آگ کی پتھر سے آگ میں گرے گا سو میں تم کو
سے بڑا کر دوں گا اور جو اس آگ میں دھڑ دھڑ
رہے گا وہ

۵۸۴۱- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
بْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ سَعِيدٍ

حضرت عابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری مثال وہ شخص کی مثال

اس شخص کی طرح ہے جس نے آگ جہان کی پھر حشرات الارض اور پرندے اس میں گرنے لگے وہاں عالمیگو وہ ان کو اس سے روک رہا ہے اور میں تم کو کمر سے پکڑ کر آگ میں گرنے سے روک رہا ہوں اور تم میرے امتوں سے نکلے جاتے ہو۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے کا بیان

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری مثال اور انبیاء و رسل سابقین کی مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے ایک مکان بنایا اور کیا ہی اچھا اور خوبصورت مکان بنایا لوگ اس مکان کے گرد گھوم کر کہنے لگے اچھا نے اس مکان سے اچھا کوئی مکان نہیں دیکھا مگر اس میں ایک اینٹ نہیں ہے سو میں وہ اینٹ ہوں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری مثال اور مجھ سے پہلے نبیاء کی مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے کوئی مکان بنائے اور کیا اچھے خوبصورت اور مکمل مکان بنائے مگر اس کے گوشوں میں سے ایک گوشہ میں ایک اینٹ کی جگہ باقی رہ گئی، لوگ گھوم رہے تھے اور ان کو وہ مکان اچھا لگ رہا تھا، وہ کہنے لگے تم نے یہاں پر ایک اینٹ کیوں نہ رکھ دی تاکہ نہاد ہی تعمیر مکمل ہو جاتی، حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ہی وہ اینٹ ہوں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری مثال اور مجھ سے پہلے

صَلَّى عَنْ حَابِرَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلِي وَمَثَلُكُمْ كَمَثَلِ رَجُلٍ إِذَا قَدْ تَرَا فَجَعَلَ الْبِنَاءَ بَابَ وَفَرَّاشُ يَقْعُنَ فَمِنْهُ وَهُوَ يَذُبُّهُنَّ عَنْهَا وَتَا خِذْ بِحُجْرَتِكَ عَنْ لِسَانٍ وَتَفْتَتُونَ مِنْ يَدِي -

يَا أَيُّهَا ذِكْرُ كَوْنِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ

۵۸۴۲ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّاقِصُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي سُرَيْجٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلِي وَمَثَلُ الْأَنْبِيَاءِ كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى بُنْيَانًا فَأَحْسَنَهُ وَجَمَلَهُ فَجَعَلَ بَنَاتُ يَطِيفُونَ بِهِ يَقُولُونَ مَا رَأَيْنَا بُنْيَانًا أَحْسَنَ مِنْ هَذَا لَا هَذَا لِلْبَيْتَةِ فَكُنْتُ تَابِتًا لِلْبَيْتَةِ -

۵۸۴۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرُ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُسَبِّحٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ أَبُو نَقَاسٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلِي وَمَثَلُ الْأَنْبِيَاءِ كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى بُنْيَانًا فَأَحْسَنَهَا وَجَمَلَهَا وَكَمَلَهَا إِلَّا مَوْضِعَ سِنَةٍ مِنْ رِوَايَةٍ مِنْ زَوْيَاهَا فَجَعَلَ بَنَاتُ يَطِيفُونَ وَيُحِيطُهُمُ الْبُنْيَانُ فَيَقُولُونَ لَا وَضَعْتَ هَهُنَا لَبَنَةً فَيَمِيزُ بَنَاتُكَ فَقَالَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُنْتُ أَنَا اللَّبَنَةُ -

۵۸۴۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَمُسَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ رِيعُونَ

نبیہ کہ شاہ اس شخص کی طرح ہے جس سے ایک مکان بنایا
اور کیا ہی حسین وہیں مکان بنایا مگر اس کے کونوں میں سے
ایک کونے میں ایک اینٹ کی جگہ تھی، مگر اس کے گرد گھوم
کر خوش ہو رہے تھے اور کہہ رہے تھے کہ یہ ایک اینٹ
کیوں نہیں رکھی گئی، آپ نے فرمایا میں ہی وہ اینٹ ہوں اور
میں خاتم النبیین ہوں۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری مثال درختوں
کی مثال، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری مثال اور انبیاء (ص) کی
مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے ایک گونا گونا گوں
مکانوں میں گھر بنائے، ایک اینٹ کی جگہ نہ رکھی، نہ گھر
میں داخل ہوتے اور اس گھر کو دیکھ کر خوش ہوتے اور
کہتے کہ ایک اینٹ کیوں نہ رکھی گئی، میں ہی وہ اینٹ
ہوں اور میں خاتم النبیین ہوں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے

آپ خاتم النبیین اس لیے ہیں کہ آپ نے نبوت کو
ختم کر دیا، یعنی آپ نے اگر نبوت کو نہ کر دیا۔

بن جعفر عن عبد اللہ بن ریحان عن
صالح بن عثمان عن ابی ہریرۃ عن رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال مثنیٰ ومثنیٰ
من نبی من نبی کثیر رجل بنی بنیاً فکان حسنة
وحسنة لا موضع یسہ من رویۃ من رویۃ
فجعل الناس یطوفون بہ یدہا یحییونہ
ویقولون ہذا وضعت ہذا لیسۃ قال لیسۃ
یسۃ وانما خاتم النبیین۔

۵۸۴۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
ابُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ ابْنِ
عَلِيٍّ عَنِ ابْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثْنِيٍّ وَمَثْنِيٍّ
وَلَا تَعْلَمُونَ۔

۵۸۴۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَمْرُو بْنُ سَعْدٍ عَنْ حَاتِّبٍ عَنْ سَعِيدِ
بْنِ مَسْرُكٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
مَثْنِيٍّ وَمَثْنِيٍّ وَمَثْنِيٍّ وَمَثْنِيٍّ وَمَثْنِيٍّ
بَنِي دُرٍّ قَالَتْهَا وَكَمَسَتْ رَأْسَ مَوْضِعِ يَسَّةٍ
فَجَعَلَ النَّاسُ يَدْخُلُونَهَا وَيَتَعَبَّيُونَ مِنْهَا
وَيَقُولُونَ نَوَاحِي مَوْضِعِ يَسَّةٍ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَوْضِعُ يَسَّةٍ
حَتَّى تَحْمِلَتْ رَأْسَ يَسَاءٍ۔

۵۸۴۷۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ سَائِمِ بْنِ
بْنِ مُهْرَبٍ حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ
قَالَ بَدَأَ كَتَمَهَا حَسَنَةً۔

خاتم کے معنی علامہ راغب اصفہانی کہتے ہیں:

وَمَا خَافَ نَسِيْبٍ لَا تَخْتَمُ نَبْوَةُ
يَتَمَّهَا بِحَيْثُ۔

علامہ ابن منظور الفریق لکھتے ہیں:

وَقَدْ خَلَقَ الْقَوْمَ وَخَاتَمَهُمْ وَخَاتَمَهُمْ خَيْرُهُمْ عَنْ الْحَبِيبَانِ
مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِ
وَعَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - الْهَذِيبُ، وَ
الْخَاتَمُ وَالْخَاتَمُ مِنْ أَسْمَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي التَّنْزِيلِ الْعَزِيزَةِ: مَا كَانَ مُحَمَّدٌ
أَيُّ أَحَدٍ مِنْ رَجَائِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ
أَيُّ أَحَدِهِمْ وَقَدْ قَرَأْتُ وَخَاتَمُ أَمَّا حَمْلُهُ عَلَى الْقِرَاءَةِ مَشْبُوهَةً
تَكْسِرًا مِنْ سَمَاءٍ لِعَاقِبٍ أَيْضًا وَمَعْنَاهُ خَيْرُ الْأَنْبِيَاءِ
علامہ ابن اثیر جلد ۱ لکھتے ہیں:

فِيهِ (رَأَمِينَ خَاتَمَ رَبِّ الْعَالَمِينَ
عَلَى عِبَادَةِ الْمُؤْمِنِينَ) قَيْلُ مَعْنَاهُ
طَابَعَهُ وَعَلَامَتُهُ الَّتِي تَدْفَعُ
عَنْهُمْ الْأَعْرَاضَ وَالْعَاهَاتِ
لَاَنْ خَاتَمُوا الْكِتَابَ بِصَوْنِهِ وَمِنْهُمْ
الْمُتَأَخِّرِينَ عَمَّا فِي بَاطِنِهِ وَتَفْتَحُ
تَأْثَرَهُ وَتَكْسِرُ لَفْظَانِ
علامہ سید زبیدی لکھتے ہیں:

وَعَنْتَمُ مِنْ كُلِّ شَيْ عَاقِبَتُهُ وَخَيْرَتُهُ
كُنْخَاتَمَتُهُ دَائِمَاتُهُ آخِرُ الْقَوْمِ كَخَاتَمِ وَمِنْهُ
قَوْلُهُ تَعَالَى وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ أَيْ آخِرُهُمْ عَلَيْهِ

ختم نبوت پر قرآن مجید سے دلائل

مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولُ

مُحَمَّدٌ قَدْ بَارَزَ مَرَدُّونَ مِنْ سَعْيِ كَسِي كَسِي

۱۔ علامہ جلال الدین محمد بن مکرم بن منظور الفریق متوفی ۷۱۰ھ لسان العرب ج ۲ ص ۱۰، مطبوعہ نشر ادب، بحوزہ رقم ۱۳۰۵۰ھ

۲۔ علامہ محمد بن اثیر جلد ۱ متوفی ۷۰۹ھ، نہایہ ج ۲ ص ۱۰، مطبوعہ مکتبۃ مطبوعات قادیان ۱۳۶۲ھ

۳۔ علامہ سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج المروسس ج ۸ ص ۲۶۶، مطبوعہ لطیفۃ النجیۃ مصر ۱۳۰۶ھ

انہو و خاتم النبیین۔ نہیں ہیں، لیکن وہ اللہ کے رسول ہیں اور سب نبیوں کے

(احزاب: ۴۰)

آخر۔

۸۳۹ء تا ۸۴۰ء میں مرزا غلام احمد کا ایک شخص گرو واسپور کے ایک ملاقاتی دیاں میں پیدا ہوا، یہ شخص پہلے مبلغ اسلام کی شکل میں ظاہر ہوا پھر اس نے ۱۰۵۱ء میں مسیح موعود کا دعوٰی کیا اور ۱۹۰۱ء میں نبوت کا دعوٰی کیا اور ۱۹۰۶ء میں یہ شخص فوت ہو گیا تو دیاں مذہب کا علمی محاسبہ از پر فیسیر ایسیس برنی

تو دیاں یہ کہتے ہیں کہ نیا صلے اللہ علیہ وسلم نبوت کی مہر ہیں جس شخص پر آپ کی مہر لگ جاتی ہے وہ نبی بن جاتا ہے اور اس آیت کا یہی مطلب ہے سوال کے نزدیک غلام احمدی دینی پر بھی آپ کی مہر لگی اور وہ نبی بن گیا، میوذا بتہ نعمت نبوت کا یہ معنی قرآن مجید کی غاصص تحریف ہے، ہم نے مستند لغات کے حوالوں سے بیان کیا ہے کہ خاتم کا معنی آخر سے نیز قرآن مجید کے دو قرأتیں ہیں غائمہ و رجمہ اگر خاتمہ کا معنی مہر مذکور کیا جائے تو ان دونوں قرأتوں میں کھوتا رسول ہوگا

المنت منہ تعالیٰ کہ ہے کہ ماتہ و رجمہ دونوں کا معنی قلب اور آخر ہے اور اگر خاتمہ کا معنی مہر بھی ہو تو اس مہر کا معنی وہ شہید ہے جو فادیموں کے بچھا ہے لکن مہر کا معنی ہر ہے کہ جس چیز پر مہر لگا دی جائے وہ چیز ختم ہو جاتی ہے اس میں دوسری شے داخل ہو سکتی ہے اس کو کوئی شخص دیکھ سکتا ہے نیز قرآن مجید کی آیات کے معنی کے تحقیق میں انفس

جمہت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث میں اور پھر شامیحاہ میں سنت تو تیسرے درجہ کی چیز ہے درجہ کثرت مادیث سے واضح ہے کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہ ہوگا کوئی رسول مبعوث نہیں ہو سکتا صہبہ کہ ہم ان شاد اللہ علیہ وسلم یہ متعدد حوالوں سے بیان کر رہے ہیں، ہر دست نہ ختم نبوت کے ثبوت میں قرآن مجید کی یہ آیات پیش کر رہے ہیں فنقول

وب اللہ التوفیق۔

یوم اکملت لکم دینکم و تممت

عبدکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا

ما تذکرہ ۳

آج میں نے تمہارے دین کو مکمل کر دیا اور تم پر

پہنچا نعمت پوری کر دی اور تمہارے لیے اسلام کو بہتر دین

پسند کر دیا۔

دین اسلام کا مکمل ہونا اور نعمت جی کا پورا ہونا اس بات کو مستلزم ہے کہ اب نبیوں کے آئے کا سلسلہ نہ ہو

چکا ہے، کیونکہ اگر نزول قرآن کے مکمل ہونے کے بعد بھی نبوت جاری رہے اور وحی نازل ہوتی رہے تو پھر نعمت الہی

کا سلسلہ بھی جاری رہے گا ورنہ اس آیت کے خلاف ہے۔

وما ارسلناک الا رحمة للناس بشیر

و نذیر و من اکثر الناس لا یعلمون۔

(سبا: ۲۸)

اور میں نے تجھے بس شہادت کے لیے بھیجا ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔

لوگوں کے لیے بشارت دینے والا اور ڈرانے والا نہ کہ

یہی ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔

آپ کہے کہ اسے لوگو! بے شک میں تم سب کی طرف

قرآن میں فی رسول اللہ لیکھ

آپ کہے کہ اسے لوگو! بے شک میں تم سب کی طرف

جیعا۔ (اعراف : ۱۵۸)

اللہ کا رسول ہوں۔

اس آیت سے بھی یہی وجہ استدلال ہے کہ اگر آپ کے بعد کسی ادنیٰ کا آنا جائز ہو تو پھر آپ سب لوگوں کے رسول نہ ہوتے، کیونکہ بعض لوگوں کا رسول کوئی اور ہے اور یہ اس آیت کے خلاف ہے۔

تبرک الذی نزل الفرقان علی عبدہ
بیکون للعالمین نذیر۔

وہ ذات بڑی برکت والی ہے جس نے اپنے عبد (مقدس) پر فیض کمرے والی کتاب نازل کی تاکہ وہ عبد تمام جہانوں کے لیے ڈرانے والے ہو جائیں۔

(فرقان : ۱)

اس آیت سے بھی یہی وجہ استدلال ہے کہ اگر آپ کے بعد نبی آنا ممکن ہو تو پھر آپ تمام جہانوں کے لیے نذیر نہ رہے کیونکہ بعض لوگوں کا نذیر کوئی اور ہے اور یہ اس آیت کے خلاف ہے:

وما ادرسناک ولا مرحمتہ معا میں۔

بے شک ہم نے آپ کو تمام جہانوں کے لیے رحمت

بنا کر بھیجا ہے۔

(انبیاء : ۱۰۷)

اس آیت سے بھی اسی طرح استدلال ہے کہ اگر آپ کے بعد کوئی اور نبی آیا تو اپنی امت کے لیے وہ رحمت ہوگا پھر آپ سارے جہانوں کے لیے رحمت نہ ہوتے اور یہ اس آیت کے خلاف ہے۔

هو الذی بعث فی الامم رسولاً
منہم یقول علیہم بآیاتہ و یرکبہم
و یعلمہم الکتاب و الحکمۃ و ان
کانوا من قبل لئی ضل مبین
و اخرین منہم لما ینحقو بہم۔

وہی ہے جس نے امتی لوگوں میں انہی میں سے (بک غفلت وال) رسول بھیجا جو ان پر اللہ کی آیات کی تلاوت کرتا ہے و ان کو پاک کرتا ہے اور ان کو کتاب اور حکمت کی تعلیم دیتا ہے اور بے شک وہ لوگ (بیان کرنے سے) پہلے گمراہی میں تھے، و ان میں سے ان دوسروں کو بھی (علم و حکمت سکھاتا ہے) اور پاک کرتا ہے (جو ابھی ان (پہلے لوگوں) سے نہیں ملے۔

(جمہ : ۲-۳)

اس آیت سے یہ واضح ہو گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد کے لوگوں کو بھی تعلیم دیتے ہیں اور ان کا تزکیہ کرتے ہیں، اگر آپ کے بعد کوئی اور نبی یا تو پھر بعد کے لوگوں کو وہ تعلیم دے گا اور وہ تزکیہ کرے گا اور آپ بعد کے تمام لوگوں کو تعلیم دینے والے نہیں رہیں گے اور یہ اس آیت کے خلاف ہے۔

طیعوا اللہ و طیعوا الرسول و اولی

اللہ کی اطاعت کرو، اور رسول کی اطاعت کرو۔

ار امرکم۔ (نساء : ۵۹)

اور ان کی حرم میں سے صاحبان امر ہوں۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کے بعد اولی الامر (صاحبان امر یعنی علماء یا حکام) کی اطاعت کا حکم دیا ہے اگر آپ کے بعد کسی نبی کا آنا ممکن ہو تا تو صاحبان امر سے پہلے نبی کی پیروی کا حکم دیا جاتا۔

ومن یشاقق رسولاً من بعد ما تبین

اور جو شخص سیدھا راستہ روشن ہونے کے بعد

لہ لہدی و یتبع غیر سبیل المؤمنین

رسول کی مخالفت کرے اور مسلمانوں کی راہ کے خلاف

تولہ ما تولی و تصلہ جہنم ساءت

چلے تو وہ جس طرف پھرتے ہیں اس کو اسی طرف پھیر دیں گے

مصابہ (نسائے: ۱۱۵) اور اس کو جہنم میں بھیجی نہیں گئے اور وہ کیا ہی بڑا شوکانہ ہے۔
 اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سبیل المؤمنین (اجماع امت) کی پیروی کو واجب قرار دیا ہے اگر آپ کے بعد کسی نبی کا آنا ممکن ہوتا تو سبیل المؤمنین سے پہلے اس کی تبلیغ کا حکم دیا جاتا۔
 د مذین یؤمنون بما انزل الیک وما نزل من قبذک وبارخیرۃ ہم یؤتوں ۵ وینذ علی ہدی من ربهم و ۵ وینذ مفسحون - بقرۃ : ۵۵
 ان آیتوں سے معلوم ہوا کہ صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نازل ہونے والی وحی پر ایمان لانا ضروری ہے ورنہ کسی اور نبی کا آنا بھی ممکن ہوتا تو اللہ تعالیٰ اس پر ایمان لانے کا ذکر بھی کرتا۔

لا یستوی منکم من نفق من مفتح وق تل ۵ وینذ اعظم درجۃ من الذین نفقو من بعد ذلک (الحدید : ۱۰)
 اسے تسلیم نہیں کرتے ہیں کہ میں سے جن لوگوں نے فتح کیسے پہلے خرچ کیا اور جہاد کیا کہ ان کے برابر نہیں ہو سکتے! ان لوگوں کا ان مسلح فوجوں سے بہت بڑا درجہ ہے جنہوں نے بعد میں یہ خرچ کیا اور جہاد کیا۔
 اس آیت سے معلوم ہوا کہ قیامت تک کوئی مسلمان فتح کرنے والوں اور جہاد کرنے والوں سے درجہ میں بڑھ نہیں سکتا اور نبی غیر نبی سے درجہ میں بڑھتا ہے سو اگر آپ کے بعد کوئی نبی مبعوث ہوتا تو وہ سب سے پہلے جہاد کرنے والوں سے درجہ میں بڑھتا اور یہ اس آیت کے خلاف ہے۔
 قرآن مجید کی اور بھی آیات ہیں جن سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت پر استدلال کیا جاتا ہے، لیکن مختصار کے وجہ سے ہم نے ان چند آیات کے ذکر پر اکتفا کیا ہے، اللہ تعالیٰ ان آیات کو اہل ایمان کے لیے امت امت اور علمیت اور متکبرین کے لیے ہدایت کا سبب بنائے۔ آمین۔

نبوت اور رسالت کے منقطع ہونے کے متعلق احادیث امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ عن نبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کان بنو سریش تسوسہم لا نبیاء کلما ہدث نبی خلقہ نبی نہ لا نبی بعدی۔ (الحديث: ۱۵)
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بنو سریش کے انبیاء کا سیاسی نظام چلاتے تھے جب تک کوئی نبی فوت ہوتا تو وہ نبی اس کا خلیفہ ہو جاتا اور بے شک میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا۔

اس حدیث کو امام مسلم نے اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔
امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن سعد بن ابی وقاص عن قمار خلف رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی بن ابی طالب فی
غزوة تبوک فقال یا رسول اللہ تخلفنی فی
النساء والصبیان فقال ما ترضی
ان تكون منی بمنزلة هارون من
موسی غیر انه لا نبی بعدی

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ غزوة تبوک میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت
علی بن ابی طالب کو اپنے پیچھے چھوڑ دیا۔ حضرت علی نے کہا
یا رسول اللہ آپ مجھے عزتوں اور بچوں میں چھوڑ رہے ہیں؟
آپ نے فرمایا کیا تم اس بات سے راضی نہیں ہو کہ تم میرے
لیے ایسے ہو جیسے حضرت موسیٰ کے بیٹے ہارون تھے،
البتہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا۔

اس حدیث کو امام بخاری نے بھی روایت کیا ہے۔
نیز اس حدیث کو امام ترمذی، امام ابن ماجہ، امام احمد اور امام ابن حبان نے بھی روایت کیا ہے۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حدثنا اسماعیل بن زبیر عن ابی ذر
ابراہیم بن بنی صلی اللہ علیہ وسلم قال
مات صغیر ووقع فی یون بعد
بنی صلی اللہ علیہ وسلم ہیء ش
ابنہ وکن لا نبی بعدہ

اسماعیل بن زبیر بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن
ابی ذر رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا آپ نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کے صاحبزادے حضرت ابراہیم کو دیکھا تھا؟
انہوں نے کہا وہ بچپن میں فوت ہو گئے اگر آپ کے بعد
کسی نبی کا، نامقدر موتا تو آپ کے صاحبزادے زندہ رہتے
لیکن آپ کے بعد کوئی نبی مبعوث نہیں ہوگا۔

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۶، مطبوعہ نور محمد صحیح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۹۰، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۴۷۸، مطبوعہ نور محمد صحیح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۴۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۲۳، مطبوعہ نور محمد صحیح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۵۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۵۳۵، ۵۳۶، مطبوعہ نور محمد صحیح المطابع کراچی

۶۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید بن ماجہ متوفی ۲۷۲ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۲،

۷۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶،

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن مس بن مازك قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان سرمدية
والنبوة قد تقطعت فلا رسول
بعدي ولا نبي - هـ

اس حدیث کو امام احمد، امام مالک اور امام ابو شیبہ نے بھی روایت کیا ہے۔

عن ابی الطغیلة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا نبوة بعدى الا
المبشرات الحديث رواه احمد و
الطبرانی ورجالہ ثقات - هـ

عن عذيفة بن سید قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا نبوة بعدى الا
المبشرات الحديث - هـ

اس حدیث کو امام بن حبان نے بھی روایت کیا ہے۔

عن ثوبان قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لا تقوله سعة حتى

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے بعد رسالت
اور نبوت منقطع ہو گئی ہے، ایسے میرے بعد کوئی رسول
مبعوث ہو گا نہ نبی۔

حضرت ابو الطغیلہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے بعد نبوت
نہیں ہے، البتہ کچھ خواب دکھانے جائیں گے اس حدیث کو
امام احمد اور امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے
راوی ثقہ ہیں۔

حضرت عذیفہ بن سید رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نبوت
میرے بعد نہیں ہے البتہ کچھ خواب ہیں
اس حدیث کو امام طبرانی اور امام ہزار نے روایت کیا ہے
امام طبرانی کے راوی ثقہ ہیں۔

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تک میری امت کے

۱۔ امام ابویسی محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ جامع ترمذی ص ۳۳۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت کتب کبیری

۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ مسند احمد ج ۲ ص ۲۶۷ مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

۳۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ مالک بن انس یثربی متوفی ۲۰۵ھ المستدرک ج ۴ ص ۳۹۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت

۴۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ المصنف ج ۱۱ ص ۵۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت کراچی ۱۳۷۴ھ

۵۔ حافظ ابن ابی عمیر علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۵۵ھ مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۰۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۲۰۰۲ھ

۶۔ مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۰۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۲۰۰۲ھ

۷۔ علامہ امیر علی بن ابی طالب فارسی سنی ۳۳۹ھ النسخ من تریب صحیح ابن حبان ج ۸ ص ۶۱۶ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۷۵ھ

تلتحق قبائل من امتی بالمشرکین وحتى
يعبدوا الاوثان وانه سيكون في
امتي ثلاثون كذابون كلهم يزعمون
انه نبي وانا خاتم النبيين لا نبي
بعدي هذا حديث صحيح - ۱۵

قبائل مشرکین کے ساتھ لاحق نہ ہوں اور جب تک تمہوں کی
عبادت نہ کی جائے اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہوگی،
اور عتقریب میری امت میں تیس کذاب ہوں گے جن میں
سے ہر ایک نبوت کا دعوٰی کرے گا حالانکہ میں خاتم النبیین
ہوں اور میرے بعد کوئی نبی نہیں ہے، یہ حدیث صحیح

سے حدیث کو امام ابو داؤد، امام احمد اور امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۵

عن ابی امامۃ الباہلی قال خطبنا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکان کثر
خطبۃ حدیثا حدیثا عن الدجال
وحذرناہ الی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم
انا اخرا انبیاء و انتم آخر اکامم و هو
خارج یمکدر الخالق الی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم
انه ما صفہ بک صفة م یصفہا یاہ نبی
قبلی انه یبدع فیقول انا نبی و لا نبی
بعدی - ۱۶

حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں طویل خطبہ دیا اور
اس میں دجال کے متعلق حدیث بیان کی اور ہم کو دجال سے
ڈرایا، آپ نے اس خطبہ کے اثناء میں فرمایا میں آخر الانبیاء
ہوں اور تم آخر اکامم ہوں، دجال تم میں لامحلہ خروج
کرسے گا، میں عتقریب تم سے اس کی صفات کو بیان کر چکا
مجدھ سے پہلے کسی نبی نے اس کی صفات بیان نہیں کیں وہ
ابتداء میں کہے گا کہ میں نبی ہوں اور میرے بعد کوئی نبی نہیں
ہے۔

اس حدیث کو امام حاکم نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۶

عن جبیر بن مطعم انه قال سمعت رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان لی خمسة
اسماء انا محمد، وانا حمید وانا امامی

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے
سنا کہ میرے پانچ نام ہیں میں محمد ہوں، میں احمد
ہوں، میں امامی ہوں، میں حمید ہوں، میں امامی ہوں

۱۵۔ امام ابو علی بن عسکری ترمذی متوفی ۳۲۰ھ، جامع ترمذی ص ۳۲۳، مطبوعہ نوریہ محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۱۶۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۲۸، مطبوعہ مطبعہ مجتہدی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۱۷۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۵ ص ۲۴۸، مطبوعہ مکتبہ اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۱۸۔ امام ابو عبد اللہ بن حبیب بن یحییٰ متوفی ۲۵۸ھ، دلائل النبوة ج ۶ ص ۴۸۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۹۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید بن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۲۹۸، مطبوعہ نوریہ محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۰۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، مستدرک ج ۲ ص ۳۶، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع مکہ مکرمہ

الذی یحییوہ فی لکفار و ناس علی قدیمی و ناس لعاقب و لعاقب یس بعد نبی۔
امام احمد روایت کرتے ہیں:

عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص یقول جرج عین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم کالمودع نقابنا محمد بنی لائی قالہ ثلاث مرات دلا بی بعدی الحدیث علیہ
حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیان کرتے ہیں کہ ایک دن مجھ سے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایڑاٹ بوسنے والے شخص کی طرح ٹھہر گیا۔ آپ نے تین بار فرمایا میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہوں میں سے بہت کوئی نبی نہیں ہو گا۔

میں نے مستند مقامات کتب حدیث سے ایسی احادیث پیش کر دی ہیں جن میں یہ تصریح کر دی گئی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی رسول مبعوث ہو گا نہ کوئی نبی۔ اور یہ احادیث اس قدر زیادہ طرق اور اسانید سے مرفوع ہیں کہ یہ ایک متواتر میں درسان کے تواتر معنی ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے، اور ان احادیث کو پڑھنے کے بعد ایک انصاف پسند شخص کے لیے ختم نبوت اوصاف کے بعد سلسلہ نبوت کے متعلق ہونے کے سلسلہ میں کسی قسم کے تردد کی گنجائش نہیں ہے۔ نہ کہ کسی شخص کے دل و دماغ پر گمراہی کی صرغ ہونے کی صورت میں اس کے لیے ہدایت کی کوئی سبیل نہیں ہے۔

امتی اور نقلی نبی کی اختراع کا جواب
مرزا غلام احمد قادیانی نے ان احادیث میں یہ تاویل کی ہے کہ ان احادیث میں آپ کے بعد مستقل اور تشریعی نبی کی غی ہے، متقی اور نقلی نبی کی غی نہیں ہے اور

وہ چونکہ بزرگ فاسد امتی اور نقلی نبی میں سے ہے یہ احادیث ان کے خلاف نہیں ہیں۔
اس کا جواب یہ ہے کہ نبوت کی تقسیم صرف مرثیوں کی اختراع سے ہے قرآن اور حدیث میں نبوت کی تقسیم نہیں ہے قرآن اور حدیث کے مطابق نبی اس انسان کو کہتے ہیں جس پر اللہ تعالیٰ وحی نازل فرمائے اور اس کو تبلیغ اسلام پر مامور کرے اور مجزہ سے اس کی تائید کرے قرآن مجید میں ہے:

فان کن بولک فقد کذب و سل من قبلک
حاء و با بسرائ و انزیر مکتبا الخذیر
ان و حیثا یبث کما و حیثا و فوحر و نبیین
من بعدہ - (نساء: ۶۳)
وما ارسلنا من قبلیک الا رجاڑ نوحی
ایہم (یوسف: ۱۰۹)
اگر وہ آپ کی تکذیب کریں تو آپ سے پہلے رسولوں کی بھی تکذیب کی گئی جو معجزات، آسمانی صیغے اور وحی کتاب سے گمراہ تھے۔
بے شک ہم نے آپ کی طرف وحی کی حیثیت سے نوح اور ان کے بعد کے نبیوں کی طرف وحی کی۔
ہم نے آپ سے پہلے صرف مردوں کو رسول بنا کر بھیجا ہے جن کی طرف ہم وحی کرتے تھے۔

۷۔ سوا بشرین ومنذ دین مثلاً یكون لنا من
على الله حجة بعد الرسل۔

(نساء: ۱۶۵)

ہم نے بشارت دینے والے اور ڈرانے والے رسول
بھیجے تاکہ رسولوں کی بعثت کے بد لوگوں کے لیے اللہ کے
سامنے کوئی عذر پیش کرنے کا موقع نہ رہے۔

ان آیات سے معلوم ہو گیا کہ نبوت اور رسالت کا اس کے سوا اور کوئی تصور نہیں ہے کہ وہ مرد ہو اس پر وحی کی جائے
وہ تبیینی احکام پر، مرد ہو خواہ اس کے پاس کتاب ہو یا نہ ہو اور معجزات سے اس کی تائید کی جائے اور امتی اور ناطق نبی کا قرآن
در حدیث میں کوئی تصور نہیں ہے، اگر یہ مشبہ ہو کہ بعض صوفیاء کی عبارات میں غیر تشریعی نبوت کا ذکر ملتا ہے تو اس کا جواب
ہے کہ قرآن اور حدیث کی واضح نصوص کے مقابلہ میں ان غیر معصوم لوگوں کی عبارات کا کوئی اعتبار نہیں ہے، ہمارے نزدیک
یہ عبارات اسماعیلی یا مجہرہ ہیں، عقائد کا ثبوت قرآن اور حدیث کی واضح نصوص سے ہوتا ہے غیر معصوم صوفیاء کی عبارات
سے نہیں ہوتا۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ بھی صرف دفع ارتقائی کی بات ہے کہ مرزا غلام احمد قادیانی غیر تشریعی نبوت کا قائل تھا، اس نے
اپنی عبارات میں مستقل شائع ہونے اور تشریعی نبوت کی تصریح کی ہے اس لیے نبوت کی یہ تفہیم مرزا نیوں کو مفید نہیں ہے
مرزا غلام احمد قادیانی لکھتا ہے:

یہ بھی تو سمجھو شریعت کیا چیز ہے جس نے اپنی وحی کے ذریعہ سے چند امر دینی بیان کیے اور اپنی امت کے یہ
ایک قانون مقرر کیا وہی صاحب شریعت ہو گیا، میری وحی میں امر بھی ہے اور نہی بھی اور اگر کہو کہ شریعت سے وہ شریعت
مراد ہے جس میں نئے احکام مقرر ہوئے باطل ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "هَذَا الْفِي الصَّحَفِ الْأُولَىٰ" صحف
ابراہیم و موسیٰ — یعنی یہ قرآنی تعلیم قرأت میں بھی موجود ہے۔ (اربعین نمبر ۴ ص ۳۳)

قرآن مجید سے اجمار نبوت پر وائیل کے جوابات

اللہ یصطفیٰ من املائک رسلاً من
الاناس۔ (حج: ۷۵)

منکرین کہتے ہیں کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی یہ سنت جاری ہے کہ وہ رسول بھیجتا رہتا ہے لہذا امت
تک رسول آتے رہیں گے، اسی کا جواب یہ ہے کہ کسی عبارت سے ایک عام قاعدہ ذکر کیا جاتا ہے اور پھر دوسری دلیل سے
اس کی تخصیص بیان کر دی جاتی ہے، مثلاً "اللہ تعالیٰ نے انسان کی خلقت کا قاعدہ بیان فرمایا: خلق الانسان من
نطفة نخل ۴۰" انسان کو نطفہ سے پیدا کیا گیا، لیکن دوسری دلیل سے حضرت آدم کی تخصیص کر دی کہ ان کو نخل سے پیدا
کیا گیا، حضرت حوا کی تخصیص کی ان کو حضرت آدم کے نفس سے پیدا کیا اور حضرت عیسیٰ کو بھی بغیر نطفہ کے پیدا کیا، اسی طرح
اللہ تعالیٰ کی سنت جاری ہے کہ اس نے حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک نبی اور رسول بھیجے پھر
ختم نبوت کی آیت نازل فرما کر اس سلسلہ کو منقطع کر دیا، خلاصہ یہ ہے کہ اس عام عبارت کی ختم نبوت کی آیت نے تخصیص کر
دی۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ وَرَسُولُ فَوَ تَوَفَّتْهُ
الَّذِينَ النَّمِ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ تَبِيِّينَ وَ
الصَّادِقِينَ وَ الشَّهِيدِ وَالصَّالِحِينَ وَ
حَسَنَ أَوْلِيَاءِكَ رَفِيقًا (نساء: ۶۹)

جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کریں گے، وہ
رجت میں اللہ کے نعم یافتہ لوگوں کے ساتھ ہوں گے،
جو انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین میں اللہ پر کیا ہی پیسے
رفیق ہیں۔

منکرین کہتے ہیں کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ اور اس کے رسول کی طاعت سے، صدیق، شہید، صالح اور نبی میں بات
ہیں انہما جس طرح قیامت تک صدیق، شہید اور صالح بنتے رہیں گے، اسی طرح نبی بھی بنتے رہیں گے، اس کا جواب یہ ہے
کہ اس آیت میں ایسا کوئی لفظ نہیں ہے جس کا معنی بنتا ہو، اس آیت میں غلامی ہے، اس کا معنی معیت اور ساتھ ہونا، اور
پھر اس کے بعد احسن اولیاء رافیقاً مذکور ہے جو اس معنی کو اور نوک کہہ دیتا ہے، اس آیت میں یہ تباہی گیت
کہ جو لوگ دنیا میں اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کریں گے، آخرت میں ان کی جزا دی ہوگی کہ وہ نبیوں، صدیقوں،
شہیدوں اور صالحین کے ساتھ دوران کی رفقت میں ہوں گے۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

وَلَقَدْ جَاءَكَ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ يَاسُجْنَ
فَذَلَمْتَ فِي سُوءٍ مِمَّا جَاءَكَ بِهِ فَحَتَّى
ذَهَبَتْ قَمِيَّتُ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ
رَسُولًا

اور بے شک اس سے پہلے تبارک پاس یوسف
کھلی نشا پارسے کر آئے تو جو ردین، اور تبارک سے پاس
لے کر آئے، تو اس میں ہمیشہ شک کرتے رہے یہاں
تک کہ جب وہ فوت ہو گئے، تو تم نے کہا، اب نہ کے بعد
اللہ تعالیٰ ہرگز کوئی رسول نہیں بھیجے گا۔

مومن: ۱۲۲

منکرین کہتے ہیں کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ رسول کے نہ آنے اور حق نبوت کا عقیدہ کھار کا تھا، اس کا جواب یہ ہے
کہ ان کفار کا عقیدہ جلد دلیل ہے اور ہر عقیدہ ختم نبوت اللہ اور اس کے رسول کے فرمان کی وجہ سے ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَسُكُنْ قَوْمَهُمْ (عد: ۷)
منکرین کہتے ہیں کہ اس آیت کی تفسیر ہندوستان کی قوم کے لیے بھی ہادی ہونا چاہیے، اور وہ ہندو قوم
تبارک فی سب، اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو قومیت کی بنیاد علاقہ اور زبان پر نہیں ہے، ثانیاً ہادی عام ہے کہ وہ رسول
یا نبی ہو یا عالم دین، ثانیاً یہ کہاں سے لازم آئے گا کہ اگر ہندوستان دونوں کے لیے کھڑی ہادی ہونا چاہیے تو وہ ہندوستان یا ہادی
والبانیہ ستم مال مہاجر قرآن مجید میں تحریف پر مبنی ہے اور سیاق و سباق سے الگ کر کے یہ معنی کیا گیا ہے، پوری آیت
اس طرح ہے:

وَبَقُولِ مَذِينِ كَفَرٍ نُوْلَا نَزَلَ عَلَيْهِ
آيَةً مِنْ رَبِّهِ أَنْتَ هَذَا وَ سَكُنْ قَوْمَهُ
اور کافر کہتے ہیں کہ ان (نبی صلی اللہ علیہ وسلم) پر
ان کے رب کی طرف سے کوئی آیت کیوں نہ نازل ہو،
ایہ آپ کا ہا نہیں، آپ تو صرف رعب ہی سے ڈرتے
ہوئے ہیں اور تم کو ہدایت دینے والے ہیں۔

(عد: ۷)

پہلی آیت پڑھنے سے معلوم ہو گیا کہ دیکھ تو مہاد انگ متفصل جملہ نہیں ہے بلکہ انت کی خبر ملتی ہے۔
احادیث سے اجراء نبوت پر دلائل کے جوابات | میں ان میں سے ایک شبہ یہ ہے کہ:

علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

خرج ابن شیبہ عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت قولوا خاتم النبیین ولا تقولوا لا نبی بعدا۔
امام ابن ابی شیبہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ خاتم النبیین کہو اور یہ نہ کہو کہ آپ کے بعد نبی نہیں ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبی آ سکتا ہے جیسا کہ حضرت عائشہ نے لاینبی بعدا کہنے سے منع فرمایا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ مصنف ابن ابی شیبہ علامہ سیوطی کے زمانہ میں نہیں چھپی تھی ۱۴۰۶ھ میں پہلی بار مصنف ابن ابی شیبہ چھپی ہے اور اس میں یہ حدیث نہیں ہے، اس لیے اس حوالے پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا، اور اب مطبوعہ مصنف ابن ابی شیبہ میں اس کے برخلاف لاینبی بعدا کی والی حدیث مستند جگہ نہ کر دیتے، بعض حوالے ہم نے پہلے ذکر کیے ہیں اور ایک حوالہ یہ ہے:

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ان ہی اسرائیل کا نت تسوسہم نبیاء وہم کما ذہب نبی خندہ نبی و نہ لیس کا ثناء فیکم نبی بعدی۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ بنی اسرائیل کا نظام حکومت ان کے انبیاء چلاتے تھے جب بھی ایک نبی رحمت ہوتا تو اس کی جگہ دوسرا نبی آ جاتا اور وہ بیشک میرے بعد تو میں کوئی نبی نہیں آئے گا۔

علاوہ ازیں ہم بیان کر چکے ہیں کہ تو ترجمہ نبی سے یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی مبعوث نہیں ہوگا، اس لیے درمستور کا یہ حوالہ ترک کر دیا جائے گا۔

دوسرا شبہ یہ ہے کہ امام بخاری نے روایت کیا ہے کہ:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیو شکن ان یئز فیکم بن مریم حکما عدلا فیکسر الصلیب ویقتل الخنزیر ویضع الحرب ویفیض السماء حتی لا یقیئہ احد احدیث۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قریب ہے تم میں ابن مریم کا نزول ہوگا وہ آں عا یکہ وہ نیک حاکم ہوں گے صلیب توڑیں گے اور خنزیر کو قتل کریں گے اور اس قدر مال بھائیں گے کہ اس کو کوئی شخص قبول نہیں کرے گا۔

۱۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، درمستور ج ۵ ص ۴۴، مطبوعہ مطبعہ مہر ۱۳۱۴ھ

۲۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۱۵ ص ۵۸، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی ۱۴۰۶ھ

۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۳۸۱ھ

مرزانی یہ کہتے ہیں کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا تو حضرت عیسیٰ کا نزول کیسے ہوگا؟
اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی اور نبی مبعوث نہیں ہوگا یا پیدا نہیں ہوگا، حضرت عیسیٰ
علیہ السلام کی پیدائش اور بعثت پہلے ہو چکی ہے ان کا صرف نزول ہوگا۔
تیسرا شبہ یہ ہے کہ امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "آخر انبیاء و آخر مساجد"۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں آخر انبیاء ہوں اور میری مسجد آخر المساجد ہے۔

مرزانی کہتے ہیں کہ جب حضور کی مسجد کے آخر المساجد ہونے کے باوجود دوسری مساجد بن سکتی ہیں تو آپ کے
آخر الانبیاء ہونے کے باوجود دوسرے نبی کے آنے میں کیا حرج ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کی مسجد آخری
مسجد نبوی ہے، اس مسجد کے بعد اور کبھی نہ بنیں گی لیکن مسجد نبوی کوئی نہیں ہوگی، آپ کے بعد کوئی نبی نہ آئے گا
نہ کوئی مسجد اس کی طرف منسوب ہوگی۔

اس جواب کی تائید اس حدیث سے مرقسے کہ امام بزار نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے:
عن عائشۃ قالت: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "آخر انبیاء و آخر مساجد"۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں خاتم الانبیاء ہوں اور میری مسجد خاتم المساجد ہے۔

چوتھا شبہ یہ ہے کہ حافظ البیہقی نے ذکر کیا ہے کہ:
عن سہیل بن سعد ساعدی قال سناذن العباس بن عبد المطلب بنی صلی اللہ علیہ وسلم فی الهجرة فقارہہ باعمہ قمصہ نہ لدی ست بیہ ذن اللہ عروجل یختم بہ الهجرة کما ختم بی النبوة۔
حضرت سہیل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہ بیان فرمایا کہ حضرت عباس بن عبد المطلب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہجرت کرنے کی اجازت طلب کی، آپ نے فرمایا: اے عباس! آپ جس جگہ ہیں وہیں ٹھہریں، اکیس دن بعد آپ نے جس طرح مجھ پر نبوت ختم کی ہے اس طرح آپ پر ہجرت ختم کرے گا۔

مرزانی کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ پر ہجرت ختم سے خارج نہ
دوری اس حدیث سے ثابت ہے کہ ہجرت قیامت تک سے تو میں ہرگز حضرت عباس کے خاتمہ المہاجرین ہونے
کے باوجود ہجرت جاری رہ سکتی ہے اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتمہ الانبیاء ہونے کے بعد نبوت کیوں

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۴۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت کتب کریمی، ۱۳۵۵ھ
۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۰ھ، کشف الاستار عن زوائد ابن ماجہ ج ۲ ص ۵۶، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ بیروت
۳۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۰ھ، معجم الزوائد ج ۴ ص ۲۶۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۲ھ

جاری نہیں ہو سکتی، اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عباسؓ مکہ سے مدینہ ہجرت کرنے والے آخری صحابی تھے اس کے بعد مکہ دارالاسلام ہو گیا اور اب مکہ سے مدینہ آنا ہجرت نہیں ہے اور یہ خاص ہجرت حضرت عباسؓ پر ختم ہو گئی اگرچہ طائف ہجرت اب تک مشرف ہے۔

پانچواں شبہ یہ ہے کہ امام ابن ماجہ روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس قال ما مات براهیم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل ان له مريضاً جمة ولوعاش لكان صديقاً نبياً۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادے حضرت ابراہیم فوت ہو گئے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی نماز جنازہ پڑھی، اور فرمایا اس کے لیے جنت میں دو دروازے والے ہیں اور اگر ابراہیم زندہ رہتے تو سچے نبی ہوتے۔

مرزائی کہتے ہیں کہ آپ کا ارشاد اگر ابراہیم زندہ رہتے تو سچے نبی ہوتے، یہ ظاہر کرتا ہے کہ آپ کے بعد نبی ہونا ممکن ہے جیسے کوئی کہے کہ فلاں کا بیٹا اگر زندہ ہوتا تو ڈاکٹر بن جاتا، مرزائیہ کا یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ وہ ثبوت تالی سے ثبوت مقدم کو مستلزم کر رہے ہیں حالانکہ قیاس استثنائی میں ثبوت مقدم ثبوت تالی کو درغبی تالی لغی مقدم کو مستلزم ہوتا ہے مثلاً اگر رحمان کے بیٹا ہوتا تو میں۔۔۔۔۔۔ اس کا پہلا عبادت گزار ہوتا، یعنی اگر رحمان کے بیٹے ہو گا تو اس کو لازم ہے کہ سب سے پہلے میں اس کی عبادت کروں، لیکن چونکہ میں اس کا پہلا عبادت گزار نہیں ہوں اس لیے زمان کا بیٹا بھی ممکن نہیں ہے۔ اسی قیاس پر ابراہیم کا زندہ رہنا اس کے سچے نبی ہونے کو مستلزم ہے لیکن چونکہ آپ کے بعد سچا نبی ہونا محال ہے اس لیے ابراہیم کو ربڑی عمر تک زندہ نہیں رکھا گیا۔

ختم نبوت کے موضوع پر میں نے مقالات سبیدی میں ایک مستقل مقالہ لکھا ہے جس میں خصوصیت کے ساتھ مرزا غلام احمد دہلوی کے دعویٰ نبوت کو باطل کیا ہے اور مرزا کی تناسیف سے اس پر محبت قائم کی ہے، یہاں شرح صحیح مسلم میں میں نے قرآن اور حدیث سے ختم نبوت کے در ثل فراہم کیے اور قرآن اور حدیث میں جو منکرین کے شبہات تھے ان کا ازالہ کیا، اللہ تعالیٰ میری اس کوشش کو قبول فرمائے اور اس تحریر کو مسلمانوں کے لیے نافع اور منکرین کے لیے ہدایت کا ذریعہ بنا دے۔ اللہ العالمین اس کتاب کو میرے لیے صدقہ جاریہ کر دے، مجھے، میرے والدین، میرے استاد اور احباب کو دنیا اور آخرت میں ہر بلا سے بچا دے، آمین یا رب العالمین، بجا و سبنا محمد خاتم النبیین صلوات اللہ تعالیٰ وتسلیماتہ علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ ائزہ جہ اویاء متہ وعلیٰ امتہ جمعین۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَىٰ مَرَحَمَةً

أُمَّةٍ قَبْضَ بَيْتِهَا قَبْلَهَا؛

۵۸۴۸۔ وَحَدَّثَنَا عَنْ رَجُلٍ أَسَافَةٍ وَهَيَّجٍ

جب اللہ تعالیٰ کسی امت پر رحمت کا ارادہ کرتا ہے تو اس سے پہلے اس کے نبی کو امثالیتا حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی

رَوَى ذَلِكَ عَنْهُ أَبُو هُرَيْرَةَ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ عُبَيْدٍ عَنْ
عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنْ لَيْثِ بْنِ صَبَّاحٍ عَنْ
عَنْهُ وَسَلَّمَ قَالَ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَرَأَى
رَحْمَةً مِمَّنْ عَابَدُوا فَفَضَّلَ نَبِيَّيْنِ قَبْلَ بَابِ
فَجَعَلَ لَهَا قُرْطُفًا وَنَسَفَ بَيْنَ يَدَيْهَا وَرَأَى
هَيْكَلَهُ مِثْلَ عِدَّتَيْهَا وَنَبِيَّيْنِ حَتَّى رَأَى هَيْكَلَهُ وَهُوَ
مُطَرَّقٌ تَرْتَمِيهِ بَهْكَتُهُمَا جَنَّتْ كَدُّهُمَا
وَعَصَوْا مَرَّةً -

بَابُ اثْبَاتِ حَوْضِ نَبِيِّنَا صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصِفَاتِهِ

۵۸۴۹ - حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ عُبَيْدٍ عَنْ
يُوسُفَ حَدَّثَنَا زَائِدَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ مَيْدٍ عَنْ
عُمَيْرِ قَالَ سَمِعْتُ جَدَّيَ يَقُولُ سَمِعْتُ نَبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نَأْتِيكُمْ عَلَى
الْحَوْضِ -

۵۸۵۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ وَائِلٍ عَنْ
وَكَيْعَةَ عَنْ وَحْدَةَ ثَعْلَبَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ بَشِيرٍ
حَدَّثَنَا عَنْ مِسْقَرٍ وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ
مُعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حَزْمٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُشْكٍ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
بِكْرًا هَذَا عَنْ عُبَيْدِ بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ جَدِّهِ عَنْ لَيْثِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ -

۵۸۵۱ - حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ عُبَيْدٍ حَدَّثَنَا
يَعْقُوبُ بْنُ يَعْنَى عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ قَارِقٍ عَنْ
أَبِي حَزْمٍ قَالَ سَمِعْتُ مَرْهَضَ يَقُولُ سَمِعْتُ نَبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نَأْتِيكُمْ عَلَى
الْحَوْضِ مَنْ دَرَدَ شَرِبَ وَمَنْ شَرِبَ تَوَقَّفَ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ اپنے بندوں
میں سے کسی امت پر رحمت کا ارادہ فرماتا ہے تو وہ اس امت
کی پاکت سے پہلے اس نبی کو اٹھاتا ہے، وہ اس
نبی کو امت کے لیے اجر اور پیش رو بنا دیتا ہے اور
جب کسی امت کو ہرک کر سنے کا ارادہ کرنا ہے تو اس نبی
کا ہاتھ میں اس کی آنکھوں کے سامنے سے امت پر
عذاب نازل فرماتا ہے اور اس امت کو ہرک کر کے اس
نبی کی آنکھیں بند کر دیتا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ اس
نبی کی تکذیب کی نفی اور اس کی نافرمانی کی نفی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض اور آپ کی صفات
کا بیان

حضرت جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں حوض پر تیار ہونے سے پہلے
بروز

حضرت جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم پر مثل سابق رویت ہے۔

حضرت سہل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں حوض پر تیار ہونے سے پہلے
جو اس حوض پر آئے گا وہ پینے کا اور جو ایک بار پئے
وہ کبھی پیسا نہیں ہے گا، اور میرے پاس (حوض پر)
کچھ ایسے لوگ آئیں گے جن کو میں پہچانتا ہوں گا، اور

بَدَّ اَوْ بَرَدَتْ عَلَى قَوْمٍ مَّا اَعْرِضَهُمْ وَ يَعْرِضُوْنِي
ثُمَّ يَحَالُ بَيْنِي وَ بَيْنَهُمْ قَالَ اَبُو حَازِمٍ مِّنْ قَسِيْعٍ
لِّلْعُمَامِ بْنِ اَبِي عِيَّاشٍ وَ كُنَّا اُحَدِّثُهُمْ هَذِهِ
اَلْحَدِيْثَ فَقَالَ هَكَذَا سَمِعْتُ سَهْرًا يَقُوْلُ قَالَ
فَقُلْتُ نَعَمْ قَالَ وَ كُنَّا نَسْتَهْدِيْهِ اَبِي سَعِيْدٍ اَلْحَدَرِيُّ
سَمِعْتُهُ يَزِيْدُ يَقُوْلُ اِنَّهُمْ مَتَّى قِيَقَا
رَبِّكَ لَا تَدْرِي مَا عَمِلُوْا بَعْدَكَ فَاَقُوْلُ
سَهْرًا سَمِعْتُ اَبِي سَهْرٍ يَزِيْدُ بَعْدِي -

وہ مجھے پہچانتے ہوں گے، پھر میرے اور ان کے درمیان
رکاوٹ حائل کر دی جائے گی۔ ابو حازم کہتے ہیں کہ جس وقت
میں یہ حدیث بیان کر رہا تھا اس وقت عثمان بن ابی عیاش
بھی اس حدیث کو سن رہے تھے، انھوں نے کہا تم نے حضرت
سہل سے یہ حدیث اسی طرح سنی ہے؟ میں نے کہا ہاں۔
انھوں نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے حضرت بوسعید
خدری رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث اسی طرح سنی ہے البتہ وہ
یہ زیادہ کہتے تھے، آپ فرمائیں گے یہ میرے پیروکار ہیں
تو کہا جاتے گا آپ (اپنی نقل سے) نہیں جانتے کہ انھوں
نے آپ کے بعد کیا کیا ہے، میں کہوں گا: جن لوگوں نے
میرے بعد دین میں تبدیلی کی ان سے دوری ہرگز دوری
ہم۔

حضرت سہل نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت بوسعید
خدری رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل
روایت کی ہے۔

۵۸۵۲ - وَحَدَّثَنَا هُرْدُكُ بْنُ سَعِيدٍ الرَّبِيعِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي اُسَامَةُ بْنُ اَبِي حَرَبٍ
عَنْ سَهْرِ بْنِ اَبِي عِيَّاشٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ عَنْ
اَلْعُمَامِ بْنِ اَبِي عِيَّاشٍ عَنْ اَبِي سَعِيْدٍ
اَلْحَدَرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ
حَدِيْثِ يَعْقُوْبَ -

حضرت عبد اللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ عنہما بیان
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے
حوصل رک مہائی اور چڑائی ایک ماہ کی مسافت ہے اور
اس کے سب گزرنے برابر ہیں، اس کا پانی پانی سے
زیادہ سفید اور اس کی خوشبو مشک سے زیادہ چھی ہے
اس کے گزرے آسمان کے ستاروں جتنے ہیں جو شخص اس
کا پانی پی لے گا اس کو کبھی پیاس نہیں لگے گی راوی نے
کہا کہ حضرت اسماء بنت ابی بکر کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں جنس پرہیزگوں کا وہ یہ دیکھو گا
کہ تم میں سے کون میرے پاس آتا ہے، کچھ گویا میرے
ساتھ پکڑے بائیں گے میں کہوں گا کہ اسے رب یہ

۵۸۵۲ - وَحَدَّثَنَا دُرْدُكُ بْنُ عَمْرِو الصَّبِي
حَدَّثَنَا اَبُو نَافِعٍ بْنُ عُمَرَ الْجَمَحِيُّ عَنْ ابْنِ اَبِي
مُلَيْكَةَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ عَمْرٍو بْنُ اَلْعَاصِ
فَاَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَوْضِي
مَسِيْرَةَ شَهْرٍ وَ زِيَادَةً سَوَاءً وَ مَا وَدَّ اَبِيْعَبْسٍ
مِّنْ نُّوْرِ رَّبِّي وَ رِيْحُهُ اَطْيَبُ مِّنْ اِيْسَافٍ وَ كِيْرُهُ
كَجُوْمٍ سَبَاءٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَا يَطْمَئِنُّ
بَدَنًا قَالَ وَ قَالَتْ اَسْمَاءُ بِنْتُ اَبِي بَكْرٍ قَالَ
رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنِّيْ اَعْلَى لِحَوْضٍ
حَتَّى اُنْظُرُ مَنْ يَّرِدُّ عَلَيَّ مِنْكُمْ وَ سَيُؤَخِّرُنَا عَنْ
دُوْنِيْ فَاَقُوْلُ يَا رَبِّ مَتَى وَ مَتَى قِيَقَا

مَا شَعَرْتُ مَا عَمِلُوا بَعْدَكَ وَاسْتَوْصَوْا بِرَحْمَتِكَ
بَعْدَكَ يَرْجِعُونَ عَلَىٰ عَقَبٍ يَهْرَقُ الْفَكَانُ
بِئْسَ مِثْلُكَ يَقُولُ يَهْرَقُ تَا نَعُوذُ بِكَ تَرْجِعُ
عَلَىٰ عَقَابِنَا أَوْ نَنْفَرُ عَنْ دِينِنَا

میرے پیروکار میں وہ میری امت سے ہیں تو یہ کہہ جا بیگا
کہ کیا آپ نے نہیں جانا، انہوں نے آپ کے بعد کیا عمل کیا ہے؟
بجدا آپ کے بعد یہ لوگ فرما اپنی بیڑیوں پر پلٹ گئے،
اوی کہتے ہیں بن ابی ملیکہ یہ دعا کہتے تھے "اے اللہ!
ہم اس سے تیری پناہ میں آتے ہیں کہ ہم اپنی بیڑیوں پر
پلٹ جائیں اور اپنے دین میں کسی آزمائش سے روچار
ہوں"

۵۸۵۴۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ
يُحْيَىٰ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ ابْنِ خُثَيْمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ
بْنِ أَبِي مُسَيْكَةَ أَنَّهُ سَمِعَ عَائِشَةَ تَقُولُ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَهُوَ
بَيْنَ قَوْمٍ أَوْصِيَاهُمْ فِي عَمَلٍ خَوْضٍ تَنْهَرُ مِنْ
بَرْدٍ عَنِ مَنُكُمُ قَوْلَهُ يَسْتَصْعِقُ دُؤْبَىٰ رَجُلٌ
فَدَا تَرْتِ مِ رَيْتِ مِ مِ وَ مِ مِ مِ مِ مِ مِ
تَكَ لَا تَدْرِي مَا عَمِلُوا بَعْدَكَ مَا زَلُوا
يَرْجِعُونَ عَلَىٰ عَقَابِنَا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جس وقت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کے درمیان بیٹھے
تھے میں نے آپ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: میں عرض پر
انتظار کروں گا کہ تم میں سے کون میرے پاس آئے،
یہ خدا کچھ لوگوں کو میرے پاس آنے سے روک دیا بیگا
میں کہوں گا کہ اسے میرے رب! یہ میرے پیروکار اور
میری امت سے ہیں، اللہ تعالیٰ فرمائے گا آپ اپنی عقل
سے، نہیں جانتے کہ انہوں نے آپ کے بعد کیا کیا ہے،
یہ ہمیشہ دین سے پھرتے رہے ہیں۔

۵۸۵۵۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ
يُحْيَىٰ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ ابْنِ خُثَيْمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ
بْنِ أَبِي مُسَيْكَةَ أَنَّهُ سَمِعَ عَائِشَةَ تَقُولُ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَهُوَ
بَيْنَ قَوْمٍ أَوْصِيَاهُمْ فِي عَمَلٍ خَوْضٍ تَنْهَرُ مِنْ
بَرْدٍ عَنِ مَنُكُمُ قَوْلَهُ يَسْتَصْعِقُ دُؤْبَىٰ رَجُلٌ
فَدَا تَرْتِ مِ رَيْتِ مِ مِ وَ مِ مِ Mِ Mِ Mِ Mِ
تَكَ لَا تَدْرِي مَا عَمِلُوا بَعْدَكَ مَا زَلُوا
يَرْجِعُونَ عَلَىٰ عَقَابِنَا

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ
عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں لوگوں سے عرض کا ذکر سنتی تھی،
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے اس کے متعلق
کچھ نہیں سنا تھا، ایک دن جبکہ ایک لڑکی میرے کندھے پر
رہی تھی میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے
ہوئے سنا: "اے لوگ! میں نے اس لڑکی سے کہا کہ ایک
طرف مٹ جاؤ، اس نے کہا: آپ مردوں کو بل سے ہیں،
عورتوں کو نہیں بل سے، میں نے کہا لوگوں میں میں بھی
شامل ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ مارے تھے
میں عرض پر تیار رہا پیش رو اجر ہوں، تم سے کہہ دینا
کہ کہیں تم کو میرے پاس سے ہٹا دیا جائے جیسے بچہ
ہوئے ازبٹ کو ہٹا دیا جاتا ہے، میں کہوں گا کہ اب
کیوں ہوا؟ تو یہ کہہ جائے گا آپ اپنی عقل سے، نہیں

ہانتے کہ انھوں نے آپ کے ہر دین میں کیا بدعات نکالی
ہیں، میں کہوں گا دوسری ہوں۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں وقت
کو گنگھی کر رہی تھیں انھوں نے منبر پر نہی صلی اللہ علیہ وسلم
کی آواز سنی اسے لوگوں نے گنگھی کرنے والی سے
کہا "اب میرے سر کو رہنے دو"۔

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر گئے اور اہل اہد
کی ناز جنازہ پڑھی پھر منبر پر بیٹھے اور فرمایا میں حوض
پر تہوار پیش رو اجڑا ہوں گا، اور میں تہوار ہی گواہی
دوں گا، اور بخدا لاریب میں اب بھی اپنے حوض کو دیکھ
رہا ہوں اور بے شک مجھے روسے زمین کے خزانوں
کی چابیاں دے دی گئی ہیں یا دے نہ میں کی چابیاں
فرمایا اور بے شک خدا کی قسم مجھے تمہارے متعلق یہ حدیث
نہیں ہے کہ تم (سب) میرے بد مشرک ہو جاؤ گے لیکن
مجھے تمہارے متعلق یہ حدیث ہے کہ تم دنیا میں رغبت کرو گے۔

و: یعنی آپ کو اس کا حدیث نہیں تھا کہ پوری امت مشرک ہو جائے گی، بعض لوگوں کا مرتد ہو کر ہندو یا عیسائی

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہداء راءد کی ناز جنازہ
پڑھی پھر منبر پر رونق افروز ہوئے پھر اس طرح نصیحت
فرمائی جیسے کوئی زندہ دہ اور مردوں کو نصیحت کر رہا ہو اور
فرمایا "میں حوض پر تہوار پیش رو ہوں گا، اور اس حوض
کا عرض، تناسب ہے جتنا مقام ایلہ سے ہے کہ جحفہ تک کا

فَاتَايَ لَا يَأْتِيَنَّ أَحَدُكُمْ فَيَذُبُّ عَنِّي كَمَا يَذُبُّ
الْبَعِيرُ الضَّالَّ فَاَقُولُ فِيهِ هَذَا يُقَالُ نَكَتَ
لَا تَذِي بِمَا خَدْتُ ثَوَّابَعْدَكَ فَاَقُولُ مُعْتَقًا۔

۵۸۵۶۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو مَعْنٍ الرَّقَاشِيُّ وَ
أَبُو بَكْرِ بْنُ تَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ جُمَيْدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا
أَبُو عَمِيرٍ (وَهُوَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرِو) حَدَّثَنَا
أَنَّهُ بَنُو سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَافِعٍ قَالَ
كَأَنَّتْ أُمُّ سَمَةَ تُحَدِّثُ أَنَّهَا سَمِعَتْ لِبْنِي
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَى الْخَبَرِ وَهِيَ
تَمْتَشِطُ أَيُّهَا النَّاسُ فَقَالَتْ لِمَا شَطَطَ مَا كُنْتُ
رَأَيْتُ يَخُودُ حَدِيثُ بَكْرِ بْنِ الْقَاسِمِ بْنِ عَبَّاسٍ۔
۵۸۵۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
لَيْثٌ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ
عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمًا فَصَلَّى عَلَى أَهْلِ أَحُدٍ صَرَخَتْ
سَلَى لَمَبَّتْ ثُمَّ انْصَرَفَ رَنَى مُنْبَرٍ فَقَالَ إِنِّي نَرَطُ
لَكُمْ وَنَا شَهِيدٌ عَلَيْكُمْ وَإِنِّي دَلَّةٌ لَا نَطْرُ
رَى حَوْضِي أَلَنْ دَرِي قَدْ أُعْصِيَتْ مَدَارِيجُ خَزَرِي
الْأَرْضِ دَمَقًا يَتَجَرَّ رَاضٍ دَرِي وَاللَّهُ مَا أَخَافُ
عَلَيْكُمْ نَ تَشْرِكُوا بَعْدِي وَلَكِنْ أَخَافُ عَلَيْكُمْ
أَنْ تَتَنَّا نَسُوا فِيهَا۔

مربانا اس حدیث کی پیش گوئی کے خدشہ نہیں ہے۔

۵۸۵۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَسْنَى حَدَّثَنَا
وَهْبٌ رِيعَنِي بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا رِبِّي قَالَ سَمِعْتُ
بُحَيَّ بْنَ أَبِي بَكْرٍ حَدَّثَنَا عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ
عَنْ مَرْثَدٍ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ صَلَّى رَسُولُ
لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَتْلَى أُحُدٍ حَتَّى
صَعِدَ مُنْبَرًا كَأَنَّهُ يُؤَدِّي بِأَخْيَارٍ وَرُءُوسٍ فَقَالَ

إِنِّي فَرَطُكُمْ عَلَى لُحُوضٍ وَإِنَّ عَرْضَهُ كَمَا بَيَّنَّ
يَهُدَايَ بِحُفَّةِ إِيَّايَ لَسْتُ أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَلَّا
تُشْرِكُوا بَعْدِي وَبِكَيْفِي خَشِيَ عَلَيْكُمُ الدُّنْيَا أَنْ
تَأْتِسُوا فِيهَا وَتَقْتَتِلُوا فَتَهْلِكُوا أَكْبَرُ هَذَا
مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ قَالَ عُقْبَةُ فَكَأَنْتَ أَخْرَجْتَ رَأَيْتَ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمَنْبَرِ -

ف: ان احادیث میں شبید کی ماز جانہ پڑھنے کی دلیل ہے اور یہی اصناف کا مذہب ہے نہ یہ آپ کے علم شیب

فائدہ ہے، مجھے تمہارے متعلق یہ حدیث تو نہیں ہے کہ تم
(سب) میرے بعد شرک ہو جاؤ گے لیکن مجھے تمہارے متعلق
یہ حدیث ہے کہ تم دنیا میں رغبت کرو گے اور ایک دوسرے
سے لڑ کر ہلاک ہو جاؤ گے، جیسا کہ تم سے پہلے لوگ ہلاک
ہو گئے حضرت عقبہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس موقع پر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آخر ہی بار منبر پر دیکھا تھا۔
ف: ان احادیث میں شبید کی ماز جانہ پڑھنے کی دلیل ہے اور یہی اصناف کا مذہب ہے نہ یہ آپ کے علم شیب

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں حوض پر تھرا
پیش رو ہوں۔ میں کچھ لوگوں سے تنگ، کروں گا پھر
میں ان سے منسوب ہوں گا، میں کہوں گا کہ اسے میرے
رب! یہ میرے اصحاب ہیں، یہ میرے اصحاب ہیں، پھر کہا
جائے گا بے شک آپ اپنی عقل سے نہیں جانتے
انھوں نے آپ کے بعد دین میں کیا بدعتیں نکالیں۔
امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی
اس حدیث میں اصحابی، اصحابی نہیں ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اسنادیں ذکر کیں، یہ
حدیث مثل سابق ہے۔

امام مسلم نے دو مزید سندیں ذکر کیں، اس میں
اسی طرح حدیث ہے۔

۵۸۵۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
كَثِيبٌ وَابْنُ مُيَزَّرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا كُثَيْبُ بْنُ
أَبِي حَفْصٍ عَنْ شَيْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فَرَطُكُمْ عَلَى لُحُوضٍ
وَأَنْ تَأْتِسُوا فِيهَا وَتَقْتَتِلُوا فَتَهْلِكُوا أَكْبَرُ
يَا رِثَاصِي أَصْحَابِي فَيَقَالُ إِنَّكَ لَا تَدْرِي
مَا أَخَذَ ثَوْبُ بَعْدَكَ -

۵۸۶۰۔ وَحَدَّثَنَا كُثَيْبُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَشُعْبَةُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ جَرِيرِ بْنِ
يَعْقُوبَ الْإِسْطَاقِيِّ وَلَمْ يَذْكُرْ أَصْحَابِي أَصْحَابِي -

۵۸۶۱۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَشُعْبَةُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ جَرِيرِ بْنِ
يَعْقُوبَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
بِحَدِيثٍ عَنْ مُغِيرَةَ عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَخُودُ حَيْثُ الْأَعْمَشُ
وَرِثَاصِي شُعْبَةُ عَنْ مُغِيرَةَ عَنْ أَبِي ذَرٍّ -

۵۸۶۲۔ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُثْمَانَ الْإِسْطَاقِيُّ
خَبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ جَرِيرِ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا ابْنُ قُصَيْبٍ عَنْ كُثَيْبِ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ
أَبِي ذَرٍّ عَنْ حَدَّثَ لَيْفَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ تَخُودُ حَيْثُ الْأَعْمَشُ وَمُغِيرَةَ -

حضرت عمارؓ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آپ کا عرض اتنا بڑا ہے جتنا صفا اور مدینہ میں فاصلہ ہے ان سے مستور دے کہا کیا آپ نے حضورؐ سے برتنوں کے متعلق نہیں سنا، انہوں نے کہا نہیں، تو مستور نے کہا اس کے برتن ستاروں جتنے ہوں گے۔

حضرت عمارؓ بن وہب خزاعی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا، آپ نے عرض کا ذکر کیا، یہ حدیث مثل سابقہ ہے، البتہ اس میں مستور کا قول مذکور نہیں ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہاری سامنے عرض ہے جس کے دو کناروں کے درمیان اتنا فاصلہ ہے جتنا جبراء اور افراح کے درمیان فاصلہ ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہاری سامنے عرض ہے ان کا فاصلہ جبراء اور افراح کے درمیان فاصلہ جتنا ہے۔ ابن شنیٰ کی روایت میں میرا عرض ہے "کے الفاظ ہیں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں اس میں یہ اضافہ ہے، عبید اللہ نے کہا میں نے اس سے سنا کہ کیا تو انہوں نے کہا یہ شام کی دو بستیوں ہیں ورنہ ان کے درمیان زمین راتوں کی مسافت ہے، اور ابن بشر کی سند

۵۸۶۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرْثِيمٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مُعْبِدِ بْنِ خَالِدٍ عَنْ حَارِثَةَ أَنَّ سَمْعَةَ لَيْثِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَوْضُهُ مَا بَيْنَ صَنْعَاءَ وَمَدْيَنَةَ فَقَالَ لَهُ الْمُسْتَوْدُ أَلَمْ تُسَمِّعْهُ قَالَ لَا وَإِنِّي قَالُ لَا فَقَالَ الْمُسْتَوْدُ دُرِّي فِيهِ الرِّيَّةُ مِثْلُ الْكُؤَالِيبِ -

۵۸۶۳۔ وَحَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَرَبَةَ حَدَّثَنَا حَرَمِيُّ بْنُ عُمَارَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُعْبِدِ بْنِ خَالِدٍ أَنَّ سَمْعَةَ حَارِثَةَ بْنِ وَهْبٍ الْخَزَاعِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَذَكَرَ الْحَوْضَ بِمِثْلِهِ وَلَمْ يَذْكُرْ قَوْلَ الْمُسْتَوْدِ دُرِّي قَوْلَهُ -

۵۸۶۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْنِيعِ الزَّهْرِيُّ وَابْنُ كَامٍ الْجَحْدَرِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ قَارٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى مَا مَكَو حَوْضًا مَا بَيْنَ نَجِيبَتَيْهِ كَمَا بَيْنَ جَرَبَاعَ وَادْرَجَ -

۵۸۶۶۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَحُمَيْدُ بْنُ مَتَّى وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا يَحْيَى (هُوَ لَقَدْ) عَنْ عُثَيْبِ بْنِ أَبِي حَبْرَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مَكَو حَوْضًا كَمَا بَيْنَ جَرَبَاعَ وَادْرَجَ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُثَنَّى حَوْضِي -

۵۸۶۷۔ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي وَهْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبِيدُ اللَّهِ بِهَذَا لَا سُكُوفَ مِثْلَهُ وَزَادَ قَالَ عَبِيدُ اللَّهِ وَسَمَاءُ لَيْثِي فَقَالَ

میں تین دن کا ذکر ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا.... مثل سابق ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا اسے سامنے آنا بڑا حوض ہے جتنا جہاد اور فوج کا درمیان فیضانِ صلابہ، اس میں آسمان کے ستاروں جتنے گزرتے ہیں، جو اس سے پیتے گا وہ اس کے بعد کبھی پیاسا نہیں ہوگا۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! حوض کے برتن کتنے ہیں؟ آپ نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں محمد اک جان ہے اس حوض کے برتن آسمان کے ستاروں اور سیاروں کے عدد سے زیادہ ہیں، اس رات کے سندسے جزائے عیسیٰ رات میں ہول اور اس میں بادل نہ ہوں، دو جنت کے برتن ہیں جو اس سے بڑے گا وہ کبھی پیاسا نہیں ہوگا، کس حوض میں جنت کے دو پرندے جیتے ہیں جو اس سے بڑے گا وہ کبھی پیاسا نہیں ہوگا، اس کا حوض اس کے ٹوں جتنا ہے اور ان میں عمارتیں ہیں کہ اگر ایک ایک کا نسلہ ہے، اس کا پانی دودھ سے زیادہ سفید و رشید سے زیادہ میٹھا ہے۔

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اپنے حوض کے کناروں سے لوگوں کو ہٹاؤں گا، اہل یمن کو میں اپنی ٹھری سے ماروں گا حتیٰ کہ ان کے اوپر پانی بہنے لگے گا، پھر آپ سے حوض کے

تَرْتِینَ یَا شَامَ بَیْنَهُمَا مَسْبَرَةٌ تُدَلِّسُ رِبَّالَ وَفِیْ حَدِیْثٍ، بَنِیْ سُرٍّ ثَلَاثَةٌ یَّیَّامٍ -

۵۸۶۸۔ وَحَدَّثَنَا سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ مِیْسَرَةَ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِیْثِ عَلِیدِ بْنِ اللَّهِ -

۵۸۶۹۔ وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ یَحْیٰی حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ عُمَرَ عَنْ مُسَدَّدٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَارَأَتْ بِمَا مَكَوْخُ ضَا كَمَا بَيْنَ جَدَّيْنِ وَذُرَّ فِيهِ أَبَارِيقُ سَجُودٍ لِمُحَمَّدٍ مِنْ وَرْدَةٍ فَشَرِبَ مِنْهُ ثُمَّ طَمَعَهَا أَبَدًا -

۵۸۷۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَرَبِيعُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ أَمْكِيُّ وَدَقْقُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ إِسْحَاقُ خَبَرَنَا وَقَالَ، لَأَحَرِّينَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ الْقَصَبِيُّ عَنْ أَبِي عُمَرَ أَنَّ الْجَوْفِيَّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَيْتَةُ الْخَوْضِ قَالَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا يَنْتَبَهُ كَثْرَتُ مَنْ عَدَدَ سَجُودٍ الشَّيْءِ وَكَوَاكِبَهَا وَلَا فِي اللَّيْلِ مُطْلَمَةِ الْمُصْبَحَةِ، نِيَّةُ الْجَنَّةِ مَنْ شَرِبَ مِنْهَا لَمْ يَطْمَأْ أَخِرَ مَا عَلَيْهِ يَشْجُبُ فِيهِ مِزَابٌ مِنَ الْجَنَّةِ مَنْ شَرِبَ مِنْهُ لَمْ يَطْمَأْ عَرْضُهُ مِثْلُ طَوْبِهِ مَا بَيْنَ عَمَّاكَ إِلَى أَيْلَةٍ مَا دُرَّةٌ أَشَدَّ يَضًا مِنْ سَبِينِ وَآخَى مِنَ الْعَسَلِ -

۵۸۷۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، أَيْسَمِيُّ وَنَحْوُهُمَا، وَأَنَا ظَهَرُ مَتَّقٍ رِيَّةً، قَالُوا حَدَّثَنَا مَعَاذُ بْنُ وَهَبٍ ابْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ عُمَرَ عَنْ تَدَاةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ مَعْدَنٍ بْنِ

عرض کے بارے میں سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا: میری اس جگہ سے لے کر عمان تک، اور آپ سے اس کے پانی کے متعلق سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا وہ دودھ سے زیادہ سفید ہے اور شہد سے زیادہ میٹھا ہے، اس میں دو پرنا لے گرتے ہیں جو جنت سے کھینچے گئے ہیں، ایک پرنا لے سونے کا ہے اور ایک چاندی کا۔

أَبَى طُحَّةَ الْيَعْمُرِيِّ عَنْ ثَوْبَانَ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِّي بِمَعْقَرِ حَوْضِي أَزُودُ النَّاسَ لَا هِدَايَةَ إِلَّا مِنَ الْيَمَنِ ضَرْبُ بَعْضِهَا إِلَى بَعْضٍ فَمَنْ سَأَلَ عَنْ عَرَفَةَ فَقَالَ مِنْ مَقَامِي إِلَى عُمَانَ وَسُئِلَ عَنْ شَرَابِهِ فَقَالَ أَشَدُّ بَيًّا ضَاءً مِنَ اللَّبَنِ دَاخِلِي مِنَ الْفَسَلِ يَخْتَفِي فِيهِ مِثْرَانِ يَمْتَدُّ مِنْ جَنَّةٍ حَتَّى حُدُّهُمَا مِنْ ذَهَبٍ وَالْأُخْرَى مِنْ دَرِيٍّ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس میں یہ ہے کہ میں قیامت کے دن حوض کے کنارے پر ہوں گا۔

۵۸۶۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَيْدٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِّي بِمَعْقَرِ حَوْضِي أَزُودُ النَّاسَ لَا هِدَايَةَ إِلَّا مِنَ الْيَمَنِ ضَرْبُ بَعْضِهَا إِلَى بَعْضٍ فَمَنْ سَأَلَ عَنْ عَرَفَةَ فَقَالَ مِنْ مَقَامِي إِلَى عُمَانَ وَسُئِلَ عَنْ شَرَابِهِ فَقَالَ أَشَدُّ بَيًّا ضَاءً مِنَ اللَّبَنِ دَاخِلِي مِنَ الْفَسَلِ يَخْتَفِي فِيهِ مِثْرَانِ يَمْتَدُّ مِنْ جَنَّةٍ حَتَّى حُدُّهُمَا مِنْ ذَهَبٍ وَالْأُخْرَى مِنْ دَرِيٍّ -

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ نے نبی سے اللہ علیہ وسلم سے حوض کی حدیث روایت کی، یہ روایت بھی مسند ابی ہے۔

۵۸۶۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ تَتَا دَعَا عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ مَعْمَرٍ أَنَّ ثَوْبَانَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا بِيْتِ الْحَوْضِ فَقُلْتُ لِيَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ هَذَا حَدِيثٌ سَمِعْتَهُ مِنْ أَبِي عَوَّادٍ فَقَالَ وَسَمِعْتُهُ أَيْضًا مِنْ شُعْبَةَ فَقُلْتُ نَظَرْتُ فِيهِ فَنَظَرْتُ فِيهِ فَحَدَّثَنِي بِهِ -

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں لوگوں کو حوض سے ہٹاؤں گا جیسا کہ جنہی اونٹوں کو ہٹایا جاتا ہے۔

۵۸۶۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَلَامٍ الْجَمْعِيُّ حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ يَعْنِي ابْنَ مُسَيْمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا زُودَ دَنٍّ عَنْ حَوْضِي رَجَا لَا كَمَا تَذَادُ نَقَرِيَّةٌ مِنْ دُرٍّ -

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ حدیث مثل سابق ہے۔

۵۸۶۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

۵۸۶۶ - وَحَدَّثَنَا ثَنِي حُرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى خَبَرَنَا

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے حوض کی مقدار اتنی ہے جتنا ایلہ اور میں کے صنعا میں فی صمد ہے اور اس کے بڑھنوں کی تعداد آسمان کے ستاروں کے برابر ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے حوض میں یہ ہیں پندرہ آدمی میرے پاس حوض پر آئیں گے حتیٰ کہ حبیب میں ان کو دیکھوں گا اور وہ میرے سامنے کیے جائیں گے تو ان کو میرے پاس سے ہٹا دیا جائے گا میں کہوں گا اے میرے رب یہ میرے اصحاب ہیں۔ یہ میرے اصحاب ہیں پھر مجھ سے یہ کہا جائے گا آپ اپنے تبار سے نہیں جانتے کہ انھوں نے آپ کے بعد زمین میں کیا بدعتیں نکالی ہیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح روایت بیان کی ہے اور اس میں تبار کے برابر بڑھنوں کے الفاظ کا اضافہ ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے حوض کے دو کناروں کے درمیان اتنا فاصلہ ہے جتنا صمد و اور مدینہ میں ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مثل سابق روایت کیا ہے البتہ ایک سند میں ہے جتنا مدینہ و در عمان میں فاصلہ ہے اور دوسری سند میں مابین لاہوتی و حنی کے الفاظ ہیں۔

ابن وہب، خبرنی یونس عن ابن شہاب عن ابن ماریہ حدّثہ أنّ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال قدّ حوضی کما بین ینہ و صنعا من الیمین و آت فیہ من لا یأمر یق کعدّ نجوم السماء۔

۵۸۷۷۔ و حدّثنی محمد بن حاتم و یوحنا عن عفان بن مسلم الصنفی حدّثننا ذہیب قال سمعت عبد العزیز بن صہیب یحدّث قال حدّثننا انس بن ماریہ أنّ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لیبرک علی الحوض رجاء من صاحبی حتی إذا رأیتموه درّیعوہا رکت احتجّبوہا و فی فلا قولن ربّ صبیحا فی صبیحا فی فلیقالن لی ربّک لا تدری ما أخذتوا بعدک۔

۵۸۷۸۔ و حدّثننا أبو بکر بن ربیع شیبہ عن ابن ماجہ قال حدّثننا عن ابن مسعود و حدّثننا أبو کریب حدّثننا ابن نضیم جمیعاً عن محمد بن قنقل عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یہذا معنی و زاد ابنہ عدّ النجوم۔

۵۸۷۹۔ و حدّثننا عاصم بن النضر الشیمی و ہریر بن عبد ربیع و علی و الفطریعا و حدّثننا معمر بن عمیر ابی حدّثننا قتادہ عن انس بن ماریہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم و ستودّ کما بیننا حیثی حوضی کما بین صنعا و المدینہ۔

۵۸۸۰۔ و حدّثننا ہریر بن عبد اللہ حدّثننا عبد الطمید حدّثننا ہشام بن حمر و حدّثننا حسن بن علی العلوانی حدّثننا أبو یزید الطیلیبی حدّثننا أبو عوانہ و کلاهما عن قتادہ عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یثبہ غیر

أَنَّهُمَا شَكَفَا فَقَالَ وَمِثْلَ مَا بَيْنَ لَمَدَيْنِهِمَا وَمَعْنَانِ
وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ عَوْنَهُ مَا يَلِيْنُ لَا بَتَى
خَوْضِي -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم اس حوض پر آسمان کے ستاروں
جتنے سونے اور چاندی کے کوزے دیکھو گے۔

۵۸۸۱۔ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ
وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّزَّازِيُّ قَا حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ
الْحَارِثِ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ قَالَ أَلَسَ
قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَى فِيهِ
أَبَارِيقَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ كَعَدَدِ جُجُومِ السَّمَاءِ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی اور اس میں یہ ہے
کہ وہ آسمان کے ستاروں سے عدد میں زیادہ ہیں۔

۵۸۸۲۔ وَحَدَّثَنِيهِ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ قَتَادَةَ
حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ مِثْلُهُ وَزَادَ أَوْ كَثْرَ مِنْ عَدَدِ جُجُومِ السَّمَاءِ -

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سنو! میں حوض
پر تھا! پیش رو ہوں اور حوض کے دو کناروں کا نام
منہار اور ایلہ جتنا ہے، اور اس کے کوزے ستاروں
جتنے ہیں۔

۵۸۸۳۔ حَدَّثَنِي أَبُو لَيْدٍ بْنُ شَيْبَةَ عَنْ ابْنِ
الْشَّكُوفِيِّ حَدَّثَنِي أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ حَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ
جَنَازَةَ عَنْ سَمَاءِ بْنِ حَرْبٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَكَا
لِي فَرَطُكُمْ عَلَى الْخَوْضِ وَإِنْ بَعْدَ مَا بَيْنَ
طَرَفَيْهِ كَمَا بَيْنَ صُنْعَاءَ وَابْنَةَ كَانِ الْأَبَارِيقُ
فِيهِ السُّجُومُ -

عامر بن سعد بن ابی وقاص کہتے ہیں میں نے اپنے
غلام نافع کے ہاتھ حضرت جابر بن سمرة کو محط بھیجا کہ آپ
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو حدیث سنی ہو
وہ مجھ کو بیان کیجئے انہوں نے مجھے جواب میں لکھا کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے
سنا ہے کہ میں حوض پر تھا! پیش رو ہوں۔

۵۸۸۴۔ حَدَّثَنَا تَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ
بُنْ أَبِي شَيْبَةَ قَا حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ
عَنِ مُهَاجِرِ بْنِ مُسْمَارٍ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ
أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ كَتَبْتُ إِلَى جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ مَعَ
عَلَامِي نَافِعٍ أَخْبَرَنِي بِشَيْءٍ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ
لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَكْتُبَ قَا أَنِّي
سَمِعْتُهُ يَقُولُ نَا الْفَرَطُ عَلَى الْخَوْضِ -

الہ العالمین! مصنف اور جلیلہ قارئین کو روزِ محشر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض سے مشروب عطا فرمانا اور
آپ کی شفاعت سے شاد کام فرمانا اور اپنے فضلِ مجرد سے بے حساب و کتاب جنت الفردوس، اجرِ جزیل اور اپنا
دیدار عطا فرمانا آمین۔

حافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں:

میدان حشر میں حوض کا محل وقوع اور حوض کو کثر کہنے کی وجہ علامہ ابو عبد اللہ قرطبی نے تذکرہ میں کہا ہے کہ صاحب القوت وغیرہ کا مذہب یہ ہے کہ حوض صراط کے بعد ہے اور دوسرے علماء کا مذہب اس کے برعکس ہے اور صحیح یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے در حوض میں ایک میدان حشر میں صراط سے پہلے ہے اور دوسرا جنت کے اندر ہے اور ان میں سے ہر ایک کو کثر کہا جاتا ہے (حافظ عسقلانی کہتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ کثر جنت کے بعد ایک دریا ہے اور اس کا پانی حوض میں گرتا ہے اور اس حوض پر کثر کا اطلاق اس لیے کیا جاتا ہے کہ اس حوض میں کثر سے پانی آتا ہے، علامہ قرطبی کے عقائد سے جہات زیادہ سے زیادہ حاصل کی جاسکتی ہے وہ یہ ہے کہ حوض صراط سے پہلے ہے، کیونکہ حشر میں لوگ پہلے سے مرنے والے ہیں، مسلمان حوض پر آجائیں گے اور کفار کہیں گے سے بے ہم، پیاسے ہیں اور پھر جہنم میں گر جائیں گے، ان کو جہنم صراط کی طرح دکھایا جائے گا، اور ان سے کہا جائے گا کیا تم کل میں نہیں جلتے؟ وہ جہنم کو پانی سمجھ کر اس میں گر جائیں گے، امام مسلم نے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حوض میں جنت سے دو پیر تائے گرے ہیں، یہ حدیث علامہ قرطبی کے خلاف جمعت ہے، کیونکہ پہلے گذر جاتے کہ صراط جہنم کا پل ہے اور وہ جنت اور حشر کے درمیان ہے اور جنت میں داخل ہونے کے لیے مسلمان اس پل کے اوپر سے گذریں گے، اگر حوض اس سے پہلے ہوتا تو جو پانی کثر سے حوض میں آتا ہے اس پانی اور حوض کے درمیان جہنم خاکی ہو جاتا اور ظاہر حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حوض جنت کی ایک جانب ہے اور جنت کے اندر سے اس میں پانی آتا ہے، اور امام احمد نے حضرت ابن مسعود سے روایت کیا ہے کہ ہر کثر حوض کی طرف کھلتی ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حوض کی وجہ اختصا ص ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حوض کے ساتھ اختصاص

مرفوع روایت کیا ہے کہ ہر نبی کا ایک حوض ہے وہ اپنے حوض پر ایک عصا لیے کھڑا ہوگا اور اپنی امت میں سے جس شخص کو پہچانے گا اس کو بلائے گا اور انبیاء اس بات میں ایک دوسرے پر فخر کریں گے کہ کس کے پیروکار زیادہ ہیں اور مجھے یہ امید ہے کہ میرے پیروکار سب سے زیادہ ہوں گے اور ابن ابی الدنیاء نے حضرت ابوسعید سے مرفوع روایت کیا ہے: ہر نبی اپنی امت کو پکارتے گا، اور ہر نبی کا ایک حوض ہے، کسی نبی کے پاس ایک جماعت آئے گی اور کسی نبی کے پاس رشتہ دار آئیں گے، کسی نبی کے پاس ایک شخص آئے گا، کسی کے پاس دو شخص آئیں گے اور کسی نبی کے پاس ایک شخص بھی نہیں آئے گا اور قیامت کے دن میرے پیروکار تمام نبیوں سے زیادہ ہوں گے، اس حدیث کی سند میں کچھ ضعف ہے، اور اگر یہ احادیث ثابت ہوں تو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ وہ حوض مختص ہے جس میں کثر کا پانی گرتا ہے، کیونکہ دوسرے انبیاء کے حوضوں کے متعلق یہ وصف منقول نہیں ہے اور سورہ کثر میں اسی وصف کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے وجہ امتیاز و سبب احسان قرار دیا ہے، علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ ہر ملک کے اوپر حوض کی تصدیق کرنا واجب ہے، کیونکہ تیس سے زیادہ صحابہ سے حوض کے متعلق روایت مروی ہیں جن کے مجموعہ سے حوض کے بارے میں علم قطعی حاصل ہو جاتا ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی کہتے ہیں:

حوض کے متعلق احادیث معنی متواتر ہیں

قاضی عیاض رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ حوض کے متعلق احادیث صحیحہ وارو میں، ان پر ایمان لانا فرض ہے اور ان کی تصدیق کتنا ایمان کے آثار میں سے ہے، اہل سنت و جماعت کے نزدیک یہ احادیث اپنے ظاہر پر محمول ہیں، ان میں کوئی تاویل اور اختلاف نہیں ہے قاضی عیاض نے کہا کہ یہ احادیث تواتر سے منقول ہیں، امام مسلم نے ان کو متعدد صحابہ سے روایت کیا ہے جن میں حضرت ابن عمر، حضرت ابو سعید، حضرت سہل بن سعد، حضرت جندب، حضرت عبداللہ بن عمرو بن عامر، حضرت ام المومنین عائشہ، حضرت ام المومنین ام سلمہ، حضرت عقیقہ بن عامر، حضرت ابن مسعود، حضرت خذیفہ، حضرت عمارہ بن وہب، حضرت مسطورہ، حضرت ابو ذر، حضرت ثوبان، حضرت انس، حضرت جابر بن سمہ رضی اللہ عنہم اجمعین شامل ہیں اور امام مسلم کے علاوہ دیگر محدثین نے حضرت ابو بکر صدیق، حضرت زید بن ارقم، حضرت ابوامامہ، حضرت عبداللہ بن زید، حضرت ابو ہریرہ، حضرت سعید بن جبہ، حضرت عبداللہ بن حنظلہ، حضرت براء بن عازب، حضرت اسماء بنت ابی بکر اور حضرت غولہ بنت نفیس رضی اللہ عنہم وغیرہم کی احادیث ذکر کی ہیں (علامہ نووی فرماتے ہیں:) میں کہتے ہوں کہ امام بخاری اور امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ اور دیگر محدثین نے حضرت عمر بن خطاب، حضرت عائشہ بن عمر رضی اللہ عنہم وغیرہ صحابہ کی روایات ذکر کی ہیں، امام حافظ ابو بکر بیہقی نے ان تمام روایات کو اپنی کتاب البعث والنشور میں مفید و طرق اور اسانید سے ذکر کیا ہے، جس سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ یہ احادیث متواتر ہیں۔ ۱۵

حوض کا پانی پینے کے بعد پیاس نہ لگنے کی تحقیق | حدیث نمبر ۵۸۵۰ میں ہے: جو شخص اس حوض کا پانی پی لے گا اس کو کبھی پیاس نہیں لگے گی۔

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حساب و کتاب اور جہنم سے نجات کے بعد اس حوض کا پانی پلایا جائے گا کیونکہ یہی وہ موقع ہے جس کے بعد کبھی پیاس نہیں لگے گی، ایک قول یہ ہے کہ جس کے لیے عذاب نار سے نجات مقرر کر دی گئی ہوگی صرف اس کو یہ پانی ملے گا، ایک قول یہ ہے کہ اس امت سے جو شخص اس کو پیئے گا اور اس کے لیے عذاب نار بھی مقرر ہوگا اس کو پیاس کا عذاب نہیں ہوگا اور دیگر انواع کا عذاب ہوگا، (یعنی فائز صحت و امان) کیونکہ اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ مرتدین کے علاوہ تمام امت اس حوض سے پانی پیئے گی۔ ایک سوال یہ ہوتا ہے کہ اس حوض سے پانی پینے کے بعد جب کبھی پیاس نہیں لگے گی تو جنت کی بہروں اور شراب خور کو کون پیئے گا اس کا جواب یہ ہے کہ اس کو پیاس کی وجہ سے نہیں لذت کی وجہ سے پیایا جائے گا۔

جن لوگوں کو حضور نے حوض پر آنے سے روک دیا ان کے متعلق حضور کا علم اور حدیث عرض اعمال

حدیث نمبر ۵۸۵۱ میں ہے کہ جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دھال کے بعد مرتد ہو گئے تھے، وہ جب حوض پر آئیں گے تو آپ فرمائیں گے، یہ میرے صحابہ ہیں، پھر آپ سے کہا جائے گا آپ نہیں جانتے یہ لوگ آپ کے بعد مرتد

ہو گئے تھے، تب آپ فرمائیں گے دوری ہو، دوری ہو، اس حدیث سے یہ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو یہ علم نہیں تھا کہ صحابہ میں سے کون اسلام پر قائم رہا، اور کون بعد میں مرتد ہو گیا، اور یہ کہ آپ کو قیامت تک کے تمام لوگوں کے اسلام اور کفر کا حال معلوم نہیں تھا ورنہ آپ ان مرتدین کو دیکھ کر اسیحابی اسیحابی نہ فرماتے اور آپ سے یہ نہ کہا جاتا کہ آپ نہیں جانتے، انھوں نے آپ کے بعد دین میں کیا بدعات نکالی تھیں؟ حالانکہ مسند بنی ہاشم ہے کہ آپ ہدایت کے تمام احوال پیش کیے جاتے ہیں۔

اس سوال کے چند جوابات ہیں: پہلا جواب یہ ہے کہ حدیث نمبر ۵۸۵ میں یہ عبارت ہے:-
فیقال، ما شعرت ما عملوا

بعدك۔ مے
نئے آپ کے بعد کیا عمل کیا ہے؟
یہ استفہام انکاری ہے، یعنی آپ کو معلوم ہے کہ انھوں نے آپ کے بعد کیا کیا ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ زیادہ تر اہل حدیث میں یہ الفاظ ہیں:

لک لا تدري ما حدثوا
بعدك۔
آپ نہیں جانتے کہ انھوں نے آپ کے بعد دین میں کیا بدعات نکالی ہیں!

اس حدیث میں درایت کی نفی ہے اور درایت علم سے خاص ہے کیونکہ درایت کے معنی میں کسی چیز کو شکل اور حیل سے جاننا، علامہ راغب اصفہانی لکھتے ہیں:

الدراية المعرفة المبركة بصفة بضر
من الحيل من
علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

الدراية خص من تعلم (الی قوہ) علمہ
بضر من الحيلة ويد الا يطنق على الله تعالى لک
اور جب یہ واضح ہو گیا کہ اس حدیث میں درایت کی نفی کی ہے، اور درایت علم سے خاص ہے درحالیہ کی نفی

سے یام کی نفی نہیں ہوتی اس لیے درایت کی نفی سے علم کی نفی نہیں ہوگی۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ان مرتدین کا علم وحی تباری سے تھا، انکل اور حیل سے نہیں تھا۔

میں سنا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بیان فرمایا ہے کہ قیامت کے دن آپ اپنی امت کو دوسری امتوں سے متمیز کریں گے، اہم مسلم روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول

۱۔ اہم ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۲۹، مطبوعہ نور محمد صحیح مطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ حسین بن محمد راغب اصفہانی متوفی ۵۰۲ھ، المفردات ص ۱۷۸، مطبوعہ المکتبۃ المشرقیہ، بیروت ۱۳۲۱ھ

۳۔ سید محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج المعرفہ ج ۱ ص ۱۰۴، مطبوعہ المطبعة الخيرية مصر ۱۳۰۷ھ

عليه وسلم تزد على امتي الحوض
وانا اذود الناس عنه كما يزدود
الرحيل ابل الرحيل عن ابله قالوا
يا نبي الله تعرفنا قال نعم لکم
سيما ليست لاحد غيرکم تردون
على غزاهم من آثار الوضوء
وليصدقني طائفة منكم
فلا يصلون واقول يا رب
هؤلاء من اصحابي فيجيبني
ملك وهل تدري ما احد ثواب
بعدك به

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت حوض پر آئے گی،
وہاں جا کر ایک میں لوگوں کو اس سے منع کر رہے ہوں گا، جیسا کہ
کوئی شخص دوسرے اونٹوں کو اپنے اونٹوں سے الگ
کرتا ہے، صحابہ نے پوچھا یا نبی اللہ! آپ ہم کو پہچانیں گے
آپ نے فرمایا تمہاری ایک نشانی ہوگی جو تمہارے علاوہ
اور کسی میں نہیں ہوگی، تم میرے پاس آؤ گے وہاں جا کر ایک تمہارا
چہرہ اور ہاتھ پیر آثار وضوء سے چمک رہے ہوں گے
اور تم میں سے ایک جماعت کو مجھ سے وعدہ کیا جائے گا
وہ مجھ تک نہیں آسکیں گے، میں کہوں گا اسے میرے
رب یہ میرے صحابہ ہیں! پھر فرشتہ آکر مجھ سے کہے گا
کیا آپ جانتے ہیں انہوں نے آپ کے بعد دین میں کیا
بدعتیں نکالی تھیں؟

علامہ یحییٰ بن شرف نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

جن لوگوں کو حضور حوض سے دور کر دیں گے اس سے کون مراد ہیں اس میں کئی اقوال ہیں:

(۱) - اس سے مراد منافقین اور مرتدین ہیں اور یہ جائز ہے کہ ان کا حشر بھی چہرہ اور ہاتھ پیروں کی سفیدی کے
ساتھ ہو اور اس علامت کی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کو (اصحابی فرما کر) ندا کریں، پھر آپ کو یہ بتایا
جائے گا کہ یہ وہ لوگ نہیں ہیں جن سے آپ نے وعدہ کیا تھا، ان لوگوں نے آپ کے بعد دین بدل دیا اور ان کی امت
اسلام پر نہیں ہوئی۔

(۲) - اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو آپ کے زمانہ میں مسلمان تھے اور پھر بعد میں مرتد ہو گئے، اگرچہ ان لوگوں پر آثار وضوء
کی نشانی نہیں ہوگی، لیکن آپ ان کو دنیا کی واقفیت کی بناء پر پکاریں گے، کیونکہ آپ کی حیات میں یہ مسلمان تھے پھر
آپ کو بتایا جائے گا کہ یہ آپ کے بعد مرتد ہو گئے تھے۔

(۳) - اس سے مراد گناہ کبیرہ کرنے والے وہ لوگ ہیں جو دین اسلام پر فوت ہو گئے، یا وہ بدعتی لوگ مراد ہیں
جو اپنی بدعات کی بناء پر اسلام سے خارج نہیں ہوئے، اس تقدیر پر یہ قطعی طور پر نہیں کہا جائے گا کہ یہ لوگ
عذاب نار کی بناء پر حوض سے وعدہ کیے گئے بلکہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پہلے زبرد توحید کی وجہ سے ان کو ہٹایا
گیا اور پھر اللہ تعالیٰ کی ان پر رحمت ہو اور اللہ تعالیٰ ان کو بغیر عذاب کے جنت میں داخل کر دے، اور
یہ بھی ممکن ہے کہ ان لوگوں کا چہرہ اور ہاتھ پیر آثار وضوء سے سفید ہوں اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ لوگ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے ہوں یا بعد کے ہوں۔ اور آپ نے ان کو وضوء کی علامت سے پہچانا ہو،

۱۔ امام حافظ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ جس شخص نے بھی دین میں کوئی بدعت نکالی وہ حوض سے دور کر دیا جہت کا۔
جیسے خراج، روضہ اور دیگر باطل فرستے اور ظالم، فاسق و فاجر اور علی الاطلاق گناہ کبیرہ کرنے والے یہ سب وہ لوگ
ہیں جن کے متعلق یہ حدیث سے کہ ان کو حوض سے دور کر دیا جائے گا۔ رتقوا باللہ منہم
شیخ عثمانی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں :

ان دگر کیے جانے والوں میں تین احتمال ہیں (۱) مرتدین (۲) تارکین سنت (۳) تارکین استقامت۔ اور ان
تین میں سے پہلا قول مختار ہے، لیکن اس پر یہ اشکال ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے، میری حیات بھی میرے
لیے خیر ہے اور میری ممات بھی تمہارے لیے خیر ہے، تمہارے اعمال مجھ پر پیش کیے جاتے ہیں پس جو چاہا مل ہوتا
ہے میں اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد کرتا ہوں اور جو برکت مل ہوتا ہے، اس پر اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتا ہوں، امام بخاری
نے اس حدیث کو سند جید کے ساتھ روایت کیا ہے، (یعنی جب آپ کو امت کے حوالہ معلوم ہوتے ہیں تو پھر
آپ ان مرتدین کو اصحابی کیوں نہ مانیں گے؟) اس کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ آپ پر امت کے اعمال اجماعاً پیش کیے
جاتے ہیں پس کہا جاتا ہے کہ آپ کی امت نے بڑا کام کیا، یا اچھا کام کیا، اور کام کرنے والوں کی تعین کیے بغیر اعمال پیش کیے
جاتے ہیں۔ اس جواب کو علامہ دمشقی البیہقی نے ذکر کیا ہے لیکن یہ جواب مستبعد ہے، کیونکہ ابن مبارک نے ابن مسیب
سے روایت کیا ہے کہ ہر روز صبح اور شام نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر امت کے اعمال پیش کیے جاتے ہیں، اور آپ امت کو
وخطوئے کے آثار اور ان کے اعمال سے پہچانیں گے اور بعض علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کو بھی
کہہ کر نہ ان میں زیادہ حسرت اور عذاب پیدا کرنے کے لیے ہے، کیونکہ جب آپ ان کو اصحابی کہہ کر نہ مانیں گے
تو ان کو نجات کی امید ہو جائے گی اور جب حقا حقا نہ مانیں گے تو امید ٹوٹ جائے گی اور امید بھڑک کر بھڑکت جاتا ہے
حسرت اور عذاب کا باعث ہے، اور فرشتوں کا یہ کہنا کہ انہوں نے دین کو بدل دیا تھا یہ بھی ان کے عذاب میں اضافہ
کا سبب ہے، علامہ درقانی نے شرح الموطا میں بھی جواب دیا ہے، (شیخ عثمانی لکھتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ حدیث بزرگ
کے سیاق و سباق سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جس امت کے اعمال پیش کیے جاتے ہیں وہ امت
اجابت ہے کیونکہ اچھے اعمال پر اللہ کی حمد کرنا اور بڑے اعمال پر استغفار کرنا، حق کے حق میں مقتدر ہے۔
شیخ عثمانی کے جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر حشر کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرتدین کو نہیں پہچان لیا
ان کو مرتد نہیں جانا، تو کوئی حرج نہیں کیونکہ آپ کو ان کا پہلے علم بھی نہیں تھا، آپ کو تو صرف اپنی امت کا علم تھا جن کے
اعمال آپ پر پیش کیے جاتے تھے۔ اسے مرتد اور کافر تو ان کے اعمال آپ پر پیش کیے جاتے تھے، آپ کو
ان کا علم تھا، اب اگر اس حدیث سے یہ لازم آتا ہے کہ آپ کو حشر کے دن ان کے کفر و ارتداد کا علم نہ ہو تو اس میں کوئی
اشکال نہیں ہے، اور اس کا حدیث عرض اعمال سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

مصنف کے نزدیک شیخ عثمانی کا یہ تقریر صحیح نہیں ہے کیونکہ ہر چیز اپنی سند سے پہچانی جاتی ہے جس

نے دنیا میں پہلے منافقین کو مسلمانوں کے حکم میں رکھی اور پھر ان کا نفاق ظاہر کر کے ان کو رسوا کر دیا۔ اسی طرح منافقین کو پہلے مسلمانوں کی علامت کے ساتھ اٹھایا جائے گا اور یہ بھی غر محض ہوں گے اور پھر ان کا نفاق اور ارتداد ظاہر کر کے ان کو رسوا کر دیا جائے گا۔ لہذا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کو اسیحابی فرمان ان کے غر محض ہونے کے اعتبار سے ہے اور یہ میں سختاً سختاً فرما کر ان کو اپنے عرض سے دور کر دینا ایسے ہی ہے جیسے دنیا میں آپ نے منافقین کو مسجد نبوی سے نکال دیا تھا اور مرتدین پر یہ توجیہ اس طرح منطبق ہوتی ہے کہ مرتدین پہلے اسلام لانے اور پھر دین اسلام سے منحرف ہو گئے تو آپ کا ان کو اسیحابی فرمان ان کے پہلے مال اسلام کے اعتبار سے ہے اور بعد میں سختاً سختاً فرما کر ان کو عرض سے دور کر دینا ان کے ارتداد کی سزا ہے۔ قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ یہ توجیہ لربہ ظاہر کیونکہ حدیث میں ہے کہ منافقین کو ایک نور دیا جائے گا اور ان کی ضرورت کے وقت اس نور کو بجھا دیا جائے گا پس جس طرح ارتداد سے ان کے ظاہر ایمان کی وجہ سے ان کو نور عطا کیا تاکہ وہ اس سے دھوکا کھائیں اور ان کی ضرورت کے وقت یہ شرط پر اس نور کو بجھا دیا اسی طرح یہ مستحبہ نہیں ہے کہ پہلے ان کے چہرے اور ہاتھ پیروں کو سفید کر کے غلہ درجہ کے ساتھ ان کا حشر کیا جائے اور آپ اس علامت کی وجہ سے ان کو اسیحابی فرمائیں اور جب ان کو عرض پر پانی پینے کی ہدایت ہو تو آپ ان کو سختاً سختاً فرما کر عرض سے دور کر دیں، اور اللہ تعالیٰ مکر کرنے والوں کو ان کے کمر کی پونہی جزا دیتا ہے۔ شیخ کریم اسی سوال کے جواب میں لکھتے ہیں:

و نھاہر عندی ان معرض لوصحہ رایلزم
منہ عبیہ الصلوٰۃ و لسلام یحفظہم
فی کل وقت سیما وقت الحشر علیہ
میرے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ اگر عرض اعلیٰ کی
حدیث صحیح ہوتی ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہر وقت
آپ کے زمین میں وہ لوگ محفوظ رہیں خاص طور پر حشر کے
وقت بھی۔

یعنی یہ ہو سکتا ہے کہ آپ کو ان کے ارتداد اور نفاق کا علم ہو لیکن حشر یا یوں کی بنا پر اس طرف توجہ
نہ سے یہ جواب بھی صحیح اور درست ہے۔

شیخ تھانوی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے علم غیب کی نفی ثابت کرنے کے بیان میں لکھتے ہیں:
حدیث شریفین میں ہے کہ بعض امتوں کی نسبت قیامت میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا جائے گا
نہ لا تدری ما احدثوا بعدک۔ اس سے معلوم ہوا کہ قیامت کے بعض ازمینہ تک بھی کہ، اگر خدا سے
بہت متاخر ہے آپ پر بعض کونیات ظاہر نہیں ہوئے نہ بالذات نہ باعتبار۔
تھانوی صاحب کی تصریح کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان لوگوں کے کفر اور ارتداد کا علم نہیں تھا حالانکہ
قرآن مجید کے مطابق میدان حشر میں کافروں اور مرتدوں کی علامات ہر شخص پر عیاں اور بیاں ہوں گی، ان کے چہرے کا لے

اور غبار آلود ہوں گے، آنکھیں پتھرائی ہوں نیلگوں موں گی اور وہ زنجیروں سے جکڑے ہوئے ہوں گے، اور ان کی عظام کی وجہ سے ان کی پہچان کا تعلق ظلم غیب کی بجائے علم شہادت سے ہوگا، اور میدان حشر میں موجود ہر شخص جان لے گا کہ کافر کون ہے اور مسلمان کون ہے، کس قدر حیرت کی بات ہے کہ علم رسالت کے انکار میں یہ لوگ اس قدر جبری ہو گئے کہ ظلم غیب تو انکے رب اب یہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے علم شہادت کی بھی نفی کرنے لگے!

میرے شیخ حضرت علامہ سید احمد سعید کاظمی قدس سرہ العزیز نے بھی اس حدیث کی روشنی میں علم رسالت پر گفتگو کی ہے جس کو میں یہاں من و عن تبرکاً نقل کر رہا ہوں۔

ربا قیامت کا واقعہ جس میں مذکور ہے کہ جماعت مرتدین کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اصیحابی اصیحابی فرما کر بلائیں گے اور اس وقت آپ سے کہا جائے گا کہ آپ کو نہیں معلوم، انھوں نے آپ کے بعد کیا کیا، اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حضور کو قیامت کے دن بھی بعض باتوں کا ظلم نہ ہوگا۔ یہ عجیب قسم کا شبہ ہے جو حدیث ثبوت علم کو اس کو نفی میں پیش کیا جا رہا ہے۔ غور فرمائیے، یہ واقعہ قیامت کے دن ہوگا۔ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کو پٹ بیان فرما رہے ہیں "علم نہ تھا تو بیان کیسے فرمایا؟"

یہی یہ بات کہ پھر حضور سے یہ کیوں کہا جائے گا کہ آپ کو معلوم نہیں کہ آپ کے بعد انھوں نے کیا کیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ مسلم شریف جلد ثانی مطبوعہ مطبع الانصاری دہلی ص ۲۴۹ میں منکرین کی یہی پیش کردہ حدیث بایں الفاظ موجود ہے:

فَيَقَالُ اَمَا شَعَرْتُمْ مَا عَمِلُوا

بعد ذلک۔

آپ کو معلوم نہیں کہ آپ کے بعد انھوں نے کیا کیا۔

"ما شعرت" جملہ متغیہ پر ہمزہ استفہام انکاری داخل ہوا۔ نفی کا انکار اثبات ہوتا ہے۔ لہذا حدیث مبارک سے مرتدین کے اعمال کا علم حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ثابت ہوا۔ چونکہ واقعہ ایک ہے نہ صرف اس کی روایتوں میں تعدد ہے اس لیے جب ایک روایت میں ہمزہ استفہام مذکور ہو گیا تو ہر روایت میں اس کے معنی ملحوظ رہیں گے۔ اور جس روایت میں وہ مذکور نہیں وہاں محذوف ماننا پڑے گا، مثلاً "انک لا قدری" والی حدیث میں ہمزہ مذکور نہیں تو یہاں محذوف مانیں گے اور اصل عبارت یوں ہوگی کہ "انک لا قدری" کہ آپ نہیں جانتے؟! درجہ حدیثوں میں تقاض ہوگا کیونکہ ہمزہ استفہام کا محذوف ہونا تو صحیح ہے جیسا کہ قرآن مجید کی متعدد آیتوں میں محذوف ہے، حضرت ابراہیم کا قول "هَذَا ربي" میں مفسرین نے "اهذا ربي" فرمایا ہے۔ یعنی کیا یہ میرا رب ہے لیکن اس کا نادم ہونا صحیح نہیں ہے۔

اگر "انک لا قدری" والی روایت میں ہمزہ استفہام محذوف نہ مانیں تو "ما شعرت" والی روایت میں ہمزہ کو نادم ماننا پڑے گا جو کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتا۔ خصوصاً جبکہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے کمال علمی کی نفی ہوتی ہو۔

پھر یہ کہ احادیث میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی امت نے تمام چھ اور برسے اعمال کا علم ہے ترمذی شریف میں حدیث وارد ہے:

عَرَضْتُ عَلَى اَعْمَالِ صَتِي حَسَنَهَا

میری امت کے تمام اچھے اور برے اعمال مجھ

و تسمیہا۔

پر پیش کیے گئے۔

اب غزیر فرمائیے کہ متدین بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں داخل تھے ان کا مرتد ہونا اہل قبیح سے جڑ
نالانہ تعالیٰ صنف۔

جب امت کے تمام اعمال حسنہ و رقبہ حضور کے سامنے پیش کیے گئے تو ان کا رتد و جہنم قبیح سے
وہ بھی نہ ور پیش ہوا پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے عملوں کا علم نہ ہونا کیونکر صحیح ہو سکتا ہے۔ جہنم ہو
کہ حدیث مذکور کے یہی معنی صحیح ہیں کہ سے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ کو معلوم نہیں کہ انہوں نے کیا عمل کیے۔ شب کو نامہ تو
سے نہ ہی آپ غلبہ جنت کے مال میں ان کو اپنی طرف سے جار سے مل۔

یہ حقیقت ہے کہ جب کہ کو سخاوت کے لیے بٹا دیا جائے تو اس وقت اس کے اپنے خیال میں چاہا جاتا
تو اس کے دشمن کی دشمنی کی طرف اس کی توجہ نہیں رہتی اور وہ بے اختیار اپنے کرم کا دامن اس کی طرف پھیلا دیتا ہے
و جب اسے توجہ دلائی جائے تو اس وقت متوجہ ہوتا ہے۔
یہاں بالکل ہی معاد ہے۔

ساتی کوثر حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوثر یہ یونان افروزہ میں۔ اپنے غلاموں کو تھپکتے دوتے
ہم بد سے بھی ہم تدین کی جماعت و سند سے گزرتے۔ حضور کوثر کے عملوں کا پورا پورا علم سے غور کریں
وقت در بابت جو دوسرا موجود ان نشان حمت کا پورا علم سے اس سے ان کی ہر اعلیٰ چوں کی طرف نہیں بگاڑ
بتائی نہیں اور لپٹ ٹھٹ ٹھٹ و کر جہنم کے غلبہ حال میں سے اختیار فرم دیتے ہیں۔ صی بی صی بی۔
لیکن جب توجہ دلائی جاتی ہے کہ ہاں حدیث ما حدیث الحدیث۔ پیارے کیا آپ کو معلوم نہیں کہ آپ
سے بعد انہوں نے کیا کیا؟

پس فوراً توجہ مبارکہ ان کی بد اعمالیوں کی طرف منبذل و جاتی ہے اور ارشاد فرماتے ہیں۔

”سحقاً سحقاً“۔ نہیں دوسرے جادو، دوسرے جادو۔“

عالم حق کے لیے اسی حدیث کا صحیح مطلب سمجھنے کے لیے یہ بیان کافی ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں فرشتوں کی

جنگ کا اعزاز

بَابُ ۱۵۱ اِنْ رَاَمِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِقِتَالِ الْمَلَائِكَةِ مَعَهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۵۸۸۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ يَشْرٍ وَأَبُو أُسَامَةَ عَنْ مِسْعَرٍ عَنْ سَعْدِ

حضرت سعد بیان کرتے ہیں کہ جب اس نے دن
میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حاشیہ اور پیش ہند

بُنِ زَاهِيْمٍ عَنْ اَبِيهِ عَنْ سَعْدٍ قَالَ رَأَيْتُ عَنْ
بِرِّمِ بْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ عَنْ
شِمَالِهِ يَوْمَ حُجِّ رَجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا شِيَابٌ يَخُضُّ
مَا رَأَيْتُهُمَا قَبْلُ وَلَا بَعْدُ يَقِفْنِي حِذْرَيْنِ وَمِثْلَ شَيْئِ
عَلَيْهِمَا السَّلَامُ

باس میں ملبوس دو آدمیوں کو دیکھا جنہیں میں نے اس سے
پہلے دیکھا تھا نہ بعد، یعنی حضرت جبرائیل اور حضرت میکائیل
علیہما السلام۔

۵۸۸۶۔ وَحَدَّثَنِي سَعْدُ بْنُ مَنْصُورٍ
خَبَّرَنَا عَبْدُ الْقَمَدِ بْنُ عَبْدِ نَوَافٍ حَدَّثَنَا
زَاهِيْمٌ عَنْ سَعْدٍ حَدَّثَنَا سَعْدٌ عَنْ اَبِيهِ عَنْ سَعْدِ بْنِ
اَبِي دَقَاقِيسٍ قَالَ بَقَدَرِ يَوْمٍ حُجِّ عَنْ يَمِيْنِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ عَنْ شِمَالِهِ رَجُلَيْنِ
عَلَيْهِمَا شِيَابٌ يَفْقِئَانِ عَنْهُ كَأَنَّ شَيْئًا لَفَقَا
مَا رَأَيْتُهُمَا قَبْلُ وَلَا بَعْدُ

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ میں نے جنگ اُحُد کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے دائیں اور بائیں سفید کپڑوں میں ملبوس دو
آدمیوں کو دیکھا جو آپ کی طرف سے بہت شدت کے
ساتھ جنگ کر رہے تھے۔ میں نے ان کو اس سے
پہلے اور بعد بھی نہیں دیکھا۔

غیر نبی کے لیے فرشتوں کو دیکھنے کی تحقیق | ف: علامہ نووی لکھتے ہیں:

اس حدیث سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ اعزاز معلوم ہوا
کہ فرشتوں نے آپ کی خاطر جنگ کی، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ فرشتوں کا نازل ہونا جنگ بعد کے ساتھ خاص نہیں تھا،
اس حدیث سے سفید کپڑوں کے پہننے کی فضیلت بھی ظاہر ہوئی اور یہ بھی معلوم ہوا کہ فرشتوں کو دیکھنا بیویوں کے ساتھ
خاص نہیں ہے بلکہ ان کو صحابہ اور اولیاء اللہ بھی دیکھ لیتے ہیں، اس حدیث میں حضرت سعد بن ابی وقاص کی بھی فضیلت
ہے جنہوں نے فرشتوں کو دیکھا۔
علامہ ابی ماکی لکھتے ہیں:

حضرت سعد نے جو یہ کہا کہ وہ فرشتے جبرائیل اور میکائیل تھے، یہ اس پر محمول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو
خبر دی تھی کہ یہ جبرائیل اور میکائیل ہیں، اس کے بغیر اس کا ثبوت نہیں ہوگا، اور فرشتوں کو دیکھنا جائز ہے اور ان کے
ساتھ وحی سے ہم کلام ہونا یہ عام انسانوں کے حق میں ممنوع ہے، یہاں فرشتوں کی جنگ کا جو ذکر ہے یہ عرف اللہ
کے مطابق جنگ پر محمول ہے ورنہ ایک فرشتے کی معمولی سی حرکت بھی تمام کفار کی ہلاکت کے لیے کافی تھی، جیسا کہ پچھلی
امتوں کی ہلاکت سے معلوم ہو چکا ہے۔
علامہ ابن حجر مکی لکھتے ہیں:

امام غزالی اور دوسرے علماء نے یہ ذکر کیا ہے کہ اب بطور کرامت کے فرشتوں کو دیکھنا ممکن ہے، اللہ تعالیٰ

۱۔ علامہ بیہقی بن شرف نووی متوفی ۷۴۷ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۵۲، مطبوعہ دارالمنہج للطباعة کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقی ابی ماکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال العلم ج ۲ ص ۱۱۴، مطبوعہ دارالکتب علمیہ بیروت۔

آپ اس پر سوار ہوئے، آپ نے فرمایا ہم نے کوئی ڈر اور
خوف نہیں دیکھا، اور ہم نے اس گھوڑے کو سمندر کی طرح
پایا۔

ابن جعفر کی روایت میں ہمارے گھوڑے کا ذکر ہے
اور ابو طلحہ کا ذکر نہیں ہے اور قتادہ کی روایت میں سمعت
انسا ہے۔

لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَّالَ لَاقِيَ صَدْحَةَ يُقَالُ لَهُ
مَسْدُؤُوبٌ فَزَكِيَّةُ فَقَالَ مَا زَأْنَتَا مِنْ فَوْعِ وَزَنْ
وَجَدْنَا لَهُ بَعْدًا -

۵۸۸۹ - وَحَدَّثَنَا كُثَيْبُ بْنُ لُبَيْدٍ عَنْ
بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
يَعْنَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ يَحْيَى عَنْ
قَارِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ يَحْيَى رَأْسُ رِثَةِ حَدِيثِ
ابْنِ جَعْفَرٍ قَالَ فَسَّالَ لَاقِيَ صَدْحَةَ
وَفِي حَدِيثِ خَالِدٍ عَنْ قَتَادَةَ سَمِعْتُ أَنَسًا -

ت: علامہ نووی لکھتے ہیں: اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شجاعت کا بیان ہے کیونکہ آپ دشمن کی طرف
تمام برگوں سے پہلے بہت جلد نکل کر گئے، اور حقیقت حال معلوم کر کے لوگوں کے پیچھے سے پہلے واپس لوٹ آئے
نیز اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عظیم ہرکت کا بیان ہے کہ آپ کے سوار ہونے کی وجہ سے سست رفتار
گھوڑا انتہائی تیز رفتار ہو گیا، اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ ایک انسان وقار کی تحقیق کرنے، وہ حقیقت حال دریافت
کرنے کے لیے جاسکتا ہے، اذیکہ اس کو اپنی ہلاکت کا یقین ہو، اس حدیث میں کسی چیز کے مستعار لینے کا بھی
ثبوت ہے اور گھنے میں تلوار لٹکانے کا ثبوت ہے اور گھوڑے کا نام رکھنے کی دلیل ہے، اس حدیث سے بچر
جانوروں کے نام رکھنے پر بھی استدلال کیا جاسکتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سخاوت

حضرت بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر میں سب سے زیادہ سخی تھے
اور آپ کی سخاوت کا سب سے زیادہ ظہور رمضان کے مہینہ
میں ہوتا تھا، اور حضرت جبریل علیہ السلام ہر سال رمضان
کے مہینہ میں اخیر مہینہ تک آپ سے ملاقات کرنے
تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو نہ ان سنا تھے
اور حبیب حضرت جبرائیل آپ سے ملاقات کرتے تو آپ
بارش برسانے والی ہواؤں سے بھی زیادہ سخی ہو جاتے تھے۔

بَابُ جُودِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
۵۸۹۰ - حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مُزَيْمٍ حَدَّثَنَا

أَبُو هَيْمٍ رِبْعِيُّ بْنُ سَعْدٍ عَنْ زُهَيْرِ بْنِ
حَدَّادٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ زِيَادٌ
وَنُفَطْلَةُ) خَيْرَنَا أَبُو هَيْمٍ عَنْ ابْنِ سَهَابٍ
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جُودًا نَاسٌ بِالْخَيْرِ كَانَ جُودًا يَكُونُ
فِي تَهْرِ رَمَضَانَ رَجُلٌ جَبْرِيْلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ
يَلْقَاهُ فِي كُلِّ سَنَةٍ فِي رَمَضَانَ حَتَّى يَنْسَلِخَ
مَبْعُوضٌ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْقُرْآنَ فَإِذَا لَقِيَهُ جَبْرِيْلُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَوْدَ بِأَخْيَرِ مَنْ رَزَقَ
الْمُرْسَلَةَ -

۵۸۹۱- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
مَيَّازٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ وَحْدَانَ بْنِ عَبْدِ بْنِ جُمَيْدٍ
أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ كَدَاهِمَةَ
عَنْ لُذْهَرِيِّ بِهَذَا إِلَّا سَأَلَ نَحْوَهُ -

امام مسلم نے اس حدیث کی دو در سندیں ذکر کی ہیں۔

ت: علامہ نورانی لکھتے ہیں: اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عظیم سخاوت کا ذکر ہے، اور یہ کہ رمضان
کے مہینہ میں زیادہ سخاوت کرنی چاہیے، اور مساکین سے عداوت کے وقت بھی زیادہ سخاوت کمائی چاہیے ورنہ
مجید کا دور کرنا چاہیے۔

بَابُ حُسْنِ خَلْقِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۵۸۹۲- حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَابُو
الْمُبَارِزِ وَاحَدٌ ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ
عَنْ يُونُسَ بْنِ مَارِيٍّ قَالَ حَدَّثْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَ مِائِينَ وَتَمَّ مَا قَالُوا وَتَمَّ
فَقَالَ يَرْشِي لَوْ فَعَلْتَ كَذَا وَكَذَا لَفَعَلْتَ
لَدَارِ دَبُورٍ يَبْعَثُ لَيْسَ مِمَّا يَصْلَحُهُ مَا دَعَاكُمْ
بِذِكْرِ قَوْلِهِ وَتَمَّ -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حسن اخلاق

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ میں دس سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
رہا خدا کی قسم آپ نے کبھی مجھ سے اُفت نہیں کہا، ورنہ
کبھی مجھ سے یہ کہا کرتے تھے فلاں کام کیوں نہیں کیا، یہ
فلاں کام کیوں کیا، ایک روایت میں ہے خود ہمارے
نہیں کرتا، اور قسم کا ذکر نہیں ہے۔

۵۸۹۳- وَحَدَّثَنَا لَا شَيْبَانُ بْنُ قُرُوحٍ
حَدَّثَنَا سَلَامُ بْنُ مُسْكَبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
عَنْ نَسْرِ بْنِ مَيْمُونٍ -

ایک اور سند سے بھی اس کی مثل مروی ہے۔

۵۸۹۴- وَحَدَّثَنَا لَا حَمْدُ بْنُ حُسَيْنٍ وَهَبُ
بْنُ خَرِزْمِ حَمِيْدًا عَنْ سَمَاعِ بْنِ سَمَاعٍ وَابْنِ
زَيْدٍ حَدَّثَنَا سَمَاعُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
عَنْ الْأَسَدِ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَدِينَةَ خَدَّ بَوَصْحَةَ بِيَدِي فَأُطِيقَ
بِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
نَا سَوَّلَ اللَّهُ رَتَّ كَسَا غَدَاً لَيْسَ فَيُخَدُّمُكَ
قَالَ فَيُخَدَّمُكَ فِي السَّفَرِ وَنَحْصِرُكَ لَدَى مَا قَالَ لِي

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ لائے تو حضرت
ابو طلحہ رضی اللہ عنہ میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے گئے اور عرض کیا: یا رسول
اللہ! انس ایک ذہین لڑکا ہے یہ آپ کی خدمت کرے گا
حضرت انس کہتے ہیں کہ پھر سطر اور حضر میں رہیں آپ کی
خدمت میں رہا خدا کی قسم اگر میں نے کوئی کام کیا
آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ تم نے یہ میں نے کہا اور

لَشَيْءٍ صَنَعْتُهُ لِمَا صَنَعْتَ هَذَا هَكَذَا وَلَا شَيْءٍ
لِمَا صَنَعْتُهُ لِمَا تَصْنَعُ هَذَا هَكَذَا -

۵۸۹۵- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
مَيْمُونٍ لَأَحَدِ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا بْنُ عَدْنَةَ
سَعِيدُ بْنُ زُهَيْرٍ عَنْ أَبِي بَرْزَةَ قَالَ قَالَ أَنَسُ قَالَ خَدَمْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِسْعَةَ سِنِينَ فَمَا
عَلِمَهُ قَالَ لِي قَطُّ لِمَا فَعَلْتَ كَذَا وَكَذَا أَوْ لَأَنَابَ
عَنِّي شَيْئًا قَطُّ -

۵۸۹۶- حَدَّثَنَا أَبُو مَعْنٍ لَرَقَاتِي زَيْدُ
بْنُ بَرِيدٍ أَخْبَرَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا يَكْرِمَةُ
وَهُوَ ابْنُ عَمَارٍ قَالَ قَالَ إِسْحَقُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ
لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَحْسَنِ نَبَأٍ مِنْ
خُلُقَانِ رَسُولِي يَوْمَ مَا يَحَاجُّهُ فَقُتِلَ وَهُوَ لَا ذَنْبَ
وَفِي نَفْسِي أَنْ أَذْهَبَ لِمَا مَرَّ بِهِنَّ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى
لِلَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَرَجْتُ حَتَّى مَرَّ عَلَى صَدِيقٍ
وَهُمْ يَتَّبِعُونَ فِي شَوْقٍ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
لِلَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ قَبَلَ بِقَفَايَ مِنْ دَرَاكِي
قَدْ تَنَقَّرْتُ رِيبَهُ وَهُوَ تَصْعَكَ فَقَالَ
يَا نَيْسُ أَذْهَبْتَ حَيْثُ أَمَرْتُكَ قَالَ
كُنْتُ نَعَمَ نَا أَذْهَبُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
فَارَسَّ وَاللَّهِ لَقَدْ خَدَمْتُ تِسْعَةَ
سِنِينَ مَا عَلِمْتُهُ قَالَ شَيْءٌ صَنَعْتُهُ
لِمَا فَعَلْتَ كَذَا وَكَذَا أَوْ لِنَيْسٍ
تَرْكُهُ هَذَا فَعَلْتَ كَذَا وَكَذَا -

۵۸۹۷- وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ وَأَبُو
الزَّيْبِعِ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ لَوْ دِيث عَنْ ابْنِ لُثَيْمٍ
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
لِلَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنَ نَبَأٍ مِنْ خُلُقَانِ -

میں نے کوئی کام نہیں کیا تو آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ تم
نے یہ کام اس طرح کیوں نہیں کیا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں نو سال رہا، مجھے علم
نہیں کہ کبھی آپ نے یوں فرمایا ہو کہ تم نے یہ کام اس
طرح کیوں کیا؟ اور نہ آپ نے کبھی میری کسی چیز کی خدمت
کی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق سب سے اچھے تھے
آپ نے ایک دن مجھے کسی کام سے بھیجا، میں نے کہا خدا
کی قسم میں نہیں جاؤں گا، مالاں کہ میرے دل میں یہ تھا کہ
میں صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے جس کام کا حکم دیا ہے میں
اس کو کرنے میں مجبور ہو جاؤں گا، میں چلا گیا، حتیٰ کہ میں بازار
میں کھینے والے چند لڑکوں کے پاس سے گزرا، کیا
دیکھتا ہوں کہ پیچھے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے میری گدی پکڑ لی ہوئی ہے، میں نے آپ کی طرف دیکھا
تو آپ ہنس رہے تھے، آپ نے فرمایا، اے انیس،
کیا تم وہاں گئے تھے جہاں میں نے کہا تھا، میں نے کہا
جی ہاں جارا ہوں یا رسول اللہ! حضرت انس نے کہا
خدا کی قسم میں نو سال آپ کی خدمت میں رہا، مجھے معلوم نہیں
کہ میں نے کوئی کام کیا ہو اور آپ نے یہ فرمایا ہو کہ
تم نے اس طرح کیا ہے؟ یا کوئی کام میں سے ترک کیا
ہو تو آپ نے اس سے یہی یہ فرمایا ہو کہ تم نے اس طرح
کیوں نہیں کیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق سب سے اچھے
تھے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کے قیام مدینہ کے سلسلہ میں احادیث کے تعارض کا جواب
 عمدہ نووی لکھتے ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں نو سال اور کچھ مہینے رہے تھے، بعض روایات ہیں
 انہوں نے ان مہینوں کا اعتبار نہیں کیا اور نو سال ذکر کیے اور بعض روایات میں نو سال اور کچھ مہینوں کو غیب دس سال
 سے تعبیر فرمایا ہے

خلق کا لغوی معنی

علاء بن راعب اصغہانی لکھتے ہیں:

خلق اور خلق دونوں کی اصل ایک ہے لیکن خلق کا لفظ ان حیثیات، اشکال اور صورتوں کے
 ساتھ مختص ہے جن کا آئندہ کے ساتھ ادراک کیا جاتا ہے وخلق کا لفظ ان صورتوں کے ساتھ مخصوص ہے
 کا بصیرت کے ساتھ ادراک کیا جاتا ہے۔ مثلاً خلق عظیمہ فسد: م
 درہل شبہ آپ ضرور بہت عظیم خلق پر ہیں: اور انسان اپنے کسب سے جس فضیلت کو حاصل کرے اس کو مادی کثرت
 میں تہ آن مجو میں ہے، وعلہ فی رخرة من خلاق لقہ: آخرت میں اس کے لیے کوئی جزا نہیں: لہ
 علامہ ابن اثیر جلد ۱ لکھتے ہیں:

خلق وہ خلق کا معنی ہے طبیعت اور خلقت انسان کی باطنی صورت ہے یہ انسان کے
 وصف اور صفاتی ہیں جو اس کے ساتھ اس کی صورت خاصہ کی طرح مختص ہوں یہ وصف حسن بھی ہوتے ہیں اور قبح بھی
 و انسان کی باطنی صورتوں کے اوصاف کے ساتھ قواب اور مقاب کا تعلق اس کی ظاہری صورتوں کی بہ نسبت زیادہ مؤثر
 ہے یہی وجہ ہے کہ احادیث میں حسن خلق کی متعدد تعریف کی گئی ہے۔ حدیث میں ہے: حسن خلق سے زیادہ میزان
 میں کوئی چیز وزنی نہیں ہے نیز آپ کا ارشاد ہے جس چیز کی وجہ سے لوگوں کا جنت میں زیادہ دخول ہو گا وہ اللہ
 کا خوف ہے اور حسن خلق ہے، جس شخص کے اخلاق زیادہ اچھے ہوں گے، اس کا ایمان زیادہ کامل ہو گا۔ نیز ارشاد ہے:
 انسان اپنے اچھے اخلاق کی وجہ سے روزہ رکھنے والے اور قیام کرنے والے کے برابر پائتا ہے و زیادہ اچھے
 رکازم اخلاق کو پورا کرنے کے لیے بہت کوشش کیا گیا ہے، اس قسم کی اور بہت احادیث ہیں اسی طرح بڑے خدائی کی
 خدمت میں بھی بہت احادیث ہیں۔ لہ

خلق کا اصطلاحی معنی

خلق ایک ملکہ نفسانیہ ہے جو شخص میں سے متعین ہو جس کے لیے افعال محمودہ کا
 کتب سہل اور آسان ہو جاتا ہے، بکلی غصیب، مصالحت میں تشدد کرنا، قول اور فعل میں لوگوں کے ساتھ تکبر
 کرنا، ترک تعلق کرنا، خرید و فروخت میں کسب کرنا، رشتہ داروں کے حقوق سے تقاضا کرنا وغیرہ ان تمام چیزوں

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۵۳، مطبوعہ نور محمد راجع لعلیہ کرچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ مسیح بن محمد راعب اصغہانی شافعی متوفی ۵۰۲ھ، المفردات ص ۱۵۸، مطبوعہ المکتبۃ العلمیۃ، بیروت، ۱۴۲۱ھ

۳۔ علامہ محمد بن اثیر جلد ۱ متوفی ۶۰۶ھ، ج ۱ ص ۷۰، مطبوعہ مکتبۃ مطبوعہ بیروت، ۱۳۶۳ھ

سے اختر کرنا حسن خلق میں داخل ہے جب انسان کی روح قدسیہ ہو اور اس میں معارف الہیہ حقیقہ کی بہت زیادہ استعداد ہو اور عقائد باطلہ کو قبول کرنے کی بالکل استعداد نہ ہو تو پھر اس کی طبیعت میں ایسا لکھ ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے اس کے بے افعال محمودہ کا کرنا سہل اور آسان ہو جاتا ہے۔ ۱۵

حسن اخلاق کی فضیلت

علامہ قمر طبعی لکھتے ہیں :

سکھایا جب اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا: **خُذِ الْعَفْوَ وَاعْلَمْ أَنَّكَ عَرْشُ عِلَٰهِ** عرف ۱۹۹ معاف کرنا اختیار کیجئے، کیونکہ حکم دیکھو اور جان لو کہ اس عرش پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **إِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ**

امام ترمذی نے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم جہاں بھی مر
 اے، وہاں سے خود و گناہ کے بدن بچ کر رہو، وہ بچی اس گناہ کو مٹا دے گی، اور لوگوں کے ساتھ چھے اخلاق سے بچیں اور یہ
 حدیث حسن صحیح ہے، نیز امام ترمذی نے حضرت ابو ذر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت
 کے دن مومن کے میزان میں خالق حسن سے زیادہ کوئی چیز وزن نہیں ہوگی، اور بے شک اللہ تعالیٰ بے حیا اور درشت
 کلام سے بغض رکھتا ہے، یہ حدیث حسن صحیح ہے، اور امام ترمذی حضرت ابو ذر سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اچھے اخلاق سے زیادہ کوئی چیز میزان میں وزن نہیں ہوگی، اور اچھے خلاق دور دورہ دار
 و تقوا کرنے والے کے اجر کو پاسے گا، یہ حدیث غریب ہے، اور امام ترمذی حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے
 ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوا کیا گیا کہ لوگ کس چیز کی وجہ سے جنت میں زیادہ داخل ہوں گے، آپ نے فرمایا اللہ
 کے ذرا اور اچھے اخلاق سے، اور پوچھا گیا کہ لوگ کس چیز کی وجہ سے جہنم میں زیادہ داخل ہوں گے؟ فرمایا منہ اور مشرک و کافری
 کی وجہ سے، یہ حدیث صحیح غریب ہے، عبد اللہ بن مبارک نے حسن خلاق کی تائید میں کہا: کثافہ مدنی نے بھی کوہنہ نامہ و تکلیف

چیز کو دو کرنا، حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن میرے نزدیک تم میں زیادہ محبوب اور مجھ سے زیادہ قریب شخص وہ ہو گا جس کے خلاق تم میں زیادہ اچھے ہوں گے، اور قیامت کے دن میرے نزدیک تم میں زیادہ مبغوض اور مجھ سے زیادہ دُور شخص وہ ہو گا جو بد زبان، درشت کلام اور مشکبہ رویا امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن عزیز ہے۔ ۱۰

خلق جلی صفت ہے یا اختیار می؟ | ملا علی قاری لکھتے ہیں:

صفت سے، ایک قول یہ ہے کہ وہ فطری صفت ہے کیونکہ امام بخاری نے روایت کیا ہے: جس طرح اللہ تعالیٰ نے تمنا سے درمیانِ اَرْزَقِ التَّحْسِیْمِ کیا ہے اسی طرح اس نے تمنا سے درمیانِ اَرْزَقِ التَّحْسِیْمِ کیا ہے اور یہ قول یہ ہے کہ حسن خلق اختیار می اور کسی صفت سے کیونکہ حدیث صحیح میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شیعی سے فرمایا: تم میں دو ایسی شخصیتیں ہیں جن کو اللہ تعالیٰ پسند کرنا بہت علم اور انانیت و جوہر اٹھانے، انھوں نے کہا یا رسول اللہ تمھیں یہ جھٹتیں قدیم ہیں یا حدیث ہیں؟ آپ نے فرمایا قدیم میں، انھوں نے کہا اللہ تعالیٰ کی صفت ہے جس نے مجھے دو ایسے خلق پر پیدا فرمایا جو اس کو محبوب ہیں، علامہ ابن حجر کہتے ہیں کہ ان کا رسول میں دو قسموں کا بیان کرنا درست ہے اور جس مقدار رکھنا اس بات کو کافی ہے کہ تمنا سے کہ بعض خلق میں ہونے میں اور بعض خلق کسی ہونے میں ملا علی قاری کہتے ہیں: زیادہ ظاہر یہ ہے کہ تمام اخلاق اپنی اصل کے اعتبار سے جہلی ہوتے ہیں جو کیفیت اور کیفیت میں کمی و زیادتی کی استعداد رکھتے ہیں جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے میں اس لیے مبعوث ہوا ہوں کہ تمام اخلاق کو مکمل کر دوں، اس حدیث کو امام بخاری نے اپنی تاریخ میں اور امام حاکم، امام بیہقی اور امام احمد نے حدیث اور ربیعہ عنی اللہ عنہ سے روایت کی ہے اور امام بخاری نے مکارم اخلاق کے الفاظ روایت کیے ہیں امام بخاری نے ان میں محاسن اخلاق کے الفاظ روایت کیے ہیں۔ سیدی غفران، امام مسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے وہ فقرات کے یہ الفاظ روایت کیے ہیں اور سمجھے تھے اخلاق کی ہدایت سے تیرے سوا کوئی اچھے اخلاق کی ہدایت نہیں دے سکتا۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا فرمائی: اے اللہ! جس طرح میری صورت چھو بنائی ہے میرے خلق بھی اچھے بنادے، اور کافران سے منقول ہے کہ اخلاق ربانیہ سے متعلق ہونا اور اوصافِ انبیاء سے متعلق ہونا حسن خلق ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جو فرمایا: آپ کا خلق قسرت ہے اس میں یہ اشارہ ہے کہ جس طرح قرآن مجید کے معانی غیر متناہی ہیں اسی طرح آپ کے خلق عظیم کے مراتب غیر متناہی ہیں، آپ کے اخلاق ہر آدمی کے تمام خصال کے نزدیک شامل ہیں بلکہ تمام مخلوقات عالم کی اجناس اور انواع کو شامل ہیں، اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے آپ کو تمام ادب و عظیم اور انس و جن کی طرف مبعوث کیا بلکہ تمام مائیکہ، نباتات اور جمادات کی طرف مبعوث کیا، جیسا کہ صحیح مسلم میں یہ حدیث ہے: بعثت فی خلق کذا "میں تم مبعوث کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں" ۱۱

ولا عیاب ولا مشاح یتغافل عما
لا یشتهی ولا یوئس منه ولا یحبیب
فیہ قد ترک نفسه من ثلاث
المراہ والاکیار وما لا ینبیه
وترک الناس من ثلاث کانت
لا یتأم احد او لا ینبیه ولا یطلب
عوماته ولا یتکلم الا فیما رجا ثوابه
واذا تکلم اطلق جلسا ولا کانت
على رؤسهم صبر و ذ سکت تکلم
لا یتنازعون عند الحدیث ومن تکلم
عند الاستئذان حتی یفرغ حدیثهم
عند حدیث اولهم یضربک مما
یضربکون منه و یتعجب مما یتعجبون
منه ویصبر للغریب علی الجفوة
فی منطقہ ومثلته حتی ان کان
اممایہ یستجلبونہم ویقول اذا
را یتهم طالب حاجة یطلبها
فارق دوه ولا یقبل الثناء
الا من مکافئ ولا یقطع
على احد حدیثه حتی یجوثر
فیقطعہ ینتہی او قیام - ۱۰

عن حیا بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما
یقول ما سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم شیئا قط فقال لا - ۱۱
عن عائشہ رضی اللہ عنہا ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم کان یقبل بصریۃ

جس چیز کہ آپ کو خوش رہتی اس سے اطلاع نہ دیتے اور
دوسروں کو اس سے مایوس نہ کرتے، تین چیزوں کو آپ
نے ترک کر دیا تھا، جھگڑا، تکبر اور بے مقصد کام، لوگوں
کے معاملات میں بھی تین چیزوں کو ترک کر دیا تھا کسی کی
خدمت کرتے تھے نہ اس کو عیب لگاتے تھے، کسی کا عیب
تلاش نہیں کرتے تھے، جس چیز میں شرب کی امید ہو
اس کے ماسوا میں بات نہیں کرتے تھے، جب آپ گھنگو
فرماتے تو آپ کے اصحاب اس طرح مہر جھکا کر مہر پرست
جیسے ان کے سروں پر پرندے بیٹھے ہوں، جب آپ
خاموش ہو جاتے تو پھر وہ بات شروع کرتے تھے،
آپ کے سامنے وہ کسی بات پر بحث نہیں کرتے تھے،
جو شخص آپ سے بات کرتا تو سب خاموش رہ جاتے
حتی کہ وہ شخص اپنی بات سے فارغ ہو جاتا، جس بات
پر لوگ ہنستے آپ بھی ہنستے تھے اور جس پر لوگ تعجب
کرتے آپ بھی تعجب کرتے تھے، کسی عیبی شخص کی بات
اور سوال میں سختی پر صبر فرماتے، حتی کہ آپ کے صاحب
(سوال کے لیے) اجنبیوں کو لے آتے، آپ فرماتے یہ
تم کسی ضرورت مند کو سواں کرتے دیکھو تو اس کی حاجت
پوری کرو، آپ صرف اسی شخص کی تعریف قبول کرتے جو
کسی احسان کے بعد تعریف کرتا، کسی شخص کی بات میں
کاٹتے تھے الا یہ کہ وہ حد سے بڑھ جائے پھر اس کو
منع فرماتے یا اٹھ کر چلے جاتے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کسی سوال
کے جواب میں "نہیں" نہیں فرمایا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری قبول فرماتے در جواب بد یہ

ویشیب علیہا۔

ل

عنایت فرماتے۔

بَابُ سَخَائِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

٥٨٩٨ حَاتَمُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَخَمْرُ
بَنَاتٍ وَآخَرَتَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ ابْنِ
مَنْدِيٍّ وَسَيِّعِ حَابِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ مَا سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا قَطُّ
نَقَالَ لَا -

٥٨٩٩- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ
حَسَنٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ صَالِحٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
بْنُ مَهْرِيٍّ حَدَّثَنَا هَمَّانُ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ
أُمِّهِ عَنْ مَكْرِزٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
عَنْ مَوْلَاهُ سَوَّادٍ -

٥٩٠٠. وَحَدَّثَنَا عَامِرُ بْنُ مَتْفٍ شَيْبِي
 حَدَّثَنَا تَخْلِيدُ بْنُ رَجَبٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ حَدَّثَنَا حَمْدُ
 بْنُ مُوَيْسٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنْ سَيِّدِ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا رُبَّ فِعْلٍ لَا يَنْفَعُ الْعَامِلَ بِهِ
 حَتَّى يَمُوتَ فِيهِ قَوْمٌ قَدْ بَلَغُوا أَهْلَهُمْ سَمِعْتُ
 رَجُلًا يَقُولُ يُعْطَى شَيْءٌ لَا يَنْفَعُ لِمَنْ

٥٥٠. حَلَّ ثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو بَكْرِ بْنُ عَدُونٍ عَنْ حَتَّابِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ نَافِعٍ
عَنْ سَأْدِ بْنِ رَجَاءٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ عَفَى عَنْ عَبْدِ
مَنْظُورٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ جَبْرِ عَنْ زَيْدِ بْنِ هَارِثَةَ عَنْ
قُوتَيْبَةَ بِنْتِ أَبِي قُوَيْمٍ عَنْ قُتَيْبَةَ بِنْتِ أَبِي مُسَيْبٍ
عَنْ أَبِي عَصَى عَنْ أَبِي خَالْفَةَ الْفَقِيرِ عَنْ سَعْدِ بْنِ
كَانَ مَرْحُومٌ يُسَمُّهُمَا يُرِيدُ الْإِلَهَ الْوَحِيدَ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جو دوسری

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہا بیان کرتے ہیں
 کہ کبھی ایسا نہیں ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 کسی چیز کا سوال کیا گیا ہو اور آپ نے ”نہیں“ فرمایا ہو۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے اس کی
مثل مروی ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول

انہ جملے اللہ علیہ وسلم سے اسلام لانے پر جو چیز بھی طلب کی جاتی تھی دو دھار فرما دیتے، ایک شخص آیا اور اس نے سوال کیا آپ نے اس کو دو پیاروں کے درمیان کی بکریاں دے دیں، وہ شخص اپنی قوم کی طرف واپس گیا اور کہنے لگا اے لوگو! مسلمان ہو جاؤ، کیونکہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) انہاں دیتے ہیں کہ فقر و فاقہ کا خدشہ نہیں رہتا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص
نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دو پھاڑوں کے درمیان کی
بھریاں مانگیں، آپ نے اس کو وہ بھریاں عطا کر دیں،
پھر وہ اپنی قوم کے پاس گیا اور کہنے لگا اسے میری قوم
اسلام لے آؤ کیونکہ خدا کی قسم: یہے شک محمد صلی اللہ علیہ
وسلم تہمیتے ہیں کہ فقہاء حدیث نہیں رہتا، حضرت انس
نے کہا کہ ایک آدمی صرف دنیا کی وجہ سے مسلمان ہوتا تھا،

۵۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ۔ شامل سیدی مع جامعہ نور محمدیہ ص ۵۰ مطبوعہ زیر محمد زمانہ تجارت کتب گنجی

فَأَمَرْنَا دِيَّانًا دِيَّانًا مَنْ كَانَتْ لَهُ عَنِّي بَنَاتٌ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِدَّةً وَدَيْنٌ فَسَيَّأَتْ
فَقُمْتُ فَقُلْتُ إِنَّ ابْنَتِي صَلَّيْتُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ نَوَقَدْ جَاءَنَا مِنَ الْبَحْرَيْنِ اعْطَيْتُكَ هَكَذَا
وَهَكَذَا وَهَكَذَا الْخَبَرُ أَبُو بَكْرٍ مَرَّةً ثُمَّ قَالَ لِي
عِدَّةً مَا نَعَدْتُكَ قَدْ هِيَ تَمْسِيَةٌ فَتَنَ
خُذْ شَيْئًا

۵۹۰۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ مَيْمُونٍ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو جَرِيرٍ خَبَرَنِي
عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ جَابِرِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ رَوَيْتُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَكْدَرٍ عَنْ
جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ بَنِي تَمِيمٍ عَلَيْهِ
السَّلَامُ وَاسْتَوْجَبُوا أَبُو بَكْرٍ هَذَا مِنْ تَمِيمٍ فَقَالَ
بْنُ حَضَرَمٍ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ مَنْ كَانَتْ لَهُ عَنِّي بَنَاتٌ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِدَّةً يَنْ أَوْ كَانَتْ لَهُ بَنَاتٌ
يَعْدُ لَهَا فَلْيَا تَمِيمًا يَخُو حَذِثْتُ بَنِي عَيْسَةَ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ جب ہی صلے اللہ علیہ وسلم فوت ہو گئے تو حضرت
ابو بکر کے پاس ملاہ بن حنظل کی طرف سے مال آیا،
حضرت ابو بکر نے کہا جس شخص سے ہی صلے اللہ علیہ وسلم نے
کوئی وعدہ کیا ہو یا جس کا آپ پر کوئی قرض ہو، وہ ہمارے
پاس آئے، اس کے بعد مثل سابق ہے۔

ن : علامہ نووی کہتے ہیں کہ مؤلفہ الکفر کو زکوٰۃ نہیں دی جاتی اور دیگر صدقات میں اختلاف ہے زیادہ صحیح یہ ہے
کہ وہ بھی نہیں دیا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ نے اب اسلام کو غالب کر دیا ہے جس وقت مسلمانوں کی تعداد کم تھی، یہ اس وقت
کا حکم تھا، اور مؤلفہ المسلمین کو زکوٰۃ دینے میں کوئی اختلاف نہیں ہے ان کو زکوٰۃ اور بیت المال سے رقم دینا جائز
ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بچوں پر شفقت
اور آپ کی تواضع کا بیان

يَا أَيُّهَا رَحِمَتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْبُصْبِيَّانَ وَالْعِيَالِ وَتَوَضُّعِهِ وَفَضْلُكَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آج رات میرے گھر ایک
لڑکا پیدا ہوا جس کا نام میں نے اپنے باپ ابولہبیم کے
نام پر رکھا ہے، پھر آپ نے اس صاحبزادے کو بوسہ
کی بیوی ام سیف کو دے دیا، اس لڑکے کا نام ابوسیف

۵۹۰۵۔ حَدَّثَنَا هَذِبُ بْنُ خَالِدٍ وَشَيْبَانُ
بْنُ قَزَّ وَخَيْرٌ كَرَاهَتَا عَنْ سُبَيْمَانَ رَوَيْتُهُمَا عَنْ
حَدَّثَنَا سُبَيْمَانُ بْنُ مُقْدِرٍ حَدَّثَنَا شَرِيفُ بْنُ
عَنْ تَمِيمِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدِدِي الْيَتَامَى عَدَمَ فَسَمَّيْتُهُ بِأَسْمِ

تَكْتُمُ رَحْمَةً فِي حَبْتِهِ.

۵۹۰۷- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ
عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّكَ
تَرْمِ تَائِيٍّ مِنْ رَأْسِ أَبِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا تَقْبَلُونَ صَبِيًّا نَكُو
نَقَالُو نَعُوذُكَ يَا لَيْكَلُ وَاللَّهِ مَا تَقْبَلُ فَنَالُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُنْتُ
بِئْ كَانَتْ اللَّهُ تَزْعُ مِنْكُمْ لِرَحْمَةٍ وَقَالَ بِنُ
نَمِيٍّ مِنْ قَلْبِكَ لِرَحْمَةٍ.

۵۹۰۸- وَحَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ عَبْدِ
بْنِ عُمَرَ حَيْثُ عَنْ سُفْيَانَ قَالَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ لُزْهَرِيِّ عَنْ بِي سَمَةَ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ الْأَنْصَارِيْنَ جَاءُوا بِصَبْرٍ
الْبَيْتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِحَسَنِ فَقَالَ
إِنَّ يَ عَشْرَةً مِنْ مَوْلَايَ مَا قَبَلْتُ أَحَدًا مِنْهُمْ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ
مَنْ لَا يَرْحَمْ لَا يَرْحَمْ.

۵۹۰۹- حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ خُبَرَنَا عَبْدُ
بْنُ خُبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ لُزْهَرِيِّ حَدَّثَنَا
أَبُو سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي صَالِيٍّ
عَنْ أَبِيهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ.

۵۹۱۰- حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَشُعْبَةُ
بْنُ يَزِيدٍ كِلَاهُمَا عَنْ جَرِيرٍ عَنْ وَحْدَةَ ثَنَا
شُعْبَةُ بْنُ يَزِيدٍ وَغُنِيٌّ بْنُ حُسَيْنٍ قَالَا أَخْبَرَنَا
عِيسَى بْنُ كَوْثَرٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ
عَدْلَاءٍ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ وَحَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ
الْأَشَجَرُ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ وَكُثَيْبُ بْنُ
لُؤْلُؤٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهْبٍ وَأَبِي ظُبْيَانَ عَنْ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ دیہاتی آئے، اور انھوں
نے پوچھا کیا آپ اپنے بچوں کو بوسہ دیتے ہیں؟ آپ
نے فرمایا: ہاں! انھوں نے کہا لیکن بخدا ہم تو اپنے بچوں
کو بوسہ نہیں دیتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
اگر اللہ تعالیٰ نے رحمت نکال لی ہے تو میں اس کا مالک تو
نہیں ہوں، ابن نمیر کی روایت میں ہے تھامسے دل سے
رحمت نکال لی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اقرع
بن حابس نے دیکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حسن کو
بوسہ دے رہے تھے، اس نے کہا میرے دس بچے ہیں
اور میں نے ان میں سے کسی کو بوسہ نہیں دیا، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص رحم نہیں کرتا اس پر
رحم نہیں کیا جائے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ
وسلم سے اس کی مثل روایت کی۔

حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص لوگوں
پر رحم نہیں کرتا اس پر اللہ عزوجل رحم نہیں کرے گا۔

جَرِيرٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَا يَرْحِمِ النَّاسَ لَا يَرْحِمُهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

۵۹۱۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ قَيْسٍ عَنْ حَرْبِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ سَفْيَانَ عَنْ عُمَرَ عَنْ نَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ الْأَعْمَشِ -

حضرت جریر نے بھی صلے اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی ہے۔

ن: رحمت کے انوار سے یہ بھی ہے کہ راستہ سے تکلیف دہ چیز کو دور کر دے، مصیبت زدہ کی فادری کرے، بھگتی تیریوں کو چھڑائے، مضر کی مدد کرے، ڈوبنے والے کو بچائے۔

رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کی بکثرت

عیار کا بیان

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم پردے میں رہنے والی کنواری لڑکی سے زیادہ جیاد کرنے والے تھے، جب آپ کو کوئی چیز ناپسند ہوتی تو ہم آپ کے چہرے سے جان لیتے۔

بَابُ كَثْرَةِ حَيَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۵۹۱۲ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي عُثَيْبَةَ يُحَدِّثُ عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَحُمَيْدُ بْنُ مَثْنَى وَحُمَدُ بْنُ سَنَابٍ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَعْبُودٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي عُثَيْبَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَدِيدَ حَيَاتٍ مَنِ انْعَزَلَ رَيْحًا فِي خُدْرٍ هَاوٍ كَانَتْ ذَكِيرَةً شَيْئًا عَوْنًا فِي رُجُوبِهِ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کوفہ میں آئے، تو انہوں نے رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیا، اور کہا رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم طبعاً بدگوئی کرتے تھے نہ

۵۹۱۳ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا حَرْبُ بْنُ الْأَعْمَشِ عَنْ شَيْبَةَ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ وَحَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو حِينَ تَرِمُّ مَعَاوِيَةَ إِلَى الْكُوفَةِ فَذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ

مکلفاً اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں
اچھے لوگ وہ ہیں جن کے اخلاقی لپٹے ہیں، عثمان نے کہا
جب آپ حضرت معاویہ کے ساتھ کوفہ میں آئے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَوِيكُنْ ذِي حَشْدٍ وَلَا
مُتَفَحِّشًا وَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ خِيَارِكُمْ حَاسِبًا سَكُونًا خَدًّا قَالَ
عُثْمَانُ حِينَ قَدِمَ مَعَهُ مَعَاوِيَةَ إِلَى الْكُوفَةِ -
۵۹۱ م - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا يَوْمَعُودِيَّةٌ وَدَكْنِيَّةٌ وَحَدَّثَنَا ابْنُ
مُيَيْمٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ رَأْسُ شَجَرٍ
حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ يَعْنِي رَحْمَةً كَثِيرًا عَنْ
الرَّغَاشِ بِهَذَا إِلَّا سَنَادُهُ وَشَيْءٌ -

علامہ منادی لکھتے ہیں

حیاء کا لغوی اور شرعی معنی

علامہ ابن دقیق العید نے کہا مذمت اور عقاب کے خوف سے انسان کے اور تغیر اور
انکسار کی جو حالت طاری ہوتی ہے، اس کو لغت میں حیاء کہتے ہیں اور اصطلاح شرع میں جو وصف انسان کو بڑے کاموں
سے اجتناب اور لپٹے کاموں کے اکتساب پر برا نگینہ کرے اس کو حیاء کہتے ہیں، ایک قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
کی نعمتیں اور اپنی تقصیرات کو دیکھنے سے جو حالت پیدا ہوتی ہے اس کو حیاء کہتے ہیں، حیاء کی کئی قسمیں ہیں:-
(۱) - کریم کی حیاء: جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب کے ولیمہ میں بعض لوگوں کے زیادہ شہرے کی وجہ سے حیاء
کی اور ان سے یہ نہیں فرمایا کہ تم بڑھ کر پلے پاؤ۔

(۲) - محبوب کی محبوب سے حیاء: سنی کہ محبوب اس کے دل میں کوئی چیز کھٹکے تو حیاء جوش میں آئے۔

(۳) - جہاد العبودیہ: بندہ اپنے نیک اعمال کی کمی یا بد اعمالیوں کو دیکھ کر شرمندہ ہو۔

(۴) - انسان کا اپنے آپ سے حیاء کرنا: اپنے آپ کو کسی بندہ منصب پر دیکھ کر اپنے نقصانوں کا خیال کر کے خود

سے حیاء کرنا۔

مؤاخذی قاری لکھتے ہیں:

حیاء، حیا سے ماخوذ ہے، ایک سے دوسری کی زندگی ہے اور دوسری سے دل کی زندگی ہے، نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کا جو ارشاد ہے، ”حیا مایان سے ہے“، ہو سکتا ہے اس سے یہی مراد ہو، مذمت کے خوف سے انسان پر
جو تغیر اور انکسار کی حالت طاری ہوتی ہے اس کو لغت میں حیاء کہتے ہیں، اور اصطلاح شرع میں حیاء اس وصف کو کہتے
ہیں جو بڑے کاموں سے اجتناب اور حقار کے حق میں تقصیر سے احتراز کرنے پر ابجا رہتا ہے، حقوق اللہ اور
حقوق العباد کو حسن اور کمال سے ادا کرنا حیاء پر موقوف ہے۔

کراچی

۱۔ علامہ عبد الرؤف منادی مفسر متوفی ۱۰۰۳ھ، شرح المشائل علی الممش جمع الوسائل ج ۲ ص ۲۱۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع

۲۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، جمع الوسائل ج ۲ ص ۲۱۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

علامہ مناوی لکھتے ہیں:

اگر حیا کی وجہ سے ضعف، بزدلی حق سے خروج اور مقام کم کرنے کو چھوڑنا پیدائے ہو تو حیا محمود ہے ورنہ مذموم ہے۔ مجلس میل کو گفتگو میں کنا یہ سے تعبیر کرنا بھی حیا کے آثار سے ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم حجروں کے پیچھے غسل کرتے تھے اور کسی نے آپ کی شرمگاہ کو نہ دیکھا، حضرت ابن عمرؓ نے کہا کہ میں نے آپ سے زیادہ کسی کو باہر اور آپ سے زیادہ کسی کو عبادت گزار نہیں دیکھا، جب آپ کو کوئی چیز ناگوار ہوتی تو آپ کے چہرہ سے معلوم ہو جاتا، کیونکہ آپ کا چہرہ آفتاب کی طرح تھا، جب آپ کو کوئی چیز ناگوار لگتی تو یوں معلوم ہوتا جیسے آفتاب پر ابرو لگی ہو۔

بَابُ تَبَسُّمِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَسَنِ عَشْرَةٍ

۵۹۱۵ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو خَنِيمَةَ عَنْ سَمَاعٍ ابْنِ حَرْبٍ قَالَ كُنْتُ لِحَبِيبِ بْنِ سُرَّةَ كُنْتُ نَحْوَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ كَثِيرًا أَكُنَّ رَاقِئًا مِنْ مَصْرَةٍ لَدَيْ بَيْتِي فِيهِ الصُّبْحُ حَتَّى يَطْلُعَ الشَّمْسُ فَوَدَّ طَلَعَتْ قَامَ وَكَانُوا يَتَعَدُّونَ فَيَاخُذُ دُونَ فِي أَمْرِ نَحْبَاهِيَّةٍ فَيَضْحَكُونَ وَيَتَبَسَّمُ صَتِي اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا تبسم اور حسن معاشرت

سماک بن حرب کہتے ہیں کہ میں نے حضرت حباب بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے کہا کیا آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں شرکت کرتے تھے؟ انہوں نے کہا ہاں بہت مرتبہ، آپ جس جگہ بھیج کی نماز پڑھتے تھے تو طلوع آفتاب سے پہلے وہاں سے نہیں اٹھتے تھے جب آفتاب طلوع ہوتا تو آپ وہاں سے اٹھتے تھے اور باتوں میں مشغول ہوتے اور زمانہ جاہلیت کے کاموں کا تذکرہ کرتے اور جنت تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دھم بھی مسکراتے تھے۔

علامہ مناوی لکھتے ہیں:

تَبَسُّمُ مَنْسِيٍّ أَوْ قَبْقَبَةٍ كِتَابَاتٍ

مسکراتے کی منسی کے ساتھ ایسی نسبت ہے جیسی اونگو کی نیند کے ساتھ ہے جو نیند کی وجہ سے چہرہ پھیل جائے اور طانت ظاہر ہو جائے پھر اگر وہ تکب آواز سنائی دے تو قبقبہ ہے اور اگر قریب تکب آواز سنائی دے تو منسی ہے اور اگر بالکل آواز نہ ہو تو پھر تبسم ہے۔

تَبَسُّمُ أَوْ مَنْسِيٍّ كَالْعَمَلِ

اس حدیث میں صبح کی نماز کے بعد ذکر کرنے اور مصلاہ نماز پر بیٹھنے کا استحباب ہے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ سلف صالحین کا یہی طریقہ تھا اور اہل علم کا بھی جی معمول تھا وہ طلوع شمس تک اس وقت میں ذکر اور دعائیں مشغول رہتے تھے، نیز اس حدیث میں پچھلی امتوں کا ذکر کرنے اور منسنے کا حذر ہے، اور بفضل یہ ہے کہ تبسم کرنے پر اقتصار کیا جائے، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر اوقات میں تبسم پر اکتفا کرتے تھے۔

کرتے تھے، زیادہ ہنسنا مکروہ ہے اور اہل مراتب اور اہل علم کا زیادہ ہنسنا قبیح ہے۔ ۱۔
علامہ ابی نعیم تھے:

زیادہ ہنسنے سے دل مروہ ہو جاتا ہے اور یہ بڑے لوگوں کا طریقہ ہے، اہل فضل اور اہل علم کے حال کے مناسب مرتبہ ہے۔ ۲۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تبسم اور ہنسی کے مواقع اور اسباب | علامہ قاری لکھتے ہیں:
تھے، وہ دنیاوی باتوں پر صرف مسکرا دیتے تھے حدیث میں ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہنستے تو دیواریں روشن ہو جاتیں، یعنی دیوالا پر آپ کا نور چمکتا تھا۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے کسی شخص کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ تبسم کرتے ہوئے نہیں دیکھا (شمالی ترجمہ)۔ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہنسنے کی بہ نسبت مسکراتے زیادہ تھے، اس کے برخلاف عام لوگوں کی ہنسی تبسم سے زیادہ ہوتی ہے، اس لیے یہ حدیث اس سے متعارض نہیں ہے کہ آپ مسلسل نمکین رہتے تھے، ایک توجیہ یہ ہے کہ آپ امور آخرت کی وجہ سے ہمیشہ نمکین رہتے تھے۔ اور لوگوں کے سامنے ظاہری طور پر بہ کثرت تبسم کرتے تھے تاکہ ان کی تالیف قلب ہوتی رہے۔ ۳۔

یہی صلی اللہ علیہ وسلم کی عورتوں پر رحمت

يَا بَنِي رَحْمَةِ الرَّبِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی سفر میں جا رہے تھے، اور آپ کے ساتھ انجشہ نام کا ایک حبشی لڑکا گارہا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا اے انجشہ آہستہ آہستہ چلنا جیسے سفیدہ کو لے جا رہے ہو۔

۵۹۱۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْنِ بَعْرِ النَّعْتِ كِي وَحَامِدُ بْنُ عُمَرَ وَنُصَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ كَامِرٍ جَمِيعًا عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ أَبُو الزَّيْنِ بَعْرِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ أَبِي قِدْرَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ مُقَارَةٍ وَعَلَمُهُ سُودٌ يَقَالُ لَهُ نَجَشَةٌ خُذْ وَتَقَرَّرَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا نَجَشَةُ رُؤُوسَ سَوَاقِيَا تَقَوَّارِي

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

۵۹۱۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْنِ بَعْرِ النَّعْتِ كِي وَحَامِدُ بْنُ عُمَرَ وَابْنُ كَامِرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا حَمَّادُ عَنْ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۵۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف دمشقانی ابی یحییٰ متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال مسلم ج ۲ ص ۱۲۱، مطبوعہ دار الکتب اسلامیہ بیروت

۳۔ علامہ ابن سعد بن محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲۰ - ۱۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

شَابِيتٌ عَنْ أَنَسٍ يَنْحُوهُ -

٥٩١٨ - وَحَدَّثَنَا عَنْ عُمَرُو بْنِ قُدْرَةَ وَرُحَيْلِ بْنِ حَرْبٍ كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ عُثَيْمَةَ قَالَ رُحَيْلُ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قُرَيْبَةَ عَنْ كَيْسَانَ بْنِ صَالِيٍّ أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَمَى زُرَّجِهِ وَسَوَّقٌ يُسَوَّقُ بِهِمْ يُقَالُ لَهُ عُجْشَةٌ ثَقَلَتْ وَجْهَتُهُ عُجْشَةٌ رُوِيَ اسْوَقٌ يَا ثَقُورُ قَالَ قَالَ أَبُو قُرَيْبَةَ نَكَبَ رُسُومُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَلِمَةٍ نَوْتَكَلِّفُهَا لِبَعْضِكُمْ يَتَقَوَّبُ عَلَيْهِ

٥٩١٩ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا يَزِيدُ
 بْنُ ذَرِيرٍ عَنْ سُبَيْمَاتِ بْنِ سَيْمٍ عَنْ أَبِي سُرَيْبٍ
 وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ حَدَّثَنَا الْقَشِيرِيُّ
 عَنْ أَبِي سُرَيْبٍ قَالَ كَانَتْ لَمْ سُبَيْمٍ مَعَهُ
 نِسَاءٌ يَدْعُوْنَ إِلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُمْ يَسُونُ
 بِهِمْ سَوَاءً فَقَالَ يَا أُمَّةَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَيْ جُشَّةُ رُؤَيْلِ اسْوَقِكْ بِاسْقَوَارِ بَرٍّ -

٥٩٢- وَحَدَّثَنَا أَبُو مُشَيْمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَادٍ
خَسِرٌ يَقُولُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُوِيَ أَيُّهَا النَّبِيُّ أَنَّهُ قَالَ لَا تَكْسِرْ بِقَوْرٍ
يَعْنِي ضَعْفَةً الْوَسَاءِ -

[illegible]

علامہ آئی کہتے ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی الزواج کے پاس گئے وہاں عاتکہ انجشہ نام کا ایک اونٹ لٹکنے والا ان کے اونٹ ہنس رہا تھا آپ نے فرمایا: اے انجشہ اپنے اونٹوں کو آہستہ بانکو۔ جیسے شیشہ کو لے جا رہے ہو، البتلاہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کلمہ فرمایا کہ اگر تم میں سے کوئی ایسا کلمہ کہتا تو تم اس پر عیب لگاتے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی انداز کے ساتھ حدیث ام سلیم بھی تھیں اور ایک اونٹ دیکھنے والا ان کے اونٹوں کو ہکارا مٹاتا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے انجستہ شیعوں کو آہستہ لے کر چلو۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک خوش السکان خدمی خدایا تھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا اے، بخشہ، شیئوں کو نہ ترشنا، ایسی کمزور عورتوں کو تکلیف نہ دینا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک روایت ذکر کی اور اس میں حدیث خواں کی حق سبحانی کا ذکر نہیں ہے۔

علامہ ابی نھتے ہیں:

ان احادیث میں شیشہ سے مراد عواتین ہیں، کیونکہ ان کے عظام صلیبیت ہوتے ہیں اور جس طرح شیشہ نازک ہوتا ہے اور جلدی ٹوٹ جاتا ہے اسی طرح عورتیں بھی نازک اندام ہوتی ہیں اور اس کی ٹوٹ پھوٹ کا بھی خطرہ ہوتا

ہے۔ آپ نے اس خوش اسکان حدی خواں کو گانے سے اس لیے منع کیا کہ عہد میں اس کی آواز کے حسن سے فتنہ میں مبتلا نہ ہو جائیں، یا اس لیے کہ گانے کی آواز سن کر اونٹ تیز چلتے ہیں اور ان کے تیز چپنے کا وجہ سے عورتوں کو کوئی تکلیف نہ پہنچے۔ لے

بَابُ قُرْبِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ النَّاسِ وَتَرْكِهِمْ بِهِ وَتَوَاضُعِهِ لَهُمْ ۵۹۲۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى وَبُؤَيْكِرُ بْنُ النَّضْرِ بْنِ أَبِي النَّضْرِ وَهَارُؤُنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ جَمِيعًا عَنْ أَبِي النَّضْرِ قَالُوا أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا سُبَيْحَانُ بْنُ رَافِعٍ عَنْ تَائِبٍ عَنْ نَسْرِ بْنِ مَرْثَدٍ قَالُوا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ صَلَّى نَعْدَاةً جَاءَ خَدْمُ الْمَدِينَةِ بِأَنْبِيَتِهِمْ فِيهَا لَبَّائُؤُنَا يُوْنُقِي بِأَنَاءٍ إِلَّا عَمَسَ يَدَهُ فِيمَا كَرِهْنَا جَاؤُا فِي لَعْدَةٍ مُبَارِدَةٍ فَيَغْمِسُ يَدَهُ فِيهَا -

۵۹۲۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ حَدَّثَنَا سُبَيْحَانُ عَنْ تَائِبٍ عَنْ النَّسْرِ قَالُوا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْخَدَّاقُ يُخْلِقُهُ وَكَانَ يَهْمُ أَصْحَابُهُ فَمَا يُرِيدُونَ أَنْ تَقَعَ شَعْرَةٌ رَأْفِي بِيَرْجُبٍ - ۵۹۲۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرُوثٍ عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَكَمَةَ عَنْ تَائِبٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَرْثَدَةَ أَنَّ امْرَأَةً كَانَتْ فِي عَقْلِهَا شَيْءٌ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي نَيْكًا حَاجَةً فَقَارَ يَا مُمْ فَلَا لِي نَظَرِي أَيْ لَيْسَ لِي شَيْءٌ حَتَّى أَقْضِيَ نَيْكًا حَاجَتِكَ فَمَدَّ مَعَهَا فِي بَعْضِ نَظَرِي حَتَّى فَرَعَتْ مِنْ حَاجَتِهَا -

لوگوں کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تبرک اور قرب حاصل کرنا اور آپ کا تواضع فرمانا

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب صبح کی نماز سے ناسخ ہوئے تو مدینہ کے عمام پانی سے بھرے ہوئے اپنے اپنے برتن لے کر آتے، آپ ہر برتن میں اپنا ہاتھ ڈبو دیتے، بسا اوقات سرد صبح میں یہ واقعہ ہوتا اور آپ اپنا ہاتھ تن میں ڈبو دیتے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ عمام آپ کا سر مونڈ رہا تھا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب آپ کے گرد گھوم رہے تھے، وہ چاہتے تھے کہ آپ کا کوئی بال بن زمین پر گرے تاکہ بجائے ان کے ہاتھ میں گرے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک عورت کی عقل میں کچھ خور تھا، وہ کہنے لگی یا رسول اللہ! مجھے آپ سے کچھ کام ہے، آپ نے فرمایا: اسے ام فلاں! جس گلی میں چاہو انتظار کرو، میں تمہاری حاجت پوری کروں گا، پھر آپ نے راستہ میں اس سے بات کی اور اس کی حاجت پوری کر دی

فت : وہ عورت سب کے سامنے اپنی حاجت بیان کرنا نہیں چاہتی تھی ، اس لیے آپ نے اس سے نہائی میں ملاقات کی ۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں سے تبرک حاصل کرتا |
 اس میں اپنا ہاتھ ڈبو دیتے۔ علامہ اکتی ماسکی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

صحابہ کرام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک کے لمس سے برکت حاصل کرنے کے لیے، اپنے برتنوں میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ لگواتے تھے، اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حسن خلق کا بیان ہے آپ سب لوگوں سے مل جل کر رہتے تھے اور ہر چھوٹے اور بڑے کے ہاتھ پر چلے آتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **لَا تَكُنْ لِعَلِي خَلْقٍ عَصِيْبٍ** (پہا، ۱۰) ”بے شک ضرور آپ بڑی شان واسے خلق پر ہیں“۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں سے تبرک حاصل کرنا

حدیث نمبر ۵۱۲۳ میں ہے جب حجام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سر مونڈتا تو صحابہ کرام آپ کے گرد گھومتے اور کسی بال کو زمین پر گرنے نہیں دیتے تھے۔

امام بخاری اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں :

ابن سیرین فرقت لعبدۃ عندنا
من شعر لنبی صلی اللہ علیہ وسلم وہنا
من قبل انس او من قبل ہر نس
بقا لان تکون عندی شعرة
منہ احب الی من الدنیا
وما فیہا

عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما حلق رأسه كان ابوطهية اول من اخذ شعرة - ٥

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مسر منہ دایا تو حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے سب سے پہلے آب کے بال لئے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مسر منہ دایا تو حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے سب سے پہلے آب کے بال لئے۔

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں :

حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بال اس کی پاکیزگی اور زلفاقت کی وجہ سے بشوہ

علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتستانی قیام کی موت ۸۲۰ھ اکبر اکبر کے حکم سے ۱۲۳ھ مطبوعہ دارالکتب، علیہ

۵۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۸۱ھ

۱۲۹

تبرک اپنی ٹوپی میں رکھا ہوا تھا۔ وہ جہاد میں اس ٹوپی کو پہن کر جاتے اور اس کی برکت سے مدد طلب کرتے تھے۔ جنگ یمامہ میں وہ ٹوپی گر گئی تو انھوں نے اس کو بہت شدید سمجھا (اور حالت جہاد میں ٹوپی اٹھائی) صحابہ کرام کو اس پر حیرت ہوئی تو حضرت خالد بن ولید نے کہا کہ میں نے اس ٹوپی کی قیمت کی وجہ سے ایسا نہیں کیا بلکہ میں نے اس کو ناپسند کیا کہ یہ ٹوپی مشرکین کے ہاتھوں میں پڑ جائے حالانکہ اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بال ہے۔^۱

صحیح مسلم کی زیر بحث حدیث کی شرح میں علامہ ابی مانگی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ نوک ہے کہ صحابہ کرام یہ طور تبرک آپ کے بال کو — حاصل کرتے تھے اور اس کی تنظیم و تکویم کرتے تھے۔^۲

بَابُ تَرَكِ الْاِنْتِقَامِ اِلَـلّٰهِ تَعَالٰی!

۵۹۲۵۔ حَدَّثَنَا تَيْبَةُ ابْنُ سَعِيدٍ عَنْ
مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيْمَا قُرِئَ عَلَيْهِ مِنْ وَحَدَنَا
يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ عَنْ ابْنِ
شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ مَا
خَيْرُ رَسُولٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ
أَمْرَيْنِ إِلَّا أَخَذَ أَيسَرَهُمَا مَا تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ
كَانَ لَنَا كَأَنَّا أَبْعَدُ النَّاسَ مِنْهُ وَمَا يَنْتَقِوْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنَفْسِهِ إِلَّا
أَن تَنْتَهَكَ حُرْمَةً اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ۔

۵۹۲۶۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ
ابْنُ إِسْرَءِيلَ هُمَا جَمِيعًا عَنْ جَرِيرِ بْنِ
بُن عَبْدِ اللَّهِ عَنْ تَائِبِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ وَكَذَا هُمَا
عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُحَمَّدٍ فِي رِوَايَةِ فَضِيلِ بْنِ
شِهَابٍ وَفِي رِوَايَةِ جَرِيرِ بْنِ مُحَمَّدٍ الرَّضَخِيِّ عَنْ
عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ مِنْ وَحَدَ ثَنِيَّةِ حُرْمَةِ بُن
يَحْيَى أَخْبَرَنَا بُن وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ

اپنی ذات کا انتقام نہ لینا اور حدود الہی میں سختی کرنا

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ
عنها بیان کرتی ہیں کہ جب بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو دو چیزوں کے درمیان اختیار دیا جاتا تو آپ ان میں
سے زیادہ آسان چیز کو اختیار فرماتے، بشرطیکہ وہ گناہ
نہ ہو، اور اگر وہ گناہ ہوتا تو آپ سب سے زیادہ اس
سے دور رہنے والے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے کبھی اپنی ذات کے لیے انتقام نہیں لیا، الا
یہ کہ کوئی شخص اللہ کی حدود کی خلاف ورزی کرے۔

اہم مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں بیان کیں

۱۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۷۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۳ ص ۳۷، مطبوعہ ادارۃ الطباعة النیرية، مصر ۱۳۴۸ھ
۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف وشتانی ابی مانگی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمل العلم ج ۶ ص ۱۲۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

بْنِ شَرَبَابٍ بِهَذَا السَّنَادِ يَخُو حَدِيثَ مَا لَيْتَ -
 ۵۹۲۷ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ
 عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا خَيْرَ
 رَسُولٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ مَرْيَمَ
 أَحَدُهُمَا يُسْرُ مِنْ رُخْرَارٍ اخْتَارَ يُسْرَهُمَا
 مَا لَمْ يَكُنْ ثَمَّ قِيَانٌ كَانَتْ رِثْمًا كَانَتْ بَعْدَ
 ثَمَّ مِنْهُ -

۵۹۲۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَبْنُ مُبَرِّزٍ
 جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُبَرِّزٍ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا
 السَّنَادِ فِي قَوْلِهِ يُسْرَهُمَا وَلَمْ يَذْكُرَا
 مَا بَعْدَ ذَلِكَ -

۵۹۲۹ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو
 سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
 مَا خَيْرَ رَسُولٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَّ
 تَطْ سَيِّدَةٍ وَلَا مَرْءَةٍ وَلَا خَدْمَةٍ وَلَا سَلَفٍ
 يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا نِيلَ مِنْهُ شَيْءٌ قَطُّ
 لَيْسَتْ لَهُ مِنْ صَاحِبِهِ إِلَّا أَنْ يُقْتَلَ شَيْءٌ مِنْ
 نَحْوِ مِائَةِ فَيَنْتَقِمَ يَوْمَ عَرَّةٍ وَجَنٍّ -

۵۹۳۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو يُوسُفَ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ وَ
 بْنُ مُبَرِّزٍ رَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَدَكِيغٌ وَحَدَّثَنَا
 أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ كَتَبُوا عَنْ هِشَامٍ
 بِهَذَا السَّنَادِ يَزِيدُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب
 بھی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو دو کاموں کے درمیان
 اختیار دیا گیا تو آپ نے ان میں سے زیادہ آسان کام
 کو اختیار کیا بشرطیکہ وہ گناہ نہ ہو، اگر وہ گناہ ہو تو
 آپ اس سے سب سے زیادہ دور ہونے والے
 تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند ذکر کی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کسی کو اپنے ہاتھ سے نہیں
 مارا، کسی عورت کو نہ کسی خادم کو، البتہ جہاد فی سبیل اللہ
 میں قتال فرمایا، اور جب بھی آپ کو کچھ نقصان پہنچا یا گیا
 آپ نے اس سے انتقام نہیں لیا، الا یہ کہ اللہ تعالیٰ
 کی مدد کی غلامی و رزق کی جگہ، پھر آپ نہ عز و جل
 کے لیے انتقام لیتے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

مفتیوں کو چاہیے کہ فتویٰ دیتے وقت مسلمانوں کی سہولت اور آسانی کو پیش نظر رکھیں | حدیث ۵۹۲۵ میں ہے:

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دو چیزوں کے درمیان اختیار دیا جاتا تو آپ ان میں سے زیادہ آسان کو اختیار
 فرماتے، بشرطیکہ وہ امر گناہ نہ ہو، علامہ مناوی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:
 آپ کا یہ طریقہ امت کی تعلیم کے لیے بہت کیونکہ دین یسر (آسانی) پر مبنی ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:
 یُرِيدُ اللَّهُ يَخَفِّرَ لَكُمْ أَسْرَارَكُمْ وَيُخَفِّضَ لَكُمْ صَوَارِعَ دِينِكُمْ وَيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ - اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ آسانی کا ارادہ کرتا ہے وہ تم
 کو مشکل میں ڈالنے کا ارادہ نہیں کرتا، پس اگر اللہ تعالیٰ امت کو دو سزائیں دینے کے درمیان آپ کو اختیار دیتا

تو آپ آسان سہل کو اختیار فرماتے، یا قتال کفار اور جزیہ لینے کے درمیان اختیار دیتا تو آپ جزیہ لینے کو اختیار فرماتے، ملا علی قاری لکھتے ہیں:

اگر اللہ تعالیٰ آپ کو امت کے لیے عبادت میں مجاہدہ یا درمیانہ روی کا اختیار دیتا تو آپ درمیانہ روی کو اختیار فرماتے، یا اگر کفار آپ کو معاہدہ صلح یا جنگ کا اختیار دیتے تو آپ معاہدہ صلح کو اختیار فرماتے (جیسے صلح حدیبیہ میں) ملا علی قاری فرماتے ہیں اللہ کی جانب سے امت کے معاملہ میں ایک اور تنخیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ امت پر کسی چیز کے وجوب یا استحباب میں اختیار دے یا کسی چیز کی تحریم یا اباحت میں اختیار دے تو آپ اس امر کو اختیار فرماتے جس میں امت کے لیے سہولت یا آسانی ہوتی ہے (مثلاً حج کو ہر سال فرض نہ کرنا، مساک کو دینے کو واجب نہ کرنا، تراویح کی فرضیت کے خدشہ سے باجماعت تراویح کو ترک کر دینا۔ سعیدی غفرلہ)

مفتیوں کو چاہیے کہ فتویٰ دیتے وقت ہی صلے اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کو پیش نظر رکھیں اور اگر کسی مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہو تو اس قول پر فتویٰ دیں جس میں امت مسلمہ کے لیے آسانی اور سہولت ہو، مثلاً ایور پیٹھک دواؤں سے علاج کرنا امام اعظم کے قول پر جائز ہے اور امام محمد کے قول پر ناجائز ہے تو اس مسئلہ میں امام اعظم کے قول پر فتویٰ دینا چاہیے، اسی طرح مزارعت امام اعظم کے قول پر ناجائز ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے یہاں صاحبین کے قول پر فتویٰ دینا چاہیے، مفقود اخیر کے مسئلہ میں امام مالک اور امام احمد کے قول پر فتویٰ دینا چاہیے، اسی طرح جبرِ ظلم یا کسی اور معقول وجہ کی بناء پر عدالت نے ایک طرف فیصلہ کر کے تفریق کر دی ہو تو امام شافعی اور امام مالک کے قول پر فتویٰ دے کر تفریق کو نافذ کر دینا چاہیے، اسی طرح اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو آباد کرے نہ طلاق دے تو ائمہ ثلاثہ کے قول پر فتویٰ دے کر تفریق کر دینی چاہیے، امت، خطابت اور رویت کتب کی تدریس کی اجرت کا جواز بھی متاخرین فقہاء احناف کے فتویٰ پر مبنی ہے، اسی طرح تراویح پڑھانے والے حافظ کے نذرانے کے جواز کا فتویٰ دینا چاہیے کیونکہ فقہاء تابعین میں سے سعید بن جبیر نے یہ نذرانہ قبول کیا ہے، ہمارے زمانہ میں انتقالِ خون کے مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے اس میں بھی جواز کو اختیار کرنا چاہیے، لاؤ ڈا سپیکر پر ناز کے جواز پر جلتی گاڑی، اور ہوائی جہاز میں نماز اور جنازہ مسجد سے باہر رکھ کر مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے میں بھی علماء کا اختلاف ہے، ان تمام صورتوں میں جہاز کے قول پر فتویٰ دینے میں امت مسلمہ کے لیے سہولت ہے اور نبی صلے اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ دین سیر آسان ہے اور اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے ساتھ آسانی اور سہولت کا ارادہ کرتا ہے۔ آپ مسلمانوں کے اعمال میں آسانی اور سہولت تلاش کریں، اللہ تعالیٰ آخرت میں آپ کی مشکلات آسان فرمائے۔

نبی صلے اللہ علیہ وسلم کے انتقام نہ لینے کے شواہد | حدیث نمبر ۵۹۲۵ میں ہے رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم نے کبھی اپنی ذات کا انتقام نہیں لیا، علامہ شاوی اس کی

شرح میں لکھتے ہیں:

۱۔ علامہ عبدالرؤف منادی متوفی ۱۰۰۳ھ، شرح الشرائع، ج ۲ ص ۱۹۸، مطبوعہ نور محمدیہ، مطابع کراچی

۲۔ ملا علی بن سلطان محمد نقاری متوفی ۱۰۱۴ھ، جمع الاسئال ج ۲ ص ۱۹۸، مطبوعہ نور محمدیہ، مطابع کراچی

جب کفار نے آپ کے سر پر پتھر مار کر آپ کا خون بہایا تو آپ نے فرمایا اے اللہ میری قوم کو ہدایت دے، یا جب کسی نے سختی سے آپ کو آواز دی، یا جس نے آپ کی عبادت کو اس زور سے کھینچ کر آپ کی گردن میں نشان پڑ کیا، اور کہا آپ مجھے اپنے مال یا اپنے باپ کے مال سے نہیں دیتے تو آپ ہنسے اور اس کو مال دینے کا حکم دیا، اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صبر، حلم، حق کو قائم کرنے اور دین پر تعلیق کی دلیل ہے، اور یہی آپ کا مطلق حسن ہے، کیونکہ اگر آپ حدود اللہ کو قائم نہ کرتے تو اس سے دین میں ضعف ہوتا، اور اگر آپ اپنے نفس کا انتقام لیتے تو یہ صبر اور حلم کے خلاف ہوتا، آپ نے دونوں مذموم طرفوں کو اختیار نہ کر کے خیر الامور اور سلباً کو اختیار کیا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق توہین آمیز کلام کفر ہے خواہ توہین کی نیت نہ ہو اور آپ کے خود معاف کرنے کی وجوہات

قرآن مجید میں ہے:

ان لذين يؤذون الله ورسوله عتبه في
دينه وازفروا رجزاً ۳۳
یہ شک جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دیتے
ہیں اللہ تعالیٰ ان پر دنیا اور آخرت میں لعنت فرماتا ہے۔
اس آیت کی روشنی میں فقہاء اسلام نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سب و شتم کرنا اور آپ کو ایذا دینا کفر
ہے اور دنیا اور آخرت میں لعنت کا موجب ہے۔

شیخ انور شاہ کشمیری لکھتے ہیں:

لما رآه في الحكم بالکفر علی نظره ولا نظر لمقصود و لیس
ولا نظر لقواش حاله (کفار المحدثین ص ۷۳)
یہ شیخ کشمیری لکھتے ہیں:

وقد ذکر العلماء ان لتهمور فی عرض لانبیاء و ان
یقصد السب کفر - کفار المحدثین ص ۸۶
علامہ شتائی ابی مالکی لکھتے ہیں:

امام مالک نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم خود سب و شتم کرنے والے کو معاف کر دیتے تھے ایک شخص
نے آپ کی تقسیم کے متعلق کہا اس تقسیم سے اللہ کی رضا مندی کا ارادہ نہیں کیا گیا، ہر چند کہ اس قول میں دین کی بے حرمتی
بے یکن آپ نے اس شخص کو اس لیے معاف کر دیا کہ اس نے یہ قصد نہیں کیا تھا کہ آپ نے حق سے تجاوز کر کے جس کے
خیال میں یہ ایک دنیاوی معاملہ تھا جس میں صواب اور غیر صواب ہو سکتا تھا یا آپ نے اس کو تالیف قلب کے لیے معاف کر
دیا، یا آپ نے اس کی قوم کی تالیف کے لیے اس کو معاف کر دیا، اور جس شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سب و شتم

کیا اس کے کفر پر اجماع ہے یہ علامہ آبی کی بیان کردہ پہلی وجہ صحیح نہیں ہے باقی دو وجہیں صحیح ہیں۔
ملا علی قاری لکھتے ہیں:

نہی صلی اللہ علیہ وسلم منافقین سے اس لیے درگزر کرتے تھے کہ لوگ آپ سے وعدہ نہ ہوں، اور یہ نہ کہیں
کہ آپ اپنے اصحاب کو قتل کر رہے ہیں اور بھی آپ تائیف قلب کے لیے کافر معاہدہ سے درگزر کر لیتے اور کبھی
کافر حرب سے اس لیے درگزر فرماتے کہ اس نے احکام اسلام کا التزام نہیں کیا تھا۔ لے

يَا أَيُّهَا طَيْبُ رَأَيْتُمَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْنَ مَتَبِهِ !

۵۹۲۱۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ حَمَّادٍ بْنُ طَنْحَةَ
نُفَّاثٌ دُحْدَنًا، سُبَّاطٌ رَوْحُو بْنُ نَصْرٍ الْيَمْدَانِيُّ
عَنْ يَسَارٍ عَنْ حَبَابِ بْنِ سُرَّةَ قَالَ قَسَيْتُ مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدْرَةَ الْأُولَى
ثُمَّ خَرَجْتُ فِيهِ وَخَرَجْتُ مَعَهُ فَاسْتَقْبَلَهُ
وَمَا أَنُجْعَلَ يَمْسَعُ خَدِّي حَدِيدٌ وَاحِدٌ وَاحِدٌ
قَالَ دَمَا أَنُفْسَعُ خَدِّي قَالَ فَوَجَدْتُ
لِيَدَهُ بَرْدًا، وَرِيحًا كَمَا أَخْرَجَهَا مِنْ
جَوْءِ نَفْثَةِ عَطَّارٍ

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ظہر کی نماز
پڑھی، پھر آپ اپنے گھر کی طرف گئے، میں بھی آپ کے ساتھ
گیا، سامنے سے کچھ بچے آئے، آپ نے ان میں سے
ہر ایک کے رخسار پر ہاتھ پھیرا، اور میرے رخسار پر بھی
ہاتھ پھیرا میں نے آپ کے دست اقدس کی ٹھنڈک
اور خوشبودیوں محسوس کی جیسے آپ نے عطار کے ڈبہ
سے ہاتھ باہر نکالا ہو۔

۵۹۲۲۔ وَحَدَّثَنَا مُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ ح وَ
حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ رَوْحُ بْنُ نَفْثَةَ، حَدَّثَنَا
هَاشِمُ بْنُ رَافِعٍ (بْنُ الْقَاسِمِ) حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ
(وَهُوَ ابْنُ الْمُفِيرَةِ) عَنْ ثَابِتٍ قَالَ أَلَسَ مَا يَمْسَعُ
عَنْبَرًا قَطُّ وَلَا مِسْكًا وَلَا شَيْئًا طَيِّبًا مِنْ رِيحِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا مَسِيئَةً
شَيْئًا قَطُّ دِيَّانًا وَلَا خَرِيرًا، لَيْنَ مَسَامِينِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن علی بن علقمہ، اہل بلخی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المسلم ج ۶ ص ۱۲۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت
۲۔ عیسیٰ بن سلیمان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، مجمع الوسائل ج ۲ ص ۱۹۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

ہیں کہ ایک بار نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اپنے پیچھے بٹھایا، میں نے مہربانیت کو اپنے منہ میں لے لیا، تو مشک کی خوشبو پھیل گئی، بعض روایات میں ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم تقار حاجت کے لیے جاتے تو زمین پھٹ جاتی اور آپ کے بول بھراؤ کو نکل لیتی، اور اس جگہ ایک پاکیزہ خوشبو پھیل جاتی اور امام محمد بن سعد کا تب واقعہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ بیت اسخلاء جاتے ہیں تو ہمیں وہاں آپ کی کوئی چیز دکھائی نہیں دیتی، آپ نے فرمایا اسے عائشہ! کیا تم نہیں جانتیں کہ انبیاء علیہم السلام سے جو چیز نکلتی ہے زمین اس کو نکل لیتی ہے اور اس میں سے کوئی چیز دکھائی نہیں دیتی، ہر چند کہ یہ حدیث مشہور نہیں ہے، لیکن اہل علم کی ایک جماعت نے ان دو حدیثوں کی بناء پر یہ کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بول و براز طہر ہیں، بعض اصحاب شافعی کا بھی یہی قول ہے، جیسا کہ امام ابو نصر بن مہاجر نے "شامل" میں بیان کیا ہے، ابو بکر بن سابق مائیکو نے اپنی کتاب بدیع میں اس مسئلہ کے متعلق علماء کے دو قول ذکر کیے ہیں، آپ کے بول و براز کے طہر ہونے کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم سے کوئی ایسی چیز خارج نہیں ہوتی مگر جو غیر پسندیدہ اور غیر خوشبودار ہو، کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو غسل دیا میں یہ دیکھنے لگا کہ آیا میت کے جسم سے جو چیز نکلتی ہے وہ آپ سے نکلتی ہے یا نہیں؟ میں نے ایسی کوئی چیز نہیں دیکھی، میں نے کہا آپ حیات اور موت میں پاکیزہ اور خوشبودار ہیں، حضرت علی نے کہا پھر آپ سے ایسی خوشبو نکل کر پھیلی جس کی مثل ہم نے اس سے پہلے کبھی محسوس نہیں کی تھی، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بھی یہی کہا تھا جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد انھوں نے آپ کو برسہ دیا تھا۔

حضرت مالک بن سنان نے جنگ احد کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم (کے زخم سے نکلا ہوا) محسوس کیا اور اس کو چوسا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عمل کو ان کے لیے جائز قرار دیا، اور ان سے فرمایا "تم کو آگ کبھی نہیں چھوئے گی" اسی طرح حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے فعد کے بعد آپ کا خون پی لیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "تمہیں لوگوں سے افسوس ہوگا، اور لوگوں کو تم سے افسوس ہوگا" اور ان کے اس عمل پر انکار نہیں کیا جس اورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا پیشاب پی لیا تھا اس سے آپ نے فرمایا "تھلا" پیٹ میں کبھی وہ نہیں ہوگا، اور ان میں سے کسی کو بھی آپ نے مزہ دھونے کا حکم نہیں دیا، اور نہ دوبارہ پینے سے منع کیا جس عورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا پیشاب پی لیا تھا یہ حدیث صحیح ہے، امام دارقطنی نے امام مسلم اور امام بخاری پر اعتراض کیا ہے کہ انھوں نے اس حدیث کو پیچھے میں کیوں درج نہیں کیا جب کہ یہ حدیث ان کی شرط کے مطابق ہے (امام مسلم اور امام بخاری نے اپنی شرط کے مطابق احادیث کا استنباط نہیں کیا) اس عورت کا نام بڑکہ ہے اور اس کی نسبت میں اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ ام المین ہیں جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خادمہ تھیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا لکڑی کا ایک پیالہ تھا جس کو آپ تخت کے نیچے رکھتے تھے اور رات کو کسی وقت اس میں پیشاب کرتے تھے، ایک رات آپ نے اس میں پیشاب کیا۔ صبح آپ نے وہ پیالہ طلب کیا تو اس میں کچھ نہیں تھا، آپ نے بڑکہ سے اس کے متعلق پوچھا، انھوں نے کہا رات کو میں پیاس سے اٹھی اور میں نے اس سے پی لیا، مجھے علم نہیں تھا کہ اس میں آپ کا پیشاب ہے اس حدیث کو ابن جریر و دیگر علماء کے روایت کیا ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم ختنہ شدہ اور ذات بریدہ پیدا ہوئے تھے، آپ کی والدہ آمنہ بیان کرتی ہیں آپ صاف ستھرے پیدا ہوئے، آپ کے جسم کے ساتھ کوئی نجاست نہیں تھی، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شہرگاہ کبھی نہیں دیکھی، حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ وصیت کی تھی کہ میرے سوا آپ کو اور کوئی غسل نہ دے، کیونکہ جو شخص بھی میری شہرگاہ دیکھے گا وہ اندھا ہو جائے گا، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سو حاست حق کہ آپ کے خواتین کی آواز آتی، پھر آپ کھڑے ہو کر ناز پڑھتے اور وضو نہیں کرتے، عکرمہ نے کہا کیونکہ آپ محفوظ تھے یہ فضیلت کہ میرے کی طہارت پر ملا علی قاری کے اعتراضات کے جوابات

ملا علی قاری لکھتے ہیں: قاضی عیاض نے جو یہ روایت ذکر کی ہے زمین پھٹ جاتی اور آپ کے بول براز نکل لیتی اور اس جگہ خوشبو پھیل جاتی، اس کو امام بیہقی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ موضوع ہے (اس کا جواب جمع الوسائل کے حوالے سے خود ملا علی قاری کی عبارت میں آ رہا ہے)، قاری عیاض نے دوسری روایت جو امام محمد بن سعد کے حوالے سے ذکر کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے فرمایا: اسے عائشہ! کیا تم نہیں جانتیں کہ انبیاء علیہم السلام سے جو چیز نکلتی ہے زمین اس کو نکل لیتی ہے، حدیث ۱۰۰۰ بن وحید نے کہا کہ اس کی سند ثابت ہے اور یہ اس بات میں قوی ترین حدیث ہے۔ ملا علی قاری کہتے ہیں کہ یہ حدیث فضیلت کی جہارت پر نہیں بلکہ اس کی نفی پر دلالت کرتی ہے جیسا کہ زمین کے نکلنے سے معلوم ہوتا ہے، البتہ پاکیزہ خوشبو ان کی طہارت پر دلالت کرتی ہے۔ امام بیہقی نے فضیلت کی طہارت پر یہ دلیل قائم کی آپ کے پیشاب بدھن سے شفاء حاصل کی گئی ہے لیکن اس پر یہ اعتراض ہے کہ جس چیز سے شفاء حاصل کی جائے اس کا طہر ہونا لازم نہیں ہے، کیونکہ اونٹوں کے پیشاب سے بھی شفاء حاصل کی گئی ہے اور ہورفتہ کے نزدیک اونٹوں کا پیشاب نجس ہے۔

میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ملا علی قاری پر رحم فرمائے، اکابر حضور کا بول مبارک اور کہاں اونٹوں کا پیشاب اور حضور کا پیشاب سخت بدبو دار ہوتا ہے اور جہاں آپ کا بول براز نکلتا تھا اس جگہ خوشبو پھیل جاتی تھی، اس حدیث کی قوت خود ملا علی قاری کی تسلیم ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بول مبارک پر اونٹوں کے پیشاب سے مضرہ کرنا، سخت حیرت کا باعث ہے۔

علامہ خفاجی لکھتے ہیں:

حضرت ابو طیبہ مجاہد نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عہن پیا اور آپ نے ان پر انکار نہیں فرمایا، حضرت امین نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا پیشاب پیا اور آپ نے ان پر انکار نہیں کیا، بلکہ فرمایا تھا: پیو، پیو، میں نے انکار نہیں کیا، حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما نے آپ کا عہن پیا۔ ان احادیث کو بطور دوا پینے پر محسوس کیا گیا

ہے اور یہ بھی روایت ہے کہ آپ نے قصہ لگانے والے سے فرمایا: دوبارہ نہ پینا کیونکہ ہر خون حرام ہے (واقعہ ہے کہ حرام ہونا نجس ہونے کو مستلزم نہیں ہے کیونکہ انسان بھی حرام ہے لیکن اس کی حرمت کرامت کی بناء پر ہے نہ کہ نجاست کی بناء پر۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خون کا حرام ہونا بہ درجہ اولیٰ کرامت کی بناء پر ہے۔ ... سعیدی وغیرہ) علامہ نووی نے کہا کہ پیشاب پینے والی حدیث صحیح حسن ہے اور یہ طہارت پر استدلال کے لیے کافی ہے کیونکہ آپ نے اس فعل پر انکار نہیں کیا، نہ دھوئے کا حکم دیا، اور نہ دوبارہ پینے سے منع کیا، قاضی حسین نے کہا کہ تمام فضیلت کی بات کا قول زیادہ صحیح ہے اور یہی کثیر متاخرین کا مختار ہے اور بطور دوا پینے کا جواب یہ ہے کہ یہ لاعلم قاری کے اعتراض کا بھی جواب ہے) یہ احتمال اس حدیث سے مردود ہے کہ ”اللہ تعالیٰ نے میری امت کی شفاء حرام چیزوں میں نہیں رکھی۔“ اور اس کا مکتہ یہ ہے کہ فرشتوں نے آپ کے پیٹ کو دھو کر پاک کر دیا تھا، اس باب میں بہت زیادہ احادیث ہیں جیسے حضرت ابن الزبیر کا خون پینا، اور حضرت ام المین کا رات کو تخت کے نیچے رکھے ہوئے پیالہ سے پیشاب پینا۔ ۱۵ قاضی عیاض نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں کوئی چیز ناپسندیدہ اور ناپاک نہیں تھی، لاعلم قاری اس پر اعتراض کرتے ہوئے کہتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑوں سے منی دھوتی تھیں، آپ پتھر اور ڈھیلوں سے استنجا کرتے تھے نیز اگر آپ سے خارج ہونے والی چیزیں پاک ہوتیں تو وہ چیزیں حدیث ناقض (دھوا اور غسل کا سبب) نہ ہوتیں، جیسے پسینہ، آنسو، غرک اور رینٹ وغیرہ ہیں، اور اس پر اجماع ہے کہ دھوا ٹوٹنے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم امت کی مثل ہیں سوا اس چیز کے جس کا استنشاد ہے مثلاً عیند کیونکہ آپ کی آنکھیں سوتی تھیں اور دل نہیں سوتا تھا۔ ۱۶

اللہ تعالیٰ لاعلم قاری پر رحم فرمائے، آپ کے فضیلت کریمہ کے ظاہر ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ امت کے لیے ظاہر ہیں، باقی آپ کے حق میں ان کا خروج موجب حدیث ہے، اسی وجہ سے آپ استنجا، دھوا اور غسل فرماتے تھے امت کے لیے ان کے ظاہر ہونے پر دلیل یہ ہے کہ کئی صحابہ اور صحابیات نے آپ کا پیشاب اور خون پیا اور آپ نے اس پر انکار نہیں فرمایا۔

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ جنگ احد کے دن حضرت مالک بن سنان نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زخم سے خون چوس کر پی لیا۔

لاعلم قاری نے کہا ہے کہ اس حدیث کی مثل کو حاکم، بزار، بیہقی اور دارقطنی نے روایت کیا ہے لیکن قاضی عیاض نے اس حدیث سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خون کی طہارت پر جو استدلال کیا ہے اس پر لاعلم قاری نے یہ اعتراض کیا ہے کہ ضرورت سے ممنوع چیز مباح ہو جاتی ہے۔ ۱۷

۱۵۔ علامہ احمد شہاب الدین خفاجی متوفی ۱۰۷۹ھ، نسیم الریاض ج ۱ ص ۳۵۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۱۶۔ ملا علی بن سلطان محمد انکساری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ، شرح الشفاء علی امش نسیم الریاض ج ۱ ص ۳۵۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۱۷۔ شرح الشفاء علی امش نسیم الریاض ج ۱ ص ۳۵۹،

ماری سمجھ میں یہ نہیں آ سکا کہ حضرت مالک بن سنان رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کئے غم سے خون چوسنے سے کون سی طبیعی یا شرعی ضرورت تھی، جس کی وجہ سے ان کے لیے خون چوسنا مباح ہو گیا تھا، حقیقت یہ ہے کہ حضرت مالک بن سنان رضی اللہ عنہ نے کسی ضرورت کی وجہ سے نہیں بلکہ غلبہ محبت کی بناء پر آپ کے زخم سے خون چوسا تھا۔ قاضی عیاض نے کہا ہے کہ جن صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خون یا پیشاب پیا، آپ نے ان میں سے کسی کو یہ نہیں کہا کہ اپنا منہ دھو، اس سے معلوم ہوا کہ آپ کا خون اور پیشاب پاک ہے، ملا علی قاری اس پر اعتراض کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ان احادیث میں دھونے کے حکم پر دلالت سے نہ عدم حکم پر دلالت ہے، غلا و ازلی پیشاب لگنے سے منہ دھونا صحیح ہے کہ بالبداهت معلوم تھا اور اگر مان لیا جائے کہ آپ نے دھونے کا حکم نہیں دیا، تب بھی محض احتمال سے ثابت ثابت نہیں ہوگی کیونکہ ہو سکتا ہے کہ آپ کو ذمہ مول ہو گیا ہو یا آپ کو غلا و ازلی کہ وہ منہ دھو میں گئے، ان اگر بہت بات ہو جائے کہ آپ نے ان میں سے کسی کو دیکھا کہ وہ منہ دھوئے بغیر غلا و ازلی نہ دھوئے اور آپ نے اس پر سکوت کیا اور اس کو برقرار رکھا تب طہارت ثابت ہو جائے گی۔ لہ

ملا علی قاری نے جو یہ کہا ہے کہ ان احادیث میں دھونے کے حکم پر دلالت سے نہ عدم حکم پر دلالت سے یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ اگر یہ فضیلت نجس مرتے تو آپ پر لازم تھا کہ آپ انہیں دھونے کا حکم دیتے اور جب دھونے کا حکم نہیں دیا تو روز روشن کی طہارت میں ہو گیا کہ یہ فضیلت طہار میں جیسا کہ قاضی عیاض رحمہ اللہ سے بیان فرمایا ہے۔

ملا علی قاری نے جو یہ کہا ہے کہ پیشاب لگنے سے منہ دھونا صحیح ہے کہ بالبداهت معلوم تھا، سوال یہ ہے کہ کس کے پیشاب لگنے سے؟ عام آدمی کے؟ تو بے شک یہ انہیں معلوم تھا کہ عام آدمی کے پیشاب لگنے سے اس جگہ کو دھونا لازم ہے، لیکن یہ عام آدمی کا پیشاب تو نہیں تھا، اگر اس کے نزدیک اس پیشاب کا حکم بھی عام آدمی کے پیشاب کی طرح ہوتا تو وہ اس کو کیوں پیٹتے؟ ظاہر ہے کہ وہ آپ کے پیشاب کو طہار سمجھتے تھے جیسا کہ انہوں نے اس کو پیا تھا اب اگر بالفرض یہ پیشاب ان کے گمان کے برخلاف ناپاک ہوتا تو آپ پر لازم تھا کہ آپ بتاتے کہ اپنا منہ دھو لو۔

ملا علی قاری نے کہا اگر مان لیا جائے کہ آپ نے دھونے کا حکم نہیں دیا تب بھی محض احتمال سے طہارت ثابت نہیں ہوگی کیونکہ ہو سکتا ہے کہ آپ کو ذمہ مول ہو گیا ہو یا آپ کو غلا و ازلی کہ وہ خود دھو لیں گے۔

اگر مان لیا جائے کہ کیا مطلب ہے؟ فی الواقع آپ نے دھونے کا حکم نہیں دیا تھا، اور یہ حدیث طہارت کا احتمال نہیں ہے بلکہ طہارت پر قوی دلیل ہے کیونکہ نبوت کے منصب کا یہ تقاضا ہے کہ جب بھی کوئی شخص غلط کام کرے تو ہی اس کی اصلاح کرے، اس وجہ سے نبی کا کسی چیز پر خاموش رہنا اس کے حوازی دلیل ہوتا ہے کیونکہ کسی غلط کام پر خاموش نہیں رہ سکتا۔ اور یہ جو کہا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ آپ کو ذمہ مول ہو گیا ہو سو یہ بھی غلط ہے کیوں کہ

مرد تبلیغیہ میں ذہول نہیں ہوتا، پھر یہ ایک دفعہ کا واقعہ تو نہیں ہے متعدد مرتبہ آپ کے سامنے خون
پیا گیا اور آپ نے کسی مرتبہ منہ دھونے کا حکم نہیں دیا کیا ہر بار آپ کو ذہول ہو گیا تھا؟ اور یہ جو کہا ہے کہ آپ کو
یہ اعتماد تھا کہ وہ خود دھو لیں گے، یہ بھی غلط ہے آپ کو یہ اعتماد تو تب ہوتا جب آپ یہ جانتے کہ صحابہ کے نزدیک
آپ کے فضیلت بخس ہیں، وہ تو آپ کے فضیلت کو پاک سمجھتے تھے اور ان کو پیتے تھے تو پھر آپ کو ان کے دھونے
پر اعتماد کیسے ہوتا! علامہ علی قاری نے لکھا ہے ہاں اگر یہ ثابت ہو جائے کہ آپ نے ان میں سے کسی کو دیکھا کہ وہ
منہ دھونے بغیر نماز پڑھ رہا ہے اور آپ نے اس پر سکوت فرمایا اور اس کو مقرر رکھا تو پھر طہارت ثابت ہوگی۔
یعنی اگر کوئی شخص شاذ و نادر سے ظہر تک یا ٹھہرے علم تک اپنے منہ پر کوئی ناپاک چیز لگا کر رکھے تو علامہ علی قاری کے نزدیک حضور ص کو اس سے
منع نہیں کریں گے کہ یہ بھی نماز نہیں پڑھ رہا، کیا نماز کے علاوہ باقی اوقات میں منہ پر ناپاک چیز لگانے کا عذاب ہے؟ اور نماز کے علاوہ کوئی شخص اپنے
منہ پر خون یا پیشاب لے کر کوئی حرج نہیں ہے، اس لیے فضیلت کر یہ کہ طہارت پر علامہ علی قاری کا یہ اعتراض بھی غلط ہے۔
قاضی عیاض نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو پیشاب یا خون دوبارہ پینے سے منع نہیں فرمایا اور
یہ ان کی طہارت کی دلیل ہے علامہ علی قاری اس پر اعتراض کرتے ہوئے لکھتے ہیں:
منع کرنے کی ضرورت اس وقت پیش آتی جب کسی شخص نے عمدہ اور بلا ضرورت، یہ کام کیا ہو، اور مختصر
روایت میں آ رہا ہے کہ حضرت برکہ نے لاطمی میں پیشاب پیا تھا یعنی ان کو یہ علم نہیں تھا کہ یہ پیشاب ہے،
ابن عبد البر نے روایت کیا ہے کہ سام بن ابی الحجاج نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فصد لگا لیا اور خون پی لیا تو آپ
نے فرمایا کہ تم نہیں جانتے کہ ہر خون حرام ہے، اور ایک روایت میں ہے دوبارہ نہ پینا کیونکہ ہر خون حرام ہے۔
صحابہ میں سے جس نے بھی آپ کا خون یا پیشاب یہ تھا وہ کسی ضرورت سے نہیں پیا تھا بلکہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم سے محبت اور عقیدت کی وجہ سے پیا تھا اور عمدہ پیا تھا، خون اور پیشاب پینے کے متعدد واقعات ہیں
علامہ حنفی بھی لکھتے ہیں

حکم اور قاضی نے روایت کیا ہے اور حضرت ام مین بین کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
لبت کو ایک جانب رکھے ہوئے مٹی کے برتن میں پیشاب کیا، میں لبث کو مٹی میں پیاسی حق میں نے اس کو پی لیا
ورنہ نہ لیکھ مجھے پت نہیں تھا، جب صبح ہوئی تو آپ نے فرمایا اسے ام المین! اس برتن میں جو کچھ ہے اس کو صینیک
دو، میں نے کہا اس میں جو کچھ تھا وہ میں نے پی لیا، آپ منہ اور فرمایا بخدا تمہارے پیٹ میں کچھ درد نہیں ہوگا،
اور امام عبد الرزاق روایت کرتے ہیں ابن جریج نے بیان کیا کہ مجھے خبر دی گئی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں کے
ایک پیالے میں پیشاب کرتے تھے جس کو آپ کے تخت کے نیچے رکھا جاتا تھا، ایک دن آپ نے وہ پیالہ دیکھا
تو اس میں کچھ نہیں تھا، ایک عورت جس کا نام برکہ تھا جو حضرت ام حبیبہ کی خادمہ تھی اور ان کے ساتھ حبشہ سے آئی
تھی آپ نے اس سے پوچھا، اس پیالہ میں جو پیشاب تھا وہ کہاں ہے؟ اس نے کہا اس کو میں نے پی لیا، آپ
نے فرمایا اسے ام یوسف! تم صحت مند رہو گی۔ ابن وجیہ نے کہا یہ دو مختلف عورتوں کے دو مختلف واقعات ہیں

پہلی عورت تھ کہ ام امین ہیں اور دوسری عورت تھ کہ ام یوسف ہیں۔ ۱۷

لا اعلیٰ تاری نے بھی تسلیم کیا ہے کہ دو واقعے ہیں۔ ۱۸

جب یہ واقعہ ہو گیا کہ یہ دو واقعے ہیں، اور یہ قول کہ میں نے لا اعلیٰ میں پایا تھا حضرت برکہ ام امین کا ہے اور حضرت برکہ ام یوسف کے واقعہ میں یہ قول نہیں ہے کہ میں نے لا اعلیٰ میں پایا تھا اس لیے لا اعلیٰ تاری کا مطلقاً یہ کہن درست نہیں ہے کہ پینے والوں نے ممد اور بلا ضرورت نہیں پایا۔

اسی طرح حضور کا خون پینے کے بھی متعدد واقعات ہیں، علامہ عینی نے لکھا ہے کہ صحابہ کی ایک جماعت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم سے نکلا ہوا خون پایا، ان میں ابو طیبہ نام کے قصد لگانے والے ہیں اور قہیش کا ایک بڑا کا ہے جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قصد لگا دیا تھی اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما نے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خون پایا، یہ روایات بزار، طبرانی، حاکم، بیہقی اور بوسنی کی حلیہ میں ہیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے کہ انھوں نے آپ کے جسم سے نکلا ہوا خون پایا۔ ۱۹

ان احادیث میں سے کسی میں یہ مذکور نہیں ہے کہ انھوں نے لا اعلیٰ میں خون پایا، صرف حضرت ام امین کی روایت سے "اشعر" کا لفظ دیکھ کر مطلقاً یہ کہنا کہ "حضور دوبارہ پیسے سے اس وقت مثلاً کہتے تھے جب پینے والوں نے بلا ضرورت اور عمدہ پایا جو تا، سخت مغایر آفتابی سے۔

اس کے بعد لا اعلیٰ تاری نے لکھا ہے کہ: سالم بن ابی الجراح نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قصد لگا دیا اور عمر بن ابی قرظہ نے فرمایا: کیا تم نہیں جانتے کہ ہر خون حرام ہے، اور ایک روایت میں ہے کہ دوبارہ نہ پینا کیونکہ ہر خون حرام ہے۔

ہر خون کا حرام ہونا اور اسی طرح آپ کے خون کا بھی حرام ہونا ظہارت کے ثبوت نہیں ہے کیونکہ یہ حرمت کرمت کی بناء پر ہے نجاست کی بناء پر نہیں ہے، دراصل اس عبارت سے ظاہر ہے کہ قاضی عیاض پر یہ رد کرنا چاہتے ہیں کہ قاضی عیاض نے یہ استدلال کیا تھا کہ اگر آپ کے فضلات نجس ہوتے تو آپ کسی کو دوبارہ پینے سے منع کرنے سے سوا لا اعلیٰ تاری نے ابن عبدالبر کے حوالے سے یہ لکھا کہ ایک روایت میں ہے: "لا تعد فان الدم کھہ حرام۔"

"دوبارہ نہ پینا کیونکہ ہر خون حرام ہے" اس کا جواب یہ ہے کہ عمر نے ابن عبدالبر کی کتاب کو دیکھی اس میں سالم کے تذکرہ میں قصد کا یہ واقعہ مذکور ہے لیکن "لا تعد فان الدم کھہ حرام" کا ذکر نہیں ہے اور لا اعلیٰ تاری کے استدلال کا رد بھی نقطہ ہی سے، ابن عبدالبر کی اصل عبارت یہ ہے:

(سالم) رجب من اصبیۃ بجمہ بنی قریظۃ علیہ وسلم و شرب وہ لجمہ فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما علمت ان الدم کھہ سالم ایک حبابی میں، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قصد لگانے اور قصد کا خون پی لیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کیا تم نہیں جانتے

۱۷۔ علامہ احمد شہاب الدین خفاجی متوفی ۱۰۶۹ھ، نسیم الریاض ج ۱ ص ۳۶۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت
۱۸۔ لا اعلیٰ بن سلطان محمد، التاری متوفی ۱۰۶۴ھ، شرح الشفا علی ایشی نسیم الریاض ج ۱ ص ۳۶۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت
۱۹۔ شرح الشفا علی با مشی نسیم الریاض ج ۱ ص ۳۶۱

حوامہ - ۱۵

کہ ہر عمل حرام ہے۔

علامہ ابن عبد البر نے فی روایۃ لا تعد جہیں لکھا، اور اگر ملا علی قاری کا مطلب یہ ہے کہ کسی اور نے لکھا ہے یا کسی اور روایت میں ہے تو ملا علی قاری نے اس کا حوالہ نہیں دیا اور جو چیز مذاہب اربعہ کے جہود علماء کا مختار ہو اور مستند احادیث سے ثابت ہو اس کو ایک بے سند اور مجہول روایت کی بنیاد پر مسترد نہیں کیا جاسکتا۔

اللہ تعالیٰ ملا علی پر رحم فرمائے، جو کہتا ہے کہ اس تمام بحث سے ان کا مقصد یہ ہو کہ فضائل کریمہ کی طہارت ایک فتنی مسئلہ ہے اس پر کوئی دلیل قطعی نہیں ہے، کیونکہ جن وجوہ سے استدلال کیا گیا ہے ان پر اعتراضات ہو سکتے ہیں، ملا علی قاری کی طرف سے اس توجیہ کی وجہ یہ ہے کہ ملا علی قاری نے اپنی دوسری تصانیف میں اس کے برخلاف لکھا ہے۔

فضائل کریمہ سے متعلق بعض احادیث کی فتنی حیثیت اور اس مسئلہ میں جہود علماء کا موقف !!!

ملا علی قاری حنفی شرح شامی ترمذی میں لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل کے متعلق امام طبرانی نے سند حسن یا سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں آپ کو بیت الکھار میں جاتے ہوئے دیکھتی ہوں، پھر شخص آپ کے بعد بیت الکھار میں جاتے وہ آپ سے خارج ہوئے والی کسی چیز کا کوئی اثر نہیں دیکھتا، آپ نے فرمایا: اسے مانٹہ کیا تم نہیں جانتیں کہ اللہ تعالیٰ نے زمین کو یکم دیا ہے کہ انبیاء سے جو کچھ خارج ہو وہ اس کو نکلے اس حدیث کو امام ابن سعد نے ایک اور سند سے روایت کیا ہے اور امام حاکم نے مستدرک میں ایک دوسری سند سے روایت کیا ہے، علامہ ابن حجر نے یہ کہتا ہے کہ امام بیہقی کا یہ کہنا کہ یہ حدیث حسن ابن علون کی موضوعات میں سے ہے اور اس کا ذکر مناسب نہیں ہے، کیونکہ احادیث صحیحہ مشہورہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قدر معجزات کا ذکر ہے جو حسن بن علون کے کذب سے مستثنیٰ کر دیتے ہیں (روایۃ النبوة للبیہقی ج ۲ ص ۷۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)۔ امام بیہقی کی یہ عبارت: بخصوص ابن علون کے روایت کرنے میں پر محمول ہے اور وہ یہ ہے: "یاقوم نہیں جانتیں کہ جہاد سے، جہاد ارواح اہل جنت کے مطابق پیدا کرنے میں اور جو کچھ ان سے نکلتا ہے اس میں زمین نکل بیٹی سے" یا اس حدیث پر موضوع کا حکم لگانا صرف ابن علون کی سند کے ساتھ مخصوص ہے اور دوسری جن سندوں سے یہ حدیث مروی ہے ان پر موضوع کا حکم نہیں ہے، یا امام بیہقی ان اسانید پر مطلع نہیں ہوئے جن کا ہم نے ذکر کیا ہے ایسی امام طبرانی، امام ابن سعد، در امام حاکم کی ذکر کردہ اسانید اور یہ جواب زیادہ ظاہر ہے۔

امام بیہقی کا یہ تبصرہ بلند کے متعلق تھا، اور پیشاب کا تو بیت صحابہ نے مشاہدہ کیا ہے، آپ کی خادمہ برکہ ام ایمن نے آپ کا پیشاب پیا، و حضرت ام حبیبہ کی خادمہ برکہ ام یوسف نے آپ کا پیشاب پیا، آپ کا ایک ٹکڑی کا پیالہ تھا جو آپ کے تخت کے نیچے رکھا جاتا تھا، آپ اس میں پیشاب کرتے تھے، اور دوسری برکہ نے اس کو پیا تو آپ نے

بیروت ۱۳۹۸ھ

۱۵۔ حافظ ابو عمر یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر مالکی متوفی ۴۶۳ھ، سنیاب علی ہاشم بن ابی طالب ج ۲ ص ۷۰، مطبوعہ دار الفکر

ان سے فرمایا: اے ام یوسف تم تندرست ہو گئیں اور دوسری موت کے سوا بچ کر بھی بیمار نہیں ہو میں، اور پہلی بڑکے سے یہ روایت ہے کہ رات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھر کی ایک جانب رکھنے ہوئے ٹھیکرے میں پیشاب کیا، وہ کہتی ہیں کہ میں رات کو چائس سے ابھی اور جو کچھ اس ٹھیکرے میں موجود تھا میں نے اس کو پی لیا اور مجھ کو ہوتا نہیں چلا کہ یہ پیشاب ہے، صبح کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ام ایمن جو کچھ اس ٹھیکرے میں ہے اس کو پی لے دو، میں نے کہا یہ خدا! جو کچھ اس میں تھا میں نے پی لیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہنسے حتیٰ کہ آپ کی فاضلہیں ظاہر ہو گئیں، پھر آپ نے فرمایا: سنو خدا کی قسم تمہارے پیٹ میں کبھی درد نہیں ہوگا، انور ابن حجر نے کہا ہمارے ائمہ متقدمین اور دوسرے ائمہ کی ایک جماعت نے ان اعاذہ اللہ سے یہ استدلال کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل ظاہر ہیں، اور متاخرین کی ایک جماعت کا بھی یہی مختار ہے اور ثبوت فضائل پر بکثرت دلائل ہیں اور ائمہ نے اس کو آپ کی خصوصیات میں سے شمار کیا ہے فتح مبارکی ج ۱ ص ۲۷۲ مطبوعہ لاہور، ایک قول یہ ہے کہ اس کا سبب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا شوق صدر اور آپ کے باطن کو دھونا ہے۔

بَابٌ طَيْبٌ عَرَقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالتَّبَرُّكُ بِهِ

۵۹۳۴۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا

هَاشِمُ بْنُ رَافِعٍ عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ مَعْلَانَ عَنْ

ثَابِتٍ عَنْ كَيْسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ دَخَلَ عَلَيْنَا

نَبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ رَعَدَ كَأَنَّا

فَقَرَقَ وَجَاهَاتُ رُفَى بِقَارُورَةٍ فَجَعَلَتْ تَسْتُرُ

أَعْرَاقَ فِيمَا فَاسْتَيْقَطَ نَبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا أَيُّكُمْ مَا هَذَا تَرَى

تَصْنَعُونَ قُلْتُ هَذَا عَرَقُكَ يَجْعَلُ فِي

جَيْبِنَا وَهُوَ مِنْ طَيْبٍ طَيِّبٍ

۵۹۳۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا

مُجَيْشُ بْنُ مُسْتَنَى حَدَّثَنَا عَبْدُ نَعْرِيزٍ وَهُوَ

بْنُ سَلَمَةَ عَنْ شُعْبَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي

طَاهِرَةَ عَنْ كَيْسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام سلیم کے گھر شریعت

میں گئے دوران کے بستر پر سو گئے وہ آئیں تو ان کو بتایا

گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے گھر میں نہا رہے بستر

عَبْدُ اللَّهِ وَسَمِعَ يَدُ خُرَاسَانَ بِبَيْتِ رَمِ سَيِّدِ قَيْنِمْ عَلَى فَرَسِهِ
وَيَسْتَفِيهِ قَالَتْ فَجَاءَتْ يَوْمَ تَدَامُ عَلَى فَرَسِهَا
قَالَتْ قَبْلَ نَهَا هَذَا بَنِي صُلَيْمٍ بَنِي عَمِيهِ وَسَمِعَ
تَامَ فِي بَيْتِهِ عَلَى فَرَسِهِ قَالَتْ فَجَاءَتْ وَتَدَامُ
عَرَقَ وَاسْتَقَرَّ عَرَقُهُ عَلَى قَصْعَةٍ وَبِهِ عَلَى
يُفَرِّشُ فَلَمَحَتْ عَيْنُهُمَا فَجَعَلَتْ تَنْشِفُ ذَيْلَهُ
الْعَرَقَ فَتَعَصَّرَ فِي قَوْزِ يَرْفَعُ فَرَسَهُ بَنِي صُلَيْمٍ
بَنِي عَمِيهِ وَسَمِعَ قَالَتْ مَا تَنْشِفُ عَيْنَ يَوْمَ سَيِّمٍ
فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَزَجُوا بِرَكَّتِهِ يَصْبِيَانِي
قَالَ صَبِيَّتُ

۵۹۳۶ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَلْقَمَةُ بْنُ مُسَيْمٍ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا يُوَيْبُ
عَنْ أَبِي قُرَابَةَ عَنْ نَسِ عَنْ مُسَيْمٍ عَنْ بَنِي
صُلَيْمٍ بَنِي عَمِيهِ وَسَمِعَ قَالَتْ يَوْمَ تَدَامُ عَلَى فَرَسِهِ
فَتَبَسُّمُهُ يَطْعُ فَيَقْبَلُ عَمِيهِ وَكَانَ يَنْدُرُ عَرَقَ
فَكَانَتْ تَجْمَعُ عَرَقَهُ فَجَعَلَتْ فِي يَدَيْهِ وَتَوَزَّيْرُ
فَقَالَتْ بَنِي صُلَيْمٍ بَنِي عَمِيهِ وَسَمِعَ يَوْمَ سَيِّمٍ
مَا هَذَا قَالَتْ عَرَقَتْكَ دُرُفٌ بِهَ حَبِيْبِي
۵۹۳۷ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ نَعْدٍ
حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ رَبِيعٍ عَنْ عِيشَةَ
قَالَتْ كَانَ لِي نَزَلٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي لَعْدَةٍ وَنَبَايَةٍ وَتَوَزَّيْرُ حَبِيْبِي
عَرَقَتْ

۵۹۳۸ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
سُقْيَانُ بْنُ عَمِيْنَةَ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا
أَبُو سَامَةَ وَابْنُ يَسْرِ جَمِيعًا عَنْ هِشَامٍ عَنْ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُبَرَّكٍ (وَسَقَطَ سَمْعُهُ)
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَسْرِ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ بَنِي
عَنْ عِيشَةَ أَنَّهَا رَأَتْ بَنِي هِشَامٍ مَسَارِ بَنِي

پر سوئے ہوئے ہیں وہ آئیں وہاں جا کر آپ کو پسینہ آ
رہا تھا، اور چہرے کے بستر پر آپ کا پسینہ اکٹھا ہو گیا
تھا۔ حضرت ام سلیم نے اپنا ذبہ کھولا اور پسینہ پر نچوڑ لیا
کر اپنی شیشیوں میں بھرنے لگیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم
گھبرا کر اٹھ گئے اور فرماتے گئے: اے ام سلیم! تم کیا
کر رہی ہو؟ انھوں نے کہا یا رسول اللہ! ہم اس میں
اپنے بچوں کے لیے برکت کی امید رکھتے ہیں۔ آپ
نے فرمایا تمہاری امید درست ہے۔

حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان
کے ہاں نبی صلی اللہ علیہ وسلم آتے تھے، اور وہاں تیلو لہ
فرماتے، وہ ان کے لیے چہرے کا ایک ٹکڑا بھی دیتی
تھیں، آپ کو پسینہ بہت آتا تھا، وہ اس پسینہ کو جمع کر
کے خوشبو میں ملا لیں اور شیشیوں میں بھر دیتیں، نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے سلیم! یہ کیا ہے؟ انھوں
نے کہا جہ آپ کا پسینہ سے جس کو میں اپنی خوشبو میں
ملاؤں، مول۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ سخت
سردی کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہرحم
نازل مرقی، پھر آپ کی پیشانی سے پسینہ بننے لگا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مدت
بن ہشام نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مول کہا کہ آپ
کے پاس دھکی کیسے آتی ہے؟ آپ نے فرمایا: کبھی کبھی
دھکی گھنٹی کی آواز کی طرح آتی ہے اور وہ مجھ پر زیادہ سخت
ہوتی ہے، پھر دھکی منقطع ہو جاتی ہے، وہاں جا کر
میں اس کو یاد کر دوں، مول، اور کبھی کبھی فرشتہ آتی ہے

شکل میں آئے ہیں اور وہ جو کچھ کہتا ہے میں یاد کرتا رہتا ہوں۔

صَوَّاهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ يَتِيكَ الْوُحْيُ فَقَالَ
حَيَاتًا يَا نَبِيَّيْنِي فِي مِثْلِ صَلَاحَةِ جَرَسٍ وَهُوَ
سَدِيدٌ عَلَى شَفَا يَفْصِمُ عَنِّي وَقَدْ وَعَيْتُهُ
وَأَحْيَانًا مَدْتُ فِي مِثْلِ صُورَةٍ لَزَجِرٍ قَدْ بَعِيَ
مَا يَقُولُ -

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل ہوتی تو آپ پر
کرب کی کیفیت طاری ہوتی اور آپ کے چہرے کا رنگ
متغیر ہو جاتا۔

۵۹۳۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا
عَبْدُ رَزَّاقٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ الْحُسَيْنِ
عَنْ حِطَّانِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ صَافِيَةَ
قَالَ كَانَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَدَّ
أَنْزَلَ عَلَيْهِ الْوُحْيُ كُرْبًا لِدَالِكِ وَتَرَبَّدَ وَخَبَّه -
۵۹۴۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا
مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ وَحَدَّثَنَا يَزِيدُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ
لَحْظَنٍ عَنْ حِطَّانِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رَزَّاقٍ عَنْ
عُبَادَةَ بْنِ صَافِيَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْوُحْيُ نَكَسَ
رُءُوسَهُ وَنَكَسَ صَحَابُهُ رُءُوسَهُمْ وَنَكَسَ رُءُوسَهُ
عَنْهُ رَفَعَهُ رُءُوسَهُ -

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل
کی جاتی تو آپ اپنا سر مبارک جھکا لیتے، اور آپ کے
صحاب بھی سر جھکا لیتے اور جب وحی منقطع ہوتی تو آپ
اپنا سر اٹکھٹکھٹاتے۔

حدیث نمبر ۵۹۲۲ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی والدہ حضرت ام سلیم رضی
تہ عنہا کے گھر قیلولہ کیا اور حضرت ام سلیم نے آپ کا پسینہ ایک شیشی میں جمع کیا۔

حضرت ام سلیم کے گھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سونے کی وجہ سے
اللہ علیہ وسلم ان دونوں کے ان سونے میں اس پر یہ اشکال مرتب ہے کہ انجمنی عورت کے ہاں سونا جائز نہیں ہے درہی
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے، علامہ خفا جی لکھتے ہیں کہ علامہ ابن عبد البر وغیرہ نے اس کا یہ جواب دیا ہے
کہ یہ دونوں آپ کی رضاعی خالہ تھیں، اسی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ہاں عاکرہ سو جاتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک سے خوشبو پھیلنے کے متعلق احادیث
میں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہمیشہ بہت پاکیزہ خوشبو آتی تھی بخلاف آپ خارجی خوشبو لگائیں یا نہ لگائیں، امام احمد نے حضرت انس رضی اللہ
عنہ سے ہمیشہ بہت پاکیزہ خوشبو آتی تھی بخلاف آپ خارجی خوشبو لگائیں یا نہ لگائیں، امام احمد نے حضرت انس رضی اللہ

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

انبیاء علیہم السلام کے اعتبار سے وحی کی تین قسمیں ہیں۔ ۱۔ کلام قدیم کو سننا جیسے قرآن مجید میں سے سوسے کلام اللہ نے اللہ تعالیٰ کے کلام کو سننا اور احادیث میں سے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے کلام کو سننا۔ ۲۔ فرشتے کی وساطت سے وحی کا حاصل کرنا۔ ۳۔ دل میں کسی صوفی کا اللہ کو سنا جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: روح القدس نے میرے دل میں پھونکا۔ علامہ سیسی نے نزول وحی کی حسب ذیل سات صورتیں ذکر کی ہیں:-

۱۔ خواب میں کسی چیز کو دکھانا جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا خواب۔
۲۔ گھنٹی کی آواز کی شکل میں وحی کا آنا۔

۳۔ دل میں کسی صوفی کا پھونک دینا۔

۴۔ فرشتہ کسی انسان کی شکل میں آئے جیسے حضرت جبرائیل دجیل کی شکل میں آئے اللہ بھی غیر مرد انسان کی شکل میں آئے۔

۵۔ حضرت جبرائیل اپنی اصلی شکل میں آئیں جیسا کہ روایات میں سے حضرت جبرائیل کے چہرہ پر ہیں جن سے مرقی اور یاقوت جھڑتے ہیں۔

۶۔ اللہ تعالیٰ آپ سے بیداری میں پہلے کی دھڑ سے ہم کلام ہو جس طرح معراج میں ہوا یا غیب میں ہم کلام ہو جیسا کہ جامع ترمذی میں ہے اللہ تعالیٰ نے آپ سے فرمایا: اے محمد! میں کسی چیز میں بحث کر رہا ہوں، آپ کے فرمایا تو میری خوب بات ہے۔

۷۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر حضرت اسرافیل کی وحی کہہ کر شہر سے رویت ہے کہ پہلے تین سال آپ کے ساتھ حضرت اسرافیل رہے اس کے بعد حضرت جبرائیل نازل ہوئے۔

نزول وحی کے وقت پسینہ آنے کی وجہ | علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

نزول وحی کے وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تھکاوٹ اور تکلیف مرقی تھی اس کی وجہ وحی کا ثقل ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: نَسْنَفْنِي تَبْصِيْثًا قُوْرًا ثَقِيْلًا۔ "میں نے تم پر ثقیل وحی نازل کر دی گئی" یہی وجہ ہے کہ نزول وحی کے وقت آپ کی حالت بھاری ہو جاتی تھی حدیث میں ہے نزول وحی کے وقت آپ کو پسینہ آجاتا تھا یہ آپ کی تادیب کا ایک مرحلہ تھا تاکہ آپ کو باریت اٹھانے کی مشق ہو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: سخت سردی میں بھی جب آپ پر وحی نازل ہوتی تو وحی کے ثقل کی وجہ سے آپ کے ہاتھ پر پسینہ کے قطرے مڑیوں کی طرح نظر آتے تھے۔

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

نزول وحی کی صورت و صورتیں بیان کرنے کی وجہ | جب سائل نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نزول وحی

کی کیفیت کے متعلق سوال کیا تو آپ نے صرف دو صورتیں بیان کیں، ایک یہ کہ وحی گھنٹی کی آواز کی طرح آتی تھی اور دوسری یہ کہ فرشتہ انسانی پیکر میں آجاتا تھا اس کا سبب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی سنت جاریہ یہ ہے کہ بات کرنے والے اور بات سننے والے کے درمیان کوئی مناسبت ہوتی ہے تاکہ ان میں تعلیم اور تعلم ممکن ہو سکے، اس مناسبت کی شکل یا ترتیب یہ ہے کہ غلبہ روحانیت کی وجہ سے سننے والا تامل کے وصف کے ساتھ متعق موجد ہے اور یہ پہلی صورت است یا تامل سننے والے کے وصف کے ساتھ متعق موجد ہے یہ دوسری صورت ہے۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ زیادہ تر آپ پر ان دو طریقوں سے وحی نازل ہوتی تھی اور پہلا طریقہ دوسرے طریقہ سے زیادہ شدید تھا، کیونکہ اس طریقہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم طبیعت بشری سے فرشتوں کی حالت کی طرح مستجاب ہوتے تھے، پھر آپ پر اس طرح وحی نازل کی جاتی جس طرح فرشتوں کی طرف وحی کی جاتی ہے۔ اور دوسری صورت میں فرشتہ بشری شکل میں منتقل ہوتا تھا، اور یہ آپ کے لیے آسان تھا۔

فرشتہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وحی سننے کی کیفیت اس فرشتہ سے مراد جبرائیل سے کیونکہ حدیث میں

سے اللہ علیہ وسلم پر وحی لانے والا جبرائیل ہے، باقی رہا یہ امر کہ فرشتہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی وحی کو کس طرح سنتے ہیں، کیونکہ جس طرح اللہ کا کلام، کلام بشر کی غیب سے نہیں ہے اس طرح اس کا کلام بھی الفاظ و حروف کے بغیر ہوتا ہے، ہمارے لیے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کلام الہی سننے کو سمجھنا اس طرح مشکل ہے جس طرح مادر زاد اندھے کے لیے رنگ کو سمجھنا مشکل ہوتا ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو فرشتے سے سنتے تھے تو یہ بھی ممکن ہے کہ آپ آواز سے ان حروف کو سنتے ہوں جو اللہ تعالیٰ کے کلام کے معانی پر دلالت کرتے ہوں قرنی نے کہا کہ اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ جبرائیل جو آپ پر وحی نازل کرتے تھے، اللہ تعالیٰ جبرائیل میں اس کا علم ضروری پیدا کر دیتا تھا یا جبرائیل کو محفوظ سے اس کو پڑھ دیتے تھے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ یقین کیسے ہوا کہ یہ فرشتہ ہے شیطان نہیں ہے؟ ایک یہ بحث ہے کہ جب

کے پاس فرشتہ وحی لاتا — تو آپ کو کس طرح یقین ہوتا — کہ یہ فرشتہ ہے اور وحی الایا ہے اور یہ شیطان نہیں ہے اور دوسرے نہیں ڈال رہا، اہم راز ہی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ فرشتہ نبی کے سامنے معجزہ پیش کرتا ہے جس سے نبی کو یہ اطمینان ہوتا ہے کہ یہ فرشتہ ہے شیطان نہیں ہے جس طرح نبی امت کے سامنے معجزہ پیش کرتا ہے اور اہم غزلی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے ہمیں ایسا علم اور مکہ دیات اس کی وجہ سے ہم پر مادہ تب و ثناء مشکف ہوتا ہے اور ہمیں یہ علم موجد ہے کہ یہ انسان ہے اور یہ حیوان ہے اور یہ فلاں حیوان ہے اور یہ فلاں حیوان ہے اس طرح اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا علم اور مکہ عطا کیا ہے جس کی وجہ سے اس کے اوپر عالم غیب مشکف ہوتا ہے اور آپ کو یہ علم موجد ہے کہ یہ فرشتہ ہے یہ جن سے اور یہ شیطان ہے، اور یہ فلاں فرشتہ

سے اور یہ قول فرشتہ ہے۔ لہ

بَابُ صِفَةِ شَعْرِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَصِفَاتِهِ وَحُلِيِّتِهِ

۵۹۴۱۔ حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مُزَيْمٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ زَيْدٍ قَالَ مَنْصُورٌ حَدَّثَنَا وَقَالَ ابْنُ جَعْفَرٍ خَرَّارٌ بَرَّ هَيْمٌ رِيعَانِيٌّ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَهْلٍ عَنْ أَبِي سَهْلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ هُوَ يُكْتَبُ بِسَمِّهِ وَكَانَ شَعْرُهُ ذَكَاتٌ مُشْرُكُونَ يَفْرُقُونَ رَأْسَهُ يَوْمَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحِبُّ مَوَاقِفَهُ هُوَ يُكْتَبُ بِرَيْمٍ لَوْ يَوْمَ مَرَّ بِهِ فَسَدَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَيْلَهُ ثُمَّ فَرَّقَ بَعْدَ . ۵۹۴۲۔ وَحَدَّثَنَا شَيْخٌ بَوَاقٌ هَرَجَرِيٌّ عَنْ أَبِي هَرَجَرٍ عَنْ أَبِي يُونُسَ عَنْ أَبِي سَهْلٍ عَنْ أَبِي سَهْلٍ

أَلَا سَمَاءٌ تَعْرِفُ رَيْمَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . ۵۹۴۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَا رَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شَيْخُهُ قَالَ سَمِعْتُ بَرَّ هَيْمًا يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مَرْبُوعًا بَعِيدَ مَرَاتِنٍ مُتَكَبِّرًا عَظِيمًا لِحْمَةً لِي شَحْمَةً ذَرْيَةً عَلَيْهِ حُلَّةٌ عَمْرَاءُ مَا رَأَيْتُ شَبًّا قَطُّ أَحْسَنَ مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

۵۹۴۴۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْثَدٍ وَ أَبُو كُرَيْبٍ قَا رَحَدَّثَنَا وَ كَيْعُ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي سَمْعَانَ عَنْ أَبِي أَيْدٍ قَالَ مَا رَأَيْتُ مِنْ ذِي مِثَالِهِ خَيْرَ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بال، آپ کی صفات اور آپ کے خلیہ کا بیان

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ اہل کتاب اپنے بالوں کو ٹھکا کر ٹھیکہ دیتے تھے، اور مشرکین اپنے بالوں میں دھنگ لٹکاتے تھے، اور جن چیزوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی ناس حکم نہ دیا گیا ہو، آپ ان میں اہل کتاب کی موافقت کو پسند کرتے تھے، پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پینا فی ربال لٹکاتے، پھر آپ نے مانگ لٹکانا شروع کر دی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت برادر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا درمیانہ قد تھا، آپ کے دو تالوں کے درمیان زیادہ فاصلہ تھا آپ کے بال جیسے تھے جو کانوں کی دھنگ آتے تھے، آپ نے دو سرخ چادروں کا ٹوڑا پہنے ہوئے تھا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ کسی کو حسین نہیں دیکھا۔

حضرت مراد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے کسی دراز گیسوؤں والے شخص کو سرخ چادروں کا ٹوڑا پہنے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ

حسین نہیں دیکھا، آپ کے بال کندھوں تک تھے اور
دونوں کندھوں کے درمیان زیادہ فاصلہ تھا، بہت
لمبا قد تھا اور نہ بہت چھوٹا، اگر کریب نے شعرہ کو
بجائے لہ شمر روایت کیا ہے۔

حضرت براء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ سب سے زیادہ حسین
تھا، اور آپ کے افلاق سیاہ سے اچھے تھے آپ
کا قد لمبا تھا نہ چھوٹا۔

فقہاء بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت انس
بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا: رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے بال کیسے تھے؟ انہوں نے کہا آپ کے
بال درمیان تھے، بہت گھونگرے والے تھے نہ بالکل سیاہ،
وہ بال کانوں اور کندھوں کے درمیان تک تھے۔
حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بال کندھوں تک تھے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بال کانوں کے نصف تک
تھے۔

حضرت جابر بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فراخ دامن تھے، اور
بڑی آنکھوں والے تھے اور آپ
کا ایڑہ یوں پر گوشت کم تھا، میں نے سماک سے پوچھا
نیلے الفم کا کیا مطلب ہے؟ انہوں نے کہا بڑے

فِي حُلَّةٍ خَمْرَاءَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ شَعْرُهُ يَضْرِبُ مَنْكَبَيْهِ يَعْنِي مَا بَيْنَ
الْمَنْكَبَيْنِ يُسَيِّدُ يَظْوِيرُ وَلَا يَأْتِ بِتَقْصِيرٍ قَالَ
أَبُو كُرَيْبٍ لَهُ شَعْرٌ -

۵۹۴۵ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ مُعَرَّرٍ
حَدَّثَنَا سُحُقُ بْنُ مَنْصُورٍ عَنْ بَرِّ بْنِ هَيْثَمٍ عَنْ يُونُسَ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سُرْحٍ قَالَ سَمِعْتُ بَرَّ بْنَ يَزِيدٍ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَسَنَ
نَتَائِسٍ وَجَدَّ وَأَخْسَنَهُمْ خُفَّ يَسَّ يَظْوِيرُ
لَهُ هَيْبٌ وَلَا يَأْتِ بِتَقْصِيرٍ -

۵۹۴۶ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ حَدَّثَنَا
جَبْرِ بْنُ هَارٍ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ تَلَّ لَاسِرٍ
بْنُ مَالِكٍ كَيْفَ كَانَ شَعْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ شَعْرًا رَجِيًّا يُسَيِّدُ بِمَجْعَدٍ
وَرَّ سَبِيحًا بَيْنَ ذُنَيْبِهِ وَعَاقِبَتِهِ -

۵۹۴۷ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ هَاشِمٍ حَدَّثَنَا
حَبِيبُ بْنُ هَدَّادٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْقَمِيرِ قَالَ رَأَيْتُ هَذَا مَرَّةً ثَلَاثًا
قَتَادَةُ عَنْ نَيْسَانَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ يَضْرِبُ شَعْرُهُ مَنْكَبَيْهِ -

۵۹۴۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابُو كُرَيْبٍ
قَالَ رَأَيْتُ نَسَائِعِيْنَ بْنَ عُبَيْدَةَ عَنْ جَمِيْدٍ
عَنْ كَيْسٍ قَالَ كَانَ شَعْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْخُصَافِ أَذُنَيْبِهِ -

۵۹۴۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَحَمَّادُ بْنُ
بَشَّارٍ وَتَقْفُزُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ رَأَيْتُ مُحَمَّدَ بْنَ
جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَيَّارٍ عَنْ حَرْبٍ
قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ
لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَيْعًا لِقَمِّ شَكِيِّ يَتَيْنِ

اہل کتاب کی موافقت کرنے کی تحقیق | حدیث نمبر ۵۹۲۱ میں ہے: جن چیزوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی خاص حکم نہ دیا گیا ہو، ان میں آپ اہل کتاب کی موافقت کو پسند کرتے تھے۔ علامہ مناوی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان چیزوں میں افعال مشرکین پر اہل کتاب کی موافقت کو اس لیے پسند کرتے تھے کہ اہل کتاب رسولوں کی بقیہ شریعت پر عمل کرتے تھے اور مشرکین بت پرست تھے ان کے پاس کچھ اپنے باپ دادا کی تقلید کے اور کوئی سند نہیں تھی، اور یہ محبت اس وقت تک تھی جب تک اسلام کا غلبہ نہیں ہوا تھا اور جب اسلام کا غلبہ ہو گیا تو پھر آپ اہل کتاب کی مخالفت کو پسند کرتے تھے، علامہ قرطبی نے لکھا ہے کہ جب آپ ابتداً مدینہ منورہ میں آئے تو آپ اہل کتاب کی موافقت کو پسند کرتے تھے تاکہ وہ آپ کا پیغام بہ غم نہ سنیں اور مسلمان ہو جائیں، اسی وجہ سے آپ نے ان کے قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنی شروع کی، لیکن جب انھوں نے اس موافقت سے فائدہ نہیں اٹھایا، ان پر ان کی شقاوت غالب رہی اور وہ دین اسلام میں داخل نہیں ہوئے تو پھر آپ نے بہت سی چیزوں میں ان کی مخالفت کا حکم دیا، جیسے آپ نے فرمایا یہود اور نصاریٰ خناب نہیں لگاتے تم ان کی مخالفت کرو۔

مانگ نہکانے کا حکم | علامہ مناوی لکھتے ہیں:

مانگ نہکان سنت ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی طرف رجوع کیا ہے اور ظاہر یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی سے مانگ کی طرف رجوع کیا ہے، کیونکہ حدیث میں ہے اہل کتاب اپنے بالوں کو پیشانی پر چھوڑ دیتے تھے اور مشرکین اپنے بالوں میں مانگ نہکاتے تھے، اور جن چیزوں میں آپ کو کوئی خاص حکم نہ دیا گیا ہو، ان میں آپ اہل کتاب کی موافقت کو پسند کرتے تھے، پھر جب آپ نے اہل کتاب کی مخالفت شروع کی تو اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کو اس کا حکم دیا گیا تھا، یہ بھی احتمال ہے کہ جب آپ نے اہل کتاب کی مخالفت شروع کی اس وقت آپ نے اپنے اجتہاد سے مانگ نہکانی شروع کر دی تھی، لہذا مانگ نہکانا مستحب ہوگا، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اہل کتاب کے طریقہ سے عدول کرنے کا وجہ یہ ہو کہ مانگ نہکانا صفائی کے زیادہ قریب ہے اور دھوئے میں اسراف اور عورتوں کے ساتھ مشابہت سے زیادہ بعید ہے، علامہ ابن حجر نے کہا ہے کہ عورتوں کے ساتھ مشابہت کا قصہ نہ ہو تو پیشانی پر بال چھوڑنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اگر مشابہت مقصود ہو تو پھر یہ حرام ہے، بعض صحابہ پیشانی پر بال چھوڑتے تھے اور بعض مانگ نہکاتے تھے، اور کوئی شخص دوسرے کی مذمت نہیں کرتا تھا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سرخ لباس پہننے کی تحقیق | حدیث نمبر ۵۹۲۲ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسرے چادریں پہنی ہوئی تھیں، علامہ

مناوی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

صحابان ثوری نے کہا ہے کہ میرے گمان میں وہ سرخ دھاری دار چادریں تھیں، سفیان ثوری نے یہ اس لیے

۱۔ مدد عبد الرزاق مناوی متوفی ۱۰۰۳ھ، شرح المشائل علی جامع الرسائل ج ۱، ص ۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی
۲۔ علامہ ابن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، جامع الرسائل ج ۱، ص ۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

هَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَضِبَ
نَقَارَ مَوْبِلٍ لِيَخْضِبَ الْخَضَابَ كَانَ فِي بَحْيَتِهِ شَعْرَاتٌ
يَبْصُرُ قَانَ قُلْتُ لَهُ كَانَ يُؤَبِّكُ يَخْضِبُ
قَانَ فَقَالَ نَعَمْ يَا حَتَّاءُ وَلَكِنَّهُ -

۵۹۵۴ - حَدَّثَنَا حُجْرُ بْنُ شَاوِرٍ حَدَّثَنَا
مُعَلَّى بْنُ سِدِّدٍ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ
أَبِي يُوَيْبٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَيْبٍ قَانَ سَأَلْتُ عَنْ
بُنِّ مَالِكٍ أَخْضَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهُ لَوُيِّرُ مِنْ شَيْبٍ رَاقِئٍ
۵۹۵۵ - حَدَّثَنَا حُجْرُ بْنُ شَاوِرٍ حَدَّثَنَا
حَمَّادُ بْنُ شَاوِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّسَّابَ بْنَ مَرْيَدٍ
عَنْ خِصَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
لَوْ شِئْتُ أَنْ تُعْذَّ شَمَطَاتُ كَنْ فِي رَأْسِهِ
فَعَسْتُ وَقَالَ لَوْ يَخْضِبُ وَقَدْ خُضِبَ
يُؤَبِّكُ يَا حَتَّاءُ وَلَكِنَّهُ وَالْخَضَابَ عَمْرُ
يَا حَتَّاءُ يَحْتَاءُ -

۵۹۵۶ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَمِيٍّ الْجَنْدِيُّ حَدَّثَنَا
أَبِي حَدَّثَنَا الْمُشَنَّى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ قَنَادَةَ عَنْ أَنَسِ
بْنِ مَالِكٍ قَالَ يَكْرَهُ أَنْ يَبْقِيَ لِرَجُلٍ شَعْرَةٌ
بَيَضَاءُ مِنْ رَأْسِهِ وَبَحْيَتِهِ قَالَ وَلَوْ يَخْضِبُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَكَانَ لَبِئْسَ
فِي عَمَلِهِ وَفِي الصُّرْعَيْنِ وَفِي مَرِّ بْنِ
۵۹۵۷ - وَحَدَّثَنَا ثِيَابُ مُحَمَّدِ بْنِ مُشَنَّى
حَدَّثَنَا عَيْدُ الْقَمَدِ حَدَّثَنَا الْمُشَنَّى بِهَذَا
رُشْدًا -

۵۹۵۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَتَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
وَحَمَّادُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ لَدَا وَرَقِ وَهْرُونَ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ جَمِيْعًا عَنْ أَبِي دَاوُدَ قَالَ بَنِي الْمُتَنَّى
حَدَّثَنَا سَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ

کی عمر کو نہیں پہنچے۔ آپ کی ڈاڑھی میں صرف چند بال سفید
تھے۔ میں نے کہا کیا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ رنگتے
تھے؟ انھوں نے کہا ہاں! وہ مہندی اور سیاہ رنگ
ملا کر رنگتے تھے۔

محمد بن سیرین کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن
مالک رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ کیا رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو رنگا ہے۔ انھوں نے کہا
آپ کے سفید بال بہت کم دکھائی دیتے تھے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے یہی مسئلہ
اللہ علیہ وسلم کے بال رنگنے کے متعلق سوال کیا گیا، انھوں
نے کہا اگر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کے
سفید بال گنتا پاتا تو گن لیتا اور انھوں نے کہا آپ نے
بالوں کو نہیں رنگا اور حضرت ابو بکر نے مہندی اور
سیاہ رنگ کو ملا کر رنگا اور حضرت عمر نے ناص مہندی
کے ساتھ رنگا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سر اور داڑھی
سے سفید بالوں کے نوپنے کو مکروہ سمجھتے تھے، انھوں
نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو نہیں
رنگا، آپ کے نچلے ہونٹ کے نیچے، کپڑوں اور سر میں
چند بال سفید تھے۔

۱۔ مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یہی مسئلہ اللہ علیہ وسلم
کے سفید بالوں کے متعلق سوال کیا گیا، انھوں نے کہا اللہ
تعالیٰ نے آپ کو سفید بالوں کے ساتھ متغیر نہیں کیا۔

حَبِيبُ بْنُ جَعْفَرٍ سَمِعَ أَبَا رِيَّانٍ عَنْ نَسْرِ بْنِ كَثَّةٍ
سُئِلَ عَنْ شَيْبٍ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ مَا شَأْنُهُ اللَّهُ بِبَيْضَةٍ -

۵۹۵۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ
حَدَّثَنَا أَبُو رُمَيْثٍ عَنْ وَهْبٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ يَحْيَى عَنْ
بُؤَيْيْتِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ
رَبِيعِ بْنِ رَسُولٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ
مِنْهُ بَيْضَةٌ وَوَضَعَهَا زُهَيْرٌ بَعْضُ أَصْدِيقِهِ عَلَى
عَفْقَتِهِ قَرَأَ لَهُ مِنْ بَيْتٍ يَوْمَئِذٍ فَقَالَ
بَرِيءٌ لِقَبْلِ وَأَرْثِيهَا -

۵۹۶۰۔ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ قُصَيْبٍ عَنْ رَسَمِ بْنِ أَبِي حَالِدٍ
عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْضَ قَدْ شَابَ كَأَنَّ
بُنَّ عَيْنٍ يُشِيرُهُ -

۵۹۶۱۔ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا
مُسْنَانُ وَحَامِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ وَهْبٍ عَنْ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ عَنْ رَسَمِ بْنِ أَبِي حَالِدٍ
عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْضَ قَدْ شَابَ
۵۹۶۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي مَسْعُودٍ حَدَّثَنَا
دَاوُدُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ وَهْبٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَيِّدِ
بْنِ حَرْبٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ سُئِلَ عَنْ
شَيْبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَ
إِذَا ذَهَبَ رَأْسُهُ لَمْ يَرَوْهُ شَيْءٌ وَذَلِكَ لَمْ
يَكُنْ مِنْ رُفْيِ وَجْهِهِ -

حضرت ابو جعفر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اتنے سفید بال
دیکھے، پھر رادی نے مجھے جویش کے نیچے والے بالوں پر پانی
انگیڑ کر بتایا ان سے پرچا گیا کہ تم ان دونوں میں کیسے
تھے؟ انھوں نے کہا میں ان دونوں میں تیر میں پیکان در
پر لگاتا تھا۔

حضرت ابو جعفر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں
نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک سفید
تھا اور آپ کے رکبہ (بال سفید ہو گئے تھے، اور حضرت
حسن بن علی رضی اللہ عنہما آپ کے مشابہ تھے۔

ایک اور سند سے حضرت ابو جعفر کی یہ روایت
منقول ہے، اس میں آپ کے سفید رنگ اور سفید ہونا
کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے
سفید بالوں کے متعلق سواں کیا گیا، انھوں نے کہا جب
آپ صوم میں تیل لگاتے تھے تو سفید بال نظر میں آتے
تھے اور جب تیل نہیں لگاتے تھے تو سفید بال نظر
آتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خضاب لگانے کے متعلق علماء کے نظریات
علامہ یحییٰ بن سنان

لکھتے ہیں:

قاضی عیاض لکھتے ہیں کہ اس میں اختلاف ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے آیا بالوں کو رنگ لگایا

یا نہیں؟ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کی بناء پر اکثر علماء نے اس کی نفی کی ہے، اور یہی امام مالک کا مذہب ہے اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے کہ انھوں نے سرخ رنگ سے رنگے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چند بال نکال کر دکھائے، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۰۵ مطبوعہ کراچی، اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو زرد رنگ سے بالوں کو رنگتے ہوئے دیکھا، (سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۲۲۲ مطبوعہ لاہور، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۰۰) ان احادیث کی بناء پر بعض محدثین نے یہ کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو رنگا ہے، اور بعض علماء نے یہ کہا کہ آپ کے ان بالوں کا رنگ خوشبو لگانے کی وجہ سے متغیر ہو گیا تھا جس کو حضرت ام سلمہ نے رنگنے سے تعبیر فرمایا۔ یہ قاضی عیاض کی عبارت ہے، اور منار مذہب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض اوقات بالوں کو رنگا اور اکثر اوقات نہیں رنگا، سو ہر شخص نے اپنے مشاہدے کے مطابق بیان کیا اور صحیح کہا اور چونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی رنگنے سے متعلق روایت صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں مذکور ہے، اس لیے اس محل کے سوا اور کوئی چارہ کار نہیں ہے۔ لہٰذا علامہ مناوی شافعی مکتبے میں:

امام ترمذی نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے بوجھ گیا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو رنگا تھا؟ انھوں نے کہا ہاں! اس حدیث کے موافق صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی یہ روایت ہے: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو زرد رنگ کے ساتھ بالوں کو رنگتے ہوئے دیکھا، اس حدیث کو امام ابن سعد وغیرہ نے بھی روایت کیا ہے اور امام احمد اور امام ابن ماجہ نے ابن ابیہب سے روایت کیا ہے کہ ہم حضرت ام سلمہ کے پاس گئے، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ بال نکال کر دکھائے جو ہندی اور کتم (سیاہ رنگ) سے رنگے ہوئے تھے اور عبدالرحمان ثمالی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ڈاڑھی مبارک کو پیر کے پتوں کے پانی سے دھو تے تھے اور بچیوں کی مخالفت میں بالوں کو متغیر کرنے کا حکم دیتے تھے یہ فقہاء شافعیہ کے دلائل ہیں جو امام مالک کی اس سند میں مخالفت کرتے ہیں کہ کاسے رنگ کے علاوہ ڈاڑھی کو رنگنا سنت ہے، اس کے موافق صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی یہ روایت ہے کہ جب فتح مکہ کے دن حضرت ابو تمافہ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کیا گیا وہاں حائیکہ ان کے سر اور ڈاڑھی کے ہاں سفید چھوڑوں کی طرح سفید تھے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان بالوں کو متغیر کر دو اور سیاہ رنگ سے بچو، اس حدیث کے خلاف یہ روایت نہیں ہے کہ آپ نے سفید بالوں کو متغیر نہیں کیا کیونکہ آپ نے بعض اوقات بالوں کو رنگا اور اکثر اوقات نہیں رنگا بلا حناوی کہتے ہیں کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ سے بیان جواز کے لیے بالوں کو رنگا سو تراویح سے زیادہ سے زیادہ رنگنے کا جواز ثابت ہو گا، رنگنے کی سفیت کہاں سے ثابت ہوگی؟ لہٰذا

میں کہتا ہوں کہ سفیت ان بکھرے احادیث سے ثابت ہوگی جن میں آپ نے سفید بالوں کو رنگنے اور ہندو

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۵۹، مطبوعہ نور محمد اصحی المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ۔
 ۲۔ علامہ عبدالرحمن مناوی متوفی ۱۰۰۳ھ، شرح المشائل علی ہامش جمع الوسائل ج ۱ ص ۱۲۰، مطبوعہ نور محمد اصحی المطابع کراچی۔

و نصاریٰ کی مخالفت کر لے کا حکم دیا ہے۔

علامہ قاری حنفی لکھتے ہیں:

خلاصہ یہ ہے کہ جن صحابہ نے یہ یقین سے کہا کہ آپ نے بالوں کو رنگا ہے جیسے حضرت ابن عمرؓ نے اپنے مشاہدہ کو بیان کیا اور یہ بعض اوقات کا واقعہ ہے اور جنہوں نے رنگنے کی نفی کی ہے جیسے حضرت انسؓ نے اکثر اور اغلب اوقات کا حال بیان کیا ہے۔

علامہ قاری حنفی لکھتے ہیں

خضاب لگانے یا نہ لگانے کے متعلق علماء کے نظریات

مسند میں اختلاف رہا ہے کہ خضاب لگانا یعنی بالوں کو رنگنا مستحب ہے یا اس کا ترک کرنا اولیٰ ہے۔ عین کی ایک جماعت کا یہ موقف ہے کہ خضاب لگانا مستحب ہے۔ کیونکہ حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو دو نصاریٰ خضاب نہیں لگائے، تم ان کی مخالفت کرو۔ صحیح بخاری صحیح مسلم سنن ترمذی وغیرہ میں اور حضرت ابو امامہؓ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انصار کے درختوں کے پاس گئے جن کی ڈالیاں سفید تھیں، آپ نے فرمایا: اسے انصار! اپنے بالوں کو نہ رنگنا۔ یہ رنگ لگنا اور اہل کتاب کی مخالفت کرو۔ اس حدیث کو امام احمد نے سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے، اسی وجہ سے حضرت حسن، حضرت حسین اور بڑے بڑے صحابہ خضاب لگاتے تھے، اور بہت سے علماء کا یہ موقف ہے کہ خضاب نہ لگانا اولیٰ ہے، کیونکہ عمر بن شعیب نے اپنے باپ سے اور انہوں نے اپنے دادا سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے اسلام میں بال سفید ہو گئے وہ اس کا نور ہیں، (یہ کہ وہ ان کو نوچ لے یا ان کو رنگ لے، اس کو طبری نے روایت کیا ہے، علامہ ترمذی نے کہا کہ امام ترمذی نے اس حدیث کو روایت کیا ہے اور اس کو حسن قرار دیا ہے لیکن اس کی کسی سند میں نہیں ہے، یہ استثناء نہیں دیکھا، اور امام ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت کعب بن مرہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے اسلام میں بال سفید ہو گئے، وہ قیامت کے دن اس کے لیے نعمت ہوں گے، امام ترمذی نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اور امام طبرانی نے حضرت ابن مسعودؓ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سفید بالوں کے متغیر کرنے کو ناپسند فرماتے تھے، اسی وجہ سے حضرت علیؓ، حضرت سلمہ بن اکوعؓ، حضرت ابی بن کعبؓ اور بڑے بڑے صحابہ کی ایک جماعت نے خضاب نہیں لگایا، علامہ طبری نے خضاب لگانے اور نہ لگانے پر دو حالت کو یہ دالی مختلف روایتوں میں یوں تطبیق دی ہے کہ جس شخص کے تمام بال سفید ہو جائیں اس کے لیے خضاب لگانا مستحب ہے اور جس شخص کے کم بال سفید ہوں اس کا خضاب نہ لگانا مستحب ہے، لیکن خضاب لگانا مطلقاً اولیٰ ہے، کیونکہ اس میں اہل کتاب کی مخالفت کرنے کے حکم کی تمیل ہے، ہاں اگر کسی شہر کے لوگوں کی عادت خضاب نہ لگانا ہو تو وہاں خضاب نہ لگانا اولیٰ ہے۔ اور یہ اچھی تطبیق ہے۔

سیاہ خضاب لگانے کے متعلق علماء کے نظریات | جو لوگ خضاب لگانے کے قائل ہیں ان کا پھر اس میں اختلاف ہے کہ آیا سیاہ خضاب لگانا جائز ہے اور افضل سرخ یا زرد خضاب ہے یا نہیں، اکثر علماء یہ کہتے ہیں کہ سیاہ خضاب مکروہ ہے، علامہ نووی کا میلان یہ ہے کہ یہ کراہت تحریمی ہے، اور بعض علماء نے جہاد میں سیاہ خضاب کی رخصت دی ہے، اور جہاد کے علاوہ اجازت نہیں دی، اور سرخ یا زرد خضاب کو مستحب کہا ہے کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے حضرت ابوقحافہ کو پیش کیا گیا، وہاں جا بیکہ ان کے سر اور ڈاڑھی کے بال سفید پھولوں کی طرح سفید تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کو متغیر کرو اور سیاہ رنگ سے اجتناب کرو، پھر صحابہ ان کو سے گئے اور ان کے بال سرخ رنگ میں رنگ دیے، اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سفید بالوں کو متغیر کرنے والی سب سے اچھی چیز مہندی اور گتم (سیاہ رنگ) ہے اس حدیث کو ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، احمد اور ابن حبان نے روایت کیا ہے اور امام ترمذی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آخر زمانہ میں ایک قوم کبوتر کے پوتوں کی طرح سیاہ خضاب لگانے لگی یہ لوگ جنت کا خوشبودار نہیں پائیں گے، اس حدیث کو ابو داؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ضعف ہے، اور حضرت ابو داؤد بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس نے سیاہ خضاب لگایا قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کا چہرہ سیاہ کر دے گا، اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں بھی ضعف ہے۔

بعض علماء نے مردوں اور عورتوں میں فرق کیا ہے، مردوں کو سیاہ خضاب سے منع کیا ہے اور عورتوں کو اجازت دی ہے، یہ صحیحی کا مختار ہے اور ائمہوں اور پیروں کو رنگنا عورتوں کے لیے جائز ہے درمجاہ کے سوا مردوں پر حرام ہے۔ سب سے پہلے فرعون نے سیاہ خضاب لگایا تھا، اور سفید بالوں کو نوچنا اکثر علماء کے نزدیک مکروہ ہے کیونکہ سنن اربعہ میں یہ روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سفید بالوں کو مت نوچو یہ مسلمان کا نودہ ہیں، علامہ ابن عربی نے کہا خضاب سے منع نہیں کیا در نوچنے سے منع کیا کیونکہ نوچنے میں اصل خلقت کی تغیر ہے۔

نو ۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سفید بالوں کی تعداد بہت کم تھی، شامل ترمذی میں چودہ، متبرہ اٹھارہ اور بیس سفید بالوں کا ہے، یہ اختلاف مختلف زمانوں کے اعتبار سے ہے یا گھٹنے میں اختلاف کی وجہ سے ہے۔

بَابُ فِي اثْبَاتِ خَاتَمِ النَّبُوَّةِ . نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مہر نبوت کا بیان

۵۹۶۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ إِسْرَافِيلَ عَنْ سَمَاءَ بْنِ
بُرَيْدٍ عَنْ سَمُرَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَدْ شَمَّهَ مُقَدَّمُ رُؤُسِهِ وَخَيْبَتُهُ وَكَانَ رَذًا ذَهَبًا
يَمْشِي بَيْنَ رِجْلَيْهِ وَذَا سَعَتٍ رُؤُسُهُ بَيْنَ رِجْلَيْهِ وَكَانَ كَمَا يُرَى
تَعْرِفُ بِحَيَاتِهِ فَقَالَ رَحُلٌ وَجْهُهُ مِثْلُ السَّيْفِ
فَإِنْ لَا بَرُّ كُنْ مِثْلُ سَمَاءٍ وَنَمِيمٍ وَنَقَمٍ وَكَانَ
مُسْتَدِيرًا وَرَأَيْتُ لَحْنًا تَعْرِفُ كَيْفَهُ مِثْلُ
بَيْضَةِ الْحَمَامَةِ يُشْبِهُ جَسَدًا -

۵۹۶۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَمَاءَ بْنِ
حَارِثٍ عَنْ سَمُرَةَ قَالَتْ رَأَيْتُ خَاتَمًا فِي ظَهْرِ رَسُولِ
لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنَّ بَيْضَةَ خَاتَمٍ -
۵۹۶۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو عُمَيْرٍ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ
بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا حَسَنُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ سَمَاءَ بْنِ
يُهَذَّ لَا سَأَدُوشَةَ -

۵۹۶۶۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَحُمَيْدُ
بْنُ عَبَّادٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَارِثُ بْنُ هُوَيْرَةَ عَنْ سَمَاءَ بْنِ
عَيْنِ الْجَعْدِ بْنِ عُبَيْدٍ لَزَّخْمٍ قَالَ سَمِعْتُ سَمَاءَ بْنَ
بُرَيْدٍ يَقُولُ ذَهَبَتْ لِي خَاتَمَتِي فِي رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ
رَأْسِي خَتِي وَجَعْتُ فَسَحَرْتُ رُؤُسِي وَذَهَبَتْ لِي بِبُرْمَةٍ ثُمَّ
تَوَضَّأْتُ نَشَرْتُ مِنْ وَضُوئِهِ ثُمَّ قُمْتُ خَلْفَ
ظَهْرِهِ فَضَرَرْتُ إِلَى خَاتَمِهِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ مِثْلَ
زِرِّ الْحَبَلَةِ -

۵۹۶۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا شَيْخُ دُرَيْمٍ
بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا سُؤْدَةُ ابْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْهِرٍ كَلَّهَا عَنْ عَاصِمِ بْنِ الْأَخْوَلِ ح -

حضرت جابر بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کے اگلے بال اور ڈاڑھی کے
بال سفید ہو گئے، جب آپ تیل لگاتے تو وہ سفیدی
معلوم نہیں ہوتی تھی، اور جب آپ کے بال کچھ سے
جوڑے ہوتے تو سفیدی معلوم ہوتی، آپ کی ڈاڑھی مبارک
بہت گھنی تھی، ایک شخص نے کہا کہ آپ کا چہرہ تلور کی
طرح تھا، انھوں نے کہا نہیں بلکہ سورج اور چاند کی
طرح تھا اور آپ کا چہرہ گول تھا، اند میں نے آپ کے
گندھے کے پاس کبوتر کے انڈے کے برابر مہر
نبوت دیکھی جس کا رنگ جسم کے رنگ کے مشابہ تھا۔
حضرت جابر بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت مبارک
میں مہر نبوت دیکھی، جیسے کبوتر کا انڈہ ہو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند بیان کی۔

حضرت سائب بن یزید بیان کرتے ہیں کہ میری
خالد مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پس سے
گئیں اور عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے پس بچے کے
سر میں درد ہے، آپ نے میرے سر پر ہاتھ پھیرا اور
میرے پسے برکت کی دعا کی، پھر آپ نے وضو کیا، میں
نے آپ کے وضو کا بچا ہوا پانی پیا، پھر میں آپ کی پشت
کے پیچھے کھڑا ہوا، میں نے آپ کے دو گندھوں کے
درمیان مسہری کی گھنڈی کی طرح مہر نبوت دیکھی۔

حضرت عبداللہ بن مسرج رضی اللہ عنہ بیان
کرتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
دیکھا اور آپ کے ساتھ روٹی اور گوشت یاثر دیکھا،

راوی کہتے ہیں میں نے عبد اللہ سے پوچھا کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہارے لیے دعائے مغفرت کی تھی، انھوں نے کہا ہاں اور تمہارے لیے بھی پھر یہ آیت پڑھی اپنے لیے استغفار کیجئے اور مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کے لیے پھر میں آپ کے پیچھے گیا تو میں نے آپ کے دو کندھوں کے درمیان مہر نبوت دیکھی، وہ آپ کے بائیں کندھے کی چپنی ہڈی کے پاس مسوں کے تل کی طرح تھی۔

حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبُكْرِيُّ (وَدَلَّفَهُ لَنَا) حَدَّثَنَا عَبْدُ لَوْاحِدٍ رِغْنِي، بَنُ زَيْدٍ، حَدَّثَنَا عَمْرُو عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْجِسَ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآكَلْتُ مَعَهُ خُبْزًا وَخَمْرًا وَقَالَ تَرِيدُ قَالَ فَقُلْتُ لَا، اسْتَغْفِرُكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ نَفَعْتُكَ تِلْكَ هَذِهِ لُأَيَّةٍ وَاسْتَغْفِرُكَ نَبِيَّكَ وَيَسْأَلُكَ لَمْؤُمَاتٍ قَالَ ثُمَّ دُرْتُ خَشْفَةً فَنَظَرْتُ فِي خَاتَمِ النَّبُوَّةِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ عِنْدَ نَاحِيَةِ كَتِفَيْهِ يُسْمَرُ جُمُعًا عَلَيْهِ خِزَانٌ كَأَمْثَالِ الثَّارِلِيلِ.

ف: قاضی عیاض نے کہا ہے کہ یہ تمام روایات متقارب ہیں اور اس میں متفق ہیں کہ مہر نبوت آپ کے جسم میں کبوتر کے انڈے کے برابر بھری ہوئی تھی، یا مسہری کی گنڈی کی طرح۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر مبارک کا بیان حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہت دراز قد نہ تھے اور نہ پست قد تھے، نہ بالکل سفید رنگ تھا اور نہ بالکل گریزا نہ سخت گندریا لے ہاں تھے نہ بالکل سیدھے، اللہ تعالیٰ نے آپ کو پچاس سال کی عمر میں مبعوث فرمایا، آپ دس سال مکہ مکرمہ میں رہے، ساٹھ سال کی عمر میں آپ نے وصال فرمایا اور آپ کے سر اور ڈاڑھی میں بیس سال بھی سفید نہیں تھے۔

يَا لَبَّ قَدْ رَعِمُكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۵۹۶۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ كَرِهْتُ سَيِّئَ مَا لَيْتُ عَنْ رِبْعَةَ بْنِ أَبِي عُبَيْرٍ الرَّحْمَنِ عَنْ لَيْسَ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ بِالطَّوِيلِ بَارِئًا وَلَا بِالنَّصِيرِ وَلَا بِنَيْسٍ وَلَا بِنَيْضٍ وَلَا مَقُوقٍ وَلَا بِزَادٍ وَلَا بِأَجْعَدٍ الْقَطِطِ وَلَا بِالسَّيْطِ بَعَثَهُ اللَّهُ عَلَى رَأْسِ رُبْعَيْنِ سَنَةً فِي قَامِ مَكَّةَ عَشْرَ سِنِينَ وَبِالْمَدِينَةِ عَشْرَ سِنِينَ وَتَوَقَّاهُ اللَّهُ عَلَى رَأْسِ سِتِّينَ سَنَةً وَلَيْسَ فِي رَأْسِهِ وَجْهَتُهُ عَشْرُونَ شَعْرَةً بَيْضَاءَ.

یہ حدیث ایک اور سند کے ساتھ حضرت انس سے مروی ہے، اس میں یہ اضافہ ہے کہ آپ کا سفید چمک دار رنگ تھا۔

۵۹۶۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعَبْدُ بْنُ جُرَّاجٍ وَأَحَدُ ثَمَارِ سَمِ عَيْسٍ (يَعْنُونَ ابْنَ جَعْفَرٍ) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعْدٍ عَنْ زَكَرِيَّا عَنْ حَدَّثَنَا هَالِدُ بْنُ الْحُسَيْنِ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ بَدْرٍ حَدَّثَنَا هَمَاعَةُ رِبْعَةَ رِغْنِي بَنُ

رَبِّي عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ يَوْسُفُ حَدَّثَنَا
مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ وَزَادَنِي حَدِيثُهُمَا بَكَانَ
رَقَصَ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تریسٹھ سال کی عمر میں صحن
کیا، حضرت ابوبکر نے بھی تریسٹھ سال کی عمر میں وفات پائی
اور حضرت عمر کا بھی تریسٹھ سال کی عمر میں انکسار ہوا۔

۵۹۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَسَاةٍ رَزِيَّ مُحَمَّدٌ
بْنُ عَمْرِو حَدَّثَنَا حَكَمُ بْنُ سَبُوحٍ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ
أَبِي دَاوُدَ عَنْ زَيْدِ بْنِ عَدِيٍّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
قَالَ قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ وَابْنُ بَكْرِ وَهُوَ ابْنُ
ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ وَعُمَرُ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ
وَسِتِّينَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تریسٹھ سال کی عمر میں فوت ہوئے۔

۵۹۸۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ عَزِزٍ نَسَبُهُ ابْنُ شَيْبَةَ
بْنُ الْكَيْثِ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ عَدِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا
عُقَيْبُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ
عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَوُفِّيَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ سَنَةً وَابْنُ
ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ مُسَيْبٍ بِمَنْبَرٍ
ذِيكَ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک ور سند بیان کی۔

۵۹۹۔ وَحَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
عَبَادُ بْنُ مُوسَى قَا حَدَّثَنَا طُحَيْفَةُ بْنُ يَحْيَى
عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ بِإِسْنَادٍ
خَبِيرًا مِنْ حَدِيثِ عُقَيْبٍ -

عمر و کہتے ہیں کہ میں نے عروہ سے پوچھا کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں کتنا عرصہ قیام کیا، انھوں
نے کہا دس سال اور کہتے ہیں کہ میں نے کہا حضرت
ابن عباس تیرہ سال فرماتے تھے۔

۶۰۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ اسْمَاعِيلُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ الْهَدَاقِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو قَالَ
قُلْتُ يَعْرُوَةَ كَمَا كَانَ يَتَّبِعُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِمَكَّةَ قَالَ عَشْرًا قُلْتُ فَإِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ
يَقُولُ ثَلَاثَ عَشْرَةَ -

عمر و کہتے ہیں میں نے عروہ سے پوچھا نبی
صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں کتنے سال رہے؟ انھوں نے کہا
دس سال، میں نے کہا حضرت ابن عباس تو دس اور کہتے

۶۰۱۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
عَنْ عَمْرِو قَالَ قُلْتُ يَعْرُوَةَ كَمَا كُنْتُ لِبَنِي
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ قَالَ عَشْرًا قُلْتُ

سال کہتے ہیں، عروہ نے کہا اللہ حضرت ابن عباس کی مغفرت کرے، انھوں نے یہ عمر شاعر کے قول سے اخذ کیا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تیرہ سال رہے اور جس وقت آپ کی وفات ہوئی آپ کی عمر تریسٹھ سال تھی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تیرہ سال رہے آپ پر وحی کی جاتی تھی اور مدینہ میں دس سال رہے اور جس وقت آپ کا وصال ہوا، آپ کی عمر تریسٹھ سال تھی۔

ابراہیم کہتے ہیں کہ میں عبد اللہ بن عتبہ کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا۔ وہ آپس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر کے متعلق بحث کر رہے تھے، بعض لوگوں نے کہا کہ حضرت ابو بکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عمر میں بڑے تھے، عبد اللہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تریسٹھ سال کی عمر میں وصال ہوا اور حضرت ابو بکر کا تریسٹھ سال کی عمر میں انتقال ہوا اور حضرت عمر تریسٹھ سال کی عمر میں شہید ہوئے، قوم میں سے ایک شخص جس کا نام عامر بن سعد تھا اس نے کہا جریر نے بیان کیا کہ ہم حضرت معاویہ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر کے متعلق بحث کر رہے تھے، حضرت معاویہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تریسٹھ سال کی عمر میں وصال ہوا اور حضرت ابو بکر کا تریسٹھ سال کی عمر میں انتقال ہوا اور حضرت عمر تریسٹھ سال کی عمر میں شہید ہوئے۔

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَفُورُ بِضْعَ عَشْرَةَ قَارًا نَفَقَةً وَقَالَ رَسْمًا خَذَا مِنْ قَوْلِ شَاعِرٍ -

۵۹۷۵۔ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ أَبِي إِسْحَقٍ وَهَيْمٌ وَهَرُونَ بْنُ عَبَّاسٍ، اللَّهُ عَنْ رُوْحِ بْنِ عَبَّادَةَ حَدَّثَنَا ذَرِيَّةُ ابْنِ إِسْحَقَ عَنْ عُمَرَ وَبْنِ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَثَ بِمَكَّةَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ لَيْلًا وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَبِشْرٍ - ۵۹۷۶۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الشَّرِّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ عَنْ ابْنِ جُمَرَةَ مَقْبُورٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ لَيْلًا يُوحَى إِلَيْهِ وَيَا لِمَدِينَةِ عَشْرًا وَمَاتَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَبِشْرٍ سَنَةً -

۵۹۷۷۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَبِي جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا سَدْرُ بْنُ أَبِي رَاحُوَيْهِ عَنْ ابْنِ إِسْحَقَ قَالَ كُنْتُ جَاوِسًا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَةَ فَذَكَرُوا سِنَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَعْضُ قَوْمٍ كَانَتْ أَبُو بَكْرٍ أَكْبَرَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَبِشْرٍ وَمَاتَ أَبُو بَكْرٍ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَبِشْرٍ وَكَتَبَ عُمَرُ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَبِشْرٍ - قَالَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ يُقَالُ لَهُ عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ قَالَ كُنَّا نَحُودُ عِنْدَ مَعَاوِيَةَ فَذَكَرُوا سِنَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَعَاوِيَةُ قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَبِشْرٍ سَنَةً وَمَاتَ أَبُو بَكْرٍ وَهُوَ ابْنُ

ثَلَاثٌ وَسِتِّينَ وَتَمَرٌ عُمَرُوهُ وَهُوَ بِنُ ثَلَاثٍ وَ
سِتِّينَ .

۵۹۷۸۔ وَحَدَّثَنَا بَنُ مَسْنِيٍّ وَبَنُ بَشَّارٍ
وَبَنُ لَفْظُ لَا بَنُ مَسْنِيٍّ وَبَنُ مَسْنِيٍّ وَبَنُ
يَعْقُوبَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ مَعْمَرٍ أَنَّ رَجُلًا يَخْبِثُ
عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعْدٍ بِبَكْلَى عَنْ جَدِّهِ نَدَا سَمِعَ
مُعَاوِيَةَ يَخْطُبُ فَقَالَ مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ وَأَبُو بَكْرٍ
وَعُمَرُوهُ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ .

۵۹۷۹۔ وَحَدَّثَنَا بَنُ مَسْنِيٍّ وَبَنُ بَشَّارٍ
وَبَنُ لَفْظُ لَا بَنُ مَسْنِيٍّ وَبَنُ مَسْنِيٍّ وَبَنُ
يَعْقُوبَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ مَعْمَرٍ أَنَّ رَجُلًا يَخْبِثُ
عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعْدٍ بِبَكْلَى عَنْ جَدِّهِ نَدَا سَمِعَ
مُعَاوِيَةَ يَخْطُبُ فَقَالَ مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ وَأَبُو بَكْرٍ
وَعُمَرُوهُ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ .

۵۹۸۰۔ وَحَدَّثَنَا بَنُ مَسْنِيٍّ وَبَنُ بَشَّارٍ
وَبَنُ لَفْظُ لَا بَنُ مَسْنِيٍّ وَبَنُ مَسْنِيٍّ وَبَنُ
يَعْقُوبَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ مَعْمَرٍ أَنَّ رَجُلًا يَخْبِثُ
عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعْدٍ بِبَكْلَى عَنْ جَدِّهِ نَدَا سَمِعَ
مُعَاوِيَةَ يَخْطُبُ فَقَالَ مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ وَأَبُو بَكْرٍ
وَعُمَرُوهُ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ .

۵۹۸۱۔ وَحَدَّثَنَا بَنُ مَسْنِيٍّ وَبَنُ بَشَّارٍ
وَبَنُ لَفْظُ لَا بَنُ مَسْنِيٍّ وَبَنُ مَسْنِيٍّ وَبَنُ
يَعْقُوبَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ مَعْمَرٍ أَنَّ رَجُلًا يَخْبِثُ
عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعْدٍ بِبَكْلَى عَنْ جَدِّهِ نَدَا سَمِعَ
مُعَاوِيَةَ يَخْطُبُ فَقَالَ مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ وَأَبُو بَكْرٍ
وَعُمَرُوهُ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ .

جبر پر کہتے ہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے
مطلبہ میں کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ترسیٹھ سال
کی عمر میں وصال ہوا، حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کا بھی
ترسیٹھ سال کی عمر میں وصال ہوا، اور اب میں بھی ترسیٹھ
سال کا ہوں۔

عبارت کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس سے
یہ سوال کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دس کے وقت آپ کی
عمر کتنی تھی، انھوں نے فرمایا مجھے یہ گمان نہیں تھا کہ آپ کی قوم
سے ہونے کے باوجود تم جیسے شخص سے یہ چیز مخفی ہوگی
میں نے کہا کہ میں نے لوگوں سے یہ سوال کیا تھا، ان کا
اس میں اختلاف تھا، تو میں نے یہ پسند کیا کہ میں اس
مسئلہ میں آپ کا قول معلوم کر دوں، حضرت ابن عباس نے
پوچھ تم کو حساب آتا ہے؟ میں نے کہا ہاں! انھوں
نے کہا کہ یہ یاد رکھو کہ چالیس سال کی عمر میں آپ مہوٹ
موتے، پندرہ سال مکہ میں رہے اور دس سال ہجرت
کے بعد مدینہ میں رہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جس وقت وصال
ہوا اس وقت آپ کی عمر پندرہ سال تھی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند بیان کی

حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْبَةَ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَخْلَدٍ
الْأَسَدِيِّ -

۵۹۸۲ - وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ بَرْهِيَةَ عَنْ
خَيْرِ بْنِ زَوْجٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَمْعَةَ عَنْ عَمْرِو
بْنِ أَبِي عَمَّارٍ عَنْ بَنِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
مَلِكٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ خَمْسَ عَشْرَةَ
سَنَةً يَسْمَعُ الْقَوْتُ وَيَرَى الْقَوْتُ سَبْعَ
سِنِينَ وَلَا يَرَى شَيْئًا وَثَمَانِ سِنِينَ يُؤْمَرُ
بِأَمْرٍ وَيَنْهَى عَنْ شَيْءٍ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں پندرہ سال رہے، آپ سات سال
مکہ آواز سنتے تھے اور روشنی دیکھتے تھے، اور آٹھ سال تک
آپ پردہ ہی آتی رہی اور آپ مدینہ میں دس سال رہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق اور محاکمہ
علامہ یحییٰ بن شرف نووی کہتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر اور آپ کے مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں قیام کے متعلق تین روایات ہیں: ایک یہ
ہے کہ آپ کی عمر ساٹھ سال ہے دوسری یہ ہے کہ آپ کی عمر چھتر سال ہے اور تیسری یہ ہے کہ آپ کی عمر ترسیٹھ سال
ہے اور یہی زیادہ صحیح اور مشہور روایت ہے، امام مسلم نے یہ روایات حضرت عائشہ، حضرت انس اور حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہیں، عل و کلا اس پر اتفاق ہے کہ زیادہ صحیح ترسیٹھ سال کی روایت ہے اور باقی روایات کی تاویل کی
جائے، ساٹھ سال والی روایت میں دلائل کے ذکر پر اتفاق کیا گیا ہے اور کسر کو ترک کر دیا گیا ہے، اور چھتر سال والی روایت
میں بھی تاویل ہے اور اس میں اشتباہ ہے، عرو نے حضرت ابن عباس کی اس روایت کا انکار کیا تھا، اور کہا تھا کہ چھتر
سال والی قول غلط ہے، حضرت ابن عباس نے نبوت کا ابتدائی زمانہ نہیں پایا اور نہ دوسروں کی بہ نسبت ان کو زیادہ محبت
میں ہوئی، اس پر سب کا اتفاق ہے کہ ہجرت کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں دس سال رہے اور اعلان نبوت سے
پہلے مکہ میں چالیس سال رہے، البتہ اعلان نبوت کے بعد مکہ میں اقامت کرنے کے متعلق اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے
کہ اس دوران آپ مکہ میں تیرہ سال رہے اور آپ کی عمر ترسیٹھ سال ہے، مجھ نے جو چالیس سال کے بعد اعلان نبوت کا
ذکر کیا ہے، وہی صحیح قول ہے جس پر تمام عل و کلا اتفاق ہے، قاضی عیاض نے حضرت ابن عباس اور سعید بن مسیب کے
حوالے سے ایک روایت شاذہ ذکر کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تینتالیس سال کی عمر میں اعلان نبوت کیا، اور
صحیح چالیس سال کی روایت ہے، جیسے کہ گذر چکا ہے، صحیح اور مشہور قول کے مطابق آپ کی ولادت اس سال ہوئی
جس سال ہجیروں والا واقعہ ہوا تھا، ایک قول یہ ہے کہ اس کے تین سال بعد ولادت ہوئی اور ایک قول چالیس سال کا
ہے، قاضی عیاض نے سال قبل میں ولادت پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے لیکن یہ دعویٰ صحیح نہیں ہے، اس پر اتفاق ہے
کہ ربیع الاول کے مہینہ میں پیر کے دن آپ کی ولادت ہوئی، البتہ تاریخ میں اختلاف ہے کہ دوسری تاریخ تھی، یا تیسری
تاریخ تھی، دوسری تھی یا بارہوی تھی اور وفات کی تاریخ بارہوی تھی اور وقت چاشت کا تھا۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۴۹ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۰۰، مطبوعہ نور محمد ایچ امطابغ گرجی، ۱۳۵۵ھ

۵۹۸۶۔ وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ مُعِيْثٍ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ
الْأَيْبِ قَالَ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ حَدَّثَنَا
عُقَيْبُ بْنُ مَرْثَدَةَ عَنْ عَبْدِ بْنِ حُمَيْدٍ عَنْ خُبْرَةَ بْنِ
اسْرَاقٍ عَنْ خُبْرَةَ مَفْهَرٍ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ رَمِيٍّ أَخْبَرَنَا أَبُو يُمَيْرٍ أَخْبَرَنَا
شُعْبَةُ بْنُ كَثُوفٍ عَنْ زُهَيْرِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ سَنَادٍ
فِي حَدِيثِ شُعْبَةَ وَمَفْهَرٍ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي حَدِيثِ عُقَيْبٍ قَالَ
قَسْتُ بِمَرْثَدَةَ وَمَا أَعَاتِبُ قَالَ لَزِي بَسَّ
بَعْدَ كَذَا بَيِّنَةٍ وَفِي حَدِيثِ مَفْهَرٍ وَعُقَيْبٍ لُكْفَرَةَ
وَفِي حَدِيثِ شُعْبَةَ لُكْفَرَةَ.

۵۹۸۷۔ وَحَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ أَبِي حَسَنٍ عَنْ
أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ
عَنْ زَيْدِ بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ مَوْسَى كَلَّا شَعْرَتِي
قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُسَبِّحُ لَنَا نَفْسَهُ سَبْعًا وَفَقَالَ إِنَّا مُحَمَّدٌ وَحَمْدُ
وَمُقَفِّي وَنَحْنُ شُرُوقُ نَبِيِّ نَتُوبِي وَنَبِيِّ الْإِحْمَةِ.

امام مسلم نے اس حدیث کی تین جگہوں پر بیان کیا ہے
اور معمر کی روایت میں سب سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے سنا، حقیقی کی روایت میں سب سے پہلی نے بیان
کیا عاقب وہ ہے جس کے بعد کوئی نبی نہ ہو، اور شعیب
کی روایت میں کفر کا لفظ ہے۔

حضرت ابو موسیٰ اشعرمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے لیے
اپنے کئی نام بیان کیے، آپ نے فرمایا میں محمد ہوں
اور احمد ہوں اور مقفی اور ماشر ہوں اور نبی مقوۃ اور
نبی الرحمة ہوں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک "محمد" کی تشریح علامہ دشتستانی ابی مامی لکھتے ہیں:

کہ اللہ تعالیٰ کے ایک ہزار اسماء ہیں، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی اتنے ہی اسماء ہیں، اور ساتھ سے زیادہ اسماء کا انہوں
نے بالتفصیل ذکر کیا ہے۔

"محمد" حمد سے ماخوذ ہے اور مفعل کے وزن پر اسم مفعول کا صیغہ ہے اس کا معنی ہے بہت زیادہ حمد کیا ہوا،
نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس اسم کے زیادہ حقدار ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی ایسی حمد کی ہے جو کسی اور کی نہیں کی اور آپ کو
وہ محامد عطا دیے ہیں جو کسی اور کو عطا نہیں کیے اور قیامت کے دن آپ کو وہ چیزیں الہام کرے گا جو کسی اور کو الہام نہیں
کرے گا، جس شخص میں خصال محمودہ کامل ہوں اس کو محمد کہا جاتا ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ باب تکثیر کے یہ ہے
یعنی جس کی بہت زیادہ حمد کی ہو وہ محمد ہے، ابن قتیبہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عبودت کی علامتوں میں سے
ایک علامت یہ ہے کہ آپ سے پہلے کسی کا نام محمد نہیں رکھا گیا، جیسے حضرت یحییٰ علیہ السلام سے پہلے کسی کا نام یحییٰ
نہیں رکھا گیا تھا۔

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتستانی ابی مامی متوفی ۲۷۵ھ، اکابر اہل کمال اعظم ج ۶ ص ۱۲۳-۱۲۴، مطبوعہ دار الکتب علمیہ بیروت

ملا علی قاری لکھتے ہیں:

”محمدؐ تحید کا اسم مفعول ہے، اس کو وصفیت سے اسمیت کی طرف بہ لغو نقل کیا گیا ہے، بکثرت یہ حال محمود کی بنا پر آپ کا نام محمد رکھا گیا ہے یا اس لیے کہ آپ کی بار بار حمد کی باقی سے یا اس لیے کہ اللہ تعالیٰ آپ کی بہت حمد کرے گا، اسی طرح عائشہؓ، ابیہ و اور ادیبہؓ آپ کی حمد کریں گے، یا نیک قال کے لیے آپ کا نام محمد رکھا گیا، یا اس لیے کہ اولین اور آخرین آپ کی حمد کریں گے، اور قیامت کے دن تمام اولین اور آخرین آپ کی حمد کے جھنڈے سے نئے ہونگے اسی لیے، اللہ تعالیٰ نے آپ کے گھر والوں کے دل میں یہ الہام کیا کہ وہ آپ کا نام ”محمدؐ“ رکھیں۔

بیز ملا علی قاری لکھتے ہیں: احمد و بیٹ میں آپ کے اسماء کے بیان میں ”محمدؐ کو احمد پر مقدم کیا گیا ہے کیونکہ محمدؐ“ ”محمدؐ سے زیادہ ظاہر اور زیادہ مشہور ہے، بلکہ بونبیہ نے روایت کیا کہ مخلوق کو پیدا کرنے سے دو سو سال پہلے آپ کا نام محمد رکھا گیا، اور کعب احبار نے روایت کیا ہے کہ عرش کے پائے پر سات آسمانوں، جنت کے محلات و دروازوں پر حور و کے سینوں پر، جنت کے درختوں پر اور درختوں کے پتوں پر، صد آفتابوں اور نہشتوں کی، آنکھوں کے درمیان محمدؐ“ لکھا ہوا ہے۔ اس نام کو تمام ناموں پر فضیلت ہے، بونبیہ نے روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نہ دیا مجھے جی عزت اور جلال کی قسم: جو شخص تمہارا نام رکھے گا میں اس کو جہنم میں نہیں ڈالوں گا، اور یہ بھی روایت ہے کہ جس کا نام محمد یا احمد ہو گا میں اس کو آگ میں نہیں ڈالوں گا، اور دلیلی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جس دستہ نوں پر محمد یا احمد، م کا شخص ہو گا میں اس کو گھر کر دوں میں دو بار پاک کروں گا، ابن قتیبہ نے کہا کہ آپ کی نبوت کی علامات میں سے یہ ہے کہ آپ سے پہلے کسی کا نام ”محمدؐ“ نہیں رکھا گیا جب کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت محمدؐ کو نبی مہیہ السلام کے متعلق فرمایا **لَا تَجْعَل لَّكَ مِنْ قَبْلِهِ سَمِيًّا** ”ان سے پہلے محمدؐ نے یہ نام نہیں رکھا، البتہ جب آپ کی ولادت کا زمانہ قریب آیا اور ان کتاب نے آپ کی ولادت کے زمانہ کے قریب آنے کی بنا پر وہی تو بہت سے لوگ نے آپ کے نام کا نام محمد رکھا کہ شاید ان میں سے کوئی وہ نبی ہو، لیکن اللہ ہی جانتا ہے کہ اس نے کس کو رسول مقرر کیا ہے زیادہ مشہور یہ ہے کہ پندرہ ہجری کا نام ”محمدؐ“ رکھا گیا تھا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

فاطمی حیاض نے کہا ہے کہ پہلے رسول، اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آمد تھے اور اس کے بعد محمدؐ ہوئے کہو کہ یہی کتابوں میں آپ کا نام احمد تھا اور قرآن مجید میں آپ کا نام محمدؐ ہے اور آپ نے لوگوں میں سب سے بلند نام کی حمد کی، اسی طرح آپ آخرت میں سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد کریں گے، اور اس کے بعد شفاعت کریں گے۔ آپ سے سن کر لوگ اللہ کی حمد کریں گے، آپ سورۃ الحمد، لو الحمد حمد کے جھنڈے سے اور تمام محمود کے ساتھ مخلوق میں کھائے، پہلے دعا اور سفر سے واپسی کے بعد آپ کے لیے حمد شروع کی گئی ہے، آپ کی امت کا نام حق وین رکھا گیا ہے، اور آپ کے لیے حمد کے تمام معانی اور اقسام جمع کیے گئے ہیں۔

حمد کسی حسن اور کمال پر کی جاتی ہے اور آپ علی الاطلاق محمد ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ علی الاطلاق حسن اور کمال ہیں اگر آپ میں کسی وجہ یا کسی اعتبار سے کوئی نقص اور عیب ہوتا تو آپ علی الاطلاق محمد نہ ہوتے کیونکہ نقص اور عیب کی مذمت ہوتی ہے، حمد نہیں ہوتی اور آپ کو کسی زید یا بکر نے محمد نہیں کہا آپ کو اللہ تعالیٰ نے محمد کہا ہے، اگر آپ میں کسی وجہ سے کوئی نقص یا عیب ہوتا تو اللہ تعالیٰ کا آپ کو مطلق محمد کہنا صحیح نہیں ہوگا، اللہ تعالیٰ کا وہ غلط ہو سکتا ہے نہ آپ میں کوئی نقص اور عیب ہو سکتا ہے، یہ بات مشرکین عرب کو بھی معلوم تھی وہ آپ میں عیب نکالتے پھر آپ کو محمد کہتے انہیں خیال آیا کہ محمد کہہ دینے سے تو آپ سے ہر عیب کی نفی ہوجاتی ہے اس لیے وہ آپ کو مذموم (مذمت کیا ہوا) کہتے تھے کہ مذموم میں یہ عیب ہے اور مذموم ایسا ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سننا تو فرمایا وہ مجھ میں عیب نہیں نکالتے کسی مذموم میں عیب نکالتے ہیں، میں مذموم نہیں محمد ہوں۔

امام بخاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

عَنْ بِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
"أَتَعْجِبُونَ كَيْفَ يَصْرِفُ اللَّهُ عَنِّي شَتْمَ
قَرِيشٍ وَلَعَنَهُمْ يَشْتُمُونَ مَذْمُومًا وَ
يَعْنُونَ مَذْمُومًا وَنَا مُحَمَّدًا -"

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم اس پر تعجب
نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ سے قریش کے سب و
شتیم کو کس طرح دور کر دیا۔ وہ مذموم کو بُرا کہتے ہیں اور
مذموم کو لعنت کرتے ہیں اور میں محمد ہوں۔

ایک دفعہ میں نے تقریر میں آپ کے مطلق حسن اور کمال ہونے میں آپ کے محمد ہونے سے اسناد اہل کیا
اوسکا کہ آپ کا محمد ہونا اس کو مستلزم ہے کہ آپ میں کسی وجہ سے نقص اور عیب نہ ہو اس پر ایک شخص نے یہ تقریر
کیا کہ تبتاؤ غیر کا محتاج ہونا حسن ہے یا عیب اگر یہ حسن ہو تو تمام محسن اور کمالات کا جامع اللہ تعالیٰ ہے پھر اللہ تعالیٰ
کو بھی غیہ کا محتاج ہونا چاہیے اور اگر یہ عیب ہو تو آپ میں یہ عیب ثابت ہو گیا کہ آپ اپنے غیہ کے محتاج ہیں کیونکہ آپ
برہن اللہ تعالیٰ کے محتاج ہیں، میں نے کہا یہ آپ کے لیے کمال ہے اور اللہ کے لیے نقص ہے جیسے عبادت
کمال ہے مگر مخلوق کے لیے کمال ہے اللہ کے لیے عبادت کرنا نقص اور عیب ہے، بعض چیزیں حسن لذاتہ اور قبیح
لغیرہ ہوتی اور بعض چیزیں قبیح لذاتہ اور حسن لغیرہ ہوتی ہیں، غیہ کا محتاج ہونا قبیح لذاتہ ہے اس لیے اللہ تعالیٰ اس
عیب سے پاک ہے اور حسن لغیرہ ہے کیونکہ بندہ کا یہ کمال ہے کہ وہ اپنے مولیٰ کا محتاج ہو اس لیے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے مولیٰ کا محتاج ہونا آپ کا حسن اور کمال ہے، خلاصہ یہ ہے کہ آپ ازلا ابداً محمد ہیں سر
موسے اور تعریف کیے ہوئے ہیں اور توہین ہمیشہ حسن اور کمال پر ہوتی ہے اس لیے آپ ہمیشہ سے حسن ور
کمال ہیں بلکہ تمام محاسن اور کمالات کی اصل میں حسن اور کمال وہی ہے جو آپ میں ہے اور جو چیز آپ میں نہیں ہے
وہ حسن سے کم کمال۔ باقی انبیاء اور رسل اپنی عظمت میں کسی خیر اور نیکی کے حصول کے تابع تھے یہاں معاملہ الٹ ہے،
یہاں خیر اور نیکی اپنے خیر اور نیکی ہونے میں آپ کی طرف نسبت کے تابع ہے جس کو آپ نے کر یا وہ خوب ہے اور

جس سے آپ نے منع کر دیا وہ ناخوب ہے۔

علامہ مناوی لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک احمد کی تشریح

معنی اس ہتھار پر پہنچنا ہے جس کے بعد کوئی انتہی نہ ہو، اس کا معنی ہے تہمید کرنے والوں سے زیادہ اپنا رب کی حمد کرنے والا، قیامت کے دن حمد کا جھنڈا آپ ہی کے ہاتھ میں ہوگا اور میدانِ حشر میں آپ ہی کی حمد مشہور ہوگی، اور مقامِ محمود پر آپ ہی ہوں گے۔ اے

عالمی قاری لکھتے ہیں:

قیامت کے دن آپ کو اتنے ثنائی کی حمد و ثناء کے ایسے کلمات مل سکیں گے جو آپ سے پہلے کسی کو نہ ملے ہونگے آپ ان کلمات کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی حمد کریں گے اور آپ کو حمد کا جھنڈا عطا کیا جائے گا جب تک آپ اپنے رب کی حمد کر کے حمد نہیں ہوتے، اس وقت تک محمد نہیں ہوتے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دعا کی: اے اللہ مجھے امانت عطا فرما میں کر دے، حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کہا میں اپنے رب میں اسے دے کر رسول کی بشارت دینا چاہوں جس کا نام حمد ہوگا، کیونکہ آپ نے تمام لوگوں سے پہلے اللہ کی حمد کی تھی۔ اے

اللہ تعالیٰ کا سب سے زیادہ علم اور سب سے زیادہ قوت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی کام کیا اور میں کوئی نیکوئی کیا تو آپ کے اصحاب میں سے بعض کو یہ خبر پہنچی جنہوں نے کہا: کہ اس کام کو ناپسند کیا، اور اس کام سے پرہیز کیا، یہی میرے اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ہوئی تو آپ نے کھڑے ہو کر خطبہ دیا اور فرمایا: ان لوگوں کا کیا حال ہے جن کو یہ خبر ملی کہ میں نے ایک کام کو جائز قرار دیا ہے، انہوں نے اس کام کو ناپسند کیا اور اس کام سے پرہیز کیا، یہ خدا میں ان سب سے زیادہ اللہ کا علم رکھتا ہوں اور ان سب سے زیادہ خدا سے ڈرتا ہوں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

يَا أَيُّهَا عَلِيُّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَا اللَّهُ تَعَالَى وَبَشَدَّةٍ خَشِيَّتِهِ

۵۹۸۸۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا

جَرِيرٌ عَنْ رَجَائِشَ عَنْ أَبِي طَخْفِيفٍ عَنْ مَسْرُوقٍ

عَنْ قَاتِلَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَنْ تَرْخَصَ فِيهِ قَبْلَ ذِيكَ

نَاسًا مِنْ صَحَابِهِ نَكَتَهُمْ كَرَهُوهُ وَتَرَاهُو

عَنْهُ بَبَعَهُ ذِيكَ فَقَامَ خَصِيبٌ فَقَالَ مَا بَارَ

ءِ حَيَّارٍ بَبَعَهُ عَنِّي مَرَّةً تَرَخَّصْتُ

فِيهِ فَكَرَهُوهُ وَتَرَاهُو عَنْهُ

فَوَاللَّهِ لَا نَأْتِيهِمْ إِلَّا بِاللَّهِ وَأَشْرَهُمْ

لَهُ خَشِيَّةً

۵۹۸۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الرَّاسِبِيُّ حَدَّثَنَا

۱۔ علامہ عبد الرؤوف مناوی مترقی ۱۰۳۷ھ شرح الشرائع ج ۲ ص ۲۲۸، مشہورہ نور محمد، ص ۱۸۱، ص ۱۸۲

۲۔ علامہ ابن سبطان محمد القاری مترقی ۱۰۱۲ھ، جمع الرواکی ج ۲ ص ۲۷۰، مطبوعہ نور محمد، ص ۱۸۱، ص ۱۸۲

حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا عَنْ نَحْوِ بْنِ بَرِّهِمْ
وَعَنْ ابْنِ خَشْرِمٍ أَنَّ خَيْرَ نَجَاشِيِّ بْنِ يُونُسَ
كَرَاهَا عَنْ رُغَيْبِ بْنِ يَسْتَا وَغَيْرِ غَوَاحِدٍ يَتَّبِعُ -
۵۹۹- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاذٍ
عَنْ رُغَيْبِ بْنِ مُسَيْبٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عِيسَى
ثُمَّ رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي مَرْفَقَتِهِ عَنْهُ نَاسٌ مِنْ نَاسٍ قَبْلَ ذَلِكَ
بِئْتَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَغَضِبَ حَتَّى يَأْتِ
نَغْضَبُ فِي وَجْهِهِ ثُمَّ قَالَ مَا بَالُ قَوْمٍ يَبْغُونَ
عَمَّا رَخَّصَ فِيهِ قَوْمًا اللَّهُ لَا تَأْخُذُكُمْ سُلُوكُ اللَّهِ
وَأَشَدُّ هُمْ رَأْيًا خَشِيَّةً -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کام کی رخصت دی، بعض لوگوں
نے اس کام سے پرہیز کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس بات
کی اطلاع ہوئی تو آپ ناراض ہوئے حتیٰ کہ آپ کے چہرہ
انور پر غصہ کے آثار ظاہر ہوئے، پھر آپ نے فرمایا
ان لوگوں کا کیا حال ہے جو ان چیزوں سے اعراض کرتے
ہیں جن میں مجھے رخصت دی گئی ہے، یہ خدا! مجھے ان سب
سے زیادہ اللہ کا علم ہے اور میں ان سب سے زیادہ
اللہ سے ڈرتا ہوں۔

علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

دین میں سہولت اور رخصت کے پسندیدہ ہونے کا بیان

عائشہ کا اشارہ ان بعض صیغہ کی طرف ہو جنہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت کو کم سمجھا تھا، ان میں سے ایک نے کہا
میں نماز پڑھوں گا اور نیند نہیں کروں گا، دوسرے نے کہا میں روزے رکھوں گا اور افلہ نہیں کروں گا، اور تیسرے
نے کہا میں عورتوں سے اجتناب کروں گا، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر پہنچی تو آپ نے فرمایا میں نماز بھی پڑھتا
ہوں اور سوتا بھی ہوں، اور روزے سے بھی رکھتا ہوں اور افلہ بھی کرتا ہوں، اور عورتوں سے شادی بھی کرتا ہوں،
جس شخص نے میری سنت سے اعراض کیا وہ میرے طریقہ (کاملہ) پر نہیں ہے۔

تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان لوگوں کا کیا حال ہے! اور کہنے والوں کا نام نہیں بیا
اور ان کی تعبیر نہیں کی، اس قول سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حسن معاشرت اور امت پر آپ کی شفقت ظاہر ہوئی ہے آپ
کسی کو عیب کے ساتھ نشان زد نہیں کرتے تھے، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک رخصت
پر عمل کرنا پسندیدہ تھا، اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کو جس طرح عزیمت پر عمل کرنا پسند ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ
کو رخصت پر عمل کرنا پسند ہے، اس حدیث میں دین میں شدت اور سختی کی ممانعت ہے کیونکہ شریعت سہل اور آسان ہے

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صفات اور کمزوریات سے مجتنب ہونے کا بیان

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے
علم اور خداوندی کا ذکر کیا ہے
اس سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے وقت انسان اپنی تعریف کر سکتا ہے، بشرطیکہ اس میں تکبر اور فخر نہ ہو اور اس تعریف
کے کسی کو نامزد نہ پہنچے، اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ماکین اور علماء کے دلوں میں عام لوگوں اور گنہگاروں سے زیادہ
خدا کا ڈر اور خوف ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے علماء اس سے ڈرتے ہیں اور رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے کثرت عبادت کی وجہ بیان کرتے ہوئے فرمایا: کیا میں اللہ کا شکر گزار بندہ نہ ہوں یا اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام صائم اور کمرواۃ کا ترکا ب نہیں کرتے اور کسی غلط کام پر برقرار نہیں رہتے اور جب وہ کسی کام کو دیکھ کر اس کام کو برقرار رکھیں تو وہ اس کی اباحت کی دلیل ہوتا ہے، اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے قوت کے ساتھ منقول سے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر فعل کی اقتدا کرتے تھے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال کی اقتدا کا حکم
 یہ ہے کہ عام طبعی اور حقیقی افعال میں آپ کی اقتداء مباح ہے مثلاً کھڑے ہونے، بیٹھنے کھانے اور پینے میں جو افعال آپ کے ساتھ مخصوص ہیں ان میں اتباع کرنا منوع ہے مثلاً دھواں کے دھڑسے، حالت جاہت میں مسجد میں جانا، نیند سے اٹھ کر وضو کیے بغیر نماز پڑھنا، بیک وقت چار سے زیادہ شادیوں کرنا وغیرہ جن افعال کے ذریعہ آپ نے کسی خلق کو حکم کا بیان کیا ہو ان میں آپ کی اقتداء کرنا واجب ہے، جیسے آپ نے فرمایا جس طرح مجھے نماز پڑھتے دیکھو اس طرح نماز پڑھو یا جیسے آپ نے چور کے اٹھ کاٹنے کا حکم دیا اور پیٹھے سے اس کا اٹھ کاٹا، اور جن افعال سے آپ نے کسی کام کے وجوب، استحباب یا اباحت کو بتایا ہو ان افعال کو کسی شخص سے کیا جائے گا، آپ کے جن افعال کی صفت مسومہ ہو ان میں خدق ہے، وہ مالک نے کہا اگر وہ بطور عبادت نہ ہوں تو مباح ہیں، امام شافعی نے کہا اگر وہ عبادت کے قبیل سے ہوں تو مستحب ہیں، امام ابو حنیفہ نے کہا وہ واجب ہیں اور بعض علماء نے ان میں توقف کیا۔

بَابُ ۸۲ وَجُوبِ اتِّبَاعِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر عمل کرنے کا

وجوب

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں ایک انصاری اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے حرم مدینہ کے پانی میں تھپڑا ہوا جال سے سمجور کے درختوں کو پانی دیتے تھے انصاری نے کہا پانی کو چھوڑ دو تاکہ وہ بہتا رہے حضرت زبیر نے انکار کیا، پھر انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ مقدمہ پیش کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے زبیر تم زمین کو پانی دو، پھر پانی اپنے پٹروں کی طرف چھوڑ دو، انصاری غصہ پا کر ہوا اور کہا یا رسول اللہ! یہ آپ کے چھوٹی زاد بھائی ہیں اس لیے اس

۵۹۹۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
 كَيْثُ بْنُ مَرْثَدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا كَيْثُ
 عَنْ بَنِي شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ
 عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ حَدَّثَهُ أَنَّ رَجُلًا قَرَّبَ
 لَنَا نَصَارًا خَاصِمًا لِرَجُلٍ بِيَرْعُودَ رُسُوبٍ لَدَى صَلَی
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَرِّهِ حَرَّكَ بَنِي يَسْتَوُونَ
 بِهَا تَحَرَّ فَقَالَ لَنَا نَصَارِي سَرَّحَ سَاءَ يَمْرُؤُا بِي
 عَلَيْهِمْ هَوَاقِ خُتَمُوهُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لِبَنِي يَسُوقِ يَا زُبَيْرُ قَدْ أَرَدْتَنِي لَمَّا بَدَأَ بِي جَارِي

فَقَضِبَ الْأَنْصَارِيُّ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كُنْ كُنْ
بُنْ عَمَّتِكَ فَتَوَاتَنَ وَجْهُ بَنِي تَيْمٍ صَتَى اللَّهِ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ يَا زُبَيْرُ سَوْ ثَوَّ حَبِيسِ الْمَاءِ
حَتَّى يَرْجِعَ بَنِي الْحَدَادِ فَقَالَ لَرُبِّكَ وَ لَرُبِّكَ (الْحَبِيبُ
هَذِهِ الْأَيَّةُ نَزَلَتْ فِي ذِيكَ فَتَرَى وَرَبِّكَ
لَا يُؤْتِي مَسْئُولَ حَتَّى يُحْكِمُوا فِيهَا
شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي نَفْسِهِمْ
حَرَجًا).

کی طرف داری کی ہے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
چہرے کا رنگ متغیر ہو گیا، آپ نے فرمایا: اسے زبیر اتم
پانی دو، پھر پانی کو روک لو، حتیٰ کہ وہ منہ پر سے پھر
واپس ہو جائے، حضرت زبیر نے کہا: یہ خدا میرا گمان ہے
کہ یہ آیت اسی واقعہ کے متعلق نازل ہوئی ہے؛ (ترجمہ)
آپ کے رب کا قسم! یہ رگ اس وقت تک روشن نہیں ہو
سکتے جب تک اپنے جھگڑوں میں آپ کو حکم نہ مانیں،
پھر آپ کے فیصلہ کے خلاف اپنے دلوں میں کوئی تلک محسوس
نہ کریں اور اس فیصلہ کو پوری طرح تسلیم کر لیں۔

علامہ دشتستانی ابی مالکی کہتے ہیں:

حجیت حدیث

تامنی عیاض نے لکھا ہے کہ داؤدی نے کہا ہے کہ وہ شخص نسباً انصاری تھا، دیناً انصاری نہیں تھا
بلکہ منافق تھا، علامہ خطابی نے کہا ہے کہ جو پانی حمہ مدینہ میں آتا تھا وہ پہلے حضرت زبیر کی طرف آتا تھا وہ بہ قدر ضرورت
پانی لے کر اس انصاری کی طرف پانی چھوڑ دیتے تھے، انصاری نے یہ کہا کہ وہ اپنی ضرورت پوری کرنے سے پہلے
اس کی طرف پانی چھوڑ دیں، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس یہ مقدمہ پیش ہوا تو آپ نے حضرت زبیر سے فرمایا تم
اپنی ضرورت پوری کر کے اس کی طرف جلدی پانی چھوڑ دو، انصاری اس پر غضب ناک ہوا کیونکہ وہ چاہتا تھا کہ حدت
وہ پانی گوروں کے بغیر اس کو پانی دیں، تب اس نے یہ کہا کہ آپ نے یہ فیصلہ اس لیے کہا ہے کہ حضرت زبیر آپ کے چھوٹے
زاد بھائی ہیں۔ تامنی عیاض نے کہا ہے کہ اگر اب کوئی شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی حکم پر اعتراض کرے تو اس کو قتل
کر دیا جائے گا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس منافق کو قتل کرنے کا حکم اس لیے نہیں دیا تھا کہ کہیں کفار یہ نہ کہیں کہ محمد
(صلی اللہ علیہ وسلم) اپنے اصحاب کو قتل کرتے ہیں اور اس سے تبلیغ اسلام میں کوئی رکاوٹ نہ ہو۔

قرآن مجید کی اس آیت سے معلوم ہوا کہ ظاہراً اور باطناً نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم اور توقیر کرنا واجب ہے
کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے آپ کے فیصلہ کے خلاف دل میں بھی ناگوارگی نہ آنے، نیز اس آیت میں حجیت حدیث
پر بھی دلیل ہے کیونکہ اس آیت کے اعتبار سے آپ کے احکام پر عمل کرنا واجب ہے، صحابہ کرام کے لیے آپ
کے احکام کا مرجع آپ کی ذات مقدسہ تھی، اور بعد کے مسلمانوں کے لیے آپ کے احکام کا ماخذ اور مرجع کتبِ حدیث
ہیں، اگر یہ کتب احادیثِ حجیت نہ ہوں تو پھر بعد کے مسلمانوں کے لیے آپ کے احکام پر عمل کرنے کی کوئی سبیل
نہیں ہوگی اور اللہ تعالیٰ کی بندوں پر حجیت تمام نہیں ہوگی۔

بلا ضرورت نہ بادل سوال کرنے کی کراہت

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كَثِيرٌ مِّنْ غَيْرِ صُورَةٍ

۵۹۹۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا زَبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شَرْقَاءٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكَّاتِ الْعِظَمِ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمُسْلِمِينَ جُرْمًا مَنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يُجَزَّ مَرَّ عَلَى مُسْلِمٍ فَخَرَّمَا عَلَيْهِمْ مِنْ أَجْلِ مَسْأَلَتِهِمْ -

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمانوں میں سب سے زیادہ جرم اس مسلمان کا ہے جس نے اس چیز کے متعلق سوال کیا جو مسلمانوں پر حرام نہیں تھی اور اس کے سوال کی وجہ سے حرام کر دی گئی۔

۵۹۹۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ كَا أَحَدًا عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ زَاهِرِيِّ عَنْ وَحْدَتِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ وَحْدَتِ بْنِ سُفْيَانَ قَالَ رَأَيْتُ كَمَا أَخْفَظُ يُسَمُّ لَدَى الرَّجُلِ الرَّجُلِ الزَّهْرِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْظَمُ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمُسْلِمِينَ جُرْمًا مَنْ سَأَلَ عَنْ أَمْرٍ لَمْ يُجَزَّ مَرَّ عَلَى النَّاسِ مِنْ جِهٍ مَسْأَلَتِهِمْ -

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمانوں میں سب سے زیادہ جرم اس مسلمان کا ہے جس نے اس چیز کے متعلق سوال کیا جو مسلمانوں پر حرام نہیں تھی، پھر اس کے سوال کی وجہ سے وہ لوگوں پر حرام کر دی گئی۔

۵۹۹۷۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ زَبْرَاهِيمَ بْنِ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ وَحْدَتِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ كَاهِلٍ عَنْ الزَّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَدَفْعِي حَدِيثِ مَعْمَرٍ رَجُلٌ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ وَنَفَرَ عَنْهُ وَقَالَ فِي حَدِيثِ يُونُسَ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعْدٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ سَعْدٍ -

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

۵۹۹۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ الْكَلْبِيِّ عَنْ قَدَامَةَ السَّاسِيِّ وَيَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ الْكَلْبِيِّ وَابْنُ الْقَاطِظِ عَنْ مَقَارِبَةَ قَالَ مُحَمَّدُ حَدَّثَنَا ابْنُ شَرْقَاءٍ عَنْ شَمِيلٍ قَالَ أَخْرَانِ أَخْبَرَنَا ابْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ أَبِي عَمْرٍاءَ عَنْ ابْنِ مَالِكٍ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَبِيهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَصْحَابِهِ شَيْءٌ لَمْ يَخْطُبْ فَقَالَ عَرَضْتُ عَلَى نَجَّةٍ وَالنَّارُ قُلْمٌ أَرَاكَ لِيَوْمٍ فِي الْخَيْرِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے اہل بیت سے کوئی رنگ نہ تھا، نبیؐ، آپ نے خطبہ دیا اور فرمایا: مجھ پر جنت اور دوزخ پیش کی گئی، میں نے آج کی طرح خیر اور شر بھی نہیں دیکھی اگر تم ان چیزوں کو جان لو جن کو میں جانتا ہوں تو تم ہنس لو گے اور روؤ زیادہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ پر اس سے زیادہ کوئی سختی نہ تھی نہ وہ سب سر جھکا کر بیٹھ گئے اور ان پر گریہ طاری ہو گیا، پھر حضرت

وَشَرُّوهُوَ تَعْمُونَ مَا نَعْمُ تَفْعِلُكُمْ قَبِيلاً
وَسَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا قَالَ قَمَا فِي عَوَى صَوَابٍ رُتُولٍ
بَلَدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ شَدَّ مِنْهُ
قَالَ غَضُّوا رُءُوسَهُمْ وَنَهَضُوا خِيَارُ قَوْمٍ قَتَامٍ
عَمْرُ فَقَالَ ضَمِينًا يَا لَلْوَرَبَا وَبَا رُءُوسِهِمْ دِيَّتٍ
وَرُمَحْمَدٍ يَنْبَا قَالَ فَقَامَ ذَلِكَ لَرَجُلٍ فَقَالَ
مَنْ آتَى قَالَ أَبُوكَ فَرَدَنَ فَنَزَلَتْ يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسُبُّوا عَنْ شَيْءٍ نَزَلَتْ
بَدَلًا نَكُونُوا كُفْرًا

۵۹۹۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْمَرٍ بْنُ رُبَيْعٍ
نَقَّيْتُ حَدَّثَنَا دُرُجُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
حَضَرِي مُوسَى بْنُ أَنَسٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ
مَالِكٍ يَقُولُ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ بَدَى
قَالَ أَبُوكَ فَرَدَنَ وَنَزَلَتْ يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسُبُّوا عَنْ شَيْءٍ نَزَلَتْ بَدَلًا نَكُونُوا
كُفْرًا نَكُونُوا كُفْرًا

۶۰۰۰ - وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ حَرْمَةَ بْنُ يَحْيَى بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَرْمَةَ بْنِ عُمَرَ بْنِ لُحَيْجٍ
حَبْرَتَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ ابْنِ تَهَابٍ
أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ خَرَجَ مِنْ رَجُلٍ سَمْسُ قَصَصِي يَوْمَ سَوَاةٍ نَهَضُوا
فَتَبَّ سَمُوقًا عَلَى مَسْرُودٍ كَرَّ لَسَعَةً وَذَكَرَ أَنَّ
قَبِيْلًا مَوْرَ عِظَامًا ثَمَّ قَالَ مَنْ حَبَّ أَنْ يَكُونَ
عَنْ شَيْءٍ فَيَسْبُحْهُ فَيَقُولَ اللَّهُ لَا تَسُبُّوا نَوَافِلِي
عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَخْبَرْتُكُمْ بِهِ مَا دُمْتُ فِي مَقَامِي
هَذَا قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ فِي كَثَرِ لَدُنَّ بَعْضُ عَجِيزٍ
سَمِعْتُ ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَكَثَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقُولَ
سَمُوقًا نَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ حَرْمَةَ نَقَامَ مَنْ بَدَى

عمر کھڑے ہو کر کہنے لگے، ہم اللہ کو رب مان کر، اسلام کو دین
مان کر اور محمد کو نبی مان کر راتنی سو گئے۔ پھر وہ شخص
کھڑا ہو کر کہنے لگا کہ میرا باپ کون ہے؟ آپ نے فرمایا
تیرا باپ فلاں ہے، پھر یہ آیت نازل ہوئی: (ترجمہ)
اے ایمان والو! ان اشیاء کے متعلق مت سوال کرو
جو اگر ظاہر کر دی جائیں تو تم کو ناگوار ہوگا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! میرا باپ کون ہے؟
آپ نے فرمایا تیرا باپ فلاں ہے، پھر یہ آیت نازل
ہوئی: اے ایمان والو! ان اشیاء کے متعلق سوال مت
کرو جو اگر ظاہر کر دی جائیں تو تم کو ناگوار ہوگا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
سورج ڈھلنے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آئے وہ
انہیں ظہر کی نماز پڑھائی، جب آپ نے سلام پھیرا تو منبر پر
کھڑے ہو کر قیامت کا ذکر کیا اور یہ بتلایا کہ اس سے
پہلے بیت بڑے بڑے امور ظاہر ہوں گے پھر فرمایا: وہ
شخص ان کے متعلق مجھ سے سوال کرنا چاہتا ہو وہ سوال کرے
بخدا میں جب تک اس جگہ کھڑا ہوں تم جس چیز کے متعلق
مجھ سے سوال کرو گے میں تم کو اس کی خبر دوں گا، حضرت انس
بن مالک کہتے ہیں جب لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے یہ سنا تو انہوں نے بہت مدنا شروع کر دیا، اور رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بار بار یہ کہتے تھے کہ مجھ سے سوال کرو
حضرت عبد اللہ بن عذابہ بھی نے کھڑے ہو کر کہا: یا رسول
اللہ! میرا باپ کون ہے؟ آپ نے فرمایا: فلاں، باپ عذابہ

ہی ہے، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت زیادہ کہا کہ مجھ سے سوال کرو، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ گھٹنوں کے بل بیٹھ گئے اور عرض کیا: ہم اللہ کو سب، اسلام کو دین، اور محمد کو رسول مان کر راضی ہیں، جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ کہا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ پایا، ترسب ہے قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ و قدرت میں محمد کی جان ہے، مجھ پر ابھی جنت اور دوزخ اس دیوار کی جھل میں ہیں کی گئی تھیں، میں نے آج کی طرح خیر اور شر نہیں دیکھی، ابن شہاب کہتے ہیں کہ عبید اللہ بن عبد اللہ بن جندب نے کہا کہ عبد اللہ بن عذافہ کی والدہ نے ان سے کہا: تم جیسا نافرمان بیٹا میں نے کبھی نہیں سنا، کیا تم اس بات سے مامون تھے کہ تمہاری ماں نے بھی وہ کام کیا ہو گا جو زمانہ جاہلیت کی عورتیں کرتی تھیں، اور پھر تم اپنی ماں کو رسوا کرتے! حضرت عبید اللہ بن عذافہ نے کہا: بھئی اگر حضور میرا نسب کسی حبشی غلام سے بھی بیان کرتے تو میں اس سے منسوب ہو جاتا۔ امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ بَوَّكْتُ حُذَافَةَ فَنَمَّ أَكْثَرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَنْ يَقُولَ سَلُونِي بَوَّكْتُ عُمَرَ فَقَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبَارِئًا مِنْ دِينِنَا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولِنَا قَالَ فَتَسَكَّتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَالَ عُمَرُ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُولَى ذَٰلِكُنِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِبِرِّهِ فَقَدْ عَرِضْتُ عَلَى الْجَنَّةِ وَرَأَيْتُ رِيفًا فِي عَرْضِ هَذَا الْحَايِطِ قَوْمٌ أَرَاكَ يَوْمَ فِي خَيْرٍ وَالشَّرِّ قَالَ بَنُ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُذَافَةَ يَعْبُدُ رَسُولُ اللَّهِ حُذَافَةَ مَا سَمِعْتُ بِابْنٍ قَطُّ أَعُوَّ مِنْكَ إِذْ كُنْتُ أَنْ تَكُونَ أُمَّتًا قَدْ قَارَفْتُ بَعْضَ مَا تَقَرَّفُ نِسَاءُ هَٰؤُلَاءِ هَبْتَنِي فَتَقَطَّحَنَ عَلَيَّ عَيْنُ نِسَاءٍ قَالَ عُمَرُ رَسُولُ اللَّهِ حُذَافَةَ وَاللَّهِ نَوَّحْتُ بِحَقِّكَ بِعَسَدٍ شَوْرَ لَوْ قُتِلَ

۶۰۰۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَدْرَبِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو يَمِينٍ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ كَرَاهَةً عَنِ زُهَيْرٍ عَنْ أَنَسٍ عَنِ سَيِّدِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعْقِلٍ عَنْ شُعَيْبٍ قَالَ قَالَ زُهَيْرِي قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي رَجُلٌ مِنْ هَٰؤُلَاءِ يُعْلَمُ أَنَّ أُمَّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُذَافَةَ قَالَتْ بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ۔

۶۰۰۲۔ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ حَمَّادٍ مَعْنَى حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ نِسَاءً سَأَلُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَخْفَوْهُ بِأَمْسَالِهِ فَعَرَّجَ ذَاتَ يَوْمٍ فَصَيَّدَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ لوگوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوالات کیے حتیٰ کہ آپ ان کے سوالات سے تنگ آ گئے، پھر ایک دن آپ منبر پر رونق افروز ہوئے اور فرمایا اب مجھ سے سوال

أَمَّا بَرَفَقَاتُ سَوْنِي رَأْسَ الْوَدِيِّ عَنْ شَيْءٍ إِلَّا سَبَّحَهُ
لَكَوْنَتَا سَبَّحَ ذَلِكَ الْقَوْمَ أَرْمُوا وَرَهْبَانِ يَكُونُ
بَيْنَ يَدَيَّ مَرْقَدٍ حَضَرَتْ نَسْ فَجَعَلْتُ لَيْفَتْ
يَمِينُ وَيَسَارًا فَإِذَا كُلُّ رَجُلٍ لَكَ رَأْسُهُ فِي ثَوْبِهِ
يَسْكِي فَإِنَّتَا رَجُلٌ مِّنَ الْمُسْجِدِ كَانَ بِلَاغِي فَيُدْعَى
لِفَتْرٍ بَيْنَهُمَا نَسْ يَأْتِي نَسْ مِّنْ بِي قَالِ بُولُوكِ
حَدَّثَهُ ثُمَّ نَسْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ فَقَالَ رَضِيَتْ بِاللَّهِ رَبِّي وَبِالْإِسْلَامِ دِينِي
وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولِي يَا أَيُّهَا اللَّهُ مِنْ سُوءٍ
لَفَنَنْ فَقَالَ مَرُّوْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلِّمْ ثُمَّ رَكَعًا يُؤْمِرُ فَرِي خَيْرٌ وَشَرٌّ
بِي مَتَوَاتِلِي جَنَّةٍ وَنَارٍ فَرِي يَمِينُ
دُرْنِ هَذَا الْعَاظِمِ -

کر دو تم مجھ سے جس چیز کا بھی سوال کرو گے، میں تم کو اس
کا جواب دوں گا، جب لوگوں نے یہ سنا تو خاموشی مری
گئے اور اس سے خوفزدہ ہوئے کہ کہیں کچھ بول نہ گیا ہو
حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے دائیں بائیں
دیکھا تو ہر شخص کپڑے میں منہ پینا کر رو رہا تھا پھر مسجد
سے وہ شخص اٹھا جس کو جگہ سے کھینچ کر دقت میں کے باپ
کے غیر کی طرف منسوب کیا جاتا تھا اپنی نسب کا علم دیا
جاتا تھا اس نے کہا یا نبی اللہ میرا باپ کون ہے؟ آپ
نے فرمایا تمہارا باپ خداوندی ہے پھر حضرت عمر بن الخطاب
رضی اللہ عنہ نے اٹھ کر کہا ہم اللہ کو رب مان کر، اسلام کو
دین مان کر اور محمد کو رسول مان کر رہی میں دیکھتا ہوں
جو بڑے فتنوں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے رہے ہیں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے آج کائنات
کبھی خیر اور شر کو نہیں دیکھی میرے سامنے اس دیو کے
قریب جنت اور دوزخ کی تصویر دکھائی گئی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں ذکر کیں۔

۶۰۰۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْغَمْرِيُّ
حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ الْحَارِثِ أَحْمَدٌ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ سَنَاءٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ بْنِ عَدِيٍّ حَدَّثَنَا عَنْ
هَشَامِ أَحْمَدَ وَحَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ الْغَضَرِيِّ
حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سَمْعَانَ بْنِ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا
قَتَادَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -

۶۰۰۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ
وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمَسْمُودِي قَالَا حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ
عَنْ بَرِيدٍ عَنْ بِي بَرْدَةَ عَنْ بِي مُوسَى قَالَا سَمِعْتُ
نَسْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَيْءٍ أَكْرَهْتُ
فَمَنْ كَثُرَ عَلَيْهِ غَضِبَ ثُمَّ قَالَا يَمَانِ سَوْنِي
عَنْ شَيْءٍ فَقَالَ رَجُلٌ مِّنْ بِي قَالِ بُولُوكِ
حَدَّثَهُ فَقَامَ أَخْرَفَقَالَ مِّنْ بِي يَرْمُونُ اللَّهُ
تَالِ بُولُوكِ سَائِمُ مَوْنِ شَيْبَةَ فَسَبَّ رَضِيَ عُمَرُ

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے چند چیزوں کے متعلق سوال کیے
گئے، جواب کو مانگ کر ہوئے، جب یہ وہ سوال کیے گئے
تو آپ غصہ میں آگئے، پھر آپ نے لوگوں سے فرمایا جس
چیز کے متعلق چاہو مجھ سے سوال کرو، ایک شخص نے کہا
یا رسول اللہ میرا باپ کون ہے؟ آپ نے فرمایا تمہارا
باپ خداوندی ہے، دوسرے شخص نے کہا یا رسول اللہ
میرا باپ کون ہے؟ فرمایا تمہارا باپ شیعبہ کا بیٹا ہے

مَا فِي دُجَاهِ رَسُولٍ لِّلّٰهِ صَاحِبٍ اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنْ لِّقْظٍ قَالَ يَا رَسُولَ اللّٰهِ تَنَا نَوْبُ
رَبِّ اللّٰهِ وَفِي رِوَايَةٍ اُخْرَى كَوْنُ قَارِ مَنْ
رَبِّ يَا رَسُولَ اللّٰهِ قَالَ بَوَّكُ سَالِمٌ
مَّوَى شَيْبَةَ -

علامہ سالم ہے، جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے سے غصے کے آثار کو پہچان
کر کہا یا رسول اللہ! ہم اللہ سے توبہ کرتے ہیں! ابو کریب
کی روایت میں ہے: اس نے کہا یا رسول اللہ! میرا باپ کون ہے؟
آپ نے فرمایا تمہارا باپ شیبہ کا غلام سالم ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ سوال کرنے کی ممانعت کی وجوہات | علامہ یحییٰ بن سحر نے نووی لکھتے ہیں:
اس باب کی احادیث سے مقصود یہ ہے
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو زیادہ سوال کرنے اور جو چیز درپیش نہ ہو اس میں ابتداءً سوال کرنے سے منع فرمایا،
اس ممانعت کے کئی اسباب ہیں:

۱۔ بعض اوقات سوال کرنے سے کوئی چیز مسلمانوں پر حرام ہو جاتی ہے، اس وجہ سے مسلمانوں کو مشقت ہوتی
ہے، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمانوں میں سے اس شخص کا جرم سب سے زیادہ ہے جس
کے سوال کی وجہ سے کوئی ایسی چیز مسلمانوں پر حرام کر دی گئی جو پہلے حرام نہیں تھی۔
۲۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سوال کے جواب میں کوئی ایسی چیز بیان کی جائے جو سائل کو ناپسند ہو یا اس کو تکلیف ہو جیسا
کہ قرآن مجید میں ہے۔

۳۔ بعض اوقات زیادہ سوالات سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم تنگ جاتے تھے اور آپ کو اذیت ہوتی تھی، اور قرآن
مجید میں ہے:

الَّذِينَ يُوْذَوْنَ مِنْ رَّسُوْلِهِ

لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ

وَعَدَ لَهُمْ عَذَابًا صَهِيبًا - احزاب ۵۷

جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں
اللہ تعالیٰ دنیا اور آخرت میں ان پر لعنت کرتا ہے اور
اللہ تعالیٰ ان کے لیے لعنت والا عذاب تیار کر رکھا ہے

علامہ خطابی نے کہا کہ سوال سے ممانعت اس شخص کے لیے ہے جو بلا ضرورت یا ضد اور ہٹ دھرمی سے سوال
کرے، لیکن جس شخص کو کوئی مسئلہ درپیش ہو اس کا سوال کرنا جائز ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: فَاسْأَلُوا هُدًى
مِّنْ ذٰلِكَ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ "اگر تم کو علم نہ ہو تو علم والوں سے سوال کرو" صاحب تخریر نے کہا اس حدیث میں
یہ دلیل ہے کہ جس شخص نے کوئی ایسا عمل کیا جس سے دوسرے مسلمانوں کو ضرر پہنچے تو وہ گنہگار ہو گا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد "مجھ سے جو چاہو سوال کرو" کی تشریح | نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا
تھا، جس چیز کے متعلق چاہو مجھ

سے اس جگہ سوال کرو" اس کی شرح میں علامہ نووی لکھتے ہیں:

علماء نے بیان کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اس وقت وحی کی گئی تھی، ورنہ اللہ تعالیٰ کے حکام سے بغیر نبی
صلی اللہ علیہ وسلم غیب کی باتوں کو نہیں جانتے تھے، تاہم عیاض نے کہا ہے کہ بظاہر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مقصد میں کہا
تھا، جیسا کہ حدیث میں ہے کہ آپ کثرت سوالات سے ناراض ہوئے، آپ نے صحابہ سے فرمایا مجھ سے سوال کرو،

خانہ آپ کو پسند یہ تھا کہ وہ آپ سے سوالات نہ کرتے، لیکن جب آپ نے سوال کرنے میں ان کی حرص دیکھی تو آپ نے فرمایا مجھ سے سوال کرو۔

حضرت عبداللہ بن عذافہ بھی تھے جو فرمایا اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے غلام کے ساتھ لائق کہتے تو میں لائق ہوتا، اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ زلمے سے نسب ثابت نہیں ہوتا پھر انھوں نے یہ کیوں کہا، اس کا ایک جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ اس وقت انھیں یہ مسئلہ معلوم نہ ہو، دوسرا جواب یہ ہے کہ وطی بالمشبہۃ سے نسب ثابت ہو سکتا ہے اور ہو سکتا ہے ان کی بھلا مراد ہو۔

آپ کو جنت اور دوزخ حقیقتہً دکھانے اور ان کی تصویر دیکھنے کے الگ الگ محل ^{عند درشتانی} ^{ابی ماسک}

کہتے ہیں: علامہ خطابی نے کہا کہ اہل ادب کسوت کی ظاہر عبارت کا مقتضی یہ ہے کہ آپ نے جنت اور دوزخ کو حقیقتہً دیکھا تھا کیونکہ آپ نے انکو کاغذ پر توڑنے کا قصہ کیا اور جہنم کو دیکھ کر پیچھے ہٹے، تاکہ آپ کو اس سے کوئی ضرر نہ ہو اور اس موقع کی اہل ادب کا تقاضا یہ ہے کہ آپ کو اس دیوار میں جنت اور دوزخ کی تصویر دکھائی گئی تھی۔

بَابُ ۳۶۶ وَجُوبُ امْتِثَالِ مَا قَالَهُ شَرِيفًا
دُونَ مَا ذَكَرَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ
مَعَايِشِ الدُّنْيَا عَلَى سَبِيلِ الرَّأْيِ

احکام شرعیہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر عمل کرنے کا وجوب اور احکام دینیہ میں عمل کا اختیار

۶۰۰۵۔ حَدَّثَنَا تَيْيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ النَّخَعِيُّ
وَأَبُو كَامٍ مُحَمَّدُ بْنُ وَثَّاقٍ بَابِي بِمَقْطُوعٍ وَهَذَا
حَدِيثُ تَيْيِبَةَ قَالَتْ رَأَيْتُ أَبَا عَوْنَةَ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ مَرَرْتُ مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْمٍ عَلَى
رُؤُوسِ لُحُجٍّ فَقَالَ مَا يَصْنَعُونَ هَؤُلَاءِ قَالُوا
يُتَقَحُّوْنَ لِيَجْعَلُونَ لَكَ كَرْنِي رَأَيْتُ فَنُتَقَحُّ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كُنْتُمْ
يُعْنِي ذَلِكُمْ شَيْئًا قَالُوا قَدْ خَيْرُ وَبِذَلِكَ فَتَرَكُوهُ
قَالَ خَيْرٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ

موسیٰ بن طلحہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ میرا کھجور کا پل کے پاس کچھ لوگوں پر گذر رہا تھا، آپ نے فرمایا یہ لوگ کیا کر رہے ہیں، انھوں نے کہا یہ لوگ کھجوروں میں قلم لگا رہے ہیں، یعنی زکھجور کو حادہ کھجور کے ساتھ ملا رہے ہیں جس سے وہ بھدہ ہو جاتی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے گمان میں یہ ہیں کہ ان کو کسی چیز سے مستثنیٰ نہیں کرے گا، جب ان سے کہا کہ آپ کے اس ارشاد کی خبر سنی تو انھوں نے یہ عمل ترک کر دیا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر ہوئی تو آپ

لَقَدْ كَانَ كَذِبًا يَنْفَعُهُمْ دِينًا قَبِيحًا مِّنْ دِينِ اللَّهِ
لَمَّا صَدَقَتْ قَوْلُهُمْ خَيْرٌ لِّيَ بِالنَّصْرِ وَلَئِنْ
ذَكَرْتُمْ لَكُمْ عَيْنٌ مِّنْ شَيْءٍ فَخَذُّوا بِهِ ثُمَّ لَا يُحْزِنُ
كَذِبُكَ عَلَىٰ مَنَافِعِهِمْ وَلَا يَجْنِي سِتْرًا

۶۰۰۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
يَقُولُ الْمُشْرِكُونَ قَوْلًا كَثِيرًا سَتَقَرُّوا فِي مَحْضَرِّ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
يَقُولُ الْمُشْرِكُونَ قَوْلًا كَثِيرًا سَتَقَرُّوا فِي مَحْضَرِّ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
يَقُولُ الْمُشْرِكُونَ قَوْلًا كَثِيرًا سَتَقَرُّوا فِي مَحْضَرِّ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
يَقُولُ الْمُشْرِكُونَ قَوْلًا كَثِيرًا سَتَقَرُّوا فِي مَحْضَرِّ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
يَقُولُ الْمُشْرِكُونَ قَوْلًا كَثِيرًا سَتَقَرُّوا فِي مَحْضَرِّ

نے فرمایا اگر ان کو اس میں فائدہ سے تو کرتے ہیں، میں
نے گمان کیا قاتم بن گان پر عمل مت کرو۔ اللہ جب میں
متاقل کی طرف سے کوئی حکم بیان کروں تو اس پر عمل
نہ کرو، کیونکہ آپ اللہ پر جھوٹ بولنے والا نہیں ہوں۔

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت مدینہ میں تھے
انہیں تو وہیں کھجوروں میں غلام لگاتے تھے آپ سے فرمایا
بیتمہ کیوں کرتے ہو؟ انہوں نے کہا ہم یہی کرتے
ہیں، آپ نے فرمایا بیتمہ نہ کرو تو اس میں رواج دیا ہی ہو
غلاموں سے اس کو ترک کر دیا تو کھجوریں خریدیں یا کھانہ
موتھیں، انہوں نے آپ سے ذکر کیا، آپ نے فرمایا میں
موتھیں نہ خریدوں جب میں تمہیں منارک دین کے متعلق
کسی چیز کا حکم دوں تو میں یہ عمل کرو ورنہ میں تم کو ایسی
چیز سے کوئی حکم دوں تو میں یہ عمل کرو ورنہ میں تم کو ایسی
چیز سے کوئی حکم دوں تو میں یہ عمل کرو ورنہ میں تم کو ایسی

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہاکیچ لوگوں کے پاس سے گزرتا
جو کھجوروں میں بیوند لگا رہے تھے، آپ سے فرمایا
اکوتہ نہ کرو تو چھپ ہو گا اس کے بعد رتی کھجوریں پیدا
میں پیدا ہو گی، انہوں نے کہا آپ ہاکیچ کے پاس سے گزر
ہوا، آپ سے فرمایا اب تمہاری کھجوریں کی کس کیفیت
ہو گی؟ انہوں نے کہا اب اس سے اس میں طرح فرمایا،
آپ نے فرمایا تمہاری دنیا کے معاملات کو نہ بانہے ہو

۶۰۰۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَضْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
يَقُولُ الْمُشْرِكُونَ قَوْلًا كَثِيرًا سَتَقَرُّوا فِي مَحْضَرِّ
حَدَّثَنَا أَبُو نَضْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
يَقُولُ الْمُشْرِكُونَ قَوْلًا كَثِيرًا سَتَقَرُّوا فِي مَحْضَرِّ
حَدَّثَنَا أَبُو نَضْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
يَقُولُ الْمُشْرِكُونَ قَوْلًا كَثِيرًا سَتَقَرُّوا فِي مَحْضَرِّ
حَدَّثَنَا أَبُو نَضْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
يَقُولُ الْمُشْرِكُونَ قَوْلًا كَثِيرًا سَتَقَرُّوا فِي مَحْضَرِّ
حَدَّثَنَا أَبُو نَضْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
يَقُولُ الْمُشْرِكُونَ قَوْلًا كَثِيرًا سَتَقَرُّوا فِي مَحْضَرِّ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیوند کاری کے متعلق صحابہ سے فرمان: دنیاوی معاملات کو کم زیادہ تیار ہو

تخلیج اور تیار ہونے کا معنی سے ترکچور کے شگورنے کو مادہ کھجور میں داخل کرنا، یا نہ کی رقم کو مادہ میں پیوند کرنا جس درخت پر پہلے پھل لگے وہ زربے اور جس پر بعد میں پھل لگے وہ مادہ ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

علی نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دنیا و دین میں سے متعلق بغیر تشریع کے جو بات کہیں اس پر عمل کرنا واجب نہیں ہے، لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے جتنا دوسرے برائیت تشریع کے جو کچھ فرمائیں اس پر عمل کرنا واجب ہے، اور آپ نے کھجور میں پیوند لگانے کے ترک کرنے کا حکم دیا تھا، وہ برائیت تشریع کے نہیں ہے۔ یہ مستور تھا، پیوند لگانے کو ترک کرنے سے کھجور کی پیداوار کم گئی، آپ نے فرمایا: انتہی حد۔ سو دوسرے اپنے دنیاوی امور کرتے ہی یہ وہ بات تھی کہ وہ جو یہ ہے کہ آپ کی توجہ اور فکر صرف دین و معاشرت امیہ کی طرف مبذول رہتی تھی اور دنیا کی طرف زیادہ توجہ نہ کرنا کوئی نقص اور عیب نہیں ہے۔ یہ متعلق قاری لکھتے ہیں اس حدیث میں یہ دلیل سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ تر دنیاوی امور کی طرف توجہ نہیں کرتے تھے۔

نیز علامہ علی قاری لکھتے ہیں:

یہاں پر یہ شکیان کیا گیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فقار کھجور کے درختوں میں پیوند کرنے سے منع فرمایا۔ آپ نے فرمایا کاش کہ یہ طریقہ ترک کر دو، انصار نے اس کو ترک کر دیا، کچھ کوئی پیداوار نہیں مونی یا تانی کھجور بند یہ ہوئی، آپ نے فرمایا تم اپنے دنیاوی معاملات کو خود ہی زیادہ مانتے ہو، میں کا ایک جواب یہ ہے کہ آپ نے اپنے گناہ سے کہا تھا وحی سے نہیں کہا تھا، اور شیخ سیدی محمد سنوسی نے کہا ہے کہ آپ نے ہی کو تو عمل کرنے پر برا ٹھہرا کر، جانتے تھے، جب انھوں نے آپ کے کہنے پر عمل کرتے اور ایک یا دو سال تک نقصان برداشت کرتے تو وہ میں مشقت سے پرہیز کرتے، یہ جواب انتہائی عذیب ہے۔ سید سیدی غوث سبہ لہذا یہ دماغ جس وقت کہے جو ب کا بھی یہی خود سے شیخ سبہ کوئی عمدت دہلوی لکھتے ہیں:

خلاصہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نزول وحی کے بغیر محض اپنے اجتماع سے لوگوں کو منشاء پر پیوند لگانے سے منع فرمایا کہ یہ زمانہ جاہلیت کا عمل ہے اور اس کی پھلوں کے کم یا زیادہ ہونے میں کوئی اتیر و متفرق وجہ نہیں ہے اور آپ نے اس طرف توجہ نہیں فرمائی کہ اللہ تعالیٰ کی عادت جاریہ یہ ہے کہ وہ میں عمل سے میل زیادہ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ شرح مسند ج ۲ ص ۲۴۳ معجم نور محمد ج ۱ ص ۲۵۵۔

۲۔ علامہ ابن سلیمان محمد نقاری متوفی ۱۲۰۰ھ حاشیہ ج ۱ ص ۲۶۳، مطبوعہ مکتبہ المدینہ، ۲۰۰۰ء۔

۳۔ شرح شفاء ج ۱ ص ۲۶۳ علی بن ابی نعیم حاشیہ ص ۲۶۳ مطبوعہ دار الفکر۔

کر دیتا ہے۔ آپ نے ان کو منع تو کیا تھا مگر سختی سے منع نہیں کیا تھا بلکہ یہ فرمایا تھا کہ اگر تم بیوزن نہ کرو تو بہتر ہے اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح کے دنیاوی معاملات کی طرف توجہ نہیں کرتے تھے، کیونکہ اس عمل کے کرنے یا نہ کرنے کے ساتھ کوئی اخروی سادت متعلق نہیں تھی، لیکن جب آپ نے اس طرف توجہ کی کہ اللہ تعالیٰ کی عادت جاریہ کے مطابق اس عمل کی تاثیر ہوتی ہے تو پھر آپ نے اس پر سکوت فرمایا اور بعض روایات میں جو ہے کہ دنیا کا امور کو تم ہی زیادہ جانتے ہو، اس کا مطلب یہ ہے کہ میں ان دنیاوی امور کی طرف توجہ نہیں کرتا، اس کا مطلب نہیں ہے کہ پیوند کرنے والے انصار مدینہ سے آپ کا علم مافاذا اللہ کم تھا، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا اور آخرت کے تمام معاملات کو سب سے زیادہ جانتے والے ہیں۔ لہ

بَابُ فَضْلِ النَّظَرِ إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت اور

اس کی تمتا کرنے کی فضیلت

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ يَنْتَظِرُ

۶۰۰۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَرْفَعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ هَاشِمٍ عَنْ مُنْبِيهِ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَرِّ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ تَذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ فِي يَدِهِ لِبَيَاتَيْنِ عَلَى حَدِّكَ يَوْمَ لَا يَرَانِي شَيْءٌ لَأَنْ يَرَانِي حَبْرٌ مِنْ هَبْهُ وَمَا لَهُ مَعَهُمْ قَالَ أَبُو اسْحَقَ الْمَعْنَى فِيهِ عِنْدِي لَا تَرَانِي مَعَهُمْ حَبْرٌ مِنْ هَبْهُ وَمَا لَهُ وَهُوَ عِنْدِي مُقَدَّمٌ وَمَوْحُوٌّ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں مسجد کی جان ہے، تم لوگوں پر ایک دن ضرور ایسا آئے گا کہ تم مجھے نہیں دیکھ سکو گے۔ وہ میری زیارت کرنا، تم لوگوں کے نزدیک اہل اور مال سے زیادہ محبوب ہوگا، ابو سحاق نے کہا اس کا معنی یہ ہے کہ تم میں سے کسی کا اہل اور مال کے ساتھ میری زیارت کرنا اپنے اہل اور مال سے زیادہ عزیز ہوگا، میرے نزدیک اس حدیث کے الفاظ میں تقدیم اور تاخیر ہے۔

ف: علامہ دشتستانی ابی مکی لکھتے ہیں:

اس حدیث سے مقصود سفر اور حضر میں صحابہ کرام کو آپ کی مجلس میں حاضر ہونے پر ابھارنا ہے تاکہ وہ شریعت کو حاصل کریں اور بعد ازاں تک پہنچائیں اور یہ خیر و نیاس ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس تک آنے میں انھوں نے جرت و تقصیر کی ہے عنقریب ان کو اس پر ہلاکت ہوگی، علامہ عطائی نے کہا اس حدیث سے مقصود یہ ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم وصال فرما جائیں گے تو صحابہ کا حال متغیر ہو جائے گا، ان میں اختلاف ہوگا اور قتل ہوں گے وہ کہیں گے کاش ان کے اہل و عیال اللہ سارا متاع ان سے سے بیا جائے اور ایک بچہ کے لیے آپ کی زیارت ہو جائے اور آپ کے وصال کے بعد ایسا ہی سوا، صحابہ کی آراء مختلف ہو گئیں اور لوگوں کی خواہشات ٹوٹ پڑیں اور اگر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ تدارک

کہہ دیتے تو قریب تھا کہ سارا نظام درہم برہم ہو جاتا، حتیٰ کہ بعض صحابہ نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تدفین کے بعد ہم خود اپنے آپ کو اجنبی کہنے لگتے تھے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے فضائل

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں دوسروں کی بہ نسبت حضرت ابن مریم کے زیادہ قریب ہوں، تمام اہل بیت عذقی بھائی ہیں، یعنی ان کے عقائد ایک ہیں، وہ میرے درجہ کے درمیان کوئی بھی نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں دوسروں کی بہ نسبت حضرت عیسیٰ کے زیادہ قریب ہوں، تمام اہل بیت عذقی بھائی ہیں اور میرے اور حضرت عیسیٰ کے درمیان کوئی بھی نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں دنیا اور آخرت میں حضرت عیسیٰ بن مریم کے سب سے زیادہ قریب ہوں، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کس طرح؟ آپ نے فرمایا: نبیاء عذقی بھائی ہیں، ان کی مائیں (رفوہی) حکام، گنگ گنگ ہیں اور ان کا دین واحد ہے، وہ ہمارے درمیان کوئی بھی نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص بھی پیدا ہوتا ہے شیطان اس کے کچھ کاٹتا ہے، سو احذت ابن مریم اور ان کی ماں کے، حضرت ابو ہریرہ نے کہا اگر تم جیسا کہ

باب فضائل عیسیٰ علیہ السلام

۶۰۰۹. حَدَّثَنَا حُرْمَةُ بْنُ يَحْيَى خُبَرًا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ يُونُسَ بْنِ شَيْبَةَ أَنَّ بَابَا سَمَةَ بْنَ عَبْدِ رَحْمَنِ خُبَرًا أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نَاوِي تَسْ بِابْنِ مَرْيَمَ لَا نَبِيَّاءُ وَلَا دُعَاتٍ وَكَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ نَبِيٌّ۔

۶۰۱۰. وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاوِي تَسْ بِابْنِ مَرْيَمَ لَا نَبِيَّاءُ وَلَا دُعَاتٍ وَكَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ نَبِيٌّ۔

۶۰۱۱. وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاوِي تَسْ بِابْنِ مَرْيَمَ لَا نَبِيَّاءُ وَلَا دُعَاتٍ وَكَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ نَبِيٌّ۔

۶۰۱۲. حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ زُهْرِيٍّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مُؤْمِدٍ يُؤَدُّ رَجُلًا مَخْسُوسًا وَلَا أَحَدٌ قَلَّيسَ بَيْنَنَا بَيْنِي۔

۶۰۱۳. حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ زُهْرِيٍّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مُؤْمِدٍ يُؤَدُّ رَجُلًا مَخْسُوسًا وَلَا أَحَدٌ قَلَّيسَ بَيْنَنَا بَيْنِي۔

شَيْطَانٌ فَيَسْتَهْلِكُ صَدْرًا مِنْ نَحْسَةِ الشَّيْطَانِ
رَأَى بَنَ مَرْيَمَ وَهِيَ تَحْتَ قَلْبِ بُرْهَانَ قُرْءَانَ
رَأَى شَيْطَانًا وَرَأَى مُيَسَّرَ هَاطِيقٍ وَذَرِيَّتَهَا مِنْ
شَيْطَانٍ يَرْجُو -

۶۰۱۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ وَحْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَدَا أَبِي عَبْدِ اللَّهِ أَبُو لَيْثَانَ
أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ جَمْعٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ يَسُودُ
الرَّسَدُ وَكَانَ يَمْسُهُ حِينَ يُؤَدُّ فَيَسْتَهْلِكُ
صَدْرًا مِنْ مَسَةِ الشَّيْطَانِ رَأَى وَرَأَى خَيْرًا
شُعَيْبٌ مِنْ مَسَةِ الشَّيْطَانِ -

۶۰۱۴ - حَدَّثَنَا شَيْخُ بُوَيْسٍ أَخْبَرَنَا أَبُو رَهْبٍ
حَدَّثَنَا عُمرُ بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ يُونُسَ بْنَ سُبَيْحٍ مَوْلَى
بَنِي هُرَيْرَةَ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ كُلُّ بَنِي آدَمَ يَمْسُهُ
الشَّيْطَانُ يَوْمَ وَيَدَّ لَهُ مَعَهُ لَا مَرِيءَ وَبَرَاءَ -

۶۰۱۵ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ قُرَّةٍ أَخْبَرَنَا أَبُو
عَوَّانَةَ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِيَاءُ
مُؤَدِّ حِينَ يَقَعُ نَزْعَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ -

۶۰۱۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ
قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا
وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَأَى
عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ مَرْجُلًا يَسْرِقُ ثَقَابَ بَنِي عِيسَى
سَرَقَتْ قَالُوكَ الْكَذِبُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ قَالَ
عِيسَى مَسْتُ بِالنَّبِيِّ وَكَذَبْتُ نَفْسِي -

یہ آیت پڑھو (ترجمہ) میں اس کو اور اس کی ور کو شیطان
رجیم سے تیری پناہ میں دیتی ہوں۔

۱۱۔ ام مسلم کہتے ہیں کہ نہری کی سند میں ہے کہ جب بچہ
پیدا ہوتا ہے تو شیطان کے کچھ لگانے سے وہ
بچہ مار کر رہتا ہے، اور شعیب کی روایت میں ہے
شیطان کے چھوٹنے سے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ بنی آدم کو اس
کی پیدائش کے دن شیطان چھوتا ہے ماسوا حضرت مریم، وہ
ان کے بیٹے کے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ولادت کے وقت
بچہ کا رونا شیطان کے کچھ کے کی وجہ سے ہوتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت عیسیٰ بن
مریم نے ایک شخص کو چوری کرتے ہوئے دیکھا، حضرت
عیسیٰ نے اس سے کہا: تو چوری کرتا ہے، اس نے کہا
نہیں، اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں، حضرت
عیسیٰ نے کہا میں اللہ پر ایمان لاتا ہوں اور اپنے آپ کو
جھوٹا قرار دیتا ہوں۔

بَابُ ۱۲۹ مِنْ قِصَاصِ اِبْرَاهِيْمَ الْخَلِيلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے فضائل

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ کر کہا یا خیر سبریۃ! آپ نے فرمایا یہ ابراہیم علیہ السلام ہیں۔ یعنی یہ ان کا لقب ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! اس کے بعد اس کی مثل ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند میں لکھی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حضرت ابراہیم

علیہ السلام نے اسی سال کی عمر میں قدم میں غنہ کیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہم حضرت ابراہیم کی بیعت

شک کرنے کے زیادہ حقدار تھے جب انھوں نے یہ کہا

تھا کہ "اے میرے رب مجھے دکھ تو کس طرح ہو گا کہ

تیرا بندہ کہتا ہے "اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا تم اس پر

ایمان نہیں لے سکتے؟ انھوں نے کہا کیوں نہیں! لیکن تاکہ میرا

دل مطمئن ہو جائے اور اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر رحم

۶۰۱۰۔ حَدَّثَنَا يُوَيْكِرُ بْنُ يَحْيَى شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

عَنْ يُونُسَ بْنِ يُونُسَ عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ

عَنْ يُونُسَ بْنِ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ

عَنْ يُونُسَ بْنِ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ

عَنْ يُونُسَ بْنِ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ

عَنْ يُونُسَ بْنِ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ

عَنْ يُونُسَ بْنِ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ

عَنْ يُونُسَ بْنِ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ

عَنْ يُونُسَ بْنِ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ

عَنْ يُونُسَ بْنِ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ

عَنْ يُونُسَ بْنِ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ

عَنْ يُونُسَ بْنِ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ

عَنْ يُونُسَ بْنِ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ

عَنْ يُونُسَ بْنِ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ

عَنْ يُونُسَ بْنِ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ

عَنْ يُونُسَ بْنِ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ

عَنْ يُونُسَ بْنِ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ

عَنْ يُونُسَ بْنِ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ

عَنْ يُونُسَ بْنِ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ

عَنْ يُونُسَ بْنِ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ

عَنْ يُونُسَ بْنِ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ

عَنْ يُونُسَ بْنِ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ

عَنْ يُونُسَ بْنِ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ

عَنْ يُونُسَ بْنِ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ

عَنْ يُونُسَ بْنِ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ

عَنْ يُونُسَ بْنِ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ

عَنْ يُونُسَ بْنِ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ

فرماتے وہ ایک مضبوط قلعہ کی پناہ چاہتے تھے، اور اگر میں حضرت یوسف جتنی لمبی قید کا شکار ہوں تو بلائے والے کے ساتھ فوراً چلا جاتا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حسب سابق روایت بیان کی۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ حضرت لوط پر رحم فرمائے انھوں نے مضبوط قلعہ کی پناہ طلب کی۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت ابراہیم نے تین (ظاہری) جھوٹ کے سوا جھوٹ نہیں بولا، وہ جھوٹ اللہ تعالیٰ کی وجہ سے تھے ان کا قول "میں بیمار ہوں" "اے ان کا قول" بلکہ اسی نے کیا ہے ان کا بڑا یہ ہے "اور ایک حضرت سارہ کے بارے میں کیونکہ وہ حضرت سارہ کے ساتھ ایک ظالم بادشاہ کے ملک میں گئے وہ بہت خوبصورت تھیں، حضرت ابراہیم نے ان سے کہا اس ظالم بادشاہ کو اگر معلوم ہو گیا کہ تم میری بیوی ہو تو وہ تم کو مجھ سے چھین لے گا تم اس کو یہ بتانا کہ تم میری بہن ہو، کیونکہ تم دین اسلام کے لحاظ سے میری بہن ہو، کیونکہ اب میرے علم کے مطابق روئے زمین پر میرے اور تمہارے سوا اور کوئی مسلمان نہیں ہے، جب حضرت ابراہیم اس ملک میں داخل ہوئے تو اس بادشاہ کے بعض کارندوں نے حضرت سارہ کو دیکھ لیا، انھوں نے اس بادشاہ سے کہا تمہاری زمین پر ایک ایسی عورت آئی ہے جو تمہارے سوا کسی اور کے لائق نہیں ہے،

كَانَ يَأْوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ وَتَوَلَّيْتُ فِي السَّجْنِ طَوْلَ كَبْشٍ يُوسُفَ رَاجِبَتُ الدَّائِلِيَّ

۶۰۲۲- وَحَدَّثَنَا هَارُونَ بْنُ شَاوَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ أَسْمَاءَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَّةُ عَنْ مَالِكِ بْنِ مَرْثُومٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مُسَيْبٍ وَبِأَعْبِيدٍ خَبَرَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ يُونُسَ بْنِ مَرْثُومٍ

۶۰۲۳- وَحَدَّثَنَا ثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا وَرْقَاءُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ زَعْرَجٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ بَنِي صَالٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ يَغْفِرُ اللَّهُ لِمَنْ يَأْوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ

۶۰۲۴- وَحَدَّثَنَا ثَنَا أَبُو نَصْرٍ خَبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي جَعْفَرُ بْنُ حَازِمٍ عَنْ يُونُسَ السَّجْنِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا بَكَرَ ابْرَاهِيمُ لِبَنِي عِيسَى شَرًّا مَقْطُوعًا لَدَاتِ مَذَابِثَ شَيْبَانٍ فِي ذَاتِ اللَّهِ قَوْلُهُ لِي سَقِيمٌ وَقَوْلُهُ لِي فَتَنَةٌ لِي هَذَا وَاجِدَتَنِي شَرٌّ مَذَابِثَ لَدَاتِ قَدِيمٍ زَهْنٌ جَبَّارٌ وَمَعَهُ سَارَةٌ وَكَانَتْ أَحْسَنَ لَنَا مِنْ قَدَالِ لَهَارٍ هَذَا جَبَّارٌ أَنْ يَغْفِرَ لَكَ مُرَاقِي يَغْفِرُ عَيْبَتَكَ قَدْ سَأَلَكَ فَأَخْبَرَ بِكَ تَكَلُّفُ أَخِي فِي تَكَلُّفِ أَخِي فِي لَأْسَرَمٍ قَوَائِي لَأَعْمَرُ فِي لَأَرْضٍ مُسَيِّمٍ لَغِيرِي وَغَيْرُكَ فَسَمَا وَخَلَّ رُضْءُ رَاهَا بَعْضُ أَهْلِ الْبَيْتِ رَاهَا فَقَالَ لَهَا لَقَدْ تَدِمَّ رُضْءُكَ مَرَّةً لَا يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تَكُونَ إِذَا لَكَ فَأَرْسَلَتْ بِهَا قَوَائِي بِهَا فَقَامَ اِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى مَقْدُونَةٍ فَخَلَّتْ عَلَيْهِ ثُمَّ يَتَمَادُّنَ بِسَطِيدَةٍ أَلَيْهَا قَبِيضَتُ يَدِهَا قَبِيضَةً شَدِيدَةً فَقَالَ لَهَا دَيْيُ لَنَنْ يَطْلُقَ يَدِي وَرَأْسُكَ فَقَالَتْ

فَقُبِّلْتُ سَدِّ مِنْ مُقْبَضَةٍ رُوِيَ فَقَالَ كَيْفَ مَضَى
 ذِيكَ فَقَعَلْتُ نَعَادَ فَقَبِّلْتُ سَدِّ مِنْ لَقَبُ قَتِيلِي
 رُوِيَ مِنْ فَقَالَ اَدْعِي بَنِيَّ اَنْ يَصِغَ بِرِي ذِيكَ
 بَنِيَّ اَنْ كَلَّا هَتَرِي فَقَعَلْتُ وَطَبَّقْتُ بِرِي وَوَدَّعَا
 كَذِيَّ جَاءَ بِنَا فَقَالَ بَنِيَّ اَنْ يَصِغَ بِرِي
 وَتَوَلَّى بَنِيَّ رَسَائِلَ فَأَخَذَ جِهَةً مِنْ اَصْحَابِي وَتَوَلَّى
 هَذَا جِهَةً رَسَائِلَ قَبِّلْتُ تَمَشِي نَسَاءَ هَذَا تَمَشُو
 عَلَيْهِ سَلَامٌ نَصَرَفَ فَقَالَ بَنِيَّ مَبِغُوتِي
 حَبِيرٌ كَفَّ بَنِيَّ نَقَابِرِي وَحَدَمَ خَدَمَائِي
 بُوَ هَرِيرِي قَبِّلْتُ مُكُونِي هَذَا سَدِّ

بادشاہ نے حضرت سارہ کو ہوا لیا، جب ان کو سنے جیسا کہ
 تو حضرت ابراہیم نانہ کے لیے کہہ رہے ہو گئے جب حضرت
 سارہ اس کے پاس پہنچیں تو وہ ان کی طرف ہاتھ نہ اٹھا
 بغیر نہ رہ سکا، سو اس کے ہاتھ کو سختی سے جکڑ دیا گیا،
 اس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرو کہ میرا ہاتھ ٹھیک کر دے
 میں تم کو کوئی نقصان نہیں پہنچاؤں گا، حضرت سارہ نے
 دعا کی، اس نے دوبارہ ہاتھ بڑھایا، دوبارہ پہلے سے
 زیادہ سختی سے اس کا ہاتھ جکڑ دیا گیا، اس نے پھر دعا کی
 دوسری مرتبہ حضرت سارہ نے دعا کی اس نے پھر ہاتھ
 بڑھایا، اس بار پہلی دو بار سے زیادہ سختی سے اس کا
 ہاتھ جکڑ دیا گیا، اس نے کہا کہ بت تیری سے دعا کرو کہ میرا
 ہاتھ چھڑ دے، بخدا میں پھر کبھی تم کو نہ رہ نہیں دوں گا
 حضرت سارہ نے دعا کی، اس کا ہاتھ کھول دیا گیا، اس
 نے حضرت سارہ کو لانے والے کو بلایا اور کہا تم میرے
 پاس میں جینے کو اہم ہے جو کسی انسان کو نہیں لائے اس
 کو میرے ملک سے نکال دو اور ہجرہ بھی نہ کر دے
 دو، پھر حضرت سارہ لوٹ آئیں جب حضرت ابراہیم علیہ
 السلام نے ان کو دیکھا تو نانہ سے فرشتہ موعود نے اور
 پوچھا کیا ہوا، حضرت سارہ نے کہا بخیر ہے، مہ نواں
 نے فاجر کے ہاتھ کو روک لیا، وراکب خادمہ عقی کی حجت
 ابورہ نے کہا اسے بارشش کی اولاد یہ تھاری ماں کے
 حدیث نمبر ۲۰۱ میں ہے ایک شخص نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو خیر البریہ کہا تو آپ نے فرمایا

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے خیر البریہ ہونے کی توجیہ
 خیر البریہ افضل المخلوقات، حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں۔

اس جگہ یہ سوال سوتا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم خود خیر البریہ ہیں جیسا کہ آپ نے خود فرمایا "میں تمام اولاد آدم
 کا والد ہوں" پھر آپ نے یہ کیسے فرمایا کہ خیر البریہ حضرت ابراہیم ہیں، اس کا ایک جواب یہ ہے کہ یہ آپ نے اپنے
 افضل المخلوق ہونے کے علم سے پہلے فرمایا، دوسرا جواب یہ ہے کہ آپ کی مراد یہ تھی کہ حضرت ابراہیم اپنے زمانہ کی
 مخلوقات سے افضل تھے، تیسرا جواب یہ ہے کہ آپ نے یہ کلمہ تو خدا فرمایا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تین (ظاہری) جھوٹ بولنے کی توجیہ | حدیث نمبر ۶۰۲ میں ہے
(ظاہری) جھوٹ کے سوا جھوٹ نہیں بولا۔

یہ تینوں باتیں بنظاہر جھوٹ تھیں، حقیقت میں جھوٹ نہیں تھیں، کیونکہ ”افی حقیم“ سے آپ کی مراد یہ تھی کہ میں عقربہ بچاؤ ہوں گا، اور جب آپ نے تمام چھوٹے بت توڑ کر بت توڑنے کا اسناد بٹھ سے بت کی طرف کیا اور فرمایا کبیرہم، ”ہذا ان کا بڑا یہ ہے“ تو یہ اسناد مجاز عقلی ہے کیونکہ ان بتوں کو توڑنے کا سبب اس بڑے بت کو رسوا کرنا اور اس کی بے چارگی ظاہر کرنا تھا کہ اس کے سامنے یہ بت ٹھٹھ سے اور وہ کچھ نہ کر سکا،... ”تیا بل فعلہ“ کی ضمیر فاعل حقیقت میں حضرت ابراہیم کی طرف راجع ہے یعنی ”اُمی نے کیا ہے“ اور ابہام یہ تھا کہ اس بڑے بت نے کیا ہے اس وجہ سے یہ جملہ بنظاہر جھوٹ ہے حقیقت میں جھوٹ نہیں ہے۔ اور حضرت سارہ کے متعلق جو یہ فرمایا کہ میری بہن سے تو آپ نے خود وضاحت فرمادی تھی اس سے مراد دینی بہن ہے لہذا یہ جملہ بھی بنظاہر جھوٹ سے حقیقت میں جھوٹ نہیں ہے۔

علامہ لودوی نے لکھا ہے کہ علامہ ماذری نے کہا ہے کہ امور تبلیغیہ میں، انبیاء علیہم السلام معصوم ہوتے ہیں ان میں ن سے کذب مقصور نہیں ہے اور امور تبلیغیہ کے غیر میں ان سے کذب کے دگرگ کے سان و عصمت میں سلف اور خلف کے دو قول مشہور ہیں، تاسی عیاض نے بھی کہا ہے کہ امور تبلیغیہ میں انبیاء علیہم السلام کذب فیہ مقصور ہے

گناہوں پر قدرت انبیاء علیہم السلام کی عصمت کے منافی نہیں ہے | امور تبلیغیہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کذب

محال بالذات ہے اور عام گفتگو میں کذب اور جملہ معاصی ممکن بالذات اور منتفع بالذات ہیں کیونکہ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کذب کا صدور منتفع بالذات ہو تو پھر آپ کے مکلف ہونے کا کوئی معنی نہیں ہوگا، کیونکہ کسی شخص کا مکلف ہونا تب ہی صحیح ہوگا جب وہ اس فعل کے کرنے اور نہ کرنے پر قادر ہو اور جب اس کو فعل کے کرنے یا نہ کرنے پر قدرت نہ ہو بلکہ اس سے طاعات کا صدور واجب بالذات ہو اور گناہوں کا صدور محال بالذات ہو تو پھر اس کو مکلف کرنے کا کوئی معنی نہیں ہے اور عصمت کی تعریف یہ ہے کہ بندے کی قدرت اور اختیار کے باوجود اتنا قائل اس میں گناہ پیدا نہ کرے، اسی کے قریب یہ تعریف ہے کہ عصمت نہ قائل کا مطلق ہے جو اختیار کے باوجود بندے کو فعل خیر پر ابھارتا ہے اور شر سے روکتا ہے تاکہ تکلیف اور ابتلاء کا معنی باقی رہے، اسی وجہ سے شیخ ابو منصور ماتریدی نے کہا ہے کہ عصمت سے تکلیف نازل نہیں ہوتی اور جس شخص نے یہ کہا کہ عصمت کی بناء پر بندے سے گناہ کا صدور منتفع ہوتا ہے اس کا قول ناسد ہے کیونکہ اگر گناہ منتفع ہو تو پھر اس کو گناہ کے ترک کرنے کا مکلف کرنا صحیح ہوگا ورنہ وہ اس پر ثواب کا مستحق ہوگا، شرح عقائد نسفی ص ۱۵۰، ۱۵۱

بعض لوگوں کا یہ عقیدہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام سے گناہوں کا صدور منتفع بالذات ہے اور جب ان پر یہ اعتقاد چل گیا کہ پھر انبیاء علیہم السلام کو گناہوں کے ترک کرنے کا مکلف کرنا صحیح نہیں رہے گا تو انہوں نے کہا کہ انبیاء علیہم السلام گناہوں کے ترک کرنے کے مکلف نہیں ہیں وہ صرف امر کے مکلف ہوتے ہیں نبی کے

مکلف نہیں ہوتے، چنانچہ ان لوگوں نے اپنے فتاویٰ میں لکھا:

انبیاء کو کم گناہ کبیرہ وغیرہ پر ہرگز قیاد نہیں، وہ ہستیاں گناہ کر سکتی ہی نہیں، گناہ کے معاملے میں انبیاء علیہم السلام بالکل بے اختیار و بے قدرت ہیں، اسی لیے انبیاء کو کم صرف امر میں مکلف ہوتے ہیں نہی میں مکلف نہیں ہوتے، قرآن پاک میں مبتنی بھی فراہمی اور منافقتیں وارد ہوئی ہیں ان میں بعض گرجہ ظاہر انبیاء سے خطاب میں منکر حقیقتہً وہ تمام منافقتیں عوام امت کو ہیں، ہاں امر میں، انبیاء پاک مکلف ہوتے ہیں اور ان کو عبادات بلکہ ہر فعل پر یہاں تک کہ سرے جاگنے کھانے پینے پر ثواب ملتا ہے۔ (العلایا، ج ۲ ص ۳۲۴، مطبوعہ مکتبہ ۳۵۶ ص)

اس عبارت میں ان صاحب نے یہ تسلیم کر لیا ہے کہ انبیاء علیہم السلام امر کے مکلف ہوتے ہیں اور نہی کا مکلف ہونا تب ہی صحیح ہوگا جب انھیں عبادت کرنے یا نہ کرنے کا اختیار ہو اور ان کے لیے مثلاً نماز پڑھنا اور نہ پڑھنا ممکن ہو۔ تب ہی نماز پڑھنا یا نہ پڑھنا اجرو ثواب ہوگا، اور نماز نہ پڑھنا گناہ ہے اور نہ نہ پڑھنے پر قدرت گناہ پر قدرت است انہذا ان صاحب نے جس اعتراض سے جان بچھڑانے کے لیے انبیاء علیہم السلام کے نہی کے مکلف ہونے کا انکار کیا تھا وہ اعتراض بدستور ان کی گردن پر سوار ہے۔ اس لیے صحیح اور حق یہی ہے کہ انبیاء علیہم السلام گناہوں پر قدرت اور اختیار رکھنے کے باوجود خشیت الہی کی بند پرگنہوں سے باز رہتے ہیں اور عبادات کو ترک کرنے کے اختیار کے باوجود اپنے اختیار سے عبادات کو انجام دیتے ہیں اور وہ امر اور نہی دونوں کے مکلف ہیں۔ واللہ یهدی الی الحق والصواب۔

حضرت انبیاء کی مکمل احوال بحث کے لیے شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۰۰ - ۲۰۴ ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے فضائل

حضرت موسیٰ علیہ السلام پر یہ نبی ستہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہذا نبی اسرائیل علیہ السلام کرتے تھے اور ایک دوسرے کی شہ رگاہ دیکھتے تھے، اور حضرت موسیٰ علیہ السلام علیہ السلام کی میں غسل کرتے تھے، بنو اسرائیل کہنے لگے: ہذا حضرت موسیٰ کو ہمارے ساتھ نہانے میں اس کے سو اور کوئی چیز مانع نہیں ہے کہ ان کو قتل کی بیماری ہے، یعنی ان کے خیمے سر پہے ہوئے ہیں، ایک دن حضرت موسیٰ علیہ السلام کو رہے تھے اور غصہ نے ایک پتھر پر کپڑے رکھے ہوئے تھے، اچانک پتھر ان کے کپڑے سے بھاگا، حضرت موسیٰ اس پتھر کے پیچھے بھاگے اور کہتے تھے: اے پتھر میرے کپڑے دے، اے پتھر میرے کپڑے دے، حتیٰ کہ بنو اسرائیل

باب ۸۴ من فضائل موسیٰ علیہ السلام

۶۰۲۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مَتِيٍّ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ حَدِيثَ مِنْبَأِ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنْتُمْ بَنُو إِسْرَءِيلَ يَغْتَسِلُونَ غُرَّةً يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى سَوَآءٍ بَعْضٍ وَكَانَ مُوسَى عَلَيْهِ سَلَامٌ يَغْتَسِلُ وَحَدَّثَهُ فَقَالُوا وَاللَّهِ مَا يَمْنَعُ مُوسَى أَنْ يَغْتَسِلَ مَعَهُمْ؟ ثُمَّ قَالَ فَدَعَمَبَ صَرَّةً يَغْتَسِلُونَ تَوَضَّعُوا يَوْمَئِذٍ عَلَى تَجْرِ قَفَرٍ لِحَرٍّ شَدِيدٍ قَدْ جَمَعَ مُوسَى بِأَتْرَافِهِ يَوْمَئِذٍ تَوَرَّى تَوَرَّى تَجْرِ حَتَّى نَظَرَتْ بَنُو إِسْرَءِيلَ إِلَى سَوَآءٍ مُوسَى فَقَالُوا وَآلِهِ

يَحْجَرُ فَقَدْ رَسُوهُ فَسَقَى اللَّهَ عَلَيْهِ
وَسَلَّوْهُ فَنُؤِ كُنْتُ سَمًّا لَا رَيْكُوفَ لَهُ
إِلَى حَيَاتِهِ نَصْرِي قَتَّ مَكْتَبُ
رُحْمَرِ -

٢٨-٤- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ
حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ سَمِعْتُ
مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَرِهَ أَحَدُ شَيْئٍ مِنْهُمَا وَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
لَمَوْتِ بَنِي مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ بَنِي
نُوحٍ قَالَ فَنَظَرُوا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَيْنَ
مَدَى الصَّوْتِ فَقَالَ قَالَ فَرَجَعُوا عَيْنَهُمْ
لَهُ فَقَالَ فَقَالَ نَحْنُ أَسْتَيْتِي رِي عَيْنُكَ
أَيُّرِيدُ نَمُوتَ وَقَدْ نَحْنُ عَيْنِي قَالَ قَرَدَ بَنِي
بَنِي عَمَّةٍ وَقَالَ جَعَلَ بَنِي عَمِّي حَيًّا
تُرِيدُ فَإِنْ كُنْتُ تُرِيدُ حَيًّا لَصَغُرَ يَدُكَ عَلَى
مَنْ تَوَلَّى نَحْنُ نَوَلَّى يَدُكَ مِنْ سَفَرَةٍ قَبْلَ نَحْنُ
بَعِثُ بَنِي سَنَةَ قَالَ شَرَّ مَا قَالُوا تَمُوتُ
قَالَ قَالُوا مِنْ قَرِيبٍ رُبَّ مَتْنِي مِنْ رَأْسِ
سَقَرٍ سَمِعَ رَمِيَّةً بِحَجَرٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِهِ لَوْ كُنِيَ عَمْدًا لَأَرَيْتُمْ قَدْرَهُ
لِي جَابِيبَ تَحْرِيقِ عَمْدٍ مُكَيِّبٍ رَحِمَ -

۶۰۲۹۔ قَالَ يٰۤاِسْحٰقُ حَدِّثْ نَبِيَّ مُحَمَّدٍ بِمَا
يَعْنِي حَدَّثَكَ اَبَا عَبْدِ الرَّحْمٰنِ خَيْرٌ مِّنْكَ بِمِثْلِ

٢٠٢. حَدَّثَنَا هُذَيْلُ بْنُ حَزْزٍ حَدَّثَنَا
عُجَيْنُ بْنُ اُسْتَيْ حَدَّثَنَا عَبْدُ نَعْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
بْنُ أَبِي سَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ فَضْلِ بْنِ أَبِي

ہے، کہا تو اچھی، اور اندر سے یہ دعا کی سے ملے، مجھے
 فیضِ مقدسہ سے ایک پتھر چھینکے جانے کے فاصلہ پر کہ
 دے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں اس
 جگہ موتا تو تم کو کشیبِ حرم کے نزدیک رستہ کی سبب جانب
 ان کی قبر دکھاتا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس ملک موت آیا وہ کہنے لگا: اے رب کے پاس چلیے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کے خیمہ سے اس کی آنکھیں کھلیں وہی ملک الموت اللہ تعالیٰ کے پاس واپس گئے۔ وہ بتاؤں گے کچھ ایسے بندے کے پاس بھیجا ہے موت کا روہ ہی نہیں رکھتا۔ وہی سے میری آنکھ نکال دی تو اللہ تعالیٰ نے اس کی آنکھیں کھلیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میرے بندے کے پاس باؤ اور کہو: آپ حیات کا راہ رکھتے ہیں مگر آپ کا زندگی کا ارادہ ہے تو اپنا ہاتھ پیل کر پست پر۔ کیے جتنے ہل آپ کے ہاتھ کے نیچے جتنے تھ سال آپ کی عمر بڑھ رہی ہو اُسے گی حضرت موسیٰ سے کہا پھر کیا ہو گا؟ کہا پھر آپ کو موت آئے گی حضرت موسیٰ نے کہا پھر اب قریب ہی حضرت موسیٰ نے کہا ہے رب! ارحم مقلد سے ایک چھوٹے چھوٹے ماننے کے ناصر پر میری رحمت قبض کرنا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخدا اگر میں اس جگہ ہوتا تو میں تم کو کشمیر کے پاس راستہ کی ایک جانب ان کی قبر دکھاتا۔ امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند بیان کی۔

حضرت ابو سریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک
یہودی اپنا سامان بیچ رہا تھا اس کو اس کا بچہ مصدقہ
لگیا جس کو اس نے ناپسند کیا۔ یاد رکھیں کہ یہودی

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، رَأَى عَجْرَجَ عَنْ بَنِي هُرَيْرَةَ
قَالَ بَيْنَمَا يَهُودِيٌّ يَغْرِضُ سِقَّةً لَهُ أُعْطِيَ
بِهَا شَيْئًا كَرِهَهُ، وَذَلَمُوا يَزْمُهُ شَقَّ عَبْدُ
نَعْرِيزٍ قَالَ لَا وَكَذَلِكَ أَضْطَفَنِي مُوسَى عَلَيْهِ
السَّلَامُ عَلَى بُشْرِي قَالَ فَسَمِعَهُ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ
فَطَمَهُ وَجْهَهُ قَالَ تَقُولُ وَكَذَلِكَ أَضْطَفَنِي
مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى الْبُشْرِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ ظَهْرِنَا قَالَ قَدْ هَبَ
أَيُّهُمُودِيٌّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَارَى بَابًا لِقَائِهِمْ رَتَّ فِي ذِمَّةٍ وَعَمِلَ وَقَالَ
فَلَانٌ لَطَمَ وَجْهِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَ لَطَمْتَ وَجْهَهُ قَالَ قَالَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِي أَضْطَفَنِي مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
عَلَى بُشْرِي وَأَنْتَ بَيْنَ ظَهْرِنَا قَالَ فَغَضِبَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى عُرِفَ
الْغَضَبُ فِي وَجْهِهِ ثُمَّ قَالَ لَا تَغْضَبُوا بَيْنَ
أَنْبِيَائِ اللَّهِ فَإِنَّهُ يَنْفَعُ فِي سَقْوٍ يَنْصَعِقُ مَنْ
فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ مَنْ شَاءَ اللَّهُ
قَالَ ثُمَّ يَنْفَعُ فِيهِ الْخُرَى فَاكُونُ أَوَّلَ مَنْ
يُعِثُّ أَوْ فِي أَوَّلِ مَنْ يُعِثُّ كَذَا، مُوسَى عَلَيْهِ
السَّلَامُ أَخَذَ بِالْعُرْشِ فَلَا أَذْيَ
أَحْزَابٍ بِصَعْقَتِهِ يَوْمَ الظُّلُمِ أَوْ
يُعِثُّ قَبْلِي وَلَا تَقُولُ إِنَّ ابْنَ
الْأَنْصَارِ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى عَلَيْهِ
السَّلَامُ -

۶۰۳۱- وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ حَدَّثَنَا عَبْدُ نَعْرِيزِ بْنِ
سَلَمَةَ بِهَذَا، رَأَيْتُ سَوَاءً -

۶۰۳۲- حَدَّثَنَا شَيْخُ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابُو بَكْرِ

درادی کو شک ہے) اس یہودی نے کہا قسم اس ذات کہ جس
نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تمام انسانوں پر فضیلت دی
ایک انصاری نے یہ کلام سنا اور اس یہودی کے ایک قہر
مارا اور کہا تو کہتا ہے، قسم اس ذات کہ جس نے حضرت موسیٰ
علیہ السلام کو تمام انسانوں پر فضیلت دی، حارث بن رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان ہیں، وہ یہودی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور کہنے لگا، ہوا تقاسم
میں زمیں ہوں اور مجھے امان دی گئی ہے، وہ فلاں شخص نے میرے
چہرے پر قہر مارا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
پوچھا، تم نے اس کے چہرے پر قہر کیوں مارا ہے؟
اس انصاری نے کہا اس یہودی نے یہ کہا تھا کہ اس ذات کہ قسم جس
موسیٰ علیہ السلام کو تمام انسانوں پر فضیلت دی، حارث
آپ ہمارے درمیان موجود ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم ناراض ہوئے اور آپ کے چہرے پر ناراضگی کے
اشارے ظاہر ہوئے، آپ نے فرمایا: انبیاء علیہم السلام کے
درمیان فضیلت مت دو، کیونکہ جب صور پھونکا جائیگا
تو تمام آسمانوں اور زمین والے بے ہوش ہو جائیں گے
ماسوا ان کے جن کو اللہ تعالیٰ مستثنیٰ کرے گا، بعد وہ بے
صور پھونکا جائے گا تو سب سے پہلے میں اٹھوں گا،
یا فرمایا میں سب سے پہلے اٹھنے والوں میں ہوں گا، (تو میں
دیکھوں گا کہ) حضرت موسیٰ عرش کو پکڑے کھڑے ہیں،
مجھے پتا نہیں کہ آیا یوم طور کی سب ہوشی میں ان کا حساب
کر دیا گیا یا وہ مجھ سے پہلے اٹھائے گئے، اور میں یہ
نہیں کہتا کہ کوئی شخص بھی حضرت یونس بن موسیٰ علیہ السلام
سے افضل ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

وہ شخص ٹوٹ پڑے۔ ایک یہودی تھا اور ایک مسلمان مسلمان
نے کہا اس ذات کی قسم جس نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کو تمام جہانوں پر نصیحت دی، اور یہودی نے کہا اس
ذات کی قسم جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تمام جہانوں
پر نصیحت دی مسلمان نے اٹھا اٹھا کر یہودی کے منہ
پر ایک ٹھانچہ مارا۔ وہ یہودی رسوں اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس گیا اور آپ کو باکر اُس واقعہ کی خبر دی جو
اس کے اور مسلمان کے درمیان پیش آیا تھا، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے حضرت موسیٰ پر نصیحت
موت دو، کیونکہ لوگ بے موش کیے جائیں گے اور سب
سے پیسے میں موش میں آؤں گا، انکے وعیوں کا کہ حضرت
موسیٰ عرش کے ایک کونے کو پکڑے کھڑے ہیں، میں نہیں
جانتا کہ آیا وہ بے موش ہوئے تھے اور پھر سے پہلے
موش میں آگئے یا وہ ان میں سے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ
نے بے موش سے مستثنیٰ رکھا۔

حضرت الہمزیرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک مسلمان اور ایک یہودی میں جھگڑا مچا، اس کے موجب سابق روایت ہے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک یهودی آیا جس کے
 چہرے پر قہر مارا گیا تھا، اس کے بعد حسب سابق ہے،
 البتہ اس میں یہ ہے کہ آپ نے فرمایا مجھے بتائیں کہ کیا وہ
 بے ہوش ہوئے والوں میں سے تھے اور مجھ سے پہلے
 ہوش میں آگئے، یا طعہ رکی بے ہوشی سے ان پر کتہ د
 کر لی گئی۔

بَنُ سَفَرٍ فَأَحَدُ ثَنِّ يَغْقُوبَ بَنُ رَإِبْرَإِهِيمَ
 حَدَّثَنَا ابْنُ عَرِينُ ابْنُ شَهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ابْنِ
 عُبَيْدٍ رَضِي عَنْهُ وَنَعِيمٍ رَضِي عَنْهُ رَأْسُ عَنْ أَبِي مُرَّةٍ
 قَالَ اسْتَبْتَّ رَجُلَانِ رَجُلٌ مِنْ لِيَهُودِيٍّ وَرَجُلٌ مِنْ
 مُسْلِمِينَ فَقَالَ الْمُسْلِمُ دَاوُدُ ابْنُ صُلَيْفَى ابْنِ مُحَمَّدٍ
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عَالَمِينَ وَقَالَ الْيَهُودِيُّ
 دَاوُدُ ابْنُ صُلَيْفَى مُؤَسَّسِي عِيَّةٍ لَسَرَامُوسِي عَالَمِينَ
 قَالَ فَرَفَعَهُ لِمُسْلِمِيهِ لَا يَحْتَدِثُ ذِيكَ فَطَمَحَ رَجُلُهُ
 يَهُودِيٍّ فَنَزَلَ هَبَ يَهُودِيٍّ رَوَى عَنْهُ رَسُوبٌ عَلَيْهِ عَسَى
 اللَّهُ عَسَى وَسَمِعَ فِي خَيْرٍ ذَاكَ كَاتٍ مِنْ مُرَّةٍ وَ
 مَرَّ مُسْلِمٍ فَقَالَ رَسُوبٌ اللَّهُ عَسَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَخَيْرٌ وَنِي عَلَى مُوسَى ذَاكَ مَا سَ يَصْعَقُونَ ذَاكَ
 وَنَ مِنْ يَفِيْقُ ذَاكَ مُوسَى بِطِشْ بِحَبِيبٍ عَفَرَتِ
 فَذَا ذَرِيٍّ أَكُونَ فِيمَنْ صَاعِقُ ذَاكَ قَبِيْلُهُ قَدُونَ
 وَمَنْ اسْتَبْتَنِي اللَّهُ

٤٠٢- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
لَدَى أَبِي دَاوُدَ وَبُكَيْرُ بْنُ شُعْبَانَ وَأَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ
خُبْرَةَ شُعَيْبٍ عَنْ سُرَّهْدِيِّ خَيْرِيٍّ يُونُسَ بْنَ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَسَعِيدُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي طَرِيقَةَ
كَانَ سَتَبَ وَجْهٌ مِنْ الْمُسَيَّبِينَ وَرَجُلٌ مِنْ
أَهْلِ يَمِينِ حَرِيشٍ بَرَاءُ هَيْدَرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ
أَبِي شَرَفٍ -

٣٢ - وَحَدَّثَنِي عَنْ أَبِي عُمَرَ أَنَّ لَيْدَةَ حَدَّثَتْ أَبَا مُحَمَّدٍ
زُرَّيْقًا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُمرِ بْنِ عَبْدِ جَعْفَرٍ عَنْ
بَشِيرٍ عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ حَبِيبُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ طَهُرَ وَجْهُهُ
وَسَانَ الْحَيِّثُ بِمَقْنَى حَبِيبٍ زُرَّيْقٍ غَيْرَ أَنَّهُ
كَانَ أَدْرِى كَانَ مِنْ صِبْعٍ وَأَنَّ قُبْرِي
وَأَكْتَفَى بِصَفَةِ الطُّورِ -

۶۰۳۵- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
 ذَكِيَّ عَنْ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عُمَرَ بْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ
 عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْأَخْدَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ بَيْنَ رَأْيِي وَرَأْيِ
 حَدِيثِ بْنِ عُمَرَ وَبَيْنَ يَحْيَى حَدِيثِي بِي -

۶۰۳۶- حَدَّثَنَا هَرَبُ بْنُ هَارِبٍ وَشَيْبَةُ
 بْنُ فَرُّوخٍ رَأَى حَدَّثَنَا دُرَيْسُ بْنُ سَمَةَ عَنْ شَرِيحِ
 بْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ شَيْبَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
 رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْتُ
 وَرَأَى وَبِهِ هَذِهِ مَرَدَّتْ عَلَى مُوسَى نِسَاءً
 سُورِي فِي عِنْدَ مُكَاشَّيْبٍ الْأَخْمَرِيِّ وَهُوَ يُقَالُ يُصْنِي
 فِي قَبْرِهِ -

۶۰۳۷- وَحَدَّثَنَا عِثِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ خَيْرٌ عِثِيُّ
 رَجُلِي بْنُ يُونُسَ رَأَى وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 حَدَّثَنَا جَرِيرٌ رَأَى هَذَا عَنْ سُفْيَانَ عَنْ لَيْثِ بْنِ
 حَزْرَةَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ
 بْنُ سُفْيَانَ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ لَيْثِ بْنِ
 نَسَائِقٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَرَدَّتْ عَلَى مُوسَى وَهُوَ يُصْنِي فِي قَبْرِهِ وَدَر
 فِي حَدِيثِ عِثِيِّ مَرَدَّتْ بَيْتُهُ سُورِي وَ

۶۰۳۸- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَدَّثَنَا
 بْنُ مُسْتَنَّى وَحَدَّثَنَا بَشِيرُ بْنُ نُوَيْرَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
 بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ بُرَيْدٍ
 قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يُحَدِّثُ
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَنَّهُ قَالَ يَغْنَى اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ
 أَنْ يَقُولَ أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ ابْنُ أَبِي

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے نبیاء علیہم
 السلام کے درمیان فضیلت مدت وہ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا معراج کی شب
 میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا، ایک روایت میں سب میرا
 کشیب احمد کے پاس سے گذر ہوا حد آں جابکہ حدت
 موسیٰ علیہ السلام اپنی قبر میں کھڑے مرنے نماز پڑھ رہے
 تھے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرا حضرت موسیٰ علیہ السلام پر گذر
 ہوا حد آں جابکہ وہ اپنی قبر میں نماز پڑھ رہے تھے،
 ایک روایت میں ہے معراج کی شب میرا گذر ہوا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے
 کسی بندے کو یہ نہیں چاہیے کہ وہ چوں کہ میں ہوں
 بن متی علیہ السلام سے افضل ہوں۔

شَيْبَةَ مُحَمَّدٍ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ -

۳۹-۶- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَ بَنُ بَشَّارٍ
(وَبَنُ بَشَّارٍ ابْنُ مُثَنَّى) رَوَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ
يَقُولُ حَدَّثَنِي بَنُ مَيْمٍ يَتِيمٌ كَوَصَلَنِي بِنْتُ عُبَيْدٍ وَاسْمُهَا
بَغِيَّةُ بِنْتُ عَبَّاسٍ عَنْ بَنِي صَوَّيَّةَ لَنَّهُ عُبَيْدٌ وَاسْمُهَا
قَالَتْ مَا يَنْبَغِي بِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ كَذَا خَيْرٌ مِنْ بَدْوٍ
بَنُ مَثَلٍ وَاسْمُهَا رَأَى أَيْمُونًا -

ابوالعالیہ نے کہا کہ تمہارے سے نبی سے سید علیہ السلام
کے علم زاد (یعنی حضرت ابن عباس) نے مجھ سے فرمایا:
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی بندے کو یہ کہنا نہیں چاہیے
کہ میں بنو نسل بن مثنی سے ہوں۔ اور آپ نے میں نے
والد کی طرف منسوب کیا۔

یہ تفسیر کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کپڑوں کو لے کر میں گنا
نور اسرائیل کا ان پر جسمانی عیب کی تمت لگانے اور اللہ تعالیٰ کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بری کرنے کا ذکر ہے
علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں۔

اس حدیث میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دو غنیمہ معجزوں کا ذکر ہے، ایک یہ تھیران کے کپڑے کو لے کر
بنو اسرائیل کی جماعت کی طرف گیا، دوسرا یہ کہ ان کی خدمت سے اس تھیر پر نشان پڑ گئے، دوسرا یہ کہ جادوئی ہیں
اللہ تعالیٰ نے تمیز پیدا کی ہے، جیسا کہ ایک تھیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کرتا تھا اور درخت کا تنہا
کے فرق میں پہنچ مار کر روایا، اس حدیث سے تنہائی میں برہنہ ہو کر غسل کرنے کے جواز کا مسئلہ بھی مستنبط کیا گیا ہے۔
اگرچہ شرمگاہ ڈھانپ کر غسل کرنا افضل ہے، امام شافعی، امام مالک اور مہر علی کا یہی قول ہے، بنو اسرائیل نے اس مسئلہ
میں حق لغت کیا ہے اور ایک حدیث ضعیف سے استدلال کیا ہے، اس حدیث میں یہ بیان بھی ہے کہ، مباد علیہم السلام
اور مائیمین، جابلوں کی اذیت ناک باتوں پر مہر کرتے ہیں، اور قاضی عیاض وغیرہ نے کہا کہ نبی علیہ السلام صورت و پیشہ
میں تقاضا اور عیوب سے منزہ ہونے میں اور جن غیر محقق لوگوں نے انبیاء علیہم السلام کی طرف جسمانی عیوب منسوب کیے
ہیں ان کے قول کی طرف التفات نہ کیا جائے۔ لے

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ملک الموت کو تھپڑ مارنے کی وجہ
ان کے تھپڑ مارنے کا ذکر ہے۔ علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

بعض ملاحذہ نے اس حدیث کا انکار کیا اور کہا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے یہ کیسے جائز تھا کہ وہ ملک
الموت کے تھپڑ مارتے، علامہ نے اس کے کئی جواب دیے ہیں، ایک جواب یہ ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ، اللہ تعالیٰ
نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ اجازت دی ہو کہ وہ ملک الموت کو تھپڑ ماریں اور اس میں ملک الموت کا سختی ہو،

اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق میں جو چاہتا ہے وہ کرتا ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ عبارت مجاز پر محمول ہے اور تفسیر کرنے اور آنکھ نہ کھانے سے مراد یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ملک الموت کو حجت اور مناظرہ میں ساکت کر دیا، لیکن اس جواب میں یہ ضعف ہے کہ بعد میں حدیث میں یہ مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ملک الموت کی آنکھ بوندی، صیر۔ جواب یہ ہے کہ اجتلاء میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ چاہا نہیں گیا کہ یہ ملک الموت ہے، انھوں نے خیال فرمایا کہ یہ کوئی آدمی ہے جو ان کو قتل کرنے آیا ہے تو حضرت موسیٰ نے مدافعت کی اور مدافعت میں اس کے تپہڑ مار دیا، جس کے نتیجہ میں اس کی آنکھ نکل گئی۔ حضرت موسیٰ نے اس کی آنکھ نکالنے کا ارادہ نہیں کیا تھا، یہ جواب ابو بکر بن خزیمہ نے دیا ہے اور اس کو علامہ مائری اور تاملی عیاض وغیرہ نے اختیار کیا ہے، تاملی عیاض نے کہا اس حدیث میں یہ ذکر نہیں ہے کہ حضرت موسیٰ نے اس کی آنکھ عمداً نکال گئی۔ مگر یہ اعتراض کیا جانے کہ جب ملک الموت دوسری بار آئے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کو پہچان لیا تھا، اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے وہ دوسری بار کسی ایسی علامت کے ساتھ آئے ہوں جس کی وجہ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کو پہچان لیا ہو اور وہ پہچاننے کے بعد ان کی اطاعت کی اور ان کی دعوت پر لبیک کہی۔ ۱۷

علامہ دشتستانی ابی مانکی لکھتے ہیں:

تاملی عیاض نے کہا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ملک الموت کو تپہڑ مارنا، اپنے بھائی حضرت ہارون علیہ السلام کی ڈاڑھی اور سر پکڑنے سے زیادہ بڑی بات نہیں کیونکہ حضرت ہارون علیہ السلام بہر حال ایک نبی مکرم ہیں، جیسا کہ ملک الموت ایک ملک معظم ہیں اور محققین کے نزدیک نبی فرشتے سے افضل ہے، اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے اس فعل پر استغفار کیا اور اس پر کسی قسم کی مذمت کا ظہار کیا ہے اور نہ التذمر و جل سے اس فعل پر کوئی کتاب کیا، بلکہ حضرت ابراہیم کے واقعہ میں حضرت ابراہیم نے اس سے مدحت فرمائی یہ تمام کام حضرت موسیٰ نے اپنے اجتہاد سے کیے تھے اور ملک الموت کے معاملہ میں ان کا قصہ آنکھ نہ کھانے کا نہیں تھا، قصداً ملک الموت کی آنکھ نکل گئی۔ ۱۸

شیخ نور شاہ کشمیری لکھتے ہیں:

ان کی صرف آنکھ نکل کیونکہ وہ ملک الموت تھے اور حضرت موسیٰ کے غضب کے تپہڑ سے ساتوں آسمان یزہ ریزہ ہو جاتے، واللہ! یہ بازوئے کلیم کی طاقت تھی سوچئے پھر بازوئے حبیب کی قوت کا کیا عام ہو گا۔ سیدی غضنفرؒ حضرت موسیٰ علیہ السلام غضب میں اس لیے آئے کہ ملک الموت کا طریقہ یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے پاس جا کر انھیں یہ اختیار دیتے ہیں کہ وہ زندہ کی اور موت میں سے جسے چاہیں اختیار کریں، اور جب ملک الموت نے اس طریقہ کو ترک کیا اور حضرت موسیٰ کے سامنے صرف موت کو پیش کیا تو حضرت موسیٰ غضب میں آئے اور ملک الموت کے ایک تپہڑ مار دیا۔ ۱۹

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شریف نور دینی مترونی ۶۷۷ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۶۷، مطبوعہ ندر محمد صحیح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۸۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتستانی بی، لکھی مترونی ۸۴۸ھ، کمال اکاں مسلم ج ۶ ص ۱۶۲، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت

۱۹۔ شیخ نور شاہ کشمیری مترونی ۱۳۵۲ھ، معین الاری ج ۲ ص ۴۷، مطبوعہ مطبع حجازی مصر، ۱۳۵۷ھ

صالحین کے قرب میں دفن کرنے کا استحباب

حدیث نمبر ۶۰۴۸ میں ہے: ملک الموت نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے عرض کیا آپ ایک بیل کی پشت پر اتر کر وہاں جتنے

بال آپ کے ہاتھ کے نیچے آئیں گے اتنے سال آپ کی عمر بڑھا دی جائے گی، حضرت موسیٰ نے کہا پھر کیا ہو گا کہا پھر موت ہے، حضرت موسیٰ نے فرمایا پھر ابھی، اودیہ دعا کی کہ حبیب میں بیت المقدس سے ایک پتھر پھینکے جس سے کہ نہ

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام جس وقت اور جس جگہ چاہتے ہیں وہاں ان کی سوجھ بوجھ کی بات ہے اور حیات اور موت ان کے اختیار میں کر دی جاتی ہے۔ علامہ عینی نے لکھا ہے کہ حضرت موسیٰ نے بیت المقدس کے قریب دفن ہونے کی تمنا اس لیے کی کہ وہاں انبیاء اور صالحین کی قبریں ہیں۔ لہٰذا علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں:

علامہ قزوینی شافعی سمجھتے ہیں:

اس حدیث میں تعینات واسے اور متبرک مقامات اور صلیحین کے قرب میں دفن کرنے کے مستجاب کا بیان ہے۔
علامہ آلہ مائیکل مکتے ہیں:

علامہ اکی ماہکی نکلتے ہیں:

اس حدیث میں تفصیلات وائے مقامات اور ماسکین کے مدافن میں دفن ہونے کی رغبت کا ذکر ہے۔ ۳۰
علامہ علی حنفی لکھتے ہیں :

علامہ حسین حنفی سمجھتے ہیں :

اس حدیث میں نفیست فاعل مواضع اور ماضیہ کے مدافن کے قہب میں دفن کرنے کا استیجاب ہے۔ کہ
شیخ الحدیث اور شاہ کثیر ہی کہتے ہیں ۱

شیخ الحداد کا شمار بھی کرتے ہیں۔

اس حدیث میں مائتین کے قرب کی تناکر نے کا جواز ہے۔ ۵۵

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قَدْ جَاءَكَ الْيَقِينُ ۖ

حضرت یوسف علیہ السلام کے فضائل

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ جیٹا کرتے ہیں کہ
 آپ سے پوچھا گیا: یا رسول اللہ! لوگوں میں سب سے
 زیادہ کریم کون ہے؟ آپ نے فرمایا: جو ان میں سب سے
 زیادہ متعلق ہو، صحابہ نے کہا: ہم اس کے متعلق کب سے نہیں
 پوچھ رہے؟ آپ نے فرمایا: تو پھر سب سے کریم نہ

٦٠٣ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ
مُثَنَّى وَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ هُمْ قَالُوا أَيْسَرُ هَذَا

۱- علامہ بدرالدین محمود بن احمد غلینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۸ ص ۱۲۹، مطبوعۃ الرقۃ، الشیخۃ، مسند بہ ص ۳۴۸

۱۳۵۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی مترونی ۶۷۴ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۷۶، مطبوعہ نور محمد اصبح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

۱۲۵ - علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتستانی بی مانگی مستوفی ۸۲۸ھ و ۱۰ اکمال، اکمال ۱۲۵۵ھ، مستوفی در کتب عامیہ حرکت

۱۵۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۱۵۰، مطبوعہ دار الفکر مطبعہ منہ یرشد ۱۳۹۶ھ

شہ۔ شیخ نور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ، فیض الہاری ج ۲ ص ۴۷۴، مطبوعہ مطبعہ حبیبی مصر، ۱۳۵۷ھ

نَسَبُ لُكَّانَ قَبِيْؤُ سَفَرِيٍّ لَّدِيْهِ بَنُو بَنِي مَدِيْنَةِ بَنِي
بَنِي مَدِيْنَةِ بَنِي خَيْبَرٍ مَدِيْنَةُ قَاوُ نَيْسَرُ عَنْ هَسَدٍ
نَسَبُ لُكَّانَ قَاوُ نَعْنُ مَقَادِيْنِ نَعْرَبُ نَسَبُ بَنِي
خَيْبَرٍ هُوَ فِي الْحَبَشَةِ خَيْبَرُ هُمْ فِي الْإِسْلَامِ
إِذَا قَفَّهُوا -

کے نبی حضرت یوسف ہیں، جو اللہ کے نبی کے بیٹے اور مد کے
خیل کے پوتے ہیں، یہی بنے کہا ہم اس کے بارے میں
آپ سے نہیں پڑھیں۔ سے آپ نے فرمایا پھر تم قبائل عرب
کے متعلق جو سے پوچھ رہے ہو، جو لوگ عاصبت میں افضل
تھے وہ لوگ دین میں فاضل و افضل کرنے کے مدد اسلام
میں بھی افضل ہیں۔

حضرت زکریا علیہ السلام کی فضیلت

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت زکریاؑ پر مومن تھے۔

بَابُ ۸۴۲ مِنْ قَضَائِلِ زَكْرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ

۶۰۴۱ - حَدَّثَنَا هَدَّادُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا
عَمَّادُ بْنُ سَمِيْعَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي رَفِيعٍ عَنْ
بَنِي مُرَرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ كَانَ زَكْرِيَّا نَجَارًا -

نوٹ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اپنے اتر سے کسب کر کے کمانے میں فضیلت ہے۔

حضرت زکریا علیہ السلام کی فضیلت

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ سے
کہا کہ لو کہ بکان کا یہ گمان ہے کہ بنو اسرائیل کے حضرت موسیٰ
اور ہارون اور حضرت عیسیٰ کے موسیٰ اور ہارون تھے حضرت ابن عباسؓ سے
کہا اس دشمن خدا نے جھوٹ بولا، حضرت ابی بن کعب رضی اللہ
عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے یہ سنا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بنو اسرائیل میں طبع
دے رہے تھے، ان سے سوں کہا گیا کہ لوگوں میں سے
سے زیادہ علم و دکان سے انھوں نے کہا میں نے ہارون عام
میں آپ نے فرمایا اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان پر
عقاب فرمایا کیوں کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے
کوٹیا، اور اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی کی کہ میرے بندوں
میں سے ایک بندہ مجمع البحرین میں ہے وہ وہ ہے
زیادہ عالم ہے، حضرت موسیٰ نے کہا اسے یہ ہے رب
میں اس تک کیسے پہنچوں گا؟ حضرت موسیٰ سے کہا گیا کہ

بَابُ ۸۴۲ مِنْ قَضَائِلِ زَكْرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ

۶۰۴۲ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ النَّاقِدُ وَ
رُشَيْنُ بْنُ أَبِي هَيْثَمٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُسَيْمٍ عَنْ بَنِي
سَعْدٍ وَحَمْدِ بْنِ أَبِي عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ بَنِي
دَاوُدَ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عَدِيٍّ عَنْ
حَمَّادِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ دِينَارٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ
قُلْتُ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ مَنْ تَوَدَّ أَنْ يَكُونَ بِزَعْمِهِ أَنَّ
مُوسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ صَاحِبُ بَنِي إِسْرَءِيلَ بَشَرٌ هُوَ
مُؤَنَّى صَاحِبُ خَضِرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ كَذَبٌ كَذَبٌ
سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ مُوسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ
خَضِرٌ بَنِي إِسْرَءِيلَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ فَقَعَبْتُ لَكَ عَيْنٌ ذُو بَرْدٍ
أَنْجَمَ رَأْيَهُ وَوَحَى إِلَيْهِ رَبُّهُ أَنَّ عَبْدًا مِنْ عِبَادِي
يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ قَالَ مُوسَىٰ

رَبِّ كَيْفَ رَى بِهِ فَيَقِينُ لَهُ خَيْرُ حُوتٍ فِي مَكْتَرٍ
 فَيَحْيِيهِ ثُمَّ يَحْيِي حُوتَ قَاهُوتَ قَاهُوتَ وَنُصْقَ
 مَعَهُ قَاهُوتَ وَهُوَ يُوشَعُ بْنُ نُونٍ فَحَمَلَهُ مُوسَى
 عَلَيْهِ السَّلَامُ حُوتًا فِي مَكْتَرٍ وَنُصْقَ هُوَ وَنُصْقُ
 يَحْيِيَانِ حَتَّى تَبَى الصَّخْرَةُ فَرَقَدَ مُوسَى عَلَيْهِ
 السَّلَامُ وَنُصْقُ قَاهُوتَ قَاهُوتَ وَنُصْقَ فِي مَكْتَرٍ
 حَتَّى خَرَجَ مِنْ أَيْكَتِ لَسْقَطِي بَعْرَقَانِ وَ
 مُسْكٍ لَمْ يَكُنْ عِنْدَ عِزِّيَّةَ لَمَّا وَحَتَّى كَانَتْ مَشْرِ
 تَقَرِّ لَكَاتِ يَحْيِيَتِ سَرَبًا وَكَانَ بِمُوسَى قَدَاةَ
 عَجَبًا قَدْ نَصَقًا بَقِيَّةَ يَوْمِيَّتَ وَيَسْتَهْمًا وَنُصْقِ
 صَاحِبِ مُوسَى أَنْ يُخَيَّرَ كَانَتْ صَبْرًا مُوسَى
 عَلَيْهِ السَّلَامُ قَدْ رَفَعَهُ رَفَعًا قَدْ بَقِيَّتَ
 مِنْ سَفَرٍ هَذَا نَصَبًا قَدْ وَنُصْقِ حَتَّى حَوَرِ
 نَمَكَاتِ الْكَلْبِ مُرِيَّةَ قَدْ رَأَيْتَ رَدَّ وَبَيَّزَ
 لَصَّخْرَةَ قَاهُوتِ لَسْقَطِ حُوتِ وَمَا نَسَايَهُ
 رَفَعَهُ لَسْقَطِ أَنْ أَذْكُرَكَ وَنُصْقِ سَبِيَّةَ فِي نَجْوِ
 عَجَبًا قَدْ مُوسَى ذَلِكَ مَا نَسَايَهُ قَاهُوتَ عَجَبًا
 تَاهُتِ قَصَصًا قَاهُوتِ يَحْيِيَانِ قَاهُوتِ حَتَّى آتَا
 الصَّخْرَةَ قَاهُوتِ رَجُلًا مُسَجِّعِي عَلَيْهِ سَوْبَ نَسَايَهُ
 عَلَيْهِ مُوسَى فَقَالَ لَهُ الْخَفَرُ آتَا يَأْفِكُ سَلَامُ
 قَالَ آتَا مُوسَى قَالَ مُوسَى بَنِي إِسْرَآئِيلَ قَاهُوتِ نَعْمَ قَاهُوتِ
 رَفَعَهُ عَلَى عَيْنِهِ مِنْ عَيْنِهِ اللَّهُ عَلَيْكَ اللَّهُ رَفَعَهُ
 وَنَا عَلَى عَيْنِهِ مِنْ عَيْنِهِ اللَّهُ عَلَيْكَ اللَّهُ رَفَعَهُ
 قَاهُوتِ لَهُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَاهُوتِ يَحْيِيَانِ عَجَبًا
 أَنْ نَعْمَتِي مِمَّا عَمِمَتْ رُشْدُ قَاهُوتِ رَفَعَهُ
 سُنَّيَّةَ مَعِي صَبْرًا وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا نَسَايَهُ
 حُطَّ بِهِ خَيْرًا أَنْ سَتَحْدِثِي رَفَعَهُ اللَّهُ صَابِرًا
 وَرَفَعَهُ رَفَعَهُ نَسَايَهُ قَاهُوتِ خَفَرُ رَفَعَهُ
 فَدَسَّأَنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى حَدَّثْتُكَ مِنْهُ ذِكْرُ

اپنی تھیلی میں ایک مچھلی رکھ کر جہاں وہ مچھلی گم ہوگی وہیں
 حضرت یونس گئے، حضرت موسیٰ اپنے ساتھ حضرت یونس کے
 کوڑے کر گئے، حضرت موسیٰ نے اپنی تھیلی میں ایک مچھلی رکھ
 لی، حضرت موسیٰ اور حضرت یونس جیتے جیتے ایک جہاں کے
 پاس پہنچے، حضرت موسیٰ اور حضرت یونس دونوں سو گئے مچھلی
 تڑپ کر تھیلی سے نکلی اور سمندر میں جا گری، مچھلی نے
 اس مچھلی کے لیے بانی کے بنے کو روک دیا، حق کہ مچھلی کے
 پیٹ یا پیٹ میں خود طحلی شکل کی ایک سرگم بنی گئی، حضرت موسیٰ
 اور حضرت یونس کے لیے یہ ایک تعجب خیز منظر تھا، بقیہ دن اور
 رات وہ دونوں پلتے رہے، اور حضرت موسیٰ کے ساتھی ان کو یہ
 واقعہ بتانا بھول گئے، جب صبح ہوئی تو حضرت موسیٰ نے اپنے
 ساتھی سے کہا، شتہ نکالو، اس سفر نے ہم کو تھکا دیا ہے
 حضور نے فرمایا مچھلی کے گم ہونے کی وجہ سے انھیں
 قصاص لایا جاتا تھا، حضرت یونس نے کہا، اب کہہ دو
 سے جب نہ پاؤں کہہ پاؤں تھے، میں اس وقت اب سے کھیل
 کا ذکر کرنا بھول گیا تھا، اور شیطان نے ہی مجھ کو اس کا بیان
 کرنا سبلا دیا تھا، تعجب سے کہ وہ مچھلی سمندر میں رہتے
 بنا کر چل دی، حضرت موسیٰ نے کہا، یہ تو تمہارے تھے
 پھر وہ دونوں اپنے قدموں کے نشانات پر ہوئے، وہ
 اپنے نشانوں پر پلتے رہے حتیٰ کہ ایک چٹان پر آئے
 وہیں ایک شخص کو کپڑوں میں لپٹا ہوا دیکھا، حضرت موسیٰ علیہ
 السلام نے ان کو سلام کیا، حضرت خضر علیہ السلام نے کہا
 تمہارے ہاں سلامتی کہاں ہے، حضرت موسیٰ نے کہا میں موسیٰ
 ہوں، حضرت خضر نے کہا، بنو اسرائیل کے موسیٰ، کہا ہاں،
 حضرت خضر نے کہا آپ کو اللہ تعالیٰ نے ایک عظیم علم عطا فرمایا
 ہے جو میرے پاس نہیں ہے اور مجھے اللہ تعالیٰ سے عظیم
 علم دیا ہے جس کو آپ نہیں جانتے، حضرت موسیٰ علیہ السلام
 نے ان سے کہا کہ میں آپ کی اتباع کر سکتا ہوں، تاہم اب
 مجھے وہ علم سکھائیں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا فرمایا ہے

قَالَ نَعَمْ فَإِنْ طَلَّقَ الْخَضِرُ وَمُوسَى يَمْشِيَانِ
 عَلَى سَاحِلٍ ابْحَرْنَا نَمَرَاتٍ بِهِنَّ سَفِينَةٌ فَكَبَّ هُوَ
 أَنْ يَجْمَعُوهُمَا فَعَرَفُوا الْخَضِرَ فَحَمَّوْهُ بِغَيْرِ تَوَلٍّ
 فَعَمِدَ الْخَضِرُ رِدْ تَوْجِهَ قَرْنٍ تَوْجِهَ سَفِينَةٍ تَزْوِمُهُ
 فَقَالَ لَهُ مُوسَى قَوْمٌ حَمَّوْكَ بِغَيْرِ تَوَلٍّ عَمَدَتِ
 لِي سَفِينَتَهُمْ فَعَرَفْتَهُمْ كَمَا سَعَّرَتْكَ هَذِهِ لَقَدْ جِئْتَ
 شَيْئًا أَمْرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ تَنْتَضِعُ مَعِيَ
 صَبْرًا قَالَ لَا تَوْجِدُنِي بِهِنَّ تَسِيَّتٌ وَلَا
 تَرْهَقُنِي مِنْ أَمْرِ عُسْرٍ ثُمَّ خَرَجَا مِنْ
 السَّفِينَةِ فَبَيْنَهُمَا يَمْشِيَانِ عَلَى لِسَانِ حِلٍّ
 إِذَا عِلْمٌ يَتَعَبُ مَعَهُ الْغُلَمَانُ فَأَخَذَ
 الْخَضِرُ بِرَأْسِهِ فَأَتَتْهُ بَيْدَةٌ فَتَلَّهُ
 فَقَالَ مُوسَى قَتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ
 نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا قَالَ أَنَا
 قَتَلْتُكَ إِنَّكَ تَنْتَضِعُ مَعِيَ صَبْرًا
 قَالَ وَهِيَ هَذِهِ شَدَّ مِنْ رَأْوِي قَارَنُ
 سَائِلُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَ هَذَا تَصَاحِبِي
 قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا فَإِنْ طَلَّقَ حَتَّى
 ذَاكَ أَتَى أَهْلُ قَرْيَتَيْنِ مُتَطَهَّرَتَا أَهْلًا قَبُولًا
 أَنْ يُضَيَّفُوهُمَا فَوَحَدَ نَبِيًّا جَدًّا أَرَا طَيْرِي
 أَنْ يَنْقُصَ ذَا قَامَةٍ يَتَوَلَّى مَا يَلُوقُ قَالَ
 الْخَضِرُ بَيْدَةٌ هَكَذَا قَامَتِ قَارَنُ لَهُ
 مُوسَى قَوْمٌ أَتَيْنَاهُمْ ثُمَّ يُضَيَّفُونَا
 وَكُلُّهُمْ يُطْعِمُونَا تَوَشَّيْتُ نَحْنُ خَدَّتِ
 عَلَيْهِ أَجْرًا قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَ
 بَيْنِكَ سَأَتَبَشِّرُكَ بِمَا تُرِيدُ مَا لَمْ تُسْطِيعْ
 عَلَيْهِ صَبْرًا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْحَمُ اللَّهُ مُوسَى كَوْدُتُ
 أَنَّهُ كَانَ صَبْرًا حَتَّى يُقْضَى عَلَيْهِ مِنْ أَخْيَارِهِمَا

حضرت خضر نے کہا آپ میرے ساتھ رہ کر صبر نہیں کر سکتے
 اور جس چیز کا آپ کو پتا نہ ہو آپ اس پر صبر کر بھی کیسے سکتے
 ہیں؟ حضرت موسیٰ نے کہا انشاء اللہ آپ مجھے صبر کرنے والا
 پائیں گے، اور میں آپ کی نافرمانی نہیں کروں گا، حضرت خضر
 نے کہا اگر آپ میرے ساتھ رہنا چاہتے ہیں تو شرط یہ ہے
 کہ جب تک کسی چیز کے بارے میں میں از خود نہ بتلاؤں
 آپ اس کے متعلق سوال نہ کریں، حضرت موسیٰ نے کہا ٹھیک
 ہے، پھر حضرت خضر اور حضرت موسیٰ ساحل سمندر کے ساتھ
 ساتھ چل پڑے، ان کے پاس سے ایک کشتی گذری،
 انہوں نے کشتی والوں سے کہا کہ ان کو سوار کر لیں، انہوں
 نے حضرت خضر کو پہچان کر بغیر کرایے کے سوار کر لیا، حضرت
 خضر نے کشتی کے تختوں میں سے ایک تختہ کو اکھاڑ دیا، حضرت
 موسیٰ نے کہا اس قوم نے بغیر کرایے کے ہم کو سوار کیا تھا
 اور آپ نے ان کی کشتی توڑ دی تاکہ ان کے بیٹھنے والوں
 کو غرق کر دیں، آپ نے یہ بہت عجیب کام کیا، حضرت خضر
 نے کہا کیا میں نے آپ سے نہیں کہا تھا کہ آپ میرے ساتھ
 صبر نہیں کر سکتے، حضرت موسیٰ نے کہا جو بات میں بھول گیا
 ہوں، آپ اس پر مواخذہ نہ کریں، اور میرے معاملہ میں تسخیر
 نہ کریں، پھر وہ دونوں کشتی سے اترے، جس وقت ساحل
 سمندر پر بار سے تھے، انہوں نے ایک لڑکے کو دوسرے
 لڑکوں کے ساتھ کھیلتے ہوئے دیکھا، حضرت خضر نے
 اس کو پکڑا اور اپنے ہاتھ سے اس کا سر دھڑ سے ٹک کر
 دیا، حضرت موسیٰ نے کہا آپ نے ایک بے گناہ لڑکے کو
 بغیر کسی قصاص (بدلہ) کے قتل کر دیا؟ آپ نے ایک
 بڑا کام کیا ہے، حضرت خضر نے کہا میں نے آپ سے
 نہیں کہا تھا کہ آپ میرے ساتھ صبر نہیں کر سکیں گے، حضور
 نے فرمایا یہ پہلی بار سے زیادہ شدید انکار تھا، حضرت
 موسیٰ نے کہا اگر میں اس کے بعد آپ سے پھر کسی چیز
 کے متعلق سوال کروں تو آپ مجھے اپنے ساتھ نہ رکھیں،

قَالَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ الْأُولَى مِنْ مُوسَى نِسْيَانًا قَالَتْ وَهِيَ عَصْفُورٌ حَتَّى وَقَعَ عَمِي حَرْفٌ لَشَفِيفَتِهِ ثُمَّ تَقَرَّ فِي بُخَيْرٍ فَقَالَ لَهُ الْخَضِرُ مَا تَقْصِرُ عَلَيَّ وَ عَلِمْتُكَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ يَا مَعْشَرَ مَا تَقْصِرُ هَذَا تَقْصِفُونَهُ مِنْ بُخَيْرٍ ذَا سَبْعِينَ بَنٍ حَبِيرٌ وَكَانَ يَقْرَأُ وَكَانَ مَا مَعَهُ ضِلٌّ لَمْ أَخْذُ كُلَّ سَفِينَةٍ صَاحِبَةٍ مَضَى وَكَانَ يَقْرَأُ وَآقَا الْغَدَامُ فَكَانَ كَافِرًا -

میری طرف سے آپ عذر کو پہنچ چکے ہیں، وہ دونوں بھروسہ ہوئے حتیٰ کہ ایک بستی والوں کے پاس پہنچے ان دونوں نے ان بستی والوں سے کھانا طلب کیا انہوں نے ان کو کھانا دینے سے انکار کر دیا، وہاں انہوں نے ایک دیوار دیکھی جو گرنے کے قریب تھی، ان دونوں نے اس کو درست کر دیا، وہ دیوار جھکنے لگی تھی حضرت محمدؐ نے یہ کہہ اپنے اترتے میدان کر دیا، حضرت موسیٰ نے کہا یہ لوگ وہ ہیں جن کے پاس ہم گئے اور انہوں نے ہماری ہمارا ہی نہیں کیا، اور ہم کو کھانا نہیں کھایا، اگر آپ چاہیں تو ان سے اجازت لے لیں! حضرت نے فرمایا کہ اب ہمارے درپے کے درمیان فراق ہے میں عنقریب آپ کوں چیزوں کی ماریں بناؤں گا جن پر آپ صبر نہیں کر سکتے تھے، یہ وہ تھے جسے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ تھا حضرت موسیٰ پر ہم فرمائے یہی خواہش تھی کہ کاش حضرت موسیٰ عہد کرنے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ حضرت موسیٰ اور حضرت محمدؐ کے مرید اسی سنا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، حضرت موسیٰ کا پہلی بار سوال کرنا نسباً ان تھا حضورؐ نے فرمایا، ایک چیز آئی اور کشتی کے کنارے بیٹھ گئی پھر اس نے مندر میں اسی چڑھ چڑھ کر، حضرت نے فرمایا کہ یہ ہے اور تمہارے علم سے اللہ کے علم میں فقط اتنی کمی کی ہے یعنی اس چیز یاں جو کچھ کے پانی، مندر میں کشتی، مسجد بن جبریل نے کہا، اللہ ابن عباس تلاوت کرتے تھے، ان کشتی والوں کے گئے ایک بادشاہ تھا جبریل صلوات اللہ علیہ وسلم کو غصہ کرنا تھا اور تلاوت کرتے تھے کہ وہ لڑکا کافر تھا۔

سید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو یہ بتایا گیا کہ نوٹ کا کہنا یہ ہے کہ جو موسیٰ علم کو تلاش کرنے گئے تھے وہ بنو امیہ اہل کسے موسیٰ میں تھے، حضرت ابن عباس نے کہا: اسے سعید کیا ہے نے یہ خود سنا ہے؟ میں نے کہا جی! حضرت ابن عباس

۶۰۴۲ - حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ عُقْبَةَ عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى نَفِيسِي حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سَبْمَانَ، لَشَيْمِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَقِيبَةَ عَنْ أَبِي سَعْدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ حَبِيرٍ قَالَ قِيلَ لِبْنِ عَدَا بْنِ عَدَا لَوْ أَنَّكَ يَذْغُمُ أَنَّ مُوسَى لَذِي وَهَبَ يَتَمَسُّ لَعَمْرُكَ لَيْسَ مُوسَى

رَبِّهِ ثُمَّ لَمْ تُقْبَلْ قَالَ سَتَجِدُنِي
 فِي مَشَارِقِ النَّهْرِ صَابِرٌ وَلَا أَغْصِي
 لَكَ أَمْرًا قَالَ فَإِنِ تَبِعْتَنِي فَلَا
 تَسْأَلُنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُخْبِرَ لَكَ مِنْهُ
 ذِكْرًا وَأَنْصَقًا حَتَّى رَزَاكَ فِي سَفِينَةٍ
 خَرَقْنَاهَا قَالَ ثُمَّ غَيْرَهَا قَدْ رَأَى مُوسَى
 عَلَيْهِ السَّلَامُ أَخْرَقْنَاهَا يَتَغَرَّقُ فَهَبَّ
 فَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا رَمَوْا قَالَ لَمْ
 تَرُ رُبَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا
 قَالَ لَا تَوَاضِعْ فِي مِمَّا نَسِيتُ وَلَا
 تُزِغْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا وَأَنْصَقًا حَتَّى
 رَزَا لَقِيبَ غُلَامَانِ يَتَعَبُونَ قَدْ
 سَطَقَ رِافَ أَحَدِهِمَا بِأَيْدِي
 اسْرَأَيْبَ نَفْسَهُ فَمَا عَدَّ عِنْدَهُ مُوسَى
 عَلَيْهِ السَّلَامُ دَعْرَةً مُنْخَرَعَةً قَالَ
 كُنْتُ نَفْسًا رَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ
 فَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نَكْرًا فَقَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ
 هَذَا تُكَابِ مِنْهُ لَمْ يَكُنْ
 دَعِيَ مُوسَى لَوْلَا أَنَا عَجَبُ
 لَرَمَى نَعَجَبٌ وَنَكْنَهْ أَخَذَتْهُ مِنْ
 صَاحِبِهِ ذَمًّا مَةً قَالَ رَنْ سَأَلْتُكَ
 عَنْ شَيْءٍ بَعْدَ هَذَا فَلَا نَصَاجِبِي
 فَدُ بَعِثَ مِنْ تَدْرِفَتْ عُدْرًا
 وَكُوْ صَبْرٌ سَرَّ عَلَى نَعَجَبٍ قَالَ
 وَكَانَ رَدًّا ذَكَرَ حَدَّثَ مِنْ
 لَا نَبِيَّ بَدَأَ بِتَقْسِيهِ رَحْمَةً
 نَبِيَّ عَيْنًا دَعَى نَحْبَ كَدَا
 رَحْمَةً نَبِيَّ عَيْنًا وَأَنْصَقًا حَتَّى

کی جگہ دکھائی، حضرت موسیٰ نے کہا مجھے یہی جگہ بتانی گئی تھی
 پھر وہ ڈھونڈنے لگے، اپنا تک انھوں نے حضرت نوح کو
 دیکھا جو کپڑا پھیٹ کر پیٹھ کے بل لیٹے ہوئے تھے، یا
 چست لیٹے تھے، حضرت موسیٰ نے کہا، سلام علیکم، انھوں
 نے اپنے چہرے سے کپڑا ہٹا کر کہا، علیکم السلام، آپ
 کون ہیں؟ کہا میں موسیٰ ہوں، کہا کون موسیٰ؟ کہا، نواسہ ریل
 کا موسیٰ، کہا آپ کے آنے کا سبب کیا ہے؟ کہا میں آپ
 کے پاس اس لیے آیا ہوں کہ آپ کو جو علم دیا گیا ہے آپ
 اس میں سے مجھ کو تعلیم دیں، کہا آپ میرے ساتھ رہ کر میری
 کر سکیں گے، اور میں چیز کا آپ کو پتہ نہ ہو، آپ اس پر صبر
 کیسے کر سکتے ہیں؟ مجھے جس کام کے کرنے کا حکم کیا جائیگا
 جب آپ مجھے وہ کام کرتے دیکھیں گے تو اس پر صبر نہیں
 کر سکیں گے۔ حضرت موسیٰ نے کہا آپ اٹھ، مجھے صبر کرنے
 والا پتا نہیں گئے۔ اور میں کسی چیز میں آپ کی نافرمانی نہیں
 کروں گا، حضرت نوح نے کہا اگر آپ میرے ساتھ رہیں
 تو (شرط یہ ہے کہ) جب تک کسی چہرے کے بارے میں میں
 از خود نہ بتاؤں آپ اس کے متعلق سوال نہ کریں، پھر وہ
 دونوں روانہ ہوئے، اور وہ دونوں ایک کشتی میں بیٹھ
 گئے، حضرت نوح نے اس کشتی کا کب تختہ اکھاڑ دیا، حضرت
 موسیٰ نے کہا آپ نے اس کشتی کو توڑ ڈالا تاکہ اس میں
 بیٹھنے والوں کو ڈوب دیں، آپ سے یہ بہت عجیب کام
 کیا ہے، حضرت نوح نے کہا میں نے آپ سے یہ نہیں
 کہا تھا کہ آپ میرے ساتھ صبر نہیں کر سکیں گے، حضرت
 موسیٰ نے کہا آپ میری جہول پر مواخذہ نہ کریں، اور میرے
 معاملہ کو دشوار نہ کریں، پھر وہ دونوں روانہ ہوئے، حتیٰ کہ
 انھوں نے کچھ بچوں کو کھیتے ہوئے دیکھا، حضور نے فرمایا
 حضرت نوح ان لڑکوں میں سے ایک لڑکے کے پاس گئے
 اور بغیر توبہ فکر کے اس کو قتل کر دیا، حضرت موسیٰ یہ دیکھ کر
 بہت گھبرائے، اور کہا آپ نے بغیر کسی گناہ کے بہت قصور

حَتَّىٰ رَأَىٰ أَتَبَا أَهْلَ قَرْيَةٍ
 لَيْسَ مَا قَعَا فِيهِ إِلَّا
 قَاتِلٌ مُّطْعَمًا أَوْ هَالِكًا
 لِّثِيٍّ يُضَيِّقُوهَا فَوْجَةً
 رَّحِيمًا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ
 يَنْفُقَ فَمَا تَابَهُ قَالَ نَوْشْتَ
 لَا تَخَذُتَ عَلَيْهِ أَجْرًا قَالَ
 هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ
 وَخَذَ بِثَوْبِهِ قَالَ سَائِلُكَ
 بِتَأْوِيلِ مَا لَوْ تَسْتَطِيعُ
 عَلَيْهِ صَبْرًا مَّا لَشَفِيعَةٌ
 فَكَانَتْ لِمَسَاكِينٍ يَعْمَلُونَ
 فِي الْبَحْرِ لَبَاقٍ لَّا يَبْقَىٰ
 قِيَاذًا حَمَاءَ الْكِدَىٰ يُسَخِّرُهَا
 وَجَدَهَا مُنْخَرِقَةً لِّتَجَارَهَا
 نَأْمَلُوهَا بِخَشْبَةٍ وَ
 أَمَّا الْفُلُ فَنُطِيعُ يَوْمَ
 طَبْعٍ كَافِرٍ وَكَانَتْ
 أَبَوَاهُ قَدْ عَطَفَ عَلَيْهِ
 فَوَاشَهُ أَذْرَكَ أَذْهَقَهُمَا
 طُغْيَانًا وَكَفَرًا قَارَدَتْ
 أَنْ يُبْدِيَهُمَا رَبُّهُمَا حَيْرًا
 مِنْهُ مَرَكُوهٌ وَاقْرَبَ رَحْمًا
 وَمَا الْحِدَارُ فَكَانَتْ يَغْلَمِينَ
 يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَ
 كَانَتْ تَحْتَهُ رُوحُ خَيْرٍ
 لَا يُبْقَىٰ -

شخص کو مار ڈالا آپ نے یہ بہت غلط کام کیا ہے، اس شخص
 پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم پر اور حضرت موسیٰ
 پر اللہ کی رحمت ہو، اگر وہ جلدی نہ کرتے تو بہت حیران کن
 چیزیں دیکھتے! لیکن انہیں حضرت خضر سے حیا آئی اور کہا اگر
 اس کے بعد میں آپ سے کوئی چیز پوچھوں تو پھر آپ مجھے
 اپنے ساتھ نہ رکھیں، بے شک اب آپ میرے معاملہ میں
 معذور ہیں کاش حضرت موسیٰ صبر کرتے تو بہت عجیب و
 غریب چیزیں دیکھتے! اور جب حضور انبیاء میں سے کسی
 نبی کا ذکر فرماتے تو ابتداء فرماتے، اللہ کی ہر رحمت کو
 اور ہمارے جانی پر رحمت ہو اسی طرح فرماتے اللہ
 کی ہر رحمت ہو، پھر وہ دونوں روانہ ہوئے اور ایک
 گاؤں میں پہنچے جہاں کے لوگ بہت خسیس تھے، وہ اس
 گاؤں کی سب خیریتوں میں گئے اور گاؤں والوں سے
 کھانا مانگا، لیکن انہوں نے ان کی مہمان نوازی سے انکار
 کر دیا، حضرت خضر اور حضرت موسیٰ نے وہاں ایک دیوار
 دیکھی جو گرنے کے قریب تھی، انہوں نے اس دیوار کو بٹا
 دیا، حضرت موسیٰ نے کہا اگر آپ چاہیں تو اس پر کچھ لپکتا
 لے لیں، حضرت خضر نے کہا اب ہمارے ور آپ کے
 درمیان فراق آگیا، اور حضرت موسیٰ کا کپڑا پکڑ کر کہا اب
 میں تم کو ان چیزوں کی تاویل بتاتا ہوں جن پر تم صبر نہیں
 کر سکتے تھے، رہی کشتی تو وہ سمندر میں کام کرنے والے
 مسکین لوگوں کی تھی، ان کے آگے ایک ظالم بادشاہ تھا
 جب وہ اس کو چھیننے کے لیے آتا تو اس کو ٹوٹا ہوئی پاتا
 تو وہ اس کو چھوڑ دیتا اور وہ بعد میں ایک تختہ لگا کر اس کو
 ٹھیک کر لیتے، اور وہ لڑکا تو اس کی قسمت میں کافر
 ہونا لکھ دیا گیا تھا اور اس کے ماں باپ اس سے بہت
 محبت کرتے تھے، اگر وہ بڑا ہوتا تو اپنے والدین کو
 بھی کفر اور سرکشی میں مبتلا کر دیتا، تو ہم نے چاہا کہ اللہ
 تعالیٰ اس کے بدلہ میں ان کو ایک پاکیزہ اور صلہ رحمی

کہنے والا لڑکا دسے دسے، اور دسویں وہ دیوار تو
وہ شہر کے دو قیمتی بچوں کی تھی، اور اس کے بیٹے ان کا
خزانہ تھا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں۔

۶۰۴۴۔ وَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثَيْبٍ بِذَلِكَ
اسْمِ أَبِي خُبَيْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ ح وَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى
كَذَلِكَ عَنْ إِسْرَافِيلَ عَنْ أَبِي سَعْدٍ بِسَنَدٍ
لِشَيْخِي عَنْ أَبِي سَعْدٍ تَحْوِ حَدِيثِهِ -

۶۰۴۵۔ وَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قُدْحَةَ عَنْ سُلَيْمِ بْنِ
بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ عُمَرَ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ حَبِيبٍ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ عَنْ أَبِي بَنْ كَعْبٍ أَنَّ لَيْثَ بْنَ صَخْرٍ قَالَ لَعَلَّكَ
وَسَلَّمَ كَرَّمَ لَقَدْ دُرْتُ عَلَيْهِ خَيْرٌ -

۶۰۴۶۔ حَدَّثَنَا شَيْخُ حَرَمَةَ بْنُ يَحْيَى خُبَيْرٌ
بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَرِبَةَ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثَيْبٍ عَنْ مَسْقُودٍ عَنْ
عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ تَرَى هُوَ يُحَدِّثُ بَيْنَ
جَمْعٍ لَقَدْ رَأَيْتُ فِي صَاحِبِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لَقَدْ
بْنُ عَبَّاسٍ هُوَ الْمُحْصِرُ لَمَّا رَأَى ابْنُ كَعْبٍ رَفَعَهُ
لَدَعَاهُ بَنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ يَا أَبَا سَعْدٍ كَرَّمَ لَقَدْ
فِي قَدْ تَرَيْتُكَ وَصَاحِبِي هَذَا فِي صَاحِبِ
مُوسَى الَّذِي سَأَلَ لَشَيْبَةَ فِي بَيْتِهِ فَمَنْ يَمُوتُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزْكُرُ شَأْنَهُ
فَقَالَ ابْنُ سَعْدٍ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ بَيْنَ مُوسَى فِي مَدَائِنِ بَنِي إِسْرَافِيلَ فِي
جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ هَذَا نَعْمُ حَمْدٌ عَمَّ مَدِينَتُ
قَالَ مُوسَى رَأَيْتُكَ هَذَا رَأَيْتُكَ مُوسَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
الْمَقْبَرُ قَالَ فَسَأَلَ مُوسَى شَيْبَةَ ابْنِ بَيْتِهِ فَمَنْ
لَهُ الْخَوَاتِ ابْنَهُ وَقِيلَ لَهُ إِذَا تَمَقَّدَتْ لُحُوتُ
فَارْجِعْ فَإِنَّكَ سَتَلْقَاهُ فَسَأَلَ مُوسَى مَا شَاءَ اللَّهُ

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی: لَتَنَحْذِثَنَّ
اجرا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
ان کا اور حسین بن قیس بن حصن فرز دسویں کا اس بات میں سبب
ہوا کہ موسیٰ علیہ السلام کا کون صاحب تھا، حضرت ابن عباس
نے کہا کہ وہ حضرت موسیٰ، پھر حضرت ابی بن کعب غصاری
کا ان کے پاس سے گذر ہوا، حضرت ابن عباس نے ان
کو بلایا اور کہا اسے ابراہیم بن ابی اسحاق میرا اور
میرے اس ساتھی کا اس بات میں مباحثہ ہو کہ حضرت
موسیٰ کا وہ صاحب کون تھا جس سے حضرت موسیٰ نے
طلاقات کی سبیل کا سوال کیا تھا، کیا تم نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم سے اس مسئلہ میں کچھ سنا ہے حضرت ابی
نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے
کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بنو اسرائیل کی ایک جماعت میں تھے
کہ ایک شخص نے اگر پوچھا کیا آپ کو علم ہے کہ آپ سے ٹھہر
کہ بھی کوئی عالم ہے؟ حضرت موسیٰ نے کہا نہیں، پھر
اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کی طرف یہ وحی کی کہ بلکہ ہمارا
بندہ تھوڑے سے، پھر حضرت موسیٰ نے ان سے طلاقات کی
سبیل کا سوال کیا، پھر اللہ تعالیٰ نے مجھ سے ان کے یہ

أَلَيْسَ بِشَرِّ قَوْلٍ يَفْتَاةُ يَنْفَعُ عَمَّا تَأْتِيهِ
فَنُيْ مُوسَى حِينَ سَأَلَهُ الْعَدُوُّ أَرَأَيْتَ
إِذَا دُعِيَ إِلَى مَقْعَدٍ فَرَأَى نَسِيبَهُ لِحُوتٍ وَمَا
أَتَى نِيَهُ رَأَى شَيْطَانًا أَنْ أَذْكَرَهُ فَقَالَ مُوسَى
يَفْتَاةُ ذَلِكُمْ مَا كُنَّا نَبْغِي قَارِئًا أَعْلَى تَارِهِمَا
قَصَصًا فَوَجَدَ أَخْفَرَ فَكَانَ مِنْ شَأْنِهِمَا
مَا قَصَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ إِنْ كَانَ يُؤْنَسُ قَالَ لَكَ
يَتَّبِعُ أَشْرَ الْخَوَاطِئِ فِي الْبَحْرِ -

نشانی بنا دیا، اور ان سے کہا گیا کہ جب تم مچھلی کو گم پاؤ تو
حوت جانا، یہے شک تم ان سے طاقت کرو گے، پھر
موسیٰ علیہ السلام چل پڑے اور جب تک اللہ نے چاہا چلتے رہے پھر
اپنے ساتھی سے کہا ہمارا ناشتہ لاؤ جب حضرت موسیٰ نے ساتھی سے
ناشتہ کا سوال کیا تو انہوں نے کہا میں مچھلی کا ذکر کرنا بھول گیا اور مجھے
اس کے ذکر کرنے سے شیطان ہی نے بھلایا تھا۔ حضرت موسیٰ نے
کہا ہم اسی چیز کو چاہتے تھے، پھر وہ دونوں اپنے قدموں پر روئے،
پھر ان دونوں نے حضور کو دیکھا، پھر ان کا واقعہ ہر جس کو اللہ تعالیٰ نے بیان
کیا ہے البتہ یس کی روایت میں ہے وہ سند میں لمجمل کے نشان پر چل

حضرت موسیٰ کا نام و نسب اور عمر کا بیان

علامہ بدر الدین عینی صنفی لکھتے ہیں:
حضرت موسیٰ علیہ السلام کا نسب یہ ہے: موسیٰ بن عمران بن
یصہر بن قاہت بن لاوی بن یعقوب بن اسیق بن ابراہیم علیہم السلام، جب حضرت موسیٰ پیدا ہوئے تو ان کے
والد عمران کی عمر ستر سال تھی اور وہ ایک سو سیستیس سال کی عمر میں فوت ہوئے تھے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی
عمر ایک سو بیس سال تھی، فریری کا قول ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی عمر ایک سو ساٹھ سال تھی، آپ کی وفات میدان
تیبہ میں ہوئی، جب جو اسرائیل مصر سے نکلے اس وقت حضرت موسیٰ کی عمر اسی سال تھی، جب ربیان بن وید فوت ہو
گیا تھا جس نے حضرت یوسف علیہ السلام کو مصر کے خزانوں کا دالی مقرر کیا تھا وہ حضرت یوسف کے اہل حق پر مسلمان
ہو گیا تھا، اس کے بعد قابوس بن مصعب بادشاہ ہوا، حضرت یوسف نے اس کو اسلام کی دعوت دی، اس نے انکار
کر دیا، حضرت یوسف علیہ السلام فوت ہو گئے، آپ کے کافی عرصہ بعد وہ مر گیا، اور اس کا بھائی ولید بن مصعب بن ربیان
بادشاہ ہوا، اس کی حکومت کافی عرصہ رہی، اس کے بعد موسیٰ علیہ السلام کے ذوالحجۃ کا زمانہ آیا اس سے زیادہ لمبی عمر
کا کوئی کرمون نہیں گذرا، اس کی عمر چار سو سال تھی۔

حضرت خضر کا نام، لقب اور کنیت

بن قتیبہ نے حارث بن وہب بن منبہ کی روایت کے حوالے سے
بیان کیا ہے کہ حضرت خضر کا نام یحییٰ ہے، ابو حاتم سجستانی نے
کہا ہے کہ ان کا نام خضر بن ہے، ایک قول یہ ہے کہ ان کا نام ارمیاہ ہے، مقاتل نے کہا ان کا نام ایسیس ہے کیونکہ
حضرت خضر کا علم سات آسمانوں اور سات زمینوں کو محیط ہے لیکن پہلا قول مشہور ہے۔ یہ لفظ خضر اور خضر دونوں
طرح پر مضاف صحیح ہے، ان کو جو خضر کا لقب دیا گیا ہے اس کی صحیح وجہ یہ ہے کہ جب یہ زمین پر بیٹھتے تو اس زمین پر
سبزہ اگ جاتا تھا، ایک قول یہ ہے کہ ان کے بیٹھنے سے خشک گھاس ہری ہو جاتی تھی، ایک قول یہ ہے کہ جب یہ
ناند پر بیٹھتے تھے تو امدگد و سبز ہو جاتا تھا، ان کی کنیت ابو العباس ہے۔

حضرت خضر کا نسب یہ ہے: یحییٰ بن سلکان بن فایع بن عامر بن شایخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح علیہ السلام۔

حضرت خضر کے نبی ہونے کی تحقیق | حضرت خضر کے متعلق یہ اختلاف ہے کہ وہ ولی ہیں یا نبی، قشیری کا نزل یہ ہے کہ وہ ولی ہیں، اور صحیح یہ ہے کہ خضر نبی ہیں، یہ ایک جماعت کا معتد ہے، ثعلبی اور ابن جوزی وغیرہ کا بھی یہی مختار ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت خضر نے ایک لڑکے کو قتل کر دیا اور فرمایا وَمَا فَعَلْتَهُ عَنْ مَرِيٍّ میں نے اپنی رائے سے یہ کام نہیں کیا، اس میں یہ دلیل ہے کہ انھوں نے وحی سے اس کو قتل کیا ہے اور وحی کا تعلق نبوت سے ہے، کسی شخص کو ناحق قتل کرنا حرام ہے، اور یہ محض صرف دلیل قطعی سے اٹھ سکتی ہے، اگر حضرت خضر ولی ہوتے اور الہام کی بناء پر اس کو قتل کرتے تو یہ جائز نہیں ہوتا کیونکہ الہام دلیل ظنی ہے، اور دلیل ظنی کی بناء پر کسی کو قتل کرنا جائز نہیں ہے، نیز تنکوہی امور میں حضرت خضر کا علم حضرت موسیٰ سے زیادہ تھا اور یہ جائز نہیں ہے کہ ولی کا علم نبی سے زیادہ ہو۔

حضرت خضر کی حیات کے متعلق علماء امت کی آراء | علامہ بدر الدین طینی لکھتے ہیں، جمہور علماء کی یہ رائے ہے کہ حضرت خضر زندہ ہیں وہ قیامت تک زندہ رہیں گے، ایک قول یہ ہے کہ حضرت آدم نے ان کی لمبی زندگی کے لیے دعا کی تھی، ایک قول یہ ہے کہ انھوں نے اب حیات پی لیا تھا، علامہ ابن الصلاح نے کہا ہے کہ جمہور علماء اور صاحبین در عام لوگوں کے نزدیک حضرت خضر زندہ ہیں، اور بعض محدثین نے ان کی حیات کا انکار کیا اور یہ قول شاذ ہے، صحیح مسلم میں حدیث دجانب میں ہے کہ وہ ایک شخص کو قتل کر کے پھر اس کو زندہ کرے گا در مسلم کے ردی براہیم بن سفیان سے کہا اس شخص کو خضر کہا جائے گا، اسی طرح مسلم نے بھی اس حدیث کی سند میں بیان کیا ہے، امام بخاری، برہمہ ترمذی، ابن منادی، ابن جوزی وغیرہ نے حضرت خضر کی حیات کا انکار کیا ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

جمہور علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ حضرت خضر زندہ ہیں اور ہمارے ہاں موجود ہیں، یہ وہ موقفہ و رویہ کے درمیان متفق علیہ ہے و مونیاء کی حدت خضر کو دیکھنے، ان سے ملاقات کرنے، ان سے علم حاصل کرنے اور سے مراد وجوب کے متعلق حکایات مشہور ہیں اور مفہم مقامات اور موضع خیر ہیں ان کے موجود ہونے کے متعلق بے شمار واقعات ہیں۔

علامہ آبی مالکی لکھتے ہیں: لمبی زندگی ممکن ہے اور حضرت خضر کی حیات کے متعلق بکثرت حکایات ہیں، جیسا کہ عنقریب حضرت مسمومہ کی حدیث میں آئے گا کہ حضرت خضر حضرت ام سلمہ کے پاس آئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو یہ تلقین کیا کہ یہ حضرت خضر ہیں، اور یہ بھی حدیث میں ہے کہ ان کی دو بیویاں ہیں ایک سمیدہ اور ایک سیاہ، وروہ رات اور دن ہیں، میرے شیخ نے یہ بیان کیا کہ ایک شخص کی خضر سے ملاقات ہوئی تھی میں نے اس سے کہا حضرت خضر سے ان کی زوجہ کے

متعلق سوال کرنا، انھوں نے سوال کیا تو حضرت نے کہا ان کی دہریاں ہیں ایک سفید اور ایک سیاہ، اور اس میں رتہ اور دن کا ذکر نہیں ہے۔

علامہ سیہاؤسی لکھتے ہیں:

حیاتِ حضرت کی نفی پر دلائل | حضرت نے حیات میں اختلاف ہے ایک جماعت کا یہ نظر یہ ہے کہ حضرت نے زندہ نہیں ہیں، امام بخاری سے حضرت نے حضرت اور حضرت ایسا اس کی حیات کے متعلق سوال کیا گیا، انھوں نے کہا وہ یکے زندہ ہو سکتے ہیں، جب کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے وصال سے تھوڑا عرصہ پہلے فرمایا: جو لوگ اب روئے زمین پر زندہ ہیں ایک سو سال بعد ان میں سے کوئی زندہ نہیں رہے گا (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۲) اور صحیح مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے موت سے پہلے فرمایا جو لوگ اب زندہ ہیں سو سال بعد ان میں سے کوئی زندہ نہیں رہے گا، اس حدیث میں چونکہ روئے زمین کی قید نہیں ہے اس لیے اس حدیث میں یہ تاویل نہیں ہو سکتی کہ جب حضور نے یہ فرمایا اس وقت حضرت نے حضرت یا ہوا پر تھے۔ سیدہ می غفرلہ، اور یہ حدیث تاویل کی گنجائش نہیں رکھتی، امام بخاری کے علاوہ دیگر ائمہ سے حضرت نے حیات کے متعلق سوال کیا گیا تو انھوں نے یہ آیت پڑھی:

وَمَا جَعَلْنَا الْبَشَرَ مِنْ قَبْلُ مِنْ قَبْلُكَ إِلَّا رِجَالًا يَمْشُونَ - ہم نے آپ سے پہلے کسی بشر کے لیے دوام نہیں کیا، شیخ ابن تیمیہ سے حیاتِ حضرت کے متعلق سوال کیا گیا تو انھوں نے کہا اگر حضرت نے زندہ ہوتے تو ان پر واجب تھا کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آتے اور آپ کے ساتھ جہاد کرتے اور آپ سے علم حاصل کرتے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جگہ بد کے دن یہ فرمایا تھا کہ اسے اللہ! اگر آج یہ جماعت ہلاک ہو گئی تو زمین پر تیری عبادت نہیں ہوگی، وہ جماعت تین سو تیرہ افراد پر مشتمل تھی جن کے اسماء، واران کے اباؤ اجداد اور قبائل کے اسماء و معارف تھے اس وقت حضرت نے حضرت کہاں تھے، اب ہم حجاز سے حضرت نے حضرت کے بقاء کے متعلق سوال کیا گیا تو انھوں نے کہا حضرت نے حیات کی حیات کا شوشہ شیطان نے لوگوں میں پھوٹ دیا ہے، "ابحر" میں شرف الدین ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر مری کا قول بھی حضرت نے حضرت کی موت کے متعلق نقل کیا گیا ہے اور علامہ ابن، بکوزی نے علی بن موسیٰ رضی اللہ عنہ کا حضرت نے حضرت کی موت کے متعلق قول نقل کیا ہے اور ابو الحسین ابن المناوی اس شخص کی خدمت کرتے تھے جو حضرت نے حضرت کو زندہ کہتا تھا۔

قاضی ابومعینی نے بعض اصحابِ محمد سے حضرت نے حضرت کی موت کو نقل کیا ہے، اور حضرت نے حضرت کی زندگی کس طرح معقول ہوگی، جب کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کوئی جہاد نہ پڑھا، نہ کسی جماعت میں شریک ہوئے، نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کسی جہاد میں گئے، جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: اس فات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے اگر موسیٰ زندہ ہوتے تو میری پیروی کے سوا ان کے لیے اور کوئی چارہ کار نہ تھا، اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے:

وَذَاخِرَةُ الْيَوْمِ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشِرْكَ لَافٍ - اور یاد کیجئے جب اللہ تعالیٰ نے پیغمبروں سے ان کا وعدہ

من کتب و حکمة شوجاء کو
رسول مصدق لما معکون المؤمن
بہ و لتنصرنہ قال ۱۰۰ قررتم
و اخذتم عی ذلکم صری قانوا
اقررننا قال فاشهدوا و نا معکون
من الشہدیت۔
۱۰۰

اور یہ بات حدیث سے ثابت ہے کہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا زمین پر نزول ہوگا تو وہ اس امت کے
امام کے پیچھے ناز پڑھیں گے جو شخص حضرت خضر علیہ السلام کی زندگی کا قائل ہے وہ یہ کیسے بھول جاتا ہے کہ ان
کو زندہ ماننے سے یہ لازم آتا ہے کہ انھوں نے اس شریعت سے اعراض کر کے قرآن اور حدیث کی ان خصوص
کی نفی صحت کی ہے۔ ہمارے نزدیک مقول بات یہ ہے کہ اب خضر علیہ السلام زندہ نہیں ہیں کیونکہ جو لوگ ان کی
حیات کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ حضرت خضر آدم علیہ السلام کے صلیبی بیٹے ہیں اور یہ قول دو وجہ سے ناسط
اول اس لیے کہ اس بناء پر اب ان کی عمر چھ ہزار سال یا اس سے زیادہ ہوگی اور انسانوں کی اتنی لمبی عمر عادی
ہمیشہ۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر وہ حضرت آدم کے صلیبی بیٹے ہوں یا چوتھے درجے کے بیٹے ہوں (جیسا کہ بعض
دوسروں کا قول ہے) تو ان کی خلقت عجیب و غریب ہوگی اور ان کا طول و عرض غیر معمولی ہوگا، کیونکہ امام بخاری
اور امام مسلم نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
آدم علیہ السلام کا طول ساڑھے ذراع (تیس گز) تھا پر مخلوق کا قد بہ تدریج کم ہوتا گیا اور جو لوگ حضرت خضر کی حیات
کے قائلین ہیں اور ان سے روایات کے مدعی ہیں ان میں سے کسی نے ان کی غیر معمولی قامت کا ذکر نہیں کیا، دوسری
دلیل یہ ہے کہ اگر حضرت خضر، حضرت نوح علیہ السلام سے پہلے تھے تو وہ ان کے ساتھ کشتی میں سوار ہوتے اور
کسی نے نقل نہیں کیا۔ (اس دلیل میں ضعف ہے)

تیسری دلیل یہ ہے کہ علماء کاس پر اتفاق ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام جب کشتی سے نکلے تو ان کے ساتھ دالے
سب فوت ہو گئے، اور حضرت نوح کی نسل کے سوا کوئی باقی نہیں بچا۔

چوتھی دلیل یہ ہے کہ اگر کسی بشر کا حضرت آدم کے زمانہ سے بے کرم قیامت تک زندہ رہنا صحیح ہو تا تو یہ اللہ
تعالیٰ کی آیات میں سے ایک عظیم آیت تھی اور قرآن مجید میں اس کا مستند و مجید ذکر کیا جاتا کہ یہ آیات ربوبیت میں سے
ہے، اور جب اللہ تعالیٰ نے جس کو ساڑھے نو سو سال زندہ رکھا اس کا ذکر کیا ہے تو جو اس سے کئی گنا زیادہ زندہ
ہے اس کا بہ درجہ اولیٰ ذکر کرنا چاہیے تھا۔

پانچویں دلیل یہ ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام کی حیات کا قول کرنا، بغیر دلیل شرعی کے اللہ تعالیٰ کے متعلق ایک
قول کرنا ہے اور یہ نص قرآن سے حرام ہے۔ کیونکہ اگر وہ زندہ ہوتے تو اس پر قرآن مجید، سنت یا جماع امت

کی دلالت ہوتی۔

چھٹی دلیل یہ ہے کہ حضرت علیہ السلام کی حیات پر زیادہ سے زیادہ جو دلیل دی باقی ہے وہ چند حکایات منقولہ ہیں کہ فلاں شخص نے حضرت خضر کو دیکھا تھا، لیکن سوال یہ ہے کہ دیکھنے والے نے کس علامت سے یہ پہچان لیا کہ یہ خضر ہیں اور بہت سے دیکھنے والے کہتے ہیں کہ انہوں نے مجھ سے کہا کہ میں خضر ہوں، لیکن دیکھنے والے نے کس دلیل شرعی سے اس کے قول کی تصدیق کی؟

ساتویں دلیل یہ ہے کہ حضرت خضر نے حضرت موسیٰ کلیم اللہ کے ساتھ مصاحبت نہیں کی اور کہا ہذا فرق بینی و بینک۔ تو جب وہ حضرت موسیٰ ایسے اور الزم نبی کے ساتھ مصاحبت پر راضی نہیں تھے تو عوام کے ساتھ ملاقات اور ان کے ساتھ مصاحبت پر کیسے راضی ہوں گے جن میں سے اکثر لوگ غیر متبرع ہوتے ہیں اور طریقت اور معرفت کے دھونی دار ہوتے ہیں۔

ہمٹوں دلیل یہ ہے کہ اگر کسی شخص سے کوئی آدمی کہے کہ میں خضر ہوں، اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے تو اس کے اس قول کی طرہ امتقات نہیں کیا جاسکتے گا اور وہ حدیث شریفیت میں حجت نہیں ہوگی، اور جو شخص حیات خضر کا نام لے گا وہ اس حدیث کو یا تو اس وجہ سے نہیں مانے گا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس نہیں گیا اور نہ آپ سے بیعت کی یا یہ کہے گا کہ آپ اس کی طرف مبعوث نہیں ہیں اور یہ کفر ہے۔

نویں دلیل یہ ہے کہ اگر حضرت خضر زندہ ہوتے تو ان کا کفار کے ساتھ جہاد کرتا اور اسلام کی سرحدوں پر پہرہ دینا، باجماعت ناز پڑھنا اور جہیم پڑھنا اور امت کے ان چڑھ لوگوں کو وعظ کرنا، جنگوں، محمراؤں اور میدانوں کی سیروسیاحت سے کئی درجہ افضل ہوتا۔

حیات خضر کے ثبوت پر دلائل | حضرت خضر علیہ السلام کی حیات پر جو دلائل دیے جاتے ہیں ان میں سے ایک وہ روایت ہے جس کو حاکم نے مستدرک میں حضرت عابر رضی

اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا اور صبیحہ کرام جمع ہوئے اس وقت ایک شخص داخل ہوا جس کی رنگ دانتیں زرد تھیں، وہ گورے رنگ کا ایک جسیم آدمی تھا، وہ لوگوں کی گردنیں پھینکتے ہوئے آیا، سرسے لگا پھر صحابہ کی طرف متوجہ ہو کر کہنے لگا، ہر مصیبت سے اللہ تعالیٰ کی تعزیت ہے و ہر فوت ہوئے کی چیز کا عوض ہے اور ہر ہلاک ہونے والی چیز کا حلیف ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرو اور اللہ تعالیٰ کی طرف رغبت کرو اور اللہ تعالیٰ تم کو آزمائش میں دیکھنا ہے اور دیکھو مصیبت زدہ شخص وہ ہے جس پر جبر کیا جائے، حضرت ابو بکر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما نے کہا یہ خضر علیہ السلام تھے۔

ابن عساکر نے بیان کیا ہے کہ حضرت خضر اور حضرت یاس ہر راہ رفاہ میں بیت المقدس میں روزے رکھتے ہیں اور ہر سال حج کرتے ہیں اور زمزم سے تنہا پانی پی لیتے ہیں جو غنیمت ہے اسے سال تک کے لیے کافی ہوتا ہے۔

ابن عساکر عقیلی اور دارقطنی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

شیطان اس حدیث کے علوم سے خارج ہیں، اور اس کا خلاصہ قرن اول کا ختم ہوا ہے، ہاں یہ حدیث ان لوگوں کے رد میں نہیں ہے جنہوں نے لمبی عمر کا دعویٰ کیا جیسا کہ رتن بن عبد اللہ ہندی تبریزی جو ساتویں صدی میں ظاہر ہوا اور اس لئے صحابیت کا دعویٰ کیا۔

اس جواب پر یہ اعتراض ہے کہ روئے زمین پر اسے مراد یہ ہے کہ جو لوگ عرفان زمین پر رہنے والے ہوں، اور یعنی ان کو بھی شال ہے جو اس وقت پانی پر تھے، اور اگر یہ معنی مراد نہ لیا جائے تو پھر اس حدیث سے رتن ہندی پر بھی رد نہیں ہوگا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ وہ بھی اس وقت پانی پر ہو، اور دوسرے جواب پر یہ اعتراض ہے کہ اگر حضرت خضر موجود ہوتے تو ان کا مشاہدہ ہوتا جیسا کہ دوسرے انسانوں کا مشاہدہ ہوتا ہے۔

شیخ ابن تیمیہ نے جو کہا ہے کہ اگر حضرت خضر ہوتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہ نہ پڑھتے درجہ کرتے اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت اویس قرنی جو خلیہ اسامیہ میں وہ بھی اس زمانہ میں تھے لیکن وہ حضور کے ساتھ نہ نہ اور جہاد میں شریک نہیں ہوئے اسی طرح سبھاشی یعنی لہو عنہ کو بھی آپ کی خدمت میں آنا میسر نہیں ہوا۔ علاوہ ازیں ہم یہ کہتے ہیں کہ حضرت خضر آپ کے پاس آتے تھے اور آپ سے پوشیدہ طور پر علم حاصل کرتے تھے کیونکہ ان کو اللہ تعالیٰ کی کسی حکمت کی وجہ سے ظاہر ہونے کا حکم نہیں تھا، اور حضرت عبد اللہ بن مبارک بیان کرتے ہیں کہ میں ایک جہاد میں تھا میرا گھوڑا اگر گر گیا، پھر میں نے ایک حسین و جمیل شخص کو دیکھا جس سے عرض کیا کہ یہ تھی، اس نے کہا کہ کیا تم اپنے گھوڑے پر سوار ہونا چاہتے ہو؟ میں نے کہا ہاں، اس نے گھوڑے پر اٹھ پھرا اور کچھ دعا پڑھ کر گھوڑے پر اٹھ کر کھڑا ہو گیا، اس شخص نے میری رکاب پکڑ کر کہا اب سوار ہو جاؤ، میں سوار ہو کر اپنے ساتھیوں سے مل گیا، دوسرے دن ہم نے دشمن پر فتح حاصل کر لی تو میں نے اس شخص کو اپنے سامنے دیکھا، میں نے پوچھا کیا تم کل وہ شخص نہیں ہو؟ اس نے کہا کیوں! میں نے کہا میں تم کو اللہ کی قسم دے کر سوا کرتا ہوں، تم کون ہو؟ وہ اٹھ کر کھڑا ہو گیا اور اس کے نیچے جو زمین تھی اس پر سبزہ پیدا ہو گیا، اس نے کہا میں خضر ہوں، اس روایت سے صراحت معلوم ہوتا ہے کہ حضرت خضر جہاد کے سرکردوں میں شریک ہوتے تھے۔

شیخ ابن تیمیہ نے جو یہ کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر کے دن دعا کی تھی "اے اللہ، اگر آج یہ جیعت ہو تو کہ مومن قرآن پڑھتے تھے عبادت نہیں ہوگی" اس کا جواب یہ ہے کہ ظہور، غلبہ اور قوت کے ساتھ تیری عبادت نہیں ہوگی، ورنہ مدینہ منورہ وغیرہ میں کئی مسکن تھے جو جنگ بدر میں حاضر نہیں ہوئے تھے۔

یہ بات واضح رہے کہ حضرت خضر کو اویس قرنی اور سبھاشی وغیرہ کی سلک میں منسلک کرنا انصاف سے بے بیحد ہے، اگرچہ حضرت خضر پر آپ کے پاس آنا واجب نہیں تھا، لیکن جو شخص شب معراج کو تمام بیاد کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں مانہ پڑھنا مانتا ہے اس کے لئے حضرت خضر کا باوجود کسی ظاہری مانع کے نہ ہونے کے آپ کے پاس نہ آنا بے بیحد فہم ہے، اور یہ دعویٰ کرنا کہ وہ کسی حکمت کی بنا پر خفیہ طریقہ سے آتے تھے بلا دلیل ہے، اور اگر کوئی حکمت ہو تو حضور تادیتے جب حضرت جبرائیل رحمہ اللہ کی شکل میں حضور کے پاس آ سکتے تھے تو حضرت خضر کے آنے میں کیا اشکال تھا؟ جب وہ عبد اللہ بن مبارک کے ساتھ جہاد میں شریک ہو سکتے تھے اور ان پر اپنے آپ کو ظہر کر سکتے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان کے جہاد میں شریک ہونے اور ظاہر نہ ہونے میں کیا اشکال تھا؟

جنگ بدر میں فرشتے شریک ہوئے اور حضور نے ان کی خبر دی تو اگر حضرت نصر شریک ہوتے تو حضور ان کی خبر بھی بیان کرتے۔

وما جعلنا البشر من قبلنا الا خسراناً من جہات خضر کفنی پر استدلال کیا گیا ہے اسی کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ نقد کا معنی دوام ابدی ہے، لیکن اس جواب پر یہ اعتراض ہے کہ غلط کا معنی حقیقت میں ممکن طریق سب سے اور اس قدر ان کا یہ جواب ہے کہ حضرت نوح کے لیے ممکن طویل ثابت ہے، ہر ماں جیات خضر کفنی پر اس آیت سے استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔

حیات خضر کے سلسلہ میں حروف آخر | تمام بحث و تمحیص کے بعد یہ معلوم ہونا چاہیے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث صحیحہ وہ دلائل عقلیہ سے ان حدیث کے نظریہ کی تائید اور تقویت مالتی ہے جو حضرت خضر کی وفات کے قائل ہیں اور اس حدیث کے خلاف سے حدیث کے قائل کو کوئی مستثنیٰ نہیں ہے، ماسوا ان حکایات کے جو بعض صاحبین سے منقول ہیں جن کی صحت کا حال متنازع ہی جانتا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی حیات خضر پر دلائل بحث کی ہے، اور بنی روایات سے حیات خضر پر بحث کی جانے سے ان کی اسانید پر بحث کی ہے، اور یہ ذکر کیا ہے کہ جو روایات حیات کے قائل ہیں اور ان کے دلائل کو رد کیا ہے لیکن اپنا حق ذکر نہیں کیا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ دسب بن مہر نے بیان کیا ہے کہ حضرت خضر نے آپ حیات الیٰ یومئذی لے لیے وہ عرصہ دراز سے زندہ ہیں۔ حافظ ابن حجر نے کہا کہ یہ سب روایتیں روایات میں اور عدم ہر حضرت نبی سے ایک کتاب لکھ کر یہ بیان کیا ہے کہ اس قسم کی عقل پر اعتبار نہیں کرنا چاہیے۔

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

حدیث خضر سے استنباط شدہ مسائل | علامہ ابن اظہار نے کہا علمی مسائل پر بحث کرنا جائز ہے بشرطیکہ بحث کرنے سے ہر فریق کا مقصد حق کو طلب کرنا ہو، اور ضد اور مست و ضعیف اور اپنی بڑائی کا اظہار نہ مقصود نہ ہو۔

جب دو فریق کسی مسئلہ پر بحث کریں تو کسی تیسرے بڑے عالم کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔ علم میں زیادتی کی طلب کرنا، اور حصول علم کی حرص کرنا عام پر واجب ہے، وہ وہ اپنی مصلحت یا شہرت یا غلبت کے لیے کہ حضرت موسیٰ نے طلب علم کے لیے سفر کیا۔ تو وضع کرنا واجب ہے، کیونکہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا: سب سے بڑے عالم میں میں ہوں یا نوح علیہ السلام نے ان پر عقاب فرمایا۔

۱۔ علامہ ابو الفضل شہاب الدین سید محمود کوسی متوفی ۲۰۰۷ء، روح المعانی ج ۵ ص ۳۲۸-۳۲۹، مشہور در حیات حضرت خضر

۲۔ حافظ شہاب الدین صدر بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۷۷۸ھ فتح باری ج ۶ ص ۴۳۰-۴۳۱، مفصل مشہور در شہادہ کتب، علامہ زہد

۳۔ فتح الباری ج ۸ ص ۴۱۵

سفر میں نادراہ لینا چاہیے جیسا کہ حضرت موسیٰؑ کھانا وغیرہ ساتھ سے کر گئے۔
 عام کا اپنی خدمت کے لیے سفر میں کسی ساتھی یا شاگرد کو لے کر جانا جائز ہے اور یہ تعلیم کا عرصہ نہیں ہے بلکہ موسیٰؑ
 کی مروت اور حسن معاشرت میں سے ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت موسیٰؑ نے اپنے صاحب سے کہا: ”ہمارا کھانا
 لاؤ اسی سفر میں ہمیں تحفہ دیا ہے۔“

علم کی طلب میں بڑی اور بھری سفر کرنا جائز ہے۔
 اس حدیث میں ایک سچے آدمی کی خبر کو قبول کرنے کا ثبوت ہے۔
 حضرت موسیٰؑ نے جو کہا تھا کہ ”میں زیادہ عالم ہوں“ یعنی منصب نبوت کے تقاضوں کو امر و شریعہ اور سیاسی معاملات میں
 زیادہ جانتے والا ہوں اور حضرت حضرت دیگر علوم غیبیہ کے جاننے والے تھے اور انبیاء علیہم السلام ان غیر بات میں سے ورت
 تھی اور کو جانتے ہیں جس کا انھیں علم دیا جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت خضرؑ نے حضرت موسیٰؑ سے کہا: ”آپ اس علم کو جانتے
 ہیں جو اللہ نے آپ کو دیا ہے اور اس کو میں نہیں جانتا اور میں اس علم کو جانتا ہوں جو اللہ تعالیٰ نے مجھے دیا ہے اور اس
 کو آپ نہیں جانتے۔“ کیا تم نے نہیں دیکھا کہ حضرت خضرؑ نے حضرت موسیٰؑ کو اس وقت تک نہیں جانا جب تک کہ حضرت موسیٰؑ نے
 ایشاق قاروت نہیں کرایا۔ لے



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم

صحابی کی تعریف | جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں آپ پر ایمان لایا اور اس سے آپ کی حیات ظاہری میں آپ کی صحبت اختیار کی یا اس کے بعد آپ کو دیکھا یا آپ کی محبت کو سنی یا آپ کے ساتھ سفر یا حجہ کی کسی مجلس میں رہا خواہ یہ صحبت ایک لمحہ کی ہو اور وہ شخص ایمان پر ہی تادم مرگ قائم رہا حتیٰ کہ حالت یمان میں اس کی موت آئی ہو، وہ شخص صحابی ہے۔

تعداد صحابہ کے متعلق افضیوں کا عقیدہ | کتب شیعہ میں لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد حضرت علی اور دیگر اہل بیت کے سوا صرف تین ہی پورے رہے تھے باقی سب صحابہ مرتد ہو گئے تھے۔ یہ روایت شیخ ابو عبد اللہ کشتی لکھتے ہیں۔

عن ابی جعفر علیہ السلام بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد تین شخصوں کے سوا سب مرتد ہو گئے تھے، میں نے پوچھا وہ تین کون ہیں؟ انہوں نے کہا: مقداد بن اسود، ابوذر غفاری اور سلمان فارسی۔

عن ابی جعفر علیہ السلام بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابو جعفر علیہ السلام سے کہا جب ہم لوگوں سے یہ کہتے ہیں کہ سب لوگ مرتد ہو گئے تھے تو لوگ گھبرا جاتے ہیں، انہوں نے کہا: اے عبد الرحیم! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد سب لوگ دوبارہ جاہلیت کی طرف لوٹے گئے تھے۔

تعداد صحابہ کے متعلق اہل سنت کا عقیدہ | اہل سنت و جماعت کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد بہ کثرت صحابہ تھے جن کی تعداد ایک لاکھ سے متجاوز تھی، ابتداً

عہد رسالت سے لے کر تک تمام صحابہ ایمان اور اسلام پر قائم رہے اور انہوں نے اسلام کی نشر و اشاعت کے لیے بیشش بہانہ بنائیاں دیں، آج دنیا میں قرآن اور حدیث جو موجود ہے تو یہ انہی کی تبلیغی کاوشوں کا ثمرہ ہے، ہم صحابہ کرام کے ایمان اور اسلام پر قائم رہنے اور ان کی تعداد کی کثرت پر پہلے عقلی دلائل قائم کریں گے اور پھر قرآن مجید کی آیات کی روشنی میں اس مسئلہ کو بیان کریں گے۔

صحابہ کرام کے اخلاص سے ان کے دین میں استقلال اور ثابت قدمی پر استدلال | حقیقت کے

نزدیک مسلم ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوی نبوت کیا تو آپ کے تمام عزیز و اقارب اور تمام اہل مکہ آپ کے مخالف ہو گئے اور مسلسل تبلیغ اور اظہار معجزات کے باوجود چھ سال میں پائیس سے بھی کم آدمی مسلمان ہوئے۔ پچھ سال کے بعد مسلمانوں کی جمعیت میں قدرے اضافہ ہوا اور علی الاطلاق اسلام کی دعوت دی جانے لگی جس کی وجہ سے مشرکین مکہ نے مسلمانوں کو اذیتیں دینا شروع کیں، ابانہ فریبی صلی اللہ علیہ وسلم مکہ سے مدینہ ہجرت کر گئے، وہاں کچھ عرصہ میں اسلام نے اس قدر ترقی کی کہ چند سال میں مسلمانوں کی تعداد ایک لاکھ سے متجاوز ہو گئی اور فوج و فرج لوگ اللہ کے دین میں اخص ہونے لگے، اس جگہ غور طلب امر یہ ہے کہ جن لوگوں نے ابتداء میں دعوت اسلام کو قبول کیا اور قبول اسلام کی پاداش میں ان گنت تکلیفوں اور اذیتوں کا سامنا کیا ان کے اس قبول اسلام کا کیا سبب تھا۔ آیا رضائے الہی کا حصول اس کا موجب تھا یا دنیاوی مال و متاع کا حصول اس کا سبب تھا۔ دنیاوی مال و متاع کا حصول تو بڑا ہتھ باطل ہے کیونکہ ابتداء میں یہ کس کو معلوم تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دعوت آگے چل کر اتنی عظیم الشان کامیابی حاصل کرے گی کہ تعمیرِ مکر کے تاج اس کے قدموں تلے سول گئے، اس لیے لازماً ماننا پڑے گا کہ صحابہ کرام کا اسلام قبول کرنا محض رضائے الہی کی وجہ سے تھا اور جنہوں نے محض رضائے الہی کی خاطر دین اسلام کو قبول کیا ہوا اور اس کی خاطر بے شمار اذیتیں اٹائی سول ان کا اسی دین سے پھر جانا قطعاً غیر منظور اور صراحتہً باطل ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور تبلیغ سے کثرت صحابہ پر استدلال | خلفاء راشدین اور مہاجرین

دیکھئے، انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت، و دین اسلام کی خاطر اپنا گھر بار چھوڑا، مال و متاع سے دست بردار ہوئے، اپنے ہم وطنوں اور عزیزوں کی دشمنی مول لی، دشمنان اسلام سے طرح طرح کی اذیتیں اٹھائیں، انصار مدینہ نے اسلام کی محبت میں مہاجرین کے لیے اپنا دیدہ و دل فرش ہلا دیا۔ ان کی یہ قربانیاں اللہ تعالیٰ کے ہاں اس درجہ قبول ہوئیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی غمانیت کے لیے بدر و احد میں فرشتے نازل کیے، دل بقون زولون من امم جبرین و زانصار کی آیت ان کے حق میں نازل کی اور لقمہ منی اللہ عنہم نازل کر کے انہیں سند مقبولیت عطا کر دی۔

مسیٰ بکرم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے واسطہ تعلیم پائی، ہزاروں صحابہ برسوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیر تربیت اور آپ کی صحبت اور سفاقت میں رہے، ہمیشہ آپ کے پیچھے ناز پڑھتے اور آپ کی صحبت میں جہاد کرتے، سفر و حضر میں آپ کے ساتھ رہتے، شب و روز آپ سے وعظ و نصیحت سنتے، ان کی آنکھوں کے سامنے جبریل وحی لاتا، دن رات طرح طرح کے معجزات دیکھتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شب و روز ان کے لیے دعائیں کرتے

پھر بھی شیعہ کہتے ہیں کہ وہ کفر و تفاق پر ڈٹے رہے یا آپ کے پروردہ کرتے ہی تین کے ہوا سب مدت ہو گئے۔ اب بتائیے کہ یہ اصل غامی اور نفیس کس کا بیان کر رہے ہیں؟ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور تربیت ایسی ہی ہے اثر اور بے فیض تھی کہ آپ تین چار کے سوا کسی کو مسلمان نہ کر سکے؟ حضرت فوج عبد السلام جو تشریف لے گئے وہ تھے وہ تھے پروردگار چھوڑ کر گئے اور آپ جو خاتم الانبیاء و المرسلین ہیں وہ صرف چار ہی پروردگار چھوڑ کر گئے اور ان سے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام رسولوں سے افضل اور اللہ کے محبوب ہیں اب جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ آپ صرف تین یا چار مسلمان بنا کر گئے، وہ بھی بہ کی تحقیق کر رہے ہیں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی افضلیت کو داغ دینے کے لیے؟ یہ امت تعالیٰ نے نہ آن محمد میں بلکہ بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تہذیب و تربیت اور تزکیہ کی تعریف اور تحسین کی ہے:

يَسُو عَلَيْهِمْ يَأْتَهُ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ تَرْكِبُ كَيْ تَبْلُغَ سَارَ كَادُشْ وَأَوْجِدُ جِدْ سَ مِنْ مَدِ لَعُوسِ
مسلمان ہونے سے ترقی کیا ایسی تعلیم و تربیت اور فیض و تحسین و تامل کے لائق ہے!

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین اور افضل المرسلین ہونے سے کثرت صحابہ پر استدلال

اللہ تعالیٰ نے چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت اور رسالت کو متم کر دیا اور اب آپ کے بعد کسی نبی اور رسول کا نام نہیں، اس لیے اللہ تعالیٰ نے وہ تمام صفات، کمالات اور معجزات جو انبیاء سابقین علیہم السلام کو مستغرق طور پر الگ الگ عطا فرمائے تھے، وہ سب ہی سے اللہ علیہ وسلم کو اجتناباً عطا کیے، اور تعلیم، تبلیغ اور رہبر و ہدایت کے جو طریقے انبیاء سابقین کو الگ الگ عطا فرمائے تھے وہ سب آپ میں جمع کر دیے تاکہ کوئی فرقہ اور کوئی گروہ آپ کے فیضان نبوت سے محروم نہ رہے اور جس طرح بعض سابقین انبیاء کی تعلیم اور تربیت سے ان کی امتیں بے فیض رہی تھیں اسی طرح آپ کی امت آپ کی تعلیم اور تربیت سے بے بہرہ نہ رہے، اور آپ پر ایمان لانے میں کسی شخص کا کوئی عذر نہ رہے، آپ کو جامع، کامل اور اکمل بنا کر بھیجا تاکہ جو لوگ فصاحت لسانی میں مشہور تھے وہ آپ پر نازل کردہ کتاب کے اعجاز کو دیکھ کر مسلمان ہوں، جو لوگ علم و حکمت کے مدعی تھے وہ آپ کی حکیمانہ تعلیمات سے مسحور ہو کر ایمان لے آئیں، اور جو لوگ شجاعت اور مردانگی میں یگانہ تھے وہ میدان جنگ میں آپ سے مغلوب ہو کر آپ کے تابع ہوں، غرض منشاء الہی یہ تھا کہ آپ کی پراثر تبلیغ سے لوگ فوج و فوج، سار میں داخل ہوں اور دین اسلام تمام ادیان پر غالب ہو، کیونکہ یہی آخری پیغمبر میں اور ان کے بعد کوئی اور، اللہ کا پیغام لائے والا نہیں ہے اس لیے ہر اعتبار سے آپ کی تعلیم اور تبلیغ کو پُر اثر بنا دیا، اب سوچئے جو لوگ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تبلیغ سے صرف چار شخص مسلمان ہوئے اور باقی لوگ جو زندگی بھر آپ کے ساتھ رہے وہ آپ کی زندگی میں منافق تھے اور وصال کے بعد مرتد ہو گئے، ان کے اعتبار سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم النبیین بنانے کا مقصد کیسے پورا ہوا؟ اور دین اسلام باقی ادیان پر کیسے غالب ہوا؟ جس دین کے بانی سے صرف چار آدمی مسلمان ہوئے ہوں جو بعد کے پیغمبر سے کہنی کیا مسلمان ہو گا؟ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم افضل المرسلین ہیں اور آپ کی رسولوں پر افضلیت جہت رسالت سے ہے اور جہت رسالت سے رسولوں پر آپ کی افضلیت ہی وقت تحقیق ہوگی جب آپ کی

تبلیغ سے آپ پر ایمان لانے والے تمام رسولوں پر ایمان لانے والوں سے زیادہ ہوں اگر بڑے علم شیعہ تیس سال میں آپ کی تبلیغ سے ایمان لانے والے صرف چار آدمی تھے تو جہت رسالت سے تمام رسولوں پر آپ کی افضلیت کیسے متحقق ہوگی، لہذا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام انبیاء میں جوئے، دین اسلام کے تمام ادیان پر غالب آنے اور آپ کے افعال العمل ہونے کا یہ تقاضا ہے کہ آپ کی تبلیغ سے آپ پر ایمان لانے والے صحابہ کی تعداد سب نبیوں اور رسولوں کے صحابہ سے زیادہ ہو اور ان کا ایمان اور اسلام سب نبیوں کے صحابہ کے ایمان سے زیادہ قوی اور مضبوط ہو!

قرآن مجید کی آیات سے کثرت صحابہ پر استدلال اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

بَايِهٖا بِنْتِي حٰدِرًا كَفَرًا مِّنْفَقِينَ وَ خَلَدَ
عِيْدُهُمْ (توبہ: ۷۳) تحریم: ۵
اسے نبی کا زور اور منافقوں سے جہاد کیجئے اور ان پر سختی کیجئے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کفار اور منافقین سے جہاد کرنے اور ان پر سختی کرنے کا حکم دیا ہے، اگر شیعہ کے قول کے مطابق صیہ کرام کا فریاد منافق تھے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر واجب تھا کہ ان سے جہاد کرتے اور ان پر سختی کرتے اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے جہاد نہیں کیا اور ان پر سختی نہیں کی تو شیعہ کے عقیدہ پر لازم آئے گا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے حکم کی مخالفت کی، لہذا باللہ، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زندگی بھر صیہ کرام سے الفت اور محبت کے تعلقات قائم رکھے۔

اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

وَلَا تَرْكَنُوا إِلَىٰ الْمَذُنِّ وَ تَمْسِكُمْ ذُنُورُكُمْ
وَلَا تَرْكَنُوا إِلَىٰ الْمَذُنِّ وَ تَمْسِكُمْ ذُنُورُكُمْ
کی آگ بھڑکے گی۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے منافقوں سے میل جول رکھنے کی ممانعت کی ہے اور اس پر جہنم کی وعید سنائی ہے، اگر صیہ کرام بقرآن شیعہ عقائد تھے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر لازم تھا کہ آپ ان سے میل جول نہ رکھتے اس کے برخلاف آپ نے ان سے زندگی بھر میل جول رکھا، برشتہ داریاں قائم کیں اور محبت اور الفت کے تعلقات رکھے، حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کی صاحبزادیوں اور حضرت امیہ معاویہ کی بہن سے نکاح کیا اور بچے بعد دیگرے دو صاحبزادیاں حضرت عثمان کے نکاح میں دیں، حضرت معاویہ کو کاتب وحی بنا دیا، حضرت ابو بکر کو میر جج مقرر کیا اور مرض الموت میں حضرت ابو بکر کو اپنے مصلائے امامت پر فائز کیا، ہجرت کے وقت میں خود انتہائی رز داری کا موقع تھا اس میں حضرت ابو بکر کو بطور رفیق سفر اپنے ساتھ رکھا، حضرت عمر کے متعلق فرمایا کہ یہ وحی ربانی کے موافق کلام کرتے ہیں، حضرت عثمان کے متعلق فرمایا، ارشتے ان سے جہاد کرتے ہیں اور زندگی میں ان کو جنت کی بشارت دی۔

اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

اد جاء نصرته و الفتح و من آتت من
بد خور فی دین اللہ افوا جاً ۱۰ المحسن: ۱۰۲
جب اللہ کی مدد اور اس کی فتح آجائے، وہ آپ لوگوں کو دیکھ لیں کہ وہ اللہ کے دین میں جوق درجوق داخل ہو رہے ہیں۔

علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

کہ دین میں فوج در فوج لوگوں کے داخل ہونے سے یہ مراد ہے کہ بغیر قرآن کے جماعت کثیرہ اسلام میں داخل ہوں گی اور یہ تو فتح مکہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے درمیان عرصہ میں مستحق ہوا۔ کیونکہ فتح مکہ سے پہلے لوگ ایک ایک دو دو کر کے اسلام میں داخل ہوتے تھے۔ ام بخاری حضرت عمر بن خطاب سے روایت کرتے ہیں جب مکہ فتح ہوا تو ہر قبیلہ بڑھ چڑھ کر سلام قبول کرنے کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا۔ کیونکہ اس سے پہلے تمام قبائل فتح مکہ کے منتظر تھے کہ دیکھیں کیا ہوتا ہے اس آیت اور اس کی تفسیر و توضیح ہو گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وہاں تک بکثرت قبائل اور لوگوں کی جماعتیں سلام قبول کر چکی تھیں اور صحابہ کی تعداد بہ کثرت نفوس پر مشتمل ہو چکی تھی۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

ما کان اللہ میداراً لملؤمین علی ما یتیم
علیہ حتی یحییٰ الخبیث من طیب وہ ینزل
اللہ بیطعمکم علی الخبیث ویکف اللہ یحبیبی
من دسہ من یشاء رک عمر : ۷۹

اے لوگو! اللہ ایمان والوں کو تمہارے سے اس حال پر نہیں چھوڑے گا یہاں تک کہ ناپاک کو پاک سے جدا کر دے۔ اللہ تعالیٰ کی یہ شان نہیں کہ تپیں غیب پر مطلع کر دے ہاں (غیب کی اطلاع کے لیے) اللہ چاہتا ہے جسے چاہے اور وہ اللہ کے رسول میں۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ اعلان فرمادیا ہے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں زبان رسالت سے مومن صحابہ کو منافقین سے متمیز کر دے گا کیونکہ بیان و مذاق کا تحقق دل کی کیفیات سے ہے اور دل کی کیفیات مور غیب سے ہیں اور اللہ تعالیٰ نبیوں کے سوا اور کسی کو (براہ راست) غیب پر مطلع نہیں کرتا اور نہ نبیوں کے سوا کسی اور کا علم دوسرے پر حجت ہوتا ہے۔ اس لیے یہ کہنا کہ فلاں مومن ہے اور فلاں منافق سوائے وحی نازل کے ممکن اور دوسروں پر حجت نہیں ہے اور وحی صرف نبی پر نازل ہوتی ہے، اس لیے اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل کی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نام لے کر چھتیس منافقوں کو مسجد نبوی سے نکال دیا۔ ب اگر بقول شیعہ صرف چار صحابہ تھے باقی سب مرتد ہو گئے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں صرف چار مؤمن تھے باقی سب منافق تھے تو علم الہی میں صرف چار ضعیف ہونے والے سب نبییت ہونے والے (ایماندہ) اور اس آیت کے موجب اللہ تعالیٰ پر لازم تھا کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل کر کے ان چار کو باقیوں سے متمیز کر دے اور جب کہ ان واقعے ایسا نہیں ہوا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کے نزول کے بعد چھتیس لوگ جو واقعی منافق تھے مسجد سے نکال دیا اور تمام صحابہ کو ان سے متمیز کر دیا معلوم ہو گیا کہ شیعہ جھوٹے ہیں اور تمام صحابہ طیب ہیں۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:-

و ذ قیر لہم منو کما آمن الناس ذوا
الوہن کما من لفسفہاء انہم هم
الفسفہاء ولکن لا یعلمون۔
بقرہ : ۳

اور جب ان سے کہا جاتا ہے ایمان لڑ جیسے (اور) لوگ ایمان لائے تو کہتے ہیں کیا ہم ایمان نہیں جس طرح بے وقوف ایمان لائے؟ سنو! یقیناً یہ (منترفعین) ہی بے وقوف ہیں اور ان کو علم نہیں ہے۔

اس آیت میں یہ بتایا ہے کہ جب منافقین سے کہا جاتا ہے کہ ایمان لڑو جیسے اور لوگ ایمان لائے۔ نہ اور

لوگ "کون ہیں؟ یہ اور لوگ صحابہ کرام ہیں: اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بیان دالوں کا آئینہ میل اور معیار صحابہ کرام کو بنایا ہے پس معلوم ہوا کہ اللہ کے نزدیک ایمان کا معیار صحابہ کرام کا ایمان ہے، لہذا یہ کیسے ممکن ہے کہ جن لوگوں کا ایمان آئینہ میل اور معیار ہو وہ لوگ نبی کے پروردہ کہتے ہی مرتد ہو جائیں، اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صحابہ کرام کو جاہل یا بیوقوف کہنا بے درخیوں کا شعار ہے اور اللہ تعالیٰ کو صحابہ کرام کے متعلق جاہل یا بے وقوف کا کلمہ سننا گوارا نہیں ہے اور اس نے کئی تاکیدوں کے ساتھ فرمایا کہ صحابہ کرام کو جاہل کہنے والے خود جاہل ہیں بلکہ اپنی جہالت سے بھی لاعلم ہیں سنی جاہل مرکب ہیں۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: **وَلَا تَجْعَلُوا دِينَكُمْ كَدِينِ الْيَهُودِ وَنَسَارَ ۚ سَبَّحُوا لِلَّهِ مِمْسَجِدَ الْبُحَارِ ۚ** اور ہم نے تمہیں بہترین امت بنایا تاکہ تم لوگوں علی الناس ویكون الرسول علیکم شہید (نور: ۲۰) پر گواہ ہو جاؤ، اور یہ رسول تم پر گواہ ہو جائیں۔ اس آیت میں ان لوگوں سے خطاب ہے جن کے سامنے یہ آیت نازل ہوئی تھی کہ اللہ تعالیٰ نے امت وسط یعنی بہترین امت فرمایا، یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے انبیاء کی تبلیغ کرنے کے متعلق سنا اور یہی لوگ قیامت کے دن، نبیاء کے حق میں گواہی دیں گے اور انہی کی گواہی کی صداقت کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قیامت کے دن گواہی دیں گے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست سننے والے ہیں لوگ تھے، بعد کے لوگوں نے قرآن کے واسطے سے سنا ہے اور یہی لوگ اس آیت کے پہلے مصداق اور مخاطبِ قل ہیں، اب سوچیے جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے بہترین امت فرمایا ہے، جن کو اللہ نے انبیاء کے مقدمہ میں ان کی تبلیغ پر گواہ بنایا، جو من کی صداقت پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قیامت کے دن گواہی دیں گے پروردہ لوگ ہوں گے جو زندگی بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نفاق کے ساتھ رہیں اور آپ کے پروردہ فرماتے ہی علی الاعلان مرتد ہو جائیں؟ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّخَذُوا آلَ الْفِرَارِ أَوْلِيَاءَ ۚ سَبَّحُوا لِلَّهِ فِي الْأَسْمَانِ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا فِيهَا سَوَاقِدَ لَنَارٍ ۚ وَالَّذِينَ لَا يُمِيقُوا بَيْنَ دِينِهِمْ وَبَيْنَ دِينِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَىٰ ۚ سَبَّحُوا لِلَّهِ فِي الْأَسْمَانِ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا فِيهَا سَوَاقِدَ لَنَارٍ ۚ وَالَّذِينَ لَا يُمِيقُوا بَيْنَ دِينِهِمْ وَبَيْنَ دِينِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَىٰ ۚ سَبَّحُوا لِلَّهِ فِي الْأَسْمَانِ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا فِيهَا سَوَاقِدَ لَنَارٍ ۚ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے غیروں کو راز دار بنانے سے منع فرمایا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زندگی بھر مہاجرین اور انصار صحابہ کو اپنے رازوں میں شریک رکھی تھی کہ ہجرت کا راز بھی حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو بتا دیا، معلوم ہوا کہ حضرت ابوبکر اور تمام صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے تھے غیہ نہیں تھے۔ اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

محمد رسول اللہ و الذین معہ شہداء علی الکفار رحماء بینہم ترہم کعاسحید یتفقون فضل من اللہ و رضوانا سیمہم فی وجوہہ من ثرا سجود ذرث مشہور فی توراۃ و مشہور فی الانجیل و کزبح و خرچ شطہ و زارہ و ستغظت فی ستوی علی سواقہ یعجب محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے رسول ہیں اور جو لوگ ان کے ساتھ ہیں، وہ کفار پر بڑے سخت ہیں۔ آپس میں شریعت نرم دل ہیں اور اسے مخاطب تو انہیں رکوع اور سجدہ کرتے ہوئے دیکھتا ہے، وہ اللہ کے فضل اور اس کی رضا کے طالب ہیں، سجدوں کے اثر سے ان کے چہروں

الزَّاعِ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارُ وَعَدَ اللَّهُ
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ
مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ۝
(فتح ۲۹۰)

پر نشانی ہے، ان کا یہ وصفت تورات میں سے اور ان
کا بیان انجیل میں یہ ہے، جیسے ایک گھیتی نے باریک کو پل
نکال سوا اس کو قوت دی اور وہ موٹ ہو گئی پھر وہ اپنے تئیں
پر سیدھی کھڑی ہو گئی جس سے وہ کا شکار ہو کر موت
جائی گئی ہے تاکہ ان کی وجہ سے کافروں کے دل میں ایمان
اللہ تعالیٰ نے ان میں سے ایمان والوں اور نیکو کاروں
سے مغفرت اور اجر عظیم کا وعدہ کیا ہے۔

قرآن مجید نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھیوں کے جس وصفت کا تورات سے حوالہ دیا ہے اس
کا تورات میں اس طرح بیان ہے :-

اور ہر وعدہ مومن نے جو دعائے خیر دے کر اپنی وفات سے پہلے بنی اسرائیل کو برکت دی وہ یہ ہے :-
اور اس نے کہا :-

خداوند سینا سے :-

اور شعیر سے ان پر آشکارا ہوا

وہ کہ وہ فاران سے عبودہ گر ہوا

اور لاکھوں قدسیوں میں سے آیا۔

اس کے دل میں باخود پر ان کے لیے تنشی شدہ جیت تھی۔

وہ بے شک قوموں سے محبت رکھتا ہے۔

اس کے سب مقدس و گتیرے ہاتھ میں ہیں۔

اور وہ تیرے قدوں میں بیٹھے

ایک ایک تیرے باتوں سے مستفیض ہو گا۔

(تورات، استثناء باب ۳۳ آیت ۱-۳)

”لاکھوں قدسیوں میں آیا، اس سے صحابہ کرام کی تعداد کی طرف اشارہ ہے کیونکہ حجۃ الوداع کے موقع پر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کرنے والوں کی تعداد ڈیڑھ لاکھ بتائی گئی ہے۔
”اس کے دل میں باخود پر ان کے لیے تنشی شدہ جیت تھی“ اس سے اشداء علی الکفار کی طرف اشارہ ہے۔
”وہ بے شک قوموں سے محبت رکھتا ہے“ اس سے رحماء بینہم کی طرف اشارہ ہے۔

”اور وہ تیرے قدوں میں بیٹھے“ اس سے والذین معہ کی طرف اشارہ ہے۔

قرآن مجید نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھیوں کے جس وصفت کا انجیل سے حوالہ دیا ہے اس کا انجیل

میں اس طرح بیان ہے:

اور اس نے کہا خدا کی بادشاہی ایسی ہے جیسے کوئی آدمی زمین میں بیج ڈالے اور رات کو سوئے۔ وہ دن کو جاگے اور وہ بیج اس طرح اُگے اور بڑھے کہ وہ نہ جانے زمین آپ سے آپ پھل لاتی ہے پہلے پتی پھر بالیں پھر بالوں میں تیار دانے۔ پھر جب اناج پک چکا تو وہ فی الفور درختی لگاتا ہے کیونکہ کھٹنے کا وقت آپنچا۔ پھر اس نے کہا ہم خدا کی بادشاہی کو کس سے تشبیہ دیں اور کس تمثیل میں اسے بیان کریں، وہ زانی کے دانے کی مانند ہے کہ جب زمین میں بریا جاتا ہے تو زمین کے سب بیجوں سے چھوٹا ہوتا ہے۔ مگر جب برویا لگی تو اُگ کر سب ترکاریوں سے بڑا ہو جاتا ہے اور ایسی بڑی ڈالیاں لگاتا ہے کہ ہلا کے پرندے اس کے سایہ میں بسیرا کر سکیں۔ ۱۷

(مرقس، باب ۴، آیت: ۲۳-۲۶)

اسی نے ایک اور تمثیل ان کے سامنے پیش کر کے کہا کہ آسمان کی بادشاہی اس دن کے دانہ کی مانند ہے۔ جسے کسی آدمی نے بے کر اپنے کھیت میں برویا۔ وہ سب بیجوں سے چھوٹا تو ہے مگر جب بڑھتا ہے تو سب ترکاریوں سے بڑا اور ایسا درخت ہو جاتا ہے کہ ہوا کے پرندے اس کی ڈالیوں پر بسیرا کرتے ہیں۔ ۱۸

(متی، باب ۱۳، آیت: ۳۱-۳۲)

قرآن مجید اور انجیل میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھیوں کی یہ مثال بیان کی گئی ہے۔ جیسے کوئی کاشتکار زمین میں بیج اُگائے تو ابتدا میں اس کی ایک باریک کونپل نکلتی ہے، پھر وہ بتدریج بڑھتے بڑھتے ایک مضبوط تن اور درخت بن جاتا ہے جس کے سیب سے منی عین کے دل جل جاتے ہیں اور فی الواقع اسی طرح ہے کیونکہ شروع میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب بہت کم تھے، صرف حضرت خدیجہ، حضرت ابو بکر، حضرت علی اور حضرت زید بن حارثہ اسلام لائے تھے پھر رفتہ رفتہ صحابہ کی تعداد بڑھتی رہی حتیٰ کہ حجۃ الوداع کے موقع پر یہ تعداد ڈیڑھ لاکھ تک پہنچ گئی، جب کہ قدرت میں ہے "اور لاکھوں قدسیوں میں سے آیا" اور قرآن مجید میں ہے: "وَرَأَيْتُ انَّا مِن بَيْنِ خُيُودٍ فِي دِينِ اللَّهِ فَوَاجِبًا (نصر: ۲)" "آپ دیکھیں گے کہ لوگ اللہ کے دین میں فوج در فوج داخل ہو رہے ہیں" اور سورۃ فتح میں فرمایا اس تن اور درخت کی قوت اور مضبوطی سے کفار کے دل جل جائیں گے: "اب تَبْلَیْہِمْ کَافِرٌ صَرِیحٌ" چار صحابہ تھے اور باقی سب منافق اور مرتد تھے تو کیا ان چار شخصوں پر فوج در فوج کا اطلاق ہو سکتا ہے، کیا نہ ان چار مسلمانوں کو دیکھ کر کفار کے دل غیظ سے جل سکتے تھے اور کیا قرآن اور انجیل کی یہ مثال صرف چار مسلمانوں پر صادق آ سکتی ہے!

چھٹی صدی کے اکابر علماء شیعہ میں سے شیخ طبری سورۃ فتح کی ان آیات کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

۱۷۔ عہد نامہ جدید ص ۳۸، مطبوعہ پاکستان بائبل سوسائٹی لاہور، پاکستان

۱۸۔ عہد نامہ جدید ص ۱۷

قال لو احدى هذه مش ضر به الله
تعالى بمحمد واصحابه ذ مزرع محمد
صلى الله عليه وسلم بشرط صوابه و
المؤمنون حوله وكانوا في ضعف وقلة
كما يكون اول المزرع رقيقاً ثم غلظ
وقوى وتلاحق فكذلك المؤمنون
قوى بعضهم بعضاً حتى يستغفرو
و يستودعونهم و يقرهم بغيرهم بغير
هم فما كثرهم الله وقوه
يكونوا غنيماً ملكاً قريباً بقرهم
وتفهمهم و تفهمهم على طاعة

واحدی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ
وسلم اور آپ کے اصحاب کے متعلق یہ شان بیان کی ہے
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کھیت میں، اور آپ کے اصحاب
اور آپ کے گرد مسلمان کو نعل میں اور وہ پہلے ضعیف اور
تہمت میں تھے، جیسا کہ ابتداء میں درخت ایک ایک
کو نعل ہوتا ہے، پھر وہ سخت، موٹا اور قوی ہو جاتا ہے
اور ایک دوسرے سے مل جاتے ہیں، اسی طرح بعض مسلمان
بعض سے قوت پاتے ہیں، حتیٰ کہ وہ مضبوط ہو جاتے ہیں
اپنے دین پر قائم ہو گئے، تاکہ ان سے کفار کے دل
جل جائیں، یعنی اللہ تعالیٰ نے اصحاب محمد صلی اللہ علیہ
وسلم کو زیادہ اور قوی کیا تاکہ ان کی کثرت اور ان کا
اتحاد اور ایک دوسرے کے ساتھ تعاون اور عبادت
پر متفق ہونا کفار کے غیظ و غضب کا سبب بن جائے۔

شیخ طبری کی یہ تفسیر ہماری بیان کردہ تفسیر کی وضع تھی۔

ایک اور شیعہ مفسر شیخ طبرانی لکھتے ہیں:

خاتمة سورة تصف النبي صلى الله عليه
وسلم وتصف الذين معه بما وصفهم
به في التوراة والانجيل رآي قوله (و
فيه اشارة الى اخذ المؤمنين في الزيادة
والعدة والقوة يوماً فَيَوْمَ ذَلِكَ عقبه
بقوله (ليغنيهم الله من الكفار) ۱۵

اس سورت کے اخیر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور
آپ کے ساتھیوں کے ان اوصاف کا بیان ہے جو تورات
اور انجیل میں مذکور ہیں، اور اس میں یہ اشارہ ہے کہ مسلمان
دن بدن عدد و قوت میں بڑھتے جائیں گے، اسی سے
اس کے بعد یہ فرمایا یغنیهم الله من الكفار۔ تاکہ
مسلمانوں سے کفار کے دل جل جائیں۔

شیعہ مفسرین کی ان دونوں تفسیروں کا حاصل یہ ہے کہ سورۃ فتح کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب
کی تعداد و قوت دن بدن بڑھتی رہی حتیٰ کہ ان کی کثرت اور قوت سے کفار کے دل جل گئے، اس لیے شیعہ کا یہ کہنا قطعاً
غلط ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد سب مرتد ہو گئے تھے اور صرف چار ہی باقی رہ گئے تھے۔
اللہ عز وجل ارشاد فرماتا ہے:

بقدر رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك

بے شک اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو گیا جب وہ

۱۵۔ شیخ ابو علی فضل بن حسن میری مترق ۵۵۳۸، مجلہ بیان ج ۹ ص ۱۵۲، مطبوعہ انتشارت ناصر خسرو ایران ۱۳۷۰ و

۱۶۔ سید محمد حسین طباطبائی، مترق ۱۲۵۳، المیزان ج ۱۸ ص ۳۲۸-۳۲۷، مطبوعہ دارالکتب الرسالہ بیروت ۱۳۷۰ و

تحت لشجرة فعلم ما في ثوبهم واذ نزل
السكينة عليهم واثابهم فتحاً قريباً
ومغاناً كثيرة يأخذونها دكات
الله عزيزاً حكيماً -
(فتح: ۹ - ۸)

درخت کے نیچے آپ سے بیعت کر رہے تھے، تو اللہ کو
پہلے سے معلوم تھا جو کچھ ان کے دلوں میں تھا لہذا اللہ
نے ان پر (دل کا) سکون نازل فرمایا اور انہیں بہت قریب
آنے والی فتح کا انعام دیا اور بہت سی قیمتیں (عطا فرمائیں)
جنہیں وہ حاصل کریں گے اور اللہ بڑی عزت والا ہے
بڑی حکمت والا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ صلح حدیبیہ کے موقع پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چودہ صحابہ تھے
مشہور شیعہ مفسر شیخ طبری لکھتے ہیں:

خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من
مكة بمائة في بضعة عشرة مائة من صحابه
رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع مائة

میں صلی اللہ علیہ وسلم نے قضاہ عثمان کی وجہ سے قریش کے خلاف جنگ کرنے کے لیے ان چودہ صحابہ
سے بیعت لی تھی چونکہ اس بیعت سے صحابہ کرام کی اسلام اور بانی اسلام کے ساتھ محبت اور اخلاص کا ہر ہو گیا تھا اس
لیے اللہ تعالیٰ نے اس موقع پر یہ آیات نازل فرمائی کہ بے شک اللہ ایمان والوں سے راضی ہو گیا جب وہ دین
کے نیچے بیعت کر رہے تھے اور اللہ کو آپ سے معلوم تھا جو کچھ ان کے دلوں میں (اخلاص) تھا، لہذا اللہ نے
ان پر (دل کا) سکون نازل فرما دیا۔

اب تباری کہ جن صحابہ سے اللہ تعالیٰ راضی ہو گیا وہ کیسے مرتد ہو سکتے تھے، مرتد کا کوئی عمل مقبول نہیں ہوتا
قرآن مجید میں ہے:

ومن يردددكم عن دينه يمتددهوكفر
ذو لثلاث جهنم عما لهوفي مدنيذلاخرة و
ويلك صاحب النار هم فيها قادمون -
(مائدہ: ۲۴)

ہذا جس شخص کی موت کفر اور ارتداد پر ہو اس سے اللہ تعالیٰ راضی نہیں ہو سکتا کیونکہ اللہ تعالیٰ علوم الغیوب ہے
وہ اسی شخص کی نیکی قبول کرتا ہے اور اس کا راضی ہونا اس کا خاتمہ ایمان پر ہو، یہ تو ہمارا حال ہے کہ ہم آج
کسی کے اچھے کام سے خوش ہو جاتے ہیں اور کل اس کے بُرے کام سے ناراض ہو جاتے ہیں، اللہ تعالیٰ عظیم و جبار
وہ حال اور آل کا جاننے والا ہے وہ اسی شخص سے راضی ہو گا جس کا خاتمہ ایمان پر ہو لہذا جن صحابہ کی زندگی میں اللہ
نے ان سے راضی ہونے کا اعلان کر دیا درحقیقت یہ اس بات کا اعلان ہے کہ ان کا خاتمہ ایمان پر ہو گا، ان چودہ

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۲۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۹۔ مطبوعہ کراچی، ۳۷۵ھ

۲۔ شیخ ابو علی فضل بن حسن طوسی متوفی ۵۲۸ھ، مجمع البیان ج ۴ ص ۱۷۷، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو بیروت، ۱۴۰۶ھ

صحابہ میں حضرت ابو بکر اور حضرت عمر بھی تھے اور حضرت عثمان کی طرف سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بیعت کی تھی سو خلفاء ثلاثہ سے اللہ تعالیٰ نے راضی ہونے کا اعلان کر دیا اور باقی تمام صحابہ پر خلفاء ثلاثہ کی قرأت اور ان کے متبعین میں اور ان کے طریقہ پر ہیں اور ان کے حکم میں ہیں، سو جب خلفاء ثلاثہ سمیت چودہ صحابہ سے اللہ تعالیٰ کا رضی ہونا، اہل ان کا اسلام اور ایمان پر قائم رہنا ثابت ہو گیا تو تمام صحابہ سے اللہ تعالیٰ کا رضی ہونا اور ان کا ایمان اور اسلام ثابت ہو گیا۔

شیخ طبرسی نے صلیحہ حدیث کا مفصل واقعہ بیان کیا ہے جس میں یہ لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہجر اور چند سو صحابہ کے ساتھ قرہ کرنے گئے تھے، حدیبیہ کے مقام پر پہنچ کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان کو لے کر مکہ کی طرف یہ پیغام دے کر بھیجا کہ تم جنگ کرنے نہیں آئے صرف کعبہ کی زیارت کے لیے آئے ہو، وہ لوگ کے واپس چلے جائیں گے، قریش نے (حضرت عثمان کو اپنے پاس روک لیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کے پاس یہ خبر پہنچی کہ (حضرت عثمان کو قتل کر دیا گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم اس وقت تک نہیں جائیں گے جب تک کہ اس قوم سے جنگ نہ کریں، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو بیعت کے لیے بلایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک درخت کے نیچے ٹھہر گئے کہ کدوئے موگئے اور لوگوں سے اس پر بیعت کی کہ وہ ستر کھن سے جنگ کریں گے اور ہار جائیں گے نہیں۔ اس کے بعد شیخ طبرسی نے وہ مکمل واقعہ بیان کیا جو صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں مذکور ہے، وہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے قریش کے نائندہ تھے و وجہ مسلمانوں سے لوٹ کر کفار کے پاس گئے تو انہوں نے کفار سے بیان کیا کہ صحابہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کتنی عقیدت ہے اس کو نبیہ منصرہ شیخ طبرسی کے الفاظ میں پڑھیے:

در جمع عروۃ فی صحیح بہ وقار ف
قوم و اللہ بقدر فدت علی موک
دوفدت علی قیصر و کسری
و النجاشی و اللہ ناریت منکاکط
يعظمه اصحابه ما يعظم
صحابه محمد ذ مرهم
بتدرو مرة و ذ توضا
کادو، یقتسمون علی وضوئہ
و ذاکموا خفضو صواتهم
عندہ و ما یعدون النظر
تخصیما۔۔۔

وہ اپنے ساتھیوں کے پاس واپس گئے و کہہ
اے میری قوم! بغداد میں کئی بادشاہوں کے مائیں شاہ
ہوں، میں قبصر کسریٰ اور نجاشی کے دربار میں گیا ہوں
میں نے کسی بادشاہ کے درباروں کو اس کی تعظیم کرتے
نہیں دیکھی جتنی اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم، محمد کی
تعظیم کرتے ہیں، جب وہ کسی بات کا تذکرہ کرتے ہیں
تو اس پر عمل کرنے کے لیے سب دوڑتے ہیں وہ
جب وہ وضو کرتے ہیں تو ان کے وضو سے کبھی ہمد
پانی لینے کے لیے وہ اس طرح ٹوٹ پڑتے ہیں جیسے
ایک دوسرے کو قتل کر دیں گے، جب وہ ان کے
سامنے بات کرتے ہیں تو اپنی آوازیں پست رکھتے ہیں

اور ان کی تعظیم کی وجہ سے ان سے آنکھیں نہیں ملاتے۔

اصلی لوگوں کے متعلق اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی: **بے شک اللہ ایمان والوں سے راضی ہو گیا جب وہ وحشت کے نیچے آپ سے بیعت کر رہے تھے** اور جن کا خاتمہ کفر اور ارتداد پر ہوا ان سے اللہ کبھی راضی نہیں ہو سکتا، شیخ طبری کے مطابق ایک ہزار اور چند سو صحابہ نے اس موقع پر بیعت کی اور ان سب سے اللہ راضی ہو گیا، شیخ طبری نے لکھا ہے کہ ان میں حضرت ابو بکر اور حضرت عمر بھی تھے سو ان سے اللہ راضی ہو گیا اور یہ آیت حضرت ابو بکر اور حضرت عمر سے اللہ کے راضی ہونے پر صریح نص ہے اور باقی تمام صحابہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کے طریقہ پر ان کے متبع اور ان کے حکم میں ہیں لہذا تمام صحابہ سے اللہ راضی ہو گیا اور اللہ اسی سے راضی ہو گا جس کا خاتمہ ایمان اور اسلام پر ہو سو واضح ہو گیا کہ تمام صحابہ کا ایمان اور اسلام پر خاتمہ ہوا اور شیعہ کے اس قول کا بطلان واضح ہو گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پردہ کرتے ہی یمن کے سوا سب مرتد ہو گئے تھے!

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

اور مہاجرین اور انصار میں سے سبقت کرنے والے اور جنہوں نے اچھائی کے ساتھ ان کی پیروی کی اللہ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ سے راضی ہو گئے اور اللہ نے ان کے لیے جنتیں تیار کیں جن کے نیچے دریا بہا رہے اور ہمیشہ ہمیشہ ان میں رہیں گے، یہ عظیم کامیابی ہے

وَسَيُفْقُونَ، رَاوُونَ مِنْ أَمْثَلِ جَرِينٍ وَ
رَاوُونَ مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُم بِحَسَنِ مَرْضَى
اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَ عَدْنَهُمْ جَنَّتِ
تَجْرِي تَحْتَهُمَا رَاوُونَ خَالِدِينَ فِيهَا بِدُؤْدُ
الْفَوْزِ الْعَظِيمِ (نوبہ : ۱۰)

اس آیت میں تمام صحابہ کے لیے اللہ کی رضا، جنت اور فوز عظیم کی بشارت ہے، اور یہ آیت تمام صحابہ کے ایمان اور اسلام پر قائم رہنے کی واضح دلیل ہے، کیونکہ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی نے اسلام کے لیے ہجرت اور اسلام کی نصرت میں سبقت کی اور بڑھ چڑھ کر اس میں حصہ لیا اور باقی تمام صحابہ نے حسن دخول کے ساتھ ان کی پیروی کی اور مہاجرین و انصار دونوں کے پاس سے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اللہ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ سے راضی ہو گئے اور وہ جنت میں ہمیشہ رہیں گے اور یہ بڑی کامیابی ہے، اور جنت کی بشارت اسی کے لیے منظور ہے جس کا خاتمہ ایمان پر ہو۔

دوسری تقریر یہ ہے کہ صحابہ کے دو گروہ ہیں مہاجرین اور انصار اور دونوں گروہوں میں سے سابقین و آئین کے پیروکاروں کے لیے اللہ تعالیٰ نے اپنی رضا، جنت اور فوز عظیم کی بشارت دی ہے، اور اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ حضرت ابو بکر سابقین و آئین میں سے ہیں، ہر چند کہ شیعہ علماء حضرت خدیجہ کے بعد حضرت علی کے ایمان لانے کے قائل ہیں لیکن وہ اس حقیقت کا انکار نہ کر سکتے کہ حضرت ابو بکر بھی سابقین و آئین میں سے ہیں۔

شیخ مورخ شیخ احمد بن ابی یوسف لکھتے ہیں:

جو لوگ سب سے پہلے اسلام آئے ان میں سے

نخستین کے کہ اسلام آورا، از زمانہ خدیجہ و خنز

موتوں میں حضرت خدیجہ بنت خویلد نخستین، مردوں میں

خویلد ابو واز مروان بن ابی طالب سپس زید بن

بشارت اسی وقت صحیح ہوگی، جب ان کا خاتمہ ایمان پر ہو، اور جب خلفائے ثلاثہ کا ایمان پر خاتمہ ثابت ہوا تو تمام صحابہ کا ایمان پر خاتمہ ثابت ہو گیا کیونکہ تمام صحابہ کے عقائد اور نظریات وہی تھے جو خلفائے ثلاثہ کے عقائد اور نظریات تھے۔

چوتھی تقریر یہ ہے کہ شیعہ مفسر نے سابقین اور عین کے لیے اس بشارت کی تفسیر کی یہ وجہ بیان کی ہیں:

وفي هذه الآية دلالة على فضل السابقين ومزيتهم على غيرهم لما لحقهم من انواع السعة في نصرة الدين فمنها سعة العتاة والاقرين ومنها ما ينالون من الدين ومنها نصرة الاسلام وقلة العداء وكثرة العدو ومنها سبق الایمان والدعاء اليه۔

اس آیت میں سابقین کی فضیلت اور درجہ اول پر برتری کی دلیل سے کیونکہ دین کی نصرت کرنے میں انھوں نے محنت و فکرم کی مشقتیں اٹائیں، اپنے عزیزوں اور رشتہ داروں کو چھوڑا، اپنے آبائ وین کو ترک کیا، وافر قوت کی کمی اور دشمن کی زیادتی کے باوجود سدا کی مدد کی، پہلے ایمان لائے اور پھر دوسروں کو اسلام کی دعوت دی۔

یہ تمام وجوہ حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان میں بدرجہ اولیٰ موجود ہیں اور جب وہ ان وجوہات کی وجہ سے اللہ کی رضا، جنت اور فرشتہ کی بشارت کے مستحق ہوئے تو ان کی ایمان اور اسلام پر بقا و ثبات ہو گئی، دوسری تمام صحابہ ان کی فرع ہیں، لہذا شیعہ نے تین کے سوا باقی تمام صحابہ کے مرتبہ ہونے کا جو دعویٰ کیا ہے اس کا بطلان واضح ہو گیا ہے۔ یہاں سے کہ حضرت علیؓ جن سے ہم سے نزدیک سابقین اور عین میں سے ہیں ہم پر جگہ خلفائے ثلاثہ کا ذکر نہیں کرتے ہیں کہ نزاع اور اختلاف صرف ان تین کی شخصیات میں ہے، حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کی شخصیت غیر نزاعی ہے۔

جن آیات سے ہم نے یہ کہہ کر مکہ ایمان پر ثبات قدم رہنے پر استدلال کیا ہے، ان کے علاوہ اور بھی بہت سی آیات ہیں جن سے بھی یہ کہہ کر ایمان پر ثبات قدم رہنا ثابت ہے، لیکن ہمارے مقصد ان تمام آیات کا، تنبیہ نہیں ہے بلکہ صرف قرآن مجید کی آیات کی روشنی میں صحابہ کرام کی ایمان پر ثبات قدمی کو ظاہر کرنا ہے۔

حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ اپنے خطبہ میں ارشاد فرماتے ہیں:

فقہیلت صحابہ پر کتب شیعہ سے استدلال

میں نے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے، لیکن تم میں سے کسی کو بھی ان کے مثل نہیں پایا، وہ پریشان حال سمجھتے تھے، رات سجدہ اور قیام میں گزارتے تھے، وہ اپنی پیشانیوں اور ہاتھوں کو خاک پر رکھتے تھے، آخرت کی یاد سے یوں گھٹا تھا جیسے

لقد رأيت اصحاب محمد صلى الله عليه وآله فما امرى احدا يشبههم، لقد كانوا يصبحون شعثا غبرا، وقد باتوا مجدا وقسيما، يراون بين جباههم وعذورهم وبنفوس على مثل الحذر من ذكر معادهم

كَانَ مِنْ عَيْنِهِمْ رَكِبَ الْمَعْرَى مِنْ طَوْلِ
سُجُودِهِمْ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ هَبَلَتْ أَعْيُنُهُمْ
حَتَّى تَبْلُغَ جَبُوهَهُمْ وَمَا دَوَّ كَمَا يَمِيدُ الشَّجَرُ
يَوْمَ لَرِيحٍ الْعَاصِفِ خَوْفٌ مِنَ الْعَقَبِ
وَرَجَاءُ الشَّوَابِ ۝ ۹۵

(خطبہ : ۹۵)

ایک اور خطبہ میں حضرت علی کا ارشاد ہے :-

إِنَّ الْقَوْمَ الَّذِينَ دَعَا إِلَى الْإِسْلَامِ
فَقَبِلُوهُ، وَقَرَأُوا الْقُرْآنَ فَاحْكُمُوهُ، وَهَيَّجُوا
إِلَى الْقِتَالِ فَوَلَّوْهُ، وَلَهُ الْقِتَاحُ إِلَى أَوْلَادِهِمْ
وَسَلِمُوا السِّيُوفَ أَغْمَادَهَا وَاحْذُوا بِأَطْرَافِ
الْأَرْضِ زَحْفًا ذَحْفًا وَصَفًا صَفًا بَعْضُ هَذَا
وَبَعْضُ بَعْثًا، لَا يَبْشُرُونَ بِالْأَحْيَاءِ وَلَا يَعْزُونَ
عَنِ الْمَوْتِ مَرَّةَ الْعَيُونِ مِنَ الْبَكَاءِ خَمْسُ
بَهْطَاتٍ مِنَ الصِّيَامِ مَدَى الْمَسَدِ مِنْ الْبَسْمَةِ
صَفَرُ الْإِلْوَانِ مِنَ السَّهْرِ عَلَى وَجْهِهِمْ وَخَيْرَةٌ
بِذِي سَعْدٍ وَبِذِي حَرْقٍ أَلَا تَهْبُونَ مَعْقٍ
بِذِي نَصْبٍ بِيَهُمْ وَبَعْضُ رَايِدِي
عَلَى فِرَاقِهِمْ ۝ ۹۶

(خطبہ : ۹۶)

ایک اور خطبہ میں حضرت علی ارشاد فرماتے ہیں:

إِنَّ أَعْوَانِي الَّذِينَ رَكِبُوا الطَّرِيقَ وَمَضُوا
عَنِ الْحَقِّ ابْنُ عَسَاةٍ ۝ ابْنُ ابْنِ التَّيْهَانِ
وَابْنُ ذِي الشَّهَادَتَيْنِ ۝ وَابْنُ نَظْرًا وَهُمْ

انگاریوں پر کھڑے ہوں، ان کی آنکھوں کے درمیان
بکریوں کے زانو کے گتے کی طرح نشان پڑ گئے تھے
جب اللہ کا ذکر کیا جاتا تو ان کی آنکھوں سے آنسو
پڑتے کہ ان کے گریبان تر ہو جاتے اور مذہب کے خون
اور ثواب کی امید سے وہ اس طرح لرز جاتے تھے جس طرح سین
آگہیوں سے درخت ٹھلنے لگتے ہیں۔

وہ لوگ کہاں ہیں جنہیں اسلام کی دعوت دی گئی تو
انہوں نے اس کو قبول کر لیا۔ انہوں نے قرآن پڑھا تو
اس پر حکم ہو گئے، انہیں جہاد پر بھیج دیا گیا تو جہاد کے
لیے شہید ہو گئے جیسے ارشدی، اسیتہ، بچہ پرفراہیتہ
موتی سے، انہوں نے تلواریں مہا نرس سے، ہرکامی
اور اطراف زمین میں فوج و فوج اور صفت، صفت لے لے
شروع کر دیے، جنہیں شہید ہوئے، در بعض سو مہینے
دیں آئے یہ لوگ زندہ رہنے پر خوش تھے، نہ شہید ہونے
وہ لوگ تہذیب کرتے تھے، ان کی آنکھیں کھلتی تھیں یہ
سے سفید تھیں، زندوں کی کثرت سے ہیٹ ڈب،
کثرت فعل سے ہونٹ خشک شب بیداری کی زیادتی
سے چہرے زرد تھے اور ان پر عاجزی کا گرد و غبار
تھا، یہ لوگ میرے بھائی تھے جو اب رحمت ہو چکے
ہیں، سو حق پرست کہ ہم ان کی ملاقات کے پیر سے ہوں
وہ ان کے فراق پر کشت افسوس ہیں!

میرے وہ بھائی کہاں ہیں جو سحر سحر تھے پر
روزہ روئے، در حق کے پاس پہنچ گئے نہ کہ کہاں ہیں
ابن التیہان کہاں ہیں، دو گواہوں سے رحمت خیرید

من اخوانهم الذين تعاقدوا على المنية
 وابدوا بدورهم الى الفجوة قتال ثم
 ضرب بيدك على لحيته الشويبة الكريمة
 فاطال البكاء ثم قال عليه السلام اودع على
 اخواني الذين تلووا القرآن فاحكموه و
 تدبروا الفروض فاقاموه احيوا السنة
 واما توالى البدعة دعوا للجهاد فاجابوا
 ووثقوا بالقائد فاتبعوه - له
 (خطبة ۱۸۰)

بن ثابت انصاری کہاں ہیں؟ ان کے وہ بھائی کہاں ہیں
 جو ان کی مانند تھے، جنہوں نے شہادت کا عہد کیا اور ان
 کے سر کاٹ کر فاجرین کے پاس بھیج دیے گئے، راوی
 کہتا ہے کہ پھر آپ نے اپنی ڈالھی کو اٹھ کر پکڑا اور
 دیر تک روتے رہے، پھر آپ علیہ السلام نے فرمایا: اؤ
 میرے وہ بھائی جنہوں نے قرآن کو پڑھا اور اس کو حکم
 رکھا، جنہوں نے فرائض کو سمجھ کر قائم کیا جنہوں نے سنت
 کو زندہ کیا اور بدعت کو مٹایا، جن کو جہاد کے لیے بھیجا
 تو انہوں نے ہیک کہا، اپنے قائد پر اعتماد کیا اور اس
 کی پیروی کی۔

نور کیجئے کیا یہ منافقین اور مرتدین کی صفات ہیں؟ کیا حضرت علیؑ منفقوں اور مرتدوں کو یاد کر کے روتے تھے؟

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے فضائل

بَابُ مَنْ فَضَّلَ ابْنُ بَكْرٍ صَدِيقُ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ

۶۰۴۷ - حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ
 حُمَيْدٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا وَقَارُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَدَّثَنَا
 نُسَيْبُ بْنُ هَدَّالٍ حَدَّثَنَا هَمْدَانُ حَدَّثَنَا تَابُتُ حَدَّثَنَا
 أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ بَكْرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا
 قَالَ نَصْرُ بْنُ أَبِي أَقْدَمٍ اسْتَشِيرَ كَيْفَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
 يَحْنُ فِي تَعَارُفِهِ يَأْمُرُونَ اللَّهَ سَوْنًا أَحَدُهُمْ
 نَصْرُ بْنُ قَدَمِيَّةٍ نَصْرُ بْنُ تَحْتٍ قَدَمِيَّةٌ فَقَالَ يَا
 بَكْرُ مَا صُنْتُ يَا شَيْخُ اللَّهِ تَأْتِيهِمْ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں وقت تم نماز
 میں تھے میں نے اپنے سروں کی جانب متوجہ رہنے کے قدم
 دیکھے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ اگر ان میں سے کسی
 نے اپنے پیروں کی طرف دیکھا تو وہ بھی دیکھے گا، رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے ابو بکر! تھا ان
 دو کے بارے میں کیا گمان ہے جن میں کا تیرا اللہ
 ہے۔

۶۰۴۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ يَحْيَى
 بْنُ حَالِدٍ حَدَّثَنَا مَعْنُ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ حَدَّثَنَا
 عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُنَيْنٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَسَ عَلَى ثَمْبَرٍ فَقَالَ
 عَبْدُ اللَّهِ خَيْرُكَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ تَكُونَنَّ رَهْرَةً الدُّنْيَا

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
 ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر رونق فرماتے ہوئے
 اللہ فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ایک بندے کو یہ اختیار دیا کہ
 وہ دنیا کی نعمتیں لے لے یا اللہ کے پاس رہے، اس بندے
 نے اللہ کے پاس رہنا اختیار کر لیا، یہ سن کر حضرت ابو بکر

وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ فَاحْتَرَمَ مَا عِنْدَكَ فَبُكَى بَوَّكْرٌ
وَبُكَى قَتَالٌ قَدَيْتَاكَ يَا بَيْنَا وَفَهَرْتَا قَالَ
فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ
مُخَيَّرٌ وَكَانَ بَوَّكْرٌ عَلِمَتْ بِهِ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَمَنَ النَّاسِ عَلَيَّ فِي مَالِهِ
وَصُحْبَتِهِ بَوَّكْرٌ وَتَوَكَّلْتُ مُتَّخِذًا حَبِيلًا رَخِذْتُ
رَبِّي بَكْرٍ حَبِيلًا وَلَكِنْ أَحَبُّهُ إِلَيَّ سَلَامٌ مُنْقِيَةً
فِي تَسْجِدِ خَوْفَةٍ إِلَّا خَوْفَهُ إِنِّي بَكْرٌ

روئے اور خوب روئے، اور کہا ہمارے اس باپ پر
بہر فدا ہوں، حضرت ابو سعید نے کہا جس شخص کو اختیار دیا
گیا تھا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے، اور حضرت
ابو بکر ہم سب سے زیادہ علم والے تھے، اور رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے مال اور صحبت کے بارے
میں مجھ پر سب سے زیادہ احسان کرنے والے ابو بکر
میں، اور اگر میں کسی کو خلیل بناتا تو ابو بکر کو خلیل بناتا،
لیکن اسلام کی نجات تو تمہارے اور بکر کی (مسجد کی طرف کیلئے) ہے،
کہہ دے کہ وہ سب کچھ کیاں بند کر دی جائیں۔

ابو سعید قدسی نے کہا کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے لوگوں کو خطبہ دیا، اس کے بعد حسب سابق مدت
ہے۔

۶۰۴۹ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا
فَتِيهٌ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ سَابِغَةَ ابْنِ مَتَّوْرٍ عَنْ عُبَيْدِ
بْنِ حُسَيْنٍ وَتُسَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
قَارِ خَصْبٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَأْتِي
يَوْمًا بِعُثْلٍ عِدْمِثَ مَالِكٍ -

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اگر میں کسی شخص کو خلیل
بناتا تو ابو بکر کو خلیل بناتا لیکن وہ میرے (دینی) بہائی اور
صاحب ہیں، اور اللہ عزوجل نے تمہارے صاحب کو
خلیل بنایا ہے۔

۶۰۵۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
أَبِي لَهْدٍ عَنْ يَحْيَى عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْحَوَيْسَ قَالَ سَمِعْتُ
عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
تَحَدَّثُ بَيْنَكُمْ حَبِيلًا وَبَيْنَكُمْ أَحَبُّ وَصَاحِبِي وَقَدْ
تَحَدَّثَ اللَّهُ غَرًّا وَجَدَ صَاحِبَكُمْ حَبِيلًا -

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میں اپنی امت میں
کے کسی کو خلیل بناتا تو ابو بکر کو بناتا۔

۶۰۵۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ
مَنْصُورٍ لَاحِظِ السُّنَنِ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْحَوَيْسَ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ عَنْ لَبِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ
وَسَيِّدًا كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنْ أُمَّتِي أَحَدًا أَجْلِيلاً
تَحَدَّثُ بَيْنَكُمْ -

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے

۶۰۵۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ

ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں کسی کو خلیل بناتا تو ابن ابی قحافہ کو خلیل بناتا۔

قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ عَنْ
أَبِي سَعْدٍ عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ
أَخْبَرَنَا أَبُو عُمَيْسٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ
حَبِيبًا لَا تَخْذُلُنِي ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ خَلِيلِي.

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر میں ابن زمین میں
سے کسی کو خلیل بناتا تو ابن ابی قحافہ کو خلیل بناتا، لیکن تمہارے
صاحب زمین حضور اللہ کے خلیل ہیں۔

۶۰۵۳۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَرُحَيْمَةُ
بْنُ مَرْوَانَ وَحُجْرُ بْنُ بَرَاءٍ هَيْمَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا رَافٍ
وَقَالَ الْأَحْوَصُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَعْبُودَةَ عَنْ
وَصِيلِ بْنِ حَبِيبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي الْخُدَّائِيلِ
عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سَبِيحَةَ صَالِي
لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ مِنْ أَهْلِ
الْأَرْضِ خَلِيلًا لَا تَخْذُلُنِي ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ خَلِيلِي
وَلَكِنْ صَاحِبُكُمْ خَلِيلِي اللَّهُ.

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں ہر
خلیل کی خدمت سے بری ہوتا ہوں، اور اگر میں کسی کو
خلیل بناتا تو ابوبکر کو خلیل بناتا، لہذا اسے صاحب اللہ کے
خلیل ہیں۔

۶۰۵۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ رَوَى فِي سَنَةِ حَدَّثَنَا
سُؤْدَةُ بِنْتُ دَاكِيَّةَ وَحَدَّثَنَا سَمْعُونُ بْنُ زَيْدٍ
أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ وَحَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
كُلثُمٍ عَنْ لُاعْنَسٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُبَرِّزٍ وَأَبُو سَعِيدٍ لَاسَةً رَوَى لَلْفُظِ
نَحْنُ قَالَ حَدَّثَنَا دَاكِيَّةَ حَدَّثَنَا لُاعْنَسُ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُرَّةَ عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْرَمَ
إِنِّي أَبْرَأُ إِلَى كُلِّ حِلٍّ مِنْ حِلٍّ وَتَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ
خَلِيلًا لَا تَخْذُلُنِي يَا بَكْرُ خَلِيلِي صَدِّقُكُمْ
خَلِيلِي اللَّهُ.

حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں مشرکات و سلاسل
میں سالار بنا کر بھیجائیں آپ کے پاس آیا اور کہا آپ کو لوگوں میں
سب سے زیادہ محبوب کون سے ہے؟ آپ نے فرمایا

۶۰۵۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا حَبِيبُ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ حَابِدِ بْنِ أَبِي عُثْمَانَ عَنْ حَبْرَةَ
بْنِ عَاصِمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ
سِتْرًا جَسَدًا بَشَرِيًّا مِنْ مَدِينَةِ فَطَلَتْ أَيْ حَارِسَ

قَاتِلِيْ اَحَافَ اَنْ يَتَمَتَّى مُتَمَتِّينَ وَيَقُوْلُوْا قَاتِلِيْ اَنَا
وَوِيْ اَيُّ نَبِيٍّ وَ الْمُرْمُوْنَ رَا بَابُكَرٍ .

۶۰۶۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيٰى عَنْ شُعْبَةَ حَدَّثَنَا
مَرْوَانَ بْنِ مُعَاوِيَةَ عَنْ زُرَّارٍ عَنْ يَزِيْدَ بْنِ زُهَيْرٍ
كَتَبَ عَنْ اَبِيْ حَازِمٍ رَا عَصِيْمُ عَنْ اَبِيْ هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اُضْطَبَّ
مِنْكُمْ اَيُّوْمَ صَدَيْنَا قَاتِلِ نُوْبَكَرٍ قَاتِلِ مَنْ تَبِعَهُ
مِنْكُمْ اَيُّوْمَ مَرَضِهِ قَاتِلِ اَسْوَدَ بْنَ قَاتٍ مَنْ قَعَّ
مِنْكُمْ اَيُّوْمَ مَرِيْطَيْكَ قَاتِلِ بُوْبَكَرٍ قَاتِلِ مَنْ عَدَّ
مِنْكُمْ اَيُّوْمَ مَرِيْضَتِكَ قَاتِلِ اَسْوَدَ بْنَ قَاتٍ قَالَ رَسُوْلُ اللهِ
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا جُمِعَ فِيْ امْرِئٍ اِلَّا
دَخَلَ الْجَنَّةَ

۶۰۶۱ - حَدَّثَنَا اَسْوَدُ بْنُ اَحْمَدَ عَنْ مَرْوَانَ
تَرْجَمَ وَ حَرَمَلَةَ عَنْ يَحْيٰى قَاتِلِ اَحْبَبَ رَا اَنْ وَ هَبِ
اَحْبَبُ فِيْ يُوْسُفَ عَنْ اَبِيْ شِهَابٍ حَدَّثَنَا مَعِيْنُ بْنُ
نَسِيْبٍ قَاتِلِ اَسْوَدَ بْنِ عَمْرِو بْنِ اَلْمُخَمَّرِ اَلْمَقَامِ
بَا هُرَيْرَةَ يَقُوْلُ قَالَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ مَاتَ مِنْكُمْ رَحُلٌ يَسُوْقُ نَقْرَةً لَمْ يَدْخُلْ جَنَّةً عَلَيْهِمْ
لَمْ يَنْفَتَ رِيْءُ اَبْهَرَةٍ فَقَاتِلِ اَبِيْ سَمٍ اَحْلَقَ لِهَذَا
وَلِكُنْ اَبِيْ حَلِيْفَتُ بِلْ حَزِيْثٍ فَقَاتِلِ اَبِيْ سَمٍ
اَبِيْ نَعْبَتٍ وَ قُرْعَا اَبِيْ قُرْعَا فَكَاتِلِ رَسُوْلُ اللهِ
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاتِلِ اَبِيْ دُوْمٍ بِهَذَا بُوْبَكَرٍ وَ عَمْرُو
قَاتِلِ اَسْوَدَ بْنِ قَاتٍ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَبِيٌّ رَافِعٌ عَنِ عَمْرِو بْنِ اَعْبِيْءٍ لِيَدُ ثَبِّ فَاَحَدٌ مِنْهَا
بِتَا فَحَدَّثَهُ رَا اَبِيْ حَتَّى اَسْتَعْدَّ هَامِثُهُ فَاَسْفَلَتْ
رِيْءُهُ لِيَدُ ثَبِّ فَقَاتِلِ مَنْ تَبِعَهُ يَوْمَ اَشْعَرٍ يَوْمَ
نَسْرٍ نَهَارًا عَمْرِو بْنِ قَاتِلِ اَبِيْ سَمٍ اَبِيْ سَمٍ فَقَاتِلِ
رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاتِلِ اَبِيْ دُوْمٍ بِدِيْلَتِ نَاوِ اَيُّوْمَ نَكْرٍ وَ عَمْرُو

والا کہے گا کہ میں خلافت کا زیادہ حقدار ہوں اور اللہ تم سے
اور تمام مسلمان ابو بکر کے سوا ہر ایک کی خلافت کا انکار
کر دیں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے آج کون
روزہ دار ہے؟ حضرت ابو بکر نے کہا میں، آپ
نے فرمایا تم میں سے آج کس شخص نے مسکین کو کھانا کھلایا؟
حضرت ابو بکر نے کہا میں نے، آپ نے فرمایا تم میں سے
آج کس شخص نے مریض کی عیادت کی؟ حضرت ابو بکر نے
کہا میں نے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
کسی شخص میں یہ اوصاف جمع نہیں ہوں گے مگر وہ شخص
جنتی ہو گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک شخص گائے پر بوجھنا
کر نہ تک رہتا، گائے نے اس کی طرف مڑ کر دیکھا اور
کہا میں اس لیے پیدا نہیں کی گئی، البتہ مجھے کھیتی باڑی کے
لیے پیدا کیا گیا ہے، لوگوں نے تعجب سے کہا سبحان اللہ
اور خوف زدہ ہو کر کہا کیا گائے نے کلام کیا؟ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اور ابو بکر و عمر اس پر ایمان
لا تے ہیں، حضرت ابو ہریرہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا: ایک چرواہا اپنی بکریاں چرا رہا تھا اس
پر ایک بھیڑیے نے حمل کیا اور ایک بکری اٹھا کر سے گیا،
چرواہے نے اس کو دھونڈا اور اس سے بکری کو چھوڑا،
لیا بھیڑیے نے مڑ کر کہا: ہندوؤں کے دن جب بکری
سوا اور کوئی چرواہا نہیں ہو گا اس دن اس کو کون چھڑائے
گا؟ لوگوں نے کہا سبحان اللہ! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا میں، ابو بکر اور عمر اس پر ایمان لائے ہیں۔

٦٠٦٢ - وَحَدَّثَنِي عَبْدُ لَمِثُ بْنُ شَعِيبٍ
أَخْبَرَنِي أَنَّ أَبَا جَدِّ قِي حَدَّثَنِي عَنْ عَفِيلٍ مَوْلَى
حَارِثِ بْنِ سَهَابٍ بِهَذَا إِسْنَادٍ قِصَّةً لَسْتُ
وَائِيَّ نَبِّ وَتَمَرِيذُ كَرِ قِصَّةً مُسْقَرَّةً

٤٠٤٣ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَعْدٍ
عَنْ عِيْنَةَ عَنْ وَحْدَةَ بِنْتِ رَافِعٍ حَدَّثَنَا أَبُو
زُرَّارَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعْدٍ عَنْ بِلَالٍ عَنِ ابْنِ لُبَابٍ عَنْ
رَافِعٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ
الْخَطَّابِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
يَعْنِي حَدِيثَ يُونُسَ عَنْ
رُفَيْدٍ وَفِي حَدِيثِهِمْ قِيَامِي وَنُفُوسِي تَأْوِيلُهُ
وَعَمْرُ وَمَا هُمَا قَمَرٌ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس میں بکری اور بھینٹریے کا ذکر ہے اور گائے کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت بیان کی، یہ روایت بھی حسب سابق سے درست ہے۔ آپؐ نے فرمایا کہ میں اور ابو بکرؓ اور عمرؓ پر بیان ہاتھ میں ملائے وہ دونوں اس مقدمہ پر موجود ہیں۔

٤٠٤٣ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ
سَيِّدِ الرَّقَائِصِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَقْقَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ هَدَّادٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ
يَعْقُوبَ عَنْ يَسْمَعِيلَ بْنِ هَمْدَانَ عَنْ سَعْدِ بْنِ رَاشِدٍ عَنْ أَبِي
سَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۔ اہم مسئلہ نے دو سندوں کے ساتھ حضرت ابوہریرہؓ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت ذکر کی۔

صحیحہ کرام کی ایک دوسرے پر انشلیت کے متعلق عمار کے مساک اور نظریات

علامہ ابو عبد اللہ مازری نے کہا بعض صحابی کی بعض صحابہ پر افضلیت میں اختلاف ہے ایک جماعت سے کسی کو کسی پر فضیلت نہیں دی، اور اس مسئلہ میں توقف کیا اور یہود تفضل کے قائل ہیں پھر افضلیت میں اختلاف ہے اہلسنت کے نزدیک حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سب سے افضل ہیں خطا یہ نہ کہ حضرت عمر بن خطاب سب سے افضل ہیں راوندیہ نے کہا حضرت عباس افضل ہیں شیعہ نے کہا حضرت علی افضل ہیں اہل سنت کا اس پر اتفاق ہے کہ سب سے افضل حضرت ابو بکر ہیں پھر حضرت عمر ہیں پھر جہور اہلسنت کے نزدیک حضرت عمر کے بعد حضرت عثمان افضل ہیں اور پھر حضرت علی ہیں اور کوفہ کے بعض اہل سنت حضرت علی کو حضرت عثمان پر مقدم کرتے ہیں (امام عبدالرزاق بن ہمام، امام احمد بن حنبل، نسائی، و علامہ تقطا زالی وغیرہم کا یہی مسلک ہے) اور صحیح اور مشہور یہی ہے کہ حضرت عثمان، حضرت علی پر مقدم ہیں، ابو منصور بغدادی نے کہا تمام صحابہ میں افضل خلفاء اربعہ ہیں، پھر تمام عشرہ مبشرہ ہیں پھر اہل بدر میں پھر اہل احد ہیں پھر اصحاب بیعت رضوان ہیں اور اصحاب بیعت عقبہ اولیٰ اور عقبہ ثانیہ کی فضیلت ہے، اسی طرح سابقین اولین کی فضیلت ہے۔ سابقین اولین کی تمیز کے متعلق ابن مسعود نے کہا یہ وہ صحابہ ہیں جنہوں نے

دونوں قبلوں کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی، شبی نے کہا وہ اصحاب بیعت رضوان ہیں، عطاء اور محمد بن کعب نے کہا وہ اہل بدر ہیں۔

قاضی بیاض نے کہا ہے کہ علامہ ابن عبد البر اور ایک جماعت کا یہ نظریہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں جو صحابہ فوت ہو گئے وہ بدر میں زندہ رہے۔ بنے والے صحابہ سے انقضاء ہیں، لیکن علی الاطلاق یہ قول ناپسندیدہ اور مردود ہے، نیز علی کا اس میں بھی اختلاف ہے کہ انقضاء کی یہ ترتیب قطعی ہے یا نہیں، اور آیا یہ ترتیب ظاہر و باطن کے اعتبار سے ہے یا صرف ظاہر کے اعتبار سے ہے، اسی طرح حضرت عائشہ اور خدیجہ رضی اللہ عنہما کی انقضاء میں بھی اختلاف ہے اور حضرت عائشہ اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہما کی انقضاء میں بھی اختلاف ہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی وفات بالا جماع صحیح ہے، وہ مظلوم شہید کیے گئے اور ان کے قتل فساد ہیں، کیونکہ قتل کرنے کے اسباب معلوم اور منضبط ہیں، اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ میں قتل کا کوئی سبب نہیں تھا، حضرت عثمان کے قتل میں کوئی صحابی شریک نہیں تھا۔ چند آدمیوں نے اچانک حمد کر کے ان کو شہید کر دیا وہ اس وقت خلیلہ برحق تھے۔

صحابہ کرام کی باہمی جنگوں کے متعلق اہل سنت کا منظر یہ | حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نیک، بلند مرتبہ اور فاضل صحابی ہیں، صحابہ کرام میں جو جنگیں ہوئی ان میں ہر فریق کو کوئی شبہ لاحق تھا اور ہر فریق کا اعتقاد یہ تھا کہ وہ صحت اور صواب پر ہے اور ناک صحابہ نیک اور عادل ہیں، جنگ اور دوسرے نزاعی معاملات میں ہر فریق کی ایک تاویل تھی، اور اس اختلاف کی وجہ سے کوئی صحابی عدالت اور نیکی سے خارج نہیں ہوتا کیونکہ وہ سب مجتہد تھے اور ان کا مسائل میں اجتہاد ہی تھا تھا، جس طرح ان کے بعد کے مجتہدین کا قصاص اور ویت کے مسائل میں اجتہادی اختلاف ہے اس سے کسی فریق کی تنقیض لازم نہیں آتی، ان جنگوں کا سبب یہ تھا کہ بعض صحابیات بن پر مشتبہ ہو گئے تھے، اور شدت اشتباہ کی وجہ سے ان کا اجتہاد مختلف ہو گیا تھا، اس لحاظ سے صحابہ کی تین قسمیں ہیں، (۱) بعض صحابہ پر اجتہاد سے یہ مشکف ہوا کہ وہ حق پر ہیں اور ان کا مخالف باغی ہے، اس لیے ان پر اپنی جماعت کی نصرت اور اپنے مخالف سے جنگ کرنا واجب تھا، سو مقلوں نے ایسا ہی کیا، (۲) بعض صحابہ پر اجتہاد سے اس کے برعکس ظاہر ہوا یعنی حق دوسری جانب ہے، اس لیے ان پر اس جماعت کی موافقت کرنا واجب بن گیا، (۳) بعض صحابہ پر یہ مسئلہ متنبہ ہو گئے اور وہ حیران رہے اور کسی جانب کو ترجیح نہ دے سکے اس لیے وہ دونوں فریقوں سے الگ رہے اور ان کے حق میں الگ رہنا واجب تھا، کیونکہ اس وقت تک کسی مسلمان سے جنگ کرنا جائز نہیں ہے جب تک کہ کسی دلیل سے یہ ظاہر نہ ہو جائے کہ وہ قتل کیے جانے کا مستحق ہے، اگر کسی فریق کی ترجیح ان پر ظاہر ہو جاتی تو ان پر اس کی حمایت میں ان کے مخالفین سے قتال کرنا واجب تھا، سو تمام صحابہ رضی اللہ عنہم معذور ہیں، اسی وجہ سے اہل حق اور قابل ذکر لوگوں کا اس پر اجماع ہے کہ تمام صحابہ رضی اللہ عنہم عدالت میں کامل ہیں اور ان کی شہادت اور روایت کو قبول کرنا واجب ہے۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی سوانح | علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

عبد اللہ بن عثمان بن عامر بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیم بن مرہ بن کعب بن موسیٰ القرشی لیتھی۔ حضرت ابو بکر کے والد عثمان کی کنیت ابو قحیسہ ہے، حضرت ابو بکر کی والدہ کا نام ہے ام ابیخیر سلمیٰ بنت فخر بن عامر بن کعب بن سعد بن تیم بن مرہ۔

حضرت ابو بکر، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غار اور ہجرت کے ساتھی ہیں اور آپ کے بعد خیمہ قدس ہیں، حضرت ابو بکر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیثِ روایت کی ہیں اور حضرت ابو بکر سے حدیثِ عمر حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت عبد الرحمن بن ملوف، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس، حضرت خدیجہ، حضرت زید بن ثابت اور دیگر صحابہ نے احادیثِ روایت کی ہیں۔

حضرت ابو بکر کا لقب عقیق ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت ابو بکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو آپ نے فرمایا: انت عقیق من ہذا من ۱۰۰ جنم سے کہ وہ اس دن سے حضرت ابو بکر کا لقب عقیق پڑ گیا، حضرت ابو بکر کا لقب صدیق بھی ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو رات میں مسجد نبوی کی سیر کرائی گئی تو آپ نے صبح سویرے یہ واقعہ بیان کیا، کئی مسلمان یہ خبر سن کر متراش ہو گئے، عیاد باہنہ درختوں میں چلا، ہو گئے، حضرت ابو بکر نے یہ خبر سن کر کہا میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر کی بناء پر اس سے بھی زیادہ مستعد چیزوں کی تصدیق کرتا ہوں، اس نے مناد ابو بکر کا لقب صدیق پڑ گیا۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا اسلام قبول کرنا | زمانہ جاہلیت میں حضرت ابو بکر صدیق کا سہارا

بے بہت الفت اور محبت رکھتے تھے، حضرت حسان بن ثابت، حضرت ابن عباس، حضرت عمر بن خطاب، ابراہیم نخعی اور علماء کی ایک جماعت کا یہ نظریہ ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے سب سے پہلے اسلام قبول کیا، حضرت عبد اللہ بن حبیب نخعی رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے جس شخص پر بھی اسلام پیش کیا اس نے اس میں شک، تردد اور غور و فکر کیا، لہذا ابو بکر پر جب اسلام پیش کیا تو انھوں نے اس میں تردد نہیں کیا، حضرت ابو بکر صدیق بیان کرتے ہیں کہ میں ایک مسرت مرسے دے نبی کے متعلق سننا رہتا تھا، میں نے درقد بن نوفل سے اس کے بارے میں پوچھا انھوں نے کہا وہ نبی عرب کے متوسط نسب سے مسرت ہو گا اور مجھے متوسط نسب کا علم تھا جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسرت ہوئے تو میں اب پہچان لے آیا اور آپ کی تصدیق کی۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے حضرت

ابو بکر بن گئے، وہاں ایک بوڑھے عالم سے ملاقات ہوئی اس نے مجھے (حضرت ابو بکر کو) دیکھ کر کہا میرا گمان ہے تم حرم کے رہنے والے ہو، حضرت ابو بکر نے کہا ہاں میں ابی حرم سے ہوں، اس نے کہا میرا گمان ہے تم قریش سے ہو، میں نے کہا ہاں میں قریش سے ہوں، انھوں نے کہا میرا گمان ہے تم تمیمی ہو، میں نے کہا ہاں میں تمیم بن مرہ کی اولاد سے ہوں اس نے کہا مجھے تمہاری ایک علامت کا علم ہے، میں نے کہا وہ کیا؟ اس نے کہا تم اپنا پیٹ کھولو، میں نے کہا نہیں تم مجھے اس کا سبب بتاؤ، اس نے کہا میں اپنے صحیح اور صادق علم کے ذریعہ جانتا ہوں کہ حرم میں ایک نبی مبعوث ہوگا اور ایک ادھیڑ علم کا اور ایک جوان شخص اس نبی کی مدد کریں گے، جو ان شخص مہبات کو سر کرنے والا اور مشکلات کو حل کرنے والا ہوگا۔ اور ادھیڑ علم شخص سفید رنگ کا نہایت دلاور ہوگا اور اس کے پیٹ پر تل ہوگا، اس کی اسٹی رٹ پر ایک علامت ہوگی، تم مجھے وہ علامت کیوں نہیں دکھاتے جو میں نے بتائی ہے؟ میں نے پیٹ سے کپڑا ہٹایا تو اس نے میری ناک کے اوپر ایک سیاہ رنگ کا تل دیکھا، اس نے کہا سب کعبہ کی قسم تو وہی ہو، میں تمہارے پاس خود آنے والا تھا، میں نے کہا کس لیے؟ اس نے کہا یہ بتانے کے لیے کہ تم باہر ہدایت سے نہ ہٹنا اور اللہ تعالیٰ نے تم کو جو نعمت عطا کی ہے، اس میں ڈرتے رہنا، جب میں اس سے رخصت ہونے لگا تو اس نے کہا مجھ سے کچھ شکر سنئے جاؤ، حضرت ابو بکر کہتے ہیں جب میں واپس مکہ مکرمہ پہنچا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہو چکے تھے، مجھ سے عقبہ بن ابی معیط، شعیبہ، زبیر، ابو جہل، ابو الجحش اور دیگر صنادید قریش ملے، انھوں نے کہا اسے ابو بکر ایک عظیم واقعہ ہو گیا ہے! ابو طالب کے یتیم نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ وہ نبی مرسل ہیں، اگر تم نہ جوتے تو ہم اس معاملہ میں انتظار نہ کرتے اب تم آگئے ہو تو اس کا فیصلہ کرنا تم پر موقوف ہے، حضرت ابو بکر نے کہا میں نے ان کو حسن طریقہ سے دیکھ لیا ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ آپ حضرت خدیجہ کے گھر میں سے دروازہ کھٹکھٹایا، آپ باہر آئے، میں نے کہا اسے محمد اسے اللہ علیہ وسلم آپ نے اپنے آپ کو ابداد کا دین ترک کر دیا؟ آپ نے فرمایا اسے ابو بکر! میں تمہاری اور تمام لوگوں کی طرف اللہ کا رسول ہوں تم اللہ پر ایمان لے لو! میں نے کہا آپ کے اس دعویٰ پر کیا دلیل ہے؟ آپ نے فرمایا وہ بوڑھا شخص جو تم سے مین میں ملا تھا، میں نے کہا میں تو وہاں پر کئی بوڑھوں سے ملا ہوں، آپ نے فرمایا وہ بوڑھا جس نے ہمیں شہر سنا ہے، میں نے کہا آپ کو کس نے خبر دی؟ آپ نے فرمایا میں عظیم فرشتے سے جو مجھ سے پہلے نبیاء کے پاس آتا رہا ہے، میں نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ بلاشبہ اللہ کے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں اور بے شک آپ اللہ کے رسول ہیں، حضرت ابو بکر نے کہا میں واپس ہو گیا اور میرے اسلام لانے پر پوری وادی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کوئی خوش نہیں تھا۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی ہجرت کے ساتھ ہجرت کی اور غار میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحب اور منس و غنوار رہے، بعض علماء نے کہا کہ اگر کوئی شخص حضرت ابو بکر کے سوا ماتی نام نہی بہ کی حدیث

کا انکار کر دے تو وہ کافر نہیں ہوگا۔ اور اگر حضرت ابوبکر کی صحابیت کا انکار کیا تو وہ کافر ہو جائے گا کیونکہ قرآن مجید نے حضرت ابوبکر کے صاحب رسول ہونے کو اذقیوں لصاحبہ (توبہ: ۴) بیان کیا ہے۔

ابن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ حضرت ابوبکر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہجرت کی اجازت طلب کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جلدی نہ کرو شاید اللہ تعالیٰ تم کو میرا صاحب بنائے گا، جب حجت کا وقت آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکر کے پاس گئے، وہاں جا کر حضرت ابوبکر سوئے ہوئے تھے آپ نے ان کو بیدار کیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے یہاں سے جانے کی اجازت مل گئی ہے، حضرت عائشہ کہتی ہیں میں نے دیکھا کہ فرط مسرت سے حضرت ابوبکر کی آنکھوں سے آنسو نکل آئے، چہرہ دونوں گئے اور غار میں داخل ہو گئے اور میں دن فارغ میں ٹھہرے۔

حضرت بلال بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوبکر نے ہجرت کا واقعہ بیان کرتے ہوئے کہا کہ ہم رات کے اندھیرے میں روانہ ہوئے اور ایک رات اور ایک دن چلتے رہے، جتنی کہ دوپہر کا وقت ہو یا میں نظرات کرتی سانس کی جگہ دیکھنے لگا، یہاں تک میں نے ایک چٹان کو دیکھا اس پر کچھ سایہ تھا، میں نے اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے صاف کیا اور اس پر بیک پرستین بچھا دی پھر میں نے کہا: یا رسول اللہ! اس پر بیٹ جاؤ، پھر میں نے نکل کر دیکھا کہ کوئی ہمیں ڈھونڈتا نہیں رہا، میں نے ایک بکریاں چرانے والا دیکھا، میں نے اس سے پوچھا تم کس کی بکریاں چرا رہے ہو؟ اس نے قریش کے ایک آدمی کا نام بتایا جس کو میں نے پہچان لیا، میں نے اس سے پوچھا تمہاری بکریوں میں دودھ ہے؟ اس نے کہا ہاں! میں نے اس سے پوچھا تم مجھ کو دودھ دو گے؟ میں نے کہا ہاں، میں نے اس سے کہا بکری کے حق کو گرہ نہ لے کر دے، اس نے دودھ نکالا، میں نے اس کو ایک پیالے میں ڈال کر پانی ملا کر پینا کیا، پھر میں دودھ لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا، اس وقت آپ بیدار ہو چکے تھے، میں نے کہا: یا رسول اللہ! دودھ پیچھے، آپ نے اتنا دودھ پیا حتیٰ کہ میں راضی ہو گیا، میں نے کہا اب ہمیں چلنا چاہیے، پھر ہم چل پڑے اور لوگ ہمارے پیچھے آ رہے تھے اور سر قمر بن ماکہ بن حنظل کے ساتھ گھوڑی پر سوار تھا کرتی ہم تک نہیں پہنچ سکا، میں نے کہا یا رسول اللہ! میں نے تو تمہیں آباؤ آپ نے فرمایا نہ نہ کرو اللہ ہمارے ساتھ ہے، جب وہ دو یا تین میزے کی مقدار رہ گیا تو میں روئے لگا، آپ نے فرمایا کیوں روتے ہو؟ میں نے کہا میں اپنی وجہ سے نہیں آپ کی وجہ سے رورہا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سر قمر کے خلاف دعا کی تو اس کی گھوڑی بیٹھ سک۔ اس سخت زمین میں دھنس گئی، وہ کہنے لگا: اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں خوب جانتا ہوں کہ یہ آپ کا نعل ہے، آپ دعا کریں کہ اللہ مجھے اس سے نجات دے، میں آپ کے پیچھے آئے دلوں کو اندھا کر دوں گا، آپ میرے یہ تیر اور مکان لے لیں عنقریب آپ کا میرے اونٹوں اور بکریوں سے گفہ ہوگا، ان میں سے آپ اپنی ضرورت کے مطابق لے لیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے ان کی ضرورت نہیں ہے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی وہ زمین سے نکل آیا اور اپنے ساتھیوں کی طرف لوٹ گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھ میں اپنی منزل کی طرف روانہ ہوئے حتیٰ کہ ہم مدینہ پہنچ گئے۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی غزوات میں شرکت | حضرت علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے

اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے لیے فرمایا، تم میں سے ایک کے ساتھ جبرائیل میں اور دوسرے کے ساتھ میکائیل اور اسرافیل ہیں، یہ عظیم فرشتے جنگ میں حاضر ہیں۔

امام محمد بن سعد نے کہا ہے کہ حضرت ابو بکر، اُمّہ، خندق، حدیبیہ، در تمام مشاعر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک میں سب سے بڑے جھنڈا حضرت ابو بکر کو دیا، اس جھنڈے کا رنگ سیاہ تھا، جنگ خیبر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کو سو و سق طعام دیا، جنگ احد اور جنگ حنین میں جب بعض صحابہ کے قدم اکٹھے گئے تھے اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ کر بھاگ گئے تھے ان دونوں جنگوں میں حضرت ابو بکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے، تمام اہل سیرت اور مؤرخین کا اس پر اتفاق ہے کہ حضرت ابو بکر تمام غزوات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب | عروہ بن زبیر بیان کرتے ہیں کہ میں نے

عہدہ سے سوال کیا مجھے بتائیے کہ مشرکین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جو سب سے بڑی زیادتی کی وہ کیا تھی؟ انھوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کعبہ کے پاس ناز پڑھ رہے تھے، عقیقہ بن ابی معیط نے آکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گردن میں کپڑا لپیٹا اور زور سے آپ کا گلہوٹنا شروع کر دیا۔ اچانک حضرت ابو بکر آگئے، انھوں نے عقیقہ بن ابی معیط کا کندھا پکڑ کر اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پیسے دھکیل دیے۔ پھر حضرت ابو بکر نے کہا اے لوگو! کیا تم ایک شخص کو اس لیے قتل کر رہے ہو کہ وہ کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے اور وہ تمہارے پاس تمہارے رب کی جانب سے ورنہ اور معجزات لے کر آیا ہے؟

حضرت عبدالرحمن بن عوف بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابو بکر جنت میں ہیں، عمر جنت میں ہیں، عثمان جنت میں ہیں، علی جنت میں ہیں، طلحہ جنت میں ہیں، زبیر جنت میں ہیں، عبدالرحمن بن عوف جنت میں ہیں، سعد بن ابی وقاص جنت میں ہیں، سعید بن زید جنت میں ہیں، اور ابو عبیدہ بن جراح جنت میں ہیں۔

حمید بن انس بیان کرتے ہیں کہ جبرائیل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وحی لے کر آئے اور کہا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ تعالیٰ آپ پر سلام پڑھتا ہے اور فرماتا ہے کہ آپ عقیق بن ابی قحافہ کو بتائیں کہ اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہے، ابن مسینہ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے جنت ابو بکر کے ساتھ تمام مسلمانوں پر عتاب فرمایا کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

لا تنصروا كافرين وانما في اتين اذ هما في الغار .
 مگر تم نے رسول کی مدد نہ کی تو بے شک اللہ تم سے
 نے ان کی مدد فرمائی جب کافروں نے رسول کو بے وطن
 کیا وہ دو میں سے دوسرے تھے جب وہ دونوں غار
 میں تھے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے دو وزیر آسمان
 و زمین سے ہیں اور دو وزیر زمین و آسمان سے ہیں، آسمان والوں سے دو وزیر جبرائیل اور میکائیل ہیں وہ
 زمین والوں سے دو وزیر ابوبکر و عمر ہیں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آسمان کی طرف سر بلند کر کے فرمایا
 اہل عیسیٰ کو جنت کے نیچے درجہ واسے اس طرح دیکھتے ہیں جس طرح ستاروں کو آسمان میں دیکھتے ہیں وہ ابوبکر و عمر
 اہل عیسیٰ میں سے ہیں۔

حضرت زبیر، حضرت عثمان، حضرت عبدالرحمان بن نوف اور حضرت طلحہ یہ سب حضرت ابوبکر کے ہاتھ پر سمان
 ہوئے اور حضرت ابوبکر نے سات ایسے نکاموں کو خرید کر آزاد کیا جن کو سلام لانے کی پادش میں غلام یا عاتق
 غلام سات میں سے حضرت بلال اور حضرت عامر بن نبیرہ ہیں۔ (باقی نکاموں اور باندیوں کا ذکر مختصر یہ آرا)
 حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر و عمر
 کو دیکھ کر فرمایا انبیاء المرسلین کے سوا اہل جنت کے تمام زمین و آفرین کے دھیہ عمر لوگوں کے یہ دونوں
 سردار ہیں۔

حضرت نفیس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین سے سات کنکریاں اٹھائیں تو
 وہ آپ کے ہاتھ میں تسبیح کرنے لگیں پھر آپ نے وہ کنکریاں حضرت ابوبکر کے ہاتھ میں دیں تو وہ کنکریاں حضرت
 ابوبکر کے ہاتھ میں اسی طرح تسبیح کرنے لگیں جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں تسبیح کر رہی تھیں پھر
 آپ نے وہ کنکریاں حضرت عمر کے ہاتھ میں دیں تو وہ کنکریاں حضرت عمر کے ہاتھ میں اسی طرح تسبیح کرنے لگیں جس
 طرح حضرت ابوبکر کے ہاتھ میں تسبیح کر رہی تھیں پھر آپ نے وہ کنکریاں حضرت عثمان کو دیں تو وہ ال کے ہاتھ میں اسی
 تسبیح کرنے لگیں جس طرح حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کے ہاتھ میں تسبیح کر رہی تھیں۔

حضرت ابوبکر پرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک دن) پوچھا آج صبح تم میں سے
 کون صفہ دار ہے؟ حضرت ابوبکر نے کہا میں؛ آپ نے فرمایا آج تم میں سے کسی نے حدیث کیا ہے؟ حضرت ابوبکر
 نے کہا میں نے، آپ نے فرمایا آج کوئی جنازہ میں گیا تھا؟ حضرت ابوبکر نے کہا میں، آپ نے فرمایا آج کسی شخص نے کسی
 مسکین کو کھانا کھدایا ہے؟ حضرت ابوبکر نے کہا میں نے، آپ نے فرمایا جس شخص نے ایک دن میں یہ اوصاف جمع
 کر لیے ہیں (یہ جنت) واجب ہوگی یا نہ یا اس کی مغفرت ہو جائے گی۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا علم | عکرمہ بن خالد بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں کون فتویٰ دیتا تھا؟

انہوں نے کہا ابو بکر اور عمر، ان کے سوا میں اور کسی کو نہیں جانتا۔
حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک شخص کو دنیا اور اپنے پاس رہنے کا اختیار دیا تو اس شخص نے اللہ کے پاس رہنے کو اختیار کر لیا، حضرت ابو بکر یہ سن کر رونے لگے، تم کو تعجب ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو اختیار دینے کی خبر دی ہے، اس میں رونے کی کیا بات ہے؟ دراصل جس شخص کو اختیار دیا گیا تھا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے، در حضرت ابو بکر ہم سب سے زیادہ عالم تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مست روؤ، لوگوں میں سے جس شخص نے اپنی صحبت اور مال سے مجھ پر سب سے زیادہ احسان کیا ہے وہ ابو بکر ہیں، مسجد میں ابو بکر کے سوا اور کسی شخص کا دروازہ باقی نہ رہنے دیا جائے۔

حضرت ابو بکر کا زبذ تواضع اور اللہ کی راہ میں خرچ کرنا | اسی بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت ابو بکر

مچ سے زیادہ جانتا ہے، اور میں لوگوں کی بہ نسبت خود کو زیادہ جانتا ہوں، اسے اللہ مجھے ان کے گمان سے بہتر کر دے، اور میرے ان کاموں کو بخش دے جنہیں یہ نہیں جانتے، اللہ ان کے قول سے میرا مواخذہ نہ کرے۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے کسی شخص کے مال نے وہ نفع نہیں دیا جو ابو بکر کے مال نے نفع دیا ہے، حضرت ابو بکر رونے لگے اور کہا: یا رسول اللہ! میں اور میرا مال آپ ہی کا تو ہے!

کسی بیان کرتے ہیں جب یہ آیت نازل ہوئی: اِنْ يَدْرَأْكَ الصَّدَقَاتُ فَاصْبِرْ هِيَ مِنْ لَدُنْكَ وَمِنْ لَدُنْكَ
وَمِنْ تَوْفِيقِ الْغَنِيِّ - فہو خیر لکھ اللہ ۱۰۱ - اگر تم ظاہر کر کے خیرات دو تو وہ کیا ہی اچھا ہے اور اگر تم سے چھپاؤ اور فقیروں کو دو تو وہ تمہارے لیے بہت بہتر ہے، تو حضرت عمر لوگوں کے سامنے اپنا آدھا مال سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور حضرت ابو بکر سب سے چھپا کر اپنا سارا مال سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا تم نے اپنے اہل کے لیے کیا چھوڑا، کہا اللہ اور اس کے رسول کا وعدہ! حضرت عمر نے کہا اسے ابو بکر تم پر میں اور میرے گھر واسے فدا ہوں تم نیکی کے بہ باب میں تم سے آگے بڑھ گئے محمد!

زید بن اسلم اپنے والد سے اور وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں صدقہ کرنے کا حکم دیا اس دن میرے پاس کافی مال تھا میں نے دل میں سوچا کہ اگر میں حضرت ابو بکر پر سبقت کر سکتا ہوں تو آج سبقت کرنا ضرور گا، میں آدھا مال سے کر آگیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

پوچھا اپنے اہل کے لیے کیا چھوڑا ہے؟ میں نے کہا: اتنا ہی! حضرت ابو بکر اپنا سارا مال لے کر آگئے، آپ نے پوچھا: اب ابو بکر اپنے اہل کے لیے کیا چھوڑا؟ حضرت ابو بکر نے کہا: میں نے اس کے لیے اتنا دیا جس کے رسول کو چھوڑا ہے۔ پھر میں نے سوچا میں حضرت ابو بکر سے کبھی نہیں بڑھ سکتا!

عرفہ بیان کرتے ہیں جب حضرت ابو بکر اسلام لائے تو ان کے پاس چالیس ہزار درہم یا دینار تھے غول تھے وہ سب اللہ کی راہ میں خرچ کر دیے اور سات ایسے غلاموں کو خرید کر آزاد کیا جن کو اسلام لانے کی پاداش میں غلاب دیا جاتا تھا۔ ان کے نام یہ ہیں: بلال، عامر بن فہیرہ، زبیرہ، نہدیہ، اس کی بیٹی، نوموسل کی باندہی اور ام عبیس۔

حضرت عمر بیان کرتے ہیں کہ وہ ایک نابینا بڑھیا کا کام کاج کرتے تھے اور اس کے گھر میں پانی بھرتے تھے ایک دن گئے تو کوئی اور پہلے یہ کام کر چکا تھا، پھر کئی دن ایسا ہوتا رہا آخر ایک دن وہ اس شخص کی گھات میں رہ گئی تو وہ حضرت ابو بکر تھے، یہ اس وقت کی بات ہے جب وہ خلیفہ تھے۔! ملکہ

حافظ ابن عبد البر مامکی کہتے ہیں:

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت

جس روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہاں موسیٰ روز سقیفہ بنو ساعدہ میں حضرت ابو بکر کے ہاتھ پر بیعت خلافت کی گئی، پھر اس کے ایک دن بعد (منگل کے روز) عام بیعت کی گئی، حضرت سعد بن عبادہ، قبیلہ خزرج کے چند لوگوں اور قریش کی ایک جماعت نے بیعت نہیں کی، پھر حضرت سعد کے علاوہ باقی سب نے بیعت کر لی، ایک قول یہ ہے کہ اس دن تمام قریش نے بیعت کر لی تھی ایک قول یہ ہے کہ قریش میں سے حضرت علی، حضرت زبیر، حضرت طلحہ، حضرت خالد بن سعید بن حواص رضی اللہ عنہم نے ابتداً بیعت نہیں کی تھی بعد میں بیعت کر لی ایک قول یہ ہے کہ حضرت علی نے حیاتِ فاطمہ رضی اللہ عنہا میں بیعت نہیں کی اور پھر بیعت کر لی، پھر ہمیشہ ان کے احکام کو مانا اور اطاعت کی، ان کی تہنیت کرتے رہے اور ان کے فضائل بیان کرتے رہے ابو طلحہ بن حکم بن جمل بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو شخص مجھے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر پر تہنیت دے لگائیں اس کو وہ سزا دوں گا جو مغتری (جھوٹے) کو سزا دی جاتی ہے۔

حضرت ابو بکر پیر کے دن بائیس جہادی اثنیہ تیرہ ہجری کو فوت ہوئے، حضرت ابو بکر نے وصیت کی تھی کہ میں ان کی زوجہ اسماء بنت عیسٰی غسل دیں، سوا انہوں نے غسل دیا، حضرت عمر بن الخطاب نے نماز جنازہ پڑھائی اور حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت طلحہ، حضرت عبد الرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہم کی قبر میں اترے، انہیں رات کے وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرے میں مٹی سے اللہ علیہ وسلم کے حوا میں دفن کیا گیا اس پر اتفاق ہے کہ وفات کے وقت ان کی عمر تریسٹھ سال تھی اور خلافت کا عرصہ گزاری کہ ان کی عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر کے مساوی ہو گئی ان کی انگلی تھی پر "نعم القادر" نقوش تھا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت ابو بکر نے تاحیات

بھیجا اس جنگ میں سر صحابہ شہید ہو گئے، بالآخر حضرت وحشی رضی اللہ عنہ نے مسید کو قتل کر دیا بارہ ہجری میں حضرت ابو بکر صدیق نے علامہ بن حنفیہ کو بحرین بھیجا اور مرتدین سے جنگ کی، اور مسلمان فتحیاب ہوئے، درنگہ مرتد ابی جہل کو عثمان کے مرتدین سے قتل کے لیے بھیجا اور مہاجر بن ابی امیہ کو اہل نجیر کے مرتدین سے جنگ کے لیے بھیجا۔

مرتدین کے قتل سے فارغ ہونے کے بعد حضرت ابو بکر نے حضرت خالد کو بصرہ بھیجا اور ابلہ کو فتح کیا۔ در عراق میں مدائن کسری کو فتح کیا اسی سال حضرت ابو بکر نے حج کیا پھر حضرت عمرو بن العاص کی قیادت میں ایک لشکر شام کی طرف روانہ کیا در حدادی لادلی تیرہ ہجری میں مسلمانوں کو فتح ہوئی، اس فتح کی شہادت حضرت ابو بکر کو اس وقت پہنچائی گئی جب ان کی حیات میں ہجری رمتیہ لگائی گئی۔ ۱۷

سفر ہجرت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ہونے کی وجہ سے حضرت ابو بکر کی افضلیت کی وجہ

حدیث نمبر ۶۰۴ میں ہے: حضرت ابو بکر نے کہا جس وقت مدینہ میں تھے تو میں نے اپنے سردار کی جانب منہ کھین کے قدم دیکھے، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اگر ان میں سے کسی نے اپنے پیروں کی طرف دیکھا تو وہ ہمیں بچہ سے گا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے ابو بکر! تمہارا ان دو کسے دے دے میں کیا گمان ہے جن میں کانسیرا اللہ ہے۔

اس حدیث میں قرآن مجید کی اس آیت کی طرف اشارہ ہے:

۱- تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرْنَا اللَّهَ ۚ اِنَّ اللَّهَ اَخْرَجَ الْدِّينَ كُفْرًا ۚ تَاٰفِ اَتَمِّينَ ۚ دَهْمًا ۚ فِى نَعَارٍ اِذْ يَقُولُ لَصَاحِبِهِ لَا مَحْزَنَ اِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَاَنْزِلْ لَنَا سَكِينَةً عَلَيْهِ ۔

اگر تم نے رسول کی مدد کی تو بے شک مدد تواری ان کی مدد فرمائی، جب کافروں نے رسول اللہ کو بے وطن کیا، وہ دو میں سے دوسرے تھے، جب وہ دونوں فار میں تھے جب وہ اپنے صاحب سے فرار ہو سکتے غم نہ کرو، بے شک اللہ ہمارے ساتھ ہے پھر شہنے اس پر اپنی تسکین نازل فرمائی۔

(توبہ ۴۰)

امام راڈی نے اس آیت سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی تفضیلت کی حسب ذیل وجہ مستنبط کی ہیں: (۱) نبی صلی اللہ علیہ وسلم فار میں اس لیے گئے تھے کہ کفار آپ کو قتل کرنے کے واسطے تھے، تو اگر آپ کو حضرت ابو بکر کے باطن پر مکمل اعتماد نہ ہوتا کہ یہ مومن برحق و صادق اور صدیق ہیں تو ان کے ساتھ اس فار میں کبھی نہ جاتے کیونکہ اگر یہ فرض کیا جائے کہ حضرت ابو بکر کا باطن ان کے ظاہر کے خلاف تھا تو آپ کو یہ خدشہ ہوتا کہ یہ کافر

کو آپ کے چھپنے کی جگہ بتا دیں گے لیکن جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حال میں حضرت ابو بکر کو صادق اور مخلص قرار دیا تو معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک حضرت ابو بکر کا باطن ظاہر کے موافق تھا۔

(۲) یہ ہجرت اللہ تعالیٰ کے اذن سے تھی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مخلصین کی ایک جماعت تھی، اور اس جماعت میں ایسے لوگ تھے جو شجرہ نسب میں حضرت ابو بکر سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب تھے، تو اگر اللہ تعالیٰ کا حکم نہ ہوتا تو حضور اس خطرناک موقع پر اپنی معیبت کے لیے حضرت ابو بکر کو مخصوص نہ کرتے اور جب اللہ تعالیٰ نے حضور کی رفاقت کے لیے حضرت ابو بکر کو منتخب کیا تو معلوم ہوا کہ اللہ کے نزدیک حضرت ابو بکر کا دین میں بہت بلند مرتبہ ہے۔

(۳) اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے حضرت ابو بکر کو ثانی اثنین قرار دیا اور حضرت ابو بکر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ثانی قرار دیا، اور دین کے اکثر مراتب میں حضرت ابو بکر حضور کے ثانی ہیں کیونکہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا گیا، اور آپ نے تبلیغ کی تو حضرت ابو بکر ایمان لائے، پھر امت میں دوسرے درجہ پر حضرت ابو بکر نے تبلیغ کی اور ان کی تبلیغ سے حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت عثمان بن عفان، حضرت عبدالرحمان بن عوف اور حضرت سعد بن ابی وقاص مسلمان ہوئے، اس سے معلوم ہوا کہ تبلیغ میں اول حضور ہیں اور ثانی ابو بکر ہیں، اسی طرح سر جہاد میں حضرت ابو بکر حضور کے ثانی تھے کیونکہ حضرت علی نے اسلام کی مدافعت میں بہت بعد میں تلوار اٹھائی ہے۔ ابتداء میں کفار کی ایذا رسانیوں کا حضرت ابو بکر دفاع کرتے تھے، اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیہر ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کو ناز پڑ جانے کا حکم دیا، سو امامت میں بھی حضور اول ہیں اور ثانی ابو بکر ہیں، اور جس جگہ حضور دفن ہوئے بعد میں وہیں ابو بکر دفن ہوئے سو تبلیغ، جہاد، امامت اور روضہ میں سمدھین، ہم معاملہ میں اول حضور ہیں اور ثانی ابو بکر ہیں۔

(۴) اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے حضرت ابو بکر کی یہ صفت بیان کی ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحب ہیں اور یہ حضرت ابو بکر کی انتہائی فضیلت پر دلیل ہے، حسین بن فضیل بھی نے کہا جس نے حضرت ابو بکر کی صحابی رسولت کا انکار کیا وہ کافر ہوگا کیونکہ تمام امت کا اس پر اجماع ہے کہ اس آیت میں صاحب سے مراد حضرت ابو بکر ہیں اور یہ اجماع اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابو بکر کو وصف صحابیت کے ساتھ متصف کیا ہے، اس استدلال پر یہ اعتراض ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کافر کو بھی اس صفت کے ساتھ متصف کیا ہے کہ وہ مومن کا صاحب ہے، فان له صاحبه وهو يحدوه كفرت بآلہی حلق من تداب "اس کے صاحب نے اس کی بحث کا جواب دیتے ہوئے اس سے کہا کیا تو اس ذات کا کفر کرتا ہے جس نے تجھے مٹی سے بنایا؟" (کہف: ۲۷) اس کا جواب یہ ہے کہ ہر چند کہ یہاں پر اس کافر کا وصف صاحب ذکر کیا ہے لیکن اس کے ساتھ ہی وہ الفاظ بھی ذکر کیے ہیں جو اس کی امانت اور تدبیر پر دلالت کرتے ہیں اور وہ ہے "القدرت" کیا تو کفر کرتا ہے، اس کے برخلاف یہاں پر حضرت ابو بکر کا وصف صاحب نبی ذکر کیا اور بعد میں وہ الفاظ ذکر کیے جو حضرت ابو بکر کی تعظیم اور اجلال پر دلالت کرتے ہیں اور وہ ہیں "لا تعزوت الا الله معصا" سو اگر قرط عداوت نہ ہو تو ان دونوں وصفوں میں

کو واجب کرتی ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ حضرت ابو بکر مطلقاً رنج و غم نہیں کریں گے، زندگی میں نہ موت پہلے نہ موت کے بعد اور یہ اسی کا وصف ہو سکتا ہے جو دنیا اور آخرت میں سرخرو ہو۔

(۷) اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **فَانْزِلْ اَنْتَ مَسْكِينَةً عَلَيَّ** ”پھر اللہ نے ابو بکر پر اپنی تسکین نازل فرمائی“ شیعہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ پر تسکین نازل فرمائی، یہ اس لیے غلط ہے کہ خوف اور حزن نے حضرت ابو بکر کو لاحق تھا اس لیے تسکین کا تعلق بھی حضرت ابو بکر سے ہونا چاہیے، نیز اگر تسکین کا تعلق حضور سے ہو تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ حضور پہلے خائف تھے اور جب حضور پہلے خود خائف تھے تو آپ کا حضرت ابو بکر کو تسکین دینا ”غم نہ کرو“ غیر منقول ہوگا، اس لیے صحیح یہ ہے کہ حضور تو پہلے ہی پر سکون تھے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ سے وعدہ کیا تھا کہ وہ کافروں کے خلاف آپ کی مدد فرمائے گا، ان مائل سے یہ واضح ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابو بکر کے قلب پر اپنی تسکین نازل فرمائی اور جس پر اللہ کی تسکین نازل ہوتی ہو، وہ غفلت، تردد اور دین و دنیا کے ہر قسم کے غمخیزات سے مامون اور محفوظ رہے گا۔

(۸) اس پر سب کا اتفاق ہے کہ حضرت ابو بکر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے سواری خریدی اور حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر اور حضرت اسامہ بنت ابی بکر رضی اللہ عنہما غار میں کھانا لے کر آئے تھے، اور یہ بھی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اور میرا صاحب غار میں دس اور چند سقہ ٹھہرے اور سوائے کھجوروں کے ہمارے یاں کھانے کی کوئی چیز نہیں ہوتی تھی، جب حضور اور حضرت ابو بکر مدینہ کے قریب پہنچے تو حضرت ابو بکر کو یہ اندیشہ ہوا کہ وہ حضور کو نہیں پہچانیں گے، تو انھوں نے حضور کے اوپر ایک چادر سے سایہ کیا تاکہ لوگ بھیجیں ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کون ہیں، پھر اہل مدینہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہچان کر آپ کی تعظیم کی۔

(۹) جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں داخل ہوئے تو آپ کے ساتھ صرف حضرت ابو بکر تھے اور نصاء مدینہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صرف حضرت ابو بکر کو دیکھا تھا، اس سے معلوم ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر اور حضر میں اپنی رفاقت کے لیے تمام صحابہ میں سے صرف حضرت ابو بکر کو منتخب کیا تھا۔

(۱۰) چونکہ میں سفر میں حضور کے ساتھ صرف حضرت ابو بکر تھے اس لیے اگر یہ فرض کیا جائے کہ اس سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہو جاتے تو حضور کے تمام معاملات کے کفیل صرف حضرت ابو بکر ہوتے، اور امت کے مستقل آپ کے وصی بھی حضرت ابو بکر ہوتے اور اس سفر میں جو قرآن مجید کی آیات نازل ہوتیں ان کی تفسیر بھی صرف حضرت ابو بکر کرتے، اور یہ تمام امور حضرت ابو بکر کے فضائل مالیہ اور درجات رفیعہ پر درست کرتے ہیں۔

اس آیت میں بعض حقائق ایسے ہیں جن کا شیعہ مفسرین بھی انکار نہیں کر سکے چنانچہ شیخ طبرسی لکھتے ہیں:

کا محبوب ہوں۔ متکلمین کا اس میں اختلاف ہے کہ محبت کا زیادہ مرتبہ ہے یا عدلت کا یا دونوں مساوی ہیں، ایک جماعت کا یہ نظر یہ ہے کہ یہ دونوں مساوی ہیں، ایک قول یہ ہے کہ حبیب کا زیادہ مرتبہ ہے کیونکہ حبیب ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت ہے، اور آپ خلیل اللہ سے افضل ہیں، ایک قول یہ ہے کہ اس حدیث سے آپ کا اللہ کا خلیل ہونا ثابت ہے اور آپ نے کسی اور کا خلیل ہونے کی نفی کی ہے، عمار بن حفص، حضرت خدیجہ، حضرت عائشہ، حضرت ابو بکر، حضرت علی، حضرت زید، حضرت اسامہ، حضرت فاطمہ، حضرت حسن، حضرت حسین اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم کے لیے آپ کی محبت ثابت ہے یعنی آپ کی خلقت صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ہے جبکہ آپ کی محبت اور محبت مولوں کے لیے ہے کیونکہ خلقت کا مسمیٰ ہے سب سے منقطع ہو کر کسی کی طرف متوجہ ہونا، اور اللہ کے محبت کرنے کا مسمیٰ یہ ہے کہ وہ بندہ کو اللہ کی اور عبادت کی توفیق دے اور اس کو گناہوں سے باز رکھے یہ محبت کے ابتدائی آثار ہیں اور اس کی انتہا یہ ہے کہ اس کے قلب سے عجایب آتی ہیں وہ اللہ کی صفت بعیرت سے دیکھے، جیسا کہ حدیث صحیح میں ہے: جب میں بندہ کو پناہ محبوب بنا لیتا ہوں تو میں اس کے کان پر جاتا ہوں جن سے وہ سنتا ہے اور اس کی آنکھیں ہو جاتی ہیں جن سے وہ دیکھتا ہے، حضرت ابو ہریرہ اور دیگر صحابہ نے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا خلیل کہا وہ اس حدیث کے خلاف نہیں ہے کیونکہ صحابہ کے حق میں یہی کمال ہے کہ وہ سب سے منقطع ہو کر آپ کی طرف متوجہ ہو جائیں۔ ۱۵

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی کو شخصی طور پر معین کر کے خلیفہ نامزد نہ کرنا | حدیث نمبر ۶۰۵۶ میں ہے: **عنہ** عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا گیا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی کو خلیفہ نہاتے تو کس کو بناتے؟ حضرت عائشہ نے فرمایا حضرت ابو بکر کو۔ علامہ بیہقی بن شریف لکھتے ہیں:

اس حدیث میں اہل سنت کے اس موقف پر دلیل ہے کہ حضرت ابو بکر کی خلافت پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی نفس نہ پکڑا ہے بلکہ حضرت ابو بکر کی خلافت جماعہ صلیبہ سے منفقہ ہوئی اگر حضرت ابو بکر یا کسی اور شخص کی خلافت پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی نفس ہو تو یہاں پر اللہ تعالیٰ کا خلاف کے متعلق کوئی نزاع نہ ہوتا کیونکہ جس شخص کے متعلق خلیفہ بنانے کی نفس صریح ہو تو اس کو مقدم کر دیا جاتا۔

شیعہ علماء نے جو یہ دعویٰ کیا ہے کہ حضرت علی کی خلافت پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نفس تھی اور آپ نے حضرت علی کی خلافت کے لیے وصیت فرمائی تھی یہ باطل ہے اور اس کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ حضرت علی کے زمانے سے لے کر اب تک تمام مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے کہ حضرت علی کے لیے وصیت خلافت کا دعویٰ باطل ہے اور سب سے پہلے حضرت علی نے اس دعویٰ کی تکذیب کی جب انہوں نے یہ فرمایا کہ میرے پاس، میں صحیفہ کے علاوہ اور کچھ نہیں ہے اور اس میں وصیت، اور غلاموں کو آزاد کرنے کے متعلق احکام ہیں (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۱۰) اور اگر حضرت علی کے پاس خلافت سے متعلق کوئی نفس یا وصیت ہو تو وہ اس کا ذکر کرتے، عمار بن حفص نے حضرت علی سے کہا: کس دن بھی کسی نفس یا وصیت کو پیش نہیں کیا، نہ ان کے علاوہ کسی اور نے ذکر کیا۔ ۱۶

۱۵۔ علامہ بیہقی بن شریف نووی متروک ۶۰۶، شرح مسلم ج ۲ ص ۶۷۲، مطبوعہ نور محمد اجماع لطائف کرچی، ۱۳۷۵ھ

۱۶۔ شرح مسلم ج ۲ ص ۶۷۳

حضرت ابو بکر کی خلافت پر دلیل | حدیث نمبر ۶۰۵۶ میں ہے اللہ تعالیٰ اور مسلمان ابو بکر کی سوا کسی کی خلافت کا انکار کر دیں گے۔

علامہ یحییٰ بن مشرف نووی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت پر واضح دلیل ہے اور مستقبل کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی ہے اور اس میں یہ پیش گوئی ہے کہ خلافت کے معاملے میں مسلمانوں میں نزاع ہو گا اور حضرت ابو بکر کے بعد مسلمان کسی کی خلافت پر متفق نہیں ہوں گے، حضرت عائشہ کے بھائی کو اس لیے بلا باقتدا کہ وہ مسکوتوب لکھ دیں گے کہونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جانا دشوار اور مشکل تھا کیونکہ آپ جماعت سے ناز پڑھنے میں نہیں جاسکتے تھے آپ نے نازوں میں حضرت ابو بکر کو خلیفہ بنا دیا تھا۔

یہ حدیث، حدیث قرطاس کا بھی جواب ہے، کیونکہ شیعہ مل رکتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کاغذ اور قلم منگوا یا تھا تو آپ حضرت علی کی خلافت کے متعلق لکھوانا چاہتے تھے، ہم کہتے ہیں کہ نہیں بلکہ حضرت ابو بکر کی خلافت کے متعلق لکھوانا چاہتے تھے اور اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔

خلفاء ثلاثہ کی خلافت کی صحت اور حقانیت پر سران مجید سے استدلال | خلفاء ثلاثہ کی خلافت کی صحت اور حقانیت

کے ثبوت پر یہ آیت واضح اور روشن دلیل ہے:

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْفِنَهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْفَنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَبِمَكَرِهِمْ دِيمُهُمْ أَدَىٰ رَتَقِي لَهُمْ وَيَبْدُ لَهُمْ
مَن بَعْدَ حَوْضِهِمْ أَمَدًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُسْرِكُونَ فِي شِيْئٍ

تم لوگوں میں سے جو ایمان لائے اور جنہوں نے نیک کام کیے، ان سے اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہے کہ وہ انہیں زمین میں ضرور یہ ضرور خلافت عطا فرمائے گا جس طرح ان سے پہلے لوگوں کو خلافت دی گئی، اور ان کے جس دین کو اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے پسند کر لیا ہے اس کو مضبوط کر دے گا اور ان کے خوف کے بعد ان کی حالت کو ضرور امن سے بدل دے گا وہ میری عبادت کریں گے اور میرے ساتھ کسی کو شریک نہیں قرار دیں گے۔

۱ سورہ ۵۵

امام ربزی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

یہ آیت خلفاء ثلاثہ کی امامت پر دلالت کرتی ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے بیان و احوال اور نیکو کاروں سے اللہ تعالیٰ نے یہ وعدہ کیا ہے کہ وہ ان کو زمین پر خلیفہ بنائے گا جیسا کہ ان سے پہلے لوگوں کو خلیفہ بنا دیا تھا اور یہ کہ ان کے پسندیدہ دین کو مضبوط کر دے گا اور ان کے حال کو خوف کے بعد امن سے بدل دے گا اور ان کے

بدلتے معلوم ہے کہ ان لوگوں سے یہ وعدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد پورا ہو گا، کیونکہ کس اور کو خلیفہ بنانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد ہی ہو سکتا ہے اور یہ بات قرآن مجید اور احادیث متواترہ سے معلوم ہے کہ آپ کے بعد کوئی اور نبی مبعوث نہیں ہو گا کیونکہ آپ خاتم النبیین ہیں، اس سے معلوم ہو کہ یہاں خلیفہ بنانے سے مراد امام بنانا ہے اور یہ بات تاریخ سے معلوم ہے کہ ان اوصاف کے ساتھ (یعنی جن کے دو خصوصیات میں دین مضبوط ہو اور اخوت کے بعد امن حاصل ہو) خلیفہ بنانے کا عمل حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان کے ایام میں واقع ہوا، کیونکہ ان کے زمانہ میں عظیم فتوحات حاصل ہوئیں، دین اسلام کی تبلیغ و اشاعت ہوئی اور دین کو غلبہ حاصل ہوا اور دشمنان اسلام سے غلبہ امن حاصل ہوا، اور یہ دو وصف حضرت علی رضی اللہ عنہ کے وسیع خلافت میں حاصل نہیں ہوئے، کیونکہ ان کو کفار کے خلاف جہاد کرنے کی فرصت نہیں ملی، ان کا تمام وقت اپنی غفلت کے مخالف مسلمانوں کے ساتھ جنگ کرنے میں گذرا، اس سے واضح ہو گیا کہ یہ آیت خلفاء ثلاثہ کی خلافت کی صحت اور حقانیت پر دلالت کرتی ہے۔

استدلال مذکور پر شیعوہ علماء کے اعتراضات کے جوابات | پہلا اعتراض یہ ہے کہ اس آیت کا حاکم
تقاضا یہ ہے کہ ہر ایمان والے سے نیکو بار روزِ قیامت حاصل ہو جائے نہ کہ ہر مومن کو خلافت حاصل نہیں ہوتی اس کا جواب
یہ ہے کہ الذین آمنوا و عملوا الصالحات میں من تمیض کے یہ ہے اور یہ خطاب بعض صالح مسلمانوں سے ہے
نہ کہ مسلمانوں سے نہیں ہے۔

[illegible]

تیسرا اعتراض یہ ہے کہ اس آیت میں خلافت کو خلیفہ رسول پر محمول کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ تمہارا مذہب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو خلیفہ نہیں بنایا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں تم کو اس طرح چھوڑتا ہوں جس طرح تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوڑا تھا، اس کا جواب یہ ہے کہ ہر چند کہ ہمارا مذہب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو شخصی طور پر خلیفہ نامزد نہیں کیا لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خلیفہ کے اوصاف بیان کیے ہیں اس لیے ان خلفاء اربعہ کے متعلق یہ ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو خلیفہ بنائے اور ان اوصاف کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اپنا خلیفہ بنائیں یہی وجہ ہے۔

کہ صحابہ نے حضرت ابوبکر سے کہا یا خلیفۃ رسول اللہ! اس لیے جب یہ کہا جاتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خلیفہ بنایا تو اس سے مراد یہ ہے کہ خلیفہ کے اوصاف اور شرائط بیان فرماتے۔

چوتھا اعتراض یہ ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لیست خلفہہ میں ہمہ کی ضمیر سے حدیث علیؓ مراد ہو اور بعض اوقات تعظیماً واحد کو جمع سے تعبیر کر لیا جاتا ہے، جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی: **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ النَّبِيَّ وَذُوهُ وَيَدْعُوْنَ إِلَى الْإِسْلَامِ** وہ لوگ جو نماز قائم کرتے ہیں اور حالت رکوع میں رکوع ادا کرتے ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ واحد کو جمع سے تعبیر کرنا خلاف اصل ہے علاوہ انہیں ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اس آیت میں جن کو خلیفہ بنانے کی بشارت دی ہے ان سے اللہ نے یہ وعدہ کیا ہے کہ ان کے عہد خلافت میں اللہ تعالیٰ ان کے پسندیدہ دین کو مضبوط کرے گا اور ان کی حالت خوف کو امن سے بدل دے گا اور یہ وعدہ مدت خلفاء ثلاثہ کے عہد میں پورا ہوا اور انھی کے وعدہ میں اسلام کی نشر و اشاعت اور اسلامی فتوحات ہوئیں، حضرت علیؓ کا درجہ باہمی خانہ جنگی کا وعدہ تھا۔

پانچواں اعتراض یہ ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لیست خلفہہ میں ہمہ ضمیر سے بارہ امام مراد ہوں اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جن سے خلافت کا وعدہ کیا ہے ان سے دنیا میں مسلمانوں کی قرب و اسلام کے نفاذ کا وعدہ کیا ہے اور علیؓ ان بارہ اماموں کی خلافت منتقل ہوئی نہ ان کے اہل حق و سلام کو قوت و شوکت حاصل ہوئی، مثلاً یہ وعدہ ان مسلمانوں سے کیا گیا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں موجود تھے اور بارہ امام آپ کے عہد میں موجود نہیں تھے۔

مجموعہ شرح صحیح مسلم جلد خامس میں ص ۴۴۵ سے ۴۶۲ تک حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت پر قرآن مجید کی آیات سے استدلال کیا ہے اور اس سلسلہ میں علامہ شمیم کے اہم اعتراضات کے جوابات دیے ہیں، جو حضرات اس مسئلہ کا گہرائی درگیرائی سے جائزہ لینا چاہتے ہیں، وہ اس بحث کو ضرور پڑھیں۔

قرآن مجید کی آیات سے شیعہ تفسیر کے مطابق حضرت ابوبکر کے فضائل

اور تم میں سے جو لوگ صاحب فضل اور صاحب وسعت ہیں وہ اس بات کی قسم کھا نہیں کہ وہ اس منزلت داروں، مسکینوں اور اللہ کی راہ میں ہجرت کر گئے ہوں کو کچھ نہیں دیں گے، انھیں چاہیے کہ وہ معاف کر دیں اور درگزر کریں، ادا سے بیان دیا گیا ہے یہ سید نہیں کرتے کہ اللہ تمہیں بخش دے اور اللہ بہت بخشنے والا اور بڑے عذر رحم فرمانے والا ہے۔

وَلَا يَأْتِلُ وِجْهَكَ فَكْرًا وَسَعَةً
يُؤْتُوْا ذُلًا الْقَرْبَىٰ وَ لِمَسْكِيْنَ وَ لِمُهَاجِرِيْنَ
فِي سَبِيْلِ اللّٰهِ وَ لِيُخَفِّوْا وَ لِيُخَفِّحُوْا
وَ تَحِبُّوْنَ اَنْ يَّجْعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ ذُلًا
عَفْوِيْنَ وَ حَنِيمًا۔

نور ۱۲۲۱

اس آیت کی تفسیر میں شیعہ مفسرین عجیبی بکری بکھتے ہیں۔

اِذْ يَتْلُوْا ذُوْلَ الْقُرْاٰنِ فَاُتُوْا مِنْ خَلْفِهِمْ

یہ آیت (حضرت) ابوبکر اور مسطح بن ثاث کے متعلق

وكان ابن خالطة ابى بكر وكان من المهاجرين و
من جملة البدرين وكان فقيرا وكان ابو بكر
يجرى عليه ويقوم بنفقتهم فلما خاض في
الافك قطعها وحلف ان لا ينفعه بنفع مما
نزلت الاية عاد ابو بكر الى ما كان و قال
والله انى لاحب ان يخفر الله في والله لا
انزعها ابدا -

نازل ہوئی، مسلح حضرت ابو بکر کے خالہ زاد بھائی تھے
وہ بدری صحابہ میں سے تھے اور مہاجر اور فقیہ تھے،
اور حضرت ابو بکر ان کا خرچ اٹھاتے تھے، جب
مسلح حضرت عائشہ پر تہمت لگانے والوں کے ساتھ
شامل ہو گئے، تو حضرت ابو بکر نے وہ خرچ دینا بند
کر دیا اور قسم کی کہ وہ آئندہ اس کو کبھی خرچ نہیں
دیے گئے، جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضرت ابو بکر
نے پھر خرچ دینا شروع کر دیا اور قسم کھا کر کہا میں اس
بات کو پسند کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھے بخش دے
اور بخدا میں اس کا خرچ کبھی بند نہیں کروں گا۔

شیخ طبری کی تفسیر کے مطابق اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضرت ابو بکر کو اللہ تعالیٰ نے صاحب فضل فرمایا،
حضرت ابو بکر نہ داندل پر خرچ کرتے تھے، جب حضرت ابو بکر نے بشری تقاضے سے مسلح کا خرچ بند کر دیا
تو اللہ تعالیٰ نے ان کی اصلاح کی اور فرمایا کیا وہ اللہ کی مغفرت نہیں چاہتے؟ حضرت ابو بکر نے اپنے نفسانی
تقاضے کے غلات، اللہ تعالیٰ کی اصلاح قبول کی اور کہا میں اللہ کی مغفرت چاہتا ہوں، اس سے معلوم ہوا کہ
حضرت ابو بکر میں نفسانیت بالکل نہیں تھی بلکہ سرتاپا تقبلیت تھی۔

والذی جاء بالصدق وصدق به ولئن
هم المتقون • لفر ما يشاءون معدد بسم
وذلك جزاء المحسنين -

اور جو پیغام، صدق لے کر آئے اور جس نے ان
کی تصدیق کی وہی کامل متقی میں، ان کے لیے وہ سب
کچھ ہے جس کو وہ اپنے رب کے پاس چاہیں، اور انکی
کرنے والوں کی یہی جزا ہے۔

از ص ۳۳۳
شیخ مفسر شیخ طبری اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

وقيل ان ذی ماء بالصدق رسول الله صلى
الله عليه وسلم وصدق به ابو بكر -

ایک قول یہ ہے کہ پیغام صدق لانے والے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور اس کی تصدیق کرنے
والے (حضرت) ابو بکر میں۔

شبیبہ مفسر کی تفسیر کے مطابق اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کا مصدق، کامل متقی، محسن و نیکو کار اور آخرت میں اللہ تعالیٰ کے پاس حسب خواہش جزا پانے والا قرار دیا۔
فاما من اعطى واتقى • وصدق بالحسنى •
تو جس نے راہ حق میں دیا اور تقویٰ اختیار کیا اور

۱۔ شیخ برعلی فضل بن حسن طبری متوفی ۵۴۸ھ، مجمع البیان ج ۴، ص ۲۱۰، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران ۱۴۰۶ھ

۲۔ شیخ برعلی فضل بن حسن طبری متوفی ۵۴۸ھ، مجمع البیان ج ۸، ص ۷۷، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران ۱۴۰۶ھ

فَسَيُبْرَأُ لِلْيَسْرَىٰ

ی قوہ تعالیٰ

وَسَيُجِيبُهَا لَا تَقْنِيَنَّ اللَّهُ يَوْمَئِذٍ مَّالَهُ يَنْتَرِكِي ۚ وَمَا
رَاحِدٌ عَنْهُ مِنَ نِعْمَةِ تَعَجَّرِي ۚ لَا يَتَخَلَّاهُ وَجْهٌ
رَبِّهِ لَا عُلَىٰ ۚ وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ

(اللیل . ۲۱ - ۵)

شیعہ مفسر شیخ طبری ان آیات کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

وَعَنِ ابْنِ أَبِي بَرْزَاءٍ الْأَيْمَنِ عَنْ أَبِي بَرْزَاءٍ الْأَيْمَنِ عَنْ أَبِي بَرْزَاءٍ الْأَيْمَنِ
عَنِ ابْنِ أَبِي بَرْزَاءٍ الْأَيْمَنِ عَنْ أَبِي بَرْزَاءٍ الْأَيْمَنِ عَنْ أَبِي بَرْزَاءٍ الْأَيْمَنِ
عَنِ ابْنِ أَبِي بَرْزَاءٍ الْأَيْمَنِ عَنْ أَبِي بَرْزَاءٍ الْأَيْمَنِ عَنْ أَبِي بَرْزَاءٍ الْأَيْمَنِ

حق کی تصدیق کی، ہم اس کے لیے آسانی کا رستہ آسان
کر دیں گے جو سب سے زیادہ متقی سے جو اپنا مال
(راہ حق) میں دیتا ہے، تاکہ پاکیزگی حاصل کرے اس
کو جہنم سے بہت دور رکھا جائے گا، اس پر کسی کا کوئی
احسان نہیں ہے جس کا بدلہ دیا جائے اس کا راہ حق
میں مال خرچ کرنا محض اپنے رب الہی کی رضا جوئی
کے لیے ہے اور ضرور غنیمت وہ رضی ہو گا۔

ابو البرزہ سے روایت ہے کہ یہ آیت (نہضت)
ابو بکر کے متعلق نازل ہوئی کیونکہ انھوں نے اپنے مقدور
خاموش کو خرید کر آزاد کیا جو مسلمان ہو چکے تھے ثناء بدل
اور عامر بن فہیر وغیرہ۔

شیعہ مفسر کی تفسیر کے مطابق ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے حضرت ابو بکر کو حق کا مصدق، راہ حق میں چلنے والے
والہ اور سب سے زیادہ متقی قرار دیا جو اس آیت میں کوہونہ کی رضا جوئی کے لیے خرچ کرتے ہیں، انھیں جہنم سے
نجات کی نوید سنائی اور آخرت میں رضی مونس کی بشارت دی اور یہ اعلان کر دیا کہ کسی شخص کا نام ہر کوئی
دنیاوی احسان نہیں ہے۔

ہر چند کہ شیخ طبری نے اس روایت کو نقل کرنے کے بعد یہ بھی ہے کہ اس آیت کو عموم پر محمول کرنا، ولی
ہے، لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ آیت اس شخص کے متعلق ہے جس پر کسی کا کوئی دنیاوی احسان نہیں ہے نہ مل
جب حضرت ابو بکر نے بھاری قیمت میں حضرت بلال کو خرید کر آزاد کیا تو مشرکین نے کہا ضرور بدلہ لے کر
دے پہلے کوئی احسان کیا ہو گا جس کا بدلہ اتارنے کے لیے ابو بکر نے بلال کو اتنی بھاری قیمت پر خرید کر آزاد کیا
ہے، حضرت ابو بکر کی اس نیکی پر مشرکین کا یہ طعن اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہوا اور ان کے رد میں یہ آیت نازل فرمائی
کہ تم بلال کی بات نہ کہتے ہو ابو بکر پر تو کسی کا بھی کوئی دنیاوی احسان نہیں ہے جس کا بدلہ اتارا جاسکے رسول اللہ صلی
میں حضرت ابو بکر پر طعن کا ازالہ اور ان کے فضائل کا بیان ہے اس کے بعد متفصل سورہ واشتمی میں رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم پر طعن کا ازالہ اور آپ کے فضائل کا بیان ہے، حضرت ابو بکر کے بارے میں ولسوف یوحنی فرمایا اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق ولسوف یعطیک ربک فترحی فرمایا پہلی سورت کورت کی قسم ہے
اور دوسری سورت کو دن کی قسم سے شروع کیا اور اس طرح حضرت ابو بکر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان
نتہائی قرب اور اتصال اور کامل اتحاد کو ظاہر فرمایا!

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذُنَةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ سَوْمَةً وَلَا شَوْعَةً (مائدة ۵۴)

اے ایمان والو! تم میں سے جو اپنے دین سے مرتد ہو جائے تو عنقریب اللہ ایسی قوم کو لائے گا جس سے اللہ محبت کرے گا اور وہ اللہ سے محبت کریں گے وہ مؤمنوں پر نرم اور کافروں پر سخت ہوں گے، وہ اللہ کی راہ میں جہاد کریں گے اور کسی ملامت کرنے والے سے نہیں ڈریں گے۔

وہ کون ایمان والے ہیں جو اللہ سے محبت کرتے ہیں اور اللہ ان سے محبت کرتا ہے، جو مؤمنوں پر نرم اور کافروں پر سخت ہیں اور جنہوں نے مرتدین سے جہاد کیا، شیعہ مفسر شیخ طبری اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

وَأَحَدُهَا فِيهِمْ وَصِفَ بِهِ ذَوَا صَافٍ مَهْدٍ فَتِيلٌ هُمَا بَوْبُكَرٍ وَ عَمْرٍ - اس میں قاتلوا اہل الردۃ -

جو ایمان والے ان اوصاف کے ساتھ مقصود ہیں ان کے تعین میں اختلاف ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ وہ حضرت ابو بکر اور ان کے اصحاب ہیں جنہوں نے مرتدین سے قتال کیا تھا۔

شیخ طبری کے قول کے مطابق یہ چند کہ اس آیت میں کئی اقوال ہیں لیکن صحیح قول یہ ہے کہ اس سے مراد حضرت ابو بکر ہیں، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی میں مرتدین سے جہاد نہیں کیا اور امت میں جس شخص نے سب سے پہلے مرتدین کے خلاف جہاد کیا وہ حضرت ابو بکر ہیں۔

حضرت ابو بکر کے ہاتھ پر حضرت علی کے بیعت کرنے کا کتب شیعہ سے ثبوت | شیخ ابو جعفر کلینی روایت کرتے ہیں:

۴۵۴- عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ النَّاسَ لَمَّا صَنَعُوا مَا صَنَعُوا إِذْ بَايَعُوا أَبَا بَكْرٍ لَمْ يَمْنَحُوا مِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ أَنْ يَدْخُلَ أَيْ نَفْسُهُ أَوْ تَعْرَ الْبَلَدَ مِنْ وَتَعْرِ الْبَلَدَ عَلَيْهِ أَنْ يَرْتَدَّ عَنْ لِسَانِهِمْ فَيَعْبُدُوا الْإِلَاحَاتِ وَلَا يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ الرَّحْبُ يَبْعَثُ بِهِمْ عَلَى مَا صَنَعُوا مَنْ يَرْتَدُّ

ابو جعفر علیہ السلام بیان کرتے ہیں کہ جب لوگوں نے رخصت ہو کر بیعت کر لی جو کیا سو کیا۔ تو امیر المؤمنین علیہ السلام کو اپنی طرف لوگوں کو دعوت دینے سے اس کے سوا کوئی چیز مانع نہیں تھی کہ وہ لوگوں پر شیعہ تھے اللہ ان کو یہ غوث تھا کہ لوگ اسلام سے مرتد ہو جائیں گے بتوں کی عبادت کریں گے اور لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی گواہی نہیں دیں گے، اور حضرت امیر المؤمنین علی کے نزدیک لوگوں کو (حضرت ابو بکر کی بیعت پر

عن جميع الاسلام واستأهلك الذين
وكتبوا فنادكبوا فاما من لم يصنع ذلك
ودخل فيه الناس على غير علم ولا
عداوة لا مبر المؤمنين عليه السلام
فان ذلك لا يكفر ولا يخرج من
الاسلام ولذا لك كتب على عليه السلام
امره وبأية مكرها حيث لم يجهل
عوان له

برقرار رکھنا اس سے زیادہ پسندیدہ تھا کہ وہ تمام
لوگ اسلام ہی سے متحد ہو جائیں، البتہ وہ لوگ ہلاک
ہو گئے جنہوں نے حضرت امیر المومنین کے بغض کی وجہ
سے (حضرت) ابوبکر سے بیعت کی۔ اور بن وگوس
نے ایسا نہیں کیا اور وہ بغیر علم کے اور حضرت مہر
المومنین علیہ السلام سے عداوت کے بغیر حضرت ابوبکر
کی بیعت میں داخل ہوئے تو ان کا یہ فعل اس کو کاذبیت
سے اور نہ اسلام سے خارج کرتا ہے، اسی وجہ سے
حضرت علی علیہ السلام نے اپنے معاملہ کو مخفی رکھا اور
چونکہ ان کو مددگار نہیں ملے اس لیے انہوں نے مجبوراً
بیعت کر لی۔

شیخ ابو جعفر کلینی کی اس روایت سے حسب ذیل ائمہ ثابت ہوئے:

رسول ائمہ علیہ السلام کے بعد سب لوگ اسلام پر قائم تھے اور شیعہ کا یہ کہنا باطل ہے کہ آپ کے
پروردگار نے کے بعد سب مرتد ہو گئے تھے کیونکہ حضرت علی کو اپنی بیعت کی دعوت دینے سے یہ چیز مانگتی
کہ کہیں سب لوگ مرتد نہ ہو جائیں۔

۲۔ حضرت علی کے بغض کی وجہ حضرت ابوبکر کی بیعت کرنے کی طاقت سے دور نہیں۔

۳۔ جن لوگوں نے حضرت علی سے عداوت کے بغیر حضرت ابوبکر سے بیعت کی ان کا یہ فعل کفر سے نہ اسلام
سے خروج۔

۴۔ حضرت علی کے استحقاق خلافت کے دعویٰ پر ان کا کوئی مددگار نہیں تھا اس وجہ سے انہوں نے مجبوراً
بیعت کر لی۔

حضرت علی کے بیعت کرنے کی ایک اور تصویر جو شیعہ مورخین نے کھینچی ہے وہ یہ ہے، شیخ محمد
بن ابویقوب بیان کرتے ہیں:

ابوبکر اور عمر کو خیر پہنچی کہ مہاجرین اور انصار
کا ایک گروہ علی بن ابیطالب کے ساتھ ہے اور
پیغمبر خدا کا صاحبزادی کے گروہ سب جمع ہو گئے ہیں
پس ابوبکر اور عمر ایک گروہ کے ساتھ آئے اور ان
کے گھر پر جمع ہو گئے، علی باہر آئے اور نہ پیرنے تواری

ابوبکر و عمر خیر یافتند کہ گروہ مہاجرین و انصار باہر
ہیں بظاہر مدخانہ فخر و فخر پیامبر خدا فراموش گشتہ اند
پس باگروہ آمدند و سخاوت بجوم آمدند و مل برتند
آمدند و بر سر شمشیر سے حمایل داشت پس عمر بادی بر خود
و باو کشتی گرفت و او را بر زمین زد و شمشیرش را

شکست و بخاند ریختند۔ پس فاطمہ بیرون آمد و گفت
و الله متبرجن او لا کشفن شعری ولا عجن الی اللہ بخدا
قسم باید بیرون روید اگر نہ، مویم را بر نہ سازم و
نزد خدا ناله و ناری کنم یہ پس بیرون رفتند و حرکت
در خانه بود برفت و چند روز سے باندہ سپس یکے
پس از دیگر سے بیعت نے کردند مسکن علی جز پس
از شش ماہ و ہفت سے چہل روز بیعت نہ کرد۔ ۱۵

حماکی میں لکھوں، عمر نے زبیر کے ساتھ کشتی کی اور زبیر
کو اٹھا کر زمین پر دسے مارا اور ان کی تنور کو توڑ کر زمین
پر پھینک دیا، بعد میں فاطمہ باسراٹیں اور کہنے لگیں،
”بخدا تم لوگ چلے جاؤ ورنہ میں بال کھول لوں گی اور اللہ
تعالیٰ سے فریاد کروں گی“ پھر وہ لوگ چلے گئے اور
جو لوگ گھر میں تھے وہ بھی چلے گئے اور چند روز بعد
ان سب نے یکے بعد دیگر سے بیعت کر لی لیکن
علی نے چھ ماہ کے بعد بیعت کی، اور ایک قول یہ
ہے کہ چالیس روز تک بیعت نہیں کی۔

فروع کافی اور تاریخ یعقوبی دونوں سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ حضرت علی کے دعوے استحقاق
خلافت میں ان کا کسی نے ساتھ نہیں دیا، تمام مسلمانوں نے حضرت ابوبکر کی بیعت کر لی تھی، فروع کافی کی
روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی نے ابتداءً بیعت کر لی تھی، اور تاریخ یعقوبی سے معلوم ہوتا ہے
کہ انھوں نے چالیس روز بعد بیعت کی تھی یا چھ ماہ کے بعد، اس مسئلہ پر ہم نے شرح صحیح مسلم جلد خامس
میں بھی بہت تفصیل سے گفتگو کی ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

فطررت فی اموی فاداعی قد سببت
بیعتی و اذا الميثاق فی عنقی
لغیری۔ ۱۵

(خطبہ ۳۷)

میں نے اپنے معاملہ میں غور کیا تو دیکھا کہ
میرا اطاعت کرنا، میرے بیعت لینے سے پہلے
واجب ہو چکا ہے اور میری گردن میں دوسرے
رک بیعت کرنے کا عہد ہے۔

شیخ مترجم سید نبی الدین اولیائی اس عبارت کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

پھر میں نے غور کیا کہ لوگوں کو اپنی ہیبت اور
اطاعت خدا کے لیے بلاؤں یا خود خدا کی اطاعت
کروں تو میں نے دیکھی کہ میرا اطاعت کرنا میرے
بیعت لینے پر سبقت کرتا ہے اور دوسرے کا عہد
میری گردن میں ہے۔

پس تنگدردم کہ یہ مردم لبہ بیعت خود و طاعت خدا
بخوانیم، بلکہ خود طاعت خدا کنم پس دیدیم طاعت کرنے
بر بیعت گرفتن پیش داند و ہون و دیگر سے درگرم
میباشد۔ ۱۵

۱۵۔ شیخ محمد بن ابی یعقوب متوفی ۲۹۲ھ تاریخ یعقوبی ج ۱ ص ۵۲۴، مطبوعہ انتشارات علمی و فرهنگی ایران ۱۳۶۲ھ

۱۶۔ نہج البلاغہ ص ۱۱۱، مطبوعہ انتشارات زرین، ایران۔

۱۷۔ سید نبی الدین اولیائی، ترجمہ نہج البلاغہ (فارسی) ص ۱۱۲، انتشارات زرین ایران

منہج البلاغہ کے شیعہ شارح ابن ابی السکدید اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

هذه كلمات مقطوعة من كلام
يذكر فيه حاله بعد وفات رسول الله صلى
الله عليه وسلم وإله وإنه كان معهود إليه
الآيت أذع في الأمر ولا يشير فتنه بل يطليه
بالرفق فان حصل له وإلا أمسك له

یہ کلام، کلام سابق سے منفصل ہے اس میں آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد کا حال بیان کیا ہے، وہ یہ ہے کہ آپ سے عہد لیا گیا تھا کہ خلافت کے حصول میں جنگ نہ کریں اور فتنہ نہ بکھریں اور یہ کہ خلافت کو ملائمت سے طلب کریں مگر مل جائے تو فیہا ورثہ اس کے منسوب ہے یا نہیں۔

نیز ابن الجی اٹھد اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

قد سبقت بيعتي للقوم ، اى وجوب
طاعة رسول الله صلى الله عليه وآله على
وجوب امتثالي امره سابق على بيعتي للقوم
فلا سبيل لي الى الامتناع من البيعة لانه
صلى الله عليه وآله امرني بها -

(میرے قوم سے بیعت لینے پر سابق ہے)۔
اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت مجھ پر واجب ہے، وہ آپ کے حکم کی اطاعت کرنا میرے قوم سے بیعت لینے پر مقدم ہے، لہذا میرے بیعت نہ کرنے کا کوئی توازن نہیں ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بیعت کرنے کا حکم دیا ہے۔

وإذا الميثاق في عنقك لغيري، أي رسول
 لله صلى الله عليه وآله اخذ على الميثاق
 بترك الشقاق والمنازعة فلم يجعل لي
 أن اتعدى أمراً واحداً فخالفت نهيه

یہ میری گردن میں میرے غیر کا عہد ہے، اس
عہد کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے مجھ سے یہ عہد لیا ہے کہ میں بکثرت اور
جھگڑا نہ کروں، اس لیے آپ کے حکم سے سب سے بڑا کرنا
یہ آپ کی مخالفت کی مخالفت کرنا میرے لیے جائز
نہیں ہے

حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے نام ایک مکتوب میں لکھتے ہیں:

استه بايعنى القوم الذين بايعوا ابا بكر
وعمر وعثمان على ما بايعوهم عليه
فلم يكن للشاهد ان يختار ولا للنايب ان
يرد وانما الشورى للمهاجرين والانصار

مجموعہ انہی لوگوں نے بیعت کی ہے جنہوں
نے ابو بکر، عمر اور عثمان سے بیعت کی تھی لہذا اب حاضر
کے لیے بیعت کر لے میں کوئی اختیار ہے نہ ناسب
کو بیعت مسترد کرنے کا حق ہے، مشورہ دینے کا

ایران

۱۰۔ شیخ ابن ابی الحدید متوفی ۴۵۶ھ، شرح حج البلاغ ج ۲ ص ۲۹۴-۲۹۵، مطبوعہ مژدہ مطبوعات اسلامیہ، ساہیوالہ۔

۵۴. شرح شیخ ابوالفتح ج ۲ ص ۲۹۶

فَيَا أَيُّهَا الْجَمْعُ عَلَى رَجُلٍ وَسَمْعُ الْأَمَامَاتِ
ذَلِكَ نَهَى عَنْهُ

(مکتوب ۶۱)

منصب صرف مہاجرین اور انصار کا ہے، اور جب
وہ کسی شخص کے انتخاب پر متفق ہو جائیں اور اس
کو امام قرار دے دیں تو یہ اللہ کی طرف سے رضا
اس مکتوب میں حضرت علی نے اپنی خلافت کی حقانیت پر حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان کی
خلافت کی حقانیت سے استدلال کیا ہے، کیونکہ حضرت علی کی بیعت انہی مہاجرین اور انصار سے کی گئی
جنہوں نے خلفاء ثلاثہ کی بیعت کی تھی اور جس کی بیعت پر یہ مہاجرین اور انصار متفق ہو جائیں وہ اللہ کے
راضی ہونے کی علامت ہے، سو اس مکتوب میں حضرت علی نے اپنی خلافت کی صحت کے لیے خلفاء ثلاثہ کی
خلافت کو دلیل بنایا ہے، پھر اگر خلفاء ثلاثہ کی خلافت کو ہی باطل کہا جائے تو حضرت علی کی خلافت کیسے درست
ہو سکتی ہے؟

ابن ابی الحدید اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

حتى على معاوية بيعة اهل احد و
العقد له ولغيره في ذلك جماعة المسلمين
كسعد وقياصة على بيعة اهل احد و عقد
رؤي بكر فانه ما روي فيه اجماع المسلمين
لان سعد بن عباد له يبايع وراحد من
اهل بيته وولده وادب عباد وبي هاشم
ومن النضوي اليهم لم يبايعوا في مبدا
الامر و امتنعوا ولم يتوقف المسلمون
في تصحيح امامته اذ في بكر وتنفيذ احكامه
باعتهم وهذا دليل على صحة لاختياره
كونه طريقا الى الامامة وانه لا يتقدم
في امامته عليه السلام امتناع معاوية
من البيعة واهل الشام

باب حل وعقد نے جو حضرت علی کی بیعت کی
تھی اس سے حضرت علی نے حضرت معاویہ پر محبت
قائم کی اور صحت بیعت کے لیے تمام مسلمانوں کے
اجماع کی رعایت نہیں کی، اس کو حضرت علی نے حضرت
ابوبکر کی بیعت پر قیاس کیا کیونکہ حضرت ابوبکر کی بیعت
بھی اس باب حل وعقد کے تحت تمام مسلمانوں نے نہیں
کی تھی، کیونکہ حضرت سعد بن عباد نے حضرت ابوبکر
کی بیعت نہیں کی اور نہ ابتداء میں حضرت علی ان کے
اہل بیت، اولاد و خواتین اور دیگر ان کے متعلقین نے
حضرت ابوبکر کی بیعت کی تھی۔ اس کے باوجود مسلمانوں
نے حضرت ابوبکر کی خلافت کی صحت میں کوئی تردد
نہیں کیا اور نہ حضرت ابوبکر کے احکام کے نفاذ کو ان
حضرات کی بیعت پر موقوف کیا، اور یہ اس بات پر دلیل
ہے کہ یہ امامت کے صحیح ہونے کا ایک طریقہ ہے،
اور حضرت معاویہ اور اہل شام کا بیعت نہ کرنا حضرت
علی علیہ السلام کی امامت میں کوئی حرج واقع نہیں کرتا۔

۱۔ بیج البلاغ ص ۹۲۶، مطبوعات انتشارات زرین، ایران

۲۔ شیخ ابن ابی الحدید متوفی ۶۵۶ھ، شرح بیج البلاغ ج ۱ ص ۳۶، مطبوعہ مکتبۃ مطبوعاتی اسماعیلیین، قم ایران

۸۳۵

بَابُ مِنْ فَضَائِلِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

۶۰۶۵ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَابْنُ شَرِبَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ أَبُو سُرَيْبٍ مَقْعَدُ بْنُ الْعَدَاةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَرَنَا أَنَّ مُعَاوِيَةَ بْنَ عُمَرَ بْنِ سَعِيدٍ بْنِ يَحْيَى عَنْ ابْنِ أَبِي مَرْيَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ وَضَعَهُ هُمُ بْنُ نَحْصَابٍ عَنْ سَبْرَةَ فَكَتَبَهُ النَّاسُ يَدَ عُمَرَ وَابْنُ سُرَيْبٍ يَقُولُ عَمْرٍو قَالَ يَدُ عُمَرَ قَدْ أَخَذَ بِمَنْكِبِي مِنْ دَنَائِي فَأَنْتَفَتِ إِلَيْهِ قِيَادًا هُوَ عَلِيٌّ فَتَرَحَّلَ عَلَى عُمَرَ وَكَانَ مَا حَقَّقْتُ أَحَدًا أَحَبَّ إِلَيَّ أَنْ أُنْفِيَ اللَّهُ بِمِثْلِ عَمْرٍو مِنْكَ وَأَيُّكُمْ مَنْ إِنْ كُنْتُ لَا طُلُقَ لِي يَجْعَلَ اللَّهُ مَعَهُ صَاحِبِيكَ وَذَلِكَ إِيَّايَ كُنْتُ أَكْثَرَ أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ جِئْتُكَ وَأَبُوبَكْرٍ وَعُمَرُ وَدَخَلْتُ نَاوَأَبُوبَكْرٍ وَعُمَرُ وَخَرَجْتُ نَاوَأَبُوبَكْرٍ وَعُمَرُ فَإِنْ كُنْتُ لَا رَجُوعَ وَرَأَيْتُ أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ مَعَهُمَا

۶۰۶۶ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا بِشْرِ بْنُ يَزِيدَ عَنْ عُمَرَ بْنِ سَعِيدٍ فِي هَذَا الْوَسْطَانِ بِمِثْلِهِ

۶۰۶۷ - حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مُوَّاجٍ حَدَّثَنَا شَرِيفُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْكَلْبِيُّ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُسَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ قَالُوا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحِ بْنِ أَبِي شَرِبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُمَامَةَ بْنُ سَهْلٍ أَنَّ سَمِعَةَ بْنَ سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَرَنَا أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ يَكُونُ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَمْشِي بَيْنَ يَدَيْهِ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فضائل کا بیان

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا جنازہ نکلتا تو لوگ ان کے گرد جمع ہو گئے، وہ ان کے حق میں دعا کرتے، تیسین ایسی کلمات کہتے وہ بہت اچھے ہانے سے پہلے ان کی نماز جنازہ پڑھ رہے تھے، میں بھی ان لوگوں میں شامل تھا، اچانک ایک شخص نے پیچھے سے میرے کندھے پر ہاتھ رکھا، میں نے گھبرا کر مڑ کے دیکھا تو وہ حضرت علی تھے، انھوں نے حضرت عمر کے لیے دعا چیت کی اور کہا اسے عمر، آپ نے اپنے بعد کوئی ایسا شخص نہیں چھوڑا جس کے لیے میرے اعمال کے ساتھ مجھے اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرنا پسند ہو بخدا مجھے یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کا درجہ آپ کے دونوں صاحبزادوں کے ساتھ کر دے گا، کیونکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بہ کثرت یہ سنا تھا، میں ابو بکر اور عمر آئے ہیں، ابو بکر و عمر داخل ہوئے ہیں، ابو بکر اور عمر نکلتے ہیں اور مجھے یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو آپ کے دونوں صاحبزادوں کے ساتھ رکھے گا۔ امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت میں سویا ہوا تھا میں نے دیکھا کہ لوگ پیش کیے جا رہے ہیں وراں عاکیہ انھوں نے تیسریں پہنی موفی میں بعضوں کی تیسریں پستانوں تک تھیں اور بعض لوگوں کی اس سے کم، حضرت عمر بن الخطاب کا گندہ ہوا، ان کی تیسریں گھبریں تھیں، میں نے ان سے کہا کہ تم لوگوں کی تیسریں گھبریں

نے اس کی کیا تعبیر لی ہے؟ آپ نے فرمایا دین۔

مَنْ آتَا يَتُحَرِّدَ رَأَيْتُ امْنًا مَنِ يُغْدِ حَتُونَ وَغَيْرِهِمْ
قَمَطٌ مِنْهَا مَا يَتْلُوهُ الشَّيْخُ وَمِنْهَا مَا يَتْلُوهُ
دُونَ ذَلِكَ وَمَنْ عَمِرُ بْنُ نُحْطَابٍ وَعَلَيْهِ قَيْمُ
يَجْتَرُّ فَكُلُوا مَاذَا أَتَيْتُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ قَالَ أَيْدِيَّ

حضرت عبدالستار بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں سویا ہوا تھا میں نے دیکھا میرے پاس دو دھکا پیا ہوا لایا گیا، میں نے اس سے پی لیا، حتیٰ کہ میں نے دیکھا کہ اس سے کیری میرے ناخنوں سے جاری ہونے لگی، پھر میں نے اپنا پس خوروہ عمر بن الخطاب کو دیا، صحابہ نے کہا آپ نے اس کی کیا تعبیر لی ہے، یا رسول اللہ آپ نے فرمایا: علم۔

امام مسلم نے اس حدیث کو ایک اور سند بیان کی۔

۶۰۶۸ - حَدَّثَنَا حَرَمَةُ بْنُ يَحْيَى أَنَسُ بْنُ
بُنْ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ ابْنِ يَنَابٍ أَخْبَرَنِي
عَنْ حَسَنَةَ بِنْتِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ نُحْطَابٍ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
لَمَّا آتَا يَتُحَرِّدَ رَأَيْتُ امْنًا مَنِ يُغْدِ حَتُونَ وَغَيْرِهِمْ
قَمَطٌ مِنْهَا مَا يَتْلُوهُ الشَّيْخُ وَمِنْهَا مَا يَتْلُوهُ
دُونَ ذَلِكَ وَمَنْ عَمِرُ بْنُ نُحْطَابٍ وَعَلَيْهِ قَيْمُ
يَجْتَرُّ فَكُلُوا مَاذَا أَتَيْتُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
ثُمَّ أَعْبَدُ

۶۰۶۹ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
بُيُوتٌ عَنْ عُقَيْبٍ - وَمَعْنَاهُ نُحْلُوقُ وَنَحْبُوتُ
عُمَيْرُ بْنُ هَاشِمٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ زَيْدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ
أَبِي عَدْنَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ زَيْدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت میں سویا ہوا تھا میں نے اپنے آپ کو ایک کنویں کے پاس دیکھا جس پر ڈول رکھا ہوا تھا، میں نے بتنا چاہا اس سے پانی نکالا، پھر ابن ابی قحافہ نے اس سے ایک یا دو ڈول نکالے، اللہ اس کی منفرت کرے اس کے پانی نکالنے میں کچھ ضعف تھا، پھر وہ ڈول بٹا ہوا گیا اور پھر عمر بن الخطاب نے اس سے پانی نکالا اور میں نے لوگوں میں عمر حبیب عتقی (غیر سمون صحابہ) والا کوئی نہیں دیکھا جو عمر بن الخطاب کی طرح پانی کھینچتا ہو، حتیٰ کہ لوگوں نے اونٹوں کو سیراب کر کے بھی دیا۔ امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

۶۰۷۰ - حَدَّثَنَا حَرَمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنِي
أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ ابْنِ يَنَابٍ أَخْبَرَنِي
عَنْ حَسَنَةَ بِنْتِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ نُحْطَابٍ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
لَمَّا آتَا يَتُحَرِّدَ رَأَيْتُ امْنًا مَنِ يُغْدِ حَتُونَ وَغَيْرِهِمْ
قَمَطٌ مِنْهَا مَا يَتْلُوهُ الشَّيْخُ وَمِنْهَا مَا يَتْلُوهُ
دُونَ ذَلِكَ وَمَنْ عَمِرُ بْنُ نُحْطَابٍ وَعَلَيْهِ قَيْمُ
يَجْتَرُّ فَكُلُوا مَاذَا أَتَيْتُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
ثُمَّ أَعْبَدُ

۶۰۷۱ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ

بْنِ ثَلَيْثٍ حَدَّثَنَا ثُنَيْيٌّ عَنْ جَدِّهِ حَدَّثَنَا عَفِيدُ بْنُ حَالِدٍ حَدَّثَنَا عَنْ وَالْتَّاقِدُ وَالْحَمُورِيُّ
وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
سَعْدِ حَدَّثَنَا آدِيُّ عَنْ صَالِحٍ بِإِسْنَادٍ يُوْنُسُ
نَحْوُ حَدِيثِهِ

۶۰۶۲ - حَدَّثَنَا الْعُلَوَائِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ
قَالَا حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ حَدَّثَنَا آدِيُّ عَنْ صَالِحٍ قَالَ
قَالَ لَأَعْرَجُ وَغَيْرُكَ لَاتِ ابْنُ هُرَيْرَةَ قَالَ يُوْنُسُ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ آدٍ فِي قَعْرِ تَيْمُورٍ يَنْجُو حَدِيثُ سُرْهَرِيِّ

۶۰۶۳ - حَدَّثَنَا ثُنَيْيٌّ أَخْبَدُ بْنُ عَبْدِ مَرْحَمَنِ بْنِ
وَهْبٍ حَدَّثَنَا عَيْثُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ وَهْبٍ الْخَثَرِيُّ
شَمْرُ بْنُ تُخَارِثٍ أَنَّ أَبَا يُوْنُسَ مَرَّ بِابْنِ هُرَيْرَةَ
حَدَّثَنَا عَنْ آدِيِّ هُرَيْرَةَ عَنْ رُسُومٍ بِوَصْلَى اللَّهِ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْتٌ أَفَانٌ لَيْمٌ أُرِيْتُ فِي تَرْدٍ
عَلَى حَوْضِي أَسْقَى شَأْسَ فَجَاءَنِي بِوَيْلٍ وَحَدَّثَنَا
اللَّهُ مُرْسِيٌّ يَمْرُؤُوسِي فَتَرَدَّدْتُ بَيْنَ وَفِي
بَدِي ضَعُفٌ فَإِنَّهُ يَعْفِرُ لَكُمْ فَجَاءَنِي ابْنُ خَنْبٍ
فَحَدَّثَنِي قَلَمٌ أَرَكْتُ رَجُلٌ قَطْرًا شَوْيَةً
حَتَّى تَوَلَّى الشَّاسُ وَالْحَوْضُ مَذَابٌ يَسْجَرُ

۶۰۶۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَخُصَّيْدُ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَمِيمٍ وَنُفَيْسُ بْنُ كَيْسٍ قَالَا حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا
سُوَيْكَةُ بْنُ سَالِحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عُصَاةٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
أَبَيْتُ قَائِمٌ أَلْتَمِسُ بِدُونِ بَكْرِ بْنِ عَمْرِو بْنِ قُصَيْبٍ فَجَاءَ
أَبُو بَكْرٍ فَتَرَدَّدْتُ بَيْنَ قَوْمٍ فَتَرَدَّدْتُ بَيْنَ
ضُعَيْفٍ وَاللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَعْفِرُ لَكُمْ ثُمَّ جَاءَ عُمَرُ
فَأَسْنَعُ فَأَسْتَحَالَتْ غَرْمًا فَلَمْ أَرَ عَفَرَ بَنِي قَيْنٍ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے
ابن ابی قحیظہ کو ڈول کھینچتے دیکھا۔ پھر حسب سابق ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت میں
سویا ہوا تھا مجھے یہ دکھایا گیا کہ میں اپنے مرض سے
پانی نکال کر لوگوں کو پلا رہا ہوں، پھر ابو بکر آئے اور
انہوں نے مجھے آرام پہنچانے کے لیے میرے ہاتھ سے
ڈول لے لیا، انہوں نے دو ڈول پانی نکالا، انہوں
کی منفرت کر کے ان کے پانی شگلنے میں کچھ ضعف
تھا، پھر ابن مسعود آئے، انہوں نے ان سے ڈول
لے لیا، میں نے کسی شخص کو ان سے زیادہ قوت کے
ساتھ ڈول کھینچتے ہوئے نہیں دیکھا، حتیٰ کہ لوگ چلے گئے
اور حوض بھر دیا اور بہ رہا تھا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے
مخواب میں یہ دکھایا گیا کہ گویا کہ میں صبح کے وقت ایک
کوڑی سے ڈول کے ذریعہ پانی نکال رہا ہوں
پھر ابو بکر آئے اور انہوں نے ایک یا دو ڈول پانی نکالا
اللہ تبارک و تعالیٰ ان کی منفرت کر کے ان کے پانی
نکالنے میں کچھ ضعف تھا، پھر عمر آئے اور انہوں نے
ڈول کے ذریعہ پانی نکالا، میں نے ہر جیب عبقری
کسی شخص کو نہیں دیکھا، انہوں نے متحیر کر دیا، حتیٰ کہ

بَنِي يَغْرُبَ قَرِيْبًا حَتَّى رَوَى النَّاسُ وَكَهْنُ
الْعَطَنَ -

۶۰۴۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ
حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ حَزْمٍ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمِ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ زُوَيْدٍ رَسُوْلٍ أَنَّهُ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي آيَةِ تَكْوِيْنِ الْعَصَا
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَنْحُو حِدِيثَهُمْ -

۶۰۴۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ
حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ سَمُرَةَ ابْنَةِ الْمُتَكِدِّ
سَيْفًا حَارِثَ بْنَ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَحَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ حَزْمٍ وَدَلْفُ بْنُ حَدَّادٍ سُلَيْمَانَ
بْنَ عِيْنَةَ عَنْ ابْنِ الْمُتَكِدِّ وَعَمْرُو عَنْ جَابِرِ عَنْ
نُفَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ
قَرَيْتُ فِيهَا أَرَأَيْتَ أَقْصَرَ أَفْطَلْتُ لِمَنْ هَذَا فَقَالَ
يَعْمَرُ بْنُ لُحْطَابٍ فَأَرَدْتُ أَنْ أَدْخُلَ فَذَكَرْتُ
غَيْرَ تَكْ فَبَكَى عَمْرُو قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ زَيْدٌ يَغَارُ -

۶۰۴۷ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ سَمُرَةَ ابْنَةِ الْمُتَكِدِّ
سُلَيْمَانَ عَنْ سَمُرَةَ ابْنَةِ الْمُتَكِدِّ عَنْ سَمُرَةَ ابْنَةِ الْمُتَكِدِّ
جَابِرًا وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْثَدَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ
ابْنِ الْمُتَكِدِّ رَجَعْتُ حَارِثَ عَنْ أَبِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ بِمَنْ سَلَّمَ ابْنِ نُمَيْرٍ وَدَاوُدُ بْنُ حَزْمٍ -

۶۰۴۸ - حَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
أَبُو دَاوُدَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ أَنَّ نَسْرَةَ أَخْبَرَهُ عَنْ
سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ بَيْنَ أَمَا أَنْ يَخْرُجَ رَأَيْتُ فِي
جَنَّةِ كَيْدٍ أَمْوَكَ تَوْضَعُ إِلَى جَانِبِ قَهْرٍ فَكُنْتُ
لِمَنْ هَذَا فَقَالَ يَعْمَرُ بْنُ لُحْطَابٍ فَذَكَرْتُ عِيْرَةَ
عَمْرُو لَوَيْتُ مُدِيرَ قَالَ أَمْوَكَ يَرَى فَبَكَى عَمْرُو وَنَحْنُ

سب لوگ میرا ہوں گے اور انہوں نے اونٹوں کو
پانی پلا کر بٹھا دیا۔

حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو بکر
حضرت عمر بن الخطاب کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کا خواب بیان کیا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں جنت میں داخل ہوا
میں نے وہاں ایک گمراہی کا محل دیکھا، میں نے پوچھا یہ
کس کا محل ہے؟ حاضرین نے کہا یہ عمر بن الخطاب کا محل
ہے، میں نے اس میں داخل ہونے کا ارادہ کیا پھر مجھے
تباہی غیرت یاد آئی، حضرت عمر رونے لگے اور عرض
کیا: یا رسول اللہ کیا میں آپ سے غیرت کروں گا؟

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سے اس کی مثل روایت کی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس وقت میں سو یا سوا
میں نے اپنے آپ کو جنت میں دیکھا میں نے دیکھا
ایک محل میں ایک جانب ایک عورت وضو کر رہی ہے
میں نے پوچھا یہ کس کا محل ہے؟ حاضرین نے کہا یہ
عمر بن الخطاب کا محل ہے، پھر مجھے عمر کی غیرت یاد
آئی اور میں پیٹھ موڑ کر چل دیا، حضرت ابو ہریرہ نے کہا،

فَقَبَّحَ إِلَّا سَلَكَ قَبَّحًا غَيْرَ فَجَحَفَ

۶۰۸۱ - حَدَّثَنَا هُرُوثُ بْنُ مَعْرُوفٍ حَدَّثَنَا بِهِ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنِي سَهِيلٌ عَنْ زَيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ جَاءَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَعَدَهُ أَنْ يَنْتَوِيهُ قَدْ رَفَعْنَ سَوْتَهُنَّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَمْنَا سِتْرًا دُونَ عُمَرَ ابْتَدَأَتْ الْحِجَابَ قَدْ كُنْهُوَ حِينَئِذٍ الزُّهْرِيُّ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے، وہاں جا کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ خواتین بیٹھی ہوئی آپ سے گفتگو کر رہی تھیں اور ان کی آواز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز سے بلند تھی، جب حضرت عمر نے اہانت کی تو وہ خواتین جلدی سے حجاب میں چلی گئیں، اس کے بعد زہری کی روایت کی مثل ہے۔

۶۰۸۲ - حَدَّثَنِي أَبُو نَقْلٍ هِرَاحْمَدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ سُرُجٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ عَنْ إِدْرِاهِيَةَ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ سَعْدِ بْنِ إِدْرِاهِيَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ قَدْ كَانَ يَكُنُ فِي لَأْمُو قَبْلَكُمْ مَحْدَثُونَ فَإِنْ يَكُنْ فِي أُمَّتِي مِنْهُمْ أَحَدٌ فَإِنَّ سُنَنَ بْنَ الْخَطَّابِ مِنْهُمْ قَبْلَ ابْنِ وَهَبٍ تَفْسِيرُ مَحْدَثُونَ مُنْهَكُونَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے تم سے پہلے کبھی امتوں میں محدث تھے اگر اس امت میں کوئی محدث ہوگا تو وہ عمر بن الخطاب ہیں، ابن وہب نے کہا محدث اس شخص کو کہتے ہیں جس پر اسہام کیا جاتا ہو۔

۶۰۸۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ وَحَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ كُلَاهُمَا عَنِ ابْنِ جَبْرَانَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ إِدْرِاهِيَةَ بِهِذِهِ سَيِّدُ مِثْلِهِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی دو مزید سندیں بیان کیں۔

۶۰۸۴ - حَدَّثَنَا عُقَيْبَةُ بْنُ مَرْكَوَيْهِ الْعُقَيْبِيُّ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَرْقَالٍ جَوَيْرِيَةُ بْنُ أَسْمَاءَ أَخْبَرَنَا عَنْ شَاوِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَا قَالَ عُمَرُ وَاقِفَتُ رَأَيْتُ فِي ثَلَاثٍ فِي مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ وَفِي الْحِجَابِ وَفِي أَسَارَى بَدِي -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر نے کہا میں نے اپنے رب کی تین چیزوں میں منافقت کی، مقام ابراہیم میں، حجاب میں اور بدر کے قیدیوں میں، تین کا ذکر شہرت کے اعتبار سے ہے ورنہ ان بات کی تہا زیادہ ہے۔

۶۰۸۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب عبد اللہ بن ابی بن سلول مر گیا تو اس کے بیٹے عبید اللہ بن عبد اللہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں

اَسَدُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ أَنْ يُعْصِيَهُ فَمِنْهُمْ مَنْ يُكْفِرُ بِهِ أَبَا هُرَيْرَةَ فَقَالَ اللَّهُ سَأَلَهُ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيُ عَلَيْهِ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتُصَلِّيُ عَلَيْهِ وَقَدْ نَهَاهُ اللَّهُ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا خَيْرِي اللَّهُ فَصَلِّ أَنْ تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً وَسَيَرِيدُ عَنِّي سَبْعِينَ مَرَّةً إِنَّهُ مَنْ جِئَ فَصَلِّيَ عَلَيْهِ وَنَكَهَ وَانْرَثَ اللَّهُ عَنْ وَجْهِهِ وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ قَامَتْ بَيْنَهُ وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ -

حاضر ہوئے اور حضور سے یہ سوال کیا کہ وہ ان کو پی تمہیں عطا فرمائیں جس میں ان کے باپ کو کفن دیا جائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو قمیص عطا کر دی، چہ آپ سے یہ سوال کیا کہ آپ اس کی نماز جنازہ پڑھائیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی نماز جنازہ پڑھانے کے لیے کھڑے ہوئے حضرت عمر نے اس کے بڑھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دامن پکڑ لیا افسوس کہ! یا رسول اللہ آپ اس کی نماز جنازہ پڑھ رہے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اس پر ناز پڑھنے سے آپ کو منع کیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اللہ تعالیٰ نے اختیار دیا ہے، اور تم بایا سہے! آپ ان کے لیے استغفار کریں یا نہ کریں، اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت نہیں فرمائے گا خیر! آپ ان کے لیے ستر بار استغفار کریں، اور میں ستر بار سے زیادہ استغفار کروں گا، حضرت عمر نے کہا وہ منافق تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی نماز جنازہ پڑھائی اور اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی "ان منافقین" میں سے جو بھی مر جائے آپ اس کی کبھی نماز جنازہ نہ پڑھیں اللہ نہ اس کی قبر پر کھڑے ہوں!"

ابو اسامہ سے بھی یہ حدیث مروی ہے، اس میں ہے کہ پھر آپ نے ان پر نماز پڑھنی چھوڑ دی۔

۶۰۸۶۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَشِيِّ وَعُمَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى (وَهُوَ الْقُفَيْطِيُّ) عَنْ عُمَيْدٍ أَنَّ اللَّهَ بِهَذَا لَا يَسْتَدِينِي مَعْنَى حَدِيثِ أَبِي سَامَةَ وَرَوَاهُ قَالَ فَتَرَكْتُ الصَّلَاةَ عَلَيْهِمْ -

علامہ ابن اثیر جزیری لکھتے ہیں:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی سوانح

بن عبد العزی بن ربیع بن عبد اللہ بن قریظ بن رزح بن عدی بن کعب بن لوی القرشی العدوی، حضرت عمر کی کنیت ابو حفص ہے ان کی والدہ کا نام سلمہ بنت ہشام بن خنیسہ ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ جنگ فجا اعظم کے چار سال بعد پیدا ہوئے، حضرت عمر کا قریش کے معززین میں شمار ہوتا تھا، زمانہ جاہلیت میں

یہ سن کر تمام مسلمانوں نے اس زور سے نعرہ لگایا کہ مکہ کے در و دیوار گونج اُٹھے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہجرت کے چھتے سال اسلام لائے تھے، ایوب بن موسیٰ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے عمر کی زبان اور دل پر حق کو جاری کر دیا ہے اور وہ فاروق سید، اللہ تعالیٰ نے اس کے سبب سے حق اور باطل میں فرق کر دیا ہے، حضرت زبیر بن عوام نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے عمر بن الخطاب سے اسلام کو غلبہ عطا فرمایا، تاسم بن عبدالرحمان کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے کہا کہ حضرت عمر کا اسلام لانا فتح تھا، ان کی ہجرت نصرت تھی اور ان کی امارت رحمت تھی، ہم نے وہ وقت دیکھا جب ہم بیت اللہ میں نماز پڑھنے کی استطاعت نہیں رکھتے تھے، حتیٰ کہ حضرت عمر اسلام لے آئے، پھر حضرت عمر نے مشرکوں سے جنگ کی حتیٰ کہ انھوں نے ہم کو چھوڑ دیا اور ہم نے بیت اللہ میں نماز ادا کی۔ ۱۷

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ہجرت کرنا | حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے کہا میرے علم کے مطابق مہاجرین میں سے حضرت عمر کے سوا ہر شخص نے چھپ کر ہجرت کی ہے، حضرت عمر نے جب ہجرت کا قصد کیا تو انھوں نے تلوار لٹکائی، تیر اور گنا اسنے ہاتھ میں لیے اور نیزہ سینہ وال کر کعبہ کی طرف گئے، اس وقت قریش کی ایک جماعت صبح کعبہ میں بیٹھی ہوئی تھی، حضرت عمر نے کعبہ کے گرد سات بجکر لگائے اور مقام ابراہیم پر دو رکعت نماز پڑھی، پھر قریش کے ان لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر کہا جو شخص یہ چاہتا ہو کہ اس پر اس کی ماں روئے، اس کے بچے یتیم مولد اس کی بیوی بیوہ ہو وہ اس وادی کے باہر آکر مجھ سے مقابلہ کرے، حضرت علی نے کہا، کسی شخص نے حضرت عمر کا پیچھا نہیں کیا اور بعض مسرورگوں نے قریش کو سمجھایا اور نصیحت کی، حضرت براء بن غائب بیان کرتے ہیں کہ سب سے پہلے مہاجرین میں سے ہم سے پاس حضرت مصعب بن عمیر آئے، پھر حضرت ابن ام مکتوم (نابین) آئے، پھر بین سواروں کے ساتھ حضرت عمر بن الخطاب آئے، پھر حضرت ابو بکر کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔ ۱۸

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی غزوات میں شرکت | حضرت عمر بن الخطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بدر، احد، خندق، بیت رضوان، خیبر فتح مکہ، حنین اور دیگر تمام غزوات میں شریک رہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کفار پر سب سے زیادہ سخت تھے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہی بدر کے تمام مشرکین کو قتل کرنے کا مشورہ تھا، یہ قصہ بہت مشہور ہے، حضرت عمر جنگ اُمد میں آخر وقت تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ثابت قدم رہے۔

۱۷۔ حاشیہ منقولہ شمسہ اسلام لانے کا یہ واقعہ اسی تفصیل سے بیان کیلئے اور اس میں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس دعا کا ذکر ہے:

اللّٰهُمَّ اعِزْ لِسَلامِ بَعْرِ بْنِ الْخَطَّابِ وَبَعْرِ بْنِ هِشَامٍ۔

۱۸۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزیری متوفی ۷۲۰ھ۔ اسد الغابہ ج ۲ ص ۵۸-۵۳، طوخت مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان، تبریز۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب | حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت میں بلند درجے والے پچھلے درجے والوں کو اس طرح دکھائی دیں گے جس طرح آسمان کے افق پر کوئی روشن ستارہ نظر آتا ہے اور ابوبکر اور عمر بلند درجے میں ہوں گے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب حرا پہاڑ بننے لگا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ساکن ہو جاؤ تم پر ایک نبی ہے، صدیق ہے اور شہید ہیں اس پہاڑ پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے، حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت عبدالرحمان، حضرت سعد اور حضرت سعید تھے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے دو وزیر آسمان والوں میں سے ہیں جبرائیل اور میکائیل اور دو وزیر زمین والوں میں سے ہیں ابوبکر اور عمر حضرت علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا، سامنے سے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر آ رہے تھے، مجھ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے علی! یہ دونوں نبیاء اور رسولین کے سوا اقرین اور آفرین میں سے جنت کے نام اور عطر والوں کے سردار ہیں، مجھ سے کہا اے علی! ان کو خبر نہ کہنا، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے عمر کی زبان اور دل میں حق رکھ دیا ہے، حضرت ابن عمر بیان کرتے ہیں کہ جب بھی کوئی واقعہ یا حادثہ ہوا، اس کے متعلق ایک لمبے لوگوں کی موتی اور ایک لمبے عذات ملک ہوتی تو حضرت عمر کی رائے کے مطابق قرآن مجید نازل ہو جاتا، اس کی مثال میں انھوں نے لولا کتاب من اللہ سبق لکم فیما اخذتم فیہ عذاب عظیم (انداز ۶۸) حجاب کے حکم اور شرب سے ممانعت کے متعلق آیات پیش کش کیں، حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر نے حضرت ابوبکر سے کہا: اے وہ شخص جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب لوگوں سے بہتر ہیں، حضرت ابوبکر نے کہا: اگر تم یہ کہتے ہو تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ عمر سے افضل کسی شخص پر سورج طلوع نہیں ہوا، حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر میرے بعد کوئی نبی سوتا تو عمر بن الخطاب ہوتے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پچھلی امتوں میں محدث جس پر اللہ مکیا جاسے، ہوتے تھے، اگر اس امت میں کوئی محدث مرسا تو وہ عمر بن الخطاب ہیں، حسن بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے مدینہ میں قریش کے ایک خاندان کو نکاح کا پیغام دیا، انھوں نے حضرت عمر کا پیغام مسترد کر دیا، پھر حضرت منیر بن شعیب نے نکاح کا پیغام دیا تو ان کو رشتہ دے دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انھوں نے ایسے شخص کا پیغام مسترد کیا ہے کہ روئے زمین میں اس سے بہتر شخص نہیں ہے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر جمعہ کے دن منبر پر خطبہ دے رہے تھے، اچانک حضرت عمر نے خطبہ سے اعراض کر کے کہا: اے ساریہ بن حصن! پہاڑ کی اوٹ میں ہو، پہاڑ کی اوٹ میں ہو، جو شخص بھیڑیے کو پاتا ہے وہ ظلم کرتا ہے، ایک ماہ بعد ایک شخص فتح کی خوشخبری سے گر آیا، اس نے بتایا اس دن جب وہ پہاڑ سے ہٹے تو اس وقت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی مٹا ہوا زبانی "اے

سید بن جعفر، پہاڑ کی اودھ میں ہو، پہاڑ کی اودھ میں ہو، ہم پہاڑ کی اودھ میں ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے ہمیں فتح دے دی، حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ہر کچھ پر رحم فرمائے جس نے میرے ساتھ اپنی بیٹی کی شادی کی اور مجھے دار ہجرت میں لے گئے، اور اپنے مال سے ہلال کو اڑا دیا، اور اللہ تعالیٰ عمر پر رحم فرمائے وہ حق کہتے ہیں خود کھڑا ہوا، وہ حق کو ترک نہیں کرتے، حضرت بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ عرسہ کے دن عام مسلمانوں پر بالعموم فخر کرتا ہے، در علم ہر شخص کو فخر کرتا ہے، حضرت سید بن غفلہ بیان کرتے ہیں کہ میں شیعہ کی ایک جماعت کے پاس سے گذر جو حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو بڑا عباد کہہ رہے تھے، حضرت سید بن غفلہ نے حضرت علی سے اس کا ذکر کیا اور کہا اگر ان دونوں اس کا یقین نہ سوتا کہ آپ کے دل میں ان کی بڑائی سے تو وہ حضرت ابوبکر اور عمر کو بڑا کہنے کی کبھی بڑائی نہ کرتے، حضرت علی نے کہا: اللہ میرے دل میں ان کی اچائیوں کے سوا اور کوئی چیز نہیں سنوا، میں شخص پر اللہ کی لعنت ہو جو اپنے دل میں ان کے مستحق اچائی کے سوا اور کوئی چیز رکھتا ہو، پھر وہ نماز کے بعد منبر پر بیٹھے، ورنہ حالیکہ ان کی سفید ڈالھی پر آنسو بہ رہے تھے پھر انھوں نے کھڑے ہو کر بہت طبع مضطرب ہوا، اور کہا یہ لوگ ابیس باقی کرتے ہیں جن سے ہم بری ہیں، اس ذات کی قسم جس نے سبزہ انگا یا اور روضہ کو پیدا کیا، ابوبکر اور عمر سے اسی شخص کو محبت ہوگی جو مومن حق ہوگا اور ان سے وہی شخص بغض رکھے گا جو ان پر غوی ہوگا، یہ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دینی، بھائی اور آپ کے صحابی ہیں اور آپ کے وزیر ہیں، سید بن اسلم نے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک رات حضرت عمر بن الخطاب مدینہ میں گشت کر رہے تھے ایک بگڑا دیکھ کر ایک عورت گھر میں بیٹھی تھی اور اس کے گرد بچے بیٹھے روئے ہیں اور پانی سے بھری موں دیکھی آگ پر رکھی ہے، حضرت عمر نے پوچھا یہ دیکھی آگ پر کیوں رکھی ہے؟ اس نے کہا بچوں کا رہا جانے کے لیے تاکہ نہ بجھیں کہ کتنا پاک رہا ہے اور انتہا کرتے کرتے سو جاؤں، حضرت عمر روئے گئے وہ جا کر بیت المال سے آٹا، گھن گجوریں، چربا، کپڑے اور درجہ وغیرہ لے کر ایک بوری میں ڈالے اور اپنے غلام سے کہا: اسلم، یہ بوری مجھ پر دل دود، سلم لے کر میرا مومنین میں بوری کر میں، میں لیتا ہوں، آپ نے نہ بولا، آخرت میں اس معاملہ کے متعلق مجھ سے سوال ہوگا اس لیے یہ بوری مجھ کو ہی اٹھانے والی ہے، حضرت عمر ان کے لئے گئے اور خود کھانا پکا کر ان کو کھلایا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت | حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے خواب میں دیکھا کہ میں صبح کے وقت ایک کنوئیں سے ٹوٹ نکال رہا ہوں، پھر ابوبکر آئے انھوں نے ایک یا دو ڈول نکالے، ان کے ڈول نکالنے میں نصف تھا، اللہ ان کی مغفرت کرے، پھر عمر بن الخطاب آئے اور انھوں نے ڈول نکالے اور میں نے

۱۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن ابی شیبہ جزیری متوفی ۲۴۰ھ، اسناد ابی ج ۲ ص ۲۶۹ ملخص مشہور انشراح مساجد شیبانی تہران سے۔ ۲۔ واقعہ شیخ ابن ابی الحدید نے شرح نہج البلاغہ ج ۳ ص ۲۹-۳۰ میں بھی بیان کیا ہے۔

ان کی طرح غیر معمولی صلاحیت والا کسی کو نہیں دیکھا، حتیٰ کہ تمام لوگ سیراب ہو گئے اور انھوں نے اپنی سوار یوں کو پانی پلا کر بٹھا دیا، (اس حدیث) اس کا سبب یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت میں بہت زیادہ شہر فتح ہوئے، اور بہت مال و دولت اکٹھا ہوا، اور کفار سے بہت مال غنیمت حاصل ہوا، ایک اور حدیث میں ہے اگر تم ان کو غلیفہ بناؤ گے تو ان کو دنیا اور دین الہی کے احکام کے نفاذ میں قوی پاؤ گے، حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو قیامت تک بعد میں آنے والے حکماء پر محبت بنا دیا ہے جب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ بیمار ہوئے تو انھوں نے حضرت عبدالرحمن بن عوف کو بل کر حضرت عمر کے متعلق ان کی رائے پوچھی، حضرت عبدالرحمن نے کہا حضرت عمر کے متعلق آپ کی جڑائے سے وہ اس سے زیادہ افضل ہیں، پھر حضرت ابوبکر کے حضرت عثمان کو بلایا، اور ان سے حضرت عمر کے متعلق رائے پوچھی، حضرت عثمان نے کہا ان کا باطن ان کے ظاہر سے اچھا ہے، اور ہم میں ان جیسا کوئی نہیں ہے، پھر حضرت ابوبکر نے سید بن زید اور اسید بن حضیر اور دیگر مہاجرین اور انصار سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے متعلق رائے پوچھی، حضرت اسید نے کہا کہ وہ آپ کے بعد سب سے بہتر ہیں، ان کا باطن ان کے ظاہر سے اچھا ہے اور اس خلافت کے لیے ان سے زیادہ قوی اور کوئی شخص نہیں ہے، بعض لوگوں نے یہ بھی کہا کہ حضرت عمر بہت سخت ہیں، حضرت ابوبکر نے کہا مجھے بٹھاؤ پھر کیا تم مجھے اللہ سے ڈراتے ہو! جو تمہارے لیے ظلم کا زادہ بھیا کرے گا وہ ناکام ہوگا، اسے اللہ ان کے لیے بہتر شخص کو غلیفہ بنا دے، پھر حضرت ابوبکر لیٹ گئے پھر حضرت عثمان کو بلا کر کہا لکھو:

بسم اللہ الرحمن الرحیم، یہ وہ نصیحت ہے جو ابوبکر نے دنیا سے رخصت ہوتے وقت اور آخرت میں داخل ہوتے وقت کی ہے جس وقت کافر ایمان لے آتا ہے اور قاجر یقین کر لیتا ہے اور کاذب تصدیق کر دیتا ہے، میں اپنے بدتم پر عمر بن الخطاب کو غلیفہ بناتا ہوں، تم اس کے احکام سننا اور اس کی اطاعت کرنا، میں نے اللہ، اس کے رسول، اس کے دین اور اپنے اور امت کے لیے کسی خیر کو ترک نہیں کیا، اگر انھوں نے عدل کیا تو ان کے متعلق میرا یہی گمان اور یقین ہے اور اگر انھوں نے اس کے خلاف کیا تو میرے شخص اپنے عمل کا قصہ طار ہے، میں نے خیر کا ارادہ کیا ہے اور میں غیب کو نہیں جانتا، اور ظالموں کو عنقریب پتا چل جائے گا کہ وہ کیسی پلٹنے کی جگہ پلٹ کر جاتے ہیں، والسلام علیکم ورحمت اللہ

پھر حضرت ابوبکر نے اس خط پر مہر لگانے کا حکم دیا، پھر حضرت عثمان اس مہر شدہ مکتوب کو حضرت عمر اور حضرت اسد بن سید کے پاس لے کر گئے اور لوگوں سے کہا کیا تم اس مکتوب پر بیعت کرتے ہو، سب لوگوں نے اس پر بیعت کر لی، پھر حضرت ابوبکر نے حضرت عمر کو بلا کر کنچہ وصیتیں کیں، اور یوں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت خلافت منقذ ہو گئی۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی انفرادی اور اجتماعی (بہ حیثیت غلیفہ) سیرت | حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں

۱۔ علامہ محمد بن محمد بن زبیر جزیری متوفی ۷۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۶۷، ۶۸، ملخصاً مطبوعہ انتشار اسلام علیہاں۔

بہ کثرت فتوح کرئیں، اور متعدد علاقے اور شہر اسلامی سلطنت میں داخل ہوئے، عراق، شام، مصر، جزیرہ، دیار بحر، ارمینہ، آذربائیجان، اراغیہ، بلاد جبال، بلاد فارس، درمختارستان وغیرہ، حضرت عمر کے زمانہ میں فتح ہوئے، خراسان میں اقتدار ہے، بعض مؤرخین نے کہا وہ حضرت عمر کے زمانہ میں فتح ہوا اور بعض نے کہا وہ حضرت عثمان کے زمانہ میں فتح ہوا۔ حضرت عمر نے بیت المال سے لوگوں کے وظیفے مقرر کیے اور اپنے لیے ایک عام مزدور کا وظیفہ مقرر کیا، حضرت عمر نے دیوان تیار کرائے اور اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قربت کے سوا کسی نام لکھوائے، پہلے بڑا شہر کے پھر جو ان کے قریب تھے اور پھر جو ان کے قریب تھے، اسی طرح جو لوگ اسلام لانے میں سابق تھے ان کا زیادہ عذر وراکرام کرتے تھے اور ان میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کو سب پر فوقیت دی تھی۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے آزاد شدہ غلام بیان کرتے ہیں ایک دن سخت گرمی کا دن تھا میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ساتھ ان کے بلاخانہ پر بیٹھ ہوا تھا، ناگاہ میں نے دیکھا ایک شخص سخت دھوپ میں دو اونٹوں کو پیٹ چلا آ رہا ہے جب وہ قریب پہنچا تو ہم نے پہچانا وہ حضرت عمر تھے، حضرت عثمان نے کہا اتنی سخت گرمی میں آپ کیوں باہر پھر رہے ہیں، حضرت عمر نے کہا یہ مقدمہ کے دو اونٹ نکل بھاگے تھے، میں نے سوچا اگر چنانچہ مر گئے تو آخرت میں مجھ سے ان کے متعلق مواخذہ ہوگا، اس لیے میں ان کو واپس چراگاہ میں لارہا ہوں، حضرت عثمان نے کہا آپ یہاں آئیں پانی سے غسل کریں اور سایہ میں آرام کر لیں، حضرت عمر نے کہا اپنے پانی اور سایہ کو اپنے پاس رکھو اور اونٹوں کو لٹکتے بھٹے چلے گئے، حضرت عثمان نے کہا جو شخص کسی قومی اور این شخص کو دیکھتا ہے وہ اس شخص کو دیکھ لے!

اسامیل بن زیاد بیان کرتے ہیں کہ ماہ رمضان میں حضرت علی مسجدوں کے پاس سے گذرے قرآن کو قندیلوں سے روشن دیکھا، حضرت علی نے کہا اللہ تعالیٰ مدد کی قبر کو اس طرح منور کر دے جس طرح اس نے ہماری مسجدوں کو منور کیا ہے، مجاہد بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عمر نے حج کیا اور مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ آنے جانے میں اتنی وہم غم فرج کیے، بعد میں ہاتھ مل کر افسوس کر رہے تھے کہ ہم نے یہ اسرار کیا ہے، ابن مفلول بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے، قدرت کے حساب سے پہلے دنیا میں اپنا حساب کر لو، اور میزان میں اپنے عمل کے وزن سے پہلے دنیا میں اپنے اعمال کا وزن کر لو! رضی اللہ عنہ وارضاہ بمنہ وکرم۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شہادت

حضرت عمر اور حضرت عثمان بھی تھے، اس پہاڑ میں زلزلہ کی طرح جھکے آئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر اپنا پیر مارا اور فرمایا: اسے مد ٹھہرنا! تجھ پر ایک نبی ہے، ایک صدیق ہے اور دو شہید ہیں۔ سعید بن مسیب بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے لوٹے تو انہوں نے زمین پر اپنی اونٹنی بٹھائی اور اپنی چادر کا ایک پونڈی پر ڈال کر لیٹ گئے پھر آسان کی طرف ہاتھ اٹھا کر دعا کی: اے اللہ! میری عمر زیادہ ہو گئی اور میری قوت کم ہو گئی

اور میری رعیت بہت بھیل گئی۔ اب میری روح قبض کرے وہاں حالیکہ مجھے صلح کرنا اور نہ مجھ میں افراد کرنا اس دعا کے بعد ابھی ذوالحجۃ کا ماہ ختم نہیں ہوا تھا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دیے گئے اور اس کے بعد شہید ہو گئے۔

ابو براء بیان کرتے ہیں کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کا ایک غلام تھا جو چکیاں بناتا تھا۔ اور حضرت مغیرہ اس سے ہر روز چار درہم بطور خراج لیتے تھے۔ ابو براء کی حضرت عمر سے ملاقات ہوئی تو اس نے کہا اسے امیر المؤمنین! مغیرہ بخود سے خراج لیتے ہیں ان سے کہیں اس میں کچھ تخفیف کریں۔ حضرت عمر نے کہا اللہ سے ڈرو اور اپنے مالک سے اچھا سلوک کرو، اور حضرت عمر کی نیت یہ تھی کہ حضرت مغیرہ سے تخفیف کے لیے کہیں گے، وہ غلام غنیمت ناک ہوا اور اس نے (دل میں) کہا ساری دنیا میں عدل کرتے ہو اور میرے ساتھ عدل نہیں کرتے! اور اپنے دل میں ان کے قتل کا منصوبہ بنایا۔ پھر ایک دو دھاری زہر آلود خنجر تیار کیا اور جب حضرت عمر صبح کی نماز پڑھانے کے لیے کھڑے ہوئے تو یہ آپ کے پیچھے جا کر کھڑا ہو گیا، حضرت عمر نے کہا اقیمو اصفو وکھ اپنی صفیں درست کرو۔ اور ابھی اللہ اکبر کہہ رہی تھی کہ ابو براء نے خنجر کا ایک وار کندھے پر اور دوسرا وار گھر پر کیا ایک قول یہ سب کہ چھ وار کیے، حضرت عمر گر پڑے۔ وہ خنجر پھلتا ہوا بھاگا اس کے خنجر سے تیرہ آدمی زخمی ہوئے جن میں سات موقع پر شہید ہو گئے، حضرت عمر کو اغا کر لے جایا گیا۔

محمد بن سعد بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو چھبیس ذوالحجہ ۲۳ بدھ کے دن زخمی کیا گیا اور اقرار کے دن یکہ محرم ۲۴ کو آپ کا وصال ہو گیا، اسی دن آپ کو دفن کیا گیا، دس سال، پانچ ماہ اور اکیس دن آپ کی خلافت رہی، حضرت مصعب رضی اللہ عنہ نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پسمور میں آپ کو دفن کیا گیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ تریسٹھ سال کی عمر میں شہید ہوئے۔

جب لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حیات کے لیے آتے تو وہ آپ کی درجہ اور تعریف کرتے، ایک شخص نے کہا اسے امیر المؤمنین! آپ کو بشارت ہو، آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت حاصل ہوئی، اسلام لائے ہیں آپ نے سبقت کی پھر صحیفہ ہونے کے بعد آپ نے عدل کیا اور اب شہادت کا مرتبہ پایا، حضرت عمر نے کہا میں یہ چاہتا ہوں کہ یہ سب برابر برابر ہو جائے، مجھے اجر ملے اور نہ مجھ سے مواخذہ ہو۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عبداللہ بن عمر سے کہا حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس جاؤ اور عرض کرو کہ عمر سلام عرض کرتا ہے دیکھو امیر المؤمنین نہ کہنا، کیونکہ اب میں مومنین کا امیر نہیں ہوں ان سے کہنا کہ عمر بن الخطاب اپنے صاحبزادوں کے ساتھ دفن ہونے کی اجازت طلب کرتا ہے، جب حضرت ابن عمر حضرت ام المؤمنین کے پاس گئے تو وہ رو رہی تھیں، یہ پیغام سن کر فرمایا میں نے اس جگہ کو اپنے لیے رگتا تھا لیکن آج میں عمر کو اپنے اوپر ترجیح دیتی ہوں، حضرت عمر نے یہ پیغام سن کر فرمایا جب میں فوت ہو جاؤں تو میرے جنازے کو لے جانا اور حضرت ام المؤمنین کو سلام عرض کر کے دوبارہ اجازت طلب کرنا اگر وہ اجازت دے دیں تو مجھے وہاں دفن کر دینا ورنہ مجھے مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کر دینا۔

۱۵۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی بن الاثیر جزیری متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۷۷، ۷۸، بلوغۃ، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان

حضرت عمر کے لیے حضرت علی کی دعا بخیر | حدیث نمبر ۶۰۶۲ میں ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا جنازہ دیکھ کر حضرت عمر کے محاسن بیان کیے کہ

ان کے حق میں دعتے خیر کی، علامہ نووی اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں:

اس حدیث میں حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی فضیلت سے اور حضرت علی کی ان کی فضیلت پر شہادت کا بیان ہے اور ان کی شہاد جمیل کرنے کا ذکر ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی وفات سے پہلے ان کے متعلق حضرت علی کے گمان کی صحت کا بیان ہے۔

علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

شعبہ حضرت علی کی طرف یہ منسوب کرتے ہیں کہ حضرت علی، حضرت ابوبکر اور حضرت عمر سے افضل رکھتے تھے اور ان کو خلافت میں غاصب اور ظالم کہتے تھے، اس حدیث میں ان کا رد اور ان کی تکذیب ہے، بلکہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی صحیحین سے بہت کھتے تھے ان کی اپنے اوپر فضیلت کا اعتراف کرتے تھے اور ان کی تعریف و توصیف کرتے تھے۔

حضرت عمر کی دینداری میں سالبقتیت | حدیث نمبر ۶۰۶۳ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خوب

تنبیہ کی تعبیر پر بھی گئی تو آپ نے فرمایا دین۔ علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

علامہ تعبیر نے بیان کیا ہے کہ عیند میں تمہیں کر دینے کی تعبیر دین ہے اور تمہیں کر گھسیٹنا اس شخص کے بارے میں جو اسلام لائے اس کی عمدہ سنتوں کا بیان ہے، تاکہ اس کی وفات کے بعد مسلمانوں میں اس کی پیروی کی جائے۔ حدیث نمبر ۶۰۶۵ میں ہے کہ دودھ کی تعبیر علم ہے، دودھ کی تعبیر علم کے ساتھ اس لیے کہ ہے کہ دونوں نشہ پہنچانے میں مشترک ہیں، دودھ بدن کی غذا اور قوت کا سبب ہے، دین علم دنیا اور آخرت کی صلاح کا سبب ہے۔ علامہ ابی مالکی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

تمہیں کی تعبیر دین سے اس لیے کہ ہے کہ قرآن مجید میں ہے دنیا اس السفوی ذات حبیرو۔

”سبب سے بہتر تقویٰ کا لباس ہے“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کم مقدار کی تمہیں پہنے ہوئے جو لوگ پیش کیے گئے وہ سب حضرت عمر سے کم متبہ کہ تھے، اگر ان میں حضرت ابوبکر بھی ہوئے تو ان کی تمہیں سب سے لمبی اور سب سے کمال ہوتی، کیونکہ حضرت ابوبکر سب سے کمال اور سب سے افضل تھے۔ حدیث نمبر ۶۰۶۷ میں ہے حضرت ابوبکر کے ذول کھینچنے میں کچھ ضعف تھا، اس حدیث کا یہ مطلب نہیں ہے

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۷۲، مطبوعہ نور محمد، مطابع کراچی، ۱۳۵۵ھ
 ۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتانی، ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المسلم ج ۲ ص ۲۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ
 ۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۷۲، مطبوعہ نور محمد، مطابع کراچی، ۱۳۵۵ھ
 ۴۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتانی، ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المسلم ج ۲ ص ۲۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ

کہ حضرت ابو بکر کا مرتبہ حضرت عمر سے کم تھا بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت ابو بکر کی مدت خلافت حضرت عمر سے کم ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمانا اللہ ابو بکر کی منقرت کرے، یہ ایک محبت اور ترجیح کا کلمہ ہے۔

حدیث نمبر ۶۰۸ میں ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر سے فرمایا جب بھی شیطان تم کو دیکھتا ہے راستہ تبدیل کر لیتا ہے، علامہ نووی لکھتے ہیں یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول ہے اور شیطان جب حضرت عمر فاروق کو دیکھتا تو ان کی ہیبت سے اپنا راستہ تبدیل کر لیتا ہے، تنہی علیا میں لے کہا اس میں یہ اشارہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ شیطان کے اغواء اور اس کے بہکانے سے محفوظ ہیں وہ ہر معاملہ اور ہر باب میں صحیح رہش پر ہوتے ہیں اور ان کا سر کام شیطان کے مخالف ہوتا ہے۔

حضرت عمر کا محدث (صاحب الہام) ہونا | حدیث نمبر ۶۰۸۳ میں ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ محدث ہیں یعنی ان پر الہام کیا جاتا ہے اور حدیث نمبر ۶۰۸۴ میں ہے حضرت عمر نے یمن چیزوں میں اپنے رب کی موافقت کی ان دونوں مسئلوں کی پوری تفصیل اور تحقیق تمہارے اپنے ایک مضمون "محدث خیرا" میں کی ہے۔ یہ مضمون مقالات سعیدی میں درج ہے، علامہ نووی نے لکھا ہے یہ حدیث حضرت عمر کے عظیم مناقب میں سے ہے، بعض روایات میں ہے جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض ازواج نے حضرت زینب کے بار بار وہ ٹھہرنے پر تقابلیت محسوس کی تو حضرت عمر نے کہا: عسی وہ ان طلعکن ان یبدلہ ازواجنا خیرا صکن۔ تو یہ آیت نازل ہو گئی، حضرت عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو منافقین پر ناز جنازہ پڑھنے سے روکا تو یہ آیت نازل ہوئی: ولا تصل علی احد منہم مات ابدا۔ اس طرح شرب کی حرمت کے متعلق بھی حضرت عمر کی رائے کے موافق آیت نازل ہوئی، اس طرح یہ چھ آیات ہر بات میں۔

عبداللہ بن ابی کے کفن کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قمیص دینے کی وجہ | حدیث نمبر ۶۰۸۵ میں ہے: نبی صلی

اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن ابی کے کفن کے لیے اس کے بیٹے کی درخواست پر اپنی قمیص عطا فرمائی۔ علامہ نووی اس کا شرح میں لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بیٹے کی تعظیم اور تالیف کے لیے اس کو قمیص عطا فرمائی کیونکہ وہ ایک صالح صحابی تھے، ایک قول یہ ہے کہ عبداللہ بن ابی نے جنگ بدر میں حضور کے چچ حضرت عباس کو اپنی قمیص پہنائی تھی اس کا بدلہ اتارنے کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو وہ قمیص عطا فرمائی اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عظیم مکارم اخلاق کا بیان ہے کیونکہ اس منافق کی پہنچائی ہوئی اذیتیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے علم میں تھیں اس کے باوجود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی برائیوں کا بدلہ یحییٰ سے دیا اس کی تکفین کے لیے اپنی قمیص دی، اس کی ناز جنازہ پڑھی اور اس کے لیے استغفار کیا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا انک علی حق عہم۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اب منافقین کی ناز جنازہ پڑھنا اور ان کے لیے استغفار کرنا منوط و حرم ہے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۶۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

اس حدیث کی پوری تفصیل اور تحقیق ان شاء اللہ ہم شرح صحیح مسلم جلد سابع کتاب صفۃ المنافقین میں کریں گے۔

حضرت عمر کی رائے کے مطابق بعض آیات کے نازل ہونے پر شیعہ علماء کی تائید ^{اللہ تعالیٰ} کا ارشاد

گر (اجتہادی خطا پر معافی کا حکم) پہلے سے اللہ کی طرف سے لکھا ہوا نہ ہوتا تو ابد کے کافروں سے اجزا فدیہ کا مال، تم نے لیا تھا، اس میں ضرور تمہیں بڑا عذاب پہنچتا۔

ولا کتاب من اللہ سبق لکم فیما خذتم عذاب عظم۔
(انفال ۲۸)

شیعہ مفسرین طبری اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فدیر لینے کو ناپسند کیا تھا حتیٰ کہ سعد بن معاذ نے آپ کے چہرے میں ناپسندیدگی دیکھی، انہوں نے کہا یا رسول اللہ! یہ پہلی جنگ ہے جس میں ہم نے مشرکین سے مقابلہ کیا ہے اور میرے نزدیک مشرکین کو قتل کر کے خون بہانا زیادہ پسندیدہ ہے، (حضرت عمر بن الخطاب نے کہا یا رسول اللہ! ان لوگوں نے آپ کی تکذیب کی اور آپ کو بے وطن کیا، آپ آگے بڑھ کر ان کی گردنیں اتاریں، اسی وقت علی کو فلاں کی گردن اتارنے دیں اور مجھے فلاں کی گردن اتارنے دیں، کیونکہ یہ لوگ کفر کے امام ہیں) (حضرت ابوبکر نے کہا یہ آپ کے اہل اور آپ کی قوم ہیں ان کے ساتھ نرمی کریں اور ان کو زندہ رہنے دیں، آپ ان سے فدیر لے لیں، اس سے ہمیں کفار کے خلاف قوت حاصل ہوگی ان پر یہ تے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر آسمان سے عذاب نازل ہوتا تو عمر اور سعد بن معاذ کے علاوہ تم سے کسی نجات نہ پاتا۔

روی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ اخذ الفداء حق رای سعد بن معاذ کرا هیة ذلک فی وجهه فقال یا رسول اللہ! هذا اول حرب لقینا فیہ المشرکین والاثخان فی القتل احب الی من استبقاء الرجال وقال عمر بن الخطاب یا رسول اللہ! کذبوک و اخرجوک فقد مهموا ضرب اعناقهم ومکن عذیبا من عقیل فیضرب عنقه ومکن من مران اضر ب عنقه فان هوزاء اثمة لکفر وقال ابوبکر اهلک وقومک استأبهم واستبقهم وخذ منهم فدیة فیکون لنا قوۃ علی الکفار قال ابن زید فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو نزل عذاب من السماء ما نجا منکم غیر عمر وسعد بن معاذ ر ۱۰

شیخ ابن ابی اسحق شیعہ لکھتے ہیں:

حضرت عمرؓ نے رسول اللہ ﷺ کو عبد اللہ بن ابی کی نماز جنازہ پڑھانے سے منع کیا، رسول اللہ ﷺ نے پھر بھی اس کی نماز جنازہ پڑھائی، اس کے بعد یہ آیت نازل ہو گئی:

ولا تصل علی احد منہم مات ایذاً۔

اور آپ ان میں سے کسی کی نماز جنازہ کبھی نہ پڑھائیں۔

(توبہ ۸۴)

شرح منہج البلدان ج ۱۲ ص ۵۵، ملخصاً، مطبوعہ مکتبۃ مطبوعات اسلامیات ایران۔

نیز شیخ ابن ابی اسحق شیعہ لکھتے ہیں:

حضرت عبد اللہ بن مسعود بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کو لوگوں پر چار وجہ سے نفیلت ہے، بدر کے قیدیوں کے متعلق ان کی رائے کے موافق قرآن مجید کے آیت نازل ہوئی:

ما کان لہی بیکوت لہ اسری حتی یفتن فی الارض۔

۱ نزال ۶۷

جب تک کہ نبی زمین پر کافروں کا خون نہ بہائے، اس کے لیے ان کو قیدی بنانا مناسب نہیں۔

نبی ﷺ کے حجاب کے حجاب کے متعلق ان کی رائے کے مطابق یہ آیت نازل ہوئی:

داد ساستموہن منہم سستموہن منہم۔

۱ حزاب ۵۳

اور جب تم نبی کی ازدواج سے کوئی چیز مانگو تو

اور چوتھی وجہ یہ ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت عمرؓ کے اسلام کی دعا کی: اللھم اید الاسلام باحدہما۔

اسے اللہ ان دو شخصوں میں سے کسی ایک سے اسلام کی تائید کرے۔

(شرح منہج البلدان ج ۱۲ ص ۵۸-۵۹، مطبوعہ مکتبۃ مطبوعات اسلامیات ایران۔)

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

کتاب شیعہ سے حضرت عمرؓ کے فضائل کا بیان

اور جب نبی نے اپنی ایک زوجہ کو ایک لڑکی بات بتائی، پھر جب اس زوجہ نے وہ لڑکی کو بتا دیا، اور اللہ نے نبی پر اس کا اظہار کر دیا، تو نبی نے اس زوجہ کو کچھ بات بتائی اور کچھ سے اعراض کیا، پھر جب نبی نے انہیں اس کی خبر دی تو وہ بولیں آپ کو کس نے بتایا؟ نبی نے کہا مجھے علیم وخبیر نے خبر دی ہے۔

واد اسرا لہی انی بعض رواجہ حدیثاً فلما نأت بہ واظہرہ اللہ علیہ عرف بعضہ اعرض عن بعض فلما نباہا نہ قالت من انبأہ ہذا قال نبائی العلیم وخبیر۔

(تحدید ۱۰)

نبی ﷺ نے اپنی زوجہ کو کون سی لڑکی بات بتلائی تھی جس کو انہوں نے افشا کر دیا تھا؟ شیعہ مفسر شیخ طبرسی اس کے متعلق لکھتے ہیں:

عن الرجاء قال ولما حرم ما ربتہ

نرجاء بیان کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ نے

القطیة اخیر حفصة انه يملك من بعد ابو بكر ثم عمر فعرفها بعض ما افشت من الخیر واعرض عن بعض ان ابا بكر وعمر يملكان بعدی - له

نئے مار یہ قبیلہ کو اپنے اوپر حرام کر لیا تو انھوں نے حضرت حفصہ کو یہ خبر دی کہ میرے بعد ابو بکر اور عمر حکمران ہوں گے پھر جب حضرت حفصہ نے اس راز کو افشاء کر دیا تو نبی ﷺ علیہ وسلم نے ان کا افشاء کی ہوئی خبر میں سے بعض کو انھیں بتایا اور بعض سے عرض کیا اور جو بتا دے وہ بتا کر ابو بکر اور عمر میرے بعد حکمران ہوں گے۔

نہج ابلانہ کے شارح شہر مصنف ابن ابی اسکدیر لکھتے ہیں:

لما امر الهمزان حمل الى حمى من تستر الى المدينة ومعه رجال من المسلمين منهم الاحنف بن قيس وانش بن مالك فادخلوه المدينة في هيئته وتاجه وكسوته فوجدوا امرنا شاماً في جانب المسجد فجلسوا عنده ينتظرون انتباهه فقال الهمزان واين عمر؟ قالوا ها هو ذا، قال اين حوسه؟ قالوا الاحاجيب له ولا حارس قال فيسبغون ان يكون هذا نبياً قالوا انه يعمل بعمل الانبياء - له

جب ہرمزان (بادشاہ) کو قید کیا گیا تو اس کو حضرت عمر کے پاس تستر سے مدینہ لایا گیا، اس وقت اس کے ساتھ مسلمان بھی تھے جن میں حضرت احنف بن قیس اور حضرت انس بن مالک بھی تھے جس وقت ہرمزان کو مدینہ لایا گیا تو وہ اس وقت اپنی پریشانی اور تاج پہنے ہوئے تھا، اس وقت انھوں نے دیکھ کر حضرت عمر مسجد کی ایک جانب سوئے ہوئے تھے، وہ لوگ حضرت عمر کے پاس ان کے جاگنے کے سننے میں بیٹھ گئے۔ ہرمزان نے پوچھا عمر کہاں ہیں؟ حاضرین نے کہا یہ لیٹے سوئے ہیں، ہرمزان نے پوچھا ان کے محل فظ کہاں ہیں؟ حاضرین نے کہا ان کا کوئی دربان اور محافظ نہیں ہے، ہرمزان نے کہا پھر تو اس شخص کو نبی مونا پتا ہے ابلانہ بن نے کہا یہ انبیاء کی سیستہ پر عمل کرتے ہیں۔

نہج ابلانہ کے حوالے سے حضرت علی کے بیان کردہ حضرت عمر کے فضائل | حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

انہ تالی فلان کے شہروں کو برکت دے، اس نے کبھی کو سیدھا کیا، اور بیمار سی کا علاج کیا

بشہ بلاد فلان فقد قوم الاود و داوى العمى خلف العتنة و اقام السنة

۱۔ شیخ ابوالفضل بن حسن طبرسی متوفی ۵۴۸ھ، مجمع البیان ج ۱، ص ۴۷، مطبوعہ انتشارات نائیر خسرو بیروت ۲۰۰۰ء
۲۔ شیخ ابن ابی اسکدیر متوفی ۶۵۶ھ، شرح نہج بدعتہ ج ۱، ص ۱۸۰، مطبوعہ مؤسسۃ مطبوعاتی سماعیان بیروت

ذهب نقی الثوب قليل العيب اصاب خيرها
وسبق شرها ادى الى الله طاعته و تقا
بحقه

(خطبہ: ۲۲۶)

سنت کو قائم کیا اور فتنہ کو ختم کر دیا، ورنہ اسے پاک و
صاف لباس اور کم عیب میں رخصت ہوا، خلافت کی
نیکی کو حاصل کیا اور اس کے شر سے اعتنا نہ کیا، اللہ
تعالیٰ کی اطاعت بجا لایا اور اللہ تعالیٰ سے اس طرح
ڈرا جو ڈرنے کا حق تھا۔

حضرت علیؑ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ "فلاں" کے شہروں کو برکت دے، اس جملہ میں "فلاں" سے کون مراد
ہے؟ شیخ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں:

فلات، المکتی عنہ عمر بن الخطاب و قد
وجدت المسند التي بخط رضى بن الحسن
جامع منها البلاغة و تحت فلاں عمر بن
لنظ "فلاں" حضرت عمر بن الخطاب سے کٹا ہوا
ہے، میں نے بیچ البلاغة کا وہ نسخہ دیکھا جو اس کتاب
کے جامع رضى بن ابی الحسن کا لکھا ہوا ہے اس میں فلاں
کے نیچے عمر لکھا ہوا تھا۔

بیچ البلاغة کے اردو اور فارسی شیعہ ترجمین نے بھی اس خطبہ سے پہلے "در بارہ عمر" کا عنوان لکھا

سید نبی الدین اولیائی بیچ البلاغة کے فارسی ترجمہ میں اس خطبہ کا عنوان لکھتے ہیں:

در بارہ عمر بن الخطاب۔

رشید احمد جعفری بیچ البلاغة کے اردو ترجمہ میں اس خطبہ کا عنوان لکھتے ہیں:

در بارہ عمرؓ

شیخ ابن ابی اسعد نے شرح بیچ البلاغة کی بارہوی جلد پوری کی پوری اس خطبہ کی شرح میں حضرت عمر بن الخطابؓ
کی شخصیت پر لکھی ہے، اس جلد کے ۲۸۵ صفحات ہیں، اس جلد کے چند عنوانات یہ ہیں: حضرت عمر کی سیرت
اور اخلاق، حضرت عمر کے طویل خطبات، حضرت عمر کے ملفوظات، حضرت عمر کی فضیلت میں وارد شدہ احادیث
حضرت عمر کے اسلام لانے کا واقعہ، حضرت عمر کی شہادت، حضرت عمر کی شخصیت پر اعتراضات کے جوابات،

۱۔ بیچ البلاغة ص ۸۸، مطبوعہ انتشارات زرین، ایران

۲۔ شیخ ابن ابی اسعد متولی ۵۶۵۲، شرح بیچ البلاغة ج ۱۲ ص ۳، مطبوعہ مکتبہ مطبوعاتی اسماعیلیان ایران

۳۔ سید نبی الدین اولیائی، ترجمہ بیچ البلاغة (فارسی) ص ۸۸، مطبوعہ انتشارات زرین ایران

۴۔ رشید احمد جعفری، ترجمہ بیچ البلاغة (اردو) ص ۵۲، مطبوعہ شیخ غلام علی پندر سنز لاہور

اس سلسلے میں شیخ ابن ابی اسحاق نے دس اعتراضات کے جوابات دیے ہیں، ظاہر ہے ہم یہاں سے پوری حد تک پیش نہیں کر سکتے، اس کتاب کے چند اقتباسات پیش کر رہے ہیں اہل علم اس پوری جلد کا مطالعہ کریں گے تو بہت محفوظ ہوں گے۔

ابن ابی اسحاق شیعہ کے حوالے سے حضرت عمر کے فضائل میں احادیث | حضرت عمر کی فضیلت دوسری مسانید میں احادیث مذکور ہیں، صحیحین میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت ہے:

كان في الامم محدثون فان يك في امتي
معه - ۵۰ -
مسانيد صحبكم کے علاوہ دوسری کتب حدیث میں یہ روایات ہیں:

للسكينة لتنهق على لسان عمر
ان الله ضرب مالحق على لسان عمرو
قلبه -
نہیں عیدی عمر مدکایسہ ۵۵ و
یوفقه

لو لم ابعث فكم لعنت عمر
لو كان بعدى بنى لكان عمر
مراج اهل الجنة عمر -
حضرت عمر کی زبان پر وقت اور رحمت کلام کرتی ہے
اللہ تعالیٰ نے عمر کی زبان اور قلب پر جنت کی جوری
کر دی ہے۔
عمر کی دو آنکھوں کے درمیان ایک فرشتہ ہے
جو اس کو سیدھے راستے پر قائم رکھتا ہے۔
اگر میں تم میں مبعوث نہ ہوتا تو عمر مبعوث ہوتے۔
اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتے تو عمر ہوتے۔
عمر اہل جنت کا چراغ ہیں۔

شیخ ابن ابی اسحاق کہتے ہیں حضرت عمر کی فضیلت میں بہت زیادہ احادیث وارد ہیں، ہم نے صرف چند
مشہورہ کے ذکر پر اکتفاء کیا ہے۔

ابن ابی اسحاق شیعہ کے حوالے سے حضرت عمر پر اعتراضات کے جوابات | حضرت عمر کے
نے ان پر کئی اعتراضات کیے ہیں، ازاں جلد یہ اعتراضات سے کہ اگر حضرت عمر کی زبان پر حق جاری تھا اور سکینہ
نطق کرتی تھی تو علیجہ عمر میر کے موقع پر وہ مضطرب کیوں نہ تھے؟ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مستحق
کیوں نہیں تھے؟

اس کا جواب ہے کہ سرچیز میں ان پر الہام نہیں ہوتا تھا بلکہ ان کے اکثر افعال، ظنون اور آراء میں ان پر
الہام ہوتا تھا، اور اکثر اوقات حضرت عمر کی رائے حاسب ہوتی تھی اور جو شخص ان کی سیرت پر غور و فکر کرے گا

اس پر اس قول کی صداقت ظاہر ہو جائے گی۔ ۱

حضرت عمرؓ پر ایک اعتراض یہ کیا گیا کہ انہوں نے متفقہ کو حرام کر دیا، شیخ ابن ابی اسکیدہ اس کے جواب میں لکھتے ہیں: حضرت عمرؓ کے حال سے یہ معلوم ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کو نسخ کرنے کے مدعی نہیں تھے، وہ دین اسلام کے پیروکار اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام کے تابع تھے، اس لیے ان کے کلام کا عمل یہ ہے کہ جسے متفقہ ہائے حق پر اس کو حرام کر دیا گیا۔ اور جس شخص نے اب متفقہ کیا میں اس کو سزا دوں گا کیونکہ ان کو یہ خبر پہنچی تھی کہ کچھ لوگ متفقہ کی تحریم کا علم ہونے کے باوجود متفقہ کر رہے ہیں۔ اور حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام اور ان کی اولاد طاہرین سے جو متفقہ کی تکمیل منقول ہے تو ہم اس جگہ اس سے بحث نہیں کر رہے، یہ مسئلہ فقہی ہے اور شریعت کی فروغ میں سے ہے۔ یہاں ہم اس کی علت اور حرمت سے بحث نہیں کر رہے، اس جگہ ہمارا موضوع صرف حدیث سے اعتراض کو دور کرنا ہے۔ ۲

ایک اعتراض یہ ہے کہ حدیث میں کئی بدعت کو جاری کیا مثلاً تراویح کا بدعت ہونا انہوں نے محمد سلیم کیا، اس کا جواب یہ ہے کہ بدعت کے دو معنی ہیں ایک وہ کام جو کتاب و سنت کے خلاف ہو، جیسے کوئی شخص عید اور ایام تشریق میں روزے رکھے، بدعت کا یہ معنی مذموم ہے، دوسرا معنی یہ ہے کہ جس کام کے لیے خصوصیت سے نفس و رد نہ ہو، بلکہ نفس کا سکوت ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد آسمان میں کام کو کریں، بدعت کا یہ معنی مذموم نہیں ہے اور حضرت عمرؓ نے تراویح کو اس معنی کے اعتبار سے بدعت کہا ہے۔ ۳

ابن ابی اسکیدہ شیبہ کے حوالے سے حضرت عمرؓ کے خاتمہ بالخیر پر حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ثعلیؓ کی گواہی

شیخ ابن ابی اسکیدہ لکھتے ہیں:

حضرت مسور بن مخرمہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ زخمی ہوئے تو ان کو درود پڑھا اور وہ بینہ اڑی کا اظہار کر رہے تھے، حضرت ابن عباسؓ نے کہا: اے امیر المؤمنین آپ کے لیے پریشانی کی کوئی وجہ نہیں آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہے اور آپ نے حضورؐ کی صحبت اچھی طرح نبھائی سپر رسولؐ سے

روى المسور بن مخرمة لما حضر عمر
جعل يالى ويحزن فقال بن عباس ولا
كل ذلك يا امير المؤمنين بعد صحبت
رسول الله صلى الله عليه وآله فاحسبت
صحبة ثم فارقته وهو عند رضى و
حببت بابكر و حسبت صحبة وفارقته

۱۔ شیخ ابن ابی اسکیدہ مرقی ۲۵۶ ص ۲۲۲ شرح نوح البدیع ج ۲ ص ۱۸-۱۹، ملخصاً، مطبعة مدرستہ شریعتی اسلامیہ، بان

۲۔ " " " " شرح نوح البدیع ج ۱۲ ص ۲۵۵-۲۵۶، ملخصاً، " " " "

۳۔ " " " " شرح نوح البدیع ج ۱۲ ص ۲۵۵-۲۵۶، ملخصاً، " " " "

وهو عنك راض ثم صحبت المسلمين
فاحسنت اليهم وفادتهم وهم عنك
راضون قال : اما ما ذكرت من صحبة
رسول الله صلى الله عليه وآله و آله و آله و آله
فذلك مما من الله على و اما ما ترى
من جزع فوالله لو ان لي بما في الارض
ذهباً لا فتديت به من عذاب الله
قبل ان يراه و في رواية لا فتديت
به من هول المطلع .

اللہ علیہ وسلم آپ سے رخصت ہوئے درآن سایک وہ
آپ سے راضی ہوئے، پھر آپ حضرت ابو بکر کی صحبت
میں رہے اور آپ نے ان کی صحبت بھی اچھی طرح نبھائی
اور وہ بھی آپ سے راضی ہو کر رخصت ہوئے، پھر آپ
مسلمانوں کے ساتھ رہے اور آپ نے ان کا اچھا ساتھ
بھی دیا اور آپ ان سے اس مال میں رخصت ہو
گئے، وہ آپ سے راضی ہیں، حضرت اہل بیتؑ
تم نے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر
کی صحبت کا ذکر کیا ہے تو یہ اللہ تعالیٰ کا مجید پارسا
ہے۔ درجہ مہربانی ہے تو یہی کو دیکھو رست ہو تو
بمذاکر میہ سے پاس تمام روئے زمین کے برہمن
ہوتا تو میں اس کو اللہ کے عذاب سے بچنے کے لیے
وہ دیتا ایک روایت میں ہے محشر کے عذاب سے
بچنے کے لیے وہ دیتا۔ رحمت کی بشارت کے
بوجود یہ انتہائی غم خور ہے۔

و في رواية لم تجز عيا امير المؤمنين
فوالله لقد كان اسلامك حراً و اما ما قلت
فتحاً و لقد ملأت الارض عدلاً فتعال
الشهد لي يا ابن عباس قال فكانه كره
الشهادة فتوقف فتعال لما عليه السلام
قل نعم و انا معك فتعال نعم

ایک روایت میں حضرت ابن عباسؓ نے کہا کہ
امیر المؤمنینؓ آپ کیوں گھبراتے ہیں یا بھلا آپ کا اسلام
لانا مسلمانوں کا غلبہ تھا، آپ کی حکومت مسلمانوں کی تھی
تھی اور آپ نے تمام روئے زمین کو عدل سے بھر
دیا، حضرت عمرؓ نے کہا: سے ابن عباسؓ کی تم اس کی
گواہی دیتے ہو، حضرت ابن عباسؓ نے شہادت
دینے سے ترقف کیا تو حضرت علیؓ علیہ السلام
نے فرمایا کہو! اور میں بھی تمہارے ساتھ گواہی
دیتا ہوں، پھر انہوں نے کہا اے!

بَابُ فُضَائِلِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل

۶۰۸۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ وَ قُتَيْبَةُ وَ ابْنُ حُجْرٍ قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَدْ أَرَاهُ عَنْ هَذِهِ تَسْلِيمًا عَنْ رِيعُونَ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي حَزْمٍ عَنْ عَصَا بْنِ سَيْفَانَ عَنْ كَسَائِرٍ وَ ابْنِ سَنَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُصْطَفِيًا فِي بَيْتِي كَأَيْسَفٍ عَنْ فَيْحَذِيهِ أَوْ سَأَلْنِيهِ فَأَسْتَأْذِنُ بُوَيْكَرَ فَإِذْ لَهُ وَهُوَ عَلَى بِلَاسِ الْحَالِ فَتَحَدَّثَ لَنَا أَمْتًا دُونَ عَمْرٍاءَ وَ دُونَ هُوَ كَذَلِكَ فَتَحَدَّثَ لَنَا أَمْتًا دُونَ عُثْمَانَ فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ سَوَى ثِيَابِ بَنِي قَالَ مُعْتَمِدٌ وَلَا أَقُولُ ذِكْرًا فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ قَدْ خَلَّ فَتَحَدَّثَ قَبْلَهَا خَرَبَةً قَالَتْ عَائِشَةُ وَ خَلَّ أَبُوبَكْرٍ قَلَمٌ تَهْتَشُّ لَهُ وَلَمْ تُسَالِمِ ثُمَّ دَخَلَ عَمْرٍاءَ فَتَكَلَّمَ لَهَا وَلَمْ تَبْ يَهْ لَمْ دَخَلَ عُثْمَانُ فَجَلَسَتْ وَ سَوَيْتُ ثِيَابَكَ فَقَالَ إِلَّا اسْتَجِيبِي مِنْ رَجُلٍ تَسْتَجِيبِي مِنْهُ الْمَدِينَةُ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر میں بیٹھے ہوئے تھے، وہاں حاکم آپ کی دونوں باتیں یا دونوں بیٹیاں کھلی ہوئی تھیں حضرت ابو بکر نے اجازت طلب کی، آپ نے ان کو اجازت دے دی، وہاں حاکم آپ اسی طرح بیٹھے رہے پھر آپ باتیں کرتے رہے، پھر حضرت عمر نے اجازت طلب کی، آپ نے ان کو اجازت دے دی، وہاں حاکم آپ اسی طرح بیٹھے رہے اور باتیں کرتے رہے، پھر حضرت عثمان نے اجازت طلب کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھ کر بیٹھ گئے اور اپنے کپڑے درست کر لیے، راوی کہتے ہیں کہ میں یہ نہیں کہتا کہ یہ ایک دن کا واقعہ ہے، حضرت عثمان اگر باتیں کرتے رہے، جب وہ سب چلے گئے تو حضرت عائشہ نے کہا حضرت ابو بکر آئے تو آپ نے ان کا کچھ خیال نہیں کیا، اور نہ ان کی کوئی پرواہ کی، حضرت عمر آئے تو آپ نے ان کی بھی کوئی پرواہ نہیں کی، اور جب حضرت عثمان آئے تو آپ اٹھ کر بیٹھ گئے اور آپ نے اپنے کپڑے درست کر لیے، آپ نے فرمایا میں اس شخص سے کیسے جہاد کروں جس سے فرشتے بھی جہاد کرتے ہیں۔

۶۰۸۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي عَنِ عَمْرِو بْنِ عَقِيلٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ أَبِي عَمْرٍاءَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ ثَعْلَبِ بْنِ أَخْبَرَ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ عُثْمَانَ حَدَّثَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ اسْتَأْذَنَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ هُوَ مُصْطَفِيٌّ عَلَى فَرَائِشِهِ لَا يَسْأَلُ مِرْطَةً عَائِشَةُ فَإِذَا ذُنُوبُ بَكْرٍ وَ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی وہاں حاکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بستر پر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی پاؤں اور سرے بیٹھے ہوئے تھے، آپ نے حضرت ابو بکر کو اسی حالت میں آنے کی اجازت دے دی، حضرت ابو بکر اپنی ضرورت پوری کر کے چلے گئے، پھر حضرت عمر نے اجازت

هُوَ كَذِبٌ فَقَضَى إِلَيْهِ حَاجَتَهُ ثُمَّ انْصَرَفَ
ثُمَّ سَأَلَتْ عُمَرَ فَأَذِنَ لَهُ وَهُوَ عَلَى بَيْتِ الْحَالِ
فَقَضَى إِلَيْهِ حَاجَتَهُ ثُمَّ انْصَرَفَ قَدْ هَمَّتْ
ثُمَّ اسْتَدْنَتْ عَلِيَّهٖ فَجَلَسَ وَقَالَ يَا نِسَاءَ
حُجَّتِي عَلَيْكُمْ يَا مَلِكُ فَقَضَيْتُ إِلَيْهِ حَاجَتِي ثُمَّ انْصَرَفَتْ
ثُمَّ أَتَتْ عَائِشَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يَكُونُ لِي قِيَمَتُ
رَبِّي يَكْفُرُ وَاعْتَرَفَنِي اللَّهُ عَنْهُمْ كَمَا قَرِئْتُ
بِعُنْدِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَا عُمَرَا رَجُلٌ حَيٌّ قَرِيبٌ حَيْثُ يَرُونِي
عَلَى بَيْتِ الْحَالِ أَوْ لَا يَبْلُغُونِي حَاجَتِي -

٦٠٨٩ . حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ قَيْدٍ وَخُسْرُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ وَوَسْدُ بْنُ حُمَيْدٍ كُنْهُمَا عَنْ يَحْيَى بْنِ
إِسْرَافِيلَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا إِفِي عَنْ صَالِيَةَ بْنِ كُتَيْبَةَ
عَنْ أَبِي سِرْهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ
نَعْمَانَ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ النُّعْمَانِ بْنِ خُزَيْمَةَ عَنْ عُمَرَ
بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ حَدَّثَنَا أَنَّ بَنِي كَيْسٍ يَتَدَبَّرُونَ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ
بِعَنَلٍ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ .

٤٠٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي نَصْرٍ عَنْ
عَلِيِّ بْنِ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَمْرٍاءَ عَنْ
عَلِيِّ بْنِ عُثْمَانَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ
عَنِ ابْنِ مَرْزُوقٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ خَالِدُ بْنُ خَالِدٍ الْأَسَدِيُّ رَجُلٌ وَهُوَ مُتَكِبٌ يَكْذِبُ
بَعْدَ مَقْعَدَيْنِ سَمَاءٍ وَالْأُطْبُحِيُّ وَاسْتَفْتَاهُ
أَحْمَدُ فَقَالَ فَتَنَةٌ وَبَشِيرَةٌ يَا جَنَّةُ قَاتِ قِيَادَ
أَنْتُمْ تَقْتَحُونَ لَهُ وَبَشِيرَةٌ يَا جَنَّةُ قَاتِ
لَكُمْ سَفِينَةٌ رَجُلٌ وَآخَرُ فَقَالَ أَمْتٌ وَبَشِيرَةٌ

طلب کی، آپ نے ان کو اسی حالت میں اجازت دی۔ وہ بھی اپنی حاجت پوری کر کے چلے گئے، حضرت عثمان نے کہا پھر میں نے آپ سے اجازت طلب کی تو آپ بیٹھ گئے، اور خدمتِ عائشہ سے فرمایا، اپنے کپڑے درست کر لو، پھر میں اپنی حاجت پوری کر کے چلا گیا، حضرت عائشہ نے کہا: یا رسول اللہ! کہا وہ کہے کہ آپ خدمتِ ابو بکر اور حضرت عمر کے لیے اس قدر نہیں گجراتے جس قدر حضرت عثمان سے گجراتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عثمان ایک نیا دار مرو ہیں اور مجھے حدیث تھا کہ اگر میں نے اسی حالت میں ان کو اجازت دے دی تو وہ مجھ سے اپنی حاجت نہیں بیان کریں گے۔

حضرت عثمان اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ کے ایک باغ میں تکبیر لگا کر بیٹھے ہوئے تھے اور ایک لکڑی سے کیچڑ کھرت رہے تھے، ایک شخص نے دروازہ کھسکایا، آپ نے ٹہرایا دروازہ کھول کر اس کو جنت کی بشارت دے دی، حضرت ابو موسیٰ اشعری نے کہا اُنے ماسے حضرت ابو بکر تھے، یہی نے دروازہ کھول کر ان کو جنت کی بشارت دے دی۔ پھر ایک شخص نے دروازہ کھسکایا، آپ نے فرمایا دروازہ

يَا بَنِيَّ قَالَ فَذَهَبْتُ وَإِذَا هُوَ عَمْرٌ فَقَتَحْتُ
لَهُ وَبَشَّرْتُهُ يَا بَنِيَّ ثُمَّ سَنَفْتَهُ رَحُلًا آخَرَ
قَالَ فَجَلَسَ ابْنِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
اِفْتَحْ وَكَشِّرْ يَا بَنِيَّ عَلَى بَلَوِي نَكُورُ قَالَ
فَذَهَبْتُ فَإِذَا هُوَ عُنْمَانٌ ثِيَابُ عَقَابٍ قَالَ فَقَتَحْتُ
وَبَشَّرْتُهُ يَا بَنِيَّ قَالَ وَقَدْ أَتَيْتُكَ فَتَالَ
فَقَالَ اللَّهُمَّ صَبِّرْنَا وَإِلَّا اللَّهُ لُمُسْتَعَانٌ.

کھول کر اس کو جنت کی بشارت دے دو حضرت
ابوموسیٰ اشعری کہتے ہیں کہ میں گیا تو وہ جنت عمر پہنچے
میں نے دروازہ کھول کر ان کو جنت کی بشارت دے
دی، پھر ایک شخص نے دروازہ کھلویا، یہی صلی اللہ
علیہ وسلم بیٹھ گئے اور فرمایا دروازہ کھول دو اور اس
کو مصیبتوں کے ساتھ جنت کی بشارت دے دو
میں نے جا کر دروازہ کھولا تو وہ حضرت عثمان بن عفان
رضی اللہ عنہ تھے، میں نے دروازہ کھول کر ان کو
جنت کی بشارت دی، اور جو کچھ حضور نے فرمایا تھا
وہ کہہ دیا، حضرت عثمان نے کہا اسے اللہ تعالیٰ عطا فرما،
یا اللہ تجھ ہی سے مسئلہ طلب کی گئی ہے۔

حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باغ میں گئے اور
مجھے دروازے کی حفاظت کرنے کا حکم دیا، اس کے
بعد حسب سابق حدیث ہے۔

۶۰۹۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو لَيْسٍ الْعَتَكِيُّ حَدَّثَنَا
حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي يُونُسَ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ التَّهْمَانِيِّ عَنْ
أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ دَخَلَ حَائِطًا وَأَمَرَنِي أَنْ أَخْفِظَ الْبَابَ
يَمْنَعُنِي مَدِينَةُ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ.

حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ انہوں نے اپنے گھر میں وضو کیا پھر باہر آئے
اور کہا میں نے در رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
رہوں گا اسی آج سارا دن آپ کے ساتھ گزاروں گا
وہ مسجد میں گئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق سوال
کیا، حاضرین نے بتایا کہ آپ فلاں جانب گئے ہیں حضرت
ابوموسیٰ نے کہا، میں آپ کے پیچھے پرچتے پرچتے گیا
حتیٰ کہ حضور اربعین کنویں میں داخل ہو گئے، میں دروازے
کے پاس بیٹھ گیا، اس کا دروازہ لکڑی کا تھا، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قضاء حاجت کے بعد وضو
کیا، میں آپ کے پاس کھڑ ہو گیا، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم اربعین کنویں کے وسط میں ٹانگیں ٹکا کر
بیٹھ گئے، میں نے آپ کو سلام کیا اور پھر جا کر دروازے

۶۰۹۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا
بُنُ حَسَّانَ حَدَّثَنَا سَيِّمَانٌ رَوَاهُ ابْنُ يَزِيدَ عَنْ
شَرِيكَ بْنِ أَبِي نَجْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَكَّبِ الْأَخْمَرِيِّ
أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ دَخَلَ حَائِطًا وَأَمَرَنِي أَنْ أَخْفِظَ الْبَابَ
يَمْنَعُنِي مَدِينَةُ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ
قَالَ فَقَدْ جِئْتُ عَلَى ابْنِ أَبِي نَجْرٍ سَأَلَ عَنْهُ حَقٌّ دَخَلَ بِئْرَ رَيْسٍ
قَالَ فَجَلَسْتُ عِنْدَ الْبَابِ وَبَابُهَا مِنْ حَرِيدٍ حَتَّى
قَطَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَائِطَهُ وَتَوَصَّأَ
فَقُمْتُ ابْنِي وَإِذَا قَدْ جَلَسَ عَلَى بِئْرِ رَيْسٍ وَتَوَسَّطَ
فَقَامَ وَكَشَفَ عَنْ سَاقَيْهِ وَدَرَاهِمِي نِيْثَرُ فَتَالَ
فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ثُمَّ انْصَرَفْتُ فَجَلَسْتُ عِنْدَ الْبَابِ

فَقُلْتُ لَأَكُونَنَّ تَوَّابًا وَسَوَّابًا تَبَهُ صَاحِبِي بَنِي عَكْبَرٍ
 فَوَسَّوهُ لِيَوْمَ قِيَامِهِ أَبُو بَكْرٍ فَدَفَعَهُ لِنَاكِابٍ فَقُلْتُ مَنْ
 هَذَا فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ فَقُلْتُ عَلَى رَأْسِهِ قَاتِلُ بَنِي عَكْبَرٍ
 فَعَلِمْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا أَبُو بَكْرٍ يَسْتَأْذِنُ فَقَالَ
 لَمْ يَدْخُلْ بَعْدَ بَشِيرَةٍ قَالَ قُلْتُ حَتَّى قُلْتُ
 رَأَيْتُ بَكْرًا يَدْخُلُ فَدَسَّوهُ لِيَوْمَ قِيَامِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَسْتَأْذِنُ بِنَاكِابٍ فَقَالَ قَدْ خَدَّ أَبُو بَكْرٍ بَنِي عَكْبَرٍ
 بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعْنَى فِي
 نَكَبٍ قَدْ دَخَلَ جَنَّتِي فِي يَوْمٍ كَمَا صَبَّحْتُ بَنِي عَكْبَرٍ
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَسَفَ عَنْ سَاقِيهِ ثُمَّ رَجَعْتُ
 وَجَلَسْتُ وَقَدْ تَرَكْتُ أَحَدًا يَكُونُ وَدَخَلَ جَنَّتِي
 فَعَلِمْتُ أَنَّ بَكْرًا يَدْخُلُ يَوْمَ قِيَامِهِ يَوْمَ قِيَامِهِ
 يَا بَنِي عَكْبَرٍ يَا بَنِي عَكْبَرٍ فَقُلْتُ
 مَنْ هَذَا فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقُلْتُ عَلَى
 رَسُولِ اللَّهِ جَنَّتِي إِنْ دَسَّوهُ لِيَوْمَ قِيَامِهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمِعْتُ عَنِّي وَقُلْتُ هَذَا عُمَرُ
 يَسْتَأْذِنُ فَقَالَ أَشَدُّ لَمْ يَسْأَلْهُ بِبَشِيرَةٍ
 فَعَلِمْتُ سَرَّ فَقُلْتُ أَوْ دَسَّوهُ لِيَوْمَ قِيَامِهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا بَنِي عَكْبَرٍ فَشَارَ
 قَدْ خَلَّ وَجَلَسَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَكَبٍ عَنْ بَنِي عَكْبَرٍ وَدَخَلَ
 رَجُلٌ فِي يَوْمٍ ثُمَّ رَجَعْتُ وَجَلَسْتُ فَقُلْتُ
 رَأَيْتُ بَكْرًا يَدْخُلُ يَوْمَ قِيَامِهِ يَوْمَ قِيَامِهِ
 يَا بَنِي عَكْبَرٍ يَا بَنِي عَكْبَرٍ فَقُلْتُ
 مَنْ هَذَا فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقُلْتُ عَلَى
 رَسُولِ اللَّهِ جَنَّتِي إِنْ دَسَّوهُ لِيَوْمَ قِيَامِهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمِعْتُ عَنِّي وَقُلْتُ هَذَا عُمَرُ
 يَسْتَأْذِنُ فَقَالَ أَشَدُّ لَمْ يَسْأَلْهُ بِبَشِيرَةٍ
 فَعَلِمْتُ سَرَّ فَقُلْتُ أَوْ دَسَّوهُ لِيَوْمَ قِيَامِهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا بَنِي عَكْبَرٍ فَشَارَ
 قَدْ خَلَّ وَجَلَسَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کے پاس بیٹھ گیا، میں نے دل میں کہا آپ میں رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دربان بنوں گا، پھر حضرت
 ابو بکرؓ نے اور انھوں نے دروازہ کھٹکھٹایا، میں نے
 کہا کون ہے؟ انھوں نے کہا ابو بکر، میں نے کہا
 بھیرو، پھر میں گیا اور میں نے کہا یہ ابو بکر ہیں اور
 آنے کی اجازت طلب کر رہے ہیں، آپ نے فرمایا
 ان کو اجازت دو، اور جنت کی بشارت دے دو
 پھر میں آیا اور میں نے حضرت ابو بکرؓ سے کہا جا میں
 آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنت کی بشارت
 دے رہے ہیں، حضرت ابو بکرؓ نے اور کنویں کی
 منڈیر پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دہنی جانب
 ٹانگیں لٹکا کر بیٹھ گئے، جس طرف رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم بیٹھے ہوئے تھے، اور انھوں نے اپنی پیٹلیوں
 سے کپڑا اٹھالیا، میں پھر واپس جا کر دروازے پر بیٹھ
 گیا، میں اپنے بانی کو دھوکہ دے رہا تھا کہ آیا تم
 میں نے دل میں سوچا کہ اگر اللہ تعالیٰ نے فلاں کے
 ساتھ (میری مراد میرا بانی تھا) خیر کا ارادہ کیا تو اس
 کو بھی بھیج دے گا، اچانک کوئی شخص دروازہ کھٹکھٹا
 رہا تھا، میں نے کہا کون ہے؟ اس نے کہا عمر
 بن الخطاب! میں نے کہا بھیرے، پھر میں نے رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر سلام
 عرض کیا، اور کہا اب حضرت عمرؓ اجازت طلب کر رہے
 ہیں، آپ نے فرمایا ان کو اجازت دے دو اور ان
 کو جنت کی بشارت دے دو، پھر میں حضرت عمرؓ
 کے پاس گیا اور کہا اب آپ جا میں اور رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم آپ کو جنت کی بشارت دیتے ہیں پھر
 حضرت عمرؓ گئے اور کنویں کی منڈیر پر رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کی بائیں جانب بیٹھ گئے اور چنی ووزن
 ٹانگیں کنویں میں لٹکالیں، پھر میں واپس آ کر بیٹھ گیا اور

وَلَمْ يَنْجِزْ مَعَهُ تِلْكَ تَصِيفَتَكَ قَالَ فَدَخَلَ
فَوَجَدَ لِقْفًا قَدْ مِلَى وَجَسَ وَحَا هُجْرًا
مِنْ اسْتَقَى لَا خَيْرَ فِي شَرِيكَ فَقَالَ سَعِيدٌ
بَنُ تَمِيمٍ قَاوُ نَتُّهُ أَكْثَرُ رَهْمٍ

میں نے دل میں کہا اگر اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے ساتھ
و میری مود میرا جانی تھا، خیر کا ارادہ کیا تو اس کو پہنچ
دے گا۔ پھر ایک شخص نے اسے آکر وہ وارہ لکھا تھا ہا
میں نے کہا کون سے ہے اس نے کہا ہستی ان بن مغان،
میں نے کہا بھیرے، میں نے ہی سے اللہ علیہ وسلم
کے پاس ہا کر خبر دی، آپ نے فرمایا میں نے اس کو
دو روہ جو مناسب اس کو لاحق ہوں گے ان کے ساتھ
اس کو جنت کی بشارت دو، میں نے کہا ہا یہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو ان معائب کے ساتھ
جنت کی بشارت دے رہے ہیں ہا آپ کو لاحق
ہوں گے وہ آئے افعال نے دیکھا کہ ستر یہ ہر چکی
تے، دو سائے سائے کی ہا غنیمتوں کے ہا بن مسیب
کہتے ہیں کہ اس حدیث سے میں نے یہ نتیجہ نکالا کہ
ان کی قبر میں جو اسی طرح ہوں گی۔

۶۰۹۲ - حَدَّثَنَا ثَنَا بَكْرٌ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا
سَعِيدُ بْنُ عَفْرَةَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَزِيدَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ
السَّيِّبِ يَقُولُ حَدَّثَنِي كُوفَةُ بْنُ شُعْرَبَةَ
وَأَسَارَةُ سَيْنَانَ بْنِ مَجْلِسٍ سَعِيدِ بْنِ جَعْفَرٍ
قَالَ أَبُو مُوسَى خَرَجْتُ رَيْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدْتُهُ قَدْ سَدَّ فِي الْأَمْرِ
فَبَعَثَهُ فَوَجَدْتُهُ قَدْ دَخَلَ مَا لَا فَجَسَ فِي
نَشَبٍ وَكَسَفَ عَنْ بَقِيَّةٍ وَدَرَاهِمًا فِي الْبَيْتِ
وَسَأَلَ الْحَدِيثَ بِمَعْنَى حَدِيثِ يَحْيَى بْنِ مَعْنَانَ
وَمَذْكَرُ قَوْلِ سَعِيدِ بْنِ تَمِيمٍ قَبُولُهُ رَهْمًا

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان فرماتے
ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قصد کر کے
گھر سے نکلا، میں نے دیکھا کہ آپ باغات کی طرف
تشریف لے گئے ہیں، میں آپ کے پیچھے گیا میں
نے دیکھا کہ آپ باغ میں کنوئیں کی منڈیہ پر بیٹھے ہوئے
ہیں، آپ نے اپنی پنڈلیاں کھولی ہوئی ہیں اور ان
کو کنوئیں میں ڈال دیا ہوا ہے، اس کے بعد سب باغ
حدیث ہے، اس میں سعید کا یہ قول نہیں ہے کہ
میں نے اس سے ان کی قبر کی تعمیر۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی کام
کے سبب کے ایک باغ میں گئے، میں بھی آپ کے
پیچھے گیا، اس کے بعد سب سابق حدیث سے سعید

۶۰۹۳ - حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا
سَعِيدُ بْنُ عَفْرَةَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَزِيدَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ
السَّيِّبِ يَقُولُ حَدَّثَنِي كُوفَةُ بْنُ شُعْرَبَةَ
وَأَسَارَةُ سَيْنَانَ بْنِ مَجْلِسٍ سَعِيدِ بْنِ جَعْفَرٍ
قَالَ أَبُو مُوسَى خَرَجْتُ رَيْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدْتُهُ قَدْ سَدَّ فِي الْأَمْرِ
فَبَعَثَهُ فَوَجَدْتُهُ قَدْ دَخَلَ مَا لَا فَجَسَ فِي
نَشَبٍ وَكَسَفَ عَنْ بَقِيَّةٍ وَدَرَاهِمًا فِي الْبَيْتِ
وَسَأَلَ الْحَدِيثَ بِمَعْنَى حَدِيثِ يَحْيَى بْنِ مَعْنَانَ
وَمَذْكَرُ قَوْلِ سَعِيدِ بْنِ تَمِيمٍ قَبُولُهُ رَهْمًا

فِي مَرْسِيٍّ لِرُشَيْرِي قَالَ خَوِجْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوَدَّيَ وَحَابِيَّ بِأَسَدِيَّةٍ
 بِحَابِيَّةٍ فَخَرَجْتُ فِي قَرَّةٍ وَقَتْلٍ بِحَدِيثِ
 بَقِيَّ حَدِيثِ سَيْمَانَ بْنِ يَلَابُودَ تَرْقِي بِحَدِيثِ
 قَالَ إِنَّهُ تَسْتَبِيحُ وَأَوَّلُكَ دِيَارُ قُبُورٍ هُمْ
 حُفَّتْ هَاهُنَا وَأُنْفَرَدَ عَتَمَاتُ

بنا مسیوب کہتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ نتیجہ نکلا کہ حضرت ابو جبر اور عیسیٰ کی قبریں مور کے ساتھ مولاں گے اور حضرت عثمان کی قبر الگ ہوگی۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی سوانح | علامہ ابن اثیر حمیری لکھتے ہیں:

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا نام ونسب یہ ہے: عثمان بن عفان بن ابی العاص بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف، قرشی المکرمی۔

[illegible]

جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اسلام لے آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی بیہ وقیہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ ان کا نکاح کسر دیا۔ پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے رقیہ نے نکاح سے حبشہ کی طرف ہجرت کی یہ مکہ والہیں آگئے اور مدینہ کی طرف ہجرت کی جب مدینہ پہنچے تو حسان بن ثابت کے بھائی اوس بن ثابت کے ہاں قیام کیا، حضرت رقیہ کے وصال کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسری صاحبزادی حضرت سہ و م طہورہ رضی اللہ عنہا کو حضرت عثمان کے حوالہ عقد میں دیا، جب ان کا بھی وصال ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا اگر میری تیسری صاحبزادی جو تیری میں اس کو بھی تیار سے نکاح میں دے دیتا، حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر میری چالیس بیٹیاں بھی ہوتیں تو میں ان سب کو یکے بعد دیگرے عثمان کا زوجیت میں دے دیتا، حق کہ ان میں سے کوئی باقی نہیں رہی۔

حضرت رقیہ کے بطن سے حضرت عثمان کا ایک صاحبزادہ پیدا ہوا جس کا نام عبداللہ تھا وہ چھ سال کی
 نہ کر پہنچ کر شہید ہو گیا۔ عثمان بن طلحہ غزوہ بدر میں شہید ہوئے۔

ان کی زوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبہ ادوی سیدہ رقیہ رضی اللہ عنہا مرض الموت میں مبتلا تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث عثمان کو ان کے پاس بٹھیرنے کا حکم دیا اور جس دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو مشرکوں پر فتح حاصل ہوئی اس دن سیدہ رقیہ کا وصال ہو گیا لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان کا بدر کے مجاہدین میں شمار کیا اور ان کو مال غنیمت سے حصے اور اجر میں شریک کیا۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت دی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو کہ میں کہہ رہا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے عثمان! اللہ تعالیٰ نے تمہارے اگلے اور پیچھے تمام جہنم دیے اور وہ کام جو تم نے پرشیدہ کیے اور جو غلط ہو گئے اور وہ جو قیامت تک ہونے والے ہیں حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم احد پر چڑھے آپ کے ساتھ حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان بھی تھے، وہ پہاڑ سے نازل ہوا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارا تجھ پر ایک نبی ہے، ایک صدیق ہے اور وہ شہید ہیں، نزال بن سبرہ ہلالی کہتے ہیں کہ ہم نے حدیث علی سے کہا اے امیر المؤمنین! حضرت عثمان بن عفان کے متعلق ہمیں کچھ بتائیے! حضرت علی نے فرمایا وہ ایسے شخص ہیں جن کو طرد علی ذو النورین کہہ کر جلاتے ہیں ان کے حوالہ مقدم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دو صاحبہ ادویاں آئیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے لیے جنت میں گھر کے نمائند ہیں حضرت طلحہ بن عبید اللہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر شخص کا ایک رفیق ہوتا ہے اور میرے رفیق عثمان ہیں، یعنی جنت میں۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت رضوان کا حکم دیا تو حضرت عثمان بن عفان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سفیر بن کر مکہ میں گئے ہوئے تھے۔ جب لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر بیعت کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک عثمان اللہ اور اس کے رسول کی حاجت میں ہے، پھر آپ نے اپنا ایک ہاتھ دوسرے ہاتھ پر رکھا اور حضرت عثمان کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ دوسرے صحابہ کے ہاتھ ہاتھوں سے بہتر تھا، حضرت مرد بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قحطیوں کا بیان کیا، اس وقت ایک شخص کپڑا اوڑھے ہوئے گذرا، آپ نے فرمایا یہ شخص اس دن ہدایت پر مرگا، میں نے جا کر اس شخص کو دیکھا وہ شخص حدیث عثمان تھے، حضرت ابن عمر بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں کہتے تھے، ابو بکر، عمر، عثمان، ایک قیل ہے کہ یہ افضلیت میں ترتیب ہے اور ایک قیل ہے کہ یہ اخلاف میں ترتیب ہے۔

ابو اسحاق بیان کرتے ہیں کہ ایا م صحابہ میں حضرت عثمان نے اپنے مکان سے جہانک کر کہا: میں اللہ کی قسم دیتا ہوں جب کہ حرام متزلزل ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر پیر مارا، کسی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا تھا اسے حرام مباحم جاتجہ پر ایک نبی ہے ایک صدیق ہے اور ایک شہید ہے۔

نہر

۱۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی بن الاثیر حرر فی متوفی ۶۰۶ھ، اسنادنا ج ۲ ص ۳۷۷ ۳۷۸ مطبوعہ انشراح اسماعیلیین

لوگوں نے قسم کھا کر کہا ہاں! پھر کہا میں تم کو اللہ کی قسم دیتا ہوں کیا کوئی اس کی گواہی دیتا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے مشرکین مکہ کے پاس بھیجا پھر فرمایا یہ میرا اہل بیت ہے اور یہ عثمان کا اہل بیت ہے اور میرے بیٹے بیعت کی؟ لوگوں نے قسم کھا کر کہا ہاں! پھر کہا میں نہیں، اللہ کی قسم دیتا ہوں کیا کوئی شخص اس پر گواہی دے گا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جنت کے گھر کے دروازے میں اس مسجد کو کون دسین کرے گا، تو میں نے اپنے مال سے اس مسجد کو وسیع کیا تھا، لوگوں نے قسم کھا کر کہا ہاں! پھر کہا میں نہیں، اللہ کی قسم دیتا ہوں کوئی شخص اس پر گواہی دے گا کہ غزوہ تبوک کے دن تنگ دست لشکر سے ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا آج کے دن مقبول خرچ کرے گا، تو میں نے اپنے مال سے نصف لشکر کو تیار کیا تھا، لوگوں نے قسم کھا کر کہا ہاں! پھر کہا میں اللہ کی قسم دیتا ہوں کوئی شخص اس پر گواہی دے گا کہ جب چاء رومہ کا پانی بک رہا تھا تو میں نے اس کنوئیں کو اپنی مال سے خریدا اور مسکنوں کے لیے وقف کر دیا، لوگوں نے کہا ہاں! ارمی مدہ کرنے والے ظالموں نے اس کنوئیں کا پانی حضرت عثمان پر بند کر دیا تھا اور جس مسجد کی خدمت عثمان نے اپنے مال سے توسیع کی تھی اس مسجد میں نماز پڑھنے کے لیے نہیں جانے نہیں دیتے تھے۔ سیدہ می غفرلہا

شیخ ابو جعفر کلینی روایت کرتے ہیں:

حضرت عثمان کے فضائل کا کتب شیخ سے ثبوت

(عمرہ حدیبیہ میں) حضرت عثمان مشرکین کے لشکر میں تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت فی اوسانہ ایک اہل بیت دوسرے اہل بیت پر مار کر (حضرت عثمان کے لیے بیعت کی، مسلمانوں نے کہا: عثمان کے لیے خوشی ہو، انھوں نے بیعت اللہ کا ٹوٹ کیا، عفا، مردہ میں سہی کی اور حلال ہو گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمایا: وہ امیر ہے بنو عمرو نہیں کریں گے، جب حضرت عثمان آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے دریافت کیا: کیا تم نے بیعت اللہ کا طواف کیا ہے؟ (نہت) عثمان نے کہا: میں بیعت اللہ کا طواف کیسے کر سکتا تھا جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا طواف نہیں کیا تھا!

جلس عثمانی عسکر المشرکین و
یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وضرب
بأحدی ید ید علی الاخری عثمان و قال
لمسلمون طوبی عثمان قد صاف بالبدن
وسعی بین الصفا و لمودة و احل قتال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہا کان
یعمل فلما جاء عثمان قال له رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اطفئت ما بیعت
فقال ما کنت لا طوف بالبیعت و رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یصف بہ ینہ

نعت

۱۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزری متوفی ۶۳۰ھ اسر خارج ۳۸-۳۹۰ھ مطبوعہ مطبعہ المکتبۃ الاسلامیہ
۲۔ شیخ ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی متوفی ۳۲۸ھ کتاب ارواحہ (فروغ کانی) ج ۸ ص ۳۶۶-۳۶۷ مطبوعہ دار الکتب العربیہ

اس روایت سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عثمان سے اس قدر محبت تھی کہ بیعت رضوان کے وقت حضرت عثمان موجود نہیں تھے تو حضور نے اپنے ایک ہاتھ کو حضرت عثمان کا ہاتھ قرار دے کر ان کی طرف سے بیعت کی اور حضرت عثمان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اتنی محبت تھی کہ بیت اللہ کے طواف پر قدرت کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بغیر بیت اللہ کا طواف کرنا گوارا نہیں کیا۔ مسلمان یہ سمجھتے تھے کہ حضرت عثمان نے طواف کر لیا ہوگا لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عثمان کی محبت پر اعتماد تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بغیر عثمان کعبہ کا طواف نہیں کریں گے!

شیخ ابو جعفر کلینی روایت کرتے ہیں:

۴۸۴ - عن محمد بن علی الحلبي قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول: اختلاف بني العباس من المحتوم والتداء من المحتوم وخروج القاسم من المحتوم قلت وكيف التداء؟ قال ينادي مناد من السماء: يا أيها الناس عبياً وشيعته هم العائرون قال: ويأدي مناد (ق) آخر لها دار إلا عثمان وسيفه هم عائدون

علی کہتے ہیں کہ ابو عبد اللہ علیہ السلام نے فرمایا: بنو عباس کا اختلاف حتمی ہے، نداء حتمی ہے اور عہد کا ظہور بھی حتمی ہے، میں نے پوچھا نہ کیا ہوگی؟ کہا صبح کے وقت آسمان سے ایک ندا دی جائیگی: سنو! علی اور ان کی جماعت ہی کامیاب ہے، اور شام کے وقت دوسرا ندا دی جائیگا: سنو! عثمان اور ان کی جماعت ہی کامیاب ہے۔

انجیل السلامہ کے حوالے سے حضرت عثمان کے متعلق حضرت علی کے تالشی کلمات !!

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

لما اجتمع الناس عليه وشكوا ما نقموا على عثمان وسأولوا ما أصبته من عذام واستعتابهم فدخل عليه فقال: ان الناس وما أئى وقد استفسروني بينك وبينهم والله ما أدرى ما أقول لك؟ ما أعرف شيئاً تجهله، ولا أدلك على امر لا تعرفه انك لتعلم ما نعلم ما سيقنالك الى شيء فتخبرك عنه ولا خلوناً بشيء فننلخك وقد رايت كما رأينا وسمعت كما سمعت، وصحبت رسول الله صلى الله واله كما صحبتنا وما ابن ابن

جب حضرت عثمان کی شکایات سے کہ ایک وفد حضرت علی کے پاس آیا، اور آپ سے درخواست کی کہ آپ ان سے بات کر کے ان کو سمجھائیں تو حضرت علی نے حضرت عثمان کے پاس جا کر کہا: ایک وفد میرے پیچھے آ رہا ہے، انہوں نے مجھے اپنے اور آپ کے درمیان سفیر بنایا ہے، بخدا! میری سمجھ میں نہیں آتا کہ میں آپ سے کیا کہوں؟ میں ایسی کوئی بات نہیں جانتا جس سے آپ ناواقف ہوں، نہ کسی ایسی چیز کی طرف راہنمائی کر سکتا ہوں جس کو آپ نہ جانتے ہوں، جو آپ جانتے ہیں وہی ہم جانتے ہیں۔

۱۳۶۲ھ

۱۔ شیخ ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی رازی مرقی ۳۲۰ ھ کتاب المروضة (فرط کانی) ج ۸ ص ۳۱۰ مطبوعہ دار الکتب الشیعیہ

قحافة ولا ابن الخطاب، ولي بعمل الحق
منك وانت اقرب الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم وشيعة رحم منها قد
ملت من صهره ماله ينال له
(خطہ ۶۲)

ایسی کوئی بات نہیں جس کو ہم نے پہلے جان لیا ہو اور
اس کی آپ کو خبر دیں، نہ کسی معاملہ میں آپ ہم سے بد
ہوئے جس کی ہم آپ کو تبلیغ کر دیں، جس طرح آپ
نے دیکھا ہے، اسی طرح ہم نے دیکھا ہے، حدیث
آپ نے سنا ہے اسی طرح ہم نے سنا ہے جس طرح ہم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں رہے اسی طرح آپ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں رہے، حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ
حق پر عمل کرنے میں آپ سے زیادہ نہیں تھے، ان دونوں کی بہ
نسبت آپ کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ قرابت ہے
بلشبہ نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ملائی کا شرف و ترقیہ مال کیا ہے

تقیہ کا جواب ہم نے حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہم کے متعلق حضرت علی رضی اللہ
عنہ کے ستائشی کلمات پیش کیے ہیں، ان کے متعلق شکیدہ یہ کہہ دیتے ہیں کہ حضرت
علی رضی اللہ عنہ کا یہ کلام تقیہ پر محمول ہے، یہ جواب اس لیے صحیح نہیں ہے کہ حضرت علیؓ نے یہ خطبات، حضرت
ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کے وصال کے بعد بیان کیے اور حضرت عثمانؓ کے متعلق یہ خطبہ اس وقت کا ہے جب حضرت
عثمانؓ لکنؤں میں مبتلا ہو چکے تھے، اس وقت تقیہ کا کیا موقع تھا؟ نیز حضرت ابو بکرؓ اور عمرؓ کے متعلق جو فقرہ آیا وہ
اپنے دور حکومت میں فرمایا پھر تقیہ کی کیا وجہ تھی!
نیز حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

لے سونو! جس شخص نے کسی کو گناہ اور برائی
کرتے ہوئے دیکھا اور اس نے اس کو دل سے بُرد
دانا وہ سلامت رہا اور برہنہ ہو گیا، اور جس نے زبان
سے اس برائی کا انکار کیا اس کو اجسٹلے کا اور وہ پہلے
سے افضل ہے، اور جس نے اس برائی کا تلوار سے
انکار کیا تاکہ اللہ تعالیٰ کا دین نہ بلند ہو اور منافقوں
کی ریش نہ ٹگوں ہو، سو یہ دو شخص ہے جس نے بدیت
کا راستہ پایا، وہ صحیح راستہ پر مستقیم ہے اور اس
نے اپنے دل میں یقین کو مدفن کر لیا۔

ايها المؤمنون! انه من داي عدونا
بعين به ومكرا يدعي اليه فانكروه بقلوبه
فقد سلم و برئ ومن انكر بلسانه فقد
احر وهو افضل من صاحبه ومن انكره
باسيف تكون كلمة الله هي العليا وكلمة
لظالمين هي اسفلى فذالك الذي اصاب
سبيل بهدي، وقامر على الصديق، ونور
وقبه اليقين۔

(ملفوظ، ۳۵۶)

نیز حضرت علی فرماتے ہیں :

فمنهم منكر المنكر بيده ولسانه وقلبه قد ترك
المستكمل لخصا ان الخير ومنهم المنكر لسانه
وقلبه والتأثر بيده فذلك متمسك
بخصلتين من خصا ان الخير ومضيق حصلت
ومهم المنكر بقلبه والتأثر بيده ولسانه
فذلك الذي ضيع شرف الخصلتين من
لثلاث وتمسك بواحدة .

جس شخص اپنے ہاتھ زبان اور دل سے بُرائی کا
انکار کیا وہ تمام اچھی خصلتوں کو جمع کرنے والا ہے اور
جس نے زبان اور دل سے انکار کیا اور ہاتھ سے
انکار نہیں کیا اس میں نیکی کی صرف دو خصلتیں ہیں اور سبک
نیک خصلت اس نے ترک کر دی، اور جس نے بُرائی
کو صرف دل سے برا جانا اور زبان اور ہاتھ سے
انکار نہیں کیا، اس شخص نے نہ کب نیک خصلت کو
اختیار کیا اور نہ نیک خصلتیں ترک کر دیں۔

۱۵۸
ہم کہتے ہیں کہ نہ تالی سے تنقیہ کیا گیا اور اخوں نے نیز کی نام نہ تھا کہ وہ اصل سبب اور ان کا بیان یہ ہے
درجہ کا ہے۔ اور شیعہ کہتے ہیں کہ اخوں نے تنقیہ کیا یعنی اخوں نے نیز کی دو غلطیوں کو مٹا دیا اور ان کا بیان
تیسرے درجہ کا ہے۔ اب غور کیجئے کہ حضرت علی کے متب ہم ہیں یا شیعہ ؟

شیعہ کہتے ہیں: ولادین لعن لا تقیہ۔ لے۔ جو تقیہ نہ کرے وہ بے دین ہے۔ تو یہ لوگ حضرت
 ام حسین رضی اللہ عنہا انسان کے حامیوں کے متعلق کیا کہیں گے جنہوں نے جان و سہمی اور تقیہ نہیں کیا!
 شیعہ قرقول کا حکم | شیعہ کے متعدد فرقے ہیں، اور ان سب کا حکم ایک نہیں ہے، جو حضرت علی کی
 الوصیت کے قائل ہیں، جو قرآن مجید میں تحریر شدہ یا تسمیم کا عقیدہ رکھتے ہیں، جو حضرت
 ابو بکر کی مباہلت کے منکر ہیں، جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر تہمت لگاتے ہیں اور جن کا یہ عقیدہ ہے کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد تین یا چار صحابہ کے علاوہ باقی سب مرتد ہو گئے تھے اور جاہلیت کی
 طرف لوٹ گئے تھے، یہ تمام فرقے کافر ہیں۔

شیعوہ کے جو فرقے مذکور اعداد و شمار میں نہ تھے لیکن خلفاء ثلاثہ کی خلافت کا انکار کرتے ہیں یا صحابہ کو مسلمان ماننے کے باوجود ان پر سب دشتم کرتے ہیں یہ بدترین ناسق ہیں لیکن کافر نہیں ہیں جو شیعہ خلفاء ثلاثہ پر حضرت علی کی افضلیت کے قائل ہیں اور کسی صحابی پر سب دشتم نہیں کرتے، ان کا عقیدہ جہور مسلمین سے ٹک ہے لیکن یہ کافر یا ناسق نہیں ہیں اور جو فرقے صرف حضرت عثمان پر حضرت علی کی افضلیت کے قائل ہیں اور باقی تمام مقتائد اور منکرات میں اہل سنت کے موافق ہیں وہ شیعہ ہیں ان کو متشیع بھی کہتے ہیں جیسے امام عبدالرزاق، امام نسائی اور علامہ تفتازانی وغیرہ۔

حضرت عثمان کے دور خلافت میں فتوحات

۲۳۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شیخین (ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما) کی سنت کے مطابق خلافت انجام دیتے تھے، آپ کے بارہ سالہ دور حکومت میں اسلامی سلطنت کا دائرہ وسیع ہو گیا تھا۔ ۲۴۔ میں آپ نے آذربائیجان اور آرمینیا پر فوج کشی کر کے وہاں کے بادشاہوں کو ملت کر لیا، ۲۵۔ میں طرابلس کو فتح کیا، ۲۶۔ میں ایجاز اور مکہ کے علاقے فتح کیے، ۲۷۔ میں بحیرہ روم میں شام کے قریب قبرص کو بحری جنگ سے فتح کیا، ۲۸۔ میں طبرستان کو فتح کیا، ۲۹۔ میں قسطنطنیہ سے متصل مدقون میں مودرہ و طستان اور جوزجان کو فتح کیا، اسلامی فتوحات کو یہ سلاب حضرت عثمان کی فتوحات کے بعد رک گیا اور حضرت علی کی خلافت کے چار سال تک مسلسل رہا۔ اس کے بعد حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے دور خلافت میں فتوحات اسلامیہ کو یک با یک پیش کیا، ۳۰۔ فیہ حاصل ہوئی۔

فتنہ اور اس کے اسباب

شورش کئے اسباب یہ تھے۔ ۱۔ اس وقت کابل سے لے کر کشمیر تک تمام علاقہ مسلمانوں کے زیر نگیں تھا جس میں سینکڑوں قریں آباد تھے، ان محکوم قوموں میں فتنہ مسلحوں کے مذاہات غلبہ انتقام موجود تھا لیکن مسلمانوں کی قوت اور شہر کے مقابلہ میں وہ بے دست و پا تھے، یہ قوموں نے سب دشمنوں کا جال پھیلایا جن میں یہودی اور مجوسی سب سے آگے تھے۔

۲۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے چند مناصب پر اموی خاندان کے افراد کو مقرر کیا تھا، ان میں سے حضرت معاویہ بن ابی سفیان اموی رضی اللہ عنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت سے شام کے گورنر تھے۔ عبداللہ بن سعد بن ابی مسعود عامی و صحابی، عامل مصر اور عبداللہ بن عامر بن کریم اموی (صحابی)، عامل بصرہ تھے۔ اور مردان بن اسلم اموی کا تب سے۔ ان چار کے علاوہ دو اموی عاملوں کو مقرر کر کے آپ نے حبش معزول کر دیا۔ جن میں سے ایک ولید بن عقبہ اور دوسرے سعید بن العاص تھے۔ یہ تھے کل اموی افراد جن کے پاس میں مخالفین نے ہتھیار چھپا دیے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کئی یہودی اور اقباء یہودی کر کے اپنے خاندان کے افراد کو حکومت کے عہدے سونپ دیے اور یہ کسی نے نہ دیکھا کہ ان کے علاوہ قریباً بیس جگہ بلاد اسلامیہ میں گورنری و سرکاری عہدوں پر سب غیر اموی افراد مقرر تھے نہ یہ کسی نے سوچا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے زمانہ میں اتنی فی حد عامل اموی خاندان سے لیے تھے۔ چنانچہ اقباء و علاقوں میں آپ نے اموی افراد کو مقرر کیا (طبری، سیرت ابن کثیر، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے امویوں کو تنفیذ فرماتے تھے کہ اس پر شورش اور جنگ مہم کھڑا کرنے کی کوشش نہ تھی۔

۳۔ مجوسی پابستے تھے کہ ایسا انقلاب پیدا کیا جائے جس میں ان کی مدد سے — حکومت ایسے عام خاندان کی طرف منتقل ہو جس سے وہ زیادہ سے زیادہ مراعات حاصل کر سکیں۔

۴۔ یہودی پابستے تھے کہ مسلمانوں میں ایسا انزاع پیدا کر دیا جائے جس سے ان کی قوت پاش پاش ہو جائے ان اعتراض کے تحت ہر شخص اپنی کوشش میں مصروف تھا۔ اکثر شخصیں جذب اور ضعف سے کوڑھ کو اپنی شرارتوں کا مرکز بنایا۔ لیکن سب سے زیادہ خطرناک شخص ایک یہودی انسل نور مسلم عبداللہ بن سبا تھا جس نے اپنی حیثیت انگریز سازشانہ قوت سے مختلف اسمیاء مفیدوں کو ایک مرکز پر متحد کر دیا۔ عبداللہ بن سبا کے پیروکاروں کا طریقہ کاریہ تھا۔

۱۔ بظاہر متقی اور پرہیزگار بننا اور وعظ و نصیحت سے لوگوں کو اپنا حلقہ بگوشی کرنا۔

۲۔ اعمال کو تنگ کرنا اور ہر ممکن طریقہ سے ان کو بدنام کرنے کی کوشش کرنا۔

۳۔ ہر جگہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اتر بار پروری اور نا انصافی کی داستانیں مشہور کرنا مفید بن کا حجت عثمان رضی اللہ عنہ پر کتبہ پروری کا اتمام باطل ہے بنیاد ہے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ انتہائی مہذب و کبیر شخص تھے۔ عہد رسالت میں آپ کی فیاضی کی مثالیں یادگار ہیں۔ آپ نے ہمیں ہم درہم دے کر ایک یہودی سے بیٹھے پانی کا کنواں خرید کر مسلمانوں کے لیے دقت کر دیا۔ بیشش چارم خرچ کر کے مکہ نبوی کی ترویج کے لیے زمین خریدی اور بہت سے مواقع پر مسلمانوں کی اپنے مال سے خدمت کی۔ مفید بن کے اعتراض کے جواب میں آپ نے خود دنا حجت فرمائی کہ میں اپنے اقرباء کو جو کچھ دیتا ہوں اپنے ذاتی مال سے دیتا ہوں۔ اور بیت المال کا مال نہ اپنے لیے ملاں سمجھتا ہوں۔ نہ کسی دوسرے شخص کے لیے۔ ۱۵

ایک مشہور اعتراض یہ تھا کہ حکم بن اسام کو حضور نے مدینہ سے بلا وطن کر دیا تھا، حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے دور میں وہ بلا وطن رہا لیکن حضرت عثمان نے اپنے دور خلافت میں اس کو مدینہ بلا لیا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت عثمان نے حکم کی سفارش کر کے اسے مدینہ بلاانے کی منظوری سے لی تھی۔ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کے سامنے چونکہ یہ منظوری نہیں لی گئی تھی اور حضرت عثمان کے سوا اس پر اور کوئی گواہ نہ تھا اس لیے انھوں نے اپنے اپنے دور خلافت میں اس کو مدینہ نہیں بلایا۔ حضرت عثمان نے اپنے دور خلافت میں جو حکم کو مدینہ بلا یا وہ اپنی مرضی سے نہیں بلکہ حضور کی مرضی سے بلا یا تھا۔ ایک اور مشہور اعتراض یہ تھا کہ آپ نے طرابلس کے مال غنیمت میں سے پانچواں حصہ مروان کو بد عوض دے دیا تھا۔ یہ سراسر منور بہتان ہے۔ علامہ ابن خلدون لکھتے ہیں:

ابن الزبیر نے فتح کی بشارت اور مال غنیمت کا پانچواں حصہ دار الخلافہ روانہ کیا اس مال کو پانچ لاکھ دینار کے عوض مروان نے خرید لیا اور بعض لوگ جو یہ کہتے ہیں کہ یہ مال مروان کو مفت دے دیا گیا تھا۔ یہ صحیح نہیں ہے۔ ۱۶

۱۵۔ تاریخ طبری ۳۵ ص ۱۳۶

۱۶۔ علامہ ابن خلدون متونی ۸۰۰ ح ۸ تاریخ ابن خلدون ج ۲ ص ۱۲۹

اصلاح کی کوشش | حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسلسل حالات کی اصلاح کی کوشش کرتے رہے تھے۔

حضرت طلحہ نے مشورہ دیا کہ ملک کے مختلف حصوں میں عداوت کی تحقیق کے لیے دو دو روانہ کیے جائیں۔ چنانچہ ۳۵ھ میں محمد بن مسلمہ کو قہ، اسامہ بن زید بصرہ، عمار بن یاسر مصر، عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم تمام اور بعض اور دیگر صوبہ ہات کی طرف روانہ ہو گئے۔ نیز تمام ملک میں گشتی، علان باری کر کیا گیا کہ میں عموماً حج کے موقع پر تمام حکام کو جمع کرتا ہوں اور جس حاکم کے خلاف کوئی شکایت پیش کی جاتی ہے فوراً تحقیق کر کے اس کا ازالہ کر دیتا ہوں اس کے باوجود اگر کسی شخص کو کسی حاکم کے خلاف شکایت مؤثر ہو تو مجھ سے بیان کرے۔ میں تحقیق کر کے مظلوم کا حق لٹاؤں گا۔

نوٹ: ابن عساکر اور امام طبری نے بیان کیا ہے کہ حضرت عثمان نے تحقیق کے لیے جس قدر صحابہ بھیجے تھے عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے سوا سب واپس آ گئے۔ مصر میں عبداللہ بن سہاء، محمد بن بکر، ورنہ ابن اسلم وغیرہ مثلاً پسند موجود تھے اور ان لوگوں نے عمار بن یاسر کو واپس نہیں آنے دیا حتیٰ کہ یہ گمان کیا گیا کہ عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان لوگوں کے ہاتھوں شہید ہو گئے۔ ۱۷ھ

انقلاب کی کوشش | ابن سہاء کے ترغیب یافتہ لوگوں نے آپس میں مل کر ایک سازش تیار کی اور

بصرہ، مصر، اور کوفہ سے تقریباً دو ہزار فتنہ پر واز اپنے اپنے شہروں کا جیوں کی دشت میں مدینہ کی طرف چل پڑے تاکہ اپنے مطالبات حضرت عثمان سے بذور تسلیم کرائیں۔ جن میں سے ایک یہ تھا کہ عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی بیوی کی بیگم محمد بن ابوبکر یہ حضرت علی کے پروردہ تھے کو حاکم مقرر کیا جائے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مشورہ کر کے یہ مطالبہ تسلیم کر لیا اور ابن سہاء کی مدد والی اور محمد بن ابوبکر کی تقرری کا پروانہ کھد کر انھیں دے دیا۔ پھر یہ لوگ واپس چلے گئے۔ چند دنوں کے بعد فتنہ گروں کی ٹاپوں اور انتقام انتقام کی صداؤں سے مدینہ کے در و دیوار گونج اُٹھے۔ کہاں کہاں گھبراہٹ پڑ گھروں سے نکلے دیکھا کہ مسندوں اور باغیوں کی جماعت واپس آ گئی ہے ان کا کہنا یہ تھا کہ ہمیں راستہ میں دربار خلافت کا ایک قاصد ملا جس کے پاس والی مصر کے نام پر ہدایت تھی کہ ان لوگوں کی گردن کا دی جائے۔ حضرت عثمان نے اس واقعہ سے مکمل لاعلمی اور حیرت کا اظہار کیا۔ باغیوں نے کہا جس عہد کو اتنی سی بات کی بھی خبر ہو وہ خلافت کا اہل نہیں ہے۔ لہذا حضرت عثمان سے مطالبہ کیا کہ وہ خلافت سے دستبردار ہو جائیں۔ ۱۷ھ اسی وقت حضرت عثمان نے فرمایا کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ اتنی دنوں تم کو ایک قمیص پہنائے گا لوگ اس کو اتارنے کی کوشش کریں گے تم اس قمیص کو مت اتارنا ورنہ یہ سمجھتا ہوں کہ قمیص سے مراد یہی خلافت کی قمیص ہے۔ ۱۷ھ

۱۷ھ۔ ابو جعفر محمد بن جریر طبری، تاریخ، طبری ج ۳ ص ۱۰

۱۸ھ۔ محمد بن سعد متوفی ۲۳ھ، طبقات ابن سعد ج ۵ ص ۲۲

۱۹ھ۔ شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۴۲ھ، مشکوٰۃ (ترندی) ص ۲۶۲

باغیوں کی شورش حضرت عثمان کے انکار پر تقریباً دو ہزار باغیوں نے کاشانہ خلافت کا نہایت سخت محاصرہ کر لیا جو مسلسل پالیس دن تک قائم رہا۔ باغیوں نے حضرت عثمان تک پانی پہنچانے کو منع قرار دے دیا تھا۔ ایک دفعہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا نے کچھ کھانے پینے کی چیزیں لے کر حضرت عثمان تک پہنچانے کی کوشش کی مگر باغیوں نے ام المومنین اور حضرت حرم محترم کا بھی لحاظ نہیں کیا اور بے ادبی سے مزاحمت کر کے انہیں واپس کر دیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس پر آشوب وقت میں اپنے دو نواسے حضرت حسنین کریمین رضی اللہ عنہما کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حفاظت کے لیے بھیج دیا تھا۔ اور حضرت عبداللہ بن زبیر بھی ان جانشانوں کے ساتھ حضرت عثمان کے گھر میں موجود تھے۔

باغیوں کو سمجھانے کے لیے متعدد اکابر صحابہ نے مؤثر تقریریں کیں لیکن ان پر کوئی اثر نہ ہوا۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے مکان کی چھت سے باغیوں کو مخاطب کر کے فرمایا کیا تم کو معلوم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ہجرت کر کے مدینہ تشریف فرما ہوئے تو یہ مسجد تنگ تھی۔ آپ نے فرمایا جنت کے عوض کون اس زمین کو خرید کر مسجد کے لیے وقف کرے گا۔ اس وقت میں نے وہ زمین مسجد کے لیے وقف کی تھی۔ آج تم اس زمین پر مجھے سجدہ نہیں کرنے دیتے۔ پھر آپ نے فرمایا قسم بخدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ تشریف لائے تو سوائے چارہ رومہ کے اور کوئی بیٹھے پانی کا کنواں نہیں تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت کے عوض کون اس کنویں کو خرید کر مسلمانوں کے لیے وقف کرتا ہے اس وقت بھی صرف میں نے حضور کے فرمان پر لبیک کہی اور آج تم مجھے اس کنویں سے پانی نہیں پینے دیتے! لیکن باغیوں پر آپ کی اس تقریر کا کوئی اثر نہ ہوا۔

جانشان صحابہ کے مشورے حضرت امیر معاویہ کی بصیرت افزاء آنکھوں نے اس فتنہ کو بہت جلد پہچان لیا تھا۔ انھوں نے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کیا۔ آپ میرے ساتھ شام چلے، تاکہ آپ کسی ناگمانی خطرہ سے دوچار نہ ہو جائیں۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ میں دوبارہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ کر اور کہیں نہیں جانا چاہتا۔ حضرت امیر معاویہ نے عرض کیا میں حفظ ماتقدم کی خاطر شام سے آپ کی حفاظت کے لیے فوج بھجوا دوں۔ آپ نے فرمایا میں نہیں چاہتا کہ رسول اللہ کے پڑوسیوں اہل مدینہ کو اس لشکر کی وجہ سے کوئی پریشانی ہو۔

محاصرہ کے دوران حضرت منیر بن شیبہ رضی اللہ عنہ نے آکر عرض کیا: میری تین باتوں میں سے ایک بات ان بیٹے۔ آپ کے حامیوں کی عظیم جدت یہاں موجود ہے اس کو لے کر نکلے اور ان باغیوں کا مقابلہ کر کے ان کو نکال دیجئے، دوسری صورت یہ ہے کہ پچھلی طرف سے نکل کر مکہ منکر چلے جائیے۔ مکہ حرم سے وہاں یہ آپ پر حملہ کرنے کی جرأت نہیں کریں گے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ شام میں آپ حضرت امیر معاویہ کی پناہ میں چلے جائیں۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پہلی صورت کا یہ جواب دیا کہ اگر میں باہر نکل کر ان سے جنگ کروں تو

ہیں اس امرت کا وہ پہلا خلیفہ نہیں بننا چاہتا جہاں اپنی حکومت کی بقا کے لیے مسلمانوں کا خون بہائے۔ دوسری صورت (یعنی مکہ) — چلے جانے کا جواب یہ دیا کہ مجھے ان لوگوں سے یہ توقع نہیں ہے کہ یہ حرم مکہ کی حرمت کا کوئی سخی نظر رکھیں گے اور میں نہیں چاہتا کہ میری وجہ سے اس مقدس شہر کی حرمتیں پامال ہوں، اور تیسری صورت یعنی شام چلے جانے کا جواب یہ تھا کہ دارالہجرت اور دیار رسول کو چھوڑ کر میں کہیں بھی نہیں جانا چاہتا۔ مگر حضرت عثمان کا گھر بہت وسیع تھا حضرت عثمان کی حفاظت کے لیے سب سے بڑا آدمی و تابعین سمیت سات ہزار موجود تھے۔ جن کی قیادت حضرت عبداللہ بن زبیر کر رہے تھے۔ انہوں نے باغیوں سے لڑنے کی اجازت مانگی تو فرمایا اگر ایک شخص بھی میری خاطر لڑنا چاہے تو میں اس سے خدا کے لیے کہتا ہوں کہ وہ میری ہی ذرخون نہ بہائے نہ آپ کے گھر میں اس وقت میں قلام تھے ان کو بھی بلا کر آخری وقت میں آزاد کر دیا۔

حضرت زبیر بن ثابت نے اگر عرض کیا: امیر المؤمنین انصار و مدائن سے پرکھتے اجازت کے منتظر ہیں۔ فرمایا اگر وہ جنگ کی اجازت چاہتے ہیں تو میں انہیں بالکل اجازت نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ نے جنگ کی اجازت مانگی تو فرمایا کہ کیا تم یہ پسند کرتے ہو کہ مجھ سمیت تمام دنیا کو قتل کر دو۔ عرض کیا نہیں، آپ کے اس فرمان میں اس آیت کی طرف اشارہ تھا: **مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِعَيْتِ رَسُولٍ**۔ تمام دنیا کے انسانوں کو قتل کر دیا۔ اس آیت سے استدلال اس وجہ سے تھا کہ باغیوں نے نہایت تک کسی کو قتل کیا تھا نہ زمین میں نہ آسمان کے فساد کا تھا نہ جنت و جہنم کا معاملہ کیا ہوا تھا۔

شہادت حضرت مرہ بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مستقبل میں ہمیشہ اُسے واسے فتنوں کا بیان کر رہے تھے۔ اس نے میں ایک شخص کا گزر ہوا جو کپڑا اوڑھے ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فتنوں کے وقت یہ شخص ہدایت پر ہو گا، میں نے پتہ کر دیکھا تو وہ حضرت عثمان تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فتنوں کا بیان کرتے ہوئے حضرت عثمان کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا: یہ شخص ان فتنوں میں منظم و شہید کیا جائے گا۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی پیشین گوئی کے مطابق یہ یقین تھا کہ ان کی شہادت مفید ہو چکی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان کو ان فتنوں سے مطلع کیا تھا اور صبر و استقامت کی تاکید فرمائی تھی (ترمذی ص ۵۳۳) ان حالات میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ لمحہ بہ لمحہ اس وقت کے منتظر تھے

۱۔ ام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۶۷۔

۲۔ مسند احمد ج ۱ ص ۷۲۔

۳۔ محمد بن سعد متوفی ۲۴۳ھ، طبقات ابن سعد ج ۳ ص ۴۸۔

۴۔ طبقات ابن سعد ج ۳ ص ۴۸۔

۵۔ علامہ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۲۲ھ، مشکوٰۃ (ترمذی) ص ۷۲۔

جوان کے لیے مقتدر ہو چکا تھا۔

سترہ ذوالحجہ ۲۵ھ کو جبہ کا دن تھا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے خواب میں دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما تشریف فرما ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے ہیں عثمان بیدار کرو تم تمہارے انتظار کے منتظر ہیں۔ ایک روایت میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا عثمان آج جبہ میرے ساتھ پڑھنا حضرت عثمان بیدار ہوئے اور اپنی اہلیہ محترمہ سے فرمایا اب وقت قریب آپ پہنچا ہے پھر بائیں تبدیل کیا اور قرآن مجید کی تلاوت میں مشغول ہو گئے۔ تھوڑی دیر بعد باغیوں نے حملہ کر دیا حضرت امام حسن مزاحمت کرتے رہے زخمی ہو گئے۔ محمد بن ابی بکر پروردہ حضرت علیؑ نے آپ کی ڈاڑھی پکڑ کر کھینچی۔ حضرت عثمان نے فرمایا کہ بھتیجے اگر تمہارے باپ زندہ ہوتے تو وہ اس فعل کو نہ پسند کرتے۔ کناہ بن بشر نے آپ کی پیشانی پر زور سے لوستے کہ سلاح ماری جس سے آپ گر پڑے اور زبان سے یہ کلمات نکلے: بسم اللہ و توکل علی اللہ۔ سواد بن حمران نے دوسری ضرب لگائی جس سے خون کا فوارہ شہر دش ہو گیا۔ عمرو بن العلق نے سینہ پر چڑھ کر نیزوں کے پیچہ نو دار کیے۔ ایک ازلی شقی نے بڑھ کر تلوار کا ایسا وار کیا جس سے ذوالنورین کی شمع حیات بجھ گئی کہ انا للہ وانا الیہ راجعون شہادت کے وقت حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ قرآن مجید کی تلاوت فرما رہے تھے اور اس خون ناحق سے جو آیت رنگین ہوئی وہ یہ تھی: فسیکفیکھ اللہ وھوالسمیع علیہ قہ۔ تمہارے لیے اللہ تعالیٰ کافی ہے اور اللہ تعالیٰ خرب سننے والا اور جاننے والا ہے۔ اس جانا کا دن وہ ہی آپ کی اہلیہ محترمہ کی انگلیاں بھی کٹ گئیں تھیں۔ تین دن تک آپ کا جسد مبارک تدفین سے محروم رہا اور قتل کرنے کے بعد ظالموں نے آپ کا گھر بھی لوٹ لیا۔

عظمت عثمان تمام دنیا کی تاریخ اٹھا کر ایک نظر ڈالیے تاریخی عالم میں آپ کو کہیں ایسی مثال نہیں ملے گی کہ کسی حکمران کے خلاف کچھ لوگ باغی ہو جائیں اور اس حکمران کو اپنی ذات اور اپنی حکومت کے تحفظ کے متعدد وسائل حاصل ہوں نہ صرف یہ بلکہ جانثار، رفقہا، ارکان دولت اور تمام افواج سب اس کے حامی ہوں باغیوں کے قلعے قمع کرنے کے لیے بے تاب ہوں اور بار بار اس حکمہ ان سے باغیوں کی سہ کرنا کا مطالبہ کر رہے ہوں لیکن وہ حکمہ ان محض اس سبب سے ان لوگوں کو باغیوں سے جنگ کرنے کی اجازت نہیں دیتا کہ کہیں ایک جان کی بقاء کے لیے سینکڑوں جانیں ضیاع نہ ہو جائیں۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا محاصرہ کرنے والے دو ہزار سے بھی کم افراد تھے اور مکان کے اندر اور باہر ان کے جانثار اس سے کہیں زیادہ تھے۔ آخری وقت تک آپ کے جانثار اور رفقہا آپ سے باغیوں کے مقابلہ اور ان کے محاصرہ کرنے کی اجازت طلب کرتے رہے لیکن آپ کا صرف ایک ہی جواب تھا کہ میں اپنی ذات یا اپنی خلافت کی خاطر مسلمانوں کی تلواریں جہم ٹکراتے ہوئے نہیں دیکھ سکتا۔

۱۔ محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، طبقات ابن سعد، ج ۲ ص ۵۳۔

۲۔ حافظ ابن ابی شیبہ متوفی ۲۴۰ھ، ابوابہ والنہیہ ج ۱ ص ۸۵، مطبوعہ مکتبۃ المعارف بیروت۔

حضرت علی اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما دونوں ہمارے محترم ہیں ان سے عقیدت اور محبت ہمارے ایمان کا ایک حصہ ہے وہ دونوں — مجتہد تھے اور اپنے اپنے نزدیک ہر ایک کا موقع انفرادی اور جمعیہ پر مبنی متاثرہ دونوں صحابی ہیں ہم ان میں سے کسی ایک کے خلاف بھی ایک لفظ سننا نہیں چاہتے۔ ان کی عظمتیں ہم سے دین کا سرمایہ ہیں۔ اس کے باوجود یہ ایک حقیقت ہے کہ جنگ جمل اور جنگ صفین میں قرینہ پانچ سال تک انہیں خلافت کے تحفظ کے لیے دونوں طرف سے مسلمانوں کا خون بہتا رہا اور شہداء کا انبار لگتا رہا۔ اس کے برعکس حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو دیکھتے جنھوں نے چالیس روز تک محاصرہ میں رہنا نہ دریافت زندگی سے محروم ہونا اور خندہ پیشانی سے بھوک و پیاس برداشت کرنا گوارہ کیا لیکن ایک لمحہ کے لیے بھی اپنی خاطر کسی ایک مسلمان کے خون کا قطرہ بھی گرا کر گوارہ نہیں کیا۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بعد یہ سعادت کسی کے حصہ میں نہیں آئی کہ اس نے دیار رسول کو اپنی خلافت کا مستقر بنایا ہو۔ اسلامی حکمرانوں میں وہ دیار رسول کے آخری خلیفہ تھے انھوں نے اس وقت بھی مدینہ چھوڑ کر گوارا نہیں کیا جب لوگ خیران کی شہرگ کے بہت قریب نظر آ رہی تھی تاریخ میں ہمیں یہ کہیں نہیں ملتا کہ کسی خلیفہ شہیدیت کے جانثار اس پر قربان ہونے کی اجازت چاہتے ہوں۔ ہاں سب سے تانبہ سے تقاضا کرتے ہوں مگر وہ کسی کو اس کی اجازت نہ دیتا ہو اس کو اپنی جان بچانے کے لیے خطرہ کی جگہ سے نکل جانے کا موقع ملا ہو مگر وہ عزم و استقلال کا کوہ گراں اپنی جگہ پر قائم رہا ہو۔ اسے عثمان، متہاری عظمتوں کا کیا کہنا تم نے مکہ کی حرمتوں کو خطرہ میں پڑنے دیا نہ مدینہ کو میدان جنگ بننے دیا۔ اپنی جان کے تحفظ کے لیے وہ رسول چھوڑا نہ اپنے جانثاروں اور فقہاء میں سے کسی کی زندگی کو خطرہ میں پڑنے دیا۔ حتیٰ کہ آخری وقت میں اپنے بیس غلاموں کو بھی آزاد کر کے نکل جانے دیا اور ظلم و ستم کے تمام وار تہا اپنی جان پر جمیں گئے۔

یوں تو اسلام کے ہر دور میں لوگ شہید ہوتے رہے ان شہداء میں سے کسی کا خون اُمد کی گت ٹیوں میں گرا کسی کا خون کھڑا نہ رہا کہ وہیں پر گرا مگر سلام ہو متہارے خون پر اسے عثمان جو قرآن کریم کی آیت پر گمراہ نہیں شہید کا خون جس جگہ گر رہا ہے وہ جگہ اس کی شہادت کی گواہی دیتی ہے۔ کسی کی شہادت کی گواہی ہر اور اُمد کی نہ نہیں دے گی کسی کی شہادت کی گواہی میدان کربلا دے گا اور اسے عثمان متہاری شہادت کی گواہی ہے۔ قرآن کریم کے اوراق دیں گے۔ حشر کے دن جو شخص جس حال میں شہید ہوا اسی حال میں اُٹھے گا کوئی شہید حرام باندھے ہوئے نہیں کوئی سجدہ کرتے ہوئے اُٹھے گا۔ اور سلام ہو متہاری عظمتوں پر اسے عثمان کہ میدان حشر میں اللہ کا ظام پڑھتے ہوئے اُٹھو گے۔

۱۔ حضرت عثمان کے متعلق یہ تمام بحث ہم نے مقالات سعیدی سے نقل کر دی ہے، حضرت عثمان کی تیسری و سب سے زیادہ مدد و محاسن پڑھنے کے لیے مقالات سعیدی کو پڑھیں۔

بَابُ فَضَائِلِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فضائل

۶۰۹۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَأَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ وَعَبِيدُ اللَّهِ مَقْوَارِي وَبُزْجُ وَسُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ كُلُّهُمْ عَنْ يُونُسَ بْنِ أَسَا جَشُونٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ صَبَّاحٍ) حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ لَمَّا جَشَنَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُكَدَّرِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَفٍّ وَقَاصٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَلِيٍّ نَتَّيْقُ بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِذْ آتَاهُ زَيْدُ بَعْدِي فَكَانَ سَعِيدٌ فَحَبِيبُكَ أَشَافَهُمَا سَعْدٌ فَدَقِيقُكَ سَعْدٌ فَحَدَّثَنَا بِمَا حَدَّثَنِي عَامِرٌ فَقَالَ لَنَا سَمِعْتُهُ فَقُلْتُ أَنْتَ سَمِعْتَهُ فَوَضَعَهُ أَشْبَعِي عَنْ أَبِيهِ فَقَالَ نَعَمْ وَالْآفَ سَتَكُنَا.

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے متعلق فرمایا: تم میرے لیے ایسے مویسے موسیٰ کے لیے ہارون تھے۔ مندرجہ بالا شجرہ میرے بعد کوئی ہی نہیں ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ میں پابست تھا کہ میں حضرت سعد سے یہ حدیث بالمشافہ سنوں۔ میری حضرت سعد سے ملاقات ہوئی تو میں نے ان کو عامر بن سعد کی یہ روایت سنانی خواہنے کہا میں نے اس حدیث کو خود مشاہدہ میں نے کہا آپ نے خود سنا ہے؟ انھوں نے اپنی دونوں انگلیاں کانوں پر رکھیں اور کہا اگر میں نے خود نہ سنا ہو تو میرے دونوں کان بہرے ہو جاتیں۔

۶۰۹۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ شُعْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى عَنْ أَبِي بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَفٍّ وَكَانَ مِنْ سَعْدِ بْنِ أَفٍّ وَقَاصٍ قَالَ خَلَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا بْنَ أَبِي طَالِبٍ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَخْلِفُنِي فِي الْيَسَادَةِ وَبِضْيَانٍ فَقَالَ أَمَا تَرَاهِي أَنْ تَكُونِ مِثِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى عِنْدَ آدَمَ لَا نَبِيَّ بَعْدِي.

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک میں حضرت علی کو مدینہ میں چھوڑ دیا، حضرت علی نے کہا یا رسول اللہ! آپ مجھے عمرتوں اور بچوں میں چھوڑ کر بارہ سے ہیں آپ نے فرمایا: کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ تم میرے لیے ایسے مویسے موسیٰ کے لیے ہارون تھے؟ ابنتہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا۔

۶۰۹۷ - حَدَّثَنَا شُعْبَةُ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۶۰۹۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ فِي الْفَرِيقِ قَالَ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ (وَهُوَ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ) عَنْ يَكْرِ بْنِ مَسَارٍ عَنْ عَامِرِ بْنِ

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ سے حضرت سعد کو امیر بنایا تو ان سے دریافت کیا کہ تمہیں ابو تراب کو برا

سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ يَنِيهِ قَالَ أَمَرَ مَعَاوِيَةُ
بُنَ أَبِي سُوَيْبَانَ سَعْدٌ فَقَالَ مَا مَعَكَ أَنْ تَسْتَبِ
أَبَا شَرَابٍ فَقَالَ أَمَّا مَا ذَكَرْتُ فَلَا تَأْتِ لَهْفَتِ
نَبِيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَنْ أَسْبِغَهُ
لَنْ تَكُونَ لِي وَاحِدَةً مِنْهُمْ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ حُمْرٍ
يَسْعِمُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ لَنْ حَقِّقَ فِي بَعْضِ مَعَارِئِهِ فَقَالَ لَنْ عَيْشُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ خَلَقْتَنِي مَعَ نِسَاءٍ وَبُطَيْنِي
فَقَالَ لَنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا
تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مَعِي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى
لَنْ لَنْ لَا بُدَّ لَكَ بَعْدِي وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ يَوْمَ
خَيْبَرَ لَا عَظِيمَ الرَّأْيَةِ رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
وَأَحَبُّ إِلَيْهِ وَرَسُولِهِ قَالَ فَتَطَاوَلْنَا لَهَا فَقَالَ
أَوْعَايَ عَلِيًّا فَأَتَى بِهِ أَرْمَدَ قَبَضْتُ فِي عَيْنِهِ
وَفَعَلَ الرَّأْيَةَ لَيْسَ كَعَمَلَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَكَلَمًا
تَرَبَّتْ هَذِهِ لِأَيِّهِ كَقُلِّ تَعَالَوْ فَدْعُوا بَنَاءَنَا
وَأَنْتَ ذَكَرْتَ غَارَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَبِيبٍ وَفَاطِمَةَ وَحَسَنَ وَحُسَيْنًا فَقَالَ لَمْ تَعُدْ
هَؤُلَاءِ أَهْلِي

کہنے سے کیا چیز مانع ہے، حضرت سعد نے کہا مجھے وہ
تین باتیں یاد ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
علی رضی اللہ عنہ کے متعلق فرمائی تھیں اس لیے میں ان کو
کبھی برا نہیں کہہ سکتا، مگر ان تین باتوں سے کب بات
مجھے میرے لیے فرمائی ہوئی تو وہ مجھے سرخ اونٹوں سے
زیادہ محبوب تھی۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
بعض منافقوں میں حضرت علی کو چھوڑ دیا اور حضرت علی نے
کہا: یا رسول اللہ! آپ نے مجھے عورتوں سے بچوں میں
چھوڑ دیا، تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عزت
علی سے یہ فرماتے ہوئے سنا کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ
تم میرے لیے ایسے سو جیسے کہ موسیٰ کے بیٹے ہارون
تھے، البتہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا، اور غزوہ خیبر
کے دن میں نے آپ سے یہ سنا کہ میں اس شاعر کو جھنڈا
دوں گا جو اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہوگا،
اور اللہ اور اس کا رسول اس سے محبت کرتا، اسے حضرت
سعد نے کہا پھر تم سب اس کے منتظر رہو، میں نے آپ
نے فرمایا علی کو میرے پاس لاؤ، حضرت علی کو بلا گیا وہ اس
حالیہ کہ ان کی آنکھیں دھستکی تھیں، آپ نے ان کی آنکھوں
میں صابن دیا اور ان کو جھنڈا عطا کیا، اللہ تعالیٰ نے
ان پر خیر فرست کر دیا، اور جب آیت نازل ہوئی (ترجمہ)
آپ کیسے آؤ ہم اپنے بیٹوں کو بلائیں اور تم اپنے بیٹوں
کو بلاؤ، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی،
حضرت فاطمہ، حضرت حسن و حضرت حسین رضی اللہ عنہم
کو بلا دیا، اور کہا اے اللہ یہ میرے اہل ہیں۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی سے فرمایا
کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ تم میرے لیے ایسے سو جیسے
موسیٰ کے لیے ہارون تھے۔

۶۰۹۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَنْ شُعْبَةَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ شُعْبَةَ
وَأَنْتَ نَسَاءٌ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي هَرِيرَةَ سَمِعْتُ أَمْرًا هَرِيرَةَ
سَعْدِ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي هَرِيرَةَ سَمِعْتُ أَمْرًا هَرِيرَةَ
سَعْدِ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي هَرِيرَةَ سَمِعْتُ أَمْرًا هَرِيرَةَ

أَنَّهُ قَالَ يَعْزِي أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِثِّي بِمَثَرَلَةٍ
هَذَا مِنْ مُوسَى

۶۱۰۰ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
يَعْقُوبُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَائِي عَنْ
سَهْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ خَيْبَرَ أُعْطِينِي
هَذِهِ التَّوَيَّةَ وَجَلَّالٌ يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَنْفَعُ
اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ مَا خَبَرْتُ
إِلَّا مَا دَرَكْتُ يَوْمَئِذٍ قَالَ فَتَبَّ وَرَبُّ لَهَا رَحْمَةً
أَنْ أَدْعَى سَهَا قَالَ قَدْ حَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَنِّي بَنِي إِفْطَاهِبٍ فَأَعْطَانِي تَابًا وَقَدْ أَشْشَ
وَرَأَيْتُ حَقِّي يَفْتَحُ اللَّهُ عَيْنَكَ فَتَنْ فَتَبَّ رَ
عَلَى شَيْئَانِ ثُمَّ وَقَفَ وَنَمَّ يَلْفِتُ قَصْرًا يَأْرُسُونَ
اللَّهُ عَلَى مَا دَرَأَ الْقَائِلُ بَنِي قَابِ قَوْسَيْنِمْ حَتَّى
يَسْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ
فَيَادُ أَعْلَوْا ذَلِكَ فَقَدْ مَنَعُوا مِنْكَ دِمَاءَهُمْ وَ
أَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحَسَبَ بِهِمْ عَلَى اللَّهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خیبر کے دن فرمایا: کل میں
اس شخص کو جہنم میں لگا دو اللہ اور اس کے رسول سے محبت
کرتا ہو گا اور اللہ اس کے ہاتھ پر فتوح دے گا، حضرت عمر بن
الخطاب نے کہا، اس دن کے علاوہ میں نے کبھی امارت کی
تمنا نہیں کی، پھر میں اس دن آپ کے سامنے میں، میرے
آیا کہ آپ مجھے اس کے لیے جائیں، حضرت ابو ہریرہ نے کہا
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن ابی طالب
کو بلایا، اور ان کو جہنم عطا کیا، اور فرمایا: جاؤ اور دھڑ
اؤ دھڑ، تین تین نہ کرنا جس کہ اللہ تعالیٰ تم کو فتح عطا فرمائے
حضرت علی کچھ دور گئے پھر ٹھہر گئے، اور اللہ اللہ تعالیٰ
نہیں کیا، پھر انھوں نے زور سے آواز دی، یا رسول اللہ!
جس لوگوں سے کس بنیاد پر جنگ کروں، آپ نے فرمایا:
تو ان سے اس وقت تک جنگ کر جب تک کہ وہ
لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی شہادت نہ دیں، اور
جب وہ یہ گواہی دے دیں تو پھر انھوں نے تم سے اپنی
جائز اور مال کو محفوظ کر لیا، آئیہ کہ ان پر کسی کا حق
ہو اور ان کا حساب اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہے۔

حضرت سہیل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خیبر کے
دن فرمایا کل میں جہنم اس شخص کو دوں گا جس کے بقول
پر اللہ تعالیٰ خیبر فتوح کرے گا وہ اللہ اور اس کے
رسول سے محبت کرتا ہو گا اور اللہ اور اس کے رسول
کو اس سے محبت ہوگی، حضرت سہیل نے کہا پھر صحابہ
نے اس حال میں رات گزاری کہ دیکھے حضور کس کو جہنم
عطا فرماتے ہیں، جب صبح کو صحابہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس پہنچے تو ہر شخص کو یہ نوحہ بھیجی کہ حضور

۶۱۰۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْغَنِيِّ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنْ سَهْلِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَائِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنْ أَبِي حَازِمٍ أَنَّ خُبْرَ بْنَ سَهْلٍ بْنَ سَعْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ خَيْبَرَ أُعْطِينِي
هَذِهِ التَّوَيَّةَ وَجَلَّالٌ يُحِبُّ اللَّهَ عَلَى يَدَيْهِ يُحِبُّ
لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَيُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ قَالَ فَبَاتَ
نَاسٌ يَدُوكُمْ بَلَّتْهُمْ تَسْحَرُ يُعْصَاهَا قَالَ فَتَبَّ

صَبَّحَ نَاسٌ عَدُوًّا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّهُمْ يَزْعُمُونَ أَنْ يُعْطَا حَقَّ رَأْيِنَ عَلَى
بَنِ أَبِي هَالِبٍ فَقَالُوا هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَشْرِكُ
عَيْنِي قَالَهُ قَارِئُ سَلُوا إِلَيْهِ فَأُفِي بِهِ فَبَصَّحَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَيْنِي وَدَعَانَا قَبْرًا
حَتَّى كَانَتْ تَمُوتُ يَكُونُ بِهِ وَجَعٌ وَغَضَبٌ مَرَّ يَتَذَكَّرُ
عَيْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَأَتِلَهُمْ حَتَّى يَكُونُوا مِثْلَنَا
فَعَالَ نَعُذُّ سَلَى رَسِيذٌ حَتَّى تَمُوتَ بِسَاحَتِهِمْ
لَمْ نَدْعُهُمْ إِيَّاكَ بِسَلَامٍ وَ أَحْزَنَهُمْ بِمَا يَحِبُّ
سَلَوَهُمْ مِنْ حَقِّ نَبِيِّهِمْ قَوْلَهُ لَأَنْ يَتَّقُوا
لَهُ بَثَّ رَحْمَةً جَدًّا خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ يَكُونَ
بَنُ حُمْرٍ لَتَعْمِدَ

اس کو جھنڈا اٹھ کریں گے، آپ نے فرمایا یا علی بن ابی
طالب کہاں ہیں، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ان کی
آنکھیں دکھتی ہیں آپ نے فرمایا ان کو بلاؤ، حضرت علی کو
بلاوا گیا، رسول اللہ صبحے اللہ علیہ وسلم نے ان کی آنکھوں میں
مصاب وین ڈالا، اور ان کے حق میں دعا کی، ان کی آنکھیں اس
طرح ٹپک ہو گئیں گریا کبھی دکھی سی نہ تھیں، رسول اللہ
صبحے اللہ علیہ وسلم نے ان کو جھنڈا دیا، حضرت علی نے
کہا یا رسول اللہ میں ان سے اس وقت تک قتل کرتا
رہوں گا جب تک وہ ہماری طرح نہ سو جائیں، آپ نے
فرمایا نرمی سے روانہ ہو، جب تم ان کے میدان میں
اتر جاؤ تو ان کو اسلام کی دعوت دینا، اور ان کو یہ بتانا
کہ ان پر اللہ کے کیا حقوق واجب ہیں، بعد اگر نہ رہی
رجح سے ایک شخص ہلاکت پاوے تو وہ تمہارے سے بہتر ہے
اور تمہارے سے بہتر ہے۔

۶۱۰۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
حَرْثُ بْنُ أَبِي اسْمَاعِيلَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عَدُوٍّ
عَنْ سَلَمَةَ بْنِ أَدْلُوٍّ قَالَ كَانَ عِيٌّ قَدْ تَحَلَّفَ
عَنْ نَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَبِيرٍ وَكَانَ
رَعِيَّةً أَهْلًا نَا أَتَحَلَّفُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجَ عَنِّي فَدَخَلَ بَانِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَمًا كَانَ مَسَاءَ الْيَتِيمَةِ الَّتِي فَتَحَهَا اللَّهُ
فِي صَدْرِهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا عَصِيَّةَ أَرَاءِيَّةَ أَوْ سِيَاحُذَتْ لِلرَّأْيَةِ عَدَا رَجُلٌ
يُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَدْ يَحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ
يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَيْهِ قِيَادًا نَحْنُ يَعْلَمُ وَمَا تَرْجُوهُ قَالُوا
هَذَا عَلَى قَا عَطَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الرَّأْيَةَ فَفَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت سلم بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
غزوہ خیبر میں حضرت علی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تھے
وہ گئے ان کی آنکھوں میں تکلیف تھی، پھر انھوں نے کہا
میں رسول اللہ صبحے اللہ علیہ وسلم سے پیچھے رہ گیا، پھر
حضرت علی نے ان کی آنکھوں میں سے رسول اللہ صبحے اللہ علیہ وسلم سے
جب وہ شب آئی جس کی صبح کو اللہ تعالیٰ نے خیبر کی فتح
عطا فرمائی، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کل
میں جھنڈا اس شخص کو دوں گا یا فرمایا کل جھنڈا وہ شخص ہوگا
جو اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرنا ہوگا اور اللہ
اور اس کے رسول کو اس سے محبت کرے گا، پھر جب تک
ہم نے حضرت علی کو دیکھا اور ہمیں اس کی توقع نہیں تھی،
صحابہ نے کہا یہ حضرت علی ہیں رسول اللہ صبحے اللہ علیہ وسلم
نے ان کو جھنڈا عطا کر دیا، اور اللہ نے ان کو فتح دیدی۔
زید بن جیان کہتے ہیں کہ میں، جعیس بن سبرہ اور عمرو
بن مسلمہ، حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کے پاس گئے۔

۶۱۰۳ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَشَيْبَةُ بْنُ
سَعِيدٍ جَمْعًا عَنْ أَبِي عَمِيَّةٍ قَالَ رَأَيْتُ حَدَّثَنَا

سَمَاعِيلُ بْنُ أَبِي هَيْثَمٍ حَدَّثَنَا أَبُو حَتَّى حَدَّثَنَا
يَزِيدُ بْنُ حَبَّانَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَا وَخُصَيْنُ بْنُ
سَبْرَةَ وَعُمَرُ بْنُ مُسْلِمٍ الرُّمِّيَّ يَقُولُ بَيْنَ أَقْدَمَ قَوْمًا
حَسَنًا إِلَيْنَا قَالَ لَهُ خُصَيْنُ لَقَدْ لَقِيتُ يَازَيْدَ
خَيْرَ كَثِيرٍ أَرَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَسَمِعْتَ حَدِيثَهُ وَغَرَّ وَتَ مَعَهُ وَصَلَّيْتَ
حَلْفَهُ لَقَدْ لَقِيتُ يَازَيْدَ خَيْرَ كَثِيرٍ خَيْرٌ لَكَ يَا
زَيْدُ مَا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ يَا ابْنَ أُمِّیَّ وَاللَّهِ لَقَدْ كَرِهْتُ بَيْتِي وَقَدْ مَهَّدْتُ
وَنَسِيتُ بَعْضَ الَّذِي كُنْتُ أُرْغَى مِنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا حَدَّثَ بِكُمْ قَاتِلُكُمْ وَمَا
لَا فَلَ تُكَلِّفُوا مِنِّي ثُمَّ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فِينَا خَطِيبًا يَمُودُ عَنَّا
حُثَايَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَآلِي سَبِيهِ
وَوَعَدَ وَدَكَرَ ثُمَّ قَالَ مَا نَعُدُّ إِلَّا آيَاتِ اللَّهِ
فَاتَّقُوا اللَّهَ أَنْ تَكُونَ يَوْمَ شَكٍّ أَنْ يَأْتِيَ رَسُولُ رَبِّكَ
فَاجْتِيبَ وَأَنْ تَأْتِيَهُ وَفِيكُمْ ثَقَلَيْنِ وَلَهُمَا كِتَابٌ
اللَّهُ فِيهِ الْهُدَى وَالنُّورُ وَخُذُوا زِينَتَكُمْ لِلَّهِ وَ
اسْتَمْسِكُوا بِهِ فَهَبْتُ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ وَرَأَيْتُ
فِيهِ ثُمَّ قَالَ وَأَهْلُ بَيْتِي أَذْكُرُكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ
بَيْتِي أَذْكُرُكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي أَذْكُرُكُمْ اللَّهُ
فِي أَهْلِ بَيْتِي فَتَعَالَ لَهُ خُصَيْنُ وَمَنْ أَهْلُ بَيْتِهِ
يَازَيْدُ أَكَيْسَ يَتَّوَعُّ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ قَالَ يَسُّوهُ
مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ وَلَكِنْ أَهْلُ بَيْتِهِ مِنْ حُرِّهِ الصَّدَقَةِ
بَعْدَ مَا قَالَ وَمَنْ هُمْ قَالَ هُمُ الَّذِينَ عَلَى قَوْلِ عَقِيلٍ
وَالْجَعْفَرِ وَالْعَبَّاسِ قَالَ كُلُّ هَؤُلَاءِ مِنْ حُرِّهِ
الصَّدَقَةِ فَتَانَ نَعَمْ

حصین نے کہا اے زید! آپ کو بہت خیر کثیر حاصل ہوا
آپ نے رسول اللہ سے اللہ علیہ وسلم کی نیابت کی، ان کی
حدیث سنی، ان کے ہمراہ جہاد کیا اور ان کی قضا میں تازی
پر حصین، اے زید! آپ ہم کو رسول اللہ سے اللہ علیہ وسلم
سے سنی ہوئی کوئی حدیث سنائیے، حضرت زید نے کہا
اے بھتیجے! بخدا اب میری عمر زیادہ ہو گئی ہے اور ایک
مدت گزر گئی اور رسول اللہ سے اللہ علیہ وسلم کی جہاد حدیث
مجھے یاد تھیں ان میں سے بعض کو میں بھول گیا، سو ہر حدیث
میں تم کو بیان کروں، اس کو قبول کرو، اور جس کو میں
بیان کروں اس کا تم مجھے مکلف نہ کرو، پھر انہوں نے
کہا ایکہ دن رسول اللہ سے اللہ علیہ وسلم ہمیں خطبہ دینے
کے لیے مدینہ اور مکہ کے درمیان میں تالاب پر
کھڑے ہوئے جس کو ختم کہتے ہیں، آپ نے اللہ تعالیٰ کی حمد
وثناء کے بعد فرمایا، اے لوگو! سنو میں ایک بشر ہوں عنقریب
میرے رب کا پیغام لانے والا یعنی فرشتہ اجل میرے
پاس آئے گا اور میں اس کو بیک کہوں گا، میں تم میں دو
عظیم چیزیں چھوڑ کر جا رہا ہوں، ان میں سے پہلی اللہ کی
کتاب ہے جس میں ہدایت اور نور ہے، اللہ کی کتاب پر
عمل کرو اور اس کو مضبوطی سے تمام کرو، پھر آپ نے کتاب
اللہ پر براہِ نیکی سے کہا اور اس کی ترغیب دی پھر فرمایا اللہ
(دوسرے) میرے اہل بیت ہیں، میں تمہیں اپنے اہل
بیت کے متعلق اللہ کو یاد دلاتا ہوں، میں تمہیں اپنے
اہل بیت کے متعلق اللہ کو یاد دلاتا ہوں، میں تمہیں اپنے
اہل بیت کے متعلق اللہ کو یاد دلاتا ہوں، حصین نے کہا:
اے زید! آپ کے اہل بیت کون ہیں؟ کیا آپ کی زوجہ
اہل بیت سے نہیں ہیں؟ آپ نے فرمایا آپ کی زوجہ بھی
اہل بیت سے ہیں، لیکن آپ کے اہل بیت وہ ہیں جن پر آپ
بعد از حرم کر دیا گیا، کہاں کون ہیں؟ کہا وہ آل علی، آل عقیل
آل جعفر اور آل عباس ہیں کہ ان سب پر ہمدرد حرام ہے

کہا ہاں۔

حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کی مثل مروی ہے۔

۶۱۰۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكَّارٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَنَا رَجِيُّ بْنُ أَبِي أَيُّوبٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ حَبَّانَ عَنْ زَيْدِ بْنِ رَفَعٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَكَانَ رَأًى مَحْدُوثٍ بِمَعْنَى حَدِيثٍ رُفِعَ.

۶۱۰۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُسَيْبٍ ۷ وَحَدَّثَنَا سُحُبُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ حَبَّانَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ حَبَّانَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ رَفَعٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَكَانَ رَأًى مَحْدُوثٍ بِمَعْنَى حَدِيثٍ رُفِعَ.

۶۱۰۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكَّارٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَنَا رَجِيُّ بْنُ أَبِي أَيُّوبٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ حَبَّانَ عَنْ زَيْدِ بْنِ رَفَعٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَكَانَ رَأًى مَحْدُوثٍ بِمَعْنَى حَدِيثٍ رُفِعَ.

۶۱۰۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ أَبِي حَزِيمٍ عَنْ أَبِي حَزِيمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ أَسْأَلُ عَنْكَ الْمَدِينَةَ

ام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں جبریل کی روایت میں یہ اضافہ ہے، اسلک کی کتاب جس میں حدیث اور نوٹ ہے۔ جس نے اس کتاب کو تصانیف اور اس کے ساتھ تسک کیا وہ ہدایت پر ہوگا اور جو اس کو غور سے گاہ گراہ ہوگا۔

زید بن حبان کہتے ہیں کہ ہم حضرت زید بن زہری رضی اللہ عنہ کے گھر گئے، ہم نے ان سے کہا آپ نے بہت اچھا زمانہ دیکھا ہے، آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہے ہیں اور آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امتداد میں نماز پڑھی ہے اس کے بعد حسب سابق حدیث سے۔ البتہ اس میں یہ سے سنو! میں تم میں دروغ نہیں چھوڑتا چھوڑ کر بارہ مول، ایک اللہ عزوجل کی کتاب ہے، جو شاکی رہتی ہے جو اس کی ابتلا کرے گا وہ ہدایت پر رہے گا اور جو اس کو ترک کرے گا وہ گمراہی پر ہوگا اور اس روایت میں یہ بھی ہے کہ آپ کے بل بیت پٹی انداز میں بکاشیں اللہ کی قسم! ایک عورت مرد کے ساتھ ایک زمانہ تک رہتی ہے پھر وہ اسکو طلاق دے دیتا ہے تو وہ اپنے باپ اور اپنی قوم کی شہ دہی ہو جاتا ہے بل بیت سے مرد آپ کے والد گرامی اور آپ کے عہدات میں جس پر آپ کے بعد صدقہ حرام ہے۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں آل مردان میں سے ایک شخص کو مدینہ کا عامل بنایا گیا اس نے حضرت سہل بن سعد کو یہ حکم دیا کہ وہ حضرت علی کو

رَحُلٌ مِّنْ يَّمْدَوَانَ قَالَ قَدَا سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ
قَامُوا كَأَن تَشْتَعِدُ عِدَّتٌ قَاتٍ بِي سَهْلٌ فَقَالَ
لَهُ أَمَّا إِذَا آمَنْتَ فَقُلْ لَعَنَ اللَّهُ بَا الشَّرَابِ
فَقَالَ سَهْلٌ مَا كَانَ يَعْزِي رَسْمٌ حَبَّتْ لَيْلٍ مِنْ
أَبِي الشَّرَابِ وَرَبُّكَ كَأَن تَقْعُدُ حُرَّادٌ دُعِيَ بِهَا قَدَا
لَهُ أَخِيذْ تَاعَنَ وَفَضَّتْ يَمْرُؤُا أَبَا الشَّرَابِ فَتَرَ
حَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَنِيَتِ
قَاطِمَةً فَتَمَرٌ يَحْمَدُ عَيْلِيَّ فِي الْبَنِيَتِ قَدَا أَيْنِ
أَيْنِ سَبِيكَ فَفَانَتْ كَأَن تَبْنِي قَاطِمَةً مِّنْ قَدَا صَبْنِي
فَحَرَّهَ قَدَا يَقُولُ عُنْدِي قَدَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزْنَانِ سَهْلٌ أَيْنِ هُوَ فَجَاءَ
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ فِي السَّجْدِ قَدَا فَجَاءَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُصْطَبِعٌ
قَدَا سَهْلٌ يَزْنَانِ قَدَا شَيْئًا قَاطِمَةً مَّرَابِ
فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَمْسَحُهُ عَنْهُ وَيَقُولُ قَدَا بَا الشَّرَابِ قَدَا
أَنَا الشَّرَابِ -

بڑا کہے حضرت سہل نے اسکا کہید اس نے کہا اگر تم اسکا کرتے ہو تو میں کہوں
اللہ تعالیٰ ابو تراب پر لعنت کرے حضرت سہل نے کہا حضرت علیؑ کے نزدیک
ابو تراب سے بڑھ کر کوئی نام محبوب نہیں تھا جب ان کو ابو تراب نے نام سے
جو بابا تا ترہ خوش ہوتے تھے، راوی نے ان سے کہا میں ان کا وہ قصہ بتاؤ
کہ ان کا نام ابو تراب کیسے رکھا گیا؟ انھوں نے کہا۔۔۔
ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت فاطمہ کے
گھر آئے تو حضرت علیؑ گھر میں نہیں تھے، فرمایا تمہارا علم زاد
کہاں سے؟ کہا میرے اور ان کے درمیان کوئی
شک نہ بنی ہو گئی جس سے غضب ہو کہ مرکز وہ گھر سے
چلے گئے اور میرے پاس قیلولہ نہیں کیا، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے کسی شخص سے کہا جاؤ دیکھو وہ کہاں
ہیں؟ اس شخص نے آکر کہا وہ مسجد میں سوئے ہوئے
ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علیؑ کے پاس
گئے وہاں جا کر وہ لیٹے سوئے تھے اور ایک جانب
سے ان کی چادر ڈھکی ہوئی تھی اور ان پر مٹی لگی
ہوئی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے آپ سے
روٹی جھاڑ رہے تھے اور فرار سے تھے، اے ابو تراب
اٹھو، اسے ابو تراب اٹھو۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سوانح | علامہ ابن اثیر جزیری لکھتے ہیں:

بن عبدمنان بن قحطی بن کلاب بن مرو بن کمب بن لوی القرشی الباشمی۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم زاد ہیں۔
ان کے والد کا نام عبدمنان ہے، ایک قول یہ ہے کہ آپ کی کنیت ہی ان کا نام ہے، اہل شام کا نام عمرو ہے، ان کی
موالدہ کا نام فاطمہ بنت اسد بن اشم ہے، آپ کی کنیت ابراکمن ہے، آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم زاد
بھائی اور داماد ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی سیدتنا و سیدۃ النساء العالمین ان کے نکاح میں تھیں،
حضرت علیؑ پہلے اشم تھے جو درد ہاشمیوں کے درمیان پیدا ہوئے، اور یہ خود اشم کے پہلے خلیفہ تھے، حضرت علیؑ جعفر
عقیل اور طالب سے چھوٹے تھے، کثیر علماء کے نزدیک حضرت علیؑ سب سے پہلے اسلام لائے تھے، جس کی تفصیل
منقریب آئے گی، حضرت علیؑ نے مدینہ کی طرف ہجرت کی، اور بدر احد، خندق، بیعت رضوان اور تمام مشاہد میں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ رہے، البتہ تبوک میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں اپنے اہل کی حفاظت کے
لیے مدینہ میں چھوڑ دیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی مواقع پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کو جھنڈا عطا فرمایا، یہ

بدر میں جہنڈا عطا کرنے میں اختلاف ہے، جنگ اُحد میں جہنڈا حضرت مصعب بن عمیر کے ہاتھ میں تھا جب وہ شہید ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو جہنڈا عطا کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو ایک بار مہاجرین کا اور ایک بار مہاجرین اور انصار کا بھائی بنایا اور ہر بار حضرت علی سے یہ کہہ تم دنیا اور آخرت میں میرے بھائی ہو۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قبول اسلام ابن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ حضرت خدیجہ کے مہتمم قبول کرنے اور نماز پڑھنے کے ایک دن بعد حضرت علی آئے تو دیکھ کر میں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت خدیجہ نماز پڑھ رہے ہیں، حضرت علی نے کہا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ کیا کر رہے ہیں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ اللہ کا وہ دین ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے پسند کر لیا ہے جس دین کے ساتھ اپنے رسول کو مبعوث کیا میں تمہیں اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے، اس کی عبادت کرنے اور رات اور غزوی کے ساتھ کھڑے رہنے کی دعوت دیتا ہوں، حضرت علی نے کہا میں چاہتا ہوں کہ تم سے پہلے کبھی نہیں سنا، میں اس وقت تک اس کے متعلق فیصلہ نہیں کر سکتا جب تک کہ ابوطالب سے اس کے ہاں میں گفتگو نہ کروں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اعلان کرنے سے پہلے اپنے راز کے فاش ہونے کو نا پسند کیا، آپ نے فرمایا اے علی اگر تم اسلام نہیں لاتے تو میں تم کو مخفی رکھوں، پھر حضرت علی نے ایک رات توقف کیا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت علی کے دل میں اسلام ڈال دیا، پھر بھی حضرت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم، آپ نے مجھ پر کیا چیز پیش کی تھی؟ آپ نے فرمایا تم گواہی دو کہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ اور رات، غزوی اور اللہ کے ہر شے تک سے براہت اور بیزاری کا اظہار کرو۔ حضرت علی نے یہ طے کیا اور اسلام قبول کر لیا، ابوطالب کے ڈر سے حضرت علی کئی دن تک حضور کے پاس خفیہ طریقہ سے آتے رہے اور اپنے اسلام کو مخفی رکھا، حضرت علی پر اللہ تعالیٰ کا یہ انعام تھا کہ انہوں نے اسلام لانے سے پہلے ہی صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں پرورش پائی تھی، مہاجر سے روایت ہے کہ حضرت علی دس سال کی عمر میں اسلام لائے تھے حضرت بن عباس سے روایت ہے کہ حضرت علی سب سے پہلے اسلام لائے تھے (یعنی بچوں میں) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں صلی اللہ علیہ وسلم پیر کے دن مبعوث ہوئے اور حضرت علی نے منقل کے دن اسلام قبول کیا، حضرت زید بن ارقم سے روایت ہے کہ سب سے پہلے حضرت علی نے اسلام قبول کیا، جب ہر پہلو مخفی نہ ہو گیا تو انہوں نے اس کا اعلان کیا اور کہا سب سے پہلے حضرت ابو بکر اسلام لائے تھے، حضرت علی سے ایک روایت ہے کہ اس امت میں مجھ سے پہلے کسی نے اللہ کی عبادت نہیں کی، حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سب سے پہلے حضرت خدیجہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائیں، پھر حضرت علی ایمان لائے، حضرت ابو ذر، حضرت مقداد، حضرت خباب اور حضرت جابر اور حضرت ابوسید خدری رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ حضرت خدیجہ کے بعد سب سے پہلے حضرت علی اسلام لائے، ان صحابہ نے حضرت علی کو

دوسرے تمام صحابہ پر فضیلت دی ہے، حسن بصری سے مروی ہے کہ حضرت فدیکہ کے بعد پندرہ سال کی عمر میں حضرت علی نے اسلام قبول کیا، محمد بن کعب قرظی سے پوچھا گیا کہ پہلے حضرت علی اسلام لائے یا حضرت ابو بکر، انھوں نے کہا سبحان اللہ! سب سے پہلے حضرت علی اسلام لائے تھے، لوگوں پر یہ امر اس لیے مشتبہ ہو گیا کہ حضرت علی نے ابو طالب سے اپنا اسلام مخفی رکھا تھا، اور حضرت ابو بکر اسلام لائے اور انھوں نے اچھا اسلام ظاہر کر دیا۔ سلمہ مصنف کہتا ہے کہ علامہ ابن اثیر ہجر می نے حضرت علی کے سب سے پہلے اسلام قبول کرنے کے سلسلے میں یہ تمام روایات اپنی اسانید کے ساتھ ذکر کی ہیں، لیکن جب وہ محدثین محدثین اور فقہاء کا یہ موقف ہے کہ وہ دنیا میں سب سے پہلے حضرت ابو بکر اسلام لائے ہیں اور بچوں میں حضرت علی رضی اللہ عنہما اور صحابہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ابن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ صحابہ کے ہجرت کرنے کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں ٹھہرے رہے، آپ مکہ سے ہجرت کرنے کے معاملہ

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ہجرت

میں حکم الہی کے مندرجہ تھے، حتیٰ کہ جب قرنتین مکہ میں جمع ہوئے اور انھوں نے علی رضی اللہ عنہ سے اللہ علیہ وسلم کے خلاف ہمد بھر کی تو جبریل میں علیہ السلام آپ کے پاس آئے اور آپ سے یہ کہا کہ جس مکان میں آپ رات گزرتے رہتے ہیں آج رات اس مکان میں نہ رہیں، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی بن ابیطالب کو بلایا اور ان کو یہ حکم دیا کہ وہ رات کو آپ کے بستر پر لیٹیں اور آپ کی سبز چاند کو اٹھ لیں۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر کے دروازے سے نکل گئے دروازے کا ایک کٹا آپ کے دروازے پر کھڑے ہوئے تھے، پھر مسلمان نکلتا رہتا ہوتا کر کے جانے لگے، حضرت علی رضی اللہ عنہ سب مسلمانوں کے بعد مدینہ آئے اور ان کو کسی ابتلاء کا سامنا نہیں کرنا پڑا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مکہ میں مؤخر کیا تھا۔ ان کو حکم دیا تھا کہ وہ آپ کے بستر پر لیٹیں اور تین دن گھر میں رہیں اور ہر وقت کو اس کا حق داکر دیں، حضرت علی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

بورا فاع نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کو بیان کرتے ہوئے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو اپنے گھر چھوڑا، اور یہ حکم دیا کہ وہ لوگوں کی وصیتیں اور مانگیں ادا کر دیں، حضرت علی نے تمام امانتیں داکر دیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا تھا کہ وہ رات آپ کے بستر پر لیٹیں قریش نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بستر کو دیکھ رہے تھے انھوں نے حضرت علی کو دیکھ کر یہ مان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹے ہوئے ہیں، حتیٰ کہ جب صبح ہوئی تو انھوں نے حضرت علی کو دیکھا، انھوں نے کہا، اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم جلتے تو مل کر اپنے ساتھ لے جاتے، اس سبب سے اللہ تعالیٰ نے ان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تلاش سے روک لیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مدینہ آنے کا حکم دیا تھا، حضرت علی حضور کو ڈھونڈتے ہوئے نکلے، رات کو سفر کرتے اور دن کو چھپے رہتے، حتیٰ کہ مدینہ پہنچ گئے، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت علی کے پہنچنے کی اطلاع ملی تو آپ نے فرمایا: علی کو بلاؤ، آپ کو بتایا گیا کہ اب حضرت علی میں چلنے کی سکت نہیں رہی، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم خود تشریف لائے، حضرت علی کو گلے لگایا اور ان کے پاؤں کے درم کہ دیکھ کر حضور کی آنکھوں میں آنسو آگئے، حضرت علی کے پیروں سے خون ریس رہا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کے پاؤں پر دست شفقت پھیرا، عاب دہن لگایا اور صحت کی دعا کی، پھر وہ پیر بالکل ٹھیک ہو گئے اور حضرت علی کی شہادت

۱۰۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن اثیر حوزی منزلی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۲۰۰، انجمن مطبوعات اسلامیہ، سماطیان تہران

ایک پھر ان پیروں میں کبھی تکلیف نہیں ہوئی۔ ۱۰

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی غزوات میں شرکت | ابواسحاق نے بیان کیا ہے کہ تمام اہل تاریخ و رجال

علاوہ تمام غزوات میں حاضر رہے، البتہ مرت غزوہ تبوک میں شامل نہیں ہو سکے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اپنے اہل غامہ کی حفاظت کے لیے مدینہ چھوڑ دیا تھا، سعید بن مسیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو جنگ احد میں سولہ زخم لگے، ہر بار زخم لگنے سے وہ زمین پر گر پڑتے اور جبرائیل میں گراؤں کو اٹھانے آتے، ثعلبہ بن ابی مہک کہتے ہیں کہ تمام جنگوں میں جہنم حضرت سعد بن عبادہ کے ہاتھ میں ہوتا تھا، اور فتن کے وقت حضرت علی ان سے جہنم لے لیتے تھے، حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جنگ خیبر کے دن حضرت ابوبکر نے جہنم لیا، دوسرے دن حضرت عمر نے جہنم لیا، ایک قول ہے محمد بن مسلمہ نے جہنم

لیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں جہنم اس شخص کے ہاتھ میں دوں گا جو خیبر کو فتح کیے بغیر نہ ہو، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز پڑھنے کے بعد جہنم مانگوایا، پھر حضرت علی کو بلایا، ان کی آنکھیں دکھ رہی تھیں، پھر ان کی آنکھوں میں دست شفا عجزا، اور ان کو جہنم دیا، جنگوں کے سبب ہی حضرت علی کی داستان بہت بڑی ہے۔ ۱۱

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا علم | حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بہ کثرت احادیث سنت

کی ہیں حضرت حسن، حضرت حسین، حضرت محمد، حضرت عمر، حضرت عبد اللہ بن مسعود، حضرت عبد اللہ بن عمر، حضرت ابن عباس، حضرت عبد اللہ بن جعفر، حضرت عبد اللہ بن ابی جہر، حضرت ابوموسیٰ اشعری، حضرت ابوسبید خمدی، حضرت ابوہریرہ، حضرت صہیب، حضرت زید بن ارقم، حضرت جابر بن عبد اللہ، حضرت ابوامامہ، حضرت ابوسریحہ، حضرت ابوہریرہ، حضرت سفینہ، حضرت ابو سعید خدری، حضرت جابر بن عبد اللہ، حضرت عمر بن حریث، حضرت ابولیلی، حضرت براء بن مازب، حضرت عمارہ بن رومیہ، حضرت بشر بن سمیرہ، حضرت ابوسبیل، حضرت عبد اللہ بن قعبہ، حضرت جریر بن عبد اللہ، حضرت عبد الرحمن بن اشیم اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم اور کثیر تابعین نے آپ سے احادیث روایت کی ہیں۔ ۱۲

ابوالہیثمی بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی لے فرمایا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے یمن کی طرف بھیجا تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ مجھے یمن کی طرف بھیج سے میں لوگ مجھ سے قضا کے متعلق سول کریں گے حالانکہ مجھے قضا کا کوئی علم نہیں ہے، آپ نے فرمایا قریب آؤ، میں قریب ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے سینہ پر ہاتھ مارا، پھر دعا کی: اے اللہ اس کی زبان کو ثابت و درست کر دے کہ ہدایت پر رکھ دے، دست قسم جس نے قضا لگایا اور روح کو پیدا کیا، اس کے بعد مجھے کبھی دو آدمیوں کے درمیان قضا کرنے میں شک نہیں ہوا، حضرت عبد اللہ بن مسعود بیان کرتے ہیں کہ ہم یہ کہہ کرتے تھے کہ اہل مدینہ میں سب سے زیادہ قضا کو جاننے والے حضرت علی ہیں، سعید بن مسیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر کسی ایسی مشکل سے اللہ کی پناہ مانگتے تھے جس کے حل

۱۰۔ علاء محمد بن محمد شیبانی بن مائبر جزیری سنن ۶۲، ص ۱۹، موطا مطبوعہ انتشارات، سما علیہ بن جبر

۱۱۔ ۱۲۔ اسد الغابہ ج ۲ ص ۱۲۱

کے لیے حضرت علیؓ نہ ہوں لے

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا زہد | عبداللہ بن صفین نے بیان کیا کہ حضرت علیؓ نے فرمایا دنیا مزار ہے جو شخص دنیا سے کچھ حصہ لینا چاہتا ہو وہ کتوں کے ساتھ اختلاط پر مجبور کرے، حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت علیؓ کے متعلق یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: اے علیؓ! اللہ تعالیٰ نے تم کو ایسی زینت کے ساتھ متزین کیا ہے جس سے بڑھ کر اللہ کے نزدیک بندوں کے لیے اور کوئی زینت نہیں ہے، وہ زینت دنیا میں زہد (بے رغبتی) ہے، اللہ نے تم کو ایسا بنا دیا ہے کہ تم کو دنیا میں کچھ نہیں ملے گا اور دنیا کو تم سے کچھ نہیں ملے گا، اللہ تعالیٰ نے تم کو مسکینوں کی محبت دی ہے اور وہ تمہاری امت پر راضی ہوں گے، اللہ تم ان کی اتباع پر راضی ہو گے، اس شخص کے لیے خوشی و جہنم سے محبت رکھنے اور تمہاری تعذیب کر دینے سے، اور اس شخص کے لیے ہلاکت و جہنم سے، لہذا تم سے لڑنے رکھنے اور تمہاری تعذیب کر دینے سے، اور جو لوگ تم سے محبت کریں گے اور تمہاری تعذیب کریں گے وہ تمہارے گھر کے پڑوسی اور تمہارے محل کے رفیق ہوں گے، اور جو لوگ تم سے لڑیں گے اور تمہاری تکذیب کریں گے، اللہ تعالیٰ پر حق ہے کہ وہ قیامت کے دن ان کو کذابین کی صف میں لائے۔ محمد بن کعب ثعلبی کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے فرمایا ایک وقت وہ محتاج میں بھوک کی شدت سے پیٹ پر پتھر باندھتا تھا اور آج وہ وقت ہے کہ میں ایک دن میں چار ہزار دینار صدقہ کرتا ہوں۔ ۲۷

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فضائل | حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ کسرا بن مجید کی آیت الدین ینفقون اموالہم باللیل والنہار سرا وعلانیۃ جو لوگ اپنے مال کو رات اور دن میں، پوشیدہ اور ظاہر خرچ کرتے ہیں، حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مشفق نازل ہوئے، حضرت علیؓ کے پاس چار درہم تھے ایک درہم انہوں نے رات میں خرچ کیا ایک دن میں، ایک پوشیدہ طریقہ سے اور ایک ظاہر، انہیں ہمیشہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے کہا رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے یہ فرمایا تھا کہ تم سے محبت صرف مومن کرے گا اور تم سے بغض صرف منافق رکھے گا، حضرت ام عصبہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر روانہ کیا جس میں حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی تھے، میں نے سنا رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا کرتے تھے: اے اللہ! علیؓ کا چہرہ دکھانے سے پہلے مجھ پر موت نہ رکھنا، حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ طائف کے دن رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو بلایا اور کافی دیر تک سرگوشی میں ان سے بات کی، بعض صحابہ نے کہا رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے علم زادے سے بہت طویل کلام کیا ہے، رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے علیؓ سے سرگوشی میں کلام نہیں کیا، یہ کلام اللہ نے کیا تھا، حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم

۲۷۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی بن الزبیر جزیری متوفی ۲۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۲۳، ملخصاً، مطبوعہ انتشارات، اسامیہ، تہران

۲۸۔ اسد الغابہ ج ۲ ص ۲۳-۲۴

سے فرمایا علی مجھ سے ہے اور میں علی سے (یعنی علی میرے خاندان سے ہے) درمیرے نواسر وراثت کا ظہور علی سے ہو گا۔ اور وہ میرے بعد ہر مومن کا ولی و محبوب ہے۔ عبد الرحمن بن ابی بکر نے یہ روایت کیا اور بارہ بدی صحابہ سے اس روایت کی گواہی دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم کے تالاب کے پاس فرمایا: کیا میں مومنوں کی روغن سے زیادہ (یا مقصود) نہیں ہوں؟ اور کیا میری ازواج مومنوں کی ماٹیں نہیں ہیں؟ ہم نے کہا: کیوں نہیں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں جس کا مولی ہوں علی اس کے مولی (محبوب) ہیں، اسے اللہ اس سے محبت کر جو علی سے محبت کرے اور اس سے بغض کر جو علی سے بغض رکھنے۔ حضرت بنی النخشب نے کہا: اسے علی تم اس حال میں صبح کو اٹھتے ہو کہ مومن کے تم محبوب ہوتے ہو ابن کثالم کہتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس آکر کہا: میں تجھنی محبت علی سے کرتا ہوں کسی اور سے اتنی محبت نہیں کرتا، انھوں نے کہا تم ایک عینی شخص سے محبت کرنے کو۔ پھر یہ حدیث بیان کی کہ ایک دن ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حرا پناہ پر تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دس صحابہ کا نام لے کر جنت کی بشارت دی، حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت سیدہ حضرت زبیر، حضرت عبد الرحمن بن عوف، حضرت سعد بن مالک، حضرت سیدہ بنت مسعود، علامہ ابن اثیر نے حدیث مذکور کا ذکر کیا ہے دوسری روایات میں حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت سیدہ بنت زید کا ذکر ہے، اور حضرت عبد اللہ بن مسعود اور سعد بن مالک کا ذکر نہیں ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو ایک دوسرے کا بھائی بنایا، حضرت علی نے آکر حضور سے کہا یا رسول اللہ آپ نے اپنے اصحاب کو ایک دوسرے کا بھائی بنایا ہے اور آپ نے مجھے کسی کا بھائی نہیں بنایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم دنیا اور آخرت میں میرے بھائی ہو۔ حضرت سلمیٰ بن ابی جہش رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کا ہاتھ پکڑا اور فرمایا جس نے مجھ سے محبت کی اس نے دونوں سے محبت کی اور ان کے باپ اعدان کیوں سے محبت کی وہ قیامت کے دن میرے ساتھ ہیں۔

درجہ میں ہو گا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت | حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا آپ کے بعد کس کو امیر بنایا جائے گا، آپ نے فرمایا اگر تم نے ابو بکر کو امیر بنایا تو تم اس کو ہین پاؤ گے، دنیا میں ناہاد اور آخرت میں رطب، اور اگر تم عمر کو امیر بناؤ گے تو تم اس کو قوی و دامن پاؤ گے وہ اللہ کے معاملہ میں کسی طاقت کرنے والے کی طاقت سے ڈرنے والے نہیں ہیں، اور اگر تم نے علی کو امیر بنایا تو تم اس کو ہادی و مہدی پاؤ گے جو تم کو صراطِ مستقیم پر لے کر چلے گا وہ میرا جیسا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہ سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہاں ہوا اور میرا گناہ یہ تھا کہ اس خلافت کا میں زیادہ حقدار ہوں، لیکن مسلمانوں نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت پر اتفاق کر لیا پس میں نے ان کے حکام سے ان کی اطاعت کی، پھر حضرت ابو بکر فوت ہو گئے اور میرا گناہ یہ

نفا کہ حضرت ابو بکر میرے علاوہ کسی اور کو جانشین نہیں بنائیں گے۔ لیکن انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو جانشین نامزد کیا۔ سو میں نے ان کے احکام سننے اور ان کی اطاعت کی۔ پھر جب حضرت عمر شہید ہوئے تو میرا خیال تھا وہ مجھ سے اعراض نہیں کریں گے لیکن انہوں نے خلیفہ کے انتخاب کے لیے مجھ سمیت چھ آدمیوں کی ایک مجلس شوریٰ مقرر کر دی، اس میں شوریٰ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو خلیفہ نامزد کیا، پھر میں نے ان کے احکام سننے اور ان کی اطاعت کی پھر حضرت عثمان شہید کر دیے گئے اور لوگوں نے بغیر کسی جبر کے خوشی خوشی مجھ سے بیعت کر لی، پھر لوگوں نے بیعت ترمذی اب میرے سامنے دو صورتیں تھیں یا تو ان کے خلاف تلوار اٹھایا پھر رسول اللہ پر اللہ تعالیٰ نے جو احکام نازل کیے تھے، ان کا انکار کر دیتا۔، سماعیل علیہ السلام نے بیان کیا ہے کہ حضرت عثمان کی شہادت کے بعد ذوالحجہ ۳۵ ہجری میں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں حضرت علی کو خلیفہ بنایا گیا، ابن مسیب بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ شہید ہو گئے تو صحابہ اور دوسرے تمام مسلمان دوڑتے ہوئے حضرت علی کے پاس آئے اور وہ سب کہتے تھے کہ امیر المؤمنین علی ہیں حتیٰ کہ حضرت علی کے گھر گئے اور کہا کہ اپنا ہاتھ بڑھائیے ہم آپ کے ہاتھ پر بیعت کرتے ہیں کیونکہ آپ خلافت کے زیادہ حقدار ہیں۔ حضرت علی نے یہ فرمایا یہ تمہارا کام نہیں ہے۔ یہ منصب الی بد کا ہے جس کی خلافت پر اہل بدر راضی ہو جائیں گے، خلیفہ وہی ہو گا، پھر ہر شخص حضرت علی کے پاس آیا اور کہا ہم آپ سے زیادہ کسی اور شخص کو خلافت کا حقدار نہیں پاتے آپ ہاتھ بڑھائیے ہم آپ کی بیعت کریں گے، حضرت علی نے کہا حضرت طلحہ اور حضرت زبیر کہاں ہیں کیونکہ سب سے پہلے حضرت عثمان کی بیعت حضرت طلحہ اور حضرت زبیر نے کی تھی پھر حضرت علی مسجد نبوی میں جا کر منبر پر بیٹھے، پھر سب سے پہلے آپ کے ہاتھ پر حضرت طلحہ نے بیعت کی اور ان کے بعد حضرت زبیر نے بیعت کی، پھر باقی صحابہ نے آپ کی بیعت کی۔

جب لوگوں نے حضرت علی کی بیعت کر لی تو بعض صحابہ نے بیعت نہیں کی، ان میں حضرت ابن عمر، حضرت سعد اور دیگر صحابہ تھے۔ حضرت علی نے ان پر بیعت لازم نہیں کی، جب حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ان کی بیعت ذکر کرنے کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا یہ لوگ امر خلافت میں نہ ماسب دار ہے۔ اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی بیعت نہیں کی اور ان سے جنگ کی۔ حضرت ابو سہید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں عہد توڑنے والوں، حق سے سچے ذرے والوں اور حق سے خروج کرنے والوں کے خلاف جنگ کرنے کا حکم دیا۔ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ نے ہمیں ان کے خلاف جنگ کرنے کا حکم دیا ہم کس کے ساتھ ان کے خلاف لڑیں۔ آپ نے فرمایا حضرت علی بن ابی طالب کے ساتھ اور ان کے ساتھ عمار بن یاسر، عمار بن عبد اللہ بن حبیب بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما پر موت کا وقت آیا تو انہوں نے کہا میں نہ اس بات پر افسوس کرتا ہوں کہ میں نے باغی جماعت کے خلاف جنگ میں حصہ نہیں لیا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت | حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے صادق مصدق صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تم کو اس وقت تک موت نہیں

اُنے گ جب تک کہ تہا ری اس جگہ ضرب نہ لگائی جائے اور تہا ری یہ جگہ خون سے رنگین نہ ہو جائے اور جس سے صلیبہ علیہ السلام نے اپنی ڈاڑھی اور سر کی طرف اشارہ کیا اور فرمایا قوم کا سب سے بد بخت شخص تم کو قتل کرے گا جیسے قوم خود کے بد بخت آدمی نے اللہ کی اوتھنی کی کو بچنے کا ڈال تھیں۔

امام محمد بن سعد نے بیان کیا ہے کہ خوارج کے تین شخص بکیر بن حبیب بن مویہ، عبد الرحمن بن ملجم مرادی، برک بن عبد اللہ مکی، اور عمر بن بکیر مکی انھوں نے آپس میں یہ عہد کیا کہ یہ تین شخصوں کو قتل کر دیں گے، حضرت علی بن ابی طالب حضرت معاویہ اور حضرت عمرو بن عامر کو اور ان کو قتل کر کے مسلمانوں کو ان سے نجات دلائیں گے، بن ملجم نے کہا میں علی کو قتل کر دوں گا، برک نے کہا میں معاویہ کو قتل کر دوں گا، اور عمرو بن بکیر نے کہا میں عمرو بن ابی سلمہ کو قتل کر دوں گا، وہ سب ایک دوسرے سے عہد اور میثاق کر کے اپنی اپنی مہم پر روانہ ہو گئے، ابن ملجم نے شبیب بن بکیرہ انجلی کو، پناہ مانگا اور اس کو ساتھ لیا، جب فجر کی نماز کے وقت حضرت علی مسجد میں آئے یہ دونوں اپنی تلواریں سے آگے بڑھے اور زور سے ترہ مارا "اسے علی حکومت اللہ کی ہے تہا ری نہیں ہے" ابن ملجم نے تلوار مار لی جو پیشانی کو کاٹتی سوئی داغ تک پہنچی اور شبیب کی تلوار طاق میں لگی پھر برگ ان کو بکڑنے کے لیے دوڑے شبیب نکل گیا اور ابن ملجم پکڑا گیا، جب ابن ملجم کو حضرت علی کے پاس لایا گیا تو حضرت علی نے فرمایا اس کو آرام سے رکھو اگر میں زندہ رہا تو میں اس کے مشفق فیصدہ کروں گا اور اگر میں فوت ہو گیا تو اس کو میرے ساتھ لائق کہ رہا، حضرت علی بعد، صغہ اور تلوار کی رات تک زندہ رہے اور انیس رمضان سنہ ۴۰ کو فوت ہو گئے، حضرت حسن، حضرت حسین اور عبد اللہ بن جعفر نے آپ کو غسل دیا اور بن کثیروں میں کفن دیا گیا، حضرت علی کی تدفین کے بعد ابن ملجم کے ہاتھ پیر کاٹے گئے، اس کی آنکھیں نکال دی گئیں زبان کاٹی گئی اور پھر اس کو قتل کر دیا گیا۔

حضرت علی کو حضرت اردن سے تشبیہ دینا ان کے استحقاق خلافت کو مستلزم نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۹۰۶ میں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب حضرت علی کو مدینہ میں چھوڑ کر جانے گئے تو حضرت علی سے فرمایا کہ تم اس پر رخصتی نہیں ہو کہ تم میرے لیے ایسے ہو جیسے حدیث موسیٰ کے لیے اردن تھے۔

علامہ بیہقی بن مشرف نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

قاضی عیاض نے کہا کہ اس حدیث سے رافضی، امامیہ اور شیعہ کے تمام فرقوں نے اس پر استدلال کیا ہے کہ خلافت حضرت علی کا حق تھی اور حضور نے حضرت علی کے لیے وصیت کی تھی پھر ان میں اختلاف ہے، رافضی نے امام حق کی تفسیر کی کیونکہ انھوں نے حضرت علی کے غیر کو خلافت میں مقدم کیا اور عیاض کہہ شروع میں رہا کشی کے حوالے سے نقل کر چکے ہیں، قاضی عیاض نے کہا جو لوگ تمام صحابہ کو کافر قرار دیتے ہیں ان کے کفر میں کوئی شک نہیں ہے کیونکہ انھوں نے تمام امت اور حدیث قول کو کافر قرار دیا انھوں نے علی شریعت کو باطل کر دیا اور اس دم کو منہدم کر دیا اور جو لوگ ان نبیوں کے مسلک پر نہیں چلتے ان کا یہ حکم نہیں ہے، کیونکہ امامیہ اور بعض معتزلہ یہ کہتے ہیں کہ غیر علی کو

مقدم کرتے ہیں صحابہ نے غلطی کی لیکن وہ کانفرنس میں اس حدیث میں رافضی اور امیہ کی کوئی دلیل نہیں ہے، البتہ اس میں حضرت علی کی ایک فضیلت کا بیان ہے اور خلفاء ثلاثہ کے ان سے افضل مرنے کی نفی نہیں ہے، اور نہ ہی اس حدیث میں حضرت علی کے خلیفہ ہونے کی دلیل ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک میں جاتے وقت ان کو مدینہ میں خلیفہ بنایا تھا، نہ کہ وصال کے وقت تمام عالم اسلام میں مسلمانوں کا خلیفہ بنایا تھا، نیز اس حدیث میں حضرت علی کو ————— حضرت ہارون سے تشبیہ دی ہے اور حضرت ہارون حضرت موسیٰ کے بعد خلیفہ نہیں بنے تھے بلکہ حضرت ہارون کا حضرت موسیٰ کی زندگی میں حضرت موسیٰ کی وفات سے پچیس سال پہلے میدان تیبہ میں اشتعال ہو گیا تھا۔

مصنف کے نزدیک یہ حدیث شدید کے موقع کے برعکس نتیجہ پر دلالت کرتی ہے کیونکہ حضرت ہارون حضرت موسیٰ کے بعد ان کے خلیفہ اور جانشین نہیں بنے ماس یہی حضرت علی بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کے خلیفہ نہیں ہوں گے، جس طرح حضرت موسیٰ کی زندگی میں حضرت ہارون ماضی خلیفہ تھے۔ اسی طرح حضرت علی بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں مدینہ کے بچوں اور غوریل کی حفاظت کے لیے ماضی اور حمزوی خلیفہ تھے۔

حضرت معاویہ کا حضرت سعد سے حقہ ت علی کو برا نہ کہنے کی وجہ دریافت کرنا | حدیث نمبر ۶۰۹۸

معاویہ رضی اللہ عنہ نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا: تمہیں ابو تراب کو برا کہنے سے کیا چیز مانع ہے؟ علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

علیؑ نے کہا ہے کہ اس قسم کی احادیث کی تاویل کرنا واجب ہے، حضرت معاویہ کے اس قول میں یہ تصریح نہیں ہے کہ انہوں نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کو حضرت علیؑ کو برا کہنے کا حکم دیا تھا، بلکہ ان سے برا نہ کہنے کا سبب دریافت کیا تھا کہ آیات قرآنی اور پرہیزگاری کی وجہ سے برا نہیں کہتے یا اس کا کوئی اور سبب ہے، اگر تم ان کو تقویٰ اور پرہیزگاری کی وجہ سے برا نہیں کہتے تو تم حق پر ہو اور تمہارا نظریہ درست ہے اور اگر اس کا کوئی اور سبب ہے تو اس کو بیان کرو، نبی خدا تھا حضرت سعد کا تعلق اس جماعت سے تھا جو حضرت علیؑ کو برا کہتی تھی اس کے باوجود وہ حضرت علیؑ کو برا نہیں کہتے تھے، اس وجہ سے حضرت معاویہ نے یہ سوال کیا، اس حدیث کی دوسری تاویل یہ ہے کہ حضرت معاویہ نے حضرت سعد سے یہ دریافت کیا کہ کیا وجہ ہے کہ تم حضرت علیؑ کی رائے کو خلاف نہیں کہتے اور لوگوں سے نہیں کہتے کہ ہمارے رائے اور اجتہاد صحیح ہے اور حضرت علیؑ کی رائے اور اجتہاد غلط تھا۔

اہل بیت کی اقسام | حدیث نمبر ۶۱۰۳ میں ہے، جس نے کہا: اسے زید یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ اہل بیت سے نہیں ہیں، انہوں نے کہا: آپ کی ازواج بھی اہل بیت ہیں لیکن آپ کے اہل بیت

نہ ہیں جن پر صدقہ حرام کر دیا گیا۔

اس حدیث سے معلوم ہو کہ اہل بیت کا طلاق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اذواج پر بھی مؤثر ہے اور اہل بیت کا طلاق آپ کے دیگر خاندان والوں پر بھی مؤثر ہے جن پر صدقہ حرام ہے مثلاً آل علی، آل عقیل، آل جعفر و آل ہاشم۔

بَابُ فِي فَضْلِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے فضل تل

۶۱۰۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ مَعْنٍ عَنْ مَسْلَمَةَ بْنِ

قُتَيْبٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ عَنْ رَيْفَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ رَحْمَةُ صَاحِبٍ مِنْ نَحْوِي يَخْرُسُنِي الْكَلْبُ قَالَتْ وَسَمِعْنَا صَوْتَ بَيْتِهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا قَالَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ جِئْتُكَ أَنْتَ سَلَّكَ مَا يَشْتَرِي قَتَلَ مَرَّةً رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى سَمِعْتُُ خَصِيضَةً -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھ کھل گئی، آپ نے فرمایا: کاش میرے صحابہ میں سے کوئی صاحب شخص کی میری ہمت کرتا، حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ مجھ نے متحیا رسول کی دعا سنی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ کوئی ہے، حضرت سعد بن ابی وقاص نے کہا: یا رسول اللہ میں آپ کی حفاظت کے لیے آیا ہوں، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو گئے حتیٰ کہ میں نے آپ کے خروٹوں کی آواز سنی۔

فت: یہ واقعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلے کا ہے۔

۶۱۰۹ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا

بَيْتٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا بَيْتٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ عَنْ رَيْفَةَ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَمَّا دَخَلْتُ بَيْتِي فَجِئْتُ رَحْمَةً صَاحِبٍ مِنْ نَحْوِي يَخْرُسُنِي الْكَلْبُ قَالَتْ وَسَمِعْنَا صَوْتَ بَيْتِهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا قَالَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ جِئْتُكَ أَنْتَ سَلَّكَ مَا يَشْتَرِي قَتَلَ مَرَّةً رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى سَمِعْتُُ خَصِيضَةً -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مدینہ منورہ آنے کے بعد ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدار ہو گئے، آپ نے فرمایا: کاش میرے صحابہ میں سے کوئی نیک شخص آج رات میری حفاظت کرتا، حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ ابھی ہم اسی حال میں تھے کہ تم نے متحیا رسول کی آہٹ سنی، آپ نے فرمایا یہ کوئی ہے، انہوں نے کہا سعد بن ابی وقاص، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم کیوں آئے ہو؟ انہوں نے کہا میرے دل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق اندیشہ ہوا تو میں آپ کی حفاظت کے لیے آیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دعا دی پھر سو گئے، ابن رمح کی روایت میں سے ہے کہ یہ

ابن ماجة فَقَدْ تَنَا مِنْ هَذَا -

۶۱۱۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَامِرٍ بْنَ رِيعَةَ يَقُولُ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ بَيْتَهُ يَمِينُ حَتَّى نَبَتْ سَكِيمَانِ بْنِ يَدَالٍ -

۶۱۱۱ - حَدَّثَنَا مُتَّصِرُ بْنُ أَبِي مُرَاجٍ حَدَّثَنَا ابْنُ هُبَيْرٍ رِيعِيُّ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ مَا جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَوَيْهٍ بِأَحَدٍ غَيْرِ مُحَمَّدٍ مِنْ مَا يَبْتَغَى فَاحْتَدَّ جَعَلَ يَقُولُ لَمْ يَزِدْ أَحَدٌ أَرْحَمَ مِنْهُ وَأَبْنَى وَأَرْحَمَ -

۶۱۱۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ شَدَّادٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَابْنُ هُبَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَاسْتَعْنَى الْخَصْبِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَسِيرٍ عَنْ مُسْعِرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَانُ عَنْ مُسْعِرٍ كُلُّهُمْ عَنْ سَعْدِ بْنِ ابْنِ هُبَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۶۱۱۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا سَكِيمَانُ رِيعِيُّ بْنُ يَدَالٍ عَنْ يَحْيَى رَدَّ هُوَ ابْنُ سَعِيدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ لَقَدْ جَمَعَ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَوْبَ بَرِيٍّ وَهُوَ أَحَدٌ -

۶۱۱۴ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ رُمَيْحٍ عَنِ ابْنِ أَبِي شَدَّادٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ يَزِيدُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ بِهَذَا إِسْنَادٍ -

کون ہے؟

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدار ہو گئے، اس کے بعد حسب سابق ہے۔

حضرت علی بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعد بن مالک رضی سعد بن ابی وقاص کے سوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کے لیے اپنے مال باپ کو جمع نہیں فرمایا، آپ جنگ اُحد کے دن ان سے فرما رہے تھے: تم پر میرے باپ خدا ہوں تیرا مارو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی چار اور سندیں بیان کیں۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر کے دن میرے لیے اپنے مال باپ کو جمع کیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

۶۱۱۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا
حَازِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ (عَنْ بُكَيْرِ بْنِ مَسَارٍ عَنْ
عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ خَمَةَ لَمْ يَكُنْ يَوْمَ أُحُدٍ قَالَ كَانَ رَجُلٌ
مِنْ الْمُشْرِكِينَ قَدْ خَرَقَ مُسْلِمِينَ فَقَالَ لَمْ
يَقْبَلْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زِمَ وَدَالِكُ أَقْبَى وَأَرْغَى
قَالَ فَمَرَعْتُ بِهِ فَسَفَهَ يَسْرُورَ نَصْرًا فَصَبَّ
خَبْرَهُ فَسَمِعَ قَاتِلُكَ شَفَتْ عَوْرَتَهُ فَصَبَّحَتْ رَمْلًا
اللَّهُ عَنِّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى سَعَتْ أَنْفَ

فَدَحِيذِهِ

۶۱۱۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَذُهَيْرُ
بْنُ سُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا الْخَصَنُوفِيُّ عَنْ مُوسَى حَدَّثَنَا
رُحَيْلُ بْنُ سَائِمَةَ عَنْ أَبِي حَبِيبٍ حَدَّثَنَا مُصْعَبُ بْنُ
سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ ثُمَّ زَيْدُ بْنُ أَبِي زَيْدٍ عَنْ أَبِي نَضْرٍ
قَالَ خَلَسَ مُوسَى عَنْ رُحَيْلٍ ثُمَّ خَلَسَ عَنْ أَبِي نَضْرٍ
بِعَيْنِهِ وَلَا يَكُنْ لَكَ وَلَا تَسْرُفْ قَاتِلُكَ رَسَمَتْ
لَهُ وَتَدَا يَتَوَيْدُ يَلُوكَ وَأَنَّ أَصْبَحْتَ وَكُنَّا مُرُوكَ
لَهُ قَالَتْ مَكَفَّتْ تَلَدَتْ حَتَّى عَشِيَّتِي عَلَيْهِمَا مِنْ
جَهْدِ قَتْلِ مَنْ تَهَيَّأْتُ لَكَ عَمَارَةً فَسَقَاَهَا
فَجَعَلَتْ تَدْعُو عَلَى سَعْدٍ قَاتِلُكَ اللَّهُ عَزَّ وَ
جَلَّ فِي الْقُرْبِ هَذِهِ الْآيَةُ وَوَصِيكَ الْإِنْسَانُ
بِرَبِّهِ حَسْبُ فَإِنْ خَالَكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ فِي وَ
فِيهِ وَصَاحِبُهُ فِي أَدْنَى مَعْرُوفٍ قَالَتْ وَاصْبِرْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِزَّةً عَظِيمَةً
فَادْرِيهَا سَيْفٌ قَاتِلُكَ ثُمَّ قَاتِلُكَ بِهِ الرَّسُولُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ بَعْدِي هَذَا شَيْفٌ
قَالَ مَنْ قَدْ عِصَمَتْ حَالَهُ فَقَالَ رُوِيَ مِنْ حَيْثُ
أَخْبَرْتَهُ وَنُصِفْتُ حَتَّى إِذَا ارْتَدَّتْ أَنْ تُقْبَلَهُ
فِي الشَّيْءِ رَأَيْتَنِي نَفْسِي فَدَحِضْتُ لِيهِ فَقُلْتُ

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ جنگ اُحُد کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے ان کے لیے اپنے ماں باپ کو جمع کیا مشرکوں میں
سے ایک شخص نے سعد بن ابی وقاص کو جلا ڈالا تھا، نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے سعد سے کہا: تم پر میرے ماں باپ
نڈا ہوا تیرا رو۔ حضرت سعد کہتے ہیں میں نے نہیں رو
کا تیرے کو اس کے چہرہ پر مارا جس سے وہ گر پڑا،
اس کی شرمگاہ کھل گئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
(اس کے گرنے سے) ہنسے حتیٰ کہ میں نے آپ کی ڈھکیں
دیکھیں۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ان کے
متعلق قرآن مجید کی کئی آیات نازل ہوئیں ان کی
والدہ نے قسم کھائی کہ وہ اس وقت تک ان سے بات
نہیں کریں گی اور کھانا پینا بھی ترک کر دیں گی جب تک
کہ وہ دین اسلام کو ترک نہ کر دیں، ان کی والدہ نے کہا
اللہ تعالیٰ نے تمہیں دین کے ساتھ جس سبک کی
وصیت کی ہے، میں تمہاری ماں ہوں اور میں تمہیں
دیتی ہوں، وہ تین دن تک اسی حال میں رہیں کھانا
نہ پیا اور بے موشن ہو گئیں، ان کے ایک بیٹے نے
جس کا نام عمارہ تھا، ان کو پانی پلایا، وہ حضرت سعد کو
بددعا دینے لگیں، تب قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی
(ترجمہ) ہم نے انسان کو والدین کے ساتھ نیکی کرنے
کا حکم دیا ہے، مگر وہ اس بات کی کوشش کریں کہ تم
میرے ساتھ شریک کرو جس کا تم کو علم نہیں ہے تو تم
ان کی اطاعت مت کرو۔ وہ دنیا میں ان کے ساتھ نیکی
کر رہے ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
بہت سا مال غنیمت آیا، اس میں ایک تلواریں بھی تھیں
وہ تلوار سے کہہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
آیا، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ تلوار مجھے عطا فرمادیں

أَعْيُنِيهِ قَالَ فَتَدْرِي صَوْتَهُ رُودًا مِنْ حَيْثُ
أَخَذْتَهُ قَالَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَنَّا وَجَلَّ يَسْأَلُونَكَ
عَنِ الْأَنْفَالِ قَالَ وَمِصْرُثُ مَا رَسَلْتُ إِلَى الْأَنْبِيَاءِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَسَلَّمَ فَأَتَانِي فَقُلْتُ دَعْنِي
أَقْسِمُ مَا لِي حَيْثُ شِئْتُ قَالَ فَأَبَى قُلْتُ فَالْيَتَصِفَ
قَالَ فَأَبَى قُلْتُ فَاسْتَشْتُ قَالَ فَسَكَتَ فَكَانَ
بَعْدُ شِئْتُ جَائِزًا قُلْتُ وَأَتَيْتُ عَلَى تَفَرُّقٍ مِنَ
الْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرِينَ فَقَاتَلُوا تَعَالَى طُعْمُكَ
وَسَيْفُكَ حُمْرًا وَذَلِكَ قُلْتُ لَنْ تُخَوِّدَ أَخْمَرُ قَالَ
فَأَتَيْتُهُمْ فِي حَيْشٍ وَالْحَيْشُ بُسْتَانٌ وَكَادَ أَرَسُ
جُرُودًا مَشْيُوقٍ عِنْدَهُمْ وَرَأَى مِنْ تَحْمِيهِمْ فَتَالَ
فَأَكَلْتُ وَشَرِبْتُ مَعَهُمْ قَالَ فَكَذَرْتُ الْأَنْصَارَ
وَالْمُهَاجِرِينَ عِنْدَهُمْ فَكُنْتُ الرُّمَّاءَ يَجُودُونَ
خَيْرٌ مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ فَأَخَذَ رَجُلٌ أَحَدَ
لَحْيِي الْأَيْسَرِ فَقَضَى بَنِي بِهِ فَجَرَحَ بِأَنْفِي وَأَتَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَبَرْتُهُ
فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي يَغْيِي نَفْسَهُ شَابَ بَحْنِي
بِتَدَةِ الْخَمْرِ وَكُمَيْسِيرٍ وَالْأَنْصَارِ وَارْتِلَامِ
وَجُحْشٍ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ.

کیونکہ میں وہ ہوں جس کا حال آپ کو معلوم ہے، آپ نے
فرمایا اس عموار کو جہاں سے اٹھایا تھا وہیں رکھ دو،
میں اس کو گودام میں ڈالنے کے لیے گیا، میرے نفس
نے طامت کی اور میں پھر آپ کے پاس واپس آ گیا، میں
نے کہا مجھے یہ عموار عطا فرمائیے، آپ نے نہ بارہ سختی کے
ساتھ فرمایا، اس کو جہاں سے چاہے وہیں واپس رکھ
دو، تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی —
يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ "رگ آپ سے نہیں ہوتی
کے متعلق سوال کرتے ہیں" حضرت سعد نے کہا میں بیمار
ہو گیا، میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پیغام
بھیجا، آپ میرے پاس تشریف لائے، میں نے کہا
مجھے اپنی مرضی کے مطابق مال تقسیم کرنے کی اجازت
دیکھئے، آپ نے انکار کیا، میں نے اچھا نصف مال
تقسیم کرنے دیں، آپ نے انکار کیا، میں نے کہا چھا
تہائی مال تقسیم کرنے دیں، آپ خاموش رہے، پھر ہمد
میں تہائی مال تقسیم جائز ہو گئی، میں انصار و مہاجرین
کی ایک جماعت کے پاس گیا، انہوں نے کہا آؤ ہم سب
کھا نا کھلائیں اور شراب پلائیں، یہ شراب حرم سورے
سے پہلے کا واقعہ ہے، میں ان کے ساتھ ایک باغ
میں گیا، وہاں ان کے پاس اونٹ کا ایک بھنا ہوا سر
تھا، اور شراب کا ایک مشک تھا، میں نے ان کے ساتھ
کھا نا کھایا اور شراب پی، پھر وہاں مہاجرین اور انصار
کا ذکر چھیڑ گیا، میں نے کہا مہاجرین انصار سے بہتر
میں، ایک شخص نے سر کی ایک ہڈی سے کر مجھے مارا،
میری ناک زخمی ہو گئی، میں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس جا کر اس کی شکایت کی، تب اللہ تعالیٰ
نے میری وجہ سے شراب کے متعلق یہ آیت نازل فرمائی:
(ترجمہ) شراب، جو آب، بت، نال کے تیر بمحض ناپاک میں
شیطان کے کام میں۔

۶۱۱۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَنُحَيْدُ بْنُ لَفَّارٍ رَأَى أَحَدَهُمَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يَسْمَاعِيلَ بْنِ حَزْبٍ عَنْ مَصْعُبِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ أَتَيْتُ فِي أَرْبَعِ آيَاتٍ وَسَاقَ حَدِيثَ يَعْصِي حَبِيبَتِ زُهَيْرٍ عَنْ يَسْمَاعِيلَ وَكَانَ فِي حَدِيثِ شُعْبَةَ قَالَ كَانَ لَوَادَا دُرَّوَابَ يُصْعِقُوهَا فَيَجْرُونَ فِيهَا بِعَصَا سَهْوٍ أَوْ جُرُودًا فِي حَدِيثِهِ كَذَا فَضَرَبَ بِهِ ذَنْفَ مَعْدٍ فَفَرَّ لَوْ كَانَ أَلْفَ سَعِيدٍ مَقْدُورًا

۶۱۱۸۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا قَبِيذُ بْنُ زُحْمَانَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مِقْدَامٍ عَنْ شُرَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَعْدِ بْنِ زَادٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رَسْمِهِ بِالْعَدَاةِ وَالْعَيْنِ قَالَ كُنْتُ فِي يَسْتَرٍ أَرَا أَلْفَ مَسْعُودٍ مِنْهُمْ وَكَانَ الْمَسْكُوكُ قَدْ لَ تَذِي هُوَ رَأَى

۶۱۱۹۔ حَدَّثَنَا سُؤْدَةُ بْنُ ابْنِ شُعْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَأَى لَاسِيًا عَنْ شُرَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَعْدِ بْنِ زَادٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رَسْمِهِ بِالْعَدَاةِ وَالْعَيْنِ قَالَ كُنْتُ فِي يَسْتَرٍ أَرَا أَلْفَ مَسْعُودٍ مِنْهُمْ وَكَانَ الْمَسْكُوكُ قَدْ لَ تَذِي هُوَ رَأَى

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہما یہاں کرتے ہیں کہ میرے متعلق چار آیات نازل ہوئیں۔ اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے شعبہ کی روایت میں یہ نازل ہے کہ لوگ حب میری ماں کو گھانا کھند، چوستے تو کڑی سے اس کا منہ کھول کر اس میں کھانا ڈالتے اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ حضرت سعد کی ماں پر کڑی مارائی جس سے ان کی ماں بھٹ گئی اور ہمیشہ بچتی رہی۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یہ میں میرے متعلق نازل ہوئی (ترجمہ) "اور ان مساکین میں مرثین، کہ دور نہ کریں جو صبح، شام اپنے رب کو سارے میں اور نہ ان اس کی رضا چاہتے ہیں" (انعام ۵۴)۔ یہ آیت چھ مسکینوں کے متعلق نازل ہوئی ہیں اور ابن مسعود بھی ان میں تھے مشہور ہیں آپ سے کہتے تھے کہ آپ ان لوگوں کو اپنے پاس رکھتے ہیں۔

حدیث سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم چھ شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے مشہور ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا "ان لوگوں کو بٹکا دیجئے یہ ہمارے سامنے آنے کی ہمت نہ کریں حضرت سعد نے کہا میں حضرت ابن مسعود، زبیر کا ایک شخص، حشر بلال اور دو اور شخص جن کے نام میں نے نہیں سنے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں جب سورہہ آپ نے اپنے دل میں کچھ سوچا، تب اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل کی۔ اور ان مساکین مرثین، کہ دور نہ کیجئے جو صبح، شام اپنے رب کو پکارتے ہیں اور نہ ان کی رضا چاہتے ہیں۔

علامہ ابن اثیر جزی لکھتے ہیں:

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی سوانح

حضرت سعد بن ابی وقاص کا نام و نسب یہ ہے: سعد بن مالک بن وہیب بن عبد مناف، بن زہرہ بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لؤی بن غالب بن فہر بن نضر بن کنانہ انقرنی المہزری، ان کی والدہ کا نام آمنہ بنت ابی سفیان بن امیہ ہے۔

یہ قدیم الاسلام صحابی ہیں آپ چودہ سال کے بعد مسلمان ہوئے ایک قبل سے کہ چارہ کے بعد مسلمان ہوئے، جس وقت انھوں نے اسلام قبول کیا ان کی عمر سترہ سال تھی، یہ ان عشرہ مبشرہ میں سے ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت دی تھی اور ان چودہ صحابہ میں سے ایک ہیں جن کی حضرت عمرؓ نے مجلس شوریٰ تمام کی تھی، جن کے متعلق حضرت عمرؓ نے یہ شہادت دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفات کے وقت ان سے راضی تھے، بدر اُحد، خندق اور تمام غزوات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حاضر رہے، یہ وہ صحابی ہیں جنہوں نے سب سے پہلے راہِ خدا میں خون بہایا اور وہ صحابی ہیں جنہوں نے سب سے پہلے راہِ خدا میں تیر چلایا۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں پہلا عرب ہوں جس نے راہِ خدا میں تیر چلایا، بخدا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد میں جاتے تھے اور درختوں کے پتوں کے سوا ماسے کھانے کے لیے کوئی چیز نہیں ہوتی تھی۔

بن اسحاق بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نماز پڑھنے کے بعد پہاڑ کی گھاٹیوں میں اپنی قوم کے خوف سے چھپ جاتے تھے۔ ایک مرتبہ ایک گھاٹی میں حضرت سعدؓ چند صحابہ کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے، اچانک کچھ مشرکین آگئے انھوں نے مسلمانوں کو بڑا کھا اور ان کے دین کی مذمت کی پھر ان سے ٹرائی چھڑ گئی حضرت سعدؓ نے اونٹ کے جبرے کی مٹی ایک مشرک کے، مگر اس کا سر بھیڑ دیا، اسلام کی راہ میں یہ پہلا خون بہایا گیا تھا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایران کے خلافت جو فوج بھیجی اس کا امیر حضرت سعدؓ کو بنایا تھا حضرت سعدؓ نے ایرانیوں کو تادسیہ کے مقام پر شکست دی، حضرت سعدؓ نے ہی مدائن کسریٰ کو عراق میں فتح کیا، کوفہ کی بنیاد رکھی حضرت سعدؓ کو عراق کا گورنر بنایا گیا پھر معزول کر دیا گیا، جب حضرت عمرؓ نے ان کو شوریٰ میں رکھا تھا تو کہا کہ یہ نصیبنا دیے جا رہے تو نہبا ورنہ میرے بعد جو شخص بھی خلیفہ بنے میں اس کو وصیت کرتا ہوں کہ وہ سعدؓ کو گورنر بنائے، کیونکہ میں نے سعدؓ کو کسی عجز یا خیانت کی وجہ سے معزول نہیں کیا تھا، پھر حضرت عثمانؓ نے ان کو کوفہ کا گورنر بنایا پھر ان کو معزول کر کے وسید بن عقیل بن ابی معیط کو کوفہ کا حاکم بنا دیا۔

قیس بن حازم حضرت سعدؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دغا کی اسے اللہ سے کہ دغاؤں کو قبول کر، حضرت سعدؓ جب بھی دغا کرتے تھے ان کی دعا قبول ہوتی تھی، لوگوں کو اس کا علم تھا اور وہ حضرت سعدؓ کا بد دغا سے ڈرتے تھے، جب حضرت عثمانؓ شہید کر دیے گئے اور مسلمانوں کے درمیان میں جنگ مولیٰ تو میرے فتنے سے الگ رہتے اور اپنے گھر میں بیٹھ رہتے، ان کے بیٹے اور بھتیجے نے یہ پاپا کہ حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد حضرت سعدؓ کو لوگوں کو اپنی خلافت کی دعوت دی لیکن انھوں نے یہ بات نہیں مانی اور سلامتی کو

طلب کیا، حضرت معاویہ نے انہیں اپنے ساتھ لانا چاہا لیکن حضرت سعد نے انکار کیا۔
حضرت سعد نے ۵۵ھ میں وفات پائی، ایک قول ۵۶ھ کا ہے اور ایک قول ۵۴ھ کا ہے۔
مرطون نے نماز جنازہ پڑھائی، مہاجرین میں سے فوت ہونے والے آپ قفری ہی نہ تھے۔ ۵۷ھ

بَابُ مَنْ فُضِّلَ طَلْحَةُ وَالزُّبَيْرُ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

۶۱۲۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ تَفَعَّدَ بِي
وَحَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْمَكِّيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
قَالَ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ رَوْحَانَ عَنْ سَيْمَانَ بْنِ
سَمْعَانَ عَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ لَمْ يَمُتْ مَعَهُ
لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ تِلْكَ الْأَيَّامِ
تَنِي قَاتِلَ فِيهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عِنْدَ طَلْحَةَ وَسَعْدِ بْنِ حَبِيبٍ شَهْمًا

۶۱۲۱ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ الْفَارِجِ حَدَّثَنَا سَعِيدُ
بْنُ سَيْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ تَدَبَّرْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ يَوْمَ الْفَتْحِ فِي
قَائِمَتِ الزُّبَيْرِ ثُمَّ مَدَّ بِهِمْ فَأَمْسَدَتْ
أَنْفُسُهُمْ ثُمَّ مَدَّ بِهِمْ فَأَمْسَدَتْ أَنْفُسُهُمْ فَقَالَ
أَسْبَغْتُ صَلَاتِي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكُلِّ بَنِي خَوَارِجٍ
وَحَوَارِجٍ الزُّبَيْرِ

۶۱۲۲ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا نُوَيْمَةُ
عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ وَوَحْدَةَ ابْنِ أَبِي كُرَيْبٍ وَ
يَحْيَى بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ وَكِيعٍ حَدَّثَنَا
سَعِيدُ بْنُ كِلَابٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ
جَابِرِ بْنِ سَمْعَانَ عَنْ أَبِي عُمَرَ وَتَكْوِيهِ عَنْ عَدِيٍّ
ابْنِ عَمِيْنَةَ

حضرت طلحہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہما
کے فضائل

حضرت ابو عثمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں جن
ایام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہاد کر رہے
تھے تو بعض اوقات آپ کے ساتھ حضرت طلحہ اور حضرت
سعد کے سوا کوئی نہیں ہوتا تھا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ صدق کے
دن لوگوں کو جہاد کی ترغیب دی تو حضرت زبیر نے کہا میں
حاضر ہوں، آپ نے پھر ترغیب دی تو حضرت زبیر نے
کہا میں حاضر ہوں، آپ نے پھر ترغیب دی تو حضرت
زبیر نے کہا میں حاضر ہوں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا سرزمی کے خوار کی (خصوصی مددگار) ہونے میں
اور میرے خوار کی نہ ہیر میں۔

حضرت جابر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
کشل سلطنت کی ہے۔

۶۱۲۳ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ الْحَكِيمِ وَشَوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ مُسَيْهِرٍ قَالَ رَأَيْتُمَا عَيْلُ الْخَبَرَاتِ عَلَى ابْنِ مُسَيْهِرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كُنْتُ أَنَا وَعُمَرُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ مَعَ النَّبِيِّ فِي أَصْحَابِ حَشَابٍ فَكَانَ يُطَاغِي بِي مَرَّةً فَمُطَرِّدًا صَاطِيًا لَهُ مَرَّةً فَفِيضُطَّرُّ فَكُنْتُ أَغْرَبُ فِي إِدَا مَرَّةً عَلَى قَدْسِهِ فِي بَيْتِهِ إِلَى نَبِيِّ قَدْ نَفِثَ قَتْلًا وَأَحْتَرَفُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ قَدْ كُنْتُ دِلَّكَ إِيَّاهُ فَقَالَ وَرَأَيْتَنِي يَا شَيْءٌ كُنْتُ نَعَمْ قَالَ أَمَا وَاللَّهِ لَقَدْ حَمَمَهُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَيْدِ ابْنِ زَيْدٍ فَكَتَنَ قَدْرًا فِي وَارْتَمَى -

۶۱۲۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ الْخَنْدَقِ كُنْتُ أَنَا وَعُمَرُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ فِي الْأَطْلَمِ إِذْ دَنَى فِيمَا أَيْتَسُوَّةٌ يَغْنِيُ بِسُوَّةٍ شَيْءٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَاقَ الْحَدِيثُ بِمَعْنَى حَدِيثِ ابْنِ مُسَيْهِرٍ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ وَلَهُ يَدُ كُرَيْبِ اللَّهِ بْنِ عُرْوَةَ فِي الْحَدِيثِ وَلَكِنْ أَدْرَجَ الْبَقِضَةَ فِي حَدِيثِ هِشَامِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ الزُّبَيْرِ -

۶۱۲۵ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ رِجْوَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَلَى جَدَارٍ هُوَ وَالنُّونَكَرُ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَغَيْرُهُمْ وَوَضَعَهُ وَالرُّمَيْزُ فَصَحَّكَ نَبَتُ الصُّخْرَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْدَا قَدْ عَنَيْتُ رَأَيْتَنِي أَوْ صَدِيقِي وَشَهِيدِي -

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جنگ خندق کے دن میں اور حضرت عمر بن ابی سلمہ عورتوں کے ساتھ حضرت حسان کے قلعہ میں تھے، کبھی وہ میرے لیے جھک جاتے تو میں دیکھ لیتا اور کبھی میں ان کے لیے جھک جاتا تو وہ دیکھ لیتے، جب میرے والد ہتھیار باندھے ہوئے گھوڑے پر سوار ہو کر قلعہ کی طرف نکلے تو میں نے ان کو پہچان لیا، میں نے اس کا ہند کر دیا اپنے والد سے کیا تو انھوں نے کہا اسے بیٹے تو نے مجھے دیکھ لیا تھا میں نے کہا ہاں، انھوں نے کہا خدا کی قسم اس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے لیے اپنے ماں باپ کو جمع فرمایا تھا اور کہا تھا تم پر میرے ماں اور باپ خدا ہوں !!

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں، جنگ خندق کے دن میں اور حضرت عمر بن ابی سلمہ اس قلعہ میں تھے جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج تھیں، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حرا پہاڑ پر تھے، حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی حضرت طلحہ اور حضرت زبیر بھی حرا پہاڑ پر تھے، ایک چٹھر بیٹے گا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہیں جو، تمہارے پر مرت نہیں ہے یا مدین سے یا شہید سے۔

۶۱۳۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ يَزِيدَ
بْنُ عُمَيْسٍ وَأَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْقُرَشِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا
سَعِيدُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ يَزِيدَ
عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ أَبِي صَالِحٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَلَى حَذِيٍّ حَرَّهٖ فَتَحَرَّهٖ فَقَالَ رَسُولُ
لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْكُنْ حَرَّهٖ فَمَا عَلَيْكَ إِلَّا
نِيَّ الْأَوْصِيَّةِ نِيَّ وَشَهِيدُ وَعَلَيْهِ أَشْيَى صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْتَ نَكِرٌ وَعَمْرٌ وَعُمَامٌ وَعَبِيٌّ وَطَلْحَةُ
وَبُرَيْدٌ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ۔
۶۱۳۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
بْنُ نَعْمَانَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ عَنْ
وَالِدِ بْنِ عَامِرٍ عَنْ أَنَسٍ وَابْنِ مَرْثَدٍ عَنْ
بَنِيهِ وَابْنِ سُلَيْمٍ عَنْ عَبْدِ مَاجِدٍ عَنْ بَنِيهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ترا پہاڑ پر تھے، وہ چلنے لگا
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا: اسے حرا شہیر بنام
پر صحران بنام ہے یا صدیق سے، یا شہید سے، اس
پہاڑ پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور حضرت ابو بکر
حضرت عمر حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت طلحہ
حضرت زبیر اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ
عنہم تھے۔

ہشام اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے مجھ سے فرمایا: بخدا،
تمہارے والدین ان لوگوں میں سے تھے جن کا ذکر
اس آیت میں ہے: "وہ لوگ جنہوں نے زخمی ہونے
کے باوجود اللہ اور اس کے رسول کا حکم کیا۔"
اُمّ مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان
کی۔

۶۱۳۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَبْدِ
وَعَمْرٍ وَتَعْنِي أَبَا بَكْرٍ قَالَ رَوَى
۶۱۳۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ لَقْلَاقٍ
حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي هَرَبٍ عَنْ
عُزْرَةَ قَالَتْ قَالَتْ لِي عَائِشَةُ كَانَتْ أَبَوَيْكَ مِنْ
بَنِيهِ اسْتَحَابُوا إِلَيْهِ وَاسْتَشْوَلُوا مِنْ بَعْدِ مَا
وَسَّاهُمُ لَقْرُهُ۔

عروہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا نے فرمایا: تمہارے والدین ان لوگوں
میں سے تھے جنہوں نے زخمی ہونے کے باوجود
بھی اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی۔

حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کی سوانح

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں
حضرت طلحہ کا نام ونسب یہ ہے، طلحہ بن عبید اللہ بن عثمان
بن عمر بن کعب بن لؤی بن غالب بن فہر بن مالک بن النضر بن کنانہ ابو محمد القرشی القحطیمی، ان کی والدہ کا نام
سے القحطیمیہ بنت عبد اللہ بن مالک المخزومیہ۔
حضرت طلحہ، طلحہ النخیر اور طلحہ الفیاض کے نام سے معروف تھے، یہ سابقین اولین میں سے ہیں جنہ
ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان کو اسلام کی دعوت دی اور ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے۔

اور انھوں نے اسلام قبول کر لیا۔ جب حضرت طلحہ اور زبیر دونوں اسلام لے آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت سے پہلے مکہ ہی میں ان دونوں کو بھائی بنا دیا اور ہجرت کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت طلحہ اور حضرت ابو بوب الصغری رضی اللہ عنہما کو بھائی بنا دیا، حضرت طلحہ عشرہ مبشرہ میں سے ایک ہیں، اور اصحاب مشورہ میں سے بھی ایک ہیں، غزوہ بدر کے وقت شام گئے ہوئے تھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مال غنیمت میں سے بھی ان کا حصہ رکھا اور ان کو اجر کا مستحق بھی قرار دیا۔

حضرت طلحہ اُمہ اور اس کے بعد کے تمام غزوات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک رہے۔ بیت رضوان میں بھی موجود تھے، غزوہ اُحُد میں ان کو سخت مزا حمت کا سامنا کرنا پڑا۔ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اپنے آپ کو ڈھال بنایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کے لیے اپنے ہاتھ سے تیروں کو روکتے رہتے تھے کہ ان کا ہاتھ نہ کاٹ جائے۔ ”اللہ کے سر پر ضرب لگی، اس کے باوجود وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اٹھا کر ایک چٹان پر لے گئے، حضرت طلحہ کہتے ہیں کہ جنگ اُحُد کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے طلحہ اسخیر فرمایا اور غزوہ تبوک کے دن مجھے طلحہ الفیاض فرمایا اور جنگ حنین کے دن مجھے طلحہ الجود فرمایا۔ جب جنگ اُحُد کے دن حضرت طلحہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چٹان پر لے گئے تو آپ نے فرمایا ”طلحہ نے (جنت کو) واجب کر لیا، حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا طلحہ اور زبیر جنت میں میرے پڑوسی ہیں، حضرت عابد بن سہب القدر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص کسی شہید کو زمین پر چیتے ہوئے دیکھتا ہے، جتنا چاہتا ہو وہ طلحہ بن عبید اللہ کو دیکھ لے۔“

حضرت طلحہ بیان کرتے ہیں کہ ایک اعرابی نے آکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مصداق من قضیٰ نحبہ (عذاب ۱۰۳) ”ان میں سے بعض وہ ہیں جنہوں نے (شہید ہو کر)“ ”یہ نذر کو پورا کیا“ کے مصداق کے متعلق سوال کیا، آپ نے اس سے اعراض فرمایا، اس نے پھر سوال کیا، آپ نے پھر اعراض کیا۔ اس نے پھر سوال کیا، آپ نے پھر اعراض کیا، اتنے میں میں سبز کپڑے پہنے ہوئے مسجد کے دروازہ پر آیا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے دیکھا تو فرمایا ”من قضیٰ نحبہ“ کے متعلق سوال کرنے والا کہاں سے؟ اعرابی نے کہا یا رسول اللہ! میں حاضر ہوں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ وہ شخص ہے جو من قضیٰ نحبہ کا مصداق ہے۔ حضرت طلحہ جنگ جمل میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے جنگ کرتے ہوئے شہید ہوئے تھے۔ ایک قول یہ ہے کہ جب حضرت علی نے حضرت زبیر کو یہ یاد دلایا کہ حضور نے فرمایا تھا ”تم علی سے نافرمان نہ ہو گے تو حضرت زبیر جنگ سے کنارہ کش ہو گئے، حضرت زبیر الہک ہوئے تو حضرت طلحہ بھی الگ ہو گئے، پھر مدینہ نے حضرت طلحہ کے ایک تیر مارا جو آپ کے پیر یا گردن میں لگا اور اس سے حضرت طلحہ شہید ہو گئے۔“ جمادی الاخریٰ ۳۶ھ میں جنگ جمل کا واقعہ ہوا، اس وقت حضرت طلحہ کی عمر باسٹھ سال تھی۔ ایک قول اکسٹھ سال کا بھی ہے اور ایک قول پورسٹھ سال کا بھی ہے۔

علی بن زبیر بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے خواب میں دیکھا کہ حضرت طلحہ بن عبید اللہ کہہ رہے ہیں

میری قبر منتقل کر دے، کیونکہ مجھے پانی اذیت پہنچا رہا ہے، اس نے مسلسل تین راتیں یہ خواب دیکھی پھر وہ حضرت ابن عباس کے پاس گیا، اس نے اپنے خواب بیان کیا، انھوں نے قبر کو کھودا تو وہاں پانی پہنچنے سے پہلے پر کائی ہم گئی تھی، انھوں نے حضرت علیؓ کو دوسری جگہ منتقل کر دیا، دیکھا تو آب کا جسم صحیح و سالم تھا، وہ انھوں کے درمیان کا نور اسی طرح رکھا تھا۔

حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کی سوانح | علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

زبیر بن العوام بن خریطہ بن اسد بن عبدالمطلب بن قحط بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لؤی قرشی لہدی، ان کی کنیت ابو عبد اللہ ہے، ان کی والدہ کا نام صفیہ بنت عبدالمطلب ہے، یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بھوپھی تھیں اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بھوپھی زاد بھائی تھے۔ درمیان میں حضرت خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنہا کے بھتیجے تھے آپ پندرہ سال کی عمر میں اسلام لائے تھے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے اسلام قبول کرنے کے چند دن بعد یہ مسلمان ہو گئے تھے، یہ چوتھے یا پانچویں مسلمان تھے۔ انھوں نے پہلے حبشہ کی طرف ہجرت کی پھر مدینہ کی طرف ہجرت کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو در حضرت عبد اللہ بن مسعود کو مکہ میں بھائی بنایا تھا، اور جب انھوں نے مدینہ ہجرت کی تو ان کو ابو سلمہ بن عبد اللہ بن مسعود بنایا۔

شام بن عروہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت زبیر نے اپنے بیٹے عبد اللہ سے جنگ جمل کی صبح یہ کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ میں میرا ہر عضو زخمی ہوا ہے، حتیٰ کہ شرمگاہ بھی زخمی ہوئی، حضرت زبیر بن العوام وہ شخص ہیں جنھوں نے سب سے پہلے اللہ کی دین اور بیان سے نکالی، اس کا سبب یہ ہے کہ ایک دن ان کو یہ خیال ملی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کفار نے پکڑ لیا، حضرت زبیر تلوار نکال کر لوگوں کو چیرتے ہوئے پہنچے، اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم مکہ کی بالائی وادی میں تھے، آپ نے فرمایا: اسے زبیر کی بات ہے! انھوں نے کہا میں نے یہ سنا تھا کہ آپ کو پکڑ لیا گیا ہے، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے اور ان کی تلوار کے لیے دعا کی۔

حضرت زبیر، بدر، احد، خندق، حدیبیہ، خیبر، فتح مکہ، حنین، طائف اور دیگر تمام مٹاؤں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے، فتح مصر میں بھی موجود تھے، یہ ان دس صحابہ میں سے ایک ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت دی تھی، حضرت عمرؓ نے ان کو شہرہ کی لیے منتخب کیا، اور کہا یہ ان لوگوں میں سے ہیں جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعائے دعا کے وقت راضی تھے۔

حضرت زبیر رضی اللہ عنہ جنگ جمل میں حضرت علیؓ کے خلاف صف آرہا ہوئے، حضرت علیؓ نے ان سے تنہائی میں ملاقات کی اور کہا تم کو وہ دن یاد ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم سے کہا تھا کہ تم ایک

دن اس (علی) سے ناحق لڑو گے، حضرت زبیر کو یہ واقعہ یاد آگیا وہ جنگ سے کنارہ کش ہو گئے۔ وادی سبا میں ناز پر پڑھ رہے تھے کہ ابن جرموز نے آپ کو مالیت نماز میں قتل کر دیا۔ وہ حضرت زبیر کی تلوار سے کر حضرت علی کے پاس آیا، حضرت علی نے کہا یہ وہ تلوار ہے جس نے کتنی بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدافعت کی ہے، پھر کہا اسے ابن صفیہ کے قاتل سمجھو جہنم کی بشارت ہو، دس جہادی ردی ستر سال تک آپ کی شہادت ہوئی، اس وقت آپ کی عمر ستر سو سال تھی۔ ۱۷

بَابُ فَضَائِلِ ابْنِ عُبَيْدَةَ ابْنِ الْجَرَّاحِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ
کے فضائل
حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر امت کا ایک
امین ہوتا ہے اور ہمارے اس امت کے امین ابو عبیدہ
بن جراح ہیں۔

۶۱۳۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ حَارِثٍ ۖ وَحَدَّثَنِي تَرْمِذِيُّ
بِهِ حَرْثُ بْنُ حَرْثٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ أَحْمَدُ بْنُ حَبِيبٍ
عَنْ أَبِي قَدَيْبَةَ قَالَ قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَمِينًا وَإِنَّ أَمِينًا
يَتَّبَعُ لَا مَقَرَّ لَهُ أَبَدًا ۖ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں
سے کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے
اور کہتے گئے ہمارے ساتھ ایک ایسا شخص بھیجیے
جو ہم کو اسلام اور سنت کی تعلیم دے، حضرت انس
کہتے ہیں حضور نے حضرت ابو عبیدہ کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا:
یہ اس امت کے امین ہیں۔

۶۱۳۱۔ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثْمَانَ حَدَّثَنَا
حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ رَوْحَةَ عَنْ سَمْعَانَ عَنْ مَرْثَدِ بْنِ
أَسْبَاطٍ عَنْ أَبِي الْيَمَنِ قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا: بَعَثَ مَعَنَا رَجُلًا
يُعَلِّمُنَا شَيْئًا وَلَا يَسْأَلُنَا شَيْئًا ۖ فَخَدَّ بِيَدِ ابْنِ
عُبَيْدَةَ فَقَالَ هَذَا أَمِينُ هَذِهِ الْأُمَّةِ ۖ

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اہل نجران
آئے اور کہنے لگے یا رسول اللہ! ہمارے پاس ایک
امین شخص بھیجیے، آپ نے فرمایا تمہارے پاس ایک
ایسا شخص بھیجوں گا جو امین سے وہ یقیناً امین سے
وہ یقیناً امین ہے، لوگ اس شخص کی طرف نگاہیں اٹھا
کر دیکھنے لگے، پھر حضور نے ابو عبیدہ بن جراح

۶۱۳۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
وَالْمَعْقِلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْقَشَبِيُّ قَالُوا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا اسْحَقَ يُحَدِّثُ عَنْ
صِدْقَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ حَذِيفَةَ قَالَ حَاءَ هَذَا
يُحَرِّكُ ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا
يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَعَشَّ أَمِينًا رَجُلًا أَمِينًا فَقَالَ
لَا تَعْنُرْ لَكُمْ رَجُلًا أَمِينًا حَقَّ أَمِينٌ حَقَّ أَمِينٍ ۖ قَالَ

۱۷ علامہ محمد بن محمد شیبہ فی ابن، تاریخ جزیری متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۱۹۹-۱۹۷، ملخصاً، مطبوعہ امتیاز رست اسامی علیان، ایران

کو بھیجا۔

اہم مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

وَسُئِلَ النَّاسُ قَالَ قَعْنَبَةُ مَا عَيْدُ قَوْمِ بَجَزَ
۶۱۳۳ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
سُورَةُ بْنُ حَفْصٍ عَنْ حَزْنَةَ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ
بِهِدَارٍ سَنَادٌ حَسَنٌ

علامہ ابن شیرازی لکھتے ہیں

حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ کی سوانح

عام بن عبد اللہ بن جراح بن لال بن اسیب بن ثبہ بن عدث بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ۔ یہ سنی کنیت ابو عبیدہ اور اپنے دادا کی طرف نسبت کی وجہ سے مشہور ہو گئے، اور ان کو ابو عبیدہ بن جراح کہا جانے لگا۔ حضرت ابو عبیدہ ان دس صحابہ میں سے ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت دی۔ یہ سابقین اسلام میں سے ہیں، انہوں نے پہلے حبشہ اور پھر مدینہ کی ہجرت کی۔ بدر گندہ اللہ مغزوت ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے۔

غزوہ بدر میں کفار کی طرف سے حضرت ابو عبیدہ بن جراح کے والد مسلمانوں سے لڑنے کے لیے آئے تھے حضرت ابو عبیدہ کی محبت قویہ نفسی محبت پر غالب آئی اور ایک ہی ورہ میں کافر باپ کا کام تمام کر دیا۔ اللہ تعالیٰ نے اس جلیلہ اسلام کی داد دی اور یہ آیت نازل ہوئی:

لَا تَحْزَنْهُمْ قَوْلُ الْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامِ
يَهُدُونَ مِمَّنْ جَاءَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ لَوْ كَانُوا لِيَاءَهُمْ
لَآتَيْنَهُمْ وَآحْوَانُهُمْ وَخَشَعَتِ لَهُمْ ذُنُوبُهُمْ
كَمَا فِي قُلُوبِهِمُ الْإِسْلَامُ وَإِذْ هُمْ مُرْتَدُونَ

جو لوگ اللہ پر اور قیامت کے دن پر یمن رکھتے ہیں آپ انہیں اللہ اور اس کے رسول سے مدد کرنے والوں کے ساتھ محبت کرنے والے نہ بنیں گے، خواہ وہ ان کے باپ، بیٹے، بھائی اور دیگر قریبی عزیز نہ ہوں نہ مومن، یہ وہ لوگ ہیں جن کے دلوں میں اللہ نے ایمان کو مستحکم کر دیا اور ان کی مدد فرمائی۔

(مجادلہ: ۲۲)

غزوہ اُحد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک زخمی ہو گیا، خود کی دو کڑیاں آپ کے چہرے میں چبھ گئی تھیں، حضرت ابو عبیدہ نے دانتوں سے پکڑ کر وہ کڑیاں کھینچیں جس سے ان کے دو دانت نکل گئے لیکن ان کا چہرہ اور حسین ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو قومی امین کا لقب دیا۔ سقیفہ بنو ساعدہ میں حضرت ابو بکر نے کہا میں تم سے بہتر عمر بن الخطاب اور ابو عبیدہ بن جراح میں سے کسی ایک کی خلافت پر رہنمی ہوں۔ حضرت ابو عبیدہ نے مشتاق کو فتیج کیا، حضرت عمر بن الخطاب نے اپنی خلافت میں حضرت حماد بن وہب کو مقرر کر کے حضرت ابو عبیدہ کو سپہ سالار مقرر کیا۔

ایک مرتبہ شام میں حضرت امہ حضرت ابو عبیدہ سے ملنے آئے دیکھا ان کے گھر میں صرف ایک تلوار اور ایک دھڑا لکھی تھی، حضرت عمر نے فرمایا: آپ کہہ انکو ضروری سامان تو سے لیتے! کہ تمہاری ضرورت یہی ہے، تو وہ

بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو عبیدہ کہتے تھے کاش میں ایک مینڈھا ہوتا جس کو ذبح کر کے میرے گھر والے کھا لیتے حضرت عمران بن حصین نے کہا کاش میں ایک راکھ ہوتا جس کو آندھی اڑا کر لے جاتی، حبیب طاعون عمرو اس پھیلا تو سب مسکن ویاں سے چلے گئے، حضرت ابو عبیدہ دوستوں کے شدید امیر کے باوجود تقدیر پر صابر و شاکر رہ کر وہیں رہے، ان کی انگلی میں ایک پھنسی ٹکلی، ستر سال میں مقام محل سے ناز پڑھنے کے لیے بیت المقدس بارہ مرتبے تھے کہ اہل نے آیا، آپ کی عمر اٹھ سال تھی، ستر اور ڈھائی کے باوجود میں غلبہ رنگ کا عقاب لگاتے تھے۔ آپ کی قبر میان میں ہے۔

بَابُ فَضْلِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما
کے فضائل

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں نے اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے
مستحق فرمایا اسے اللہ میں اس سے محبت کرتا ہوں،
تو اس سے محبت رکھو اور جو اس سے محبت رکھے اس
سے محبت رکھو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں دن کے کسی وقت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ گیا، آپ نے مجھ سے کوئی بات کی نہیں نے
آپ سے کوئی بات کی، حتیٰ کہ آپ جو قیفاغ کے بازار
میں پہنچے، پھر واپس مڑے اور حضرت فاطمہ کے گھر آئے
اور نہایت کچھ بیان کیا، پھر یہاں پہنچے، یعنی حضرت حسنؑ نے
یہی گمان کیا کہ ان کی والدہ نے ان کو غسل کراٹے اور
ان کو اہل بیتانے کے لیے رک رک رکھا ہے کچھ ہی پر
گذری تھی کہ حضرت حسن دشت سے آئے، دوسرے
ہر ایک نے دوسرے کے گلے میں بایں ڈال دیں، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی: اے اللہ! میں اس
سے محبت کرتا ہوں، تو اس سے محبت کر اور جو اس

۶۱۳۴ - حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ قَيْسٍ
عَنْ قَافِعِ بْنِ جَبْرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ يَحْسِبُ نَفْسُهُ
بِأُحِبِّهِ فَأُحِبُّهُ وَأُحِبُّ مَنْ يُحِبُّهُ

۶۱۳۵ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ
عَنْ سُلَيْمِ بْنِ أَبِي بَرْدٍ عَنْ قَافِعِ بْنِ جَبْرِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ تَوَجَّهْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَافِرٍ مِنَ الشَّهْرِ
رَأَيْتُكُمْ يَوْمَ لَا أَيْلَئَكُمْ حَتَّى عَادَ سُوقُ بَنِي قَيْسٍ
لَكُمْ انْصَرَفَ حَتَّى أَفَى خِزَاءَ فَاظْمَأَ قَعَبُكُمْ
لَكُمْ ثُمَّ لَكُمْ يَغْنَى حَسَنًا قَطُنًا أَتَى أَشْأَءُكُمْ
أُمَّه لِأَن تَغْنِيَهُ وَتُدْنِيَهُ بِحَبَابٍ فَلَمْ يَلْبَثْ أَنْ
جَاءَ يَسْغَى حَتَّى أَغْنَى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ صَاحِبَهُ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَتَهُمْ
بِأُحِبِّهِ فَأُحِبُّهُ وَأُحِبُّ مَنْ يُحِبُّهُ

سے محبت کرے اس سے محبت کر۔

حضرت بلال بن رباح رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کندھے پر دیکھا، وہاں حاکم آپ فرما رہے تھے: اے اللہ! میں اس سے محبت کرتا ہوں تو بھی اس سے محبت کر۔

حضرت ہزید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما کو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے کندھے پر دیکھی دھڑاں سا سیکڑا ہوا فرما رہے
تھے اے اللہ! میں اس سے محبت کرتا ہوں تو بھی
اس سے محبت کرو۔

ایسا اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں میں اس سفید نمبر کے نگام کو پڑ کر چوں چوں میں ہر سوں سے اللہ علیہ وسلم اور حضرت حسن اور حضرت حسین و آلہ مآثر رہتے، جس کو جس نے ان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جبرہ میں داخل کیا آگے تھے اور وہ پیچھے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم صبح کے وقت گئے وہاں تک کہ آپ
نے ایک چادر اور عی ہرئی تھنی جس پر سیاہ اون سے
کچھ دھو کے نقش بنے ہوئے تھے، حضرت حسن بن
علی آئے۔ آپ نے ان کو اس چادر میں سے یہ پتھر لیں
آئے، اور آپ کی چادر میں داخل ہو گئے، پھر حضرت سیدہ فاطمہ
اور آپ نے ان کو اس پتھر میں داخل کر لیا، پھر حضرت علی آئے، اسے
ان کو بھی چادر میں سے لیا، پھر یہ ایت پڑھی اسے، اے بیت
تمہارا تم سے نجات دھارنے کا ورثہ کو پورا یہ پاک کر دے
ہی اور فرما: ست۔

٤١٣٦ - حَدَّثَنَا عُيَيْدُ بْنُ مَعَادٍ حَدَّثَنَا
أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عُمَرَ بْنِ زُوَيْدٍ أَنَّ تَابِتَ
حَدَّثَنَا الْبَرَاءُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ رَأَيْتُ الْعَصَنَ بْنَ
عَلِيٍّ عَلَى عَاتِقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ
يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أُمِيتُهُ فَأَحْيِهِ .

۴۱۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ تَشَادٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ
فَاحٍ قَالَا أَنَا فِي حَدِيثِكَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ نُبَيْرِ بْنِ قَالٍ رَأَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاضِعًا لِحَسَنٍ
بْنِ عَلِيٍّ عَلَى عَاقِبَتِهِ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أُحْيِيهِ
فَاحِيَةً -

٤١٣٨ - حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الرَّزْدِيِّ نَحْنُ
وَعَتَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعِصَةِ نَعْبِزِي قَالَ حَدَّثَنَا
النَّضْرِيُّ مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا عَنْكَ مَوْلَا رُوْهُ عَنْ
حَدَّثَنَا يَاسُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ فَقَدْ قَدَّتْ بَيْتِي اللَّهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَسَنٌ وَنَجِيبٌ نَعْتَهُ
الْشَّهْبَاءُ حَتَّى أَدْعَيْتُهُمْ حُجْرَةَ الدِّيْنِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا قَدْ مَرَّ هَذَا أَحَدَهُ -

٤١٣٩ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحُمْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ (وَتَقْبَلُوا مِنِّي بَكْرًا) قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ بِشْرِ عَنْ زَكْرِيَّا عَنْ مُصْعَبِ بْنِ قَبِيَةَ عَنْ عَمِيئَةَ رَدَّتْ سَيْبَةَ قَالَتْ قَالَتْ عَائِشَةُ خَرَجَ إِلَيْنِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَدَاةً عَلَيْهِ مِنْ مِرْطٍ مَرَقَلٍ مِنْ شَعْرِ سُودٍ وَجَاءَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ فَأَدْعَاهُ ثُمَّ جَاءَ الْحُسَيْنُ فَدَخَلَ مَعَهُ ثُمَّ جَاءَتْ قَاطِبَةُ فَأَدَسَتْهَا ثُمَّ جَاءَ عِيقٌ فَأَدْعَاهُ ثُمَّ قَارَ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ

يُحْيِيهِمْ كَذُوِّ تَطْهِيمًا.

حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی سوانح علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

بن ابی طالب بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف انقرشی الهاشمی، آپ کی کنیت ابو محمد ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ہیں، آپ کی ماں حضرت فاطمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی ہیں جو سیدۃ النساء العالمین ہیں حضرت حسن، بل جنت کے تمام جوانوں کے سردار ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خوشبودار پھول اور آپ کے نقشہ شکل ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نام حسن رکھا، ساتویں دن متیتہ کیا اور بالی مونڈے، اور یہ حکم دیا کہ ان کے ماؤں کے ہم دست چاندی صدقہ کر دی جائے، جن کو آپ نے اپنی چاندی بیابان میں یہ پانچویں ہیں۔ ابو احمد مسکری نے کہا ہے کہ ان کی کنیت، ابو محمد خود حضور نے رکھی تھی۔ حضرت حسن اور حسین سے پہلے یہ نام کسی کے نہیں رکھے گئے حضرت حسن نصف رمضان، ستارے میں پیدا ہوئے اور ستارے میں مدینہ منورہ میں فوت ہوئے۔

حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب | مخارق بیان کرتے ہیں کہ حضرت ام فضل نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے خواب دیکھا ہے کہ آپ کے عطا میں سے ایک غنیمت میرے گھر میں ہے۔ آپ نے نہ بایا، نہ منہ سے اچھا جواب دیکھا، نہ غضب کیا، نہ فرمایا (رضی اللہ عنہما) کے ہیں ایک بڑا کامیاب سوگاتا، اس کو دودھ پلانے لگی، پھر حضرت حسن پیدا ہوئے، اور حضرت ام الفضل نے ناکر دودھ پلایا۔

ابو اسحق بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے پوچھا: آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کتنی مولیٰ کون سی عادت یاد ہے؟ حضرت حسن نے کہا: مجھے یاد ہے کہ میں نے صدقہ کی کھجوروں میں سے ایک کھجور لی اور اس کو منہ میں رکھ لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو میرے منہ سے نکال کر مجھ پر صدقہ کی کھجوروں میں ڈال دیا، آپ سے پوچھا گیا: یا رسول اللہ! ان کھجوروں میں کیا حرج ہے؟ آپ نے نہ بایا، نہ منہ سے محمد کے لیے صدقہ جائز نہیں ہے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حسن و حسین جنت کے جوانوں کے سردار ہیں۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر چڑھ کر حضرت حسن کے متعلق فرمایا: میرا بہنشا سید سے اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے دو عظیم جہنموں میں صلیج کرنے کا۔

حضرت ابو اسیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں خبیہ دے رہے تھے، ابانک حضرت حسن اور حضرت حسین آئے دو دروں دو منبر پر بیٹھیں پہلے بڑا کھڑا کر کے رکھ دے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر سے اتر کر انہیں احباب اور اپنے پاس بٹھا دیا۔ پھر فرمایا: اللہ تعالیٰ نے حج عمرہ ہمارے تبار سے مال اور اولاد فتنہ می ہیں، میں نے ان دو بچوں کو بڑا کھڑا کر رکھتے ہوئے دیکھا تو میں صبر نہ کر سکا حتیٰ کہ میں

علامہ محمد بن محمد شیبانی اس کی تفسیر مرقی ۶۳۰ ص ۱۵۰ تا ۱۵۱ ج ۲ ص ۱۰۱، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیہ، بیروت

نے بن خطیب منقطع کیا اور ان کو اٹھایا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی مشابہ نہیں تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت حسن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کندھے پر تھے، ایک شخص نے کہا اسے عاجز اوسے آپ کی سواری بہت اچھی ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سو رہی کیا خوب ہے۔

حضرت زبیر بن ارقم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں تم میں وہ چیز چھوڑ کر ہمارے لوگوں جس کے ساتھ تم نے تمسک کیا تو کبھی گم نہ نہیں ہو گے، ایک چیز دوسری سے ٹیپہ سے کنکاب اللہ ہو آسمان سے زمین تک اللہ کی رتی سے، اور میری مدت میرے اہل بیت ایہ و زوہ چیزیں نہ گزریں نہیں ہوں گی حتیٰ کہ میرے پاس حوض ہر آئیں گی ایسی فخر و تمہید سے بعد ان کے لیے کہے جائیں گے، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: باقیہ ان کی قوم کے ساتھ جو صحیح کرتے ہو اس وجہ سے اللہ سے محبت کرو اور اللہ کی محبت کی وجہ سے مجھ سے محبت کرو، اور میری محبت کی وجہ سے اہل بیت کے ساتھ محبت کرو۔

حضرت حسن بن علی نے منقہ و بار پیدل حج کیا، کہتے تھے کہ مجھے اپنے رب سے جہاد آتی ہے کہ میں اس سے طاقت کروں اور اس تک پیدل مل کر نہ جاؤں، انہوں نے تین بار پناہ لاسد کی راہ میں خرچ کیا، اور بار بار تمام مال و نقد میں خرچ کر دیا، و ہیم، کریم اور مستحق تھے، ان کا تقویٰ انہیں اللہ کی راہ میں خرچ کرنے اور دنیا سے بے رغبتی پر ابھارتا تھا، انہوں نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی مدد میں سبقت کی، سندہ و سفارۃ راہ میں اپنے والد حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد حلیفہ ہوئے، چالیس ہزار سے زیادہ مسلمانوں نے حضرت حسن کے ہمت پر محبت کی، عرق، خراسان، حجاز اور یمن وغیرہ پر سات ماہ حکومت کی، پھر حضرت معاویہ نے سام سے ان پر فوج کشی کی، اور حضرت حسن نے بھی نہیں اٹار دیں، جب دونوں فوجیں بمقابل ہوئیں تو حضرت حسن نے سوچا کہ فی الواقع دوسرے پر اس وقت تک غالب نہیں ہوگا جب تک وہیں سے ہجرت مسلمانوں کا خون نہ بہے، پھر حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے حضرت معاویہ کو پیغام بھیجا کہ وہ اس شد و بر حکومت ان کے میرے کر دیتے ہیں کہ حضرت معاویہ کے بعد خلافت ان کے پاس رہے، و یہ کہ ان کے و سر کے ہاں میں مدینہ، حجاز اور عرق کے لوگوں کے پاس جو کچھ تھا اس کا حضرت معاویہ مطالبہ نہیں کریں گے، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے ان شرائط کو منظور کر لیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معجزہ ظاہر ہوا کہ آپ نے فرمایا تھا کہ میرا یہ جہاں سید سن اللہ تھا، ان کی وجہ سے مسلمانوں کی دین و عظیم جہاتوں میں صلح کرادے گا، دستیں شخص کو بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے سید فرمایا جو اس کے پے اس سے رشید کر اور کیا شرف ہوگا، صلح

مبشر۔

عمران بن سلیمان بیان کرتے ہیں کہ حسن اور حسین اہل جنت کے نام ہیں، زمانہ جاہلیت میں یہ نام کسی نے نہیں رکھے۔ بیٹ بن سعد بیان کرتے ہیں کہ حضرت حسین شعبان کی آخری تاریخوں میں سجدے میں پیدا ہوئے فنادولے کہا کہ حضرت حسین، حضرت حسن کی ولادت کے ایک سال دس ماہ بعد پیدا ہوئے۔

حضرت علی بن مرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حسین مجھ سے ہے اور میں حسین سے ہوں، اللہ تعالیٰ اس سے محبت رکھے جو حسین سے محبت رکھتا ہو۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عبید اللہ بن زیاد کے پاس حضرت حسین بن علی کا سر لایا گیا وہ اس کو طشت میں رکھ کر کریدنے لگا، اور ان کے حسن کے متعلق کوئی تنقیدی کلمہ کہا، حضرت انس نے کہا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے زیادہ مشابہ تھے، آپ کے سر میں دسمہ (نیل کے پتوں) سے خضاب لگا ہوا تھا۔

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت | حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما صاحب نفیلت تھے، کثرتِ شہادتیں پڑھتے، روزے رکھتے، حج کرتے، صدقہ کرتے۔

اور تمام نیک کام کرتے، جمعہ کے دن یوم عاشوراء میں سرزمینِ طوق میں گربلا کے مقام پر آپ کو شہید کیا گیا۔ اس جگہ آب کی قبر مشہور ہے اور زیارت گاہ عرس ہے۔

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت کا سبب یہ ہے کہ جب حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما فوت ہو گئے تو بکثرت اہل کوفہ نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو خطوط لکھے اور انہیں کوفہ آنے کی دعوت دی، جب حضرت معاویہ نے بزرگ کے ولی عہد ہونے کی بیعت لی تھی تو حضرت حسین حضرت ابن عمر، حضرت عبداللہ بن زبیر اور عبدالرحمن بن ابی بکر نے بزرگ کی بیعت سے انکار کر دیا تھا۔ جب حضرت معاویہ فوت ہو گئے تب بھی حضرت حسین نے بزرگ کی بیعت نہیں کی اور مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ چلے گئے، مکہ میں آپ کے پاس اہل کوفہ کے خطوط پہنچے، آپ نے کوفہ روانہ ہونے کی تیاری کی تو ایک جماعت نے آپ کو منع کیا، ان میں آپ کے بھائی محمد بن حنفیہ، حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس وغیرہ شامل تھے۔ حضرت حسین نے کہا میں نے خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے، آپ نے مجھے ایک چیز کا حکم دیا ہے، میں وہی کروں گا جس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا ہے۔

جب حضرت حسین رضی اللہ عنہ عراق گئے تو اس وقت یزید عبید اللہ بن زیاد کو کوفہ کا گورنر بنا چکا تھا، اس نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی طرف ایک لشکر روانہ کیا اور اس کا سپہ سالار عمر بن سعد بن ابی وقاص کو مقرر کیا اور اس سے (طہران) کی گورنری کا وعدہ کیا، اس لشکر نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ سے مطالبہ کیا کہ وہ عبید اللہ بن زیاد کی اطاعت کر لیں، حضرت حسین نے اس سے انکار کیا اور ان کا مقابلہ کیا حتیٰ کہ حضرت حسین اور ان کے اہل بیت سے انیس افراد شہید ہو گئے، حضرت حسین کو سان بن انس نخعی نے قتل کیا، ایک قول ہے شمر بن ذوالجرش

نے قتل کیا، خولی بن یزید ابھی نے زخمی کیا، ایک قول یہ ہے کہ عمر بن سعد نے کیا، لیکن صحیح یہ ہے کہ سنان بن انس ابھی نے قتل کیا تھا اور عمر بن سعد اور شہ قتل پر برا بیگشتہ کرنے والے تھے اور خولی بن زیاد آپ کا سر کاٹ کر عبید اللہ بن زیاد کے پاس لے کر گیا تھا۔

جب حضرت حسین کو شہید کر دیا گیا تو عمر بن سعد نے اپنی فوج کو ان کے گھوڑوں پر سوار ہونے کا حکم دیا۔ انھوں نے حضرت حسین کی مبارک لاش کو گھوڑوں سے روندنا، کل افراد جو آپ کے ساتھ شہید کیے گئے ان کی نداد بہتر تھی، جب حضرت حسین کا سر اقدس عبید اللہ بن زیاد کے پاس لے جایا گیا تو وہ ایک چھڑی سے آپ کے ہونٹوں کو کڑبڑا دیا، حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ نے کہا اپنی چھڑی بٹاؤ، قسم اس ذات کی جس کے سر کوئی میوہ نہیں ہے، میں نے دیکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ہونٹوں کو چوم رہے تھے چہرے پر لگے، عبید اللہ بن زیاد نے کہا: اللہ تجھے لڑائے، اگر نو سٹھیا یا ہوا ہوڑا نہ ہو تو میں تیری گردن ترا دیتا ہوں، جان کرتے ہیں کہ میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا درآں، بیکہ وہ رو رہی تھیں، میں نے پوچھا آپ کیوں رو رہی ہیں؟ کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ابھی خواب میں دیکھا ہے، آپ کے سر اور ڈھکے پر گرد و غبار تھا، میں نے پوچھا: یا رسول اللہ کیا ہوا، فرمایا میں ابھی قتل حسین کے موقع پر موجود تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھا نصف النہار کے وقت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے ہیں، آپ کے ہاں بکھرے ہوئے غبار آ رہا ہے، آپ کے ہاتھ میں ایک شیشی سے جس میں خون ہے، میں نے عرض کیا: آپ برید سے ماں باپ قربان ہوں یا رسول اللہ، بیکہ خون سے؟ آپ نے فرمایا: آج جس شہید کیا گیا ہے، اور میں اس کا خون جمع کر رہا ہوں۔

علاء بن نمیر بیان کرتے ہیں کہ جب عبید اللہ بن زیاد کا سر اقدس کو مسجد میں رکھ دیا گیا تو ایک جانب لوگوں کے سر چھوٹتا ہوا آیا اور عبید اللہ بن زیاد کے ہاتھوں میں گھس گیا۔ عروسی دیر بٹھرنے کے بعد نکلا اور غائب ہو گیا اور وہاں تین مارا اسی طرح اس نے ہاتھوں میں گھس لیا، امام ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے خروج کا محل

وقت تک اس کی خلافت کی مئی سنت کرنا جائز نہیں ہے، اور اس حدیث کی بناء پر یہ اشکال دے رہے ہیں کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور حضرت عبید اللہ بن زیاد رضی اللہ عنہما نے یزید کی مئی سنت کی، حالانکہ امام مسلم نے اس کی حدیث کے لیے کھنڈے اور اس کی خلافت معتقد ہو چکی تھی اور اس کا کفر تو ج ثابت نہیں ہوا تھا، پھر ان حضرات کی مئی لکت کا کیا جواب تھا۔ علامہ عبد العزیز بہار نے اس سوال کے حسب ذیل جوابات بیان کیے ہیں:۔

۱۔ حدیث امام حسین رضی اللہ عنہ کا خلافت کے لیے اس شقی کی طاقت کرنا غیر منظور تھا، گونہ کہ آپ فرما کر کہتے تھے،

لیکن یہ جواب تو اس حدیث کے مطابق نہیں ہے کیونکہ اس باب میں اتفاق و عقیدہ میں سے ایک شخص جی بیعت کرے تو اسے امت مسلمہ کا حقیقی سربراہ ہے اور امام خوانا حق امور میں اس کی اطاعت کرنا واجب ہے۔

۲۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ عند وفات کے حملوں کے لیے نہیں گئے تھے بلکہ کوفہ میں رانٹیں اٹھاتا رہا جس سے سنہ ۶۰ھ میں یہ جواب روایات صحیحہ کے خلاف ہے۔

۳۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ مجتہد تھے اور آپ کا اجتہاد یہ تھا کہ اس کی نفوذ صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ تین تین بن علی رضی اللہ عنہما حضرت معاویہ کو اس شہ ط پر خلافت کی تفویض کی تھی کہ ان کے بعد یہ خلافت ان کی اولاد میں منتقل نہیں ہوگی بلکہ اس کو سب سے پہلے پر پیور بنایا جائے گا اگر یہ سوال ہو کہ پھر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے عہد شکنی کی یا نہ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی وفات کے بعد یہ تین تین بن علی اگر یہ کہا جائے کہ ہر چند کہ حضرت معاویہ کا یزید کو ولی عہد بنانا صحیح نہ تھا لیکن یہ بے بشمول صحابہ سب ان کو اس کی بیعت کر لی تو اس کا خلاف مستند ہوگی اس کا جواب یہ ہے کہ صحابہ سے یہ بیعت لی گئی تھی اور اگر انہوں نے اعتباراً بیعت لی تھی تب بھی اس کی نفوذ و ولی عہد بنانے کا حجت پر نفوذ ہے جب تک کہ بنانا صحیح نہیں تھا تو پھر خلافت کی بیعت بھی صحیح نہیں تھی اسی وجہ سے ۶۴ھ میں اہل مدینہ کا یزید کی بیعت توڑا لیکن بنی اور ان میں صحابہ اور فضلاء تھے لیکن صحیح تھے مگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حدیث میں ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے یزید سے نوبت خروج کرنے اور اس کی بیعت کر دینے سے منع کیا اور یہ وہاں ہر شخص یزید کی بیعت توڑنے لگا اس سے منع نہیں ہوا کہ اس کا جواب یہ ہے کہ ایک مجتہد کا حکم دوسرے مجتہد پر لازم نہیں ہے مگر یہ سوال ہو کہ اگر یزید کے خلاف خروج کرنا جائز ہو تو حضرت حسین اس کے تابعین کی اس قدر مذمت کرنے کی کیا وجہ ہے اس کا جواب یہ ہے کہ انہوں نے کسی نہ کسی اس کی بناء پر حضرت حسین کو شیعہ نہیں کہا تھا بلکہ کسی ہونا نے نشانہ کیا کہ آپ کو شیعہ کہا اور آپ کی عزت و حرمت کی آپ کی عزت و حرمت کو نہایت سے شام کی وقت سے کہ یہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے کہا تھا کہ مجھے یزید کے پاس سے بلواتا ہیں اس سے بیعت کر لوں حضرت حسن رضی اللہ عنہ کا یہ کہنا ثابت نہیں ہے جب کہ تم نے شام میں مسند بنیامی سے بدنامی میں اس کی تحقیق کی ہے۔ یہی مدعی غرض کہ وہ شخص یزید سے آپ کو قتل کر دیا۔

۴۔ جو سکتا ہے کہ امام حسین رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس کا کفر ثابت ہو اس وجہ سے آپ نے اس کے خلاف خروج کیا ہو۔

۵۔ جو سکتا ہے جس وقت حضرت معاویہ نے یزید کو خلیفہ بنایا تھا اس وقت وہ فاسق ہو اس وجہ سے اس کی خلافت اصلاً منقذ نہیں ہوئی جیسا کہ بعض ائمہ کا مذہب ہے امام ابوحنیفہ امام مالک اور امام شافعی کا یہی مذہب ہے اور حضرت معاویہ سے اس امید سے اس کو ولی عہد بنایا تھا کہ شاید اس کی اسباب ہو جائے کہ یہ روایت ہے انہوں نے یہ دعا کی "لست الا اگر یزید میرے گمان کے مطابق ہے تو نبھاؤرنہ تو اس کو بدل بلا کر دینا" حضرت سب دیکھ کر اس کی خلافت زیادہ دیر نہ چلی وہاں سے وہاں سے

علامہ ابو عبد اللہ دمشقانی ابی ماسک اس سوال کے جواب میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں کفر سے مراد معاصی ہیں اور اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جب تک عقائد اور حکام سے ایسی بُرائی صادر نہ ہو جس کا معصیت ہونا دلائل شرعیہ سے تم کو معلوم اور محقق ہو اس وقت تک تم ان کی مخالفت نہ کرو اور جب کفر کو معاصی پر محمول کرو یا گنہگار تو حضرت حسینؑ، حضرت ابن الزبیرؑ اور اہل مدینہ کا نیز یہ کی مخالفت کرنا اس کے فسوق کا وجہ ہے تھا، کفر کی وجہ سے نہیں تھا۔ ۱۰

مصنعت کے نزدیک علامہ دشتستانی مائیک کا جواب زیادہ قوی ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ انیسویں
صحابہ اور فقہاء تابعین نے یزید کے خلاف خروج میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا ساتھ اس لیے نہیں دیا کہ ان کے
نزدیک یہ حدیث اپنے ظاہری معنی یعنی کفر پر ہی محمول تھی، بہر حال دونوں جانب مجتہد تھے اور ہر فرقے کے حسن
نیت کے ساتھ اپنے اپنے اجتہاد پر عمل کیا اور چونکہ ایک مجتہد پر دوسرے مجتہد کی اتباع لازم نہیں ہے اس
لیے کسی فرقے کو ملامت نہیں کی جا سکتی۔

بیزید کی بیعت توڑنے اور اپنی بیعت لینے کے لیے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے خطبات اور ان کی توجیہ

علامہ عبد العزیز بریلوی نے لکھا ہے کہ روایات صحیحہ کے مطابق حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو فہ میں اپنی
خودقت کی بیعت لینے گئے تھے۔ ہم یہاں پر ان روایات صحیحہ کو بیان کر رہے ہیں :-
امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری لکھتے ہیں :-

ایم ابو حنیفہ محمد بن جریر یثیبی مکتبے یرما:

وقد مر الحزبين يتزايد بين يدي في هذه
الآلاف من القادسية فيستقبل حسيناً قال
قدم يزل مواضعاً حسيناً حتى حضرت الصلاة
صلوة الظهر فامر الحسين الحاجج بن مسروق
ابجعتي ان يؤذن فأذن فلما حضرت الإقامة
نهرج الحسين في اناء ورداء وفعلين فحمد
الله واشئى عليه ثم قال ايها الناس انشأ
معذرة الى الله عز وجل واليكم اني لم اترككم
حتى اتتني كتبكم وقد مت الى رسلكم ان اقدم
علينا فانه ليس لنا امام لعل الله يجمعنا

حضرت بن نیرید نے قادیسیہ سے آکر ایک ہزار
سواروں کے ساتھ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا سامنا
کیا۔ وہ مستقل حضرت حسین کے ساتھ ہوا، جیٹھ کہ ظہر کی
ناز کا وقت آگیا، حضرت حسین نے حجاج بن مسروق
جعفی کو اذان دینے کا حکم دیا، جب جماعت کھڑی ہو
کا وقت آیا تو حضرت حسین لباس اور حوتی پہن کر آئے،
پھر انہوں نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کے بعد کہا اے
لوگو! میں اللہ عز و جل اور تمہارے سامنے یہ قدر بیان
کر رہا ہوں کہ جب تک تمہارے خطوط اور یہ پیغام نہ
میرے پاس نہیں آئے، میں اس وقت تک تمہارے

(۱۵۔ حاشیہ صفحہ ۳۱۹) مولانا عبدالغفر نے پیرا ردی ملتان، نیرا کس، ص ۵۴۱-۵۴۰، مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور، ۱۳۹۰ھ

۱۵۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلیفہ دمشقی ابی مانکی متوفی ۴۲۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۵ ص ۱۸۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

بب علی الہدی فان کتتم علی ذک فقد
 جئتکم فان تعطونی ما اطمئن الیہ من
 عہودکم ومواثیقکم اقدم مصرکم وان
 لم تفعلوا وکتتم لمقدمی کارہین نصرت
 عنکم لی المکان الذی قبلت منه تیکم
 قال فیکتوا عنہ وقالوا للموذن اقم
 واقم الصلوة فقال حسین علیہ السلام
 للحر اترید ان تصلی باصحابک قال لا
 بل تصلی انت ونصلی بصلاتک فقال
 فصلی بہم الحسین ثم انه دخل واجتمع
 الیہ اصحابہ وانصرف الحر الی مکانہ
 الذی کان بہ فدخل خیمۃ قد ضربت لہ
 فاجتمع الیہ جماعة من اصحابہ وعاد
 اصحابہ الی صفہم الذی کانوا فیہ
 فاعادوا ثم اخذ کل رجل منهم بعثان
 دانتہ وجلس فی ظلہا فلما کان وقت
 العصر امر الحسین ان یتہیؤا للرحیل
 ثم انه خرج فامر منادیہ فنادی
 بالعصر واقام فاستقدم الحسین
 فصلی بالقوم ثم سلم فانصرف الی
 القوم بوجہہ فحمد اللہ واثنی علیہ
 ثم قال اما بعد ایہا الناس فانکم وان
 تتقوا وتعوفوا الحق لاهلہ یکن
 ارضی اللہ ونحن اهل البیت اولی
 بولایتہ ہذا الامر علیکم من ہؤلاء
 المدعین مالیس لہم والساثرین
 فیکم بالجوہر والعدوان وان
 انتم کرہتمونا وجعلتمہ حقنا وکان
 دایکم غیر ما اتتني کتکم وقد مت

پاس نہیں آیا۔ تم لوگوں نے یہ کہا کہ ہمارے پاس آئیے۔
 ہمارا کوئی امام نہیں ہے، شاید اللہ تعالیٰ آپ کے سبب
 ہم کو ہدایت عطا فرمائے، اگر تم اسی عہد و پیمان پر قائم
 ہو تو میں تمہارے پاس آگیا ہوں، اگر تم نے اپنے
 وعدوں کو پورا کیا تو میں تمہارے ساتھ تمہارے شہر
 میں چلا جاؤں گا، اور اگر نہ ایسا نہ کرو اور تم کو میرا
 ناپسند ہو، تو میں جہاں سے آیا ہوں، وہیں واپس چلا
 جاتا ہوں، لوگ خاموش رہے اور آپ نے مؤذن سے
 کہا اقامت کہو، مؤذن نے اقامت کہی، حضرت حسین
 نے ٹہرے کہا کہ اپنے اصحاب کو تم نازل پڑھاؤ گے،
 ٹہرے نے کہا نہیں بلکہ آپ نماز پڑھائیں، ہم آپ کی قدا
 میں نماز پڑھیں گے، پھر حضرت حسین نے نماز پڑھائی
 پھر آپ چلے گئے اور ٹہرے اپنے چیمے میں بند گیا،
 ٹہرے کے پچھلے اصحاب اس کے پاس جمع ہو گئے اور باقی
 اپنی صفوں میں واپس آ گئے اور عسکریں باندھ لیں۔
 پھر ان میں سے ہر شخص نے اپنے گھڑے کی
 گام پکڑ لی اور اس کے سامنے میں بیٹھ گیا۔ پھر جب
 عصر کا وقت آیا تو حضرت حسین نے حکم دیا کہ کوتہ کی
 تیاری کریں، پھر وہ باسریکے اور مؤذن کو عصر کی نماز کا
 حکم دیا مؤذن نے اقامت کہی اور حضرت حسین نے
 آگے بڑھ کر قوم کو نماز پڑھائی، پھر سلام پھیر کر قوم کی
 طرف متوجہ ہوئے اور اللہ کی حمد و ثناء کے بعد لوگوں کے
 کہا اے لوگو! اگر تم اللہ سے ڈرو اور حقہ کا حق
 پہنچاؤ تو یہ اللہ تعالیٰ کی زیادہ خوشنودی کا سبب ہے
 اور ہم اہل بیت اس حکومت کے ن مدعیوں سے
 زیادہ حقدار ہیں جس کا انھیں حق نہیں ہے اور جو تم پر
 ظلم و ستم کرتے ہیں، اگر تم اب ہم کو ناپسند کرتے ہو
 اور تمہارے کھٹے ہوئے خطوط کے مطابق اب تمہاری
 رائے نہیں ہے تو میں یہاں سے واپس چلا جاتا ہوں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
لَهُ الْحُكْمُ يَرْيَدُ أَلَا يُلَاقَهُ مَالِدُ مَرِي
مَاهِدٍ وَكَتَبَ اسْتَقْدَمَ كُوفَقَانَ الْحُسَيْنِ
يَا حَقَّةَ بَنِ سَمْعَانَ حَرْجَ الْخُرَجِينَ اسْدِينِ
وَبِهَذَا كَتَبَهُمْ وَفَافَخْرُهُمْ خُرَجِينَ مَمْلُوءِينَ صَحْفًا
مُسْرَهَاتٍ يَأْتِيهِمْ فِقَانُ حَرْفَاتٍ نَسَبًا مِنْ هُوْدٍ
يَدِينُ كَتَبُوا إِلَيْكَ وَفَدَا مَرَادُ الْحَنِّ بَقِيَانَهُ لَا
يَعَارُكَ حَتَّى تَقْدَمَ عَلَى سَيِّدٍ مُنْدٍ يَأْتِيهِمْ فِقَانُ
لَهُ الْحُسَيْنِ بِمَوْتِ دُنَى إِلَيْكَ مِنْ ذَلِكَ يَتَذَكَّرُ

حُزْنِ يَرْيَدُ نَسَبًا كَمَا بَعْدَ جَاهِلِيَّةٍ مَعْدُومَةٍ نَسَبًا كَمَا بَعْدَ
كَلِمَةِ خَطُوطٍ كَاذِبَةٍ كَرَّرَ رَسْمًا يَسْتَعِينُ نَسَبًا كَمَا بَعْدَ
لَسَعَةِ عَقْبِ بْنِ سَمْعَانَ وَدَوْدَ كَتَبَ نَسَبًا كَمَا بَعْدَ
خَطُوطٍ يَسْتَعِينُ نَسَبًا كَمَا بَعْدَ جَاهِلِيَّةٍ مَعْدُومَةٍ نَسَبًا
نَسَبًا كَمَا بَعْدَ جَاهِلِيَّةٍ مَعْدُومَةٍ نَسَبًا كَمَا بَعْدَ
حُزْنِ يَرْيَدُ نَسَبًا كَمَا بَعْدَ جَاهِلِيَّةٍ مَعْدُومَةٍ نَسَبًا
يَسْتَعِينُ نَسَبًا كَمَا بَعْدَ جَاهِلِيَّةٍ مَعْدُومَةٍ نَسَبًا
يَسْتَعِينُ نَسَبًا كَمَا بَعْدَ جَاهِلِيَّةٍ مَعْدُومَةٍ نَسَبًا

یہ تمام بیحد تمام بیحد میں حضرت حسین کا خطبہ نقل کیا ہے اس میں رشاد فرماتے ہیں:

وَأَنْتُمْ مِمَّنْ عَرِفْتُمْ وَفَدَا مَرَادُ الْحَنِّ بَقِيَانَهُ لَا
يَعَارُكَ حَتَّى تَقْدَمَ عَلَى سَيِّدٍ مُنْدٍ يَأْتِيهِمْ فِقَانُ
لَهُ الْحُسَيْنِ بِمَوْتِ دُنَى إِلَيْكَ مِنْ ذَلِكَ يَتَذَكَّرُ
يَسْتَعِينُ نَسَبًا كَمَا بَعْدَ جَاهِلِيَّةٍ مَعْدُومَةٍ نَسَبًا
يَسْتَعِينُ نَسَبًا كَمَا بَعْدَ جَاهِلِيَّةٍ مَعْدُومَةٍ نَسَبًا
يَسْتَعِينُ نَسَبًا كَمَا بَعْدَ جَاهِلِيَّةٍ مَعْدُومَةٍ نَسَبًا
يَسْتَعِينُ نَسَبًا كَمَا بَعْدَ جَاهِلِيَّةٍ مَعْدُومَةٍ نَسَبًا
يَسْتَعِينُ نَسَبًا كَمَا بَعْدَ جَاهِلِيَّةٍ مَعْدُومَةٍ نَسَبًا
يَسْتَعِينُ نَسَبًا كَمَا بَعْدَ جَاهِلِيَّةٍ مَعْدُومَةٍ نَسَبًا

میں اس شخص کی نسبت زیادہ سزا دے دوں جس
نے احکام شریعت کو متغیر کیا، میرے پاس تھا ہے
خطوط اور تہا رہی بیعت کرنے کے پیغام بر آئے
کہ تم مجھ سے غداری نہیں کرو گے اور مجھ کو کام
نہیں کرو گے اگر تم اپنی بیعت پر قائم رہو تو تم ہدایت
پاؤ گے۔ میں حسین بن علی ہوں اور فاطمہ بنت رسول
اللہ کا بیٹا ہوں، میری جان تہا رہی جانوں کے ساتھ ہے
وہ میرے اہل و عیال تہا رہے اہل و عیال کے ساتھ ہیں،
میں تہا را مقتدا ہوں، اگر تم نے ایسا نہ کیا اور عہد و
پیمان توڑ ڈالا اور تم نے میری بیعت کو اپنی گردن
کے اتار پھینکا تو مجھے اپنی جان قسم میرے لیے یہ
کوئی نئی بات نہیں ہے، تم میرے باب میرے بھائی
اور میرے عہد زاد مسلم بن عقیل کے ساتھ ہی کچھ کر چکے ہو

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے ان خطبات کو بعینہ علامہ ابن اثیر نے بھی نقل کیا ہے۔

۱۔ بر جعفر محمد بن جریر طبری متوفی ۳۰۰ھ، تاریخ الامم و الملوک ج ۲ ص ۲۰۰، بطور مندرجہ، عملی مطبوعات بیروت
۲۔ امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری متوفی ۳۱۰ھ، تاریخ الامم و الملوک ج ۲ ص ۲۰۰-۲۰۱، بطور مندرجہ، عملی مطبوعات بیروت
۳۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی بن اثیر متوفی ۶۳۰ھ، الکامل فی التاریخ ج ۳ ص ۲۰۰، بطور مندرجہ، کتب حرمہ بیروت

رافد بن کثیر نے عمر کے بعد ولایت خطبہ کے یہ الفاظ نقل کیے ہیں:

فخطبهم وحشهم على السمع والطاعة
لهم وخلعهم عداهم من الادعياء
الساخرين فيكم بالجوهر على

حضرت حسین نے ان کو خطبہ دیا اور ان کو اپنے
احکام سننے اور اطاعت کرنے پر براہِ نیجۃ کیا اور
کہا کہ جو ان کے دشمن ہیں اور خلافت کے دعووی دار
ہیں جو تم پر ظلم کرتے ہیں ان کی بیعت توڑ دو۔

امام ابن خلدون لکھتے ہیں:

حدثنا بك عن علي بن الحسين بن علي بن
موسى بن ابي نصر بن محمد بن عبد الله بن
الشرعي فلم يغلط فيه لانه منوط بظنه وكان
ظنه القدر على ذلك وقد عذبه ابن عباس
من سر به ومن عمر ومن الحسين بن
وغیره في مسيرة الى الكوفة وعلما وغلط
في ما روي به يرجح عما هو بسبيل ما روي
الله واما غير الحسين من الصحابة الذين
قالوا يا محمد ومنه يزيد بن سبأ والعرق
ومن يتبعينهم فواولاء نجد وجه علي
يزيد وان كان فاسقا لا يجوز لها يذبح
عنه من اسير ودماء فاقصر واعي ذلك
من يبعون الحسين ولا انكروا عليه ولا
التموه لانه مجتهد وهو امارة المجتهدين
ولا يذنب بلك الغلط ان تقول بانه تيسر
هذه سمع لفة الحسين وقعوده عن
نصرة فانهما اكثر الصحابة وكانوا مع
يزيد ولم يترؤوا الخروج عليه فكان
الحسين يستشهد بهم وهو بكر بلا
علي فصله وحقه ويقول سلوا جابر بن
عبد الله وابنا سعيد الخدري والنس بن

پس تم پر واضح ہو گیا کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ
نے غلطی کی تھی، لیکن ان کی یہ غلطی دنیاوی معاملہ میں تھی
جس میں کوئی مضائقہ نہیں، البتہ حکم شرعی کے اعتبار
سے انہوں نے کوئی غلطی نہیں کی، کیونکہ یہ معاملہ ان
کے ظن پر موقوف تھا۔ اور ان کا یہ ظن تھا کہ ان کو اس
اقدام پر قدرت تھی۔ حضرت ابن عباس، حضرت
ابن الزبیر، حضرت ابن عمر اور ان کے بھائی بن اشعث
نے ان کو کوفہ جانے کے سبب سے میں راستہ کی تھی
اور اس معاملے میں ان کی غلطی پر متنبہ کیا تھا لیکن ان
کے اس بڑے گمراہی مستند ہو چکا تھا، حضرت حسین نے اس
سے رجوع نہیں کیا، حضرت حسین کے والد، بچپن
جو حجاز میں تھے اور بھی پڑتے، یہی بزرگ کے ساتھ سام اور عراق
میں تھے، ان کے اسے یہ تھی کہ مرچند کہ بزرگ نے سن
ہے لیکن اس کے خلاف خروجی بائز نہیں ہے، کیونکہ
اس سے قتل اور عارت گری میں اضافہ ہو گا، لہذا
وہ اس اقدام سے باز رہے، اور انہوں نے نہایت
حسب کی اتباع نہیں کی، اور نہ ان پر انکار کیا اور نہ
ان کو گناہ کا قرار دیا کیونکہ وہ مجتہد تھے، اور یہ صحابہ
اور تابعین حضرت حسین کے ساتھ رہے کی وجہ سے گناہ میں مبتلا
کیونکہ یہ مجتہد تھے اس میں کفایت بھی یہ کہ ساتھ تھے جو مرید
عدالت خدائی کو ناستین سمجھتے تھے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو بلا پی نہایت

مالك وسهل بن سعيد وزيد بن اسحق و
امثالهم ولم ينكر عليهم قعودهم
عن نصره ولا تعرض لذلك لعلمه انه عن
اجتهاد وان كان هو على اجتهاد
— ويكون ذلك كما يحد الشافعي

والماكي ولحنفي على شيء، لم يبدوا عدم ان
الامر ليس كذلك وقتالهم لم يكن عن اجتهاد
هؤلاء وان كان خلافه عن اجتهادهم وانما
نفرد بقتاله يزيد و صحابه وارتقون ان يزيد
وان كان فاستا ولم يجز هؤلاء الخوارج عليه
فاعماله عندهم صحيحة واعلم انه انما يتفاد من
اعمال الفاسق ما كان مشروعاً وقتال البغاة
عدم من شرط ان يكون مع الامام عادل وهو مقتود في
مسلكتنا فلا يجوز قتال الحسين مع يزيد ولا ليزيد
بل هي من غلابة مؤكدة بفساد حسين فيما شهيد
مذاب وهو على حق واجتهاد والصحابة لدين
كانوا مع يزيد على حق ايضا واجتهاد

بَابُ فَضَائِلِ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَأَسَامَةَ
بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
۴۱۴۰ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي عَنْ مُوسَى بْنِ
عُقَيْبَةَ عَنْ سَابِقِ بْنِ عَقِيلٍ أَنَّهُ عَنْ يَسِيرَةَ كَانَتْ
يَقُولُ مَا كُنْتُ نَدْعُو زَيْدَ بْنَ حَارِثَةَ إِلَّا زَيْدَ
بْنِ مُحَمَّدٍ حَتَّى تَزَالَ فِي الْقَوَائِدِ ادْعُوهُمُ زَيْدَ بَنِيهِمْ
هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ -

اور مال پر صحابہ سے شہادت طلب کرتے تھے کہ حدیث مبارکہ
بن عبد اللہ، حضرت ابو سعید خدری، حضرت انس بن مالک
حضرت سهل بن سعید، حضرت زید بن ارقم اور ان جیسے
صحابہ سے میرے متعلق پوچھو! اور حضرت حسین نے
ان صحابہ پر یہ اعتراض نہیں کیا کہ انہوں نے ان کا ساتھ
کیوں نہیں دیا، اور نہ اس کے ذریعے ہوئے، کیونکہ
ان کو علم تھا کہ دونوں طرف اجتہاد سے، اور یہ ایسا ہی
انتخابات تھا، جیسے شافعی، مالکی اور حنفی فقہاء میں بینہ
پیسے پر مد میں اختلاف ہے، یہ بھی بات چاہیے کہ جس طرح
صحابہ نے اپنے اجتہاد سے حضرت حسین کا ساتھ
نہیں دیا اسی طرح حضرت حسین کی شہادت اجتہاد سے
نہیں ہوئی، ان کی شہادت کے ذمہ دار زید اور اس
کے ساتھی تھے، یہ اعتراض بھی نہ کیا جائے کہ اگر
صحابہ کے نزدیک زید کے عنوان خروج بائز نہیں تھا تو اس کے فعال
صحیح تھے اور حضرت حسین کی اس کے خلاف جنگیں زعمی بلکہ نہ حسین کا
نزع اس کے فتنے کی وجہ سے تھا اور صحابہ نے زید کا ساتھ اس لیے نہیں
دیا کہ وہ امام عادل نہیں تھا، حضرت حسین کی شہادت حق سے وہ حق اور اجتہاد
پر تھے اور ان کو کتاب ہوگا اور جن صحابہ نے زید کی حکومت کو تسلیم کیا تو
وہ بھی حق اور محبوب پر تھے، کیونکہ وہ بھی مجتہد تھے۔

حضرت زید بن حارثہ اور حضرت اسامہ
بن زید رضی اللہ عنہما کے فضائل
حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ ہم زید بن حارثہ کو زید بن محمد کہا کرتے
تھے، حتیٰ کہ قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی: ان
کران کے آباد کی طرف منسوب کر کے پکارو! یہ اللہ
تعالیٰ کے نزدیک زیادہ اچھا ہے۔

۴۱۴۱ - علامہ عبد الرحمن بن محمد بن متوفی ۸۰۸ھ، مقدمہ ابن خلدون ص ۲۱۷، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ بیروت

ام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۶۱۴۱ - حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الَّذِي يَرْفَعُ

عَنْ شَيْخَانِ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ

عُقَيْبَةَ حَدَّثَنَا سَالِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو

۶۱۴۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَبِخَيْرٍ

ابْنُ يَتُوبَ وَكُنَيْيَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالَ يَحْيَى بْنُ

يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ لَأَحْذَرُونَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ

رِغْوَمٍ عَنْ حُفَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ

سَمِعَهُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ نَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعْتًا وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ سَامَةُ بْنُ زَيْدٍ

فَطَعَنَ النَّاسَ فِي إِمْرَأَتِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنْ تَصْعَقُوا فِي إِمْرَأَتِهِ فَقَدْ

كُنْتُمْ تَصْعَقُونَ فِي إِمْرَأَةِ ابْنِهِ مِنْ قَبْلُ وَبَعْدُ

إِنْ كَانَ لَحَلِيقًا لِإِمْرَأَةٍ فَإِنَّ تَحْتَ يَمِينِ نَارٍ

يَأْتِي بِهَا هَذَا الْمَنْ أَحَبَّ النَّاسَ إِلَى بَعْدِهِ

۶۱۴۳ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَدَاةٍ

حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ عُمَرَ وَبِخَيْرٍ ابْنِ حَنْظَلَةَ عَنْ

سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ وَهُوَ عَلَى الْمَيْتَةِ تَصْعَقُوا فِي إِمْرَأَتِهِ يُرِيدُ

أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ فَقَدْ عَفَنْتُمْ فِي إِمْرَأَةِ ابْنِهِ مِنْ

قَبْلِهِ وَإِنَّ اللَّهَ إِنْ كَانَ لَحَلِيقًا لَهَا وَإِنَّ اللَّهَ

إِنْ كَانَ لَحَبَّتِ النَّاسَ فِي وَإِنَّ اللَّهَ إِنْ هَذَا لَهَا

لَحَلِيقٌ يُرِيدُ أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ وَإِنَّ اللَّهَ إِنْ كَانَ

لَا حَبَّتْ لَهَا مِنْ بَعْدِهِ فَأَوْصِيكُمْ بِهِ فَإِنَّ مِنْ

ضَالِّكُمْ

حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کی سوانح

حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کا نام ونسب یہ ہے:

زید بن حارثہ بن شراہل بن کعب بن عبد العزی بن امرئ القیس بن عامر بن النعمان بن عامر بن عبد ود بن ان کی

والدہ کا نام سعدی بنت شعبہ بن عبد عامر ہے، ان کی کنیت ابواسامہ ہے۔ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے آزاد کردہ غلام ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت محبوب ہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر بھیجا اور اس پر اسامہ بن زید کو امیر مقرر کیا۔ کچھ لوگوں نے اس کی امارت پر طعن کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر فرمایا: اگر تم اس کی امارت میں طعن کرتے ہو تو روکن سہی نئی بات ہے۔ تم اس سے پیسے اس کے باپ کی امارت پر بھی اعتراض کر چکے ہو۔ بھلا، بے شک ان کا باپ امارت کے مافیہ میں اور بے شک وہ میرے نزدیک لوگوں میں سب سے زیادہ محبوب تھا اور ان کے بعد یہ مجھے لوگوں میں سب سے زیادہ محبوب ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منیرہ کو فرمایا: اگر تم اس کی امارت پر اعتراض کر رہے ہو، آپ کی مراد حضرت اسامہ بن زید تھے، تو ان کو ان سہی بات سے (تم سے پیسے اس کے باپ کی امارت پر اعتراض کر چکے ہو وہ اس امارت کے بہت مافیہ میں سب سے زیادہ محبوب تھے اور بھلا یہ امارت اسامہ بن زید کے لہذا مافیہ میں ہے۔ ان کے بعد مجھے لوگوں میں یہ سب سے زیادہ محبوب ہیں۔ ان کے ساتھ حسن سلوک کی وصیت کرتا ہوں کیونکہ وہ تمہارے ساتھ ہیں۔

علامہ ابن اثیر خبہ کا لکھتے ہیں:

حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کا نام ونسب یہ ہے:

زید بن حارثہ بن شراہل بن کعب بن عبد العزی بن امرئ القیس بن عامر بن النعمان بن عامر بن عبد ود بن ان کی

والدہ کا نام سعدی بنت شعبہ بن عبد عامر ہے، ان کی کنیت ابواسامہ ہے۔ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے آزاد کردہ غلام ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت محبوب ہیں۔

حضرت زبید کے والد حارث بن قضا عہد سے تعلق رکھتے تھے جو مین کا ایک نہایت معزز قبیلہ تھا۔ ان کی والدہ سعدی بنت ثعلبہ بنو من سے تھیں، وہ حضرت زبید کو بچپن میں اپنے ساتھ لے کر میکہ گئیں، اسی وقت بنو قریظ کے کچھ سوار، جو لوٹ مار کر کے واپس آ رہے تھے، حضرت زبید کو خیمہ سے اٹھا لے کر غلام بنا کر وکاظ کے بازار میں فروخت کر کے بیٹے پیش کیا، حکیم بن حزام نے پھر سودہ بن حمیرہ کی خرید کر اپنی چھوٹی حضرت خدیجہ بنت خویلد کی خدمت میں پیش کیا، حضرت خدیجہ نے انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہبہ کر دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آزاد کر کے اپنا بیٹا بنا لیا۔

حضرت زبید کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ میں باپ اور چچا کو چھوڑ دینا | امام محمدؒ

نکھتے ہیں:

حضرت زبید کے والد، ۵۰ روئے کو اپنے بیٹے کی بدائی کا بڑا غم تھا وہ ان کی یاد میں روتے روتے سختے اور سوز دگداز سے بھر پور شعر کہتے تھے، ایک سال بنو کلب کے چند آدمی حج کے خیال سے مکہ آئے تو انہوں نے حضرت زبید کو دیکھتے ہی پہچان لیا، اور حضرت زبید کو ان کے والد کے رنج و الم کا دل سنایا اس پر حضرت زبید نے بھی کچھ اشعار سنائے جن کے مضمون کا خلاصہ یہ ہے، میں بھی اپنی قوم کا مشتاق ہوں اگرچہ ان سے دور ہوں، میں مشرکوں کے قریب رہتا ہوں تاہم نہ کرو، میں احمد بن عبد اللہ ایک معزز اور اچھے خاندان میں رہتا ہوں۔ بنو کلب کے زبیر بن نے جب حضرت زبید کے والد کو خبر دی تو وہ بہت حیران اور خوش ہوئے وہ اسی وقت اپنے بھائی کعب کو لے کر مکہ روانہ ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: اے بن عبد اللہ تم اہل حرم اور اس کے مجاور ہو، مسیبت زدہ لوگوں کی وسعت گیری کرتے ہو اور قیدیوں کو کھانا کھلاتے ہو، ہم تمہارے پاس اس غرض سے آئے ہو کہ تم ہم پر احسان کر کے ہمارے لڑکے کو آزاد کرو، اس کے معاملہ میں ہم سے جس قدر دین لینا چاہتے ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زبید کو بلا کر اس کو اختیار دو، اگر وہ تمہارے ساتھ جانا پسند کرے تو اسے جاؤ اور اگر میرے ساتھ رہنے کو ترجیح دے تو وہ کس قسم میں ایسا نہیں ہوں جو اپنے ترجیح دینے والے پر کسی کو ترجیح دوں، علامہ اور کعب نے آپ کا شکریہ ادا کیا اور اس شرط کو منظور کر لیا۔ حضرت زبید بلائے گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پرچہ تم ان دونوں کو پہچانتے ہو، عرض کیا: ہاں یہ میرے باپ اور چچا ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم مجھے بھی پہچانتے ہو اب میں تم کو اختیار دیتا ہوں خواہ مجھے پسند نہ کر دو خواہ ان دونوں کو حضرت زبید نے کہا میں ایسا نہیں ہوں جو آپ پر کسی کو ترجیح دوں، آپ ہی میرے ماں باپ ہیں، حضرت زبید کے اس فیصلہ سے اس کے والد اور چچا حیران رہ گئے انہوں نے کہا زبید! افسوس ہے کہ تم آزاد ہو، باپ اور چچا پر غریبی کو ترجیح دے رہے ہو! حضرت زبید نے کہا ہاں مجھے اس فطرت میں ایسی خوبیاں نظر آئی ہیں کہ میں ان پر کسی کو ترجیح نہیں دے سکتا، حضرت زبید کے اس اقرار سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خوش ہو کر غلامی کعبہ میں منام خیر کے پاس ان کو ساتھ سے جا کر اعلان کیا:

آج سے زید میرا بیٹا ہے، میں اس کا وارث ہوں اور وہ میرا وارث ہوگا، حضور کے اس اعلان سے حضرت زید کے باپ اور چچا بھی خوش ہو گئے، اور مطمئن ہو کر مین واپس چلے گئے، اس اعلان کے بعد حضرت زید، زید بن محمد کہلاتے گئے حتیٰ کہ قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی: **وَادْعُوهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ** "لوگوں کو ان کے آباء کی طرح منسوب کر کے بلاؤ" ۱

علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں:

حضرت زید کے دیگر فضائل و مناقب

زہری نے متعدد وجوہ سے روایت کیا ہے کہ سب سے پہلے حضرت خدیجہ اسلام لائیں، ابن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ حضرت خدیجہ کے بعد حضرت علی اسلام لائے، اور دوسرے ائمہ نے کہا حضرت خدیجہ کے بعد حضرت ابوبکر اسلام لائے، پھر حضرت علی اسلام لائے، پھر حضرت زید رضی اللہ عنہم اسلام لائے، حضرت زید بن عاصم بدر میں حاضر ہوئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی باندی ام امین کے ساتھ ان کا نکاح کیا۔ ان سے حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما پیدا ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی پھر بھی زاد بہن حضرت زینب بنت جحش کے ساتھ حضرت زید کا نکاح کر دیا تھا، پھر حضرت زید کے طلاق دینے کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب سے خود نکاح کر لیا، اس پر بعض لوگوں نے یہ اعتراض کیا کہ آپ نے اپنے بیٹے کی بیوی سے نکاح کر لیا ہے تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:

مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ۔
 محمد تمہارے سے مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں ہے، لیکن وہ اللہ کے رسول ہیں اور سب نبیوں کے آخر۔

(احزاب: ۴۰)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس لشکر میں بھی حضرت زید کو بھیجتے اس کا امیر حضرت زید کو بناتے، اور اگر حضرت زید زندہ رہتے تو آپ اپنے بعد ان کو خلیفہ بناتے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شام کی طرف لشکر روانہ کیا تو حضرت زید کو اس کا امیر بنایا اور فرمایا: اگر وہ شہید ہو جائے تو مجھ جعفر بن ابی طالب کو امیر بنانا اور اگر وہ شہید ہو جائے تو مجھ حضرت عبداللہ بن رواحہ کو امیر بنانا، حضرت زید شام کے علاقہ مؤتہ میں جمادی شہر میں شہید ہو گئے، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت جعفر اور حضرت زید کی شہادت کی خبر آئی تو حضور رونے لگے اور فرمایا یہ میرے بھائی اور مونس تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید کی شہادت کی گواہی دی، اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء علیہم السلام کے صحابہ میں سے حضرت زید کے سوا کسی صحابی کا نام قسداً آن مجید میں ذکر نہیں کیا۔ ۲

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کی سوانح

علامہ ابن اثیر جزیری لکھتے ہیں:

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کا نام و نسب یہ ہے:

اسامہ بن زید بن عاصم بن ہاشم بن عبد العزیٰ بن زید بن امراء القیس بن عامر بن نضال۔ ان کی والدہ کا نام ام ایمن ہے، ان کی کنیت کے بارے میں کئی اقوال ہیں: ابو محمد، ابو زید، ابو زید اور ابو ہریرہ۔ ان کو حبیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا جاتا تھا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ ہے شک اسامہ بن زید مجھے لوگوں میں سب سے زیادہ محبوب ہے، اس کے ساتھ خیر خواہی کرو، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسامہ کو ستر سال کی عمر میں حامل مقرر کیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت اسامہ چوکٹ پر گہرے پڑے جس سے سر میں چوٹ لگی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے فرمایا اس کا خون صاف کر دو، حضرت عائشہ کو اس سے کراہت ہوئی تو آپ نے خرداؤ کر خون صاف کیا اور دھاب دھن لگایا، بعض اوقات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم محبت سے فرماتے اگر اسامہ لڑکے ہوتے تو میں ان کو خوب صاف ستھرا کر کے زیورات پہناتا۔ جب حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے لوگوں کے وظیفے متعین کیے تو حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کے لیے پانچ ہزار مقرر کیے اور اپنے بیٹے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے لیے دو ہزار مقرر کیے، حضرت ابن عمر نے حضرت عمر سے کہا آپ نے اسامہ کو مجھ پر تعینات دی ہے حالانکہ جن لوگوں میں میں پہنچا ہوں وہاں اسامہ نہیں پہنچے، حضرت عمر نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک اسامہ تم سے زیادہ محبوب تھے اور اسامہ کا باپ تمہارے باپ سے زیادہ محبوب تھا۔

حضرت اسامہ نے حضرت علی سے بیعت کی نہ ان کے ساتھ کسی جنگ میں شامل ہوئے، وہ حضرت علی و حضرت مسدودہ کی لڑائیوں سے بالکل کنارہ کش رہے، انھوں نے حضرت علی سے کہا اگر آپ شیبہ کے منہ میں مار غرق ہوتے تو میں بھی آپ کے ساتھ ہاتھ ڈال دیتا۔ لیکن بات یہ ہے کہ ایک مرتبہ مسلمانوں کے ساتھ ایک جنگ میں میں نے اور ایک انصاری نے ایک کافر پر حملہ کیا اس نے فوراً کہا اشد ان لا الہ الا اللہ، ہم نے اس کو قتل کر دیا، جب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے اس کے لا الہ الا اللہ پڑھنے کے باوجود اس کو قتل کر دیا۔ میں نے کہا یا رسول اللہ اس نے جان کے خوف سے کلمہ پڑھا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بار بار یہ فرماتے رہے کہ تم نے کلمہ پڑھنے کے باوجود اس کو قتل کر دیا، اس وقت مجھے اتنا افسوس ہوا کہ میں نے یہ تنہا کی کہ کاش میں اس واقعہ کے بعد مسلمان ہوتا اور میرا یہ عمل زمانہ جاہلیت کے اعمال میں شمار ہوتا، اس وقت میں نے یہ عہد کیا تھا کہ میں کسی کلمہ گو پر تلوار نہیں اٹھاؤں گا، اس وجہ سے میں آپ کی معیت میں رہ کر کلمہ گو مسلمانوں کے خلاف تلوار نہیں اٹھا سکتا۔

عبید اللہ بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ درجہ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کی

کی قبر کے پاس نماز پڑھ رہے تھے اتنے میں مروان کو ایک جنازہ پر نماز پڑھانے کے لیے بریالیا گیا جب مروان نماز جنازہ پڑھا کر واپس آیا تو حضرت اسامہ اسی طرح نماز پڑھ رہے تھے۔ مروان نے یہ دیکھ کر سخت کلمات کہے پھر واپس چلا گیا، حضرت اسامہ نے کہا اسے مروان بتم نے مجھے ایذا پہنچائی ہے، تم نہایت سے جیاد اور بدگو ہو، اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ بے حیاد اور بدگو شخص سے نفرت کرتا ہے۔ حضرت اسامہ بشت کے ساتویں سال پیدا ہوئے تھے اور حضرت معاویہ کے آخری ایام میں ۳۵ یا ۳۶ء میں فوت ہو گئے۔ ایک قول یہ ہے کہ حضرت عثمان کی شہادت کے بعد جنت میں فوت ہوئے تھے پھر آپ کو مدینہ لایا گیا۔ سنہ

بَابُ فَضَائِلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما کے فضائل

حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما نے حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما سے کہا: تمہیں یاد ہے جب میں تم اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی تھی! انہوں نے کہا: ہاں! آپ نے ہمیں سوار کر لیا تھا اور تم کو چھوڑ دیا تھا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۶۱۴۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عُثَيْبٍ عَنْ حَبِيبِ بْنِ الشَّهِيدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ لِأَنِّ لَوْ سَيَرْتُ أَكْثَرَ كُرُودٍ تَدْفِينُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَأَنْتَ وَنُ عَبَّاسٍ قَالُوا نَعَمْ فَحَسْبًا وَتَوَكَّلْ.

۶۱۴۵۔ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ مَرْثَدَةَ أَخْبَرَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ الشَّهِيدِ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ عُثَيْبَةَ وَاسْنَادُهُ.

حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی سفر سے آتے تو آپ کے گھر کے بچے آپ سے ملاقات کرتے ایک بار آپ ایک سفر سے آئے، میں آپ سے ملنے کے لیے پہنچا، آپ نے مجھے اپنے سامنے بیٹھایا، پھر حضرت فاطمہ کے ایک صاحب زادے آئے، آپ نے انہیں پیچھے بیٹھایا، پھر ہم تینوں ایک سواری پر بیٹھے اسے مدینہ منورہ میں داخل ہوئے۔

۶۱۴۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرِ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ رَوَاهُ لَفْظُ يَحْيَى قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مُنَادٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ تَبَقَّى بِصَبِيَابِ أَهْلِ بَيْتِهِ قَالَ وَإِنَّمَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ تَبَقَّى تَسْبِيحِي فِي يَدِي فَحَمَلَنِي بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ حَنَى بِأُحْدَانِي قَاطِمَةً قَارَ دَقْدَقَهُ قَالَ قَا دُحْنًا

السَّيِّئَةِ ثَلَاثَةً عَلَى دَبَّةٍ

۶۱۴۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ عَصِيْمٍ حَدَّثَنَا ثِيَابُ مَوْلَى عَنْ ثِيَابِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَدِمَ مَرِيضٌ سَفَرًا تَلَّقَى بِهَا قَالَ فَتَلْقَى بِي وَيَا الْحَسَنُ أَوْ يَا الْحُسَيْنَ قَالَ فَحَتَّى أَهْدَنَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَالْأَخْرَجْنَاهُ حَتَّى دَخَلْنَا الْمَدِيْنَةَ .

۶۱۴۸ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ حَدَّثَنَا قَهْدِيُّ بْنُ مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَعْقُوبَ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعْدٍ مَوْلَى الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ أَرَدَ قَبِيْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ خَلْعَهُ فَأَمَرَ إِلَى حَبِيْبَتَاكَ لَا أُحَدِّثُ بِهِ أَحَدًا مِنْ سَكَايِسَ .

حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر سے آتے تو ہم سے ملاقات کرتے، ایک بار مجھ سے اور حضرت حسن یا حضرت حسین سے ملے، آپ نے ہم میں سے ایک کو آگے بٹھایا اور دوسرے کو پیچھے بٹھایا حتیٰ کہ ہم مدینہ میں داخل ہوئے۔

حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن مجھے اپنے پیچھے بٹھایا پھر چپکے سے مجھے ایک بات بتائی جو میں کسی شخص کو نہیں بتاؤں گا۔

حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما کا نام و نسب یہ ہے: حضرت عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف القرشی الهاشمی، ان کی والدہ کا نام اسماء بنت حمیس فتویہ ہے ان کے والدین نے ارمن حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی، یہ وہیں پیدا ہوئے، سرزمین حبشہ میں یہ اسلام کے پہلے مومنون تھے، اپنے والد کے ساتھ مدینہ منورہ آئے، یہ محمد بن ابی بکر السدیقی اور یحییٰ بن علی بن ابی طالب کے اخیانی بھائی تھے، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث روایت کی ہیں، اپنی والدہ اسماء اور اپنے عم محترم حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے بھی احادیث روایت کی ہیں۔

حبشہ کی واپسی کے کچھ ہی دنوں بعد حضرت جعفر غزوہ موتہ میں شہید ہو گئے، حضرت عبد اللہ کی صغیر سنی کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان پر بہت شفقت فرماتے تھے، ایک مرتبہ فرمایا عبد اللہ خلیفہ اور خلیفہ مجھ سے مشابہ ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے وقت ان کی عمر دس سال سے بھی کم تھی۔ آپ نے ستر عرصہ مدینہ منورہ میں وفات پائی، اموی گورنر ابان بن عثمان نے اپنے ہاتھوں سے غسل دے کر کفن پینایا اور جنازے کو کندھا دیا۔ لے



بَابُ فَضَائِلِ خَدِيجَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

۶۱۴۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو سَامَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو
كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ وَكَثِيرٌ وَ
أَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ كُلُّهُمْ عَنْ هِشَامِ بْنِ
عُرْوَةَ وَرَوَاهُ حَدِيثُ أَبِي سَامَةَ ح وَحَدَّثَنَا
أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ نُمَيْرٍ
قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ جَعْفَرٍ يَقُولُ سَمِعْتُ عَلِيًّا
بِالْكَوْفَةِ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خَيْرُ نِسَاءٍ مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ
وَخَيْرُ سَائِلَةٍ خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ قَالَ أَبُو كُرَيْبٍ
وَنَسَاهُ وَكَثِيرٌ أَيْ الشَّامُ وَالْأَرْضُ.

۶۱۵۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ بْنُ شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ
وَالْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى
وَأَبْنُ شَازٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَفْرِ جَمِيعًا
عَنْ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْعَبْرِيُّ
وَاللَّقْطُ ح حَدَّثَنَا ابْنُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو
بْنِ مُرَّةٍ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَلٌ مِنَ الرِّجَالِ كَثِيرٌ وَهُوَ
يَكْمُلُ مِنَ النِّسَاءِ خَيْرُ مَرْيَمَ بِنْتُ عِمْرَانَ
وَإِسْمَاءُ امْرَأَةٌ يَدْعُونَ قِرَانَ فَضْلٌ عَائِشَةُ عَلَى
أَيْشَةَ فَفَضْلُ الْكُرَيْبِ عَلَى سَائِرِ النِّسَاءِ.

۶۱۵۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو
كُرَيْبٍ وَابْنُ نُمَيْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا ابْنُ فَضْلٍ عَنْ
عُمَارَةَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ قَالَ سَمِعْتُ بَاهِزَةَ قَالَتْ
أَنَّ حَبِيبَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا

اُمُّ الْمُؤْمِنِينَ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے
فضائل

حضرت علیہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا
ہے کہ اپنے زمانہ کی تمام عورتوں میں سب سے افضل
مریم بنت عمران ہیں اور تمام عورتوں میں سب سے
افضل حضرت خدیجہ بنت خویلد ہیں، وہ کینے سے سنا
وزمین کی طرف اشارہ کر کے بتایا۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مردوں میں بہت
کمال ہونے والی ہیں اور عورتوں میں مریم بنت عمران اور
فرعون کی بیوی آسیہ کے سوا کوئی کمال نہیں ہوا اور
عورتوں پر عائشہ کی فضیلت ایسی ہے جیسے مردوں کی
فضیلت تمام کھالوں پر ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر جب انہیں
نے کہا: یا رسول اللہ یہ خدیجہ آپ کے پاس ایک برتن
لے کر آ رہی ہیں، اس میں سالن ہے یا کھانا، یہ کوئی

رَسُولُ اللَّهِ هَذِهِ خَيْرُ نَجَّةٍ قَدْ آتَيْتُكَ مَعَهَا إِنَّا وَدَّعْنَاهُ إِذَا مَرَّ أَوْ صَعَا أَوْ شَرَابٌ فِي ذَا هِيَ آتَيْتُكَ فَأَخَذَ أَعْيَهَا السَّلَامَ مِنْ رَبِّهَا عَزَّ وَجَلَّ وَهِيَ تَبَشِّرُهَا بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ لَا صَخَبَ فِيهِ وَلَا نَصَبَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ فِي رِوَايَتِهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي ثَعْلَبَةَ وَمَنْ يَقُولُ فِي الْحَدِيثِ وَهِيَ تَبَشِّرُ

۶۱۵۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَمِيرٍ حَدَّثَنَا إِفْرَاءُ وَمُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْعَيْثِيُّ عَنْ إِبْنِ سَعِيدٍ قَالَ قُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ إِفْرَاءَ أَوَى أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبَشِّرُ خَدِيجَةَ بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ قَالَ نَعَمْ تَبَشِّرُهَا بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ لَا صَخَبَ فِيهِ وَلَا نَصَبَ

۶۱۵۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى خَبَرَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا لُفَيْعَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ وَجَرِيرٌ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ كَثْمَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي خَالِدٍ عَنْ أَبِي أُوَيْسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ

۶۱۵۴ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ هِشَامِ بْنِ سُرَيْجٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَائِشَةَ قَالَتْ نَشَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَدِيجَةَ بِبَيْتٍ يُخَوِّلُهُ بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ

۶۱۵۵ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَدَاةٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَائِشَةَ قَالَتْ مَا عَرِثْتُ عَلَى امْرَأَةٍ مَا عَرِثْتُ عَلَى خَدِيجَةَ وَلَقَدْ هَمَّكَتُ قَبْلَ أَنْ يَتَزَوَّجَنِي بِثَلَاثِ سِنِينَ يَمَا كُنْتُ أَسْمَعُ يَذْكُرُهَا وَلَقَدْ أَمَرْتُ رَبِّي

مشروب، جب یہ آپ کے پاس آئیں، تو آپ رب عزوجل کی طرف سے اور میری طرف سے ان کو سلام کہیں، اور ان کو جنت میں ایسے گھر کی بشارت دیں جو خود دار موتیوں کا بنا ہوا ہے، اس میں شور و شغب ہے نہ کوئی تکلیف ہے۔ دوسری روایت میں "میری طرف سے" کا لفظ نہیں ہے۔

اسماعیل کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خدیجہ کو جنت میں گھر کی بشارت دی تھی؟ انہوں نے کہا ہاں! آپ نے حضرت خدیجہ کو ایسے گھر کی بشارت دی تھی جو خود دار موتیوں سے بنا ہوگا اس میں شور و شغب ہوگا نہ تکلیف۔

حضرت ابن ابی اوفی نے بھی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مکمل روایت کی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خدیجہ بنت خویلد کو جنت میں ایک گھر کی بشارت دی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ مجھے کسی آدمی پر ایسا شک نہیں تھا جیسا حضرت خدیجہ پر تھا، مجھ سے نکاح کرنے سے تین سال قبل وہ فوت ہو گئی تھیں، کیونکہ میں آپ سے ان کا اکثر ذکر سنتی رہتی تھی، آپ کے رب عزوجل نے آپ

سَرَّةٌ جَدَّ أَنْ يُبَشِّرَ هَذِهِ بَيْنِي مِنْ قَصَبٍ فِي الْجَنَّةِ
وَرَنْ كَنْ سَيِّدُ بَنِي الْحَشَاةِ شَطْرُ يُهْدِي يَهْدًا إِلَى
خَلَّةٍ تَلِيهَا.

۶۱۵۶ - حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ عَفْنَانَ حَدَّثَنَا
حَفْصُ بْنُ عِيَّانٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ يَزِيدَ
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا عِدْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا عَلَى خَيْرٍ يَجْعَلُ لِي لَوْ أَدْرِكُنِي
فَأَمْتُ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا دَبَّ الشَّيْءُ فَيَقُولُ "سِلْبُ الْفَرَسِ فِي كُنُوفِهِ"
خَيْرٌ لِي حَتَّى قَامَتْ فَانْقَضَتْ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ لِي
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا
مُرِيضَتُ حُبَّتِي.

۶۱۵۷ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَبُزْجَرُ بْنُ
حَبِيبٍ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ بْنِ حَفْصٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
"إِذَا دَبَّ الشَّيْءُ فَيَقُولُ "سِلْبُ الْفَرَسِ فِي كُنُوفِهِ"
خَيْرٌ لِي حَتَّى قَامَتْ فَانْقَضَتْ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ لِي
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا
مُرِيضَتُ حُبَّتِي.

۶۱۵۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
عَنْ ابْنِ أَبِي حَتْمٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَرِثَةَ عَنْ عُرْوَةَ
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا عِدْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا عَلَى خَيْرٍ يَجْعَلُ لِي لَوْ أَدْرِكُنِي
فَأَمْتُ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا دَبَّ الشَّيْءُ فَيَقُولُ "سِلْبُ الْفَرَسِ فِي كُنُوفِهِ"
خَيْرٌ لِي حَتَّى قَامَتْ فَانْقَضَتْ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ لِي
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا
مُرِيضَتُ حُبَّتِي.

۶۱۵۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
عَنْ ابْنِ أَبِي حَتْمٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَرِثَةَ عَنْ عُرْوَةَ
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا عِدْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا عَلَى خَيْرٍ يَجْعَلُ لِي لَوْ أَدْرِكُنِي
فَأَمْتُ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا دَبَّ الشَّيْءُ فَيَقُولُ "سِلْبُ الْفَرَسِ فِي كُنُوفِهِ"
خَيْرٌ لِي حَتَّى قَامَتْ فَانْقَضَتْ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ لِي
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا
مُرِيضَتُ حُبَّتِي.

۶۱۶۰ - حَدَّثَنَا سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
عَنْ أَبِي هِشَامٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَرِثَةَ عَنْ عُرْوَةَ
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا عِدْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا عَلَى خَيْرٍ يَجْعَلُ لِي لَوْ أَدْرِكُنِي
فَأَمْتُ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا دَبَّ الشَّيْءُ فَيَقُولُ "سِلْبُ الْفَرَسِ فِي كُنُوفِهِ"
خَيْرٌ لِي حَتَّى قَامَتْ فَانْقَضَتْ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ لِي
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا
مُرِيضَتُ حُبَّتِي.

کو یہ حکم دیا تھا کہ وہ ان کو جنت میں خود لے کر جائے گا
کے گھر کی بشارت دیں، جب آپ بکری ذبح کرتے
تو اس کا گوشت ان کی سبیلیوں کی طرف بھیجتے۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں سے مجھ کو
کسی پر ایسا شک نہیں آیا، جیسا جنت میں سے مجھ کو
شک آتا تھا، میں نے ان کا زمانہ نہیں پایا، اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کبھی کوئی بکری ذبح
کرتے تو فرماتے اس کو فدیہ سبکی کی سبیلیوں کے پاس
بھیجو، حضرت عائشہ کہتی ہیں ایک دن میں نے اللہ
سے کہا بسو فدیہ سبکی ہی سے! آپ نے فرمایا مجھے
اس کی محبت عطا کی گئی ہے۔

امام مسلم نے ایک اور سند سے حدیث روایت
کی اس میں بکری کا ذکر ہے، بعد کا واقعہ نہیں ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں سے مجھے
جو شک حضرت فدیہ سبکی پر تھا وہ کسی پر نہیں تھا، بکری
آپ ان کا بکشت ذکر کرتے تھے، میں نے انھیں
نہیں دیکھا تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فدیہ سبکی کی وفات
تک دوسری شادی نہیں کی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
حضرت فدیہ سبکی کی جہنم بالہ بنت عوفیہ سے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے ملنے کی بشارت صلب کی، آپ
کو نہت فدیہ سبکی کا جواز مانگنا یاد آگیا، آپ نے

اسْتَفْذَانَ خَدِيجَةَ قَارِئًا لِيَذِلَّ فَقَالَ اللَّهُمَّ هَآئِهِ يَمْنُتُ مُحَمَّدٌ فَنَزَلَتْ فَقُلْتُ وَمَا تَذَكَّرُ مِنْ عَجُوزٍ مِنْ عَجَائِزِ قُرَيْشٍ حَمْرٍ كَالْمِثْقَالَيْنِ هَكَكَتُ فِي لَدَّهِ فَأَجَدْتُ لَكَ اللَّهُ خَيْرًا مِمَّنَّهَا.

فرمایا: یا اللہ یہ تو لہ بنت خریجہ سے ہے، مجھے ان پر شک آیا، میں نے کہا آپ قریش کی بوڑھیوں میں سے ایک پر پل بڑھایا کرو یا دیکھتے رہتے ہیں جس کی ہڈیاں پتلی تھیں جو مدت ہوئی فوت ہو چکی ہے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس سے بہتر بدل عطا فرما دیسے۔

ام المومنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی سوانح

علامہ ابن اثیر جوہری لکھتے ہیں

حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کا نام و نسب یہ ہے:

خدیجہ بنت خریجہ بن اسد بن عبد العزیٰ بن قسۃ القرشیہ الاسدیہ۔ آپ کی والدہ کا نام فاطمہ بنت زائدہ بن الامم ہے، آپ ام المومنین ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلی زوجہ ہیں، تمام مسلمانوں کا اسی پر اجماع ہے کہ آپ اللہ کی مخلوق میں سب سے پہلے اسلام لائے والی ہیں، اسلام لانے میں آپ پر کسی مرد نے سبقت کی ہے نہ کسی عورت نے، حضرت زبیر نے کہا زمانہ باطلیت میں آپ کو مہرہ کے لقب سے یاد کیا جاتا تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکاح سے پہلے حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا ابوہالہ بن زرارہ بن نباش کے عقد میں تھیں۔ ثناء نے بیان کیا ہے کہ پہلے حضرت خدیجہ عتیق بن عائد کے نکاح میں تھیں، اس کے بعد ابوہالہ ہند بن زرارہ کے نکاح میں آئیں۔

عتیق بن عتیق پیدا ہوئے، اس کے بعد وہ ابوہالہ مالک بن نباش بن زرارہ تیسری اسدی کے نکاح میں آئیں، اس سے ہند بنت ابی ہالہ اور الہ بن ابی ہالہ پیدا ہوئے۔ پھر ہند بنت عتیق، ہند اور الہ ابن ابی ہالہ، یہ سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد کے انبیائی بھائی بہن ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے بخت سے پہلے شادی کی، اس وقت آپ کی عمر پچیس سال تھی، اس وقت حضرت خدیجہ کی عمر چالیس سال تھی، وہ حضور کے ساتھ پچیس سال رہیں، وحی نازل ہونے سے پہلے حضور کی تمام اولاد حضرت خدیجہ سے پیدا ہوئی۔ حضرت زینب، حضرت ام کلثوم،

حضرت فاطمہ، حضرت رقیہ، حضرت قاسم، حضرت طیب اور حضرت طاہر، تینوں صاحبزادے ظہور اسلام سے پہلے فوت ہو گئے۔ حضرت قاسم کی وجہ سے حضور کی کنیت ابوالقاسم تھی، آپ کی صاحبزادیوں نے اسلام کا زمانہ پایا۔ آپ کے ساتھ ہجرت کی آپ پر ایمان لائیں اور آپ کی اتباع کی، ایک قول یہ ہے کہ طیب اور طاہر اسلام میں پیدا ہوئے۔ ثناء نے کہا حضرت خدیجہ کے دو صاحبزادے اور چار صاحبزادیاں پیدا ہوئیں، ایک صاحبزادے قاسم تھے، دوسرے صاحبزادے حضرت عبداللہ تھے انہیں کا لقب طیب اور طاہر تھا۔

ابن اسحاق بیان کرتے ہیں کہ حضرت خدیجہ ابوہالہ کے بعد فوت ہوئیں دونوں ایک سال میں فوت ہوئے، حضرت خدیجہ اور ابوہالہ کی وفات کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر مصائب کی یلغار ہو گئی، حضرت خدیجہ کے سن وفات میں اختلاف ہے، ایک قول ہے ہجرت سے پانچ سال پہلے وفات ہوئیں، ایک قول ہے ہجرت سے چار سال پہلے وفات ہوئی اور ایک قول ہے ہجرت سے تین سال پہلے وفات ہوئی۔

ابن اسحاق بیان کرتے ہیں کہ حضرت خدیجہ ابوہالہ کے بعد فوت ہوئیں دونوں ایک سال میں فوت ہوئے، حضرت خدیجہ اور ابوہالہ کی وفات کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر مصائب کی یلغار ہو گئی، حضرت خدیجہ کے سن وفات میں اختلاف ہے، ایک قول ہے ہجرت سے پانچ سال پہلے وفات ہوئیں، ایک قول ہے ہجرت سے چار سال پہلے وفات ہوئی اور ایک قول ہے ہجرت سے تین سال پہلے وفات ہوئی۔

سول اور ہی قوس صحیح ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں فتنہ ہوئیں اور ان کو جوں میں ڈنک کیا گیا اس وقت ان کی عمر پینسٹھ سال تھی بلکہ

بَابُ فِي فَضْلِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

۶۱۶۱ - حَدَّثَنَا حَلَفُ بْنُ هِشَامٍ وَابْنُ الزَّيْعِ

بَحْبِيقًا عَنْ حَمَّادِ بْنِ تَرَيْدٍ وَتَقْطِيبِ بْنِ التَّوَيْمِجِ

حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ

أَنَّهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

رُبُّنِي فِي الْمَنَامِ ثَلَاثَ كُتُبٍ حَبَابُ حَبَابٍ فِي يَدِ الْمَلَكِ

فِي سَرَقَةٍ مِنْ حَبَابٍ قِيَمُوهُ هَذِهِ أَمْوَانُكُمْ

وَكَيْفَ عَنْ وَجْهِكَ فَإِنَّكَ نَبِيٌّ فَاقْوُ

إِنْ يَكُ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يُنْصَبُ

۶۱۶۲ - حَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ زُرَيْسٍ

وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ جَدِّي

عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو الْإِسْتِوَادِ نَحْوَهُ

۶۱۶۳ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ فِي شَيْبَةَ قَالَ

وَحَدَّثَنَا فِي كِتَابِي عَنْ أَبِي سَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامُ

وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَدَلِ وَحَدَّثَنَا

أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ

قَالَ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ

رَأَيْتُمْ إِيَّاهُ كُنْتُمْ عِيَّ رَاضِيَةً وَإِذَا كُنْتُ عَلَى

خُصْبِي كُنْتُ قَلْتُ وَمِنْ آيَاتِ تَعْوِذِ ذَلِكَ قَالَ

أَمَّا إِذَا كُنْتُ عِيَّ رَاضِيَةً فَإِنَّكَ تَقْرَأِينَ لَا وَ

رَبِّ مُعْتَدٍ إِذَا كُنْتُ غَضِي قُلْتُ لَا وَرَبِّ بَرِّهِمْ

قَالَتْ قُلْتُ أَجَلٌ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَهْجُرُ إِذْ شِئْتُ

۶۱۶۴ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ زُرَيْسٍ

عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو الْإِسْتِوَادِ إِلَى قَوْلِهِ لَا

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ

عنہا کے فضائل

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "تہ تین راتوں تک

مجھے خواب میں دکھائی گئیں، ایک فرشتہ تمہیں (تمہاری

تصویر کو) ریشم کے ایک ٹکڑے میں لے کر آیا، وہ

کہتا تھا کہ یہ تمہاری زوجہ میں، ان کا چہرہ کھولے،

پس میں نے دیکھا تو وہ تم تھیں، میں نے کہا اگر یہ

خواب اللہ کی طرف سے ہے تو وہ اس کو پورا کر دے گا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ محمد

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں پہچان

لیتا ہوں کہ تم مجھ سے کس وقت خوش ہوتی ہو و کس

وقت ناراض ہوتی ہو، میں نے پوچھا آپ کو اس کا

کیسے پتا چلتا ہے؟ آپ نے فرمایا جب تم خوش ہوتی

ہو تو کہتی ہو: رب محمدی قسم! اور جب ناراض

ہوتی ہو تو کہتی ہو: رب ابراہیمی قسم! حضرت عائشہ نے

کہا ہاں! یا رسول اللہ! میں صرف آپ کے نام کو پھیرتی

ہوں۔!

یہ حدیث ایک اور سند سے مروی ہے، اس میں

رب ابراہیمی قسم کے بعد حال جملہ نہیں ہے۔

لَا وَرَبِّ إِبْرَاهِيمَ وَلَدَ يَذْكُرُ مَا بَعْدَهُ -

۶۱۶۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تَلْعَبُ بِأَنْبِئَاتٍ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ وَكَانَتْ تَأْتِنِي صَوَاحِبِي فَكُنْتُ يَتَقِمْنَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَرِّبُنِي -

۶۱۶۶ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو شَامَةَ وَحَدَّثَنَا رُحَيْلُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ حَدَّثَنَا ابْنُ سُبَيْرٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَسْرِ كُثْمَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ هَاشِمٍ الْإِسْنَادِ وَقَالَ فِي حَدِيثِ جَرِيرٍ كُنْتُ أَلْعَبُ بِالْأَنْبِئَاتِ فِي بَيْتِهِ وَهُوَ اللَّعَبُ -

۶۱۶۷ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا حَبِيبَةُ عَنْ هِشَامِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ كَانَ يَتَحَرَّوْنَ بِهَذَا يَوْمَ يَوْمَ عَائِشَةَ يَبْتَغُونَ بِذَلِكَ مَرَّةً فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۶۱۶۸ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي يَحْيَى عَنْ أَبِي كُرَيْبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تَلْعَبُ بِأَنْبِئَاتٍ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ وَكَانَتْ تَأْتِنِي صَوَاحِبِي فَكُنْتُ يَتَقِمْنَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَرِّبُنِي -

۶۱۶۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تَلْعَبُ بِأَنْبِئَاتٍ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ وَكَانَتْ تَأْتِنِي صَوَاحِبِي فَكُنْتُ يَتَقِمْنَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَرِّبُنِي -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گزریوں سے کھیلتی تھیں، وہ فرماتی ہیں کہ میری سہیلیاں آتی تھیں وہ حضور کو دیکھ کر غائب ہو جاتی تھیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو میرے پاس بھیج دیتے تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کو دو سندیں بیان کیں۔ ایک روایت میں ہے میں حضور کے گھر میں گزریوں سے کھیلتی تھی اور کھیلتے والی سہیلیاں ہوتی تھیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا جوئی کے لیے لوگ اس دن کھینچے جیتے تھے جس دن حضرت عائشہ کی ماری ہوتی تھی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہر صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج نے عورتوں کو یوں سامنے نہ لیا کہ وہ آپ کے پاس بیٹھیں، انھوں نے جاکر طلب کی، وہاں جا بیٹھیں آپ میرے ساتھ چادر میں بیٹھے ہوئے تھے، آپ نے ان کو اجازت دی انھوں نے کہا: یا رسول اللہ آپ کی ازواج نے مجھے آپ کے پاس بھیجا ہے وہ ابو قحافہ کی بیٹی کے معاملہ میں آپ سے عدل چاہتی ہیں، میں اس وقت خاموش رہی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ سے فرمایا: اے بیٹی! کیا تم اس سے عفت نہیں کرتیں جس سے میں محبت کرتا ہوں، حضرت فاطمہ نے کہا: کیوں نہیں؟ آپ نے فرمایا: پھر ان سے محبت کرو، حضرت عائشہ فرماتی ہیں

بَيِّنَةٌ أَسْتَبْتُ نَحِيَّتَيْنِ مَا أَحْبَبْتُ فَقَالَتْ بَلَى قَالَ
فَأَجِئِي هَذِهِ قَالَتْ فَقَامَتْ فَاطِمَةُ يُحِبُّنَ سَمِعَتْ
وَلَيْكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَعَتْ
إِلَى أَرْوَاحِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَبَرَ تَهْنُ
بِأَيْدِي قَالَتْ وَيَأْتِي قَالَتْ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُنْ لَهَا مَا تَرِيدُ أَغْبَبَتْ عَنْ
مِنْ شَيْءٍ فَأَرْجَعِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَتَقَوَّى لَمْ تَزَلْ رَوَى حَتَّى يَشْرَكَكَ لَعْدُنْ
فِي أَيْمَنِ فِي فَحَامَةٍ فَقَامَتْ فَاطِمَةُ وَتَبَرَّعَتْ
مِنْهَا أَمَّا أَقَامَتْ عَاقِبَتُهُ قَالَتْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَأْتِيَتْ بِنَتِ خُضْرٍ مَرْدُوحٍ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ تَتَى كَانَتْ تُبْنِي
مِنْهُمْ فِي تُمْنِيَّةٍ بِعَدَارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَتَمَّ أَمَّا أَقَامَتْ قَطُّ خَيْرًا فِي الدِّينِ مِنْ تَرِيكَتِ
وَلَقِيَتْ بِهِ وَاصْدَقَ حَدِيثٍ وَأَوْسَنَ لِمَرْجِحِهِ وَنَعْمَ
صَدَقَتْ وَأَسَدَ أَبْتَدَأَ لِيْلَيْسَ فِي الْعَمَلِ تَبْدُ وَصَدَقَتْ
بِهِ وَتَقَرَّبَ بِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مَا سَدَّ سَتُورًا مِنْ حِدَّةٍ
كَانَتْ فِيهَا تَسْرِيءُ مِنْهَا الْعَيْشَةُ قَالَتْ فَاسْتَأْذَنْتُ
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ عَائِشَةَ فِي مِرْجَاهَا عَلَى الْخَانَةِ
الَّتِي دَخَلَتْ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا وَهُوَ بِهَا قَائِمٌ سَهْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنْ أَرَادَ اجْلِسَ أَرَسَلَنِي لِيَلَيْكَ بِسَائِدِكَ لَعْدُنْ
فِي بُنْتِ أَيْ قَعَفَةٍ كَانَتْ تَقَعُ وَتَعَتُّ فِي فَاسْتَقَامَتْ
عَلَى وَكَأَنَّ رُؤُوسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَرْقُبَ طَرَفَهُ هَلْ يَأْذَنُ فِي فَيْدَةٍ قَالَتْ فَتَمَّ تَمَرُّ
رَبِّيَتْ حَتَّى عَرَفْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
زَيْفَرُهُ أَنَّ تَصْبِرَ قَالَتْ قَلْبًا وَتَعَتُّ بِهَا تَمَّ نَشْرُهُ
حَتَّى نَحِيَّتُ عَلَيْهِ قَالَتْ فَفَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

کہ جب حضرت فاطمہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے یہ جواب سنا تو اس نے کہ کھڑی ہو گئیں اور نبی سے
اللہ علیہ وسلم کی انداز کے پاس واپس گئیں اور جو کچھ انہوں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا تھا اس پر جب کچھ
آپ نے جواب میں فرمایا تھا وہ ان سے بیان کیا، انہوں
نے کہا آپ نے ہمارا کوئی کام نہیں کیا وہ بارہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس باقی اس سے کہیں کہ
آپ کی انداز آپ کو اب تو تھانہ کی بیٹی کے معاملہ میں بدل
کرنے کے لیے اللہ کی قسم دیتی ہیں، حضرت فاطمہ نے
کہا یہ خدا میں آپ سے اس مسئلہ میں کبھی بات نہیں
کروں گی، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ پھر نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کی انداز نے آپ کی زوجہ حضرت زینب بنت جحش
رضی اللہ عنہا کو آپ کے پاس بھیجا اور وہی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک مرتبہ میں میرے بڑے بھائی
اور میں نے حضرت زینب سے زیادہ دیر رہا، اس سے
میرے والے، عداوت انہوں، صدمہ رم کہنے والے، صدمہ
وخیالت کرنے والے کوئی عورت نہیں رکھی، اور من
سے زیادہ تڑپ کر کے والے اور اپنے عموں کو کہہ
دیں کوئی عورت نہیں، البتہ وہ زبان کی تیز بھینس
سے بھی وہ بہت جلد رجوع کر لیتی تھیں، انہوں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی اجازت
طلب کی اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت شہر
کے ساتھ اسی حالت میں ایک عمارت میں بیٹھے ہوئے تھے جس حالت میں حدت
فاطمہ کو کھینچیں آپ نے ان کو اجازت دی، انہوں نے کہا یا رسول اللہ آپ کی
انداز نے مجھے آپ کے پاس بھیجا ہے وہ آپ سے ابرقہ کی بیٹی کے من میں
مدل کا سوال کرتی ہیں، پھر وہ میری طرف متوجہ ہو گئیں
اور بہت کچھ کہا، اور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کا طرف دیکھ رہی تھی، اور آپ کی آنکھوں کی طرف دیکھ
رہی تھی کہ آیا آپ مجھے جواب دینے کی اجازت دیتے

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَبَسَّحَ إِنَّهَا ابْنَةُ أَبِي بَكْرٍ.

ہیں، اور حضرت زینب کے کلام کا سلسلہ نہیں ٹوٹا، حتیٰ کہ میں نے جان لیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری جوانی کا رشتہائی گونا پسند نہیں کریں گے، پھر میں نے جواب دیتے شروع کیے اور سمجھ ہی دیر میں ان کو خاموش کر دیا۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تبسم فرمایا اور کہا یہ ابوبکر کی بیٹی ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی، اس میں یہ ہے کہ جب میں ان کی طرف متوجہ ہوئی تو وہ مجھ پر غالب نہ آسکیں۔

۶۱۶۹ - حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَهْرَادٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ حَدَّثَنِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ يُونُسَ بْنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ الرَّسَّادِ مِنْهُ فِي الْمَعْنَى غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَلَمَّا وَقَعَتْ بَيْنَهُمَا لَمَّا نَسَبَهَا نَ تَحَنَّنَهَا عَلَيْهِ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور رضی اللہ عنہا میں حضرت عائشہ کی بارگاہ طلب کرنے کے لیے پوچھتے تھے: میں آج کہاں رہوں گا؟ کل میں کہاں رہوں گا؟ پھر جن میں میری باری تھی آپ رکا سر جیکے سینہ اور حلق کے درمیان تھے کہ اللہ نے آپ کی روح کو قبض کر لیا۔

۶۱۷۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ وَجَدْتُ فِي كِتَابِي عَنْ أَبِي سَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ أَبِي عَاشَةَ قَالَتْ إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَتَفَقَّدُ يَقُولُ آيُنَ أَنَا الْيَوْمَ آيُنَ نَا عَدَا (سَتَبْطَأُ لِيَوْمَ عَاشَةَ قَالَتْ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ قَبَضَهُ اللَّهُ بَيْنَ سَحْرِي وَنَحْرِي).

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفات سے پہلے میرے سینے سے ٹیک لگائے ہوئے تھے، میں نے کان لگا کر سنا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرما رہے تھے: اے اللہ! مجھے بخش دے! اے اللہ! مجھ پر رحم فرما! اے اللہ! مجھے رفیقِ اعلیٰ کے ساتھ لاحق کر۔

۶۱۷۱ - حَدَّثَنَا كُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ عَتِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَاشَةَ أَنَّهَا أَخْبَرَتْ أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ وَهُوَ مُسْنَدٌ إِلَى صَدْرِهَا وَأَصْغَتْ إِلَيْهِ وَهُوَ يَقُولُ لَمْ تَرَ عَفْرِي وَالْحَقُّ قِي وَالْحَقُّ قِي بِالْقَرْنَيْنِ.

امام مسلم نے اس حدیث کی تین اور سندی بیان کی۔

۶۱۷۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَكُتَيْبُ بْنُ قَائِدٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَتَّابٍ عَنْ أَبِي حَتَّابٍ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ زُهَيْرٍ حَدَّثَنَا خُبْرَاءُ عَنْ نُسَيْبَانَ كُلُّهُمْ عَنْ هِشَامِ بْنِ الرَّسَّادِ مِنْهُ.

۶۱۴۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَبْنُ بَشَّارٍ
وَالْفُطَيْلِيُّ بْنُ الْأَسَدِ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ إِسْرَافِيلَ عَنْ عَمْرِو بْنِ
عَافِيَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَسْمَعُ أَنَّهُ لَنْ يَمُوتَ نَبِيٌّ حَتَّى
يُحْيِيَ بَيْنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ قَالَتْ فَسَمِعْتُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرَضِهِ آتِي مَاتَ فِيهِ
وَأَحْيَاهُ لَجَّةً يَقُولُ مَرَّةً لِيْنِ أَمْعَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ
بَيْنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَشُهَدَاءِ الْأَنْبِيَاءِ وَهِيَ
وَبَيْنَكَ رَفِيقٌ قَالَتْ فَطَنَنِي خَيْرُ حَبِيبِي

۶۱۴۴ - حَدَّثَنَا أَبُو نَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
زَيْدُ بْنُ وَحْدَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْدٍ عَنْ أَبِي قُرَظَةَ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ إِسْرَافِيلَ عَنْ عَمْرِو بْنِ

۶۱۴۵ - حَدَّثَنِي عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ سَعْدٍ
بَنِي تَيْمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ حَدِيثِ عَدِيٍّ عَنْ
بْنِ خَالِدٍ قَالَ قَالَ بْنُ سَهَابٍ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ سَهَابٍ
وَعَمْرُو بْنُ أَسْرَافِيلَ فِي رِجَالٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّ
عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَهُوَ
صَحِيحٌ أَنَّهُ لَمْ يَقْبَضْ نَبِيٌّ قَطُّ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ فِي
الْجَنَّةِ ثُمَّ يُحْيِيهِ قَالَتْ عَائِشَةُ فَلَمَّا تَرَى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأْسَهُ عَلَى قَنْصِدِي
عُشِي عَلَيْهِ سَاعَةً ثُمَّ قَامَ فَاسْتَحْضَ بَقَرَةً وَ
سَتَفَ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي رُغِي قَالَتْ عَائِشَةُ
قُلْتُ إِنْ رَأَيْتَ أَرَأَيْتَ أَنَّ عَائِشَةَ وَفَرَّتْ حَدِيثُ
لَدِي كَأَنَّ مُحَمَّدًا يَبْدُو وَهُوَ صَحِيحٌ فِي قَوْلِهِ أَنَّهُ لَمْ
يُقْبَضْ نَبِيٌّ قَطُّ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ ثُمَّ
يُحْيِيهِ قَالَتْ عَائِشَةُ فَكَانَتْ يَلْكَ إِحْدَى كَهْمَةِ تَكْلَمُ
بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلُهُ اللَّهُمَّ
ارْزُقْنِي رُغِي

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے
یہ سنا تھا کہ کوئی نبی اس وقت تک فوت نہیں ہوتا جب
تک کہ اس کو دنیا اور آخرت کے درمیان اختیار نہ دیا
جائے اور میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مرگے ہوئے
میں یہ فرماتے ہوئے سنا ان لوگوں کے ساتھ جن
پر اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا جو انبیاء و صدیقین بشرا
اور صالحین ہیں، وہی اچھے رفیق ہیں، حضرت عائشہ
فرماتی ہیں میں نے گمان کیا اب آپ کو اختیار دے دیا
گیا ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
میں اپنی تندرستی کے زمانہ میں فرمایا: کسی نبی کی روح
اس وقت تک قبض نہیں کی جاتی جب تک کہ وہ جنت
میں اپنا مقام دیکھ نہ لے، پھر اس کو اختیار دے دیا
جاتا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت کا وقت آ گیا، اس وقت
آپ کا سر میرے زانو پر تھا، آپ پر کچھ دیر بے ہوشی
طاری رہی، پھر آپ بوش میں آئے، آپ نے عہدت
کی طرف نگاہیں اٹھائی پھر فرمایا: اے اللہ! رفیق
اعلیٰ! حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے سوچا اب
ہم پر تم کو اختیار نہیں کریں گے، حضرت عائشہ کہتی
ہیں مجھے وہ حدیث یاد آئی جو حضور نے عہدت کے
زمانہ میں فرمائی تھی کہ کسی نبی کی روح اس وقت تک
قبض نہیں کی جاتی جب تک کہ اسے جنت میں
کا مقام دکھانہ دیا جائے، پھر اس کو اختیار دیا جاتا
ہے حضرت عائشہ فرماتی ہیں رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کا آخری کلمہ یہ تھا: ”اللہم ادر فیق الاعلیٰ“
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لے جاتے
 تو اپنی ازواج کے درمیان قرعہ اندازی کرتے، ایک
 مرتبہ حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ کے نام قرعہ نکلا،
 وہ دونوں آپ کے ساتھ گئیں جب رات کا وقت
 ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ کے
 ساتھ سفر کرتے، اور ان کے ساتھ باتیں کرتے، حضرت
 حفصہ نے حضرت عائشہ سے کہا آج کی رات تم میرے
 اونٹ پر سوار ہو امد میں تمہارے سے اونٹ پر سوار ہوتی
 ہوں، تم دیکھنا میں بھی دیکھوں گی، حضرت عائشہ نے
 کہا ٹھیک ہے، پھر حضرت عائشہ، حضرت حفصہ کے
 اونٹ پر سوار ہو گئیں، اور حضرت حفصہ، حضرت عائشہ
 کے اونٹ پر سوار ہو گئیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم حضرت عائشہ کے اونٹ پر آئے تو اس پر حضرت
 حفصہ سوار تھیں، آپ نے سلام کیا اور ان کے ساتھ
 چلنے لگے، حتیٰ کہ منزل پر اترے، حضرت عائشہ
 نے حضور کو اپنے پاس نہیں پایا تو انھیں شک آیا،
 جب لوگ اترے تو انھوں نے اپنے پیرواؤں پر
 (گھاس) پر مارے اور کہتیں یا رب مجھ پر کوئی
 بکھو یا سانپ مسلط کر دے جو مجھ کو ڈسے،
 وہ تیسرے رسول ہیں انھیں کچھ کہنے کی مجھے مہال
 نہیں۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
 ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے
 ہوئے سنا ہے: عائشہ کی عورتوں پر فضیلت ایسے
 سے جیسے خرید کی فضیلت کھانوں پر ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ

۶۱۶۶ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِسْرَافِيلَ الْعَنْطَلِيُّ
 وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ كِلَاهُمَا عَنْ اَبِي ثَعْلَبَةَ قَالَ
 عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا ابْنُ ثَعْلَبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اسْوَادِ بْنِ اَسَمٍ
 حَدَّثَنِي اَبِي اَبِي مَرْثُومَةَ عَنْ اَبِي اسْمَاعِيلَ بْنِ اَبِي ثَعْلَبَةَ عَنْ
 عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِذَا خَرَجَ أَقْوَمَ بَيْنَ نِسَائِهِ فطَارَتْ لِقَرْنِهِ
 عَلَى عَائِشَةَ وَحَفْصَةَ فَخَرَجَتْ مَعَهُ جَمِيعًا وَكَانَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ بِاللَّيْلِ
 سَارَ مَعَ عَائِشَةَ تَخَذَتْ مَعَهَا فَتَاتَ حَفْصَةَ
 لِعَائِشَةَ أَلَا تَرَ كَيْفَ تَلْبَسُ الْعَبِيرُ وَارْتَكَبَ
 بَعِيرُكَ فَتَنْصَرِفُ وَأَنْتَ قَالَتْ بَلَى تَرَكِبْتُ
 عَائِشَةَ عَلَى بَعِيرٍ حَفْصَةَ وَرَكِبْتُ حَفْصَةَ عَلَى
 بَعِيرٍ عَائِشَةَ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى جَمْعٍ عَائِشَةَ وَحَفْصَةَ
 فَسَلَّمَ ثُمَّ سَارَ مَعَهُمَا حَتَّى تَوَسَّوْا فَانْفَقَتْ
 عَائِشَةُ فَغَارَتْ فَلَمَّا تَوَسَّوْا جَعَلَتْ تَجْعَلُ
 رِجْلَهَا بَيْنَ اِذْ ذَخِيرٍ وَتَسْأَلُ يَا رَبِّ سَلِّطْ عَلَيَّ
 عَقْرَبَاءَ وَحَيَّةً تَلْدُ عَنِّي رَسُولَكَ وَلَا
 تَسْطِيعَنَّ قَوْلَ كَذَّابٍ

۶۱۶۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْنَمَةَ بْنِ
 قَعْبٍ حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ رِغْفَةٍ ابْنُ يَزِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
 بْنِ عَبْدِ رَحْمَنِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ سَمِعْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فَضَّلْتُ عَائِشَةَ
 عَلَى نِسَائِهِ كَفَضَلْتُ لِيُوَيْدَ عَلَى سَائِرِ لِقَطَاعِمٍ

۶۱۶۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَثَيْبَةُ وَابْنُ

۶۱۸۳- حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حُمَيرٍ السَّعْدِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ جَنَابٍ كُلُّهُمَا عَنْ عِيسَى (وَاللَّفْظُ لِابْنِ حَبِیر) حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ جَلَسَ إِحْدَى عَشْرَةَ أَمْوَةً فَتَعَاهَدَنَ وَتَعَاوَدَنَ أَنْ لَا يَكْشُمَنَّ مِنْ أَخْبَارِ أَرْوَاحِهِنَّ شَيْئًا (قَالَتِ الْأُولَى) زَوْجِي لَحُوبٌ جَبَنَ عَنْكَ عَلَى رَأْسِ جَبَلٍ لَا سَهْلٌ مُبِيرٌ تَقِي وَلَا سَمِينٌ فَيُفْتَنُكَ (قَالَتِ الثَّانِيَةُ) زَوْجِي لَا أَبْتَغِي تَحَبُّرَهُ إِيَّيْكَ أَخَافُ أَنْ لَا أَدْرِي إِنْ أَذْكُرُ أَذْكُرُ عَجْرَةً وَبَحْرَةً (قَالَتِ الثَّلَاثَةُ) زَوْجِي الْغَشَقُ بْنُ نُفَيْقٍ كُفْتُ قَرَأْتُ أَسْكُتُ أَسْمَعُ (قَالَتِ الرَّابِعَةُ) زَوْجِي كَلِيلُ نَهَامَةٍ لَا حَرَّ وَلَا قُرَّ وَلَا مَعَاذَةَ وَلَا سَامَةَ (قَالَتِ الْخَامِسَةُ) زَوْجِي إِنْ دَخَلَ فِرْدَوْسُ إِنْ خَرِبَ أَيْسَدُ وَلَا يَسْأَلُ عَمَّا عَمِدَ (قَالَتِ السَّادِسَةُ) زَوْجِي خَدَنُ أَكَلَ لَعَنَ قَدَنُ شَرِبَ اشْتَفَى وَابِ مُصْطَبَةٌ أَلْتَفَّ وَلَا يُؤَبِّجُ الْكَفَّ يَعْكُمُ الْبَيْتُ (قَالَتِ السَّابِعَةُ) زَوْجِي عَيَايَاءُ أَوْ عَيَايَاءُ كُطَبَاءُ كُلُّ وَدَّعٍ دَاءٌ سَبَّحَكَ ذَقَلْتُ أَوْجَمَةً كَلَّاتِي (قَالَتِ الثَّامِنَةُ) زَوْجِي الزَّيْبُوعُ دِيْعُهُ زَرْبُوبٌ وَنَمَشُ مَسْ أَرْبُوبٌ (قَالَتِ الثَّانِيَةُ) زَوْجِي رَفِيعُ الْعِمَادِ طَوِيلُ الْبَحَاوِ عَظِيمُ الرَّمَادِ قَوِيمُ الْبَيْتِ مِنَ الثَّانِدِ (قَالَتِ الْعَاشِرَةُ) زَوْجِي مَا لَكَ وَمَا لَكَ مَا لَكَ خَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ لَمْ يَلْ كَثِيرَاتُ السَّيَّارِكِ قَلِيلَاتُ الْمَسَارِكِ إِذَا سَمِعْتَ صَوْتَ أَيْمَرٍ هَرَّ أَيْقَمَ كَثُفٌ هُوَ لَيْكُ كَالْبِخَانِيَةِ عَشْرَةَ (زَوْجِي) بُورُورٌ قَمَاءُ بُورُورٌ أَمَّاسٌ مِنْ حَيْثُ ذُوٌّ وَمَدَّ مِنْ شَحْمِ عَصْدِي وَبَجَّحِي فَبَجَّحَتْ إِيَّيْكَ نَفْسِي وَجَدْتِي فِي أَهْلِ عَنِيْمَةٍ يَشُقُّ فَجَعَلْتِي فِي أَهْلِ صَبِيلٍ وَطَيْبٍ وَدَاشٍ وَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ گیارہ عورتیں آپس میں یہ سواہر کر کے بیٹھیں کر وہ اپنے اپنے غاوندوں کی کوئی بات نہ چپائیں اور سب کچھ بیان کر دیں، پہلی نے کہا میرا غاوند ایک لاغراؤنٹ کا گوشت ہے جو ایک ایسے دشوار گزار پہاڑ کی چوٹی پر رکھا ہے جس پر چڑھنا آسان نہیں، نہ وہ کوئی قریب گوشت ہے جس کو منتقل کرنے کی کوشش کی جائے، دوسری نے کہا میں اپنے غاوند کی خیر کو منتشر نہیں کر سکتی، مجھے خوف ہے کہ میں اپنے حال کی کوئی بات نہ چھوڑوں گی پھر میں اس کا ظاہر اور باطن سب بیان کر دوں گی، تیسری نے کہا میرا غاوند لمدھینگ ہے اگر میں بات کروں تو طلاقی پاؤں، اور اگر چپ رہوں تو معلق رہوں، چوتھی نے کہا میرا غاوند تھامہ کی رات کی طرح ہے، گرم ہے نہ ٹھنڈا، اس سے خون ہے نہ طال، پانچویں نے کہا میرا غاوند جب گھراؤ ہے تو چیتے کی طرح اور جب باہر جائے تو شیر کی طرح ہے اور گھر میں جو کچھ ہو اس کے متعلق سوال نہیں کرتا، چھٹی نے کہا میرا غاوند جب کھاتا ہے تو سب چٹ کر جاتا ہے اور جب پیتا ہے تو سب ڈکار جاتا ہے، اور جب لیٹتا ہے تو کپڑا بیٹھ لیٹتا ہے، ہاتھ نہیں بڑھاتا تاکہ میری پرگندگی معلوم ہو، ساتویں نے کہا میرا غاوند صحبت سے عاجز اور نامرد ہے، الحق ہے بول نہیں سکتا، دنیا کی ہر بیماری اس میں ہے، وہ تیرا منہ چھوڑ دے یا تجھے زخمی کر دے یا دونوں، آٹھویں نے کہا میرا غاوند خرگوش کی طرح ملائم ہے، اور ہوا کی طرح خوشبودار ہے، نویں نے کہا میرا غاوند دراز قد، مہمان خواندہ اور بہت کھلانے والا ہے، دسویں نے کہا میرا غاوند ماکہ ہے، میں ماکہ کا کیا حال بیان کروں

مُسَيِّقٍ يَمْنَعُهُ قُورٌ فَلَمَّا أَقْبَمَهُ وَأَرْقَدَهُ تَصَبَّيْتُ
وَأَشْرَبْتُ فَأَتَقَتُّهُ ۖ أَمَرْتُ ابْنَ زُرَّيْعٍ فَمَّا أَمَرْتُ
ابْنَ زُرَّيْعٍ عَاكِفُهَا رَدَا حُرٌّ وَبَيْتُهَا قَسَبٌ ۖ وَابْنُ
أَبِي زُرَّيْعٍ فَمَّا ابْنُ ابْنِ زُرَّيْعٍ مَضَّجَعًا كَمَسَلٍ
سَطْبِيَّةٍ وَتُشْبِعُهُ ذِرَاعُ جَعْفَرَةَ ۖ بَيْتُ ابْنِ
زُرَّيْعٍ قَتَمًا يَنْتُ ابْنُ زُرَّيْعٍ صَوَاعُ يَمِينُهَا وَصَوَاعُ
شِمَالِهَا وَبَيْتُ ابْنِ زُرَّيْعٍ وَغَيْطُ جَارِيَتِهَا جَارِيَّةُ
ابْنِ زُرَّيْعٍ فَمَّا حَارِيَّةُ ابْنِ زُرَّيْعٍ رَقَبْتُ حَبِيَّتَنَا
تُسَيْمِيَّةً وَلَا تُسَيِّقُ مَيْرُتُ مَنَقِيَّةً وَلَا تُسَمِّرُ
بَيْتُكَ تَعْيِيْنُ سَائِلَتِ حَرِيَّةُ بُو زُرَّيْعٍ وَ
رَدَا طَائِفٌ تَنْخَضُ فَلَقِي مَرَّكَ مَعَهَا وَنَدَانِ
نَهَا كَانَتْ هَذَيْنِ يَلْعَابَانِ مِنْ تَحْتِ حَضْرَتِهَا
يُرْقَا لَتَيْنِ فَطَلَقْنِي وَنَكَحَهَا فَسَكَحَتْ
تَعْدَهُ رَحْلًا سَرِيًّا وَرَكِبَ شَرِيًّا وَأَخَذَ
عَظِيمًا وَآمَرَ ابْنَ زُرَّيْعٍ عَلَى نَعْمًا شَرِيًّا وَاعْظَمًا
مِنْ كُلِّ رَاحِيَةٍ وَذُجَاقًا ۖ كُلُّ ابْنِ زُرَّيْعٍ وَ
مَيْرُتُ هَذَيْنِ فَتَلَوُ جَمْعُتُ صُكْلًا كُفً ۖ
سَعَا فِي مَا بَلَغَ أَصْغَرُ ابْنِ زُرَّيْعٍ ابْنِ زُرَّيْعٍ
كَانَتْ عَاشِيَةً فَتَلَوُ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْتُ لَكَ كَا فِي مَرَّ زُرَّيْعٍ لَارَةً
زُرَّيْعٍ

اس کے بکثرت اونٹ ہیں جو مکان کے قریب بٹھائے
جاتے ہیں، وہ چڑا گاہ میں کم چرتے ہیں، وہ اونٹ جب
باجوں کی آواز سنتے ہیں تو جان لیتے ہیں کہ اس کی ہلاکت کا
وقت آگیا، گیا چھوٹے نے کہا میرا خاوند ابو زرع سے
ابو زرع کیا ہی خوب ہے، اس نے زیورات سے
میرے کان جھکا دیے، اور چربی سے میرے بازو
بھر دیے، مجھے اس طرح خوش رکھا کہ میں خوشی میں یہ
بھول گئی کہ مجھے اس نے ایک غریب گھرانے میں دیکھا
تھا، جو تنگ دستی کی وجہ سے بکریوں پر گزارہ کرتے
اور وہ مجھے ایک ایسے خوشحال خاندان میں لے آیا جہاں
گھوڑے اونٹ، ہل چلانے والے بیل اور کسان موجود
تھے، مجھے کسی بات پر کوئی برا نہیں کہتا تھا میں دن
چڑھتے تک سوئی تھی اور مجھے کوئی جگا نہیں سکتا تھا،
کھانے پینے میں ایسی وسعت کہ میں یہ نہ کہہ سکتا تھا
تھی، ابو زرع کی ماں، کیا ہی خوب ہے ابو زرع کی ماں
اس کے بٹھے بٹھے برتن ہمیشہ بھرے رہتے ہیں
اور اس کا مکان بہت وسیع ہے، ابو زرع کا بیٹا کیا
ہی خوب ہے ابو زرع کا بیٹا، اس کے بیٹے کی تنگ
نرم و نازک شاخ یا باریک تلوار بکری کے نیچے کا ایک
دست اس کا بیت بھرنے کے لیے کافی ہے،
ابو زرع کی بیٹی کیا ہی خوب ہے ابو زرع کی بیٹی ماں
کی تابع فرمان، باپ کی اطاعت گزار، فرج بہت اور
سورن کا غلیظ ابو زرع کی باندی، کیا ہی خوب ہے باندی
کی باندی، ہماری باتیں گھر کے باہر بیان نہیں کرتی تھیں
کھانے کی کوئی چیز ہماری اجازت کے بغیر نہیں کھاتی
تھی، ہمارے گھر کوڑے سے کوڑے سے نہیں بھرتی تھی
ایک دن جب برتنوں میں دودھ دوہا جا رہا تھا، ابو زرع
گھر سے نکلا، اسے رات میں ایک عورت نے جس کے
پیشے کے تانہ دو بیچے اس کی گود کے نیچے سے

کے دو انارڈوں سے کھیل رہے تھے، پھر اس نے مجھ کو طلاق دے دی، اور اس عورت سے نکاح کر لیا، پھر میں نے بھی اس کے بعد ایک مردار سے شادی کر لی وہ کھسوار اور سپر تھا، اس نے مجھے بہت نعمتیں دیں اور ہر قسم کے جانوروں سے مجھے ایک جوڑا دیا، اس نے کہا ہے ام زرع تم خود بھی کھاؤ اور اپنے میکہ بھی بھیج دو، لیکن اگر میں اس کی ساری نوازشوں کو بھی جمع کر دوں پھر بھی ابو زرع کی ایک چھوٹی سی عطا کے برابر نہیں ہو سکتی، حضرت عائشہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں بھی تمہارے سے بے ایسا ہوں جیسے ام زرع کے لیے ابو زرع تھا۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی یہ حدیث مروی ہے لیکن اس میں الفاظ کا معمول سا فرق ہے اس میں عیا یا رطباً و ہے۔ تعلقات السات ہے وغیرہ وغیرہ۔

۶۱۸۴۔ وَحَدَّثَنِيهِ الْحَسَنُ بْنُ سَلِيٍّ الْخُثُوعِيُّ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ سَمْعَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ إِسْمَاعِيلَ قَالَ قَالَ عَيَّيَا طِبَاقٌ عَمَّ وَتَحْيُشْتُ وَقَالَ قَبِيْطُ بْنُ الْمَسَارِمِ وَقَالَ وَصَفْرُ بْنُ أَطِيقٍ وَخَيْرُ بْنُ يَحْيَى وَعَفْرُ بْنُ رَيْفٍ وَقَالَ وَكَانَتْ تَنْفَعُ مِيزَتَكَ تَنْفَعُتْ وَقَالَ وَاعْطَايَ مِنْ كُلِّ دِيْنَةٍ رَدَجًا

علامہ ابن الاثیر حذری کہتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی سوانح

حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا، حضرت ابو بکر صدیق

رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی ہیں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ ہیں، آپ کی ازواج میں سب سے مشہور اور محبوب ہیں، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی والدہ کا نام ام رومان بنت عامر بن غویم ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت سے دو سال پہلے ان سے نکاح کیا، ایک قریب تین سال پہلے کہ آپ کے عقد میں واقعہ کوزاری خانہ تھیں، حضرت زبیر نے کہا حضرت خدیجہ کی وفات کے تین سال بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے نکاح کیا اور حضرت خدیجہ کی وفات، ہجرت سے تین سال قبل ہوئی تھی، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے عقد کیا اس وقت ان کی عمر چھ سال تھی، ایک قریب سات سال ہے حضرت عائشہ کی رحلتی مدینہ منورہ میں ہوئی، اس وقت ان کی عمر نو سال تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب حضرت خدیجہ کی وفات ہو گئی تو حضرت عثمان کی بیوی حضرت خولہ بنت حکیم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ شادی کیوں نہیں کرتے؟ آپ نے فرمایا کس سے؟

نے کہا آپ چاہیں تو کنواری سے کر لیں اور آپ چاہیں تو بیوہ سے کر لیں، آپ نے پوچھا: کنواری کون سے؟ بیوہ کون سے؟
 نے کہا آپ کے محبوب حضرت ابوبکر کی صاحبزادی حضرت عائشہ، آپ نے پوچھا بیوہ کون ہے؟ انہوں نے کہا حضرت
 سورہ بنت زمرہ جو آپ پر ایمان لائیں ہیں، آپ نے فرمایا جاؤ ان دونوں سے میرا ذکر کرو۔ حضرت خولہ، حضرت
 ابوبکر کے گھر گئیں اور حضرت ام رومان سے کہا: ام رومان! اللہ نے آپ کے گھر میں کیسی خیر اور برکت
 نازل کی ہے انہوں نے کہا: کیسے؟ انہوں نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حضرت عائشہ کے لیے پیغام
 دے کر بھیجا ہے! انہوں نے کہا: اس کا حضور سے کیسے نکاح ہو سکتا ہے وہ تو ان کے بھائی کی بیٹی ہے؟
 تم شہر حضرت ابوبکر آنے والے ہیں میں ان سے مشورہ کر لوں، حضرت ابوبکر نے بھی یہ پیغام سن کر کہا وہ تو ان
 کے بھائی کی بیٹی ہے، پھر حضرت خولہ نے جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ واقعہ عرض کیا، آپ نے فرمایا
 جاؤ جو کہ ابوبکر سے کہو کہ وہ میرے دین اسلام میں بھائی ہیں اور ان کی بیٹی کا مجھ سے نکاح جائز ہے۔ وہ حضرت
 ابوبکر کے پاس گئیں، انہوں نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلاؤ، حضور تشریف لائے، پھر حضرت ابوبکر
 نے حضور سے حضرت عائشہ کا نکاح کر دیا، اس وقت حضرت عائشہ کی عمر چھ سال کی تھی۔

عروہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں صحابہ اپنے مدیے اور تحفے اس دن پیش کرتے
 تھے جس دن حضور حضرت عائشہ کے گھر مرتے تھے، حضرت عائشہ نے کہا: پھر میری سونگشیں حضرت ام سلمہ کے پاس جمع
 ہوئیں اللہ کہا اسے ام سلمہ! صحابہ اپنے مدیے حضرت عائشہ کی باری کے دن پیش کرتے ہیں۔

اور ہم بھی حضرت عائشہ کی طرح غیہ چاہتے ہیں، آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے یہ کہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں سے فرمائیں کہ میں جس گھر میں بھی ہوں وہ اپنے مدیے پیش کر دیا
 کریں، حضرت ام سلمہ نے بھی مجھے اللہ علیہ وسلم سے اس بات کا ذکر کیا، حضرت ام سلمہ کہتی ہیں حضور نے مجھ سے منہ
 پھیر لیا میں نے دوبارہ ذکر کیا، آپ نے دوبارہ اعراض فرمایا جب میں نے تیسری بار ذکر کیا تو آپ نے فرمایا: اسے
 ام سلمہ مجھے عائشہ کے معاملہ میں اذیت مت دو، کیونکہ سجدہ عائشہ کے سوا تم میں سے کسی نے وجہ کے بستر میں مجھ
 پر وحی نازل نہیں ہوئی۔

حضرت عمر بن العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ذات السلاسل کے
 لشکر کا امیر بنایا، میں نے واپسی میں حضور کے پاس جا کر کہا یا رسول اللہ! آپ کو لوگوں میں سب سے زیادہ
 کون محبوب ہے؟ آپ نے فرمایا: عائشہ، میں نے پوچھا مردوں میں، آپ نے فرمایا: عائشہ کا باب۔

اکابر صحابہ حضرت عائشہ سے فرائض کے متعلق سوال کرتے تھے، علی بن ابی رہاج کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ
 لوگوں میں سب سے زیادہ فقیہ تھیں، اور عام مسائل میں آپ کی رائے سب سے زیادہ درست ہوتی تھی
 عروہ نے کہا میں نے فقہ، طب اور شعر میں حضرت عائشہ سے بڑھ کر کسی کو نام نہیں دیکھا، اگر حضرت عائشہ کے
 فضائل میں صرف قصہ انکس ہی ہوتا تو وہی کافی ہوتا، کیونکہ حضرت عائشہ کے متعلق قرآن مجید میں کئی بات نازل
 ہوئیں جن کی قیامت تک تلاوت ہوتی رہے گی۔

ستور رمضان، شہدہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی وفات ہوئی، ایک قول شہدہ کا بھی

يَسْتَوُونَ مِنْ مَحَمَّةٍ فَقَالَ لَهُ هَلْ تَلِكِ إِلَيَّ مِنْ حَاجَةٍ
تَأْتِي فِيهَا قَالَتْ فَقُلْتُ لَهُ لَا قَالَ لَهُ هَلْ تَتَمَقِّفِي
سَبْعَ رُحُومٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيِّي نَحَافَ
لَا تَعْمِيَّتُ أَنْفُورُ عَيْنِي وَأَيُّمُ اللَّهُ بَيْنَ أَغْضِيَّتَيْنِي
لَا يَخْلُسُ إِلَيَّ بَدَاحَتُ تَبِيَّةٍ تَقْسِيَّتَ عَلَيَّ بِنِ فِي
حَرْبٍ حَصْبٍ يَدُ آفِي جَهْلٍ عَدِي غَاطِيَّةٍ قَسِيَّتُ
أَسْوَدَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَحْضُبُ
تَمَّ فِي دِلِّكَ عَلَى مَنِيرِهِ هَذَا وَأَنْ يَوْمِيَّةٍ مُعْبِيَّةٍ
فَقَالَ إِنَّ قَاصِمَةَ مَيِّ قَدِ آفِي أَنْتَحَوْتُ أَنْ لَعْنِي فِي
وَسَمَاءُ قَالَتْ ثُمَّ دَكَّرَ صَهْرًا لَهَا مِنْ بَنِي عَدِيَّةٍ شَمْسٍ
فَآفِي تَنِي عَلَيْهِ فِي مَصَاهِرَ يَتَرَايَ مَا حَسَنَ وَتَانِ
خَدَّيْنِي قَصَدَ شَرِي وَوَعَدَ فِي قَادَ فِي وَيُوقِي سَتَ
سَوْرَهُ حَلَا لَا وَلَا أُحِلُّ حَرَمًا وَلَكِنْ دَلَّيْ كَا
تَحْتَمِيَّةٍ يَدُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَبَنَتُكَ عَدِيَّةٌ وَاللَّهُ مَكَانًا وَاجِدًا أَجَدًا

نے کہا کیا آپ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گزارشات
کریں گے، کیونکہ مجھے خدا سے ہے کہ لوگ آپ سے مروی
یہ گزارشات چھین لیں گے، بخیر اگر آپ نے مجھے یہ گزارش دیدی
تو حجب تک میرے جسم میں جان سے اس کو مجھت
کوئی نہیں لے سکے گا، بے شک جب حضرت علی بن
ابی طالب نے حضرت فاطمہ کے اوپر ابو جہل کی بیٹی کو
لکڑی کا پیغام دیا تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے سنا اس وقت میں بلوغت کے قریب تھا،
آپ اپنے منہ پر خطہ دیتے ہوئے لوگوں سے فرما رہے
تھے: بے شک فاطمہ مجھ سے ہے اور مجھے خوف
ہے کہ اس کے دین میں کوئی نقص نہ آجائے گا پھر آپ نے
عبد الشمس کی اولاد میں سے اپنے ایک داماد عاص
بن ازیہ (کا ذکر کیا) کہ ان کی دامادی کی قرینہ کی حضور
نے فرمایا اس نے مجھ سے جو کچھ کہا ہے، جو وعدہ
کیا وہ پورا کیا، میں کسی حوالہ کو حرام نہیں کرتا، ورنہ حرام
کو مباح کرتا ہوں لیکن یہ خدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی بیٹی اور دشمن نہ کہ بیٹی ایک جگہ میں کبھی بیٹ نہیں ہو
سکتی۔

حضرت مسور بن مخزوم بیان کرتے ہیں کہ حضرت
علی بن ابی طالب نے ابو جہل کی بیٹی کو نکاح کا پیغام
دیا حالانکہ حضرت فاطمہ بنت رسول اللہ ان کے نکاح
میں تھیں، جب حضرت فاطمہ نے یہ سنا تو رو نہی، علی
اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں، اور کہا آپ کی قوم یہ کہتی
ہے کہ آپ کو اپنی بیٹیوں کے لیے غصہ نہیں آتا، ورنہ
یہ علی میں جو ابو جہل کی بیٹی سے نکاح کرنے والے
ہیں، حضرت مسور کہتے ہیں میں نے علی اللہ علیہ وسلم کو کھڑے
ہو گئے، آپ نے کلمہ شہادت پڑھا کہ فرمایا حمد و ثناء
کے بعد واضح ہو کہ میں نے اپنی بیٹی زینب رضی اللہ
عنها کا، ابوالعاص بن مسور سے نکاح کیا اس نے مجھ

۸۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنُ الْأَخْبَرِ أَنَّ أَبَا لَيْسَانَ الْأَخْبَرِ سَعِيدُ بْنُ
الزَّهَرِيِّ أَخْبَرَنِي عَنْ أَبِي حَسَنِ أَنَّ يَسْمُوَةَ بِنْتَ
مَحْمُودَةَ أَخْبَرَتْ أَنَّ عَمِّي نُسَافِيَّ بْنَ حَرْبٍ حَصْبٍ بَنَتِ
فِي حَهْلٍ وَجَدَتْ فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدَّمَا سَمِعَتْ بِذَلِكَ وَطَمَعَتْ نَفْسُ
نُسَافِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدَّتْ سَارَةَ قَوْلَهُ
يَذْهَبُ سَوْأَ أَنْتَ لَا تَغْضَبُ لِسَانِي لَكَ وَهَذَا عَمِّي
تَالْحَيَّةِ لَنَنْتَ آفِي حَهْلٍ قَالَتْ يَسْمُوَةُ فَقَدَّ مَنِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمِعَتْهُ جِئْتُ فَسَمِعْتُ نَفْسَ
فَقَدَّ فِيِّي أَنْتَ كَحَدَّثَ أَنَّ عَمِّي نُسَافِيَّ بْنَ حَرْبٍ أَخْبَرَنِي

سے جو کچھ کہا پتہ کہا، اور بے شک فاطمہ بنت محمد میرے
جسم کا جزو ہے، اور میں اس کو تا پسند کرتا ہوں کہ لوگ
اس کو کسی آرائش میں مبتلا کریں اور بے شک خدا کی
قسم! رسول اللہ کی بیٹی اور خدا کا رسول کی بیٹی بہت شخصوں
کے لیے جمع نہیں ہو سکتیں، حضرت مسعود کہتے ہیں پھر حضرت علی
نے فلاح کا پیغام ترک کر دیا۔
امام مسلم نے اس حدیث کے ایک اور سند بیان کی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرنے میں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی حضرت فاطمہ
رضی اللہ عنہا کو بلایا، اور ان کو سرگوشی میں کرنی بات کہی
حضرت فاطمہ نے گئیں، آپ نے پھر سرگوشی میں کوئی
بات کہی تو ہنسنے لگیں، حضرت عائشہ کہتی ہیں میں نے حضرت
فاطمہ سے کہا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ سے
سرگوشی میں کیا کہا تھا؟ جواب روئیں اور دوبارہ سرگوشی
میں کیا فرمایا تھا جو آپ ہنسیں، حضرت فاطمہ نے کہا:
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلی بار سرگوشی میں اپنی
وفات کی خبر دی تو میں روئی، اور دوسری بار سرگوشی میں
یہ خبر دی کہ آپ کے دل میں سے سب سے پیٹے آپ
کے ساتھ میں لائق ہوں گی، تو میں ہنسی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کی ہم سب ازواج آپ کے پاس موجود تھیں،
ان میں سے کوئی ہاتھی نہیں تھی، اتنے میں حضرت فاطمہ رضی
اللہ عنہا تھیں، ان کا چہرہ ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے چہرے کے مطابق تھا، جب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ان کو دیکھا تو مر حبا کہا، اور فرمایا اے میری
بیٹی مر حبا! پھر ان کو اپنی دائیں یا بائیں جانب بٹھایا، پھر

فَصَدَّقَنِي فَلَنْ فَاطِمَةَ يَدُنِي مُحَمَّدٌ مُضْغَةً
مَعِي وَرَيْثًا كَرِيمًا تَعْمَلُونَهَا وَرَاحَتَهَا وَاللَّهِ
لَا تَحْتَمِلُهُ يَدُنِي رَسُولِ اللَّهِ وَيَدُنِي عَدُوِّ اللَّهِ
عِنْدَ رَجُلٍ قَاحِلٍ أَبَدًا قَالَ فَتَرَكْتُ عَلَى الْخُطْبَةِ

۶۱۸۹ - وَحَدَّثَنِيهِ أَبُو مَعْنٍ الرَّقَائِيُّ
حَدَّثَنِي وَهْبُ بْنُ رِغِيٍّ عَنْ جَرِيرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
سَمِعْتُ نَعْمَانَ بْنَ رِغِيٍّ ثَوَّابًا يَقُولُ سَمِعْتُ عَيْنَ
الْمُزَنَرِيِّ بِهَذَا لِإِسْنَادٍ كَثُورٍ

۶۱۹۰ - حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مَرْجٍ حَدَّثَنَا
إِبْرَاهِيمُ بْنُ رِغِيٍّ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي عَدُوٍّ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَحَدَّثَنِي رُحَيْلُ بْنُ خَرِظٍ رَدَّ بَلْعَةً
لَنَا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي حَبِيبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدُوٍّ
أَبِيهِ أَنَّ عُرْوَةَ بْنَ أَسْرَ بْنَ بَيْرِ حَدَّثَنَا أَنَّ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا رَأَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
دَعَا فَاطِمَةَ ابْنَتَهُ فَسَأَلَتْهُ فَبَكَتْ ثُمَّ سَأَرَهَا
فَضَحِكَتْ فَتَرَتْ عَائِشَةَ فَقَالَتْ يَا فَاطِمَةُ مَا هَذَا
أَتَرَى سَأَلْتِ بِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَبَكَتِ ثُمَّ سَأَلَتْهُ فَضَحِكْتَ فَتَرَتْ سَأَلَتْهُ تَرَى
فِي خَبَرِي بِمَوْتِهِ فَبَكَتِ ثُمَّ سَأَلَتْهُ فَوَضَعَتْ يَدَ الْخَبَرِ
فِي كُلِّ مَنْ يَتَّبَعُ مِنْ أَهْلِهِ فَضَحِكْتَ

۶۱۹۱ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ يُجْعَدُ رَدَّ تَسْلِيْلٍ
حُسَيْنٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ فِرَاسٍ عَنْ عَامِرٍ عَنْ
مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ رُوَيْتُ بِهَذَا عَنْ أَبِي حَبِيبٍ
أَبِيهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ سَعْدِ بْنِ أَبِي عَدُوٍّ وَجَدْتُ
فِي بَيْتِي فَاطِمَةَ تَمْشِي مَا تَحْضِي مَشِيَّتَهَا مِنْ
مَشِيَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَيْئَةً
فَتَمَارَاهَا حَبِيبًا فَقَالَ مَرَحَبًا يَا لَمَنْتِي شَهْرًا

أَجَسَّهَا عَنْ يَمِينِهِ وَوَعَنْ يَسَارِهِ ثُمَّ سَأَلََهَا
فَقَالَتْ لَكَ شِدَّةٌ شَدِيدَةٌ فَلَمَّا رَأَى حَزَنَهَا سَأَلََهَا
بِأَسْمَى فَضَعِكَتُ فَقَالَتْ سَأَلَ أَخَصِيكَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ تَيْنٍ يَسَاءُ يَا لَيْتَ
أَنْتَ تَكِينُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلْتُهَا قَالَتْ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ مَا كُنْتُ أَفْهَمُ عَلَى رَسُولِ
لِللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ قَالَتْ فَلَمَّا
كُنْتُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ
عَنْ مَتِّعْتُكَ بِمَا فِي عَيْنِكَ مِنَ الْحَقِّ سَأَلَ بَنِي
قَالَتْ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ
مَا لَمْ تَنْتَ مِنْكُمْ أَمْ جِئْتُمْ سَأَلَ فِي الْمَوَدَّةِ رَأَى
فِي خَيْرِهَا أَنْ يَجْعَلَ لَكَ يَخْلُفُ عَنْكَ نَفْسُكَ
فَلَمْ يَسِرْ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ وَلَا شَأْنًا عَادَ وَهُوَ الْأَنْ
مَوْئِينَ وَرَأَى رَأَى لَدَجَ الْأَقْدَامُ قَرَّبَ مَا تَقَى
اللَّهُ وَخَصِيكَ فَإِنَّهُ يُعْطَى لَكَ أَنْ يَكُنْ قَالَتْ
فَمَكِينُ بِنَا فِي تَدَى رَأَيْتُ قَالَتْ رَأَى جَزَى سَأَلَ
بِنَا يَتَ فَعَالَ بِنَا فَمَكِينُ أَمَّا تَوَصَّيْنِ أَنْ تَكُونِ
سَيِّدَةً يَتَ وَتَمُومِيْنَ وَتَسَيِّدَةً يَتَ وَهَدِيَّةً
رَمَتْ قَالَتْ صَحِيحُكَ صَحِيحُكَ أَيْدِي رَأَيْتُ

پھر ان سے سرگوشی میں کوئی بات فرمائی جس کو سن کر
وہ سخت روئیں، جب آپ نے ان کی بیقراری دیکھی تو
آپ نے دوبارہ سرگوشی کی جس سے وہ ہنسیں، میں
نے حضرت فاطمہ سے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے بنی ہاشم میں خصوصیت کے ساتھ آپ کو زندگی بات
بتائی جس سے آپ پر ورہی عینیں جب رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو گئے تو میں نے حضرت فاطمہ سے
پوچھا آپ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہا
تھا، حضرت فاطمہ نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کا راز افشاء نہیں کروں گی، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا میں
جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رفیقِ خل سے جا
ملے تو میں نے کہا میرا آپ پر جو حق ہے میں آپ کو اس
حق کی قسم دے کر سوال کرتی ہوں، مجھے بتائیے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ سے کیا کہا تھا، حضرت
فاطمہ نے کہا: ہاں اب میں بتا دیتی ہوں، پہلی ماریب
آپ نے مجھ سے سرگوشی کی تو آپ نے مجھے یہ خبر دی کہ
ہر سال جبرائیل جنت تک پہنچا کر دوبارہ فرمایا قرآن مجید کا
دور کیا کرتے تھے، اس مرتبہ انھوں نے دوبارہ دور
کیا ہے اور اب میل ہی گمان ہے کہ اب میرا وقت فریب
آگیا ہے، تم اللہ سے ڈرنا اور صبر کرنا، کیونکہ بے
شک میں تمہارا چچا ہمیشہ رو ہوں حضرت فاطمہ نے
کہا پھر مجھ پر گریہ طاری ہوا جو آپ نے دیکھی
تھا، جب حضور نے میری بے قراری دیکھی تو مجھ سے
دوبارہ سرگوشی کی اور فرمایا: اسے فاطمہ، کیا تم اس سے
راستی نہیں ہو کہ تم تمام مومن عورتوں کی سردار ہو، فاطمہ
امت کی عورتوں کی سردار ہو، حضرت فاطمہ نے کہا پھر
مجھے وہ ہنسی آئی جس کو آپ نے دیکھی تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام زوجہ جمع تھیں وہ کوئی

۹۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَدَّثَنَا
سُكَيْنَةُ ابْنَةُ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ شَيْبَةَ

حَدَّثَنَا أَبُو حَدَّثَنَا كُوفِي عَنْ فِرَاسٍ عَنْ عَمْرِو
 عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ اجْتَمَعَ نِسَاءُ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَخْفِ مِنْهُنَّ أَمْرًا وَ
 فَبَعَثَتْ قَاتِلَةَ قَتِيشَى كَأَنَّ مِشْبَتَهَا مِشْيَةً
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَرْحَبًا
 يَا بِنْتِي فَاجْتَسَمَهَا عَنْ بَعْضِهِمْ أَوْ عَنْ ضَمَالِهِ ثُمَّ
 ثُمَّ أَسْرَأَ بِهَا حَدِيثٌ فَبَكَتْ قَاتِلَةُ ثُمَّ إِذْ
 سَارَتْهَا فَصَحَّحَكَتْ أَيْضًا فَقُلْتُ لَهَا مَا يَبْكِيكِ
 فَقَالَتْ مَا كُنْتُ إِلَّا قَتِيشَى يَسْتَرُّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ مَا رَأَيْتُكَ كَأَيُّومٍ قَرِيبٍ
 قَرِيبٍ مِنْ حَرْبٍ فَقُلْتُ لَهَا جِئْتِ بَكْتِ حَضِي
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَدِيثِهِ وَدُنَا
 ثُمَّ تَبْكِينَ وَسَأَلْتَهَا عَمَّا فِي رَقَعَاتِ مَا كُنْتُ
 إِلَّا قَتِيشَى يَسْتَرُّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 حَتَّى إِذَا قُيُصِرَتْ سَأَلَهَا فَقَالَتْ إِنَّهُ كَانَ حَدِيثِي
 أَنَّ جَبْرِيْلَ كَانَ يُعَارِضُنِي بِالْقُرْآنِ كُلَّ عَامٍ مَرَّةً
 ثُمَّ عَارِضَنِي فِي نَعَاءِ مَوْتِي دَرَارِي إِلَّا
 قَدْ حَضَرَ أَجَلِي وَإِنَّكَ أَدْرَأُ أَهْلِي بِخَوَافِي وَ
 نَعْمَ اسْتَفْتَيْتُ نَائِلَتِ قَبْلِي لِيَدِي ثُمَّ رَأَيْتُ سَارِي
 فَقَالَ لَرَّصِيْنٍ أَنْ تَكُوْنِي سَيِّدَةً نِسَاءٍ
 أَسْوَ مِنْ أَوْ سَيِّدَةً نِسَاءٍ هِيَ إِلَّا مَتَى
 فَصَحَّحَكَتْ بِدِيكَ

بھی باقی نہیں تھی، استنہ میں حضرت فاطمہ آئیں جس کی پال
 رسول اللہ علیہ وسلم کے چلنے کے مشابہ تھی۔ آپ نے فرمایا:
 مرحبا امیری بیٹی! پھر ان کو اپنی وائیں یا بائیں جانب بٹھا
 لیا، پھر آپ نے ان سے چپکے سے کوئی بات کہی،
 حضرت فاطمہ رونے لگیں، پھر چپکے سے کوئی بات کہی
 تو حضرت فاطمہ ہنسنے لگیں، میں نے حضرت فاطمہ سے
 کہا: آپ کس وجہ سے روتی ہیں؟، حضرت فاطمہ نے
 کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا راز افشاء نہیں
 کروں گی، میں نے کہا میں نے آج کی طرف کوئی خوش
 غم سے اتنی قریب نہیں دیکھی، میں نے کہا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے بغیر خصوصیت کے
 ساتھ آپ سے کوئی بات کی ہے پھر بھی آپ روتی
 ہیں، اور میں نے حضرت فاطمہ سے پوچھا کہ حضور نے
 کیا فرمایا تھا تو انھوں نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کا راز افشاء نہیں کروں گی، حتیٰ کہ جب رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا تو میں نے پھر
 پوچھا، حضرت فاطمہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے (پہلی بار) یہ فرمایا تھا کہ جبرائیل مجھ سے ہر
 سال ایک بار قرآن مجید کا دورہ کرتے تھے اور اس میں
 انھوں نے مجھ سے دو بار قرآن مجید کا دورہ کیا ہے اور
 میرا یہی گمان ہے کہ اب میرا وقت آگیا ہے، اور میرے
 اہل میں سے سب سے پہلے تم میرے ساتھ لاحق ہو
 گی، اور میں تمہارے لیے بہترین پیش رو ہوں،
 تب میں رونے لگی پھر آپ نے سرگوشی کی اور فرمایا: کیا
 تم اس سے راضی نہیں ہو کہ تم تمام مومن عورتوں کی سردار
 ہو، یا اس امت کی عورتوں کی سردار ہو، میں اس وجہ
 سے ہنسنے لگی۔

حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی سوانح | علامہ ابن الاثیر جزی می لکھتے ہیں :

ہیں اور ہم یہ جنت ہزار کے علاوہ تمام دنیا کی عمرہ توڑ کی سرور ہیں، آپ کی والدہ حضرت خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنہا ہیں، حضرت فاطمہ اور حضرت ام کلثوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چھوٹی صاحبزادیاں ہیں، اس میں اختلاف ہے کہ ان میں زیادہ کم عمر کون ہے، حضرت فاطمہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے زیادہ محبوب تھیں۔ جنگ احد کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ کی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے شادی کر دی، جس وقت حضرت فاطمہ کی شادی کا اس وقت ان کی عمر پندرہ سال تھی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسل کا سلسلہ حضرت فاطمہ سے جاری ہے، کیونکہ آپ کے صاحبزادے سے معز سنی میں فوت ہو گئے، اور آپ کی دیگر صاحبزادیوں میں سے حضرت زکیہ رضی اللہ عنہا کے ہاں عبد اللہ بن عثمان پیدا ہوئے لیکن وہ معز سنی میں فوت ہو گئے، اور حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا کے ہاں کوئی اولاد نہیں ہوئی، حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے ہاں علی پیدا ہوئے لیکن وہ بھی معز سنی میں فوت ہو گئے اور امامت بنت ابی، صاحب پیدا ہوئی، ان سے حضرت علی نے شادی کی، پھر زینبہ بن نوفل نے شادی کی، حضرت زبیر نے کہا حضرت زینب کی نسل ختم ہو گئی۔

حضرت علی بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر نے حضرت فاطمہ کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیغام دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پیغام کو مسترد کر دیا، پھر حضرت عمر نے حضرت علی کو مشورہ دیا کہ حضرت علی نے کہا میرے پاس اس زمرہ کے علاوہ اور کوئی چیز نہیں ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی سے حضرت فاطمہ کا نکاح کر دیا، حضرت فاطمہ کو اس کی خبر ہوئی تو وہ رونے لگیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا اے فاطمہ، کیوں روتی ہو؟ بخدا میں نے تمہارا اس شخص سے نکاح کیا ہے جس کا علم سب سے زیادہ ہے جو علم میں سب سے افضل ہے، جو سب سے پہلے اسلام لائے والا ہے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے گھر میں یہ آیت نازل ہوئی: **اِنَّ اَوْلٰى اَہْلِ بَيْتِیْ عِنْدَ اللّٰهِ اَہْلَ الْبَيْتِ** (ان کے گھر کے گھر والے اللہ کے پاس ہیں) وہ فرماتا ہے کہ تم سے ہر قسم کی ناپاکی دور کر دے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ، حضرت علی، حضرت حسن اور حضرت حسین کو لایا اور فرمایا یہ لوگ میرے اہل بیت ہیں، حضرت ام سلمہ نے کہا یا رسول اللہ! کیا میں اہل بیت سے نہیں ہوں؟ فرمایا کیوں نہیں! ان شہداء اللہ عزوجل۔

جعفیہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا اور ان سے پوچھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک کون سب سے زیادہ محبوب تھا؟ حضرت عائشہ نے فرمایا: فاطمہ! پوچھی کیا وہ وہاں میں؟ فرمایا ان کا خاندان تم کو معلوم ہے کہ وہ بے شک بکثرت روزے رکھنے والے اور بہت زیادہ قیام کرتے تھے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ سے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہارے

غضب سے غضب تک ہوتا ہے اور تمہاری رضا سے راضی ہوتا ہے۔

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ اور حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ رضی اللہ عنہم سے فرمایا میں اس سے جنگ کروں گا جس سے تم جگ کر دو گے اور میں اس سے صلح کروں گا جس سے تم صلح کرو گے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن پردہ کی اوٹ سے ایک منادی ہمارے گاہ سے اے بل عشاء اپنی نگاہیں جھکا لو حتیٰ کہ فاطمہ بنت محمدؓ گزر جائیں۔ جب حضرت فاطمہؓ پر موت کا وقت آیا تو انھوں نے حضرت اسماء بنت عمیسؓ سے کہا کہ میں جنازہ کھلانے جانے کو ناپسند کرتی ہوں اس سے پہلے جنازہ کو چار پانی پر رکھ کر ایک چادر ڈال دیتے تھے اور کھڈا جنازہ جاتا تھا۔ حضرت اسماءؓ نے کہا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی! میں نے سرزمین حبشہ میں ایک طریقہ دیکھا ہے کہ جنازہ کی چار پانی پر درخت کی شاخیں ڈال کر اس پر کپڑا ڈال دیتے ہیں، حضرت فاطمہؓ نے اس طریقہ کو پسند کیا اور فرمایا حبیب میری وفات ہو جائے تو تم اور حضرت علیؓ مل کر مجھے غسل دینا، اس کے بعد وہ در کوئی شخص داخل نہ ہو، سوایا ہی ہوا، حضرت فاطمہؓ اسلام میں وہ پہلی شخص تھیں جن کے جنازہ کو اوپر سے ڈھاپ کر لے جایا گیا۔ حضرت علیؓ ابن ابی طالبؓ نے آپؐ کی نماز جنازہ پڑھائی، ایک قول یہ ہے کہ حضرت عباسؓ نے نماز جنازہ پڑھائی، حضرت فاطمہؓ نے وصیت کی تھی کہ ان کو ریت میں دفن کیا جائے، سوایا ہی کیا گیا، آپؐ کو قبر میں حضرت علیؓ حضرت عباسؓ اور حضرت فضل بن عباسؓ نے اتار دیا، تین دفنانے میں آپؐ کی وفات ہوئی، آپؐ کی عمر تیس سال تھی۔ لہ

بَابُ مَنْ فَضَّلَ أَمْرَ سَلْمَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

۶۱۹۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّسُولِ الْقَيْسِيُّ حَكَاهُمَا عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ سِيعْتِ بْنِ خَدَّاجٍ أَنَّ أَبَا عُمَيْرٍ عَنْ سَلْمَانَ قَالَ لَا تَكُونَنَّ رَأِيَا أَسْتَظَعْتُ رَأِيَا مِنْ يَدِ خَدِّ الشُّوْقِ وَلَا أَمْرًا مِنْ يَخْرُجُ فِيهَا مَعْرَكَةُ الشَّيْطَانِ وَبِهِ يَهْبِطُ رَأْيُهُ قَالَ وَابْتِئْتُ أَنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَكَ أَمْرٌ

حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے فضائل

سمان نے کہا اگر تم سے ممکن ہو تو سب سے پہلے بازار میں مت جاؤ، اور نہ سب کے بعد وہاں سے نکلو، کیونکہ بازار شیطان کا مکان ہے، وہاں پر اسی کا جھنڈا نصب ہوتا ہے، انھوں نے بیان کیا کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، اس وقت آپؐ کے پاس حضرت ام سلمہؓ رضی اللہ عنہا بیٹھی ہوئی تھیں، حضورؐ حضرت جبرائیلؑ سے باتیں کرتے رہے، پھر وہ کھڑے ہو گئے، نبی

ابوہریرہ

ج ۵ ص ۵۲۲ - ۵۰۵، ملخصاً مملوہ انتشار السامیہ

۱۰۸ - علامہ محمد بن محمد سیبانی ابن الاثیر جزری متوفی ۷۴۸ھ، اردن آباد

سَمِعَهُ فَإِنْ فَجَعَلَ بِتَحَدُّثِ سَدِّ قَامَرٍ فَقَالَ
يُنَى اللَّهُ صَلَاتِي إِلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَرَى سَلَمَةً مِنْ
هَذَا أَوْ كَمَا قَالَ قَامَرٌ هَذَا دُخْيَةُ قَالَ فَكَانَتْ
أُمُّ سَلَمَةَ أَيْمَنَ اللَّهُ مَا حَسِبْتُهُ رَذِيلًا وَحَتَّى
سَمِعْتُ حُطْبَةَ يَنَى اللَّهُ صَلَاتِي إِلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لُحْبَرُ حَيَاتٍ أَوْ كَمَا قَالَ قَالَ فَقُلْتُ رَأَيْتُ
عَسْمَاءَ مِمَّنْ سَمِعْتُ هَذَا قَامَرٌ مِنْ سَامَرٍ
ابن ربيع

صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہ سے کہا یہ کون
تھے، حضرت ام سلمہ نے کہا یہ وحیہ تھے حضرت
ام سلمہ نے کہا یہ خدا میں نے تو ان کو وحیہ ہی کہا تھا
تھا حتیٰ کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ
سنا، آپ ان کو ہمارے ہی خبر میں بیان کر رہے تھے،
ایسا میں جب بیل کے متعلق خبر دست بہ دست کرتے، رادی کہتے
ہیں میں نے ابو سلمان سے پر حیاتہ نے یہ بات کہی ہے
نفا سے، انھوں نے کہا حضرت ام سلمہ بن زید سے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی سوانح

ابن مغيه بن عبد الله بن عمر بن مخزوم غرض شيبه المحرم ومير - آپ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ ہیں ورام المؤمنین میں، آپ
کی والدہ کا نام نہ تکہ بنت عامر بن زید ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکاح سے پہلے بر سلمہ بن عبد اللہ
بن مخزومی کے نکاح میں تھیں، حضرت ام سلمہ اور ان کے خاوند نے سب سے پہلے حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی،
حضرت ام سلمہ وہ پہلی صحابیہ ہیں جنہوں نے مدینہ منورہ کی طاق سفر کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے پہلے
مدینہ منورہ کے بعد ام سلمہ سے نکاح کیا، حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بن زید بن معاویہ کی حکومت کے ابتدائی ایام میں اہل
بصرہ میں رہتی کسٹھ ہجری میں، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ناز جنازہ پڑھائی، ایک قول یہ ہے کہ حضرت سیدہ
بن زید رضی اللہ عنہ (جو عشرہ مبشرہ سے ہیں) نے ناز جنازہ پڑھائی، حضرت ام سلمہ کو بقیع میں دفن کیا گیا۔

بَابُ مَنْ فَضَّلَ زَيْنَبُ امُّ الْمُؤْمِنِينَ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

۵۱۹۷ . حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
حَدَّثَنَا الْعَصْرِيُّ بْنُ مُوسَى السَّيِّدِيُّ حَدَّثَنَا
نُوحُ بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ
عَائِشَةُ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْرَعُكُمْ نَحَاقًا فِي أَهْوَالِكُمْ
قَالَتْ فَكُنَّ يَتَطَوَّئْنَ أَتَيْنَهَا أَطْوَابُ يَدٍ
فَكَانَتْ فَكَانَتْ أَطْوَابُ يَدٍ رَأَيْتُ لَهَا كَانَتْ

حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
تم سب سے زیادہ سرعت کے ساتھ فجر سے
وہ (زوجہ) تھیں جوگی، جس کے تم سب میں سے زیادہ
لبے ہاتھ ہوں گے، حضرت عائشہ کہتی ہیں پھر ہم سب
اپنے اپنے اپنے ہاتھ لپٹنے لگیں کہ کس کے ہاتھ سب سے
زیادہ لمبے ہیں، لیکن سب سے زیادہ لمبے ہاتھ حضرت

تَعْمَلُ بِبَيْدِهَا وَتَصَدَّقُ۔

زینب کے ساتھ، کیونکہ وہ اپنے ہاتھوں سے کام کاج کرتی تھیں اور صدقہ و خیرات کرتی تھیں۔

حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کی خصوصیات | علامہ یحییٰ بن مشرف نووی کہتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو لیے ۲: اتھ کا ذکر کیا اس سے، ازواج مطہرات نے ہاتھوں کی جسامت کا طول مراد لیا، سو وہ سرکش سے ۲: اتھوں کو ناپنے لگیں اور جسمانی طور سے حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کے حقیقتہً لیے اتھ تھے اور صدقہ و خیرات کرنے میں مجازاً حضرت زینب کے لیے اتھ تھے اور جب ازواج مطہرات میں سب سے پہلے حضرت زینب کا انتقال ہوا تب ان کو بہ علم ہوا کہ ہاتھوں کے لمبا ہونے سے صدقہ و خیرات زیادہ کرنا مراد تھا، عرف میں کہا جاتا ہے فلا شخص کے لیے اتھ ہیں یعنی وہ صدقہ و خیرات زیادہ کرتا ہے، اس حدیث میں حضرت زینب کی عظیم منقبت ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عظیم معجزہ ہے (اذا ما آپ کے علم غیب پر مطلع ہونے کا بیان ہے) اہم نبی ری نے اس حدیث کو کتاب الزکوٰۃ میں ایسے الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے جن سے یہ وہم موتا ہے کہ حضرت سودہ کا پہلے انتقال ہوا تھا، یہ وہم بالاجماع باطل ہے۔
علامہ ابی ماسک کہتے ہیں:

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا ازواج میں حضرت عائشہ کے وجہ کی تھیں، حضرت عائشہ ان کی بہت تعریف کرتی تھیں، حضرت زینب بنت جحش ازواج میں دیگر ازواج پر فخر کرتی تھیں اور کہتی تھیں کہ باقی ازواج کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مقدان کے سر پرستوں نے کیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میری شادی سات آسمانوں کے در پر مونی ہے کیونکہ کس آن مجید میں ہے: رد جسکھا ۱۱: ۱۱: ہم نے آپ کا اس سے نکاح کر دیا۔ سیدہ میں حضرت عمر کی خلافت کے دوران حضرت زینب کا وصال ہوا، اسی سال معراج ہوا تھا، ایک قول یہ ہے کہ سیدہ میں آپ کا وصال ہوا، حضور کے وصال کے بعد ازواج مطہرات میں سب سے پہلے حضرت زینب ہی کا انتقال ہوا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک درندہ کا نام بھی زینب تھا، جو بنو نضر کے قبیلہ سے تھیں، ان کا انتقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں ہی ہو گیا تھا۔

حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کی سوانح | علامہ ابن اثیر جزری کہتے ہیں:

حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ ہیں، حضرت عبد اللہ بن جحش رضی اللہ عنہ کی بہن ہیں، بہ اسمہ بن خند لہ کی اولاد سے سیدہ ہیں، ان کی والدہ امیمہ بنت عبد المطلب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی چچو چھی ہیں، یہ پہلے اسلام لانے والیوں میں سے اور ہاجرہ

۱۔ علامہ یحییٰ بن مشرف نووی متوفی ۷۴۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۹۱، معجمہ نو محمد فتح مطابق کرچی، ۱۳۷۰ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف ماسک متوفی ۸۲۰ھ، کمال الکمال ج ۶ ص ۲۸۶، مطبوعہ دار الکتب علمیہ بیروت

میں سے ہیں پہلے ان کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آزاد شدہ حضرت زید بن عاصم رضی اللہ عنہ سے نکاح ہوا تھا۔ تاکہ وہ ان کو اللہ کی کتاب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی تعلیم دیں، پھر اللہ تعالیٰ نے نبی سے اللہ علیہ وسلم سے ان کا نکاح کر دیا۔ اور یہ آیات نازل ہوئیں:

وَذَقُوا لِّلَّذِي اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِ
اَعْمَتَ عَلَیْهِ اَصْلُکَ عَلَیْکَ زَوْجُکَ
وَ اتَّقِ اللّٰهَ وَ تَخْشَ فِیْ نَفْسِکَ مَا
اَللّٰهُ مَبْدِیْہِ وَ تَخْشَ النَّاسَ ۚ وَ اللّٰهُ
اَحَقُّ اَنْ تَخْشَہُ ۚ فَلَمَّا قَضَیْ زَیْدٌ
مِنْہَا وَ طَرَا زَوْجُکَہَا کَیْ لَا یَکُوْنَ
عَلِی الْمُؤْمِنِیْنَ حَرَجٌ فِیْ اَزْوَاجِ
اَدْعِیَا شَہْہِمْ اِذَا قَضَوْا مِنْہُمْ
وَ طَرَا ۚ وَ کَانَ اَمْرُ اللّٰہِ مَفْعُوْلًا

اور یاد کیجئے جب آپ اس شخص سے فرماتے تھے جس پر اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا اور آپ نے بھی اس پر انعام کیا، کہ اپنی بیوی کو اپنی زوجیت میں رہنے دو، اور اللہ سے ڈرو، اور آپ اپنے دل میں اس چیز کو چھپاتے تھے جس کو اللہ ظاہر کرنے والا تھا، اور آپ کو لوگوں (کے شعور) کا اندیشہ تھا، حالانکہ اللہ زیادہ اللہ سے کہ آپ اس کا خوف رکھیں، اور جب زید نے اس سے (تعلق منقطع کر کے) اپنی غرض پوری کر لی تو ہم نے (عدت کے بعد) اس سے آپ کا نکاح کر دیا تاکہ اس کے بعد ایمان والوں پر اپنے منہ پرے بیٹوں کی بیویوں کے متعلق (نکاح میں) کوئی حرج نہ رہے۔ جب وہ راجحین طلاق دے کر ان سے بے غرض ہو جائیں، اور اللہ کا حکم ضرور ہو کر رہے۔

ابو عبیدہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سترہ میں حضرت زینب سے نکاح کیا، فقہاء نے کہا سترہ میں ان سے نکاح کیا بن اسحاق نے کہا آپ نے حضرت ام سلمہ سے نکاح کے بعد ان سے نکاح کیا، حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کی عدت پوری ہو گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید بن عاصم رضی اللہ عنہ سے فرمایا: جاؤ زینب سے میرا ذکر، حضرت زید کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے یہ فرمایا: تو میری نگاہوں میں حضرت زینب کا رتبہ بہت بڑھ گیا، میں ان کے پاس گیا اللہ میں نے اپنی پشت دروازہ کی طرف رکھی، میں نے کہا اسے زینب مجھے تمہارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجا ہے، وہ تمہارا ذکر کرتے ہیں، حضرت زینب نے کہا میں اس وقت تک کوئی جواب نہیں دوں گی جب تک کہ اپنے رب سے مشورہ نہ کر لوں یہ کہہ کر وہ اپنے منہ سے اسے اس سے (تعلق منقطع کر کے) اپنی غرض پوری کر لی تو ہم نے اس سے آپ کا نکاح کر دیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلا اجازت ان کے پاس چلے گئے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت زینب بنت جحش نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دوسری ازدواج کے ساتھ تشریف لے گئیں کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان پر میرا نکاح کیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روٹیاں

اور گوشت بچا کر حضرت زینب کا ولیمہ کیا، حضرت زینب بہت خیرات و صدقات کرتی تھیں، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لے گئے تو ان کا نام بڑھ تھا، آپ نے ان کا نام زینب رکھ دیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں حضرت زینب کے سوا کوئی بھی میری ٹکڑے کی نہیں تھی، وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کے سامنے اس پر فخر کرتی تھیں کہ تمہارا حضور سے نکاح تمہارے آباء نے کیا ہے اور میرا نکاح اللہ تعالیٰ نے کیا ہے، ان کی وجہ سے حجاب کا حکم نازل ہوا، وہ اپنے ہاتھوں سے کام کاج کرتی تھیں اور اللہ کی راہ میں صدقہ اور خیرات کرتی تھیں۔

حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے وہ رزق سے سب سے پہلے مجھ سے آئے گی جس کے ہاتھ لمبے ہوں گے، حضرت عائشہ نے کہا پھر تم اپنے ہاتھ لمبے لگیں، لیکن درحقیقت لمبے ہاتھ حضرت زینب کے ہاتھ کو نہ کہ وہ اپنے ہاتھ سے کام کاج کرتی تھیں اور صدقہ و خیرات کرتی تھیں، حضرت عائشہ فرماتی ہیں میں نے حضرت زینب سے زیادہ کسی عورت کو نیکو کار، اللہ سے ڈرنے والی، صادق القول، صدقہ جی کرنے والی اور امانت دار نہیں دیکھا۔

حضرت زینب بنت جحش سنیہ میں حضرت عمر کے دور خلافت میں فوت ہو گئیں، ان کو بقیع میں دفن کیا گیا۔

امام محمد بن سعد روایت کرتے ہیں:

عن عثمان الجحشي قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وكانت زينب بنت جحش ممن هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة وكانت امرأة جميلة فخطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم علي زيد بن حارثة فقالت يا رسول الله لا ارضاه لنفسى واما يه قریش قال: فاني قد رضيت لك فتزوجها زيد بن حارثة بعه

حضرت عثمان جحش بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں آئے اور حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا نے جی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ ہجرت کی تھی، وہ ایک خوبصورت خاتون تھیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید بن حارثہ کے بے ان کو پیغام دیا، انہوں نے کہا یا رسول اللہ میں ان کو پسند نہیں کرتی، میں قریش کی بے نکاح عورت ہوں، آپ نے فرمایا میں نے اس کو تمہارے لیے پسند کر لیا ہے پھر حضرت زید بن حارثہ نے ان سے نکاح کر لیا۔

اس حدیث میں حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا نے اپنے آپ کو تھیلیا قریشی کہا ہے، دراصل حضرت زینب بنت جحش خود اسدیہ ہیں، اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آزاد خاتون کا نکاح اس شخص سے کر دیا جو چپے غلام تھا، اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ غیر کنوین نکاح کرنا جائز ہے کیونکہ غلام آزاد

۱۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی المسند ابن الشیر جز ۱ صفحہ ۶۳، اسد ان بہ ج ۵ ص ۴۶۵-۴۶۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت
۲۔ نام محمد بن سعد متوفی ۲۳۰ھ، الطبقات الکبری ج ۸ ص ۱۰۱، مطبوعہ دار صادر بیروت ۱۳۸۸ھ

کا کفو نہیں ہے ہم نے شرح صحیح مسلم کی جلد ثالث اور اس کے تیسرے میں اس مسئلہ پر مفصل بحث کی ہے تاہم بعض نکات کی مزید وضاحت کے لیے ہم اس مسئلہ کو زیادہ تفصیل اور جامعیت کے ساتھ دوبارہ دیکھ رہے ہیں۔

کفو کا تقویٰ معنی علامہ ابن منظور افریقی لکھتے ہیں: کفی کا معنی ہے "نظیر" کفؤ اور کفؤات کا بجم ہی معنی ہے، لا کفار لہ کا معنی ہے کا نظیر لہ، کفار کا معنی ہے نظیر اور مساوی کفؤ، تو فی

شکاح کا معنی ہے زوج کا عورت کے دین، نسب اور گھرانے وغیرہ میں مساوی ہونا۔ لہ
سید محمد مرتضیٰ زبیدی لکھتے ہیں کفو کا معنی ہے مثلہ۔ ہر چیز کی مثال کو کفو کہتے ہیں لہ

کفو کا اصطلاحی معنی کفو کا معنی ہے صفات مخصوصہ متاثرہ میں مساوی اور نظیر ہونا، نکاح میں یہ دیکھا جاتا ہے کہ لڑکا لڑکی کے معیار سے کم اور نیچا تو نہیں ہے کیونکہ جو لڑکی صفات مخصوصہ

متاثرہ کے اعتبار سے علی ہو وہ اس لڑکے کا فراش بننے کو نا پسند کرے گی، جو اس سے صفات میں دلی ہو اور لڑکی کے وارث اور والی بھی اس بات کو اپنے لیے موجب عار سمجھتے ہیں کہ ان کی لڑکی اسے گھرنے میں یہی مانے جن کا گھرانہ حسب و نسب، مال و دولت، دینداری اور عظمت و حرمت کے اعتبار سے ان کے ہم پلہ نہ ہو یا ان سے بہت کم ہو۔ کفو میں چھ چیزوں کا لحاظ کیا جاتا ہے: ۱۔ اسلام و دین نسب یعنی کسی شخص کے با علی کا سید، شیخ، بزرگ یا منگلی ہونا یا جیسے کوئی خدمت ابراہیم کی اولاد سے، کوئی حضرت عمر کی، کوئی خدمت عثمان کی اور کوئی خدمت علی کی۔ ۲۔ نسلی اور دینداری ۳۔ حریت یعنی آزاد ہونا ۴۔ مال و دولت ۵۔ عظمت و حرمت میں پیشہ۔ لہ

کفو کی تحقیق علامہ نرسی لکھتے ہیں: امام ابو حنیفہ کفو میں نسب کا اعتبار کرتے ہیں اور سفیان ثوری کفو میں نسب کا مطلق اعتبار نہیں کرتے، سفیان ثوری کی یہی دلیل یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انا ام الکمل کے والدوں کی

طہ برابر ہیں اور کسی عربی کو بھی پر نفیست نہیں ہے، فضیلت صرف تقویٰ سے حاصل ہوتی ہے، دوسری دلیل یہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ ابو طلحہ نے جو بیاہنے کی ایک عورت کو زہا کا پیغام دیا، انھوں نے اس کو یہ رشتہ دینے سے انکار کر دیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابو طلحہ سے نکاح کر دو، اگر تم ایسا نہیں کرو گے تو زمین پر برشا

نفتہ اور فدا ہوگا، انھوں نے کہا ہاں ہم یہ خوشی کریں گے، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے عرب کی ایک قوم کو نکاح کا پیغام دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان سے کہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم کو یہ حکم دیتے ہیں کہ میرا نکاح کر دو، اور حضرت سلمان فارسی سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی کا رشتہ مانگا، انھوں نے یہ چہنچ

منظور کر لیا تھا، بعد میں کسی اور وجہ سے یہ نکاح نہیں ہوا۔

۱۔ علامہ جمال الدین ابن منظور رفیق متوفی ۷۱۰ھ، مسان العرب ج ۵، مطبوعہ نشر ادب، السخوة قم، ایران، ۴۰۵ ص ۲۰۰

۲۔ السید محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی حنفی نزہی مصر، تاج حروس شرح تہ موس ج ۱، ص ۱۰۸ مطبوعہ مطبعہ بخیر پور، علیہ ۱۰۰

۳۔ السید محمد امین ابن عابدین حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ رد المحتار ج ۲، ص ۳۳، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۳۰ھ

۴۔ علامہ نرسی نے اس کے جواب میں لکھا ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ آخرت میں صرف تقویٰ سے فضیلت ہوگی یہ جواب صحیح نہیں ہے ان حدیث میں ایسا کوئی معنی نہیں ہے جو آخرت کی تفصیص پر دلالت کرے، بلکہ صحیح یہ ہے کہ دنیا میں بھی فضیلت کا معیار صرف تقویٰ ہے اور

حدیث سے آپ کا منشا یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے نسب، مال و دولت یا عظمت و حرمت کی بنا پر دوسرے کو حقیر نہ سمجھے۔

علامہ مخری ایک طویل بحث کے بعد سفیان ثوری کی دوسری دلیل میں پیش کردہ احادیث کے جواب میں لکھتے ہیں:

وتأويل الحديث 'لاخذ النذب الى

التواضع وترك طلب الكفاءة والالزام

وبه نقول الا عند الوضايح والحقديه

دوسری حدیث کا جواب یہ ہے کہ تواضع اور انکسار کرنا اور کفو کی طلب کو ترک کرنا مستحب ہے اور کفو کا اقتدار کرنا لازم نہیں ہے، اور ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ رضا کے وقت (غیر کفو میں) نکاح کرنا جائز ہے۔

علامہ مخری کی اس عبارت سے یہ واضح ہو گیا کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک کفو کو طلب کرنا لازم نہیں ہے بلکہ مستحب یہ ہے کہ تواضع اور انکسار کو اختیار کر کے غیر کفو میں نکاح کیا جائے۔ ولہذا الحمد۔

علامہ مخری نے جو کچھ بیان کیا ہے یہی اسلامی تعلیمات کی روح ہے، اصل چیز اسلام اور اعمال صالحہ ہیں۔ بعض علما نے لکھا ہے کہ ظلم اور تعوی کی نفی صحت فارسی ہے اور سادات کی نسبی فضیلت ذاتی ہے، عارضی فضیلت زائل ہو سکتی ہے اور ذاتی فضیلت کا نفاذ نہیں ہو سکتا، لیکن ان بزرگوں نے یہ خود نہیں کیا کہ سادات کی نسبی فضیلت اسلام اور اعمال صالحہ کے بغیر غیر مستند اور کاذب ہے ایسا ذبا لہ اگر کوئی سید مرتد ہو جائے تو کیا اس کی نسبی فضیلت زائل نہیں ہو جائے گی؟ حضرت نوح علیہ السلام کا بیٹا جب ایمان نہیں لایا تو کیا اسے یہ نہیں فرمایا گیا: **ما لیس من اہلک انتہ عمل میر صام عود** یہ تمہارا اہل نہیں ہے کیونکہ اس کے اعمال نیک نہیں ہیں۔

آج دنیا میں کالے اور گورے کے تفریق پر نسلی امتیاز برتے جا رہے ہیں اور سفید نام اقوام سیاہ ناموں کو اپنے برابر کے حقوق دینے پر تیار نہیں ہیں۔ جہاں میں برہمن اور پنی ذات کا سپریت ہے اور شردہ پنج ذات کا بھجا جانتا ہے اسی طرح ایک زمانہ میں غلاموں کو آزاد لوگوں کا درجہ نہیں دیا جاتا تھا۔ آج بھی امیروں اور غریبوں میں تفریق رکھی جاتی ہے آج بھی جولاہوں، حجاموں اور موچروں کو پنج سمجھا جاتا ہے اور یہ نہیں سمجھتے کہ جولاہے نہ ہوں تو ہم سر عام برہمنہ نظر آتے موچی نہ ہوں تو ہم اپنے پیروں کو گندگ اور گرمی سے بچا نہ سکیں، حجام نہ ہوں تو ہم اپنے بالوں کی رستگاری نہ کر سکیں۔ سلام ہوا اس لمحی پر جس نے خود اپنے اُنھوں سے اپنی جوتیوں کی درست کر لی کہ کہیں تم جوتی گنا منھنے دلوں کو حقیر نہ سمجھو، جس نے عرب کے معزز گھرانے میں ایک غلام کا رشتہ کر کے انسانیت اور مساوات کا جھنڈا بلند کیا، جس نے خود اپنی دو صاحبزادیاں حنتہ رقیہ اور حضرت ام کلثوم کے بعد دیگرے ایک غیر ہاشمی، اموی نوجوان کے نکاح میں دیں اور یہ کوئی کمزورت اور اضطراب کا مسئلہ نہ تھا کیونکہ آپ کے سامنے ہاشمی خاندان کے بھی رشتے تھے لیکن وہ انسان کامل اور محسن انسانیت خود اپنی صاحبزادیوں کا رشتہ غیر کفو میں کر کے یہ شمال اور مغرب قائم کرنا چاہتا تھا کہ جب میں افضل خلق علی الاطلاق ہو کر رشتہ کے معاملہ میں نسب کے مقابلہ میں اسلام اور اعمال صالحہ کو دیکھتا ہوں تو تم بھی جیسی خیریت کی بجائے اسلام اور تقریبی کو ترجیح دینا اور نسب مال و دولت اور عظمت و حرمت کے فرق کی بناء پر کس مسلمان کو حقیر نہ سمجھنا۔

فسان مجید کی بکثرت نصوص صریحہ، متعدد احادیث صحیحہ اور آثار شامیہ کے مطابق مسلمانوں میں محنت نکاح کے لیے کفو شرط نہیں ہے، عمر بن عبد العزیز، ابن سیرین

غیر کفو میں نکاح کی بحث

سنان ثوری، امام مالک اور فقہ احناف میں سے غلام ہر بچہ جنہاں اور غلامہ کھجی کا یہی مذہب ہے اور امام شافعی اور امام احمد کے مختار قول اور جمہور فقہاء احناف کے نزدیک ولی کی اجازت سے غیر کفو میں نکاح جائز اور صحیح ہے اور اگر ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کیا گیا ہو تو ولی کو نکاح منہج کرانے کا حق ہے اور اگر وہ اجازت دینے سے قہر پر نکاح باز جھٹا لیتے ہیں، ہمارے زمانہ میں بعض لوگ غیر کفو میں نکاح کو مطلقاً حرام کہتے ہیں اور اس نکاح سے اولاد کو اولاد قرار دیتے ہیں اور اس مسئلہ میں بہت تشدد کرتے ہیں حالانکہ یہ قول اللہ کے حلال کردہ کو حرام کرنے کے مترادف ہے، ہم اس قول سے اللہ کی پناہ میں آتے ہیں، ہمارے نزدیک مسلمانوں میں نکاح کے لیے کفو شرط نہیں ہے ہم اپنے موقف کی وضاحت کے لیے قرآن مجید اور احادیث سے دلائل پیش کریں گے، اور اس کے ضمن میں مخالفین کے شبہات کا ازالہ کریں گے اور جن آثار سے مخالفین نے تمسک کیا ہے ان کی حقیقت واضح کریں گے اور اخیر میں یہ بیان کریں گے کہ کسی چیز کو حرام قرار دینے کے لیے کس قسم کے دلائل کی ضرورت ہوتی ہے۔

قرآن مجید سے غیر کفو میں نکاح کے جواز کا بیان

۱۔ وَاَحِلَّ لَكُمْ مَا وَاٰ ذَلِكُمْ۔ اور ان (محرمات مذکورہ) کے سوا سب عورتوں کو

تمہارے لیے حلال کر دیا گیا ہے۔

نساء ۲۴

اس آیت سے وجہ استدلال یہ ہے کہ لفظ ما کی وضاحت عموم کے لیے ہے، اس لیے اس آیت کا تقاضا یہ ہے کہ عورت کی خبر کفو میں ہو اس سے نکاح کرنا بھی مباح ہے کیونکہ وہ ان محرمات کے علاوہ ہے، اس استدلال پر بہت تشدد کیا گیا ہے کہ اس آیت میں صرف دو بہنوں کو نکاح میں جتن کرنے سے منع فرمایا ہے، خالہ اور بھانجی بھوپھی رشتہ جی کو نکاح میں جتن کرنے سے منع نہیں فرمایا ہے، استدلال کی رو سے ان کو نکاح میں جمع کرنا بھی جائز ہونا چاہیے، حالانکہ احادیث میں ان کو نکاح میں جمع کرنے کی بھی ممانعت ہے، اسی طرح اس آیت میں صرف رضاعی ماں اور رضاعی بہنوں سے نکاح کو حرام فرمایا ہے، حالانکہ رضاعی خالہ، رضاعی بھوپھی اور رضاعی بھانجی سے بھی احادیث میں منع ہے، اس کی ممانعت ہے اور جب اس عام سے اتنی چیزوں کی تحمیل کر لی تو پھر یہ عام نہ رہا، اس سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال صحیح نہ ہوا۔

ام مادی نے اس اشکال کے دو جواب دیے ہیں، ایک جواب یہ ہے کہ اس آیت میں ان رشتہ دار عورتوں کی حرمت بیان کی گئی ہے جن کی حرمت دائمی اور ابدی ہے اور جن عورتوں کی حرمت کسی امر عارض کی وجہ سے لاحق ہوئی ان کو بیان نہیں کیا، مثلاً کسی مرد کی خالہ سے لگ لگ نکاح کرنا جائز تھا، حرمت اس اجتماع کی وجہ سے عارض ہوئی، اسی طرح جو عورت عدت میں ہے باوجود مطلقہ ثلاثہ ہے یا پھر بیویوں کے ہوتے ہوئے یا بیویوں سے نکاح کرنا، بزرگ عورت کے اور پونڈی سے نکاح کرنا، ان سب سے ایک امر عارض کی بناء پر نکاح حرام ہوا، ان سب سے نکاح جائز تھا، اور ان سب کی حرمت کی وجہ قرآن اور سنت میں بیان کر دی گئی ہے، اس آیت میں ان رشتہ دار عورتوں کو بیان کیا ہے جن سے دائماً نکاح حرام ہے، اس لیے اس آیت کے عموم پر کوئی اشکال نہیں ہے۔

دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ خالہ اور بھانجی وغیرہ کو جمع کرنے کی ممانعت دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنے کی ممانعت

میں داخل ہے کیونکہ جمع کرنے کی ممانعت کی علت دونوں میں مشترک ہے کیونکہ بہنوں میں فطرۃ قرابت اور محبت ہوتی ہے اور ایک دوسرے کی سوکن ہونا اس قرابت کے منافی ہے، اسی طرح خالہ اور بھانجی اور چچا بھی اور بھتیجی کی قرابت بھی سوکناپے کے منافی ہے۔

امام ملازمی نے رضاعت کا اشکال نہیں وارد کیا کیونکہ اس کے بھی یہی دو جواب ہیں رضاعت کے رشتوں میں دائمی اور ابدی حرمت نہیں ہوتی بلکہ رضاعت عارض ہونے کی وجہ سے حرمت لاحق ہوتی ہے مثلاً ایک شخص بزرگ کسی عورت کا دودھ نہ پیتا تو فی نفسہ وہ عورت اس پر حرام نہیں تھی، اور دوسرا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے رضاعی ماں اور رضاعی بہنوں سے نکاح کی حرمت بیان کی ہے، اور باقی رضاعی محرمات بھی اس میں داخل ہیں کیونکہ حرمت کی علت یعنی رضاعت ان سب میں مشترک ہے لہذا اس آیت کے عموم پر ہر اشکال نہ رہا۔

امام ملازمی نے پہلا جواب یہ دیا ہے کہ اس آیت میں ان رشتہ دار عورتوں کو بیان کیا ہے جن سے نکاح کرنا بداحرام ہے، اس جواب میں یہ خامی ہے کہ اس آیت میں رضاعی رشتہ دار عورتوں اور وہ بہنوں کے اجتماع کی حرمت کو بھی بیان کیا ہے جن میں رضاعت اور جنماح کی وجہ سے حرمت عارض ہوتی ہے اس وجہ سے دوسرے مفسرین نے صرف دوسرے جواب کو اختیار کیا ہے۔

علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

صادقہ اؤ ذالکھ میں اسم اشارہ کو اس لیے اختیار کیا ہے تاکہ وہ حرمت کے حکم کی علت کے اشتراک پر دلالت کرے۔ اس لیے اب یہ اعتراض نہیں ہوگا کہ چچا بھی اور بھتیجی کو بھی نکاح میں جمع کرنا حرام ہے اسی طرح سران دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے جن میں سے ایک کو مرد فرض کر لیا جائے تو ان کا آپس میں نکاح جائز نہ ہو جیسا کہ کتب فقہ میں بیان کیا گیا ہے۔ حرمت کی علت دو قرابت داروں کا اجتماع ہے، اور وہ جہت بین لاختین سے مستفاد ہے اسی طرح رضاعی خالہ اور بھانجی وغیرہ کا اعتراض بھی نہیں ہوگا کیونکہ ان کی حرمت کی علت رضاعت ہے اور وہ رضاعی ماں اور رضاعی بہنوں کی حرمت سے مستفاد ہے۔ سیدی غفران کیونکہ ان کی تحریر میں اس آیت میں بطریق دلالت داخل ہے جیسا کہ بعض محققین نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے، اور اس عام کتب اور سنت سے تخصیص مشہور ہے۔

عمر بنیشاپوری اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

یعنی ان مذکورہ عورتوں کے سوا ان عورتوں میں تنہا سے لیے بدل ہیں، عام ازیں کو ان مذکورہ عورتوں سے نکاح کی ممانعت قرل صریح کے ساتھ مذکور ہو، یا ظاہر دلالت کے ساتھ یا ضمنی دلالت کے ساتھ یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان کے ساتھ، جیسا کہ ہم نے دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنے کی ممانعت میں کہا ہے کہ چچا بھی اور بھتیجی اور خالہ اور بھانجی کو بھی نکاح میں جمع کرنا منہی ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے اسی طرح مرد و عورتوں میں قرابت یا رضاعت ہر ان میں سے ایک کو مرد اور دوسرے کو عورت فرض کر لیا جائے اور ان میں نکاح

۱۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر ملازمی متوفی ۶۰۶ھ تفسیر کبیر ج ۳ ص ۱۵۳-۱۵۲، ملخصاً، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

۲۔ علامہ ابوالفضل سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷ھ، روح المعانی ج ۵ ص ۴، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

حرام ہو تو ایسی دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں ہے۔

اس قاعدہ سے اس آیت میں حسب ذیل تخصیصات داخل ہیں:

(۱)۔ جس عورت کو تین طلاقیں دی گئی ہوں وہ بھی حلال نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **فَاِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهٗ مِنْ بَعْدِ حَتّٰی تَنْكِحَ غَيْرًا**۔

(۲)۔ حریمہ اور مژدہ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتّٰی يُوْثِقَ مِنْ اِيْتِهٖ**۔

(۳)۔ معتدہ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **وَالْمُصَدِّقَاتِ يَتَرَبَّصْنَ الْاِيْتِ**۔

(۴)۔ جس شخص کے نکاح میں آزاد عورت ہو وہ اس کے اوپر باندی سے نکاح نہیں کر سکتا۔ یہ رتفاق سے۔

(۵)۔ جو شخص آزاد عورت سے نکاح کی قدرت رکھتا ہو وہ باندی سے نکاح نہیں کر سکتا، یہ امام شافعی کے نزدیک ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اِنْ مِّنْ مَّوَدَّةٍ بَيْنَهُمَا مِثْقَلُ ذَرَّةٍ**۔

(۶)۔ چار بیویوں کے ہوتے ہوئے پانچویں عورت سے نکاح کرنا ممنوع ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **مَتٰى وَتَلَٰثٌ مِّنْ بَعْدِ الْاٰيَةِ**۔

(۷)۔ جس عورت سے طلاق کیا ہو اس سے نکاح کرنا ممنوع ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَنْ طَلَّقَ امْرَأَةً بَعْدَ طَلْقِهَا لَا يَحْتَمِلُ اَنْ يَّزْنِيَ بِهَا۔ آپس میں طلاق کرنے والے کبھی جمع نہیں ہو سکتے۔

احادیث میں جن رضاعی رشتہوں کی تحریم بیان کی گئی ہے اور جن دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنے سے منع کیا گیا ہے ان کی تحریم بھی ان مندرجہ صورتوں میں داخل ہے۔

میں نے یہ بات بکثرت طلب ہے کہ جب اس عام

مجموع فقہاء کے نزدیک عام مخصوص البعض کا حجت ہونا

کی تو اب یہ آیت عام کے باقی ماندہ افراد میں اپنے عموم کے اعتبار سے حجت ہے یا نہیں، اور اب اس آیت کے

عموم سے استدلال کرنا جائز ہے یا نہیں، سوہرر چند کہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے لیکن جمہور فقہاء احناف کے نزدیک

جس عام سے معلوم اور متعین افراد خاص کیے گئے ہوں وہ اپنے عموم کے اعتبار سے حجت ہوتا ہے اور عین فقہاء

کے نزدیک یہ حجت قطعی ہے اور اس کے عموم سے استدلال کرنا قطعاً جائز اور احناف کے ہاں معمول ہے۔

علامہ شافعی کہتے ہیں:

وَاسْتَحْبَبْتُ عِنْدِي اَنْ اَلْمَدَّ هَبِ عِنْدَ
عَدَمِ ثَبَاتِ رَحْمَةِ اللّٰهِ فِي الْحَا- اِذَا لِحَقِّهِ
خُصُوصٍ يَبْقَى حُجَّةٌ فِيمَا وَاوَالِ الْمَخْصُوصِ
سِوَاكَ اَنَّ الْمَخْصُوصَ مَجْهُولٌ اَوْ مَعْلُومٌ
اِلَّا اِنْ فَيَرُ شُبْهَةً حَتّٰى لَا يَكُوْنُ مُوجِبًا قَطْعًا

میرے نزدیک صحیح یہ ہے کہ مجاز سے فقہاء رجم
اللہ کا مذہب یہ ہے کہ جب عام کو مخصوص لاحق ہو جائے
تو وہ باقی ماندہ افراد میں اپنے عموم کے اعتبار سے حجت
ہوتا ہے خواہ وہ مخصوص معلوم ہو یا مجہول، مثلاً اس استدلال
میں (یہ) شبہ ہے (کہ ہو سکتا ہے اس سے کوئی اور بھی

علامہ تفتازانی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

جب عام سے متعین افراد کو خاص کیا جائے تو اس کے باقی افراد متعین ہو جاتے ہیں اس کی تفسیر یہ ہے کہ جب سو سے دس نکالے گئے تو نو سے متعین ہو گئے اور جب سو سے بیس نکالے گئے تو ستر متعین ہو گئے اسی طرح جب مشرکین سے اہل ذمہ نکالے گئے تو ان کے غیر متعین ہو گئے، اے

بحر العلوم مولانا عبدالحی مسلم الثبوت کی شرح میں مزاج کر کے لکھتے ہیں:

جب یہ فقہاء نے کہا ہے کہ وہ عام جو کسی مبین کے ساتھ مخصوص کیا گیا ہو حجتہ قطعیہ ہوتا ہے، البتہ اکثر ائمہ کے نزدیک اگر وہ عام غیر مستقل مبین کے ساتھ مخصوص کیا گیا ہو تو پھر وہ حجتہ قطعیہ ہوتا ہے، ہماری دلیل یہ ہے کہ صحابہ کرام نے اس عام سے استدلال کیا ہے جن کی مبین کے ساتھ تخصیص کی گئی تھی۔ جیسا کہ صحابہ نے اس آیت سے استدلال کیا ہے: **يُؤْهِدُكُمْ فِي دُورِكُمْ وَلِلَّذِينَ كُفِّرُوا عَنْكُمْ حُطَّتْ ذُنُوبُهُمْ لَمَّا خَسَفَ الْقَمَرُ** (سورہ بقرہ ۲۵۵) اس آیت میں ہر باندی سے دل کی جانست ہے، لیکن اگر وہ باندی اس کی رٹاٹی بہت ہو تو پھر اجازت نہیں، نیز **وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً** (سورہ بقرہ ۲۱۷) اور تم تمام مشرکین سے قتل کرو، یہ آیت بھی اپنے عموم کے اعتبار سے حجت قطعیہ ہے حالانکہ یہ آیت بھی مستامن، وراثت ذمہ وغیرہ سے مخصوص ہے، ان آیات کے علاوہ سوران مجید میں اور بھی بہت سی آیات ہیں جن کے عموم سے استدلال کیا گیا ہے حالانکہ ان آیات میں بھی تخصیص کی گئی ہے۔

ہم نے اصولیین کی تصریحات سے یہ واضح کر دیا ہے کہ تخصیص کے بعد بھی عام حجت ہوتا ہے اور جب اس عام کا مخصص معلوم ہو تو محققین کے نزدیک وہ حجت قطعی ہے اور جمہور کے نزدیک حجت قطعی ہے، اب ہم پہلے اس پر تصریح پیش کریں گے کہ یہ آیت عام ہے اور پھر اس آیت کے عموم سے استدلال کی مثال پیش کریں گے۔

احل لکم ما وراء ذالکم میں ما کا عموم | **علاء ابوبکر جصاص رازی حنفی احل لکم ما وراء ذالکم** - ک تفسیر میں لکھتے ہیں:

قال ابو بکر هو عام فيما عدا المحرمات في رتبة وفي سنة النبی ﷺ
علامہ حاکم شافعی لکھتے ہیں:

ابو بکر رازی یہ کہتے ہیں کہ قرآن مجید اور سنت میں مذکور محرمات کے ماسوائے یہ آیت عام ہے۔

۱۔ علامہ سعد الدین محمد بن عمر تفتازانی متوفی ۷۹۲ھ، تخریج ج ۳ ص ۴۵، مطبوعہ دار کتب العربیہ الکبریٰ مصر

۲۔ بحر العلوم عبدالحی بن نظام الدین متوفی ۱۲۲۵ھ، فرائج لمعوت ج ۱ ص ۳۸، مطبع میریہ کبریٰ بولاق مصر ۱۲۹۴ھ

۳۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی متوفی ۷۴۰ھ، احکام القرآن ج ۲ ص ۱۳۹، مطبوعہ مکتبہ امیڈی لاہور ۱۳۰۰ھ

واحد لکم ما وراہ ذلکم وراہ وبلغظ
الحرم لکن الحرم دخلہ التخصیص یہ
”احل لکم ما وراہ ذالک“ میں نقد
عموم ہے لیکن اس عموم میں (قرآن و سنت سے) تخصیص
داخل ہے۔

قاضی ابوبکر ابن العربی مائیک ”احل لکم ما وراہ ذالک“ کی تفسیر میں لکھتے ہیں:
ہذا عموم متفق علیہ یہ
یہ عموم سب کے نزدیک متفق علیہ ہے۔

احل لکم ما وراہ ذالک کے عموم سے فقہاء کا استدلال | ہمارے فقہاء نے اس
آیت کے عموم سے یہ استدلال

کیا ہے کہ جو زندگی سے حاملہ ہو اس سے نکاح جائز ہے، کیونکہ محرمات مذکورہ کے ماسوا عورتوں سے نکاح کرنا
حلال ہے اور زندگی سے حاملہ عورت بھی محرمات مذکورہ کے ماسوا ہے لہذا اس سے بھی نکاح کرنا حلال ہے،
علامہ ابوالحسن مرینیائی لکھتے ہیں:

فان تزوج حبلی من بونا جاز للنکاح
ولا یبصثوها حتی تضع حملها وهذا عند
ابی حنیفۃ ومحمد وقال ابو یوسف
رحمہ اللہ اسکا ح فاسد (الی قویہ) وسہما
اسہا من المحلات بالمص یلک
گر کسی شخص نے زندگی سے حاملہ عورت کے ساتھ
نکاح کیا تو یہ نکاح جائز ہے مگر اس سے وضع حمل تک
مباشرت نہ کرے، یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے
نزدیک ہے، اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک
یہ نکاح فاسد ہے، امام ابو حنیفہ اور امام محمد کی دلیل یہ
ہے کہ یہ عورت نفس قرآن سے حلال ہے۔

علامہ ابن ہمام نے اس کی شرح میں اس نفس قرآن کو بیان فرمایا ہے:

واستدل المصنف بعموم واحد لکم ما
ما وراہ ذالک یہ
مصنف (علامہ المرینیائی) نے ”واحد لکم ما
وراہ ذالک“ کے عموم سے استدلال کیا ہے۔

اسی طرح علامہ بدرالدین عینی محلات بالنفس کی شرح میں لکھتے ہیں:
وهو قوله تعالى واحد لکم ما وراہ
ذالک وکل من کانت کذا لک حازر نکاحہا یہ
اور وہ نفس اللہ تعالیٰ کا یہ قوس ہے واحد لکم
ما وراہ ذالک اور جو عورت
بھی ان محرمات کے ماسوا ہو اس سے نکاح کرنا جائز ہے

۱۔ علامہ علی بن محمد خانک متوفی ۷۲۵ھ، تفسیر خازن ج ۱ ص ۳۶۵، مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت

۲۔ قاضی ابوبکر محمد بن عبد اللہ ابن العربی مائیک متوفی ۵۲۳ھ، احکام القرآن ج ۱ ص ۳۸۳، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت

۳۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرینیائی متوفی ۵۹۳ھ، ہایہ اولین ص ۲۸۷، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان

۴۔ علامہ کمال الدین بن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدر ج ۲ ص ۱۲۶، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

۵۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، بنایہ ج ۲ ص ۶۲، مطبوعہ ملک سنز فیصل آباد

اسی طرح علامہ ابن نجیم حنفی نے بھی اس آیت سے زانیہ عاقلہ اور طہی شدہ باندی کے ساتھ نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے، لکھتے ہیں:

ولہما انتہما من اسجدات
بالنص ینہ

امام ابو حنیفہ اور امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ زانیہ
عاقلہ اور طہی شدہ باندی نفس قرآن سے حلال ہیں اور
وہ نفس ہے: احل لکم ما ورا ذالک

علامہ ابن قدامہ حنبلی نے بھی اس آیت کے عموم سے عاقلہ زانیہ کے ساتھ زانی کے نکاح کے جواز پر استدلال
کیا ہے، لکھتے ہیں:

فاما تحرمہا علی اطلاق فلا یصح نقول
اللہ تعالیٰ واحل لکم ما ورا ذالک ینہ

علامہ ابواسحاق شیبزی شافعی نے بھی اس آیت کے عموم سے مزنیہ کے ساتھ نکاح کے جواز پر استدلال
کیا ہے، لکھتے ہیں:

وان زانی بامراتہ لہ یحرم علیہ نکاحہا
بقولہ تعالیٰ واحل لکم ما ورا ذالک ینہ

فقہاء احناف میں سے علامہ المرغینانی (صاحب برایہ)، علامہ ابن ہمام، علامہ عینی اور علامہ ابن نجیم نے مسیب نے
زانیہ عاقلہ عورت کے ساتھ نکاح کے جواز پر احل لکم ما ورا ذالک کے عموم سے استدلال کیا ہے
اور فقہاء حنابلہ میں سے علامہ ابن قدامہ حنبلی اور فقہاء شافعیہ میں سے علامہ ابواسحاق شیبزی نے مزنیہ کے ساتھ
نکاح کے جواز پر احل لکم ما ورا ذالک کے عموم سے استدلال کیا ہے۔ اس سے معلوم ہو کہ یہ نہایت
قوی استدلال ہے جس سے حنفی، شافعی اور حنبلی سب ہی فقہاء استدلال کرتے ہیں، لہذا ہمارا استدلال بھی اسی سلسلہ
کے ایک کڑی ہے کہ غیر کفر میں نکاح ۲۴ نرسے کیونکہ قرآن اور سنت میں بن محرمات کا بیان کیا گیا ہے غیر کفر بن
کے ماسوائے اور ان محرمات کے ماسوائے نکاح حلال ہے لہذا غیر کفر سے بھی نکاح حلال ہے، فتکدر وفتکر۔
فانکحوا ما طاب لکم من النساء میں ما کے عموم سے فقہاء کا استدلال قرآن کریم کی
دوسری جیں

آیت سے ہم نے غیر کفر میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے، وہ یہ ہے:

(۲) فانکحوا ما طاب لکم من النساء مثنی و
جو عورتیں تمہیں پسند آئیں ان سے نکاح کرو

علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۷۹۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۱۰۶، مطبوعہ مطبعہ نعیمیہ مصر، ۱۳۱۱ھ

علامہ موقی، الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۷۶۰ھ، المغنی ج ۱، ص ۱۰۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۲۰۵۱ھ

علامہ ابواسحاق شیبزی متوفی ۴۵۵ھ، المہذب مع شرح المہذب ج ۱۶ ص ۲۱۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت

ثلاث دربعہ (نساء ۳) دو، دو سے آئین، آئین سے اور چار، چار سے۔

علامہ ابو بکر جصاص اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

وعن عائشة والحسن وابی مالک ما
احل لکم۔

حضرت عائشہ، حسن بصری اور ابو مالک سے مروی ہے کہ جو عقد میں ہمارے لیے حلال ہیں ان سے نکاح کرو۔

ہمارے استدلال کی تقریر یہ ہے کہ یہاں بھی ما عموم کے لیے سے یعنی قرآن اور سنت میں جن محرمات کو بیان کیا گیا ہے ان کے ماسواہر کیستندیدہ عورت کے ساتھ نکاح کرنے کی اس آیت میں اجازت ہے، اور غیر کفو بھی قرآن اور سنت کے محرمات کے ماسواہر سے، لہذا اس سے بھی نکاح کرنے کی اس آیت میں اجازت ہے، ہمارے فقہار نے اس آیت میں بھی لفظ ما کے عموم سے استدلال کیا ہے۔
علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں:

واما قوله تعالى والزانية لا ينكحها
ذات فممنسوخ باية فانكحوا ما حاب لکم من
النساء۔

استدلال کا قول و مزانیۃ لا سکحھا الاذن
قرآن مجید کی آیت فانکحوا ما طاب لکم من
النساء سے منسوخ ہے۔

اور یہ آیت اسی وقت منسوخ قرار پائے گی جب ما طاب لکم میں ما عموم کے لیے ہو۔
علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی نے بھی یہی لکھا ہے۔

وانکحوا لایاھی منکم الا بیت۔ سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال (۳) قرآن مجید کی تیسری

آیت جس سے ہم نے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے وہ یہ ہے:

وانکحوا لایاھی منکم ولتصلحین من
عبادکم وامائکم۔

اور تم نکاح کرو وہ اپنے (آزاد) مردوں اور عورتوں
میں سے ان کا جو بے نکاح ہوں اور اپنے غلاموں
اور باندیوں میں سے ملاجیت والوں کا (نکاح کرو)

(نور ۳۲۰)

اس آیت میں بھی ہمارا استدلال عموم سے ہے، کیونکہ اگر غیر کفو میں نکاح حرام ہوتا تو اللہ تعالیٰ عموم اور
اطلاق کے ساتھ نکاح کرنے کا حکم نہ دیتا بلکہ اس کو کفو کے ساتھ متعین فرمادیتا۔ اس آیت کے عموم اور اطلاق کو
راخ کر تے ہوئے علامہ ابو بکر جصاص لکھتے ہیں:

فان قيل هذا يدل على ان عقد النکاح
انما يلیه الاوسیاء دون النساء و ان عقودهن

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ یہ آیت اس پر دلالت
کرتی ہے کہ عقد نکاح صرف عورت کا دل کر سکتا ہے

۱۔ علامہ ابو بکر احمد بن علی رازی جصاص مترقی ۳۷۰، حکام القرآن ج ۲ ص ۵۲، مطبوعہ سبیل کیٹیڈی ملتان ۲۰۰۰
۲۔ علامہ علاؤ الدین محمد بن علی بن محمد حصکفی مترقی ۱۰۸۸، درمقار علی ایش مد القمار ج ۲ ص ۲۰۲، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ ستنبول ۱۳۲۷
۳۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مترقی ۴۰۷، البحر الرائق ج ۲ ص ۱۰۰، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر ۱۳۱۱

ثَلَاثِي مَسْهُونَ عِيْرًا ثَلَاثِي قِيلَ لَهُ لَيْسَ كَذِبٌ
رَبِّ رَذِيَّةٌ لَمْ تَخْصُ الزَّوْجَ بَاءً هَذَا زَمْرٌ
عِيْرُهُمْ وَعَمُومُهُ يَقْتَضِي تَرْغِيبَ مَسْئَرِ
اِسْنَأَسَ فِي الْعَقْدِ عَلَى لَا يَأْتِي كَاتِرِي اَنْ
سَمَّ لَا يَأْتِي يَنْتَضِمُ رِجَالُ وَالنَّاءُ وَهُوَ
فِي رِجْلٍ لَمْ يَرِدْ بِهِ رَاوِيَاءُ حَذَفَ عِيْرُهُمْ
كَذِبٌ فِي النَّبَاءِ

خود عورت نہیں کر سکتی، اور عورت کا کہی ہوا نکاح نا جائز
ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات صحیح نہیں ہے کیوں
کہ اس آیت میں مفقذ نکاح کو عورت کے دل کے ساتھ
خاص نہیں کیا گیا اور اس آیت کا عموم تمام لوگوں کو عقد
نکاح کرنے کی ترغیب دیتا ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ
لفظ ایامہ (بے نکاح لوگ) مردوں اور عورتوں دونوں
کو شامل ہے، اور مردوں سے صرف عورت کا دلی مراد
نہیں ہے، اسی طرح عورتوں میں بھی عموم ہے، نکاح

جس طرح علامہ ابو بکر حباص نے اس آیت کے عموم سے یہ استدلال کیا ہے کہ مرد اور عورت دونوں پر
مرد اور عورت کا نکاح کر سکتے ہیں اسی طرح ہم اس آیت کے عموم سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ اس آیت میں ہر ایک نکاح
کا نکاح کرنے کا حکم دریا ہے عموماً وہ نکاحات کفو میں ہو یا غیر کفو میں۔
اس آیت کے عموم کی وضاحت میں علامہ ابو بکر حباص مزید لکھتے ہیں:

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس آیت کے عموم سے تو سمجھ رہے ہیں کہ اب اپنی ہاتھڑی کا نکاح اس
کی مرضی کے بغیر کر دے تو یہ بھی جائز ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ احادیث (صحیحہ مشہورہ) سے یہ ثابت
ہے کہ بالذکر نکاحات اس کی مرضی کے بغیر کرنا جائز نہیں ہے، اور مردوں کے حق میں یہ مانا گیا ہے کہ ان کا نکاح
ان کی مرضی سے کیا جائے، اس لیے ہاتھڑیوں کے لیے بھی یہ مفقذ مانا جائے گا کہ ان کا نکاح ان کی مرضی سے
کیا جائے۔

جس طرح بالذکر کی لیے احادیث صحیحہ مشہورہ میں یہ تصریح ہے کہ اس کا نکاح اس کی مرضی کے بغیر کیا جائے
اسی طرح اگر احادیث صحیحہ مشہورہ میں یہ تصریح مرقی کہ غیر کفو میں نکاح نہ کیا جائے تو واقعہ ہم اس نکاح کو ناجائز کہتے
کیوں کہ ہمارے کام شریعت کی اتباع کرنا اور شریعت کی تبلیغ کرنا ہے، ہم خود شریعت نہیں ہیں کہ اپنی طرف سے
غیر کفو میں نکاح کے عدم جواز کا حکم صادر کر دیں، ہم صرف مبلغ میں احکام شریعت کے وضع نہیں ہیں۔
قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کی تعلیم اور محاسنات کے بغیر ہم اللہ کے حلال کردہ کو حرام کہنے والے کون مورتے
ہیں؟ اور ہم کیا ہیں اور ہماری حیثیت کیا ہے جب خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا:
اِنَّ لِيْ سِتٍّ اَحَدُھُمْ حَلَالٌ

میں کسی حلال کو حرام نہیں کہتا۔

غیر کفو میں نکاح کا جواز سادات کرام کی تعظیم و تکریم کے منافی نہیں ہے | اہم العیاذ باللہ! سادات کرام

کے منکر نہیں ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آل سے محبت اور عقیدت ہمارے ایمان کا جزو اور حصہ ہے، ہم پر نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آل پر درود پڑھتے ہیں اور ان کے لیے رحمت کی دعا کرتے ہیں، امام رازی نے تفسیر کبیر میں یہ روایات نقل کی ہیں:

من مات علی حب آل محمد مات شہیداً۔

و من مات علی حب آل محمد مات مغفوراً۔

و من مات علی حب آل محمد مات ثابتاً۔

و من مات علی حب آل محمد مات مؤمناً مستکبراً۔

و من مات علی حب آل محمد بشرک ملک

اسوت بالجنة ثم منکر و تکبر۔

و من مات علی حب آل محمد فمات فی قبره

باباً الى الجنة۔

و من مات علی بغض آل محمد مات کافر۔

جو آل محمد کی محبت پر مراد شہادت کی موت

سنو! جو آل محمد کی محبت پر مراد بخشا ہوا مرا۔

سنو! جو آل محمد کی محبت پر مراد کبر پر مرا۔

سنو! جو آل محمد کی محبت پر مراد کامل ایمان پر مرا۔

سنو! جو آل محمد کی محبت پر مرا اس کو ملک الموت

اور منکر بخیر جنت کی بشارت دیتے ہیں۔

سنو! جو آل محمد کی محبت پر مرا اس کی قبر میں جنت

کی طرف دو کھڑکیاں کھول دی جاتی ہیں۔

سنو! جہاں محمد سے بغض پر مراد وہ کفر پر مرا

(ابیاز بائد)

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں: اس حدیث کو شعبی نے از عبد اللہ بن محمد بن یحییٰ بن یوسف از محمد بن اسلم بطور روایت کی ہے اور اس کے موضوع ہونے کے آثار واضح ہیں، شعبی اور محمد کے درمیان جو راوی ہیں، فقہ انکی وجہ سے ہے (اسکافی اشاف فی تخریج الکشاف ج ۳ ص ۲۰ مطبوعہ ایران) اہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم قرابتوں اور آپ کے اہلیت کی محبت و عقیدت ہمارے ایمان کا حصہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طبقہ کی صحبت کی بنا پر جو حکم فرمایا وہ ہمارے سر رکھوں گے آپ ختمی: الاثمة من قدیش شہ، لطیفہ اسلام (تمام روئے زمین پر مسلمانوں کا حکمران) قریش سے ہو گا، ہم نے کہا آمنا و صدقنا، آپ نے فرمایا: امننا صدقة لا تنفی ذی محمد شہ آل محمد پر زکوٰۃ حلال نہیں، ہم نے کہا علی الرا اس والعین، اسی طرح اگر آپ فرماتے کہ آل محمد سے غیر آل محمد کا نکاح حرام ہے تو ہم اس کو حرام کہتے، لیکن جب آپ نے اس مناسکت کو حرام نہیں فرمایا، بلکہ اس کے برعکس آپ نے خود آل محمد کا نکاح غیر کفو میں کیا اور اپنی دو صاحبزادیاں حضرت رقیہ اور حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہما کا یکے بعد دیگرے حضرت عثمان سے نکاح کیا کیونکہ آل رسول کا کفو کوئی قرشی ہو سکتا ہے نہ کوئی اور۔ اور خود غیر کفو میں کئی لوگوں کے رشتے کیے اور غیر کفو میں کیے ہوئے رشتوں کو جائز قرار

۱۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۳، ص ۷۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۹۲، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، ۱۴۰۲ھ

۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۴۴، مطبوعہ نور محمد انج المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۴۔ علامہ سرخسی نے لکھا ہے کہ بعض قریشی بعض کے کفو ہیں، لیکن امام محمد سے یہ روایت ہے (بقیہ آئندہ معفو پر لا حظ)

دیا تو ہماری کیا مجال ہے کہ ہم غیر کفو میں کیے ہوئے رشتوں کو ناجائز و حرام کہیں اور شریعت مصطفویٰ میں داخل اندر ہی کر لیں اور اللہ کے حلال کو حرام کہنے کے مرتکب ہوں، ایسا نہ لکھنا یا دیکھنے نسبت کا احترام الگ چیز ہے اور مسائل شریعیہ کی الگ نوعیت ہے۔

دلاجناح علیکم ان تنکحوهن الا یہ سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال

۴۱۔ قرآن مجید کی چوتھی آیت جس سے ہم نے غیر کفو میں نکاح کے حوالہ پر استدلال کیا ہے، وہ یہ ہے:

وَدَاجِنَا حُ عَلَیْکُمْ اَنْ تَنْکَحُوْهُنَّ اِذَا تَتَمَرَّضْنَ

جو مریض ہوں، (المتحصنۃ) جب تم ان کے عہر ادا کرو۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نکاح کے لیے صرف دو ایسی چیزیں شرط قرار دی ہیں: اگر نکاح کے لیے کفو بھی شرط ہو تا تو اللہ تعالیٰ اس کو بھی بیان فرمادیتا، کیونکہ یہ شرط بیان کرنے کے بعد اس جگہ کفو کی شرط کو بیان نہ کرنا، اس بات سے ہے کہ نکاح کے لیے کفو کا ہونا شرط نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہ نے اس آیت سے یہ استدلال کیا ہے کہ جو عورت دارا کرب میں کسی حربی کے نکاح میں ہو جب وہ تہیت کر کے دارا اسلام میں آجائے تو مسلمان شخص اس عورت سے اس کی عدت گزرتے بغیر نکاح کر سکتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے یہاں عدت گزرنے کی قید کا ذکر نہیں فرمایا صرف ادائیگی مہر کا ذکر فرمایا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ عدت گزرنے کے بغیر بھی اس سے نکاح جائز ہے۔ اگر عدت کا گزرنا ضروری ہوتا تو بغیر عدت گزارے نکاح کرنا گناہ ہوتا۔ یہ اس آیت کے خلاف ہے۔

علامہ ابو جکر رازی جہاں حنفی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں،

واما قول ابو حنیفۃ فی امہا جرتا الیہ و
عدۃ عیبہا من الزوج لقولہ تعالیٰ (و لا جناح
علیکم ان تنکحوھن اِذَا تَتَمَرَّضْنَ) فَاِنْ نَکَّاحُھَا مِنْ غَیْرِ
ذَکَرِ عَدَّتِہَا

امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہجرت کرنے والی عورت پر غاوند کی کئی مدت نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "اور ان سے نکاح کرنے میں تم پر کوئی گناہ نہیں" سو اللہ تعالیٰ نے بغیر عدت کے ذکر کے اس سے نکاح مباح کر دیا۔

علامہ آوسی حنفی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

ہاں اس آیت سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ موجب

بعد قد احتج بہا علی عدم العدۃ فی لعدۃ

۱۔ علامہ ابو جکر محمد بن علی جہاں رازی حنفی متوفی ۸۴۶ھ، احکام القرآن ج ۳ ص ۴۰، مطبوعہ سہیل کتب خانہ، لاہور ۱۴۰۲ھ۔
۲۔ ابن تیمیہ ص ۱۰۱، قریشیوں کا نسب مشہد ہوا دوسرے قریشیوں کے کفر نہیں ہیں مثلاً خنیفہ کی والدہ کے دوسرے فرزند تھے۔
۳۔ ص ۵۵ ج ۲، علامہ ابو جکر محمد بن علی جہاں رازی حنفی متوفی ۸۴۶ھ، احکام القرآن ج ۳ ص ۴۰، مطبوعہ سہیل کتب خانہ، لاہور ۱۴۰۲ھ۔
۴۔ کفو ہر سکتا ہے!

بَخْرُوجِ الْمَرْأَةِ الْيَتَامَى مِنْ دَارِ الْحَرْبِ مُسْلِمَةً،
وَوَجْهَهُ يَأْتِيهِ سِبْخَانُهُ نَفَى الْجَنَاحِ مِنْ حَذِّ
وَجْهِهِ فِي نِكَاحِ الْمَهْجُورَاتِ بَعْدَ آيَتِ الْمَهْرِ
وَلَمْ يَقْبَلْ دُجْلَ شَأْنِهِ بِمَعْنَى الْعِدَّةِ فَلَوْلَا
الْفَرْقَةُ بِمَجْرَدِ الْوُصُولِ إِلَى دَارِ الْإِسْلَامِ
لَكَانَ الْجَنَاحُ ثَابِتًا عَلَيْهِ

عورت مسلمان ہو کر دارالحرب سے ہجرت کر کے ہمارے
پاس آئے تو اس کی سابقہ خاوند سے علیحدگی کی کوئی حدت
نہیں ہے، اس دلیل کا بیان یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہجرت
کرنے والی عورتوں کے ساتھ نکاح سے ہر قسم کے گناہ
کی نفی کر دی ہے بشرطیکہ ان کا ہر ادا کر دیا جائے اور گناہ
نہ ہونے کو اللہ تعالیٰ نے حدت گذرنے کے ساتھ تنقید
نہیں کیا تو اگر محض دارالاسلام میں پہنچنے سے علیحدگی مطلق
نہ ہوتی تو اس کے ساتھ نکاح کرنے میں گناہ ہوتا۔

امام ابو حنیفہ کے اس استدلال کی پہچان یہ ہے کہ اگر ان سے نکاح کرنے میں کفر ہونا بھی مشروط ہوتا تو اللہ سبحانہ
اس کا بھی ذکر فرمادیتا اور جب یہاں اس کا ذکر نہیں کیا تو معلوم ہوا کہ نکاح میں کفر شرط نہیں ہے۔ غور فرمائیے منکوحہ غیر
سے فرقت کے بعد دوسرے نکاح کے لیے عدت کا گزرتا شرط ہے اور قرآن مجید احادیث صحیحہ میں دوسرے مقامات
پر اس شرط کا صراحتاً ذکر ہے، لیکن اس آیت میں چونکہ مہاجریت سے نکاح کے بیان میں اس شرط کا ذکر نہیں ہے
اس لیے امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مہاجرہ سے عقد کے لیے عدت کی شرط نہیں ہے اسی طرح نکاح کے کفر کا بھی
قرآن مجید اور احادیث صحیحہ میں بھروسہ شرط کہیں ذکر نہیں کیا گیا۔ اسی لیے اس آیت میں غیر کفر میں نکاح کرنے کا جواز بطریق
اولیٰ ثابت ہوگا، یہ نہایت قوی استدلال ہے جو اللہ تعالیٰ نے صرف اس فقیر کے دل میں افشاء کیا۔ و اللہ اعلم بالصواب
آیت تحلیل سے غیر کفر میں نکاح کے جواز پر استدلال (۵) قرآن مجید کی پانچویں آیت جس سے ہم نے غیر کفر
میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے وہ یہ ہے:

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى
تُكْفِرَ بِزُوجٍ غَيْرِهِ - (بقرہ ۲۳۰)

پھر اگر اسے تیسری طلاق دے دی تو وہ (عدت سے)
اس (تیسری طلاق) کے بعد اس پر حلال نہیں ہوگی یہاں تک
کہ وہ (عورت) کسی اور خاوند سے نکاح کرے۔

اس آیت میں زوجہ کی تکفیر عموم کا تقاضا کرتی ہے یعنی وہ عورت کسی بھی مسلمان شخص سے نکاح کرے خود وہ شخص
اس کا کفر ہو یا غیر کفر تو اس نکاح (اور عمل نہ وجہیت کے بعد) وہ عورت پہلے خاوند پر حلال ہو جائے گی، اسی پہنچ پر عدت ہو کر
جس سے اس آیت سے یہ استدلال کیا ہے کہ محض نکاح کے لیے عدت کی شرط نہیں ہے، علامہ جصاص کہتے ہیں:

وَفِيهِ الدَّلَالَةُ أَيْضًا عَلَى جَوَازِ النِّكَاحِ
بَعِيرٍ وَلَوْ لَمْ يَكُنِ الدَّرَاجَةُ إِلَيْهَا مِنْ غَيْرِ
ذِكْرِ الْوَلِيِّ عَلَيْهِ

اس آیت میں بنیرونی کے نکاح کے جواز پر بھی دلالت
ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے عدت کے ذکر کے بغیر نکاح کی حدت
عورت اور اس کے شوہر کی طرف کی ہے۔

۱۔ علامہ ابو الفضل شہاب الدین سید محمود آوسی حنفی مترقی ۱۲۶۰ھ، روح المعانی ج ۲۸ ص ۸، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی مترقی ۱۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۱ ص ۳۹۱، مطبوعہ مکتبہ المصطفیٰ لاہور ۱۴۰۰ھ

علامہ ابوی اس بحث میں مزید لکھتے ہیں:

امام بیہقی نے حضرت ابو امام رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے باپ دادا کی وجہ سے جاہلیت کی نخواست اور تکبر کو دور کر دیا ہے، تم سب آدم اور حوا کی اولاد ہو جس طرح دو صانع برابر ہوتے ہیں بے شک اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ عزت والا وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہو پس تمہارے پاس جو بھی ایسا شخص آئے جس کے دین اور امانت پر تم راضی ہو اس سے (اپنی رذکیوں کا) نکاح کر دو، اس حدیث کو امام احمد اور محدثین کی ایک جماعت نے روایت کیا ہے لیکن امام احمد کی روایت میں تمہارے پاس جو بھی آئے، یہ الفاظ نہیں ہیں، (شعب الایمان ۲/۵ ص ۲۸۹-۲۸۸ طبع بیروت) ۱۷

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ۱۰ اسے نبو بیاضہ ابو بندہ سے نکاح کر دو، انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا ہم اپنی رذکیوں کا اپنے (آزاد شدہ) غلاموں سے نکاح کر دیں؟ اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی: یا ایہا الناس تأخذنا کم من ذکر وامنہ سبۃ

علامہ قرطبی مکی س آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

حدیث صحیح میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت ابو عبد اللہ بن عقبہ بن ربیعہ (یہ بدری صحابی تھے) نے سالم کو اپنا بیٹا بنایا اور ان کے ساتھ اپنے بھائی ولید بن عقبہ بن ربیعہ کی بیٹی (بندہ بنت ولید بن عقبہ بن ربیعہ قریشیہ) کا نکاح کر دیا، حالانکہ سالم انصار کی ایک عورت کے آزاد شدہ غلام تھے اور حضرت ضیاء بنت الزبیر بہ اثنی خاتون قحطیہ) حضرت مفاد بن اسود کے نکاح میں تھیں۔ یہ غیر قرشی تھے۔ (صحیح سنن ج ۲ ص ۶۲)

میں کہنا ہوں کہ حضرت عبد الرحمن بن عوف (قرشی) کی بہن حضرت بلال کے عقد میں تھیں، اور حضرت زینب بنت جحش، حضرت زید بن عاصم کے نکاح میں تھیں، ان مشاغل سے معلوم ہوا کہ آزاد شدہ غلاموں سے عرب عورتوں کا نکاح جائز ہے۔ اور کفۃ کا اعتبار صرف دین میں ہے۔ (القول) حضرت سلمان فارسی نے حضرت ابوبکر سے ان کی صاحبزادی کا رشتہ مانگا تو انھوں نے منکور کر دیا، اور حضرت سلمان فارسی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ان کی صاحبزادی کا رشتہ مانگا تو ان پر یہ امر دشوار ہوا، پھر حضرت عمر نے خود حضرت سلمان سے نکاح کی درخواست کی لیکن حضرت سلمان نے نکاح نہیں کیا، حضرت بلال نے بکیر کی بیٹی کا رشتہ مانگا، اس کے بھائیوں نے انکار کیا، حضرت بلال نے کہا یا رسول اللہ! مجھے بکیر سے کیا سانچہ پیش کیا۔ میں نے ان کی بہن کا رشتہ مانگا، انھوں نے مجھے انکار کر دیا اور مجھ کو اذیت دی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت بلال کی وجہ سے غضب ناک ہوئے، یہ خبر ان لوگوں کو پہنچی تو وہ اپنی بہن کے پاس گئے اور کہا تمہاری وجہ سے ہمیں کیسی پریشانی ہوئی ہے، ان کی بہن نے کہا میرا معاملہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ہے، پھر انھوں نے اس کا نکاح کر دیا، اور جب ابو بندہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قصد لگائی تو آپ نے اس کے متعلق فرمایا: ابو بندہ سے نکاح کر دو اور اس کی طرف رشتہ کر دو، حالانکہ ابو بندہ نبو بیاضہ کا آزاد شدہ غلام تھا، اور امام دارقطنی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت

۱۷۔ علامہ ابوالفضل سید محمد اکوسی حنفی مترقی ۲/۲۷، روح المعانی ج ۲۶ ص ۱۶۲-۱۶۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۱۸۔ علامہ ابو محمد بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی مترقی ۸۵۵، ح۔ حنفیہ نقاری ج ۲۰ ص ۸۶-۸۷، مطبوعہ دار الفکر، مطبوعہ مصر ۱۳۴۰ھ

عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قصد نکاح، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ایسے آدمی کو دیکھنے سے خوش ہو جس کے دل میں اللہ تعالیٰ نے بیان کی تصویر بنائی ہو وہ ابو ہریرہؓ کو دیکھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (نہر بیانہ سے) فرمایا اس کے ساتھ نکاح کرو۔ ۱۰

علامہ جلال الدین سیوطی شافعی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

اخبرنا ابن المنذر عن ابن جریج عن ابن مردويه
والبيهقي في سننه عن الزهري قال امر رسول الله صلى
الله عليه وسلم بنى بياضة - يزوحوا بياضه
مراة منهم فقالوا يا رسول الله تزوج بنتنا
مولينا قال انزل الله يا ايها الناس ان خلقكم من
ذكر واسنن الاية قال الزهري نزول في ابي هريرة
قال وابوهند كان مجابا لابي صلى الله عليه وسلم
واخرج ابن مردويه عن طريق الزهري عن
عروة عن عائشة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم انكحوا بياضه وانكحوا اليه
فانتم ونزلت يا ايها الناس ان خلقكم
من ذكر واسنن الاية -

ماہر ابن منذر بن جریج بن مردویہ عن ابی ہریرہؓ
سنن میں زہری سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ حکم دیا کہ وہ ابو ہریرہؓ کے ساتھ نکاح
ایک عورت کا نکاح کر دیں، انھوں نے کہا یا رسول اللہ
کی ہم اپنی بیٹیوں کا اپنے آزاد شدہ غلاموں سے نکاح
کر دیں؟ نبی تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی یا تنہا
انسان ان خلقکم من ذکر واسنن الاية
زہری کہتے ہیں کہ یہ آیت بالخصوص ابو ہریرہؓ کے متعلق نازل
ہوئی ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قصد نکاح تھا اور ماہر
ابن مردویہ نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
نکاح کرو وہ ان کے ان نکاح کرو حضرت عائشہ فرماتی ہیں
اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی یا ايها الناس
خلفتكم من ذكر واسنن

علامہ ابن تہامہ غلبی نے بھی اس آیت کا یہی شان نزول بیان کیا ہے۔ ۱۱

بعض اہل علم لکھتے ہیں:

استدلال مذکور پر ایک اعتراض کا جواب

مذکورہ آیت کے سیاق و سباق پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے
کہ جو بزرگ ایک دوسرے پر ظن کریں، نام لگاڑیں، ایک دوسرے کے نسب پر چڑھیں کریں اور ایک دوسرے کو بڑے
انتساب و اوصاف سے انداز پہنچائیں یا تمسخر لگائیں۔ ان سب خرابیوں کے ازالہ کے لیے آیت میں ارشاد ہے کہ تم کے
نزدیک تمہارے کام آنے والی اصل چیز تقویٰ اور ایمان میں شان کا ظہور مکمل طور پر دارِ آخرت میں ہو گا۔

۱۰۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد، المکی قرطبی متوفی ۴۶۸ھ، ۱/۲۸۳، احکام القرآن ۲/۳۴۳، مجموعہ منتہی، مصر و بیروت، ۱۴۰۰ھ

۱۱۔ علامہ ابن تہامہ غلبی شافعی متوفی ۴۰۰ھ، رد منشور ج ۲ ص ۹۸، مطبوعہ مطبعہ مہمیتہ مصر، ۱۳۱۲ھ

۱۲۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن محمد بن تہامہ غلبی متوفی ۴۲۰ھ، المغنی ج ۲ ص ۲۰۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۲۰۰۵ھ

اس کلام کی ستائش سے ہمیں انکار نہیں، لیکن اس کے باوجود یہ ایک حقیقت ثابت ہے کہ اس آیت کا نزول ابو ہریرہ کے بارے میں ہوا جب بنو ہاشم نے اس کے غلام ہمنے کی وجہ سے اس کو رشتہ دینے سے انکار کر دیا تھا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو ہاشم کو حکم دیا کہ وہ اس کے ساتھ اپنی لڑکی کا نکاح کر دیں حالانکہ وہ ایک فاسق لڑکا تھا اور اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی جیسا کہ علامہ آلوسی حنفی، علامہ علی حنفی، علامہ قرطبی مالکی، علامہ سیوطی شافعی اور علامہ ابن قدامہ حنبلی نے لکھا ہے۔ لہذا اس آیت کے شان نزول سے بھی یہ ثابت ہوا کہ غیر کفو میں نکاح جائز ہے۔

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ أَنْ يَكُونَ لَهَا نِكَاحٌ فِي غَيْرِ كِفْوٍ | جس سے ہم

نے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے وہ یہ ہے:

جب اللہ اور اس کا رسول کسی بات کا حکم دے دیں تو کسی مومن مرد اور کسی مومن عورت کو اس حکم پر عمل نہ کرنے کا اختیار نہیں ہے، اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے گا وہ کھلی گمراہی میں جا کرے گا۔

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ أَنْ يَكُونَ لَهَا نِكَاحٌ فِي غَيْرِ كِفْوٍ
وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهَا نِكَاحٌ فِي غَيْرِ كِفْوٍ
مَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ صَدَّقَ زُمْرِينَ

(احزاب: ۳۶)

علامہ قرطبی مالکی اس آیت کے شان نزول میں لکھتے ہیں:

قتادہ، حضرت ابن عباس، اور مجاہد نے اس آیت کے شان نزول میں بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب بنت جحش کو نکاح کا پیغام دیا، وہ حضور کی چھوٹی زاد بہن تھیں، انھوں نے یہ سمجھا کہ حضور نے اپنے لیے نکاح کا پیغام دیا ہے، جب یہ معلوم ہوا کہ آپ نے زینب کے لیے رشتہ مانگا ہے تو انھوں نے اس پیغام کو ناپسند کر کے مسترد کر دیا، اس وقت یہ آیت نازل ہوئی چھ حضرت زینب نے اس نکاح کو قبول کر کے نکاح کر لیا، ایک روایت ہے کہ حضرت زینب اور ان کے بھائی حضرت عبد اللہ نے حضرت زینب کے نسب قریشی رہے علامہ قرطبی کا تسامح ہے، حضرت زینب نبی کے سوا کسی اور شخص کی وجہ سے انکار کیا کیونکہ حضرت زینب کی تک غلام تھے، تب یہ آیت نازل ہوئی، ان کے بھائی نے کہا آپ مجھے جو چاہیں حکم دیں! پھر انھوں نے حضرت زینب کا حضرت زید کا نکاح کر دیا ایک قول یہ ہے کہ یہ آیت حضرت ام کلثوم بنت عقیقہ بن ابی

روی قتادہ و ابن عباس و مجاهد في سبب
رسول هذه الآية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
خطب زينب بنت جحش وكانت بنت عمته
فطنت ان الخطبة لنفسه فلما تبين له يویداها
لزيد، كرهت وابت وامتعت فنزلت الآية
فاذعننت زينب حينئذ وتزوجته في رواية
فامتعت وامتعت خوفاً عند الله لنسبها من
قریش وان زيدا كان بارسا عبد الله الى
نزلت هذه الآية فقال له اخوها، مرفي بما شئت
فزوجها من زيد وقيد انها نزلت في ام كلثوم
بنت عقیقہ بن ابی محبت وكانت وهبت نفسها
للنبي صلى الله عليه وسلم فزوجها من زيد
من حارثة فكرهت ذلك هي واخوها وقتل
انما اردنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
فزوجنا غيره، فنزلت الآية بسبب ذلك

ما جابا الی تزویج زید علیہ

معیط کے متعلق نازل ہوئی، انھوں نے اپنے آپ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جہہ کر دیا تھا، آپ نے ان کا حضرت زید بن حارثہ سے نکاح کر دیا، انھوں نے اور ان کے بھائی نے ان کو ناپسند کیا اور کہا ہم نے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارادہ کیا تھا، اور آپ نے کسی اور سے نکاح کر دیا تب یہ آیت نازل ہوئی پھر انھوں نے حضرت زید کے ساتھ نکاح کو منظور کر لیا۔

علامہ آلوسی حنفی نے بھی اس آیت کے شان نزول میں حضرت ام المومنین زینب رضی اللہ عنہا و حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا دونوں کے متعلق روایات ذکر کی ہیں۔ ۱۰۴۱
علامہ اسماعیل حنفی نے اس آیت کے شان نزول میں صرف حضرت ام المومنین زینب رضی اللہ عنہا کا واقعہ بیان کیا ہے۔ ۱۰۴۲

علامہ جلال الدین سیوطی شافعی نے اس آیت کے شان نزول میں حضرت ام المومنین زینب رضی اللہ عنہا اور حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا دونوں کے متعلق روایات ذکر کی ہیں۔ ۱۰۴۳
امام ربیع شافعی اور علامہ غائب شافعی نے اس آیت کے شان نزول میں صرف حضرت ام المومنین زینب رضی اللہ عنہا کے متعلق روایات ذکر کی ہیں۔ ۱۰۴۴
حافظ ابن کثیر حنبلی نے اس آیت کے شان نزول میں حضرت ام المومنین زینب رضی اللہ عنہا اور حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا دونوں کے متعلق روایات ذکر کی ہیں۔ ۱۰۴۵

مذکورہ مصادر حوالہ جات سے ظاہر ہو گیا کہ امامی حنفی اور حنبلی تمام مفسرین نے یہ ذکر کیا ہے کہ حضرت زینب یا حضرت ام کلثوم بنت عقبہ بن ابی معیط سے حضرت زید بن حارثہ کے نکاح کے وقت پر یہ آیت نازل ہوئی اور یہ تقدیر پر یہ غیر کفو میں نکاح کا ثبوت ہے کیونکہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا بنو اسد کی آزاد خاتون تھیں و حضرت ام کلثوم بنت عقبہ بن ابی معیط آزاد اور قریشی خاتون تھیں اور یہ ایک غلام کے قریش سے نکاح کا واضح ثبوت ہے۔

- ۱۰۴۱۔ علامہ ابی عبد اللہ محمد بن حمد مائتہ قرطبی متوفی ۴۶۰ھ، المسماح بحکام القرآن ج ۱۲ ص ۸۷-۸۸، مطبوعہ مکتبۃ رشیدیہ بیروت۔
۱۰۴۲۔ علامہ ابی الفضل سید محمد آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، ج ۱ ص ۲۲، مشہور دار حیات التراث العربی بیروت۔
۱۰۴۳۔ علامہ اسماعیل حنفی متوفی ۱۰۳۷ھ، روٹ میان ج ۱ ص ۷۰، مطبوعہ مکتبۃ اسلامیہ کوئٹہ۔
۱۰۴۴۔ علامہ جلال الدین سیوطی شافعی متوفی ۹۱۱ھ، حدیث مشور ج ۵ ص ۲۰۱، مطبوعہ مکتبۃ مدینہ مصر ۱۳۱۴ھ۔
۱۰۴۵۔ محضر الدین محمد بن عبد اللہ بن عمر ربیع شافعی متوفی ۴۰۹ھ، تفسیر ربیع ج ۵ ص ۵۸، مطبوعہ دار فکر بیروت ۱۴۰۰ھ۔
۱۰۴۶۔ علامہ ابی بن محمد عازن شافعی متوفی ۲۵۰ھ، تفسیر عازن ج ۲ ص ۵۰، مطبوعہ دار المکتبۃ مدینہ بیروت۔
۱۰۴۷۔ علامہ ابی بن محمد ربیع شافعی متوفی ۴۰۹ھ، تفسیر ربیع ج ۵ ص ۲۶۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۸۵ھ۔

حضرت ام کلثوم بنت عقبہ بن ابی معیط کے نسب کے متعلق علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں:

ام کلثوم بنت عقبہ بن ابی معیط بن ابی عمرو بن امیہ بن عبد شمس القرشیہ الامویہ لہ

علامہ ابن قتیبہ نے لکھا ہے کہ حضرت علی بن حسین رضی اللہ عنہما نامزدین صحابہ بن، نے اپنی واسطہ کا نکاح اپنے رادشہ غلام سے کر دیا جب حد لکھنے سے
پرکار دیا تو انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چوچ بی داد میں حضرت زینب کا نکاح حضرت زید سے نہیں کیا تھا، لہ

ولعبد مؤمن خیر من مشرک سے استدلال (غیر کفو میں نکاح کے جواز پر قرآن مجید سے صریح جزیہ)

۸۔ آٹھویں آیت جس سے ہم نے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے، وہ یہ ہے:

لا تتکحوا المشرکین حتی یموتوا لعبد مؤمن خیر من مشرک ولو اعجبکم

اور مشرک کرنے والے مردوں کے نکاح میں

ایمان والی عورتوں کو، نہ وہ، یہاں تک کہ وہ (مشرک)

ایمان لے آئیں، اور سب سے شیک مؤمن غلام مشرک کر دے

(انزال سے بہتر ہے خواہ وہ تمہیں اچھا لگتا ہو۔)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مسلمان عورت (خواہ آزاد ہو یا باندی) کے ساتھ مسلمان غلام کے نکاح کو (آزاد

مشرک کے مقابلہ میں) بہتر فرمایا ہے، اس کا خلاصہ ہے کہ غیر کفو میں نکاح کو جائز فرمایا ہے، اور جس نکاح کو اللہ تعالیٰ

غیر اور بہتر قرار دیا ہو اس نکاح کو ناجائز اور تراکبنا کس طرح صحیح ہو سکتا ہے؟

علامہ قرطبی کی تفسیر سے یہاں ایک شکل وارد ہوتا ہے ہم اس تفسیر کو نقل کر کے اس کا جواب ذکر کریں گے

فنقول وبالله التوفیق۔

علامہ قرطبی لکھتے ہیں:

ولعبد مؤمن، ای مملوک (خیر من مشرک)

ای حسب رولوا اعجبکم، ای حسبہ و مالہ،

حسب ما تقدم وقيل المعنى والرجل مؤمن

دکن اولامہ مؤمنہ، ای وراہ مؤمنہ

کما نبأہ قال صلی اللہ علیہ وسلم کل رجلاکم

عبد لله دکل نساءکم ماء الله وقال لا تتنکحوا

اماء الله مساجد الله انی فاب و هذا بحسن

ما حمل علیہ القول فی هذه لایة۔

علامہ قرطبی کی یہ عقلی ترجیح اور تاویل صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ تاویل اس آیت کے شان نزول کے خلاف ہے جس کو

علامہ محمد بن محمد شیبانی بر اثیر حدیثی مشرقی ۶۰۲، مسند امام ج ۵ ص ۶۱۲، مطبوعہ انتشارت سما حیدر ۱۳۸۰ھ

۱۰۔ علامہ عبد بن محمد بن مسلم ابن قتیبہ متوفی ۲۵۶ھ، معارف ص ۵۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کردی

۱۱۔ علامہ محمد بن محمد بن احمد، ابی دہلی مشرقی ۶۰۸ھ، السامع و علامہ القرطبی ج ۲ ص ۸۰، مطبوعہ انتشارت امام مسعود ۱۳۸۰ھ

علامہ قرطبی سمیت تمام مستند مفسرین نے نقل کیا ہے اور جمہور مفسرین نے ہی کہا ہے کہ اس آیت میں عبد مومن سے مراد مسلمان غلام و راہ مومن سے مراد مسلمان باندی سے۔

و لعبد مؤمن الآية میں "عبد" سے غلام مراد ہونے پر جمہور مفسرین کی تصریحات !!

اس آیت کے شان نزول میں علامہ قرطبی مابکی لکھتے ہیں:

قال السدي نزلت في عبد الله بن رواحة كانت له ممة سوداء فطمها في غضب ثم نهه فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فاحبزه فقال ما هي يا عبد الله قال تصوم وتصل وتحسن الوضوء وتشهد الشهادتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم "هذه مومنة" فقال ابن رواحة لا اعتقتها ولا تزوجنها ففعل فطمع عليه ناس من المسلمين وقالوا نكحوا ممة وكانوا يرون ان ينكحوا الى المشركين وكانوا ينكحونهم رعية في احسابهم فنزلت هذه الآية عليه

سدی نے کہا ہے کہ یہ آیت حضرت عبد اللہ بن رواحہ کے متعلق نازل ہوئی ہے، ان کی ایک سیاہ رنگ کی باندی تھی، انھوں نے ایک دن غصہ میں اس کو تپڑ مارا، پھر نادام مجھے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آ کر یہ واقعہ بیان کیا، آپ نے پوچھا: اسے اللہ وہ کیسی باندی سے، حضرت عبد اللہ نے کہا وہ روز سے کھتی سے غلامہ تھی، چھوٹا لڑکا تھا، درگاہ شہادت پر تھی سے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ مومنہ سے، حضرت عبد اللہ بن رواحہ نے کہا میں اس کو ضرور آزاد کر دوں گا اور اس سے غم و شادی کروں گا، اور ایسا ہی کیا، پھر یہ مسلمانوں نے ان کو طعن دیا، اور کہا: انھوں نے ایک باندی سے نکاح کر لیا، اس وقت مسلمان مشرکوں سے نکاح جائز سمجھتے تھے، اور ان کے حسب و نسب کی وجہ سے ان کے ساتھ نکاح کرنے کو پسند کرتے تھے، اس موقع

پر یہ آیت نازل ہوئی۔

علامہ ابن کثیر صلی اللہ علیہ وسلم، علامہ غازی شافعی، علامہ جلال الدین سیوطی، علامہ سیلیمان بن محمد شافعی اور علامہ آگوسی صلی اللہ علیہ وسلم

- ۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۵۸ھ، جامع الاحکام القرآن ج ۳ ص ۷۰، مطبوعہ مکتبۃ دار الفکر، بیروت ۱۴۰۲ھ
- ۲۔ حافظ ابو العزیز محمد بن ابی کثیر صلی اللہ علیہ وسلم متوفی ۴۰۴ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۴۵، مطبوعہ دار الفکر، بیروت ۱۴۰۵ھ
- ۳۔ علامہ طحطاوی محمد بن محمد غازی شافعی متوفی ۵۲۵ھ، تفسیر غازی ج ۱ ص ۱۶۱، مطبوعہ دار الکتب العربیہ، بیروت
- ۴۔ علامہ جلال الدین شافعی متوفی ۵۰۵ھ، تفسیر درمستور ج ۱ ص ۲۵۰-۲۵۷، مطبوعہ مطبعہ مکتبہ مصر، ۱۳۱۳ھ
- ۵۔ علامہ سیلیمان بن محمد بن محمد شافعی متوفی ۱۲۰۶ھ، الفتاویٰ لابنہ ج ۱ ص ۱۵۱، مطبوعہ مطبعہ المکتبۃ المصریہ، ۱۳۰۴ھ
- ۶۔ علامہ ابو یوسف محمد بن محمد آگوسی صلی اللہ علیہ وسلم متوفی ۱۲۰ھ، روح المعانی ج ۲ ص ۸، مطبوعہ دار الفکر، بیروت

نے بھی اس آیت کا یہی شان نزول بیان کی ہے۔

علامہ ابو بکر جصاص حنفی لکھتے ہیں،

اولاً منة مؤمنة خیر من مشرکة (بیدل علی
جواز نکاح الا منة مع وجود الطول الخ
الحرة۔ ۱۰)

(اولاً منة مؤمنة خیر من مشرکة) یہ آیت
اس پر دلالت کرتی ہے کہ آزاد عورت کے ساتھ نکاح
کی طاقت کے باوجود باندی سے نکاح کرنا جائز ہے

علامہ جصاص کی اس تفسیر سے معلوم ہوا کہ ولایت میں اہل سنت سے مراد باندی سے، ہذا و لعبد مومن میں لا محالہ عبد
سے مومن مراد ہوگا، امام رازی نے بھی اس آیت کی یہی تفسیر کی ہے۔ ۱۱

حافظ ابن کثیر حنبلی و لعبد مومن کی تفسیر میں لکھتے ہیں،

ی ویرجل مؤمن۔ ولو کان عبداً حبشیاً
خیر من مشرک و ان کان رئیساً سرشیاً ۱۲
علامہ غازی شافعی لکھتے ہیں،

ولعبد مؤمن خیر من مشرک یعنی حراً۔ ۱۳

علامہ ترمذی حنفی لکھتے ہیں،

و لعبد مؤمن (مع ما فیہ من ذل المملوکیۃ) خیر من
مشرک، مع ما ینسب لہ من عدا مالکیۃ۔ ۱۴
علامہ ابو سعید حنفی لکھتے ہیں،

و لعبد مؤمن (مع ما بہ من ذل المملوکیۃ) خیر
من مشرک (مع ما لہ من عدا مالکیۃ) ۱۵
علامہ اسماعیل حنفی لکھتے ہیں،

و لعبد مؤمن (مع ما بہ من ذل المملوکیۃ) خیر من
مشرک، مع ما بہ من عدا مالکیۃ۔ ۱۶

مسند علامہ سزاوشرک سے بہتر ہے۔

مومن غلام باوجود غلامی کی ذلت کے مشرک سے
بہتر ہے خواہ اس کو مالکیت کی عزت حاصل ہو۔

مومن غلام غلامی کی ذلت کے باوجود مشرک سے
بہتر ہے خواہ اس کو مالکیت کی عزت حاصل ہو۔

مومن غلام غلامی کی ذلت کے باوجود مشرک سے
بہتر ہے خواہ اس کو مالکیت کی عزت حاصل ہو۔

۱۰۔ علامہ ابو بکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی متوفی ۳۷۰ھ، احکام القسرات ج ۱ ص ۳۳۶، مطبوعہ مجلس کتب دار لاہور، ۱۴۰۰ھ

۱۱۔ امام ترمذی بن محمد بن عیسیٰ ترمذی شافعی متوفی ۳۲۰ھ، تفسیر کبیر ج ۲ ص ۲۲۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۱۲۔ حافظ ابو نعیم حماد بن محمد بن کثیر حنبلی متوفی ۴۰۵ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۴۵۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۸۵ھ

۱۳۔ مؤلف علی بن محمد غازی شافعی متوفی ۴۲۵ھ، تفسیر غازی ج ۱ ص ۱۶۱، مطبوعہ دار الکتب المصریہ بیروت

۱۴۔ علامہ ابو نعیم سید محمود ترمذی حنفی متوفی ۳۲۰ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۲۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۱۵۔ علامہ ابو سعید محمد بن محمد بن اسماعیل حنفی متوفی ۴۸۲ھ، تفسیر ابو سعید حنفی کبیر ج ۲ ص ۱۱۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۱۶۔ علامہ اسماعیل حنفی متوفی ۱۱۳۰ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۳۴۵، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ

شیخ محمد عبدہ کہتے ہیں:

وقد فسر الجمهور الذمة والعقد في الآية بأن يوثق
 في الذمة المملوكة لمؤمنة حير من الحرية
 المشتركة ولو أعجبكم جمعها وكذا ثبت أن
 المؤمن حير من الحر المشترك وإن كان
 معصياً لله

چھوڑ مفسرین نے اس آیت میں اصلہ اور عبد کی تفسیر
 بامدی اور غلام سے کی ہے یعنی جو مملوک یا باندی جو متہ ہو وہ
 آزاد مشرک سے بہتر ہے خود غلام کو سن کا تیس درجہ اچھا
 گنتا ہو۔ سی طرہ جو غلام مومن ہو وہ آزاد مشرک سے بہتر
 ہے خود غلام کو وہ مشرک کی اچھا گنتا ہو

ہر چند کہ بعض مفسرین نے عبد مومن کی تفسیر و مومن کے ساتھ کہے لیکن یہ محض ن کی غلط پہنچ ہے، اس کی تائید میں کوئی نقل نہیں ہے۔ مودہ خاندن اور دیگر مستند مفسرین نے بیان کیا ہے کہ حضرت عذیفہ بن یثرب و حضرت عبد اللہ بن رواحہ نے اپنی اپنی باندیوں کو آزاد کر کے ان سے شادی کر لی، اس پر رشتوں نے ان کو لونڈی سے نکاح کرنے کا طعنہ دیا اس وقت یہ آیت نازل ہوئی:

ولمّا مّا مؤمنّا حیر من منہ کہ ولو نجھیکہ
 ی قولہ تعالیٰ ولعمد مؤمن حیر من منہ کہ۔
 بے شک ایمان والی باندی سزاں مشرک سے بہتر
 سے غرہ دوتہ کو اچھی لگتی ہو۔ اور بے شک مومن
 قدم آزاد مشرک سے بہتر ہے خود وہ نہ کہ جہ گنہ گز
 جو مفسرین کی اس تفسیر صحیح کے یہ کہ ولعمدہ و من میں عبت سے مراد غلام ہے، ایسے دیکھیں کہ برصغیر کے مترجمین
 نے اس آیت کا کیا ترجمہ کیا ہے:

اہل سنت مترجمین کے حوالوں سے ولعبد مؤمن کا ترجمہ

وہ عظیم غلام ایمان دار بہتر سے شرک کرنے والے سے اور اگرچہ خوش لگے نہ سکو۔

شاہ عبدالغفار درمختار دہلوی اس بیت کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

اور البتہ مسلمان غلام بہتر سے کسی بھنگ کر کے داسے گر چہ تہ کو خوش داسے

علیٰ حضرت بریلوی رحمہ اللہ اس آیت کے ترجمہ میں لکھتے ہیں :

اور بے شک مسلمان غلام مشترک ہے چاہے اگرچہ وہ ہتھیاری یا مومن۔

علامہ سید سعید احمد کاظمی تدریس سرمد، نعتیہ اس آیت کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

اور بے شک مومن غلامِ مشرک کرنے والے (مُزاد) سے بہتر سے گرجہ و ہتھی اچھا لگے۔

سیر محمد کرم شاہ الادبیری لکھتے ہیں:

وہ بے شک مومن فلاح بہتر سے (معاذی اللہ) مشرک سے، اگرچہ وہ پسند گئے تھیں۔

دیگر مشہور مترجمین کے حوالوں سے ولید مومن الازہر کا ترجمہ | شیخ محمود الحسن دیوبندی اس آیت کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

البتہ غلام مسلمان بہتر ہے مشرک سے اگرچہ وہ تم کو بھلا لگے۔

شیخ اشرف علی تھانوی لکھتے ہیں:

اور مسلمان مرد غلام بہتر ہے کافر مرد سے گو وہ تم کو چاہی معلوم ہو۔

سید ابوالاعلیٰ مودودی لکھتے ہیں:

ایک مومن غلام مشرک شریف سے بہتر ہے اگرچہ وہ تمہیں بہت پسند ہو۔

شیخ فتح محمد جالندھری لکھتے ہیں:

کیونکہ مشرک مرد سے خواہ وہ تم کو کیسا ہی بھلا لگے مومن غلام بہتر ہے۔

شمس مہتر جم سید امداد حسین کاشمی مشہدی لکھتے ہیں:

البتہ ایک مومن غلام آزاد مشرک سے بہتر ہے، اگر وہ (مشرک) نہیں اچھا ہی لگے۔ (ترجمہ مقبول)

مذکورہ صدر ترجمہ کے حوالہ جات سے یہ حقیقت آفتاب نیچ روئے سے زیادہ روشن ہو گئی کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مسلمان عورت (خواہ آزاد ہو یا باندی) کے ساتھ مسلمان غلام کے نکاح کو (آزاد مشرک کے مقابلہ میں) بہتر قرار دیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے غیر کفو میں نکاح کو مانر قرار دیا ہے اور آیت غیر کفو میں نکاح کے جواز کا قرآن مجید سے متعلق جزئیہ ہے۔

افتنجل المسلمین کالمجرمین سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال | (۱۰) قرآن مجید کی دہری

افتنجل المسلمین کالمجرمین ۵ مالکم

کیف تحکمون ۱۰ اقلہ ۳۵-۳۶

بعض سادات کرام یہ کہتے ہیں کہ سیدہ کا نکاح غیر سید سے مطلقاً حرام ہے، میں ان سے یہ کہتا ہوں کہ آپ عام مسلمانوں کی ٹرکیوں سے نکاح کرتا تو جائز سمجھتے ہیں، اور عام مسلمانوں سے اپنی ٹرکیوں کا نکاح ناجائز کہتے ہیں اس طرح آپ نے عام مسلمانوں کو یہود و نصاریٰ کے حکم میں کر دیا ہے جس طرح یہود و نصاریٰ کی عورتوں سے نکاح کرنا ناجائز ہے لیکن یہود و نصاریٰ سے مسلمان ٹرکیوں کا نکاح کو ناجائز نہیں ہے، اسی طرح آپ ہی عام مسلمانوں کی ٹرکیوں سے نکاح کو جائز و عام مسلمانوں سے اپنی ٹرکیوں کے نکاح کو ناجائز کہتے ہیں، اس طرح آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی عظیم اکثریت اور تمام غیر سادات مسلمانوں کو یہود و نصاریٰ کے حکم میں کر ڈالا! خدا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو کفار و مشرکین کے مساوی نہ کیجئے، اپنے نیاز مندوں کے ساتھ یہ سلوک نہ کیجئے!

افتنجل المسلمین کالمجرمین ۵ ما

لکم کیف تحکمون ۱۰ (قلہ ۳۵-۳۶)

فلا تزکوا أنفسکم سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال | (۱۰) قرآن مجید کی دہری

غیر کفو کے نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے وہ یہ ہے:

فَلَا تَزْكَوْا أَنْفُسَكُمْ ۖ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَىٰ

(نہجہ ۳۲)

علامہ قرطبی مالکی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

يُرِيدُ تَعْدُو حَوْهَا وَلَا تَتَنَوَّعُوا عَلَيْهَا ۖ لَمْ

يَأْمُرْ بِزَيِّ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

وَلَا تَعْدُو لَوَاحِجُوا أَخِيرَ مَنْكَ وَانْزَكِي مَنْكَ
وَتَقَىٰ لَمْ

علامہ برہسودھنی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

فَلَا تَتَنَوَّعُوا عَلَيْهَا بِأَصْوَافٍ عَنْ الْمَعَاصِي

بِأَكْبَرِ ۖ وَبِمَا يَسْتَلْزِمُهَا مِنْ زَكَاةِ الْعَمَلِ وَغَاءِ
الْخَيْرِ ۖ لَمْ

صدر افاضل مولانا سید محمد نعیم مدین آبادی رحمہ اللہ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

اس آیت میں ریا اور خود نمائی اور خود سرائی کی ممانعت فرمائی گئی لیکن اگر نفرت اسی کے اعتراف و درجہ امت
و عبادت پر مسرت اور اس کے واسطے تشکر کے لیے نیکیوں کا ذکر کیا جائے تو جائز ہے۔

تسرت مجید میں یک ور مقام پر اللہ تعالیٰ نے عزت فرمائی اور خود سرائی کی مذمت فرمائی ہے۔

یہ تو الی الدین یزکون نفسہم ۖ لَمْ

یزک من یشاء ولا یظلمون حقلاً ۖ

بیان کرتے ہیں! بلکہ اللہ ہی جیسے چاہتا ہے پاکیزہ کرتا

سے درن پر ایک سورت کے برابر بھی نادم نہیں کیا جاتا۔

علامہ قرطبی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

یہ آیت اور اللہ تعالیٰ کا قول "فَلَا تَزْكَوْا أَنْفُسَكُمْ"

تعارف اور اپنی بڑائی بیان نہ کرے، صحیح مسلم میں ہے حضرت زینب بنت ابی سلمہ کا نام ہے بڑے نیکی کا بیان

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نام سے منع فرمایا اور کہا خود ستانی نہ کرو۔ اللہ ہی جانتا ہے تم میں سے ایک کون سے

پھر آپ نے ان کا نام زینب رکھ دیا (صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۰۸، مطبوعہ الصحیح المطبوعہ کرچی) پس کتاب اور سنت میں خود ستانی

در خود سرائی و خود نمائی سے منع کیا گیا ہے۔

۵۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۵۸ھ، اسجامع لاحکام القرآن ج ۲ ص ۱۱۰، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ ویرت ۱۳۸۷ھ

۶۔ امام محمد بن سیاد الدین عمر بن قسری متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۱ ص ۳۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

۷۔ علامہ ابو مسعود محمد بن محمد حمادی سبکی حنفی متوفی ۹۰۶ھ، تفسیر ابو مسعود علی الشیخ الکبیر ج ۲ ص ۹۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۸۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۵۸ھ، اسجامع لاحکام القرآن ج ۲ ص ۲۰۷، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ ویرت ۱۳۸۷ھ

اس سے بڑھ کر خود سہ اٹی اور خود نمائی کیا ہوگی کہ ایک مسلمان اپنے حسب و نسب کی بڑی کی بنا پر دوسرے مسلمان کو حقیر اور ذلیل قرار دے اور اس سے رشتہ مناکحت نہ کرنے کو بغیر کسی شرعی دلیل کے حرام اور ناجائز کہے! ایسا ذباقت ہے!

وَاللّٰهُ الْعِزَّةُ وَالرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنِينَ سِغَرِ كَقَوْمٍ نِّكَاحِ كَسْ جَوَانِبِ اسْتِدْلَالِ اِنَّ قَسْدَانَ مَجِيدِ اَلَا كِيَا مَحْمُودِ اَيْتِ

جس سے ہم نے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے وہ یہ ہے:

وَاللّٰهُ الْعِزَّةُ وَالرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنِينَ عِزَّتِ تَوْصِيفِ اَللّٰهِ اِسْ كَسْ رَسُوْلِ دَرِيَا نِ دَارِ اِلٰ

(منافقون: ۸)

کے لیے ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے واضح فرمادیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بغیر کسی استثناء کے تمام مسلمان عزت دار ہیں اور حسب و نسب، مال و دولت اور صنعت و حرفت کے فرق کی وجہ سے کسی مسلمان کو حقیر سمجھنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک سخت نا پسندیدہ ہے اور اس کو ناراض کرنے درغضب میں لانے کا موجب ہے، اس کی وضاحت ان آیات سے ہوتی ہے۔

اور آپ اس قسطن کے ساتھ ان لوگوں کو ڈرا ہے

جو اپنے رب کی طرف اس حال میں جس کیے ہوئے سے ڈرتے ہیں کہ اللہ کے سوا ان کا کوئی مددگار ہوگا نہ مددگار کرنے والے (ان کو ڈرا ہے) تاکہ وہ متقی ہو جائیں۔

اور ان مساکین و مؤمنین کو اپنے پاس سے دور نہ کیجے جو صرف اپنے رب کی رضا جوئی کے لیے بھی دشمن اس کی عبادت کرتے ہیں، ان کا آپ سے کوئی حساب ہوگا نہ آپ

کا ان سے کوئی حساب ہوگا، پھر بھی اگر وہ باغی ہو جائیں آپ ان کو اپنے پاس سے دور کر دیا تو آپ نا انصافی کرنے والوں میں سے ہو جائیں گے اور اسی طرح ہم نے ان کے

جن کو بعض کے ساتھ آنے دیا کہ باغی وہ رہے نہ کفار، فقر و مؤمنین کو دیکھ کر حقارت سے کہیں کیا ہم میں سے ایسی وہ لوگ ہیں جن پر اللہ نے احسان کیا ہے؟ (اسے

منکروں) کیا اللہ شکہ گزاروں کو خوب جاننے والا نہیں ہے اور حبیب آپ کے پاس وہ لوگ آئیں جو ہماری آیات پر ایمان لاتے ہیں، تو آپ کہیں کہہ پر سلاہ تو تبارک سے رب

نے (محض اپنے کرم سے) اپنے اوپر رحمت کو لازم کر دیا ہے، جو تم میں سے نادانی کی وجہ سے کوئی گناہ کرتے

وَاتَذَرِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يَحْضُرُوا

إِلَى رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ ۝

وَالْعِشَىٰ يَرْيَدُونَ وَنَ وَجْهٌ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ ۝

فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ ۝ وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لِّيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مِنَ اللَّهِ

عَلَيْهِمْ مِنْ يَمِينٍ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِأَلْسِنَتِهِمْ ۝ وَإِذْ جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَتَلَ

سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ إِنَّهُ مِنْ عَمَلٍ مِنْكُمْ سَوْءٌ بِجَهَالَةٍ فَتَمَرَّقَابٍ مِنْ

بَعْدِهِ ۝ وَاصْلَحْ فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَكَذَلِكَ نَقُصُّ الْأَيَّاتِ وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمَجْرُمِينَ ۝

(انعام: ۵۵-۵۱)

پھر اس کے بعد وہ توبہ اور اصلاح کر کے توبہ شک
اللہ بہت بخشنے والا ہے حدیث کو نہ کرنے والا ہے ہم
اسی طرح آیتوں کو تفصیل سے بیان کرتے ہیں تاکہ مجاہدین
کا دل متہ ظاہر ہو جائے۔

علامہ ابوسعید خدریؓ ان آیات کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

امام محمد بن حنفیہ اور دیگر محدثین نے حضرت بن مسعودؓ سے روایت کیا ہے کہ قریش کی ایک
جماعت کانجی سے اللہ علیہ وسلم کے پاس سے گذر ہوا وہاں حابکہ بنی ہلے اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت مسیبؓ حضرت
نہر حضرت بلالؓ حضرت خبابؓ اور دیگر غریب اور مسکین غلام بیٹھے ہوئے تھے قریش نے کہا: اسے محمدؐ تم اپنی قوم
کے انھی لوگوں پر غرض ہو: کیا اللہ تعالیٰ نے ہم لوگوں میں سے اچھے پر احسان کیا ہے یا کہ ہم ان لوگوں کی پیروی کریں گے
ان لوگوں کو اپنے پاس سے بگاڑ دو اگر تم نے ان لوگوں کو اپنے پاس سے بگاڑ دیا تو پھر تم یہی پیروی کر لو گے
تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:

وَذَرِبَهُ الَّذِينَ يَخْافُونَ وَحْشَةً
وَسَمِعُوا بِهِمْ لَهْجَةً مِنْ دُونِهِ وَرَأَتْهُ
لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ

اس قصہ کے ساتھ ان لوگوں کو دلالت جو
اپنے رب کی طرف سے کیے جانے سے ڈرتے ہیں وہیں
حابیگر اس دن اللہ کے روانہ کا کوئی مددگار ہو گا نہ سفارش
کرنے والا تاکہ وہ متقی ہو جائیں

(انعام ۵۱)

امام ابن جریر، امام ابو الشیخ، امام بیہقی اور دیگر ائمہ نے اپنی سانیہ کے ساتھ حضرت خبابؓ رضی اللہ عنہ سے روایت
کیا، ان کہتے ہیں کہ اقرع بن حابس قیس اور عبید بن جحش فریسی نبی سے اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو وہ کجا کہ نبی سے اللہ
علیہ وسلم حضرت بلالؓ حضرت مسیبؓ حضرت عمارؓ حضرت خبابؓ اور دیگر غریب اور مسکین مسلمانوں کے ساتھ بیٹھے
ہوئے ہیں، جب انہوں نے آپ کے گرد ان لوگوں کو بیٹھے ہوئے دیکھا تو ان کو خفیہ گردانا، پھر وہ وہاں تنہا ہی آپ
کے پاس آئے اور کہا: تم چاہتے ہیں کہ آپ ہم سے یہ سنگ نشست رکھیں کیونکہ آپ کے پاس عرب کے وفود
آتے رہتے ہیں اور ہم کو کس سے غمخواری ہوتا ہے کہ وہ ہم کو ان غلاموں کے ساتھ بیٹھا ہوا دیکھیں، لہذا جب ہم
آپ کے پاس آئیں تو آپ ان لوگوں کو اپنے پاس سے ٹاڈا کر دیں، اور جب ہم فارغ ہو کر چلے جائیں تو پھر آپ
پا میں تو پھر ان کو اپنے پاس بیٹھا لیں، آپ نے فرمایا: چھا، انہوں نے کہا: آپ ہم کو یہ ایک کاغذ پہ بکھ کر دے دیں
آپ نے حضرت علیؓ کو کم اللہ وجہ کو لکھنے کے لیے بلایا حضرت خبابؓ کہتے ہیں کہ ہم ایک کونے میں بیٹھے ہوئے تھے
اس وقت حضرت جبرائیل علیہ السلام اس آیت کو لے کر نازل ہوئے:

وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ
وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهًا ۚ أَلَا يَتَذَكَّرُونَ

اور آپ ان (مسکین مومنین) کو اپنے پاس
سے ڈرنا بھیجے جو کہ اپنے رب کی رضا جوئی کے لیے
صبح اور شام اس کی عبادت کرتے ہیں، آپ سے ان کا
حساب ہو گا نہ ان سے آپ کا حساب ہو گا، پھر بھی گھر

رب العزیز) آپ نے ان کو (اپنے پاس سے) دیکھ کر
دیا تو آپ نا انصافی کرنے والوں میں سے ہر بائیس کے
(آخر آیات تک پڑھیں)۔

حضرت خباب بیان کرتے ہیں کہ پھر حضور نے ہم کو بڑا دریا دیا حالیکہ آپ فرما رہے تھے: سلام علیکم کتب
ربکم علی نفسہ الرحمۃ "تم پر سلام ہو، تمہارے رب نے اپنے اوپر رحمت کو لازم کر لیا ہے، پھر ہم حضور
کے پاس بیٹھے رہے تھے اور حبیب حضور ہانا چاہتے تو ہمیں چھوڑ کر چلے جاتے تھے، تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل
فرمائی:

واصبر نفسك مع الذين يدعون
رسمهم بالغداة والعشي يريدون وجهه
ولا تعد عينك عنهم تريد زينة الحياة
الدنيا ولا تقطع من اغفلت قلبه عن
ذكرنا واتبع هواه وكان امه فوطا.
(کہف: ۲۸)

آپ اپنے آپ کو ان لوگوں کے ساتھ رہنے کے
سکے جو صبح اور شام اپنے رب کی عبادت کرتے ہیں
اس کی خوشنودی چاہتے ہیں، آپ کی آنکھیں نہ
بیش دریاں حالیکہ آپ حیات دنیا کی زینت چاہتے ہو،
اور آپ اس شخص کا کہنا نہ انہیں جس کے دل کو ہم نے
اپنی یاد سے نازل کر دیا ہے، جو شخص اپنی نفسانی خواہش
کی پیروی کرتا ہے اور اس کا معاملہ جسے گذر چکا ہے

اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے ساتھ بیٹھے رہے، پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے اٹھنے کا وقت آجاتا تو ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خود چھوڑ کر، چلے جاتے پھر اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم آتے۔

امام ابن المنذر وغیرہ نے عکرمہ سے روایت کیا ہے کہ عقبہ، شیبہ، قرظہ بن عبد عمرو بن نوفل، حارث بن
نوفل، جعفر بن حدی اور عبد مناف کے کافر سردار ابوطالب کے پاس گئے، اور کہا اگر آپ کا بھتیجا ان غلاموں اور
علیوں کو اپنے پاس سے اٹھا لے کر ہم سے لیے بڑی خوشی کا باعث ہوگا، اور ان کی تصدیق اور تبارک کا
بہت قریبی سبب ہو جائے گا، ابوطالب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا، حضرت عمر بن الخطاب نے
مشورہ دیا: یا رسول اللہ! اگر آپ ایسا کریں تو بہت اچھا ہو، ہم دیکھتے ہیں کہ یہ لوگ پھر کیا کرتے ہیں! لایا ایمان لائے
ہیں یا نہیں؟ اس وقت اللہ تعالیٰ نے وا نذریہ سے لے کر، ایس اللہ باعدہ بالشاکوین تک
آیت کو نازل فرمایا، جن لوگوں کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے اٹھانے کے لیے کافر سرداروں نے کہا
تھا وہ یہ تھے: حضرت بلال، حضرت عمار بن یاسر، حضرت سام، حضرت ابوذر غفیرہ کے آزاد کردہ غلام، حضرت صبح
(سید کے آزاد کردہ غلام اور صفاد میں سے حضرت ابن مسعود، حضرت مقداد بن عمرو، حضرت وقاد بن عبد اللہ
خثعلی، حضرت عمرو بن عبد عمرو، حضرت مرثد بن ابی مرثد اور دیگر مسلمان تھے اور قریش کے کافر سرداروں
مروال اور عفا کے مشاق یہ آیت نازل ہوئی: وکذلك حدثنا بعضهم ببعض - جب یہ آیات نازل
ہوئیں تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے پہلے مشورے سے معذرت چاہی، تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی

و اذا جاء لك الذين يؤمنون باياتنا

ن آیت میں یہ ولایت نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان مساکین صحابہ کو اپنی مجلس سے اٹا دیا حتیٰ کہ ہی سے نہ
عید و سہ کی عصمت پر کوئی تردد آئے، اور یہ جو روایات میں ہے کہ آپ نے شرف کفر کے سبب اٹک وقت مقرر کیا اور
مساکین میں سے ایک ایک وقت مقرر کر دیا تو یہ ان اشرف کفار کی تالیف کے یہ تھا تا کہ وہ لوگ اس وجہ سے بیان سے
بیش اور ان صحابہ رضی اللہ عنہم کو بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے منشاء کا علم تھا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قدم سے ان
میں بہرہ منی اللہ عنہم کی دل آزاری اور سسکی نہیں مری۔ ۱۰

علامہ قرطبی مابکی نے بھی ان آیات کی تفسیر میں ان تمام روایات کو بیان فرمایا ہے۔ ۱۱
سورۃ کہف کی آیت نمبر ۲۸ کی تفسیر میں بھی علامہ قرطبی نے ان روایات کو بیان فرمایا ہے۔ ۱۲
ما فظ ابن کثیر حنبلی نے بھی سورۃ انفار کی آیت نمبر ۵۲ کی تفسیر میں امام احمد کے حوالے سے ان روایات کو بیان فرمایا ہے۔ ۱۳
امام رازی شافعی نے بھی اس آیت کی تفسیر میں ان روایات کو بیان کیا ہے۔ ۱۴

وہ غریب اور غلام مسلمان جن کو حسب و نسب کے اعتبار سے کفار کتر سمجھتے تھے وہ پنا کفر نہیں گردانتے
تھے، اللہ تعالیٰ کے نزدیک تھے معزز تھے کہ اللہ تعالیٰ نے سورۃ انفار میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا آپ ان کو اپنی
مجلس سے نہ اٹھائیں اور سورۃ کہف میں فرمایا جب تک یہ لوگ آپ کی مجلس میں بیٹھے رہیں آپ خود بھی مجلس سے نہ اٹھیں۔
کفار نے یہ پیش کش کی تھی کہ اگر ان غریب اور غلاموں کو حضور کی مجلس سے اٹا دیا جائے تو وہ ایمان سے آئیں گے، اللہ تعالیٰ
نے اس پیش کش کو مسترد کر دیا اور یہ غلام فرمایا کہ جن لوگوں کے اسلام کی بنیاد مساکین مسلمین کی تحقیر پر ہو اللہ تعالیٰ ان کو
لوگوں کے اسلام کی کوئی عزت نہیں ہے۔ ۱۵

اسی پنج پر تپا کس کرنا چاہیے کہ اگر کوئی شخص اپنے کفر کو رت و قر و دے اور دوسرے مسلمانوں سے رشتہ مناکحت کو روم
کہہ کر ان مسلمانوں کی تحقیر کرے تو یہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کس قدر غیظ و غضب کا موجب ہو گا ظاہر ہے رشتہ مناکحت فر
فریقین کی رضامندی سے ہوتا ہے، ہم یہ نہیں کہتے کہ ایک فریق ضرور دوسرے فریق کو رشتہ دے، ہم صرف یہ کہتے ہیں
کہ اگر وہ مسلمانوں نے باہمی رضامندی سے رشتہ مناکحت قائم کر لیا تو اس رشتہ کو عدم تکافؤ کی بناء پر ناجائز اور حرام کہنے
کی کتاب و سنت میں کوئی اصل نہیں ہے بلکہ یہ کتاب و سنت کی متعدد و مخصوص صریح کے خلاف ہے اور اللہ کے علاوہ کو وہ
کو حرام کہنا ہے، البیاض باللہ!

یہ تفسیر مجدد گیارہ آیات میں جن سے ہم نے غیر کوئی نکاح کے جوڑ پر استدلال کیا ہے یہ مدعا کا مجھ

۱۰۔ علامہ ابو الفضل سید محمود کوسنی حنفی متوفی ۱۲۰۰ھ۔ روح المعانی ج ۲۔ ص ۱۶-۱۵۸۔ دار حیات، بیروت۔

۱۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مابکی قرطبی متوفی ۶۲۰ھ۔ الجامع لاحکام القرآن ج ۴ ص ۳۳۲-۳۳۱، مطبوعہ مکتبۃ آئینہ سرور اسلام، ۳۳۱ھ۔

۱۲۔ علامہ ابن کثیر حنبلی متوفی ۷۰۰ھ۔ تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۲۸-۲۷، مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔ ۳۸۵ھ۔

۱۳۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین محمد بن محمد بن شاہی متوفی ۶۰۶ھ۔ تفسیر کبیر ج ۴ ص ۴۹، مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔ ۳۹۰ھ۔

۱۴۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین محمد بن محمد بن شاہی متوفی ۶۰۶ھ۔ تفسیر کبیر ج ۴ ص ۴۹، مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔ ۳۹۰ھ۔

ناکارہ اور بے بقا علت شخص پر محض فتنل اور احسان ہے کہ اس نے مجھ پر تسوان مجید کے ان اسرار کو کھول دیا اور ان بیانیہ سے استقامت اور اجتہاد کی طرف میری فہم کو رہنمائی کی ورنہ مجھ سے پہلے علماء نے صرف ان اکرام کو خدا تعالیٰ سے کھاکھ سے غیر کفو میں نکاح کے حراز پر استدلال کیا ہے، یا سورہ احزاب کی آیت نمبر ۳۶ کے شان نزول سے بعض علماء نے استدلال کیا ہے اور باقی نو آیات سے ہی سند کے استنباط کے لیے ائمہ قتالی نے میرے سینہ کھول دیا جو ایک قطرہ نیساں کو گہرا بد رسنائی سے جرات کی تاریکی سے نور سحر نکال لاتا ہے وہی قادر و قیوم ہے جس نے علم و عمل سے ہی دامن شخص کے دل میں یہ فتنات و سارون پیدا کیے، واللہ اعلم علی قانک۔

عہد رسالت میں غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں میں سے چند نکاحوں کا بیان کرتے ہیں: (۱) امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ضبابہ بنت الزبیر کے پاس تشریف لائے، آپ نے فرمایا شاید تم نے حج کا ارادہ کیا ہے، انہوں نے کہا بخدا میں اپنے آپ کو دود میں مبتلا پاتی ہوں، آپ نے فرمایا حج کرو اور اس کے ساتھ شرط کرو کہ اگر میں عاجز ہو گئی تو احرام کھوں دوں گی، اور یہ کہہ کر اسے اللہ! جس جگہ تو مجھے روک دے گا میں وہیں حرام کھول دوں گی، حضرت ضبابہ مقداد بنت اسود کے نکاح میں تھیں۔

عن عائشة قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم علي ضباعة بنت الزبير فقال لعلك اردت الحج قالت والله لا اجدني الا وجة فقال لها حجّي واشترطي وقولي اللهم محلي حيث حبستني وكانت تحت المقداد بن الاسود ر ۱

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ حضرت ضبابہ کا حضرت مقداد سے نکاح ہوا، حضرت ضبابہ کے متعلق حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ یہ ضبابہ بنت الزبیر بن عبد المطلب، الباشمیہ بنت عم البنی صلی اللہ علیہ وسلم میں اور حضرت مقداد کے متعلق لکھا ہے کہ یہ مقداد بن عمرو کندی ہیں یہ اسود بن عبد نفیث الزہری کی طرف منسوب ہیں کیونکہ اس نے ان کو متبنی کر لیا تھا۔

صحیح بخاری کی اس حدیث میں صاف تصریح ہے کہ ایک الباشمی خاتون کا غیر الباشمی شخص سے نکاح ہوا، اور یہ غیر کفو میں نکاح کے حراز کی واضح تصریح ہے۔ (۲) نیز امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت ابو عبد اللہ بن عتبہ بن ربیعہ بن عبد شمس، نبی صلی اللہ علیہ

عن عائشة ان ابا حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس وكان ممن شهد

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری سنو ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۳۷، مطبوعہ نور محمد مع المطابع کراچی ۳۸۰

۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی سنو ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۶ ص ۱۳۵، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ دہلی ۱۴۰

بَدْرًا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَبَتِي
مَنَّا لِمَا فَانْكَحَهُ بَنْتُ أَخِيهِ هَنَدُ بَنْتُ الْوَلِيدِ
بْنِ عَتَبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَهُوَ مَوْلَى لَامِرَأَةَ مِنْ
الْأَنْصَارِ رَحِمَهُ

وسلم کے ساتھ غزوہ بدر میں شریک ہوئے تھے غزوں
نے حضرت سالم کو بیٹا بنایا تھا، اور ان کا نکاح اپنی بھتیجی
ہند بنت الولید بن عتبہ بن ربیعہ کے ساتھ کر دیا۔ حضرت
سالم انصار کی ایک عورت کے متولد شدہ غلام تھے۔

اس حدیث میں حضرت ہند بنت الولید بن عتبہ کے حضرت سالم سے نکاح کا بیان ہے، حضرت منذ کے نسب
کے متعلق علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں:

ہند بنت الولید بن عتبہ بن ربیعہ بن عبد شمس القدر شہید، یعنی حضرت ہند قرشیہ خاتون تھیں اور حضرت
سالم آزاد شدہ غلام تھے، سو صحیح بخاری کی اس حدیث میں بھی یہ تصریح ہے کہ ایک قرشی خاتون کا ایک غلام سے
عقد ہو۔ یہ غیر کفو میں نکاح کے جواز کی صاف تصریح ہے۔
(۳)۔ امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسِ ابْنِ أَبِي عَمْرٍو بْنِ
حَفْصٍ طَلَّقَهَا الْبَتَّةَ وَهُوَ غَائِبٌ فَارْسَلَتْ
أَيُّهَا وَكَيْدَهُ بِشَعْبَرٍ مَسْحُوطَةٍ فَقَالَ اللَّهُ
مَالِكٌ عَلَيْنَا مِنْ شَيْءٍ فَجَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ
لَكَ عَلَيْهِ نَفَقَةٌ فَامْرَأَتُكَ أَنْ تَعْتَدِي فِي بَيْتِ ام
تَرِيدُ ثُمَّ قَالَ لَكَ امْرَأَةٌ يَحْتَاها صَحَابِي
اعْتَدِي عِنْدَ ابْنِ مَرْكَتُومٍ فَإِذَا احْمَلَتْ
فَإِذَا بَدَى فَامْرَأَتُكَ حَسْبُكَ دَكَرْتُ لَهُ أَنْ
مَعَادِيَةَ بْنِ بَنِي سَفْيَانَ وَأَبَا جَهْمٍ خُضْبَانِي
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا
أَبْجَهْمُ فَلَا يَضُرُّ عَصَاءَ عَنْ عَاتِقِهِ دَامَا
مَعَادِيَةَ فَتَصْعَلُوكَ لَا مَالَ لَكَ أَنْ كُنِيَ
أَسْمَاءُ بِنْتُ زَيْدٍ فَكَرِهَتْ
ثُمَّ قَالَ أَنْ كُنِيَ أَسْمَاءُ فَتَنَكَّحَتْ
فَجَعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا وَ

حضرت فاطمہ بنت قیس بیان کرتی ہیں کہ بوغمر دی
مقصص نے مجھے طلاق بائن دے دی، وہاں جا بیکہ وہ
غائب تھا، اس کے وکیل نے حضرت فاطمہ کے پاس
کچھ جو بیچے، وہ اس پر تارض ہوئیں، اس سے کہا بخدا
تمہارا عمر پر کوئی حق نہیں ہے۔

وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئیں اور آپ
سے اس واقعہ کا ذکر کیا، آپ نے فرمایا تمہارا اس پر
کوئی نفقہ واجب نہیں ہے، پھر آپ نے ان کو یہ حکم
دیا کہ وہ (حضرت) ام شریک کے گھر عدت گزاریں، پھر
فرمایا ان کے ان قوم میرے اصحاب تھے رہتے رہتے میں تم
(حضرت) ابن ام مکتوم کے ہاں عدت گزارو، اور جب
تمہاری عدت پوری ہو جائے تو مجھے اطلاع دینا، حضرت
فاطمہ بنت قیس کہتی ہیں کہ جب میری عدت پوری ہو گئی،
تو میں نے آپ کو بتایا کہ حضرت معادیہ بن بنی سفیان اور
حضرت بو جہم نے مجھے نکاح کا پیغام دیا ہے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابو جہم تو اپنے کندھے سے

اغتبطت . ۱۰

لا تخفى نہیں اٹارتے اور سب سے معاویہ تو وہ غریب آدمی ہیں
ان کے پاس مال نہیں ہے تم اسامہ بن زید سے نکاح کر
لو، میں نے حضرت اسامہ کو ناپسند کیا، آپ نے (مکرر)
فرمایا اسامہ سے نکاح کرو، سو میں نے اس سے نکاح
کر لیا، اللہ تعالیٰ نے اس نکاح میں بہت برکت ڈالی
اور مجھ پر رشک کیا جاتا تھا۔

اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشورہ سے حضرت فاطمہ بنت قیس نے حضرت
اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما سے نکاح کر لیا حضرت فاطمہ بنت قیس کا نسب عمامہ ابن اثیر نے اس طرح بیان کیا ہے:
فاطمہ بنت قیس بن خالد، اکبر بن وہب بن تعلبہ بن وائلہ بن عمر بن شیمان بن عاص بن قریظہ بن
اور حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما غلام زادے تھے، اس حدیث میں بھی غیر کفو میں نکاح کے جواز کا واضح بیان ہے۔
(۴)۔ امام محمد بن سعد بیان کرتے ہیں:

حضرت عثمان حبش رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ آئے اور حضرت زینب
بنت حبش رضی اللہ عنہا نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے ساتھ مدینہ ہجرت کی تھی، وہ ایک خوبصورت
خاتون تھیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید بن حارثہ
کے لیے ان کو پیغام دیا، انہوں نے کہا یا رسول اللہ میں
ن کو پسند نہیں کرتی، میں قریش (۱) کی بے نکاح عورت
ہوں، آپ نے فرمایا میں نے اس کو تمہارے سے بے پسند
کر لیا ہے، پھر حضرت زید بن حارثہ نے اس سے نکاح
کر لیا۔

عن عثمان الحبشي قال قدم نبی صلی
اللہ علیہ وسلم بمدینة وکانت زینب بنت حبش
ممن ہاجر مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
سلم و المدینة وکانت امراة حمیة وحبیبا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی زید بن
حارثة فقالت یا رسول اللہ لا ارضی لانفسی
و نا ایہ قریش قال فان و صبتہ نحس
فتزوجها زید بن حارثة یك

اس حدیث میں حضرت زید بن حارثہ کے ساتھ حضرت زینب بنت حبش رضی اللہ عنہما کے نکاح کا بیان ہے،
حضرت زید بن حارثہ آزاد شدہ غلام تھے اور حضرت زینب آزاد عرب تھیں اور غلام آزاد کا کفو نہیں ہوتا، سو یہ حدیث بھی
غیر کفو میں نکاح کے جواز کی دلیل ہے۔
(۵)۔ امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

۱۰۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ - صحیح مسلم ج ۱، ص ۴۸۴ مطبوعہ نور محمد، مجمع المطابع کراچی، ۱۳۸۵ھ

۱۱۔ علامہ محمد بن محمد ابن الاثیر ہمدانی متوفی ۷۴۶ھ - اسد الغابہ ج ۵، ص ۵۲۶، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیین، بہن

۱۲۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۱ھ - طبقات کبری ج ۸، ص ۱۰۱، مطبوعہ طرصاد بیروت، ۱۳۸۸ھ

عن حکم بن عیینہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ارسل بلالاً الی اهل بیت من لا یندر یحطب لیہم فقاموا عبد حبشی قال بلال لو ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر ان اتکم بما اتیتکم فقاموا لنبی صلی اللہ علیہ وسلم مریداً قال نعم قالوا صدقناک فاجاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاعیرہ فادخلت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قطعاً من ذہب فاعطاه ایاہ فقال سق هذا الی امراتک وقال لا صحابہ اجمعوا الی اخیکم فی ولیمتہ ۛ

حکم بن عیینہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو ایک انصاری کے گھر بھیجا تاکہ وہ اپنے رشتہ کا چچا ہو دیں، اس انصاری کے گھر والوں نے کہا یہ تو حبشی غلام ہے، حضرت بلال نے کہا اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بتا رہا ہے پس آنے کے لیے نہ کہا جوتا، تو میں کبھی نہ جاتا ہوں سب سے اونچا کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہیں فرمایا، حق حضرت میں نے کہا ہاں انہوں نے کہا تم اس رشتہ کے مالک ہو۔ حضرت بلال نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تہہ ری اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سونے کا ٹکڑا آیا، آپ نے حضرت بلال کو وہ ٹکڑا دیا، فرمایا یہ اپنی بیوی کے پاس لے جانا اور حضرت بلال کے دوستوں سے فرمایا: تم اپنے بھائی کے وسیع کی تہہ ری کڑو۔

اس حدیث میں بھی انصاری کہہ کر اور عورت سے حضرت بلال کے نکاح کا بیان سب سے اور حضرت بلال کو وہ ٹکڑا دیا، فرمایا یہ اپنی بیوی کے پاس لے جانا اور حضرت بلال کے دوستوں سے فرمایا: تم اپنے بھائی کے وسیع کی تہہ ری کڑو۔

(۶)۔ نیز، ام البراء اور روایت کرتے ہیں:

عن زہری قال امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بی بی آمنہ بن یزید جو انہما ہوا لا ینسہد فقالوا یا رسول اللہ نزوجہا ما ینسہد فینا فانزل اللہ امر وحل اسما حدیثاً کم من ذکر واخشی قال الزہری ۛ

زہری بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نبی بی بی آمنہ کو نکاح دیا کہ وہ بونہ سے بنی عورت کا نکاح کر دیں، انھوں نے کہا یا رسول اللہ نہ بنی بیہوش کا اپنے اڑاؤ شہرہ غلاموں سے نکاح کر دیں، نبی اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل کی ان حدیث کم من ذکر واخشی زہری نے کہا یہ روایت، انھوں نے اس حدیث کے متعلق نازل ہوئی ہے۔

ابو نعیم، بنوریہ وغیرہ کے آزد شدہ غلام تھے اور انھیں لگاتے تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں ایک عورت کے ساتھ نکاح کرنے کا حکم دیا۔ یہ حدیث بھی غیر کفو میں نکاح کے جواز کی دلیل ہے۔

تم نے یہ کفو میں نکاح کے واقعات پر یہاں صرف چند حدیثوں کے پیش کر کے پر اکتفا کر کے، شہادت صحیح مسلم

جلد ثالث میں ہم نے اس عنوان کے تحت بہت زیادہ احادیث پیش کی ہیں، ہمارا مقصد یہاں پر ان تمام احادیث کا استیعاب نہیں ہے بلکہ صرف یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ غیر کفو میں نکاح کرنا عہد رسالت کا عام معمول تھا اور یہ بھی واضح رہنا چاہیے کہ عہد رسالت میں جس قدر نکاح کیے گئے ان سب کے واقعات کو احادیث میں قلمبند اور محفوظ نہیں کیا گیا، جن چند واقعات کو احادیث میں بیان کیا گیا ہے ان پر باقی واقعات کو قیاس کیا جاسکتا ہے، مثلاً حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے یہ مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر افتح کے بعد رفع یدین نہیں کرتے تھے، اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ آپ نے صرف دو مرتبہ رفع یدین کو ترک کیا ہے بلکہ ان حدیثوں سے یہ معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ناز پر نہ ہونے کا عام معمول یہی تھا۔ احکام شرعیہ میں اس کی اور بہت مثالیں ہیں جو اہل علم سے مخفی نہیں ہوں گی۔

غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں کی ایک توجیہ کا جواب | احادیث صحیحہ میں جو غیر کفو میں کیے گئے رشتوں کا ذکر ہے اس کے جواب میں بعض علما نے

لکھا ہے:

زمانہ نبوت میں بعض رشتوں کا قائم ہونا اس لیے مستثنیٰ ہے کہ ان کی تائید وحی الہی سے ہونے کا احتمال ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو وحی الہی جلی یا نفی عام حکم سے خود یا کسی کو مستثنیٰ فرمانے کا اختیار ثابت ہے جیسے ایک صحابی کو چھ ماہ کے بچہ کے قربان کی اجازت فرما کر آپ نے تخصیص فرمادی، کیونکہ اس سے دوسروں کو اپنے اور پرتر جیسے دی ور اپنے لیے وہ بچہ بھی یا جو پورے ایک سال کا نہیں تھا، اور اس کی قربانی شرعی کسی حد سے منع ہے مگر آپ نے فرمایا کہ تیرے لیے یہ جائز ہے۔ یہ جواب متعدد وجوہ سے صحیح نہیں ہے۔

۱۔ زمانہ نبوت میں تو تائید وحی کا احتمال ہے لیکن زمانہ نبوت سے متصل یعنی زمانہ نبوت کے بعد تائید وحی کا احتمال کیسے ہو سکتا ہے؟

۲۔ جس صحابی کو آپ نے ایک سال سے کم عمر کے بچہ کی قربانی کی ہادوی دیا آپ نے یہ تصریح فرمادی تھی کہ تمہارے علاوہ کسی اور کے لیے ایک سال سے کم عمر بچہ کی قربانی جائز نہیں ہے، امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے نماز سے پہلے قربانی کر لی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے بعد میں دوسری قربانی کرو، انھوں نے کہا میرے پاس صرف چھ ماہ کا بچہ ہے، شعبہ کہتے ہیں میرا گنا یہ ہے کہ غنوں نے کہا وہ ایک سال کے بچہ سے بہتر ہے، آپ نے فرمایا اس (شش ماہ) کو اس (ایک سال) کی جگہ ذبح

عن البراء قال سمعنا بوسودة فعل الصلاة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ابدلها فقال ليس عندي الا جذعة قال شعبه و احسبه قال هي خير من مسنة قال جمعها مكانها و من تجزى عن حد بعدد

کر دو، اور تباہی سے عذر دہ کسی اور شخص کے لیے یہ جائز نہیں ہے۔

عہد رسالت میں غیر کفو میں نکاح کے بکثرت واقعات ہوئے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی نکاح کے موقع پر یہ نہیں فرمایا کہ صرف تمہارے لیے یہ نکاح جائز ہے۔ اور کسی کے لیے یہ نکاح جائز نہیں ہے، مگر مکان کے یہ واقعات استثنائی ہوتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی موقع پر تو اس استثناء کو بیان فرماتے۔

(۳)۔ غیر کفو میں کیے گئے رشتوں کو استثناء پر محمول کرنا اس وقت صحیح ہوتا جب قرآن مجید کی کسی حدیث یا غیر متواتر یا کسی حدیث صحیح سے غیر کفو میں نکاح کر کے کی ممانعت ہوتی اور جب اس سلسلہ میں کوئی منہ صحت سے خبر دے دے تو اس استثناء کا دعویٰ کس طرح صحیح ہو سکتا ہے؟ ملاحظہ بن جبر مستثنیٰ فرماتے ہیں:

والحوادث في اعتبار الكفاءة بالنسب

حدیث ثابت نہیں ہے۔

بلکہ اس کے برعکس ہر کثرت حدیث سے یہ ثابت ہے کہ کفو کی برتری یہ گھنڈہ نہ کیا جائے اور کسی مسلمان کو کفو کی وجہ سے حقیر نہ گردانا جائے اور کسی مسلمان کے رشتہ کے پیغام کو کفو کی وجہ سے مسترد نہ کیا جائے۔ سہ عداد کلمۃ حق کے لیے ان احادیث کا بیان کرتے ہیں۔

اسلام میں ذات پوت کا امتیاز نہ کرنے پر احادیث سے دلائل

امام احمد بن حنبل اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دیکھو تم کسی گوتے کا سے سے فضل نہیں مگر، البتہ تم اس پر تقویٰ سے فضیلت حاصل کرو گے۔

عن أبي ذر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال: لا تفرقوا بين ابيس بن حجر من احمر ولا سود الا بفضله بالتقوى

بروزہ بیان کرتے ہیں کہ ابام ثعلبہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ سنا تو نے مجھ سے یہ کہہ کر آپ نے فرمایا: اسے گو کہ تمہارے رب ایک ہے، سو کسی عربی کی بھی یہ کوئی فضیلت نہیں ہے اور نہ کسی کی عربی پر کوئی فضیلت ہے کسی گوتے کا سے پر کوئی فضیلت ہے نہ کسی کا سے کی گوتے پر کوئی فضیلت

عن أبي ثعلبة قال حدثني من سمع خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم ايام مشريق فقال يا ايها الناس لان ربكم واحد لا فضل لعربي على عجمي ولا لعجمي على عربي ولا لاحمر على سود ولا اسود على احمر الا بالتقوى

بدر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث یہ

ہے: فضیلت صرف تقویٰ کی ہے کیا میں نے تبلیغ کر دی ہے؟ صحابہ نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تبلیغ کر دی ہے۔

امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن جابر بن عبد اللہ قال خطبنا رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی وسط، یا م شریف

خطبۃ الوداع فقال: یا ایہا الناس انکم

واحد وان اباکم واحد الا لا فضل لعربی علی

عجمی ولا لعجمی علی عربی ولا لاحمر علی

اسود ولا اسود علی احمر الا بالتقویٰ ان

کمکم عند اللہ تتقاکم لاهل بلغت قالوا

بلی یا رسول اللہ! قال فلیبلغ الشاہد

الغائب۔ ۱۰۵

ما تظاہریشی بیان کرتے ہیں:

عن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم انکم واحد و اباکم واحد

فلا فضل لعربی علی عجمی ولا احمر علی

اسود الا بالتقویٰ و اہ الطیرانی فی الاوسط

والنزار بمنحورہ الا اللہ قال ان اباکم واحد

و دینکم واحد ابوکم آدم و آدم خلق من

تواب و رجال النزار رجال الصحیح ۱۰۶

حدیث ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارا رب ایک ہے، اور

تمہارا باپ ایک ہے، کسی عربی کو کسی عجمی پر کوئی فضیلت نہیں

ہے، کسی گورے کو کسی کالے پر کوئی فضیلت نہیں ہے،

البتہ فضیلت تقویٰ کی ہے، اس حدیث کو امام طہان نے

مجمع اوسط میں بیان کیا ہے، امام بزار نے بھی اس حدیث

کو انصاف غلط سے بیان کیا ہے، البتہ اس حدیث میں ہے،

تمہارا دین ایک ہے، تمہارا باپ ایک ہے، تمہارے باپ

آدم ہیں اور آدم کو مٹی سے پیدا کیا گیا ہے، امام بزرگ

سند کے تمام راوی حدیث صحیح کے راوی ہیں۔

۱۰۵۔ امام احمد بن حنبل مترقی ۲۴۱، المسند ج ۵ ص ۴۱۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۱۰۶۔ امام ابو بکر احمد بن حنبل بیہقی مترقی ۴۵۸ و شیبہ بیان ج ۲ ص ۲۸۹، مطبوعہ دار کتب العلمیہ بیروت، ۱۴۱۰ھ

۱۰۷۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر ایبیشی مترقی ۸۰۰، مجمع زوائد ج ۸ ص ۸۴، مطبوعہ دار کتب العربیہ بیروت، ۱۴۰۲ھ

اس حدیث کو امام بزار کی مکمل سند کے ساتھ بھی حافظ ابیہشی نے بیان کیا ہے۔ ۱۰
امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ان اللہ متداذہب عنکم عیۃ الجاہلیۃ وفتحہا یا الایاء الناس بنوا دمر وادم من ثواب مؤمن تقی و فاجر شقی لیستہنین اقوام یرفخون برجال انما ہر فحہ من فحہ جہنم اولیکون اہسون علی اللہ من الجعلان التي ترقع ثوبہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تم سے زمانہ جاہلیت کی عیب جوئی اور باپ دادا پر فخر کرنے (کی خصلت) کو دور کر دیا ہے، سب لوگ آدم کی اولاد ہیں اور آدم مٹی سے پیدا کیے گئے تھے، مومن متقی سے اور فاجر درشت خوش ہے، لوگ اپنے آدمیوں پر فخر کرنے سے باز آ جائیں، یہ لوگ جہنم کے کونوں میں سے کونڈ ہیں، ورنہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کیڑوں کوڑوں سے بھی زیادہ حقیر ہیں۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے متعدد اسانید سے روایت کیا ہے اور امام بزار نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔

عن ابن عمر قال خطب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم فتح مکہ فقال اما بعد ایہا الناس فان اللہ عز وجل قد اذہب عنکم عیۃ الجاہلیۃ و تعظیظہا یا بائعہا فالناس جعلان مؤمن تقی کریم و فاجر شقی مہین و من کللم بنوا دم و خلق اللہ آدم من تراب

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن خطبہ میں فرمایا: اے لوگو! مجھے شک اللہ تعالیٰ نے تم سے زمانہ جاہلیت کی عیب جوئی اور اپنے باپ دادا پر فخر کرنے کو دور کر دیا ہے، لوگوں کی دو قسمیں ہیں، مومن متقی کریم، اور فاجر درشت خرد ذلیل، سب لوگ آدم کی اولاد ہیں اور آدم کو اللہ تعالیٰ نے مٹی سے پیدا کیا ہے۔

نیز امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ عز وجل یقول یوم القیۃ امرتکم فطیعتم ما عہدت الیکم فیہ و

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن اللہ عز وجل فرمائے گا میں نے تم کو حکم دیا تھا تم نے مجھ

۱۰۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر ہیشمی متوفی ۸۰۰ھ، کشف الاستار عن نزائے البزرج ج ۲ ص ۳۳۵، مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۰۲ھ

۱۱۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، شعب الایات ج ۲ ص ۲۸۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۲ھ

۱۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر ہیشمی متوفی ۸۰۰ھ، کشف الاستار عن نزائے البزرج ج ۲ ص ۳۳۵، مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۰۲ھ

۱۳۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، شعب الایات ج ۲ ص ۲۸۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۲ھ

دفعتم انسابکم فالیوم ارفع نسبہ و ضیع
انسابکم این المعتقدون این المعتقدون ان
اکرمکم عند اللہ اتقاکم ۛ

سے کیا ہوا عہد ضائع کر دیا، تم نے اپنے اپنے نسب بند
کیے آج میں اپنا (پسندیدہ) نسب بلند کروں گا، اور تمہارے
نسبوں کو ضائع کروں گا، متعلق کہاں میں؟ متعلق کہاں میں؟
اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ عزت والا وہ
ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے۔

امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہاشم الاشعری ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قال اب و امتی اربعام
امر الخاہیۃ لیسا ابتادکین الفخر فی رانساب و
بطعن فی رانساب و دستسقاء بانجوم والیاحۃ
علی الحمیت الحدیث ۛ

حضرت ابو ہاشم اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت میں
نماز جاہلیت کی چار خصلتیں ایسی ہیں جن کو وہ ترک نہیں کریں گی
۱۔ اپنے نسب پر فخر کرنا، ۲۔ دوسروں کے نسب پر طعن کرنا،
۳۔ ستاروں سے بارش طلب کرنا اور میت پر فخر کرنا۔

اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد امام بیہقی لکھتے ہیں:

اگر اس حدیث کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث سے معرکہ کیا جائے جس میں آپ نے نبویشتم کی نفیست
بدن کی تر اس کے جواب میں علامہ عینی نے یہ بیان کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نبویشتم کی نفیست سے فخر کا ارادہ
نہیں کیا بلکہ آپ نے صرف ان کے مرتبہ اور مقام کو بیان کرنے کا ارادہ فرمایا جیسے کوئی شخص کہے میرا باپ فقیہ ہے وہ
اس سے اس کی غرض صرف اس کا نکار کرنا ہونہ کہ اس کی نفیست پر فخر کرنا، نیز اس حدیث سے یہ بھی مراد ہو سکتا
ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے آباء و اجداد پر جہ افتخارات کیے آپ نے یہ فخر شکر ان کا بیان فرمایا ہو۔ ۛ

اسلام اور اچھے اخلاق کی بنیاد پر رشتہ دینے کا حکم عام ان میں کہ کفو ہو یا غیر کفو | بیان کیا ہے کہ اسلام

میں ذات پات کا امتیاز نہیں ہے اور عہد رسالت میں غیر کفو میں نکاح کرنے کا عام معمول تھا، ہر چند کہ زمانہ جاہلیت کے
تہذیب کے درجہ سے بعض رگ اپنے آپ کو نسبی اعتبار سے برتر اور دوسروں کو نسبی اعتبار سے فروتر گردانتے تھے لیکن
جیسے جیسے اسلام کی روشنی پھیل رہی تھی اور ایمان کی اقدار دلوں میں راسخ ہو رہی تھیں، نسب پر فخر کرنے کے جذبات
مٹتے جا رہے تھے اور اس کے بجائے زہد و تقویٰ کو معیار نفیست قرار دیا جانے لگا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی یہی تعلیم تھی کہ نام و نسب پر فخر کرنے کے بجائے اسلام اور تقویٰ کو اہمیت دی جائے اور جب بھی کوئی موزوں رشتہ
مل جیسے کہ حسب و نسب کا لحاظ کیے بغیر اس سے نکاح کر دیا جائے۔

۱۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ شعب الایمان ج ۲ ص ۲۸۹، مطبوعہ دار لکھنؤ، مصریہ بیروت ۱۴۰۰ھ

۲۔ شعب الایمان ج ۲ ص ۲۹۱-۲۹۰

۳۔ شعب الایمان ج ۲ ص ۲۹۰

بام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا خطب الیکم من ترضون دینہ وحلقہ فزوجوا لا تغفروا تکن فتنۃ فی الارض وفساد دعویہن و فی الباب عن ابی جراحہ مری وعائشۃ - ۵۰

نیز بام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابی جراحہ لمزی قرۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا جاء من ترضون دینہ وحلقہ فامکحوا لا تغفروا تکن فتنۃ فی الارض وفساد لا تغفروا تکن فتنۃ فی الارض وفساد قالوا یا رسول اللہ! و ان کان فیہ قرۃ ذ جاءکم من ترضون دینہ وحلقہ ف نکحوا ثلاث مرۃ ہذا حدیب حسن غریب بیہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم کو ایسا شخص نکاح کا بیجا م دے جس کا دین اور حلقہ تم کو پسند ہو تو اس سے نکاح کر دو اگر تم ایسا نہیں کر دے گے تو زمین میں فتنہ و فساد ہوگا۔ اس باب میں حضرت ابو جراحہ مری اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما سے بھی روایت مروی ہیں۔

حضرت ابو جراحہ مزی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم کو ایسا شخص نکاح کا بیجا م دے جس کا دین اور حلقہ تم کو پسند ہو تو اس سے نکاح کر دو اگر تم ایسا نہیں کر دے گے تو زمین میں فتنہ و فساد ہوگا۔ اگر تم ایسا نہیں کر دے گے تو زمین میں فتنہ و فساد ہوگا۔ صحابہ نے کہا: ہر چند کہ وہ شخص غریب یا بد کنو، ہر آپ نے تین بار فرمایا جب تم کو ایسا شخص نکاح کا بیجا م دے جس کے دین و حلقہ تم پر تمہاری برتری ہو تو اس سے نکاح کر دو یہ حدیث حسن غریب ہے۔

اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ۵۰ امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

عن ابی امامۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ایہا امامۃ ما انا و امامۃ سفعاء الخدین سفعاء المعصمین آمنت برہما و تحنت علی ولدہما الا کھاتین و فرق بین السیابۃ و لوسطی و لله اذہب فخر الجاہلیۃ و تکبرہا بائنا کلمہ لا دم

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابو امامہ! سیاہ رخساروں والی اور بھینگی، انکھوں والی لونڈی جو اپنے رب پر بیان دیتی اور اپنے بچوں پر شفقت کرتی ہو، میرے ساتھ ان دو انگلیوں کی طرح ہوگی، پھر آپ نے انگشت شہادت اور انگشت وسطیٰ کو لیں، مدھنا سے

۱۔ امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۵ھ جامع ترمذی ص ۱۰۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ ستیارت کتب کراچی

۲۔ امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۵ھ جامع ترمذی ص ۱۰۵

۳۔ امام محمد بن یزید ابن ابی اسود متوفی ۲۴۳ھ سنن ابن ماجہ ص ۱۴۱

وحواء كطف الصباء بالصباء وان كرمكم
عند الله اتقاكم فمن اتاكم ترضون
دينه وامانتهم فزوجوه - ۱۰

سختے زمانہ جاہلیت کے فخر اور باپ دادا پر بکثرت گور کر
ریا ہے۔ تم سب آدم اور حوا کی اولاد ہو اور صانع کے
دو بیانیوں کی طرح برابر برابر ہو، اور اللہ کے نزدیک
تم میں سب سے زیادہ عزت والا وہ شخص ہے جو
سب سے زیادہ تقویٰ والا ہے، لہذا جب بھی تم کو
کوئی ایسا شخص نکاح کا پیغام دے جس کے دین اور
امانت پر تم راضی ہو تو اس سے نکاح کر دو۔

امام عبدالرزاق زوایت کرتے ہیں

عن يحيى بن ابي كثير قال، قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم: اذا جاءكم من ترضون
امانتهم وخلقة فانكحوه كائنات، فان
لا تفعلوا نكن فتنه في الارض وفساد كبير وقال:
عريض - ۱۱

امام حاکم نیشاپوری روایت کرتے ہیں:

عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتاكم من
ترضون خلقه ودينه فانكحوه لا تفعلوا تكن
فتنة في الارض وفساد عريض هذا حديث
صحيح الاسناد وله يخرجاه - ۱۲

یحییٰ بن ابی کثیر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تمہارے پاس ایسے شخص
کے نکاح کا پیغام آئے جس کی امانت اور خلق تمہیں پسند
ہوں، تو اس شخص سے نکاح کر دو، خواہ وہ کوئی بھی شخص ہو،
اگر تم نے ایسا نہیں کیا تو زمین میں بہت فتنہ اور فساد پھیلے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تمہیں ایسا شخص نکاح
کا پیغام دے جس کی دینداری اور اخلاق تم کو پسند ہوں تو
اس سے نکاح کر دو، اگر تم نے ایسا نہیں کیا تو زمین میں
بہت فتنہ اور فساد پھیلے گا، امام بخاری اور مسلم نے اس
کو روایت نہیں کیا لیکن اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

ہم نے شرح صحیح مسلم جلد ثالث کے ضمیمہ میں یہ تحقیق کی ہے کہ جب امام حاکم نیشاپوری مفرد ہوں تو ان کی تصحیح
کا کوئی اعتبار نہیں ہوتا، لیکن جب دوسرے ائمہ حدیث نے اس حدیث کو تصحیح یا حسن سے روایت کیا ہو تو پھر ان کی
تصحیح پر کوئی اعتراض نہیں ہے، اور یہاں ایسا ہی ہے۔

اس حدیث کو امام ابو داؤد نے بھی روایت کی ہے اور علامہ علی مستفی نے بھی اس حدیث کا متعدد حوالوں سے ذکر

۱۰۔ امام محمد بن حسین بیہقی مشرقی ۳۵۸، شمس الايمان ج ۳ ص ۲۸۹-۲۸۸، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۲ھ

۱۱۔ امام عبد الرزاق بن ہمام مصنف مشرقی ۳۱۱، المستدرک ج ۲ ص ۱۵۳، مطبوعہ مکتب سلاوی بیروت، ۱۳۹۰ھ

۱۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری مشرقی ۴۰۵، المستدرک ج ۲ ص ۱۷۵-۱۷۴، مطبوعہ دارالہدایہ دمشق، ۱۴۰۲ھ

۱۳۔ امام برداد و سیات بن شمس مشرقی ۲۵۵، مراسل ابو داؤد ص ۱۰، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کریم

کیا ہے۔ ۱۰

بالخصوص غیر کفو میں رشتہ دینے کا حکم | ام ابن حبان اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: یا ہنی بیاضۃ، نکحوہا، ہند و نکحوہا، کان حجامًا ثم یم حکم پیشاپوری روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال: یا ہنی بیاضۃ، نکحوہا، ہند و نکحوہا، کان حجامًا ھذا حدیث صحیحہ علی شرط مسلم و ھو یحو حۃ۔ ۱۱

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "یہ بیاضی، ہند و نکحوہا، کان حجامًا" سے نکاح کرو۔ اس کے ان کا ترجمہ: ہند و نکحوہا، کان حجامًا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "یہ بیاضی ہند و نکحوہا، کان حجامًا" سے نکاح کرو اور ان کے اس نکاح روایت پر یہ ہے کہ ہند و نکحوہا، کان حجامًا کہ ہر مند نکاح لگانے والا تھا، امام بخاری اور امام مسلم نے اس حدیث کو روایت نہیں کیا لیکن یہ حدیث امام مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

علامہ ذہبی نے بھی اس حدیث کو زائد ذکر کیا ہے اور اس کی سند پر کوئی حرج نہیں ہے۔ ۱۲
اس حدیث کو امام ابو داؤد و امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے، اور علامہ علی مقفی نے اس حدیث کو بیان کیا ہے۔ ۱۳

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں کبے مرنے فیہ کفو میں رشتے، آپ کا مہوم، مہوم اور اچھے اخلاق کی بنا پر رشتہ دینے کا حکم ہے اور بخیر یا غم کے عدم سے ان کی نزدیکی کے نکاح کا حکم دینا، ان تمام حدیث سے

۱۰۔ علامہ علی مقفی بن مسام الدین ہندی برہن پوری متوفی ۷۰۵ھ، کثیر النسخ ج ۲، ص ۳۰، مطبوعہ مؤسسۃ برہن پورہ ۱۴۰۵ھ
۱۱۔ میر غلام الدین علی بن بلبان فارسی متوفی ۷۳۹ھ، دسان بہ ترتیب ابن حبان ج ۲، ص ۱۴۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۵ھ
۱۲۔ امام ابو ہریرہ محمد بن عبد اللہ حاکم پیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲، ص ۱۶۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ
۱۳۔ علامہ شمس الدین محمد بن حمد زہبی متوفی ۸۴۸ھ، تلخیص مستدرک ج ۲، ص ۱۶۳، ۱۶۴
۱۴۔ امام ابو داؤد سیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ، اسرائیل بروڈس ص ۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ نجات کتب خانہ
۱۵۔ امام ابو ہریرہ محمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲، ص ۱۳۶، مطبوعہ نشر سنتہ قات

۱۶۔ علامہ علی مقفی بن مسام الدین ہندی متوفی ۷۰۵ھ، کثیر النسخ ج ۲، ص ۳۰، مطبوعہ مؤسسۃ برہن پورہ ۱۴۰۵ھ
۱۷۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ بنت قیس قرشیہ کو بھی حضرت امام و علامہ رد سے اسے نکاح کرنے کا حکم دیا تھا صحیح مسلم ج ۱، ص ۴۸۲، یہ بھی غیر کفو میں نکاح کرنے کا حکم ہے اور اگر اسے ہونے کے بعد حضرت برہن کو حضرت مغیبت سے نکاح کا مشورہ دیا تھا جو غلام تھے۔ (صحیح بخاری ج ۲، ص ۷۹۵)

یہ امر بہ فراحت واضح ہو جاتا ہے کہ اسلام میں نکاح کے جواز اور عدم جواز کی بناء کفر پر نہیں رکھی گئی، بلکہ اسلام کا منشاء یہ ہے کہ حسب و نسب اور ذات پات کے تمام امتیازات کو مٹا کر صرف اسلام اور اچھے اخلاق کی بنیاد پر رشتوں کو استوار کیا جائے، ذات پات کا امتیاز ہندوؤں اور برہمنوں میں ہے جہاں ایک اچھوت اور شورو کا ہاتھ برہمن کے برتن کو لگ جائے تو برہمن کے برتن بگس ہو جاتے ہیں، اسلام میں اگر سے لہو کالے کی تقریق ہے نہ عربی اور عجمی کا امتیاز ہے اور نہ ہاشمی اور غیر ہاشمی کا کوئی فرق ہے، حضرت ضیاء بنت الزبیر رضی اللہ عنہا ہاشمی خاتون ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی غم زاد بہن ہیں جن کی شادی حضرت مقداد بن عمرو کندی سے کی گئی، حضرت سیدہ زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چھوٹی زاد بہن ہیں، ان کی شادی حضرت زید بن حارثہ سے کی گئی جو ایک آزاد شدہ غلام تھے، حضرت ہند بنت عتبہ ایک قرشی خاتون ہیں، ان کی شادی حضرت سالم کی گئی یہ بھی آزاد شدہ غلام تھے، حضرت فاطمہ بنت قیس ایک قرشی خاتون ہیں، ان کی شادی حضرت اسامہ سے کی گئی یہ بھی آزاد شدہ غلام تھے، اور بنو بیاضہ کے گھرانے کی ایک عورت کی شادی ابو ہند سے کی گئی، اور یہ قصہ لگانے والے غلام تھے؛

حسب و نسب کی بناء پر حرمت نکاح کے دعویدار یہ بتائیں کہ ان کا حسب و نسب ان نفوس نہ سیدہ سے زیادہ بڑا ہے کہ ان مستم الثبوت ہاشمی القریشی خاندانوں کے رشتے تو غیر کفر میں ہو جائیں اور ان کے رشتے دوسرے مسلمانوں سے ناجائز اور حرام ہوں !

غیر کفر میں کیے ہوئے نکاحوں کی ایک اور توجیہ کا جواب بعض اہل علم نے لکھا ہے: جب حرام کا خدشہ ہو اور کفر میں رشتہ

بیسر نہ ہو تو غیر کفر میں رشتہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔
ظاہر ہے کہ عہد رسالت میں کیے ہوئے غیر کفر میں رشتے، اسلام اور اچھے اخلاق کی بنیاد پر رشتہ دینے کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمومی حکم اور بنو بیاضہ کو اپنے غلام کے ساتھ نکاح کرنے کا حکم دینا اس توجیہ کو قطعاً باطل کر دیتا ہے کیونکہ ان تمام صورتوں میں کوئی خطرہ نہیں تھا۔

بعض لوگ ایک مذہباً آدل پیش کرتے ہیں کہ تم اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا غلام کہتے ہو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھرانے کی عزتیں سے اپنا نکاح جائز کہتے ہو! یہ بڑی عجیب بات ہے آج کے حالات کرم کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چودہ سو سال دور کی نسبت ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بلا واسطہ عیسیٰ صاحبہ ادیاں تھیں، حضرت رقیہ اور حضرت ام کلثوم کیا ان کا نکاح حضرت عثمان سے نہیں ہوا؟ کیا حضرت عثمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام نہیں تھے؟ ہر چند کہ حضرت عثمان قرشی تھے لیکن حضور کا کفر کون کر سکتا ہے؟ حضرت ضیاء بنت الزبیر ہاشمیہ جو حضور کی غم زاد بہن ہیں کیا ان کا نکاح حضرت مقداد بن عمرو کندی سے نہیں ہوا؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چھوٹی زاد بہن حضرت زینب بنت جحش کا نکاح حضرت زید بن حارثہ سے نہیں ہو جو ایک آزاد شدہ غلام تھے؟ یہ مٹوس حقائق ہیں اور محض مذہباتی باتوں سے ان کا جواب نہیں ہو سکتا۔

سببِ ذات کا غیر قاطعیوں کے ساتھ نکاح کا بیان بعض مؤلفین نے لکھا ہے کہ سید زادی کا نکاح غیر سید عجمی مرد کے ساتھ بنیادی طور پر نہیں ہونا کیونکہ فقہاء کرام

نے بیان کیا ہے کہ غیر کفو میں نکاح منع نہیں ہوتا۔ (حسب و نسب ص ۱۳۱) نیز لکھتا ہے: سیدہ کا نہ تم کفو قریشی ہو سکتا ہے اور نہ ہی ہاشمی اور نہ عباسی اور نہ ہی علوی، غیر ناطلی بلکہ سید زادی کا ہم کفو صرف اور صرف سید زادہ ہی ہو گا۔ (حسب و نسب ص ۱۴۳)

اب ہم بطور ذیل میں یہ واضح کریں گے کہ تاریخی طور سے یہ ثابت اور محقق ہے کہ سب سے پہلے اصل مسلم مَثْبُوت اور بلا واسطہ سیدائت کے نکاح غیر فاطمی مردوں سے کیے گئے ہیں۔

حضرت سیدہ ام کلثوم کے حضرت عمر سے نکاح کا بیان | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

ثعلبہ بن ابی مالک بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے مدینہ کی خواتین میں باوریں تفتیش کیں کب قیمتی چیز پر گئی بعض اہل مجلس نے کہا: سے امیر المؤمنین۔ پھر وہ سون (سے) امیر المؤمنین کی صاحبزادی کو دے دیتے جو آپ کے نکاح میں ہیں، ان کی مراد حضرت سیدہ ام کلثوم بنت علی رضی اللہ عنہا تھیں۔

علامہ بدر لدین یعنی نے اس حدیث کی شرح میں حضرت عمرؓ کے ساتھ حضرت سیدہ ام کلثوم کے نکاح کی تفصیل بیان کی ہے۔ امام ابن قیمہ لکھتے ہیں:

حضرت سیدہ ام کلثوم جو حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی صاحبزادی تھیں وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عقد میں تھیں اور ان کی حضرت عمرؓ سے اور باوجود مولیٰ

سیدہ ام کلثوم رضی اللہ عنہا کی بیوی سے حضرت سیدہ زکریاؓ کا نکاح حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ہوا اور ان سے سیدہ ام کلثوم

امام ابن سعد نے بھی حضرت سیدہ ام کلثوم کے حضرت عمرؓ کے ساتھ نکاح کو بیان کیا ہے۔

عن ثعلبہ بن ابی مالک ان عمر بن الخطاب قسم مردوطاً بین فساء من نساء المدینۃ فبقی موطاً جید فقال لہ بعض من عندہ یا امیر المؤمنین اعط هذا بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم التی عندک یریدون من کلثوم بنت علیؓ

واما ام کلثوم الکبریٰ وہی بنت فاطمۃ فكانت عند عمر بن الخطاب وولدت لہ ولداً

شیخ ابن حزم لکھتے ہیں: ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴ ۱۷۱۵ ۱۷۱۶ ۱۷۱۷ ۱۷۱۸ ۱۷۱۹ ۱۷۲۰ ۱۷۲۱ ۱۷۲۲ ۱۷۲۳ ۱۷۲۴ ۱۷۲۵ ۱۷۲۶ ۱۷۲۷ ۱۷۲۸ ۱۷۲۹ ۱۷۳۰ ۱۷۳۱ ۱۷۳۲ ۱۷۳۳ ۱۷۳۴ ۱۷۳۵ ۱۷۳۶ ۱۷۳۷ ۱۷۳۸ ۱۷۳۹ ۱۷۴۰ ۱۷۴۱ ۱۷۴۲ ۱۷۴۳ ۱۷۴۴ ۱۷۴۵ ۱۷۴۶ ۱۷۴۷ ۱۷۴۸ ۱۷۴۹ ۱۷۵۰ ۱۷۵۱ ۱۷۵۲ ۱۷۵۳ ۱۷۵۴ ۱۷۵۵ ۱۷۵۶ ۱۷۵۷ ۱۷۵۸ ۱۷۵۹ ۱۷۶۰ ۱۷۶۱ ۱۷۶۲ ۱۷۶۳ ۱۷۶۴ ۱۷۶۵ ۱۷۶۶ ۱۷۶۷ ۱۷۶۸ ۱۷۶۹ ۱۷۷۰ ۱۷۷۱ ۱۷۷۲ ۱۷۷۳ ۱۷۷۴ ۱۷۷۵ ۱۷۷۶ ۱۷۷۷ ۱۷۷۸ ۱۷۷۹ ۱۷۸۰ ۱۷۸۱ ۱۷۸۲ ۱۷۸۳ ۱۷۸۴ ۱۷۸۵ ۱۷۸۶ ۱۷۸۷ ۱۷۸۸ ۱۷۸۹ ۱۷۹۰ ۱۷۹۱ ۱۷۹۲ ۱۷۹۳ ۱۷۹۴ ۱۷۹۵ ۱۷۹۶ ۱۷۹۷ ۱۷۹۸ ۱۷۹۹ ۱۸۰۰ ۱۸۰۱ ۱۸۰۲ ۱۸۰۳ ۱۸۰۴ ۱۸۰۵ ۱۸۰۶ ۱۸۰۷ ۱۸۰۸ ۱۸۰۹ ۱۸۱۰ ۱۸۱۱ ۱۸۱۲ ۱۸۱۳ ۱۸۱۴ ۱۸۱۵ ۱۸۱۶ ۱۸۱۷ ۱۸۱۸ ۱۸۱۹ ۱۸۲۰ ۱۸۲۱ ۱۸۲۲ ۱۸۲۳ ۱۸۲۴ ۱۸۲۵ ۱۸۲۶ ۱۸۲۷ ۱۸۲۸ ۱۸۲۹ ۱۸۳۰ ۱۸۳۱ ۱۸۳۲ ۱۸۳۳ ۱۸۳۴ ۱۸۳۵ ۱۸۳۶ ۱۸۳۷ ۱۸۳۸ ۱۸۳۹ ۱۸۴۰ ۱۸۴۱ ۱۸۴۲ ۱۸۴۳ ۱۸۴۴ ۱۸۴۵ ۱۸۴۶ ۱۸۴۷ ۱۸۴۸ ۱۸۴۹ ۱۸۵۰ ۱۸۵۱ ۱۸۵۲ ۱۸۵۳ ۱۸۵۴ ۱۸۵۵ ۱۸۵۶ ۱۸۵۷ ۱۸۵۸ ۱۸۵۹ ۱۸۶۰ ۱۸۶۱ ۱۸۶۲ ۱۸۶۳ ۱۸۶۴ ۱۸۶۵ ۱۸۶۶ ۱۸۶۷ ۱۸۶۸ ۱۸۶۹ ۱۸۷۰ ۱۸۷۱ ۱۸۷۲ ۱۸۷۳ ۱۸۷۴ ۱۸۷۵ ۱۸۷۶ ۱۸۷۷ ۱۸۷۸ ۱۸۷۹ ۱۸۸۰ ۱۸۸۱ ۱۸۸۲ ۱۸۸۳ ۱۸۸۴ ۱۸۸۵ ۱۸۸۶ ۱۸۸۷ ۱۸۸۸ ۱۸۸۹ ۱۸۹۰ ۱۸۹۱ ۱۸۹۲ ۱۸۹۳ ۱۸۹۴ ۱۸۹۵ ۱۸۹۶ ۱۸۹۷ ۱۸۹۸ ۱۸۹۹ ۱۹۰۰ ۱۹۰۱ ۱۹۰۲ ۱۹۰۳ ۱۹۰۴ ۱۹۰۵ ۱۹۰۶ ۱۹۰۷ ۱۹۰۸ ۱۹۰۹ ۱۹۱۰ ۱۹۱۱ ۱۹۱۲ ۱۹۱۳ ۱۹۱۴ ۱۹۱۵ ۱۹۱۶ ۱۹۱۷ ۱۹۱۸ ۱۹۱۹ ۱۹۲۰ ۱۹۲۱ ۱۹۲۲ ۱۹۲۳ ۱۹۲۴ ۱۹۲۵ ۱۹۲۶ ۱۹۲۷ ۱۹۲۸ ۱۹۲۹ ۱۹۳۰ ۱۹۳۱ ۱۹۳۲ ۱۹۳۳ ۱۹۳۴ ۱۹۳۵ ۱۹۳۶ ۱۹۳۷ ۱۹۳۸ ۱۹۳۹ ۱۹۴۰ ۱۹۴۱ ۱۹۴۲ ۱۹۴۳ ۱۹۴۴ ۱۹۴۵ ۱۹۴۶ ۱۹۴۷ ۱۹۴۸ ۱۹۴۹ ۱۹۵۰ ۱۹۵۱ ۱۹۵۲ ۱۹۵۳ ۱۹۵۴ ۱۹۵۵ ۱۹۵۶ ۱۹۵۷ ۱۹۵۸ ۱۹۵۹ ۱۹۶۰ ۱۹۶۱ ۱۹۶۲ ۱۹۶۳ ۱۹۶۴ ۱۹۶۵ ۱۹۶۶ ۱۹۶۷ ۱۹۶۸ ۱۹۶۹ ۱۹۷۰ ۱۹۷۱ ۱۹۷۲ ۱۹۷۳ ۱۹۷۴ ۱۹۷۵ ۱۹۷۶ ۱۹۷۷ ۱۹۷۸ ۱۹۷۹ ۱۹۸۰ ۱۹۸۱ ۱۹۸۲ ۱۹۸۳ ۱۹۸۴ ۱۹۸۵ ۱۹۸۶ ۱۹۸۷ ۱۹۸۸ ۱۹۸۹ ۱۹۹۰ ۱۹۹۱ ۱۹۹۲ ۱۹۹۳ ۱۹۹۴ ۱۹۹۵ ۱۹۹۶ ۱۹۹۷ ۱۹۹۸ ۱۹۹۹ ۲۰۰۰ ۲۰۰۱ ۲۰۰۲ ۲۰۰۳ ۲۰۰۴ ۲۰۰۵ ۲۰۰۶ ۲۰۰۷ ۲۰۰۸ ۲۰۰۹ ۲۰۱۰ ۲۰۱۱ ۲۰۱۲ ۲۰۱۳ ۲۰۱۴ ۲۰۱۵ ۲۰۱۶ ۲۰۱۷ ۲۰۱۸ ۲۰۱۹ ۲۰۲۰ ۲۰۲۱ ۲۰۲۲ ۲۰۲۳ ۲۰۲۴ ۲۰۲۵ ۲۰۲۶ ۲۰۲۷ ۲۰۲۸ ۲۰۲۹ ۲۰۳۰ ۲۰۳۱ ۲۰۳۲ ۲۰۳۳ ۲۰۳۴ ۲۰۳۵ ۲۰۳۶ ۲۰۳۷ ۲۰۳۸ ۲۰۳۹ ۲۰۴۰ ۲۰۴۱ ۲۰۴۲ ۲۰۴۳ ۲۰۴۴ ۲۰۴۵ ۲۰۴۶ ۲۰۴۷ ۲۰۴۸ ۲۰۴۹ ۲۰۵۰ ۲۰۵۱ ۲۰۵۲ ۲۰۵۳ ۲۰۵۴ ۲۰۵۵ ۲۰۵۶ ۲۰۵۷ ۲۰۵۸ ۲۰۵۹ ۲۰۶۰ ۲۰۶۱ ۲۰۶۲ ۲۰۶۳ ۲۰۶۴ ۲۰۶۵ ۲۰۶۶ ۲۰۶۷ ۲۰۶۸ ۲۰۶۹ ۲۰۷۰ ۲۰۷۱ ۲۰۷۲ ۲۰۷۳ ۲۰۷۴ ۲۰۷۵ ۲۰۷۶ ۲۰۷۷ ۲۰۷۸ ۲۰۷۹ ۲۰۸۰ ۲۰۸۱ ۲۰۸۲ ۲۰۸۳ ۲۰۸۴ ۲۰۸۵ ۲۰۸۶ ۲۰۸۷ ۲۰۸۸ ۲۰۸۹ ۲۰۹۰ ۲۰۹۱ ۲۰۹۲ ۲۰۹۳ ۲۰۹۴ ۲۰۹۵ ۲۰۹۶ ۲۰۹۷ ۲۰۹۸ ۲۰۹۹ ۲۱۰۰ ۲۱۰۱ ۲۱۰۲ ۲۱۰۳ ۲۱۰۴ ۲۱۰۵ ۲۱۰۶ ۲۱۰۷ ۲۱۰۸ ۲۱۰۹ ۲۱۱۰ ۲۱۱۱ ۲۱۱۲ ۲۱۱۳ ۲۱۱۴ ۲۱۱۵ ۲۱۱۶ ۲۱۱۷ ۲۱۱۸ ۲۱۱۹ ۲۱۲۰ ۲۱۲۱ ۲۱۲۲ ۲۱۲۳ ۲۱۲۴ ۲۱۲۵ ۲۱۲۶ ۲۱۲۷ ۲۱۲۸ ۲۱۲۹ ۲۱۳۰ ۲۱۳۱ ۲۱۳۲ ۲۱۳۳ ۲۱۳۴ ۲۱۳۵ ۲۱۳۶ ۲۱۳۷ ۲۱۳۸ ۲۱۳۹ ۲۱۴۰ ۲۱۴۱ ۲۱۴۲ ۲۱۴۳ ۲۱۴۴ ۲۱۴۵ ۲۱۴۶ ۲۱۴۷ ۲۱۴۸ ۲۱۴۹ ۲۱۵۰ ۲۱۵۱ ۲۱۵۲ ۲۱۵۳ ۲۱۵۴ ۲۱۵۵ ۲۱۵۶ ۲۱۵۷ ۲۱۵۸ ۲۱۵۹ ۲۱۶۰ ۲۱۶۱ ۲۱۶۲ ۲۱۶۳ ۲۱۶۴ ۲۱۶۵ ۲۱۶۶ ۲۱۶۷ ۲۱۶۸ ۲۱۶۹ ۲۱۷۰ ۲۱۷۱ ۲۱۷۲ ۲۱۷۳ ۲۱۷۴ ۲۱۷۵ ۲۱۷۶ ۲۱۷۷ ۲۱۷۸ ۲۱۷۹ ۲۱۸۰ ۲۱۸۱ ۲۱۸۲ ۲۱۸۳ ۲۱۸۴ ۲۱۸۵ ۲۱۸۶ ۲۱۸۷ ۲۱۸۸ ۲۱۸۹ ۲۱۹۰ ۲۱۹۱ ۲۱۹۲ ۲۱۹۳ ۲۱۹۴ ۲۱۹۵ ۲۱۹۶ ۲۱۹۷ ۲۱۹۸ ۲۱۹۹ ۲۲۰۰ ۲۲۰۱ ۲۲۰۲ ۲۲۰۳ ۲۲۰۴ ۲۲۰۵ ۲۲۰۶ ۲۲۰۷ ۲۲۰۸ ۲۲۰۹ ۲۲۱۰ ۲۲۱۱ ۲۲۱۲ ۲۲۱۳ ۲۲۱۴ ۲۲۱۵ ۲۲۱۶ ۲۲۱۷ ۲۲۱۸ ۲۲۱۹ ۲۲۲۰ ۲۲۲۱ ۲۲۲۲ ۲۲۲۳ ۲۲۲۴ ۲۲۲۵ ۲۲۲۶ ۲۲۲۷ ۲۲۲۸ ۲۲۲۹ ۲۲۳۰ ۲۲۳۱ ۲۲۳۲ ۲۲۳۳ ۲۲۳۴ ۲۲۳۵ ۲۲۳۶ ۲۲۳۷ ۲۲۳۸ ۲۲۳۹ ۲۲۴۰ ۲۲۴۱ ۲۲۴۲ ۲۲۴۳ ۲۲۴۴ ۲۲۴۵ ۲۲۴۶ ۲۲۴۷ ۲۲۴۸ ۲۲۴۹ ۲۲۵۰ ۲۲۵۱ ۲۲۵۲ ۲۲۵۳ ۲۲۵۴ ۲۲۵۵ ۲۲۵۶ ۲۲۵۷ ۲۲۵۸ ۲۲۵۹ ۲۲۶۰ ۲۲

حضرت پیر سید مہر علی شاہ گورنری رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

ام کلثوم رابنکاح اور امیر المومنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ لیس

پسرے زید نام بلائے اور زاد۔

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے بھی اس نکاح کو بیان کیا ہے۔ ۲

حدیث تاریخ اور اکابر علماء اسلام کی تصریحات کے بعد اگر کوئی شخص اس نکاح کا انکار کرتا ہے تو اس کو کون سا

حضرت سیدہ فاطمہ بنت حسین اور حضرت سیدہ سکینہ بنت حسین کے غیر فاطمی جوانوں سے نکاح کا بیان

امام ابن قتیبہ لکھتے ہیں:

فاما فاطمة فانها كانت عند الحسن

بن الحسن بن علی ثم خلف عليها عبد الله

بن عمرو بن عثمان بن عفان۔

واما السكينة فتزوجها مصعب بن الزبير

فهذا عنهما فتزوجها عبد الله بن عثمان بن عبد الله

بن حكيم بن حزام فولدت له قرينا وله عقب ثم

تزوجها الاصبغر بن عبد العزيز بن مروان ومارقها

قبل ان يدخل بها ثم تزوجها زيد بن عمرو بن عثمان

بن عفان فامره سليمان بن عبد الملك بطلاقها

ففعل وما نتب بالمدينة في خلافة هشام هذا

قول ابى اليقظان وقال الهيثم بن عدي حدثني

صالح بن حسان وغيره قال سكينة عند عمرو

بن حكيم بن حزام ثم تزوجها بعدد عمرو بن

عثمان بن عفان ثم تزوجها بعد مصعب

بن الزبير وقال ابن الكلبي اول ابنه واولاد

سكينة الاصبغر بن عبد العزيز اخو عمرو بن

عبد العزيز ثم مات عنها بمصر ولها ميراث

ثم خلف عليها زید بن عمرو بن عثمان

حضرت سیدہ فاطمہ بنت حسین کا حسن بن حسن بن علی

سے نکاح ہوا پھر ان کے بعد ان کا نکاح عبد اللہ بن عمرو بن عثمان

بن عفان سے ہوا۔

۲۔ حضرت سیدہ سکینہ بنت حسین کا نکاح مصعب بن زبیر

سے ہوا ان کی وفات کے بعد ان کا نکاح عبد اللہ بن عثمان بن عبد اللہ

بن حکیم بن حزام سے ہوا ان سے قرین پیدا ہوئے اور ان

کا نسل ملی۔ پھر حضرت سکینہ کا نکاح اصبن بن عبد العزیز بن مروان

سے ہوا انہوں نے دخول سے پہلے آپ کو طلاق دے دی

پھر آپ کا نکاح زید بن عمرو بن عثمان بن عفان سے ہوا،

انہوں نے سلیمان بن عبد الملك کے حکم سے آپ کو طلاق

دے دی، اور هشام کی خلافت کے زمانہ میں مدینہ منورہ میں

آپ کی وفات ہو گئی، یہ ابو یقظان کا قول ہے اور ہیشم

بن عدی نے بیان کیا ہے کہ سیدہ سکینہ کا نکاح عمر بن حکیم

بن حزام سے ہوا اس کے بعد آپ کا نکاح عمرو بن عثمان بن عفان

سے ہوا، اس کے بعد آپ کا نکاح مصعب بن زبیر سے ہوا،

اور ابن الکلبی نے کہا کہ سکینہ کے پہلے شوہر اصبن بن عبد العزیز

تھے جو عمر بن عبد العزیز کے بھائی تھے، وہ مصر میں آپ کو

دیکھنے سے پہلے فوت ہو گئے، اس کے بعد آپ کا نکاح زید بن

۱۔ علامہ پیر سید مہر علی شاہ متوفی ۱۳۵۶ھ تحقیق کتب فی کلمۃ الحق ۱۵۲، مطبوعہ گورنری، شریف ۳۲ و

۲۔ امام احمد رضا قادری متوفی ۱۳۴۰ھ، قادیان، بغویہ ج ۵ ص ۲۹۹، مطبوعہ سنی دارالاشاعت فیصل آباد

بن عثمان تو خلف علیہا مصعب بن الزبیر ثم خلف علیہا
عبد اللہ بن عثمان بن عبد اللہ بن حکیم بن حزام فولدت له
عثمان الذي يقال له قورين وكانت قد
ولدت من مصعب جارية ثم خلف علیہا
ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف جد ابراهيم
بن سعد العقيلي

عمر بن عثمان بن عفان سے ہوا پھر اس کے بعد آپ کا نکاح
مصعب بن زبیر سے ہوا پھر آپ کا نکاح عبد اللہ بن عثمان
بن عبد اللہ بن حکیم بن حزام سے ہوا، ان سے عثمان پیدا ہوا
جو کہ قرین کہتے ہیں، اور مصعب سے آپ کے ایک بیٹا
پیدا ہوئے تھے، اس کے بعد آپ کا نکاح عمر بن عبد عثمان
بن عوف سے ہوا جو ربيع بن سعد نقیب کے دادا تھے۔

حضرت سیدہ فاطمہ بنت حسین رضی اللہ عنہا کے متعلق امام ابن سعد لکھتے ہیں:

زوج ابن عمها حسن بن حسن بن علی
بن ابی طالب فولدت له عبد اللہ واسمہ ابراهيم
وحسن و زینب ثم ماتت عنها فخطب علیہا
عبد اللہ بن عمرو بن عثمان بن عفان و زینب
منہا عبد اللہ بن حسن یا مرھا فولدت له
القاسم و محمد۔

حضرت سیدہ فاطمہ بنت حسین کا ان کے عمر و حضرت
حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب سے نکاح ہوا، ان سے عبد اللہ
برہیم، حسن و زینب پیدا ہوئے پھر وہ فوت ہو گئے
فوجہ بنت نافع بنت حسین کے نکاح سے ان کے صاحبزادے
عبد اللہ بن حسن بن عثمان بن عفان بن عمر بن عثمان
کا نکاح عبد اللہ بن حسن سے ہوا اور محمد پیدا ہوئے۔

ما نظر ابن حجر عسقلانی نے بھی یہ ذکر کیا ہے کہ حضرت سیدہ فاطمہ بنت حسین کا دوسرا نکاح عبد اللہ بن عمرو بن عثمان
سے ہوا۔

تینوں مہین تبری نے بھی اس نکاح کا ذکر کیا ہے۔

حضرت سیدہ سکینہ بنت حسین رضی اللہ عنہا کے متعلق امام ابن سعد لکھتے ہیں:

تزوجها مصعب بن الزبیر بن العوام
ابن کرمھا فولدت له فاطمة ثم قتل عنها
فخطب علیہا عبد اللہ بن عثمان بن عفان
عبد اللہ بن حکیم بن حزام فولدت له
عثمان الذي يقال له قورين وحکیم
و زینب فخطب عنها فخطب علیہا زید
بن عمرو بن عثمان بن عفان فخطب عنها

حضرت سیدہ سکینہ بنت حسین سے سب سے پہلے
عمر بن مصعب بن زبیر نے عقد کیا، ان سے فاطمہ پیدا ہوئی
پھر وہ شہید ہو گئے، ان کا عقد عبد اللہ بن عثمان بن عفان
بن حکیم بن حزام سے ہوا، ان سے عثمان بن عفان، حکیم و
زینب پیدا ہوئے، ان کی وفات کے بعد ان کا نکاح زید
بن عمرو بن عثمان بن عفان سے ہوا، ان کی وفات کے
بعد سیدہ سکینہ کا نکاح ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف سے ہوا

۱۔ امام ابراہیم عبد اللہ بن مسلم بن قتیبة متوفی ۲۷۲ھ، معارف ص ۵۲-۵۳، مطبوعہ دار محمد الفیاض، المطابع کربلا

۲۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، الطبقات کبری ج ۸ ص ۴۳، مطبوعہ دار صادر بیروت ۱۳۸۸ھ

۳۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، التذیب المتذیب ج ۲ ص ۲۴۳، مطبوعہ دار الفکر، بیروت

۴۔ شیخ فیہ تبری متوفی ۴۲۲ھ، انکسالی اسماء الرجال ج ۱ ص ۶۱۳، مطبوعہ المطابع ملی

فخلف عليها ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف
الزهري كانت ولته نفسها فتزوجها فقامت
مع ثلاثة اشهر فكتب هشام بن عبد الملك
الى واليه بالمدينة ان فرق بينهما ففرق بينهما
وقال بعض اهل العلم هلك عنها نبي من
عمر بن عثمان وتزوجها الاصمعي بن عبد العزيز
بن مروان له

سے ہوا، یہ نکاح سیدہ سکینہ نے از خود کیا تھا وہ تین ماہ ان
کے ساتھ رہیں پھر ہشام بن عبد الملک نے حدیث کے دلی کو
حکم دیا کہ ان میں تفریق کر دی جائے، (کیونکہ بعض فقہاء کے
نزدیک عورت اپنا نکاح خود نہیں کر سکتی) مروان میں تفریق
کر دی گئی، بعض علماء نے کہا ہے کہ زید بن عمرو بن عثمان
کی وفات کے بعد سکینہ کا نکاح ابی بن عبد اسر بن مروان
سے ہوا۔

علامہ ابن خلکان نے بھی سیدہ سکینہ بنت الحسین بن علی بن ابی طالب کے نکاحوں کی مذکورہ تعدد تفصیل بیان کی ہے۔
اور اس میں اختلاف کا بھی ذکر کیا ہے۔

یہ سیدہ سکینہ کے نکاح کا ذکر کتابوں میں بھی ہے: (نسب قریش: ۵۹، الاغانی ج ۱۲ ص ۹۳، ج ۱۰ ص ۱۲)

انساب الاشراف ج ۵ (صفحات متفرقة)
نہا یہ ہے کہ سیدہ فاطمہ بنت الحسین رضی اللہ عنہا کا دوسرا نکاح عبد اللہ بن عمرو بن عثمان سے ہو، یہ غیر ناظمی
جوان تھے۔ حضرت سیدہ سکینہ بنت الحسین رضی اللہ عنہا کے بعد دیکھتے چار نکاح ہوئے اور چاروں نکاح
غیر ناظمی مروان سے ہوئے

حضرت حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم کی صاحبزادیوں کے نکاحوں کا بیان

حضرت حسن بن حسن کی صاحبزادیوں کی تفصیل: سیدہ
زینب یہ عبد اللہ بن ابراہیم اور حسن کی بہن ہیں، ان کا نکاح
وسید بن عبد الملک بن مروان سے ہوا، اور سیدہ ام کلثوم یہ
بھی ان کی بہن ہیں، ان کا نکاح اپنے عم زاد محمد بن علی بن
حسین سے ہوا، اور سیدہ فاطمہ بنت الحسن بن الحسن،
ان کا نکاح معاویہ بن عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب سے ہوا
اور ان سے حسن صاحب اور یزید پیدا ہوئے، یہ فاطمہ ام ولد
کی لڑکی تھیں، اس کے بعد ان کا نکاح ایوب بن مسلمہ بن
عبد اللہ بن الولید بن مغیرہ سے ہوا، اور سیدہ فاطمہ بنت
الحسن بن الحسن ہیں یہ جعفر اور داؤد کی بہن ہیں ان کا نکاح

وكان للحسن بن الحسن من البنات زينب
شقيقة عبد الله وابراهيم وحسن وتزوجها
الوليد بن عبد الملك بن مروان وام كلثوم شقيقته
ايضا وتزوجها ابن عمها محمد بن علي بن الحسين
وفاطمة بنت الحسن بن الحسن، وتزوجها معاوية
بن عبد الله بن جعفر بن ابی طالب، فولدت له
الحسن وصالحا ويزيد وكانت فاطمة هذا
ام ولد ثم خلف علي فاطمة هذا ايوب بن
مسلمة بن عبد الله بن الوليد بن مغيرة وعليكة
بنت الحسن بن الحسن شقيقة جعفر وداود

۱۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۱ھ، طبقات کبری ج ۸ ص ۴۵، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ

۲۔ عوار شمس الدین احمد بن محمد ابن خلکان متوفی ۶۸۱ھ، وفیات الاعیان ج ۲ ص ۲۶۸، مطبوعہ منشورات شریعہ قم ایران

تزوجها جعفر بن المصعب بن الزبير فولدت له
ابنته و أم القاسم بنت الحسن بن الحسن شقيقته
مليكة تزوجها مروان بن ابان بن عثمان فولدت له
محمدا ثم خلف عليها ابن عمها علي
بن الحسين عليه السلام

جعفر بن المصعب بن الزبير سے ہوا، ان سے ایک لڑکی
ہوئی، اور سیدہ ام القاسم بنت الحسن بن الحسن بن یہ سیدہ
علیکہ کی بہن ہیں ان کا نکاح مروان بن ابان بن عثمان سے
ہوا اور ان سے محمد پیدا ہوئے، اس کے بعد ان کا نکاح
ان کے عم زید بن علی بن حسین رضی اللہ عنہما سے ہوا۔

حضرت حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب کے پانچ صاحبزادیاں ہوئیں، ان میں سے صرف سیدہ ام کلثوم کا نکاح فاطمہ بنت
محمد بن عبد اللہ بن حسین بن زین العابدین سے ہوا، باقی چار صاحبزادیوں کا نکاح غیر فاطمہ بن ابی طالب سے ہوا۔

حضرت علی بن حسین بن علی بن ابی طالب زین العابدین کی صاحبزادیوں کے نکاح کا بیان شیخ بن جریر رحمۃ اللہ
سے ہوا۔

وہن حدیجۃ تزوجھا محمد بن عمر بن
علی بن ابی طالب و عبیرۃ تزوجھا محمد بن معاویۃ
بن عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب ثم خلف علیہا
عبدہ بن علی بن حسن بن الحسن بن علی بن ابی طالب
ثم خلف علیہا بعدہ نوح بن علی بن محمد بن طلحہ
بن عبد اللہ و ام کلثوم تزوجھا وود بن حسن
بن الحسن و أم الحسن تزوجھا وود بن علی بن
عبد اللہ بن العباس بن عبد المطلب فولدت له
موسیٰ و خاطمة تزوجھا وود بن علی بن عبد اللہ
بن طالب ثم خلف علیہا بعدہ عبد اللہ بن
معاویۃ بن عبد اللہ بن جعفر و أم الحسین تزوجھا
ابو ہیمہ الاعمش بن محمد بن علی بن عبد اللہ
بن عبد اللہ بن

سیدہ فاطمہ کی نکاح محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب
سے ہوا، اور سیدہ عبیرہ کا نکاح محمد بن معاویہ بن عبد اللہ
بن جعفر بن ابی طالب سے ہوا، اس کے بعد ان کا نکاح
علی بن حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب سے ہوا،
اس کے بعد ان کا نکاح نوح بن علی بن محمد بن طلحہ
بن عبد اللہ سے ہوا، اور سیدہ ام کلثوم کا نکاح وود بن حسن
بن الحسن سے ہوا، اور سیدہ ام الحسن کا نکاح وود بن علی
بن عبد اللہ بن العباس بن عبد المطلب سے ہوا، ان سے
موسیٰ پیدا ہوئے اور سیدہ فاطمہ کی ان کا نکاح وود بن علی
بن عبد اللہ بن ابی طالب سے ہوا، اس کے بعد ان کا نکاح عبد اللہ
بن معاویہ بن عبد اللہ بن جعفر سے ہوا، اور سیدہ ام حسین
میں ان کا نکاح ابو ہیمہ بن محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس
سے ہوا۔

حضرت علی بن حسین بن علی بن ابی طالب زین العابدین کی چھ صاحبزادیاں ہوئیں ان میں سے صرف ایک صاحبزادی کا
نکاح فاطمہ بن ابی طالب سے ہوا، باقی پانچ صاحبزادیوں کے نکاح غیر فاطمہ بن ابی طالب سے ہوئے، البتہ سیدہ عبیرہ کا دوسرا نکاح
فاطمہ بن ابی طالب سے ہوا۔

نیز شیخ ابن حزم لکھتے ہیں:

سیدہ زینب بنت الحسین بن علی بن الحسین بن علی بن ابیطالب کا نکاح رشید سے ہوا۔
سیدہ فاطمہ بنت محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابیطالب کا نکاح عباس بن موسیٰ بن عیسیٰ بن موسیٰ بن محمد بن علی
بن عبد اللہ بن عباس بن عبد المطلب سے ہوا۔

جو لوگ سیدہ کا نکاح غیر سید سے ناجائز
تبیات کے غیر کفو میں کہے ہوئے نکاحوں کی توجیہ کا بیان
مستعلق لکھتے ہیں:

جو نکاح کسی دینی مصلحت کی بناء پر غیر کفو میں ہو وہ اصل کفایت کی نفی نہیں کرتا۔ (حسب و نسب ص ۴۷)
ظاہر ہے کہ یہ توجیہ قطعاً باطل اور مردود ہے کیونکہ جس سے نکاح کرنا حرام ہو اس سے نکاح کرنا کسی صورت میں
بھی جائز اور حلال نہیں ہو سکتا کیا کسی مصلحت کی بناء پر کہ غیر سے نکاح حلال ہو سکتا ہے؟ پھر ان لوگوں کے نزدیک یہ محض
فتنی مشد نہیں ہے بلکہ عقیدہ کا مشد ہے اور شیطان کے کفر سے بڑا کفر ہے، لکھتے ہیں:
یہ فتویٰ دنیا کے ایک عجیب مرد کے لیے جائز ہے وہ سید نادری سے نکاح کرے، اس فتویٰ سے فتویٰ دہنے والا
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد کی بے ادبی کا ترکب ہو گا۔ حضور صلی اللہ علیہ
وسلم کے نسب اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد کی بے ادبی کرنا اور قرآن کریم کی بے ادبی اور قرآن کریم سے زیادہ سنگین جرم
ہے جو شیطان سے سزا دہاں لگتی۔ (حسب و نسب ص ۴۸)

فی الواقع حضرت علیؑ نے اپنی صاحبزادی سیدہ ام کلثومؑ کا حضرت عمرؓ سے نکاح کیا۔ حضرت سیدہ فاطمہ بنت الحسینؑ بن علی
بن ابی طالب اور حضرت سیدہ سکینہ بنت الحسینؑ بن علی بن ابی طالب کا نکاح غیر سیدوں سے ہوا حضرت حسن بن حسن بن علی
بن ابی طالب کی چار صاحبزادیوں کا نکاح حضرت علی بن سید بن علی بن ابی طالب کی چار صاحبزادیوں کا نکاح غیر سیدوں سے ہوا۔
بتائیں کیا ان سادات کرام اور محترم سیدزادیوں نے شیطان سے بڑا کفر کیا ہے؟ غور کیجئے کہ آیا ان محترم سیدزادیوں کے متعلق
نکاحوں کو جائز کہنا ہے ادبی ہے یا ان محترم سیدزادیوں کے طیب نکاحوں کو ناجائز اور حرام کہنا، ان کی اولاد کو ولدان نامیہانا اور اس
کا گوشتیدن کے کفر سے بڑا کفر قرار دینا ہے ادبی ہے!

ذرا سوچئے کہ آپ کی اس تحریر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کس قدر اذیت پہنچائی ہے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی پاکیزہ عظمت اور قدسی حریت کو آپ نے حرام کا ترکب قرار دیا ان کے پاکیزہ نکاحوں کو ناجائز اور حرام کہا بلکہ شیطان کے
کفر سے بڑا کفر کہا! میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ آپ ایسے لوگوں کو مرنے سے پہلے توبہ کی توفیق عطا فرمائے،
اور آپ لوگوں نے خاندان نبوت اور اہل بیت رسول کی جو توبہ کی ہے اس سے آپ رجوع کر میں: وما دلک علیٰ ہذا مدیر۔
حضرت سیدہ سکینہ کے امویوں اور غیر فاطمیوں کے ساتھ کیے ہوئے نکاحوں کے متعلق بعض علما نے لکھا ہے:

۱۔ شیخ ابو محمد علی بن احمد بن سعد بن حزم اندلسی متوفی ۴۵۶ھ، جہیزۃ انساب العرب ص ۵۴، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۳ھ
۲۔ جہیزۃ انساب العرب ص ۵۹-۶۰

ابتداء میں چونکہ اولیاء کے عترت میں موثر گمراہی سے غیر کفر کا نکاح منسوخ ہوتا تھا اور حضرت مائے صاحبہ رضی اللہ عنہا کے واقعہ پر کسی کو یہ فرصت ہی نہ تھی، لہذا جو کچھ ہوا ہو گیا، مگر اب صورت شرعی یہ ہے کہ غیر کفر میں نکاح معتقد ہی نہیں تھا۔ تحقیق حق تعالیٰ نے ہم نکاح الشریعہ سیدۃ وغیرہ الشریعہ البدیۃ ۱۲

یعنی اب شریعت میں گئی ہے حضرت سیدہ فاطمہ بنت الحسین اور حضرت سیدہ سکینہ بنت الحسین نے جس شریعت پر عمل کیا وہ شریعت نافذ نہیں ہے، کاش ن لوگوں کو علم ہوتا کہ شریعت کا وہی مفہوم حجت ہے جس کو سیدہ فاطمہ و سیدہ سکینہ نے سمجھا، در اس پر عمل کیا۔ غیر مغفول نے کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعد دیگرے اپنی زوجہ جزیروں کا نکاح حضرت عثمان سے اس لیے کیا تھا کہ اس مسئلہ میں آپ پر وحی نازل ہوئی تھی۔ تحقیق حق تعالیٰ نے اس مسئلہ میں اس سے ثابت ہے اور یہ ہماری تائید ہے۔

بعض مؤلفین نے اہل حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے سیدہ کے غیر سیدہ نکاح کے متعلق اہل حضرت کا موقف

یہ تاثر دیا ہے کہ اہل حضرت غیر کفر میں کیے ہوئے نکاح کو مطلقاً غیر معتقد رہتے ہیں حالانکہ اہل حضرت کا موقف اور تحقیق ان کو قطعاً غیر مفید ہے۔

بہا کہ ہم ان شاء اللہ علیٰ کل مکر تفصیل سے بیان کر سکیں گے کہ ائمہ اہل بیت نے اس مسئلہ میں ہی نہ خود اپنے ہفتویں درجے کے لڑکوں کی اجازت سے غیر کفر میں نکاح معتقد ہو جاتا ہے لیکن وہ اقرب کو، عترت حق کا حق ہے اور بعض ائمہ اہل بیت سے نوادر کی روایت پر ہفتویں درجے کے لڑکوں کی اجازت کے بغیر غیر کفر میں نکاح کیا جائے تو وہ نکاح معتقد نہیں ہوتا۔ اگر لڑکوں اور اقرب کی اجازت سے غیر کفر میں نکاح کیا جائے تو وہ نکاح معتقد ہو جاتا ہے، سو اہل حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے بھی لڑکوں کی اجازت پر ہفتویں درجے کے لڑکوں کی اجازت سے نکاح کیا ہے۔

مسند زکریا بن محمد بن عبد الرحمن بن عبد البرک ۱۳۱۳ھ

تو اہم رجیم ائمہ تان اس مسئلہ میں کہ چنان کے لڑکے اور سیدہ کی لڑکی سے نکاح کیا جائے سے یا نہیں ہینو تو مروار۔ اکو، اب سائل مظهر لڑکے جو ن ہے اور اس کا باپ زمانہ دونوں کو معلوم ہے مگر یہ چنان ہے اور دونوں میں عقد پرستی میں، اب خود اس کے سیامان میں ہے جب حدیث یہ ہے تو اس نکاح کے جواز میں، خلا شیعہ نہیں کہ نفس علیہ فی یہ اقسام وغیرہ میں الاستفسار واللہ تعالیٰ اعلم۔

نیز اہل حضرت کہتے ہیں:

سوال: اس مسئلہ میں آپ کا کیا ارشاد ہے کہ، مجی عام سیدہ کا کفر ہے، نہیں، قرآن مجید سے اس کا جواب دیں وہ جواب میں ہاں: وہ نیدار عالم سیدہ کا کفر ہے کیونکہ علم کی فضیلت

ما قولکم وحکم اللہ فی د لہ اسرہ تعحی کفتو
سیدۃ م: یمینو نسد الکتاب تو جو یو یوم احساب
الجواب نعم ان کان دیناً متدیناً زن فصل العلم فوق

فضل النسب قال الله تعالى يرفع الله الذين امنوا
مستكبرين اوتوا العلم درجات وقال تعالى
قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا
يعلمون في وجيز الامام المکرودي العجی العالم
کف للعر فی الجاهل لان شرف العلم اقوی و
ادفع وکن العالم الفقیر للخلق الجاهل وکن
العالم الذی لیس بقدرشی کقول الجاهل القدرشی
والعلوی له

نسب کی فضیلت سے رائد ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:
اللہ تعالیٰ تم میں سے ایمان والوں کو بلند کرتا ہے اور عالموں
کو بہت درجات بخیریاں دیتا ہے، اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
کیا علم والے سب علم برابر ہیں یا اور امام کر دے ہی سنے
وجیز میں محاسب کر عالم، جاہل عربی کا کفو ہے کیونکہ علم کا
مرتبہ زیادہ بلند اور زیادہ قوی ہے، اسی طرح فقیر عالم،
جاہل عربی کا کفو ہے اور غیر قرشی عالم، جاہل قرشی اور جاہل
عربی کا کفو ہے۔

اعلیٰ حضرت نے اس مسئلہ پر فتح القدیر، ہرنانی، فتاویٰ قاضی غازی، رد المحتار، فتاویٰ خیریر، مجمع الفتاویٰ
محیط اور جامع الفتاویٰ کے حوالے دیے ہیں۔ اعلیٰ حضرت لکھتے ہیں:

مسئلہ: مرسلہ حاجی موسیٰ عربی ۳ ذیقعدہ ۱۳۲۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس بارہ میں کہ سادات کرام بیہیوں سے غیر قوم غیر سید مثل شیخ منٹل بھٹان وغیرہ کا نکاح
ہائز ہے یا نہیں۔

الجواب: سید ہر قوم کی محبت سے نکاح کر سکتے ہیں اور سیدانی کا نکاح قریش کے ہر قبیلے سے ہو سکتا ہے
غیر علوی ہو یا عباسی، جعفری یا عبد بنی یا فاروقی یا عثمانی یا اموی یا سب غیر قریش جیسے انصاری یا منٹل یا بھٹان ان میں جو عالم دین
مستقیم مسہین ہو اس سے بھی مطلقاً نکاح ہو سکتا ہے ورنہ اگر سیدانی ناہائز ہے اور اس غیر قریش کے ساتھ اس کا نکاح
کرنے والا باپ یا دادا نہیں تو نکاح باطل ہوگا اگرچہ چچا یا سگا بھائی کرے اور اگر باپ دادا اپنی کسی لڑکی کا نکاح
پیسے ہی پہلے کر چکے ہوں تو بامن کے یکے بھی نہ ہو سکے گا ورنہ اگر بانہ سے اور اس کا کوئی ولی نہیں تو وہ اپنی خوشی
سے اس غیر قریشی سے اپنا نکاح کر سکتی ہے اور اگر اس کا کوئی دل میں باپ دادا پر دادا ان کی اولاد و نسل سے کوئی وجود
ہے اور اس نے پیش از نکاح اس شخص کو غیر قرشی جان کر صراحتاً اس نکاح کی اجازت دے دی جب بھی جائز ہوگا
ورنہ بانہ کا کیا ہو بھی باطل محض ہوگا ان تمام مسائل کی تفصیل در مختار و رد المحتار وغیرہ مکتب متمدنہ مدہب اور فقیر کے
فتاویٰ میں مستند و مبکر ہیں۔ رتد سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

اور اعلیٰ حضرت لکھتے ہیں:

مسئلہ: از سیرۃ صنع ہوشنگ آباد محمد ماہیورہ مستوفیہ حافظ شاہ افضل خان صاحب ۲۲ محرم ۱۳۲۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرح متین مسائل ذیل میں براہ کرم جواب سے مع دلائل نقلی کے مستند و ممتاز
فرماتیں را۔ یکسورت ہے جو نسبی سیدہ سے اس سے کسی شخص نے جو نسبا سید نہیں ہے نکاح کیا تو اس کو روگ کا ف

۱۔ م احمد رضا قادری شریفی ۱۳۴۰ھ، فتاویٰ رضویہ ج ۵ ص ۲۹۱، مطبوعہ سن در لا شاعت فیصل آباد

۲۔ فتاویٰ رضویہ ج ۵ ص ۲۹۲-۲۹۳

کہتے ہیں جو کہ شخص مذکور کافر ہو یا نہیں اگر نہیں ہوا تو کہنے والوں پر شریعت کا کیا حکم ہے۔ (۲) عورت بالغہ جو نسباً سیدہ سے باکرہ ہو یا مطلقہ کسی شخص سے جو نسباً سیدہ نہیں سے نکاح کرے تو جائز ہوگا یا نہیں۔ (۳) مرد غیر سیدہ نے سیدہ عورت سے نکاح کیا اور اگر وہ نکاح جائز ہوا تو جو اولاد اس سے پیدا ہوگی وہ نسباً سیدہ کہلائے گی یا نہیں۔ بینوا تو جس درجہ

الجواب: (۱) حاشا للہ اسے کفر سے کیا ملاقات کافر کہنے والوں کو تجدید اسلام چاہیے کہ بلا وجہ سہلان کو کافر کہتے ہیں امیر المؤمنین مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کرم نے اپنی صاحبزادی حضرت ام کلثوم کہ بطن پاک حضرت خلیفۃ المسیح علیہ السلام سے تھیں امیر المؤمنین حضرت محمد فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نکاح میں رہیں اور ان سے حضرت زبیر بن عفرہ پیدا ہوئے اور امیر المؤمنین عمر نسباً سادات سے نہیں۔ (۲) سیدہ ماقہ بانہ کہ وہ رضی اللہ عنہا سے تھیں جس کفر سے نکاح کر گئی ہو جائے گا اگرچہ سیدہ ہو مثلاً شیخ صدیقی یا فاروقی یا عثمانی یا طلوی یا مہاسی اور اگر غیر کفر سے ہے بہارت صریحہ نکاح کہے گی تو نہ ہوگا جیسے کسی شیخ نصاری یا مغل پٹان سے مگر جب کہ وہ معتز عالم دین ہو۔ (۳) جب باپ سیدہ ہو اولاد سیدہ نہیں ہو سکتی اگرچہ ماں سیدہ ہی ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حضرت علامہ محمد نور اللہ بھیہ پوری نے بھی فتویٰ دیا ہے کہ غیر سیدہ کا سیدہ سے نکاح جائز ہے الفتاویٰ نوریہ ج ۲ ص ۴۱۳-۴۱۲

نکاح کی وجہ سے عورت کی تہذیب کی تحقیق

نکاح کی وجہ سے عورت کی تہذیب کی تحقیق

نکاح کی وجہ سے عورت کی تہذیب کی تحقیق

نکاح کی وجہ سے عورت کی تہذیب کی تحقیق

نکاح کی وجہ سے عورت کی تہذیب کی تحقیق

نکاح کی وجہ سے عورت کی تہذیب کی تحقیق

نکاح کی وجہ سے عورت کی تہذیب کی تحقیق

نے فرمایا: ابو طیب سے نکاح کرو، اگر تم ایسا نہیں کرو گے تو بہت فتنہ اور فساد ہوگا، اور حضرت بلال کے یہی رشتہ دینے کا حکم دیا، ان حدیثوں کے جواب میں علامہ سرخسی لکھتے ہیں:

وتأويل الحديث الآخر لتدب الحى
لتواضع وتزيت طلب الكفاءة لا لزوم
وبه فقول ان عند الرضا يجوز العقد

اور دوسری حدیث کی تاویل یہ ہے کہ تو طبع کرنا اور کفو کی طلب کو ترک کرنا مندوب ہے، کفو کا اعتبار کرنا لازم نہیں ہے اور ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ جب (مٹاک اور اس کے دلی اقرب کی) رضا ہو تو نکاح بائز ہے۔

علامہ سرخسی نے جو لکھا ہے کہ رضا مندی سے غیر کفو میں نکاح منع ہو جاتا ہے، یہی ظاہر الروایۃ ہے اور یہی نوادر کی روایت میں ہے اور اسی کے مطابق، علی حضرت فاضل بدلیوی نے فتویٰ دیا ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ علامہ سرخسی کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ نکاح میں ایک طرح کی ذلت ہے، نکاح ذلت کا نہیں بلکہ عزت اور تکریم کا سبب ہے، اللہ یہ قول قطعاً باطل ہے کہ غیر کفو میں نکاح کرنے سے دگنی ذلت اٹانی پڑتی ہے۔
نہ کبیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کفو کون ہو سکتا ہے! آپ نے خود اپنی دو صاحبزادیوں کا حضرت عثمان سے نکاح کیا، حضرت علیؓ اپنی صاحبزادی سیدہ ام کلثومؓ کا حضرت عمرؓ سے نکاح کیا، حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کی صاحبزادوں کے نکاح غیر کفو میں ہوئے، اعیانہ بائند ابکیان نکاحوں سے ان محترم سیدات کی توہین اور تذلیل ہوتی تھی؟
اسلام نے شوہر اور بیوی کے حقوق اور فرائض اور ان کے وظائف متین کر دیے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے نفس انسان کے فروغ کے لیے نکاح کو سبب بنایا ہے، اور اس میں ہر فریق قدرت کے بنائے ہوئے نظام کے تحت اپنا اپنا رول ادا کر رہا ہے، یہ صحیح ہے کہ مرد کو عورت پر اور شوہر کو بیوی پر فوقیت حاصل ہے، اور بیوی شوہر کے ماتحت اور محکوم ہوتی ہے، لیکن یہ ایک جزوی تفصیلت ہے، اس سے عورت کے دیگر فضائل، مآسن اور حقوق کی نفی نہیں ہوتی اور نکاح کی وجہ سے عورت کو ذلیل و خوار قرار دینا نظام فاضل ہے۔ اللہ تعالیٰ شوہر اور بیوی کے حقوق بیان کرتے ہوئے فرماتا ہے:

ولهن مثل لذي عليهن بالنعروف و

للرجال عليهن درجة -

(بقرہ ۵، ۲۲۸)

اور عورتوں کا بھی مردوں پر اسی طرح دستور شرع کے مطابق حق ہے، جس طرح مردوں کا عورتوں پر دستور شرع کے مطابق حق ہے اور مردوں کو عورتوں پر تفصیلت ہے۔

اللہ تعالیٰ نے انسان کو ممتاز اور مکرم بنایا ہے خواہ مرد ہو یا عورت! اور نکاح کی وجہ سے ہرگز عورت کی تذلیل اور تخفیر نہیں ہوتی، نکاح کے بعد ہی عورت ماں بنتی ہے، اور اسلام میں ماں کا درجہ باپ سے بہت زیادہ ہے، حضرت انس سے روایت ہے کہ جنت ماں کے قدموں کے نیچے ہے، حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ جس نے ماں

۱۔ شمس الدین محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، البسوط ج ۵ ص ۲۳، مطبوعہ دار الموفیۃ بیروت ۱۳۹۸ھ

۲۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی مرآت پوری متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۷۱، مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۰۵ھ

کی آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا اس کو رونے کا مذاب نہیں ہوگا یہ حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہاں کے قدموں سے چمٹے رہو جنت درجہ ہے بلکہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک عورت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ! میں کس کے ساتھ نیکی کروں؟ آپ نے فرمایا اپنی ماں کے ساتھ! اس نے پوچھا پھر کس کے ساتھ؟ فرمایا اپنی ماں کے ساتھ! اس نے پوچھا پھر کس کے ساتھ؟ فرمایا اپنی ماں کے ساتھ! (چوتھی بار) اس نے پوچھا پھر کس کے ساتھ تو آپ نے فرمایا اپنے باپ کے ساتھ۔^۱

ان احادیث سے یہ واضح ہو گیا کہ نکاح عورت کی تدبیل اور ترین کا سبب نہیں ہے بلکہ اس کی تنظیم و تکریم کا سبب ہے۔

بعض مؤلفین نے لکھا ہے: کہ اگر سیدہ زادی نے اپنی اور اپنے ولی کی رضامندی سے غیر کفو میں نکاح کر لیا تو یہ بھی اس نسب پر نہ پڑے گی، کیونکہ غیر کفو میں نکاح کرنے سے اس سیدہ زادی کا اصل نسب سے شتہ کٹ جائے گا، اس کی آگے جو اولاد ہوگی وہ سیدہ نہیں رہے گی بلکہ وہ غمی کی ہم کفو بن جائے گی۔ (حسب و نسب ص ۲۴)۔

بہل بات تو یہ ہے کہ غیر کفو میں نکاح کرنے سے سیدہ کا نسب منقطع نہیں ہوتا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جن صاحبزادیوں کا نکاح حضرت عثمان سے ہوا کیا ان کا حضور سے نسب منقطع ہو گیا؟ اسی طرح خاندان میں بہت کئی دیگر جن سیدت کا نکاح غیر کفو میں ہوا ان کا نسب منقطع ہو گیا؟ باقی رہا اولاد کا نسب! تو وہ باپ سے چلتا ہے، اس سے نہیں چلتا، سادات کرام کا نسب مردوں سے چلتا ہے ان کی خواتین سے نہیں چلتا، خواہ ان کا عقد سید سے ہو یا غیر سید سے۔

دوسری اور سب سے اہم بات یہ ہے کہ اس قسم کی مشکل بچہ باتوں اور ڈھکوسلوں سے کوئی عقیدہ ثابت ہوتا ہے؟ یہ کفو نہ بت ہوتا ہے اور نہ کسی چیز کا حرام فطری ہونا ثابت ہوتا ہے، اگر کسی کے نزدیک سیدہ کا غیر کفو میں نکاح حرام فطری ہے تو وہ کوئی فطری ثبوت اور قطعی الدلالت دلیل پیش کرے، قرآن مجید یا خبر متواتر سے سیدہ کے غیر کفو میں نکاح کی حرمت پر نص صریح ناسی، چشم، روشن و دل، ماشاؤ و بدو نہ شرط مقتدا۔ اور بغیر کسی شرعی دلیل کے کسی چیز کو حرام فطری قرار دینا گویا یہ طور خود شریعت بنانا ہے، اور اللہ کے حلال کو حرام کرنا ہے۔ یہ ایسا ہی سبب عجیب شرکیں نے سامعہ بحیرہ اور وصیلہ وغیرہ حلال جانوروں کو از خود حرام کر لیا اور اس کی مذمت میں قرآن مجید کی آیات نازل ہوئیں اللہ تعالیٰ ہمیں اپنی حفظ اور پناہ میں رکھے اور حق کو قبول کرنے اور اس پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ واللہ اعلم بالصواب!

غیر کفو میں نکاح کے انعقاد کے لیے آیا ہے زمین کے تمام اولیاء کا راضی ہونا ضروری ہے یا صرف ولی اقرب کا راضی ہونا کافی ہے؟

بعض علماء نے غیر کفو میں نکاح کے لیے جواز پر یہ دلیل بھی قائم کی ہے کہ غیر کفو میں نکاح کے انعقاد کے لیے صرف یہ کافی

۱۔ علامہ علی شریعتی بن حسام الدین ہندی برہاں پوری متوفی ۹۵۵ھ، کنز العمال ج ۱۴ ص ۴۶۲، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ، بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ کنز العمال ج ۱۴ ص ۴۶۳

۳۔ حنفیہ و مالکیہ و شافعیہ و حنبلیہ متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۱۳۵، در کتاب النکاح، ۱۴۰۲ھ

نہیں ہے کہ لڑکی اور اس کا ولی، قرب راضی ہو جائے بلکہ اس نکاح کے جواز کے لیے یہ ضروری ہے کہ دوستی زمین پر اس لڑکی کے جتنے ادبیاد ہیں وہ سب رضی ہو جائیں اور یہ عادتہ محال ہے اس لیے یہ نکاح بھی جائز نہیں۔ (دیکھئے تحقیق الحق) (طریق نجید ص ۵۵)۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ظاہر الروایۃ کے مطابق غیر کفو میں نکاح کے جواز کے لیے صرف دلی اقرب کی رضا ضروری ہے، علامہ غفری لکھتے ہیں:

اذا حبب کوئی عورت غیر کفو میں نکاح کرے اور اس کے ادبیاد میں سے ایک شخص بھی اس نکاح پر راضی ہو جائے تو یہ نکاح جائز ہے، وہ جو شخص اس ولی کے برابر ہو یا بعید ہو اس کو اعتراض کا حق نہیں ہے، ال اگر وہ سراسر دلی اجازت دینے والے سے زیادہ قریب ہو تو وہ نکاح کی تقریق کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

واذا تزوجت المرأة غیر کفو فرضی بہ حد زویاء جار ذلک و لا یکون لمن هو مثله فی المولایۃ و بعد منه ان ینقضہ لان یکون اقرب منه فحینئذ المطبۃ لا یتفرق لہ

اس کے بعد علامہ غفری نے نوادر کی روایت میں امام ابو یوسف کا اس مسئلہ میں اختلاف ذکر کیا ہے، ان کے دلائل ذکر کیے ہیں اور پھر تفصیل سے ان کا رد کیا ہے اور ظاہر الروایۃ کو ثابت کیا ہے سخت حیرت ہے کہ بعض لوگوں نے نوادر کی روایت اور اس کے دلائل علامہ غفری کے حوالے سے بیان کیے ہیں، اور علامہ غفری نے اس کا جواب دیا ہے اس کو ذکر نہیں کیا، ورنہ مذکور سدر عبارت بیان کی اور نہ ہی یہ بیان کیا کہ امام ابو یوسف کا یہ قول نوادر مشام میں ہے اور یہ بات اظہر من الشمس ہے کہ ظاہر الروایۃ کے مقابلہ میں نوادر کو اختیار کرنا باطل ہے۔

حضرت علامہ پیر سید مہر علی شاہ رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

قائدہ یہ ہے کہ جس وقت کوئی روایت ظاہر الروایت کے مخالف ہو، تحقیقی علامات ترجیح سے خالی ہو تو ترجیح ظاہر الروایت کو ہوگی، کما فی التامی و کذا لو کان احدہما ظاہر الروایت وہ صرح فی کتاب الرضاء من سحر حیب مال الفتوی ذ اختلافت کان الترجیح بظاہر، لو و استل

نوٹ: تحقیقی علامات ترجیح سے مراد یہ ہے کہ کسی مسئلہ میں کسی دلیل کی بناء پر تمام مشائخ حنفیہ نے ظاہر الروایت کے مقابلہ میں نوادر کا کوئی قول اختیار کر لیا ہو اور اس کی تصریح تمام متون اور شروح میں ہو۔ یا در ہے کہ نکاح غیر کفو کے مسئلہ میں نوادر میں حسن بن زیاد کی روایت پر بعض مشائخ نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ اقرب ولی کی اجازت کے بغیر نکاح منع نہیں ہوتا اور ظاہر الروایت کے مطابق نکاح منع ہو جاتا ہے البتہ ولی اقرب کو اعتراض کا حق ہے۔ اس کے برخلاف زیر بحث مسئلہ میں یعنی انعقاد نکاح کے لیے تمام ادبیاد کی رضا مندی ضروری ہے۔ اس روایت کو مشائخ حنفیہ میں سے کسی نے مفتی نہ فرما

۱۔ شمس الاثر محمد بن احمد غفری متوفی ۴۸۳ھ، مبسوط ج ۵ ص ۱۲۶، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۸ھ

۲۔ علامہ پیر سید مہر علی شاہ متوفی ۱۳۵۶ھ، فتاویٰ مہر یہ ص ۱۳۲، مطبوعہ لاہور

۳۔ اس عبارت کے لیے رد المحتار ج ۱ ص ۶۷ اور ص ۶۹ ملاحظہ فرمائیں، سعیدی عفری

نہیں دیا یہ بالاتفاق مروود روایت ہے۔

انتہاء کفو کی روایات کی فنی حیثیت | بعض لوگ چند ضعیف روایات سے غیر کفو میں نکاح کی حرمت پر استدلال کرتے ہیں ہم ثقہ محدثین کے حوالوں سے ان روایات کی حقیقت پر غور کرنا چاہتے ہیں۔

ہی۔ حنفیون و مالکون التوفیق و بہ الاستعانة بلیق

حدیث والا یہ اذا وجدت لها کفواً تحقیق | غیر کفو میں نکاح کے عدم جواز کو ثابت کرنے کے لیے اس حدیث کو پیش کیا جاتا ہے: امام ترمذی ہی سند کے ساتھ کتاب الصلوة میں روایت کرتے ہیں:

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: اے علی! تین چیزیں کو ترک کرنا، جب نماز کا وقت آجائے، جب بنو رواجے اور جب تکو بے نکاح عورت کا کفول جائے، امام ترمذی نے کہا اس حدیث میں راویوں کا اضطراب ہے

عن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ
علیہ وسلم قال: لا یأخذ علی ثلاث لا تؤخرها
الصلوة وقتها والحاجة اذا حضرت
والایم اذا وجدت لها کفواً قال ابو عیسی
قول و اضطربوا فی هذا الحدیث۔

یہ امام ترمذی کتاب النکاح میں روایت کرتے ہیں:

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے علی! تین چیزیں کو ترک کرنا، جب نماز کا وقت آجائے، جب بنو رواجے اور جب تکو بے نکاح عورت کا کفول جائے، امام ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے اور میرے علم میں اس کا اسناد متصل نہیں ہے۔

عن علی بن ابی طالب ان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم قال: لا یأخذ علی ثلاث لا تؤخرها
الصلوة ذمتها والحاجة اذا حضرت
والایم اذا وجدت لها کفواً قال ابو عیسی
هذا حدیث غریب وما انما یستادہ
متصلاً۔

امام ترمذی نے اس کو دونوں بابوں میں سند و مد کے ساتھ روایت کیا ہے، کتاب الصلوة میں اس حدیث کو مضطرب سمجھا ہے اور کتاب الصلوة میں اس کو منقطع قرار دیا ہے۔

اضطراب اور لقطاع کے علاوہ سارے حریک میں حدیث کے ضعف کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس حدیث کی سند میں بسبب سید بن عبد اللہ جہنی، سر حنظلہ کہ امام ابن حبان نے اس کا ثقات میں ذکر کیا ہے، لیکن امام ابو حاتم نے اس کو مجہول قرار دیا ہے ورنہ حدیث اور جرح و تہلیل میں امام ابو حاتم، امام ابن حبان پر مقدم ہیں۔

سید بن عبد اللہ جہنی کے مشفق و منافق ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

قال ابو حاتم مجہول بئسہ

ابو حاتم نے کہا یہ مجہول ہے۔

۱۰۱۔ بریلوی محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۴ھ، جامع ترمذی ج ۵۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب گرجی

۱۰۲۔ جامع ترمذی ج ۱۴۳، ۱۰۳۔

۱۰۴۔ حافظ محمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۴ ص ۵۲، مطبوعہ دائرة المعارف منہ، ۳۲۵ھ

خدا صریح ہے کہ یہ حدیث متعدد وجوہ سے ضعیف اور ناقابل استدلال ہے۔
اس حدیث سے غیر کفو میں نکاح کی حرمت پر استدلال دو وجوہوں سے باطل ہے۔ اولاً اس لیے کہ اس حدیث میں آپ نے یہ فرمایا ہے کہ جب کفو میں رشتہ مل جائے تو نکاح میں جلدی کرو، یہ نہیں فرمایا کہ غیر کفو میں نکاح نہ کرو، اور ان دونوں حکموں میں بہت فرق ہے۔ ثانیاً اس لیے کہ یہ حدیث مضطرب اور منقطع سنان کی وجہ سے ضعیف ہے، اور اگر یہ حدیث صحیح بھی ہوتی تو اس سے حرمت قطعیہ ثابت نہیں ہو سکتی تھی کیونکہ حرام قطعی کے ثبوت کے لیے قطعی الثبوت اور قطعی الدلالة دلیل کی ضرورت ہے اور یہ حدیث قطعی الثبوت ہے نہ قطعی الدلالة۔

امام حاکم نے اس حدیث کے متعلق لکھا ہے:

وهذا حديث غريب صحيح و له
يخرج جاك. ۱۰

یہ حدیث غریب صحیح ہے اور امام بخاری اور امام مسلم نے اس کو روایت نہیں کیا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ امام ترمذی کے مقابلہ میں امام حاکم کی تصحیح کا اعتبار نہیں ہے، خصوصاً اس لیے کہ تصحیح حدیث میں امام حاکم کا تسابیل مشہور ہے۔

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

مساعدة الحاکم فی تصحیح مشہور ۱۰
علامہ سید پیر مہر علی شاہ رحمہ اللہ نے بھی حاکم کے تسابیل کو باطل فرمایا ہے۔ ۱۱

حاکم کے تسابیل کی بوری تحقیق ترمذی صحیح مسلم ج ۳ ص ۱۰۳ میں داخل فرمائی۔

نیز یہ حدیث امام حاکم کے فریب کے بھی خلاف ہے، کیونکہ ان کا مذہب یہ ہے کہ سیدہ کا نکاح غیر سید سے جائز ہے، امام حاکم اپنی سند کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابو خلیفہ رضی اللہ عنہ نے ایک انصاری خاتون کے آزاد کردہ غلام حضرت سالم رضی اللہ عنہ کو اپنا بیٹا بنا لیا اور ان کا نکاح اپنی بھتیجی ہند بنت اریدہ بن عتبہ قرظیہ سے کر دیا۔ اس حدیث سے استنباط کرتے ہوئے امام حاکم اخیر میں لکھتے ہیں:

وفيه ان الشريعة تزوج من كل
مسلم. ۱۲

امام حاکم کی اس عبارت سے معلوم ہوا کہ پانچویں صدی ہجری تک سیدہ کا نکاح غیر سید کے ساتھ بلا تکلیف زوج و نكاح و بیکہ بن احادیث سے ہم نے سیدہ کے ساتھ غیر سید کے نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے، امام حاکم نے بھی ان حدیث سے استدلال کیا ہے، واللہ اعلم۔

۱۰۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۵۰۵ھ، مستدرک ج ۲ ص ۶۳، مطبوعہ دار الابرار للنشر والتوزیع مکہ مکرمہ۔

۱۱۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۳ ص ۱۰۳، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیریہ مصر ۱۳۴۰ھ

۱۲۔ علامہ سید پیر مہر علی شاہ گولشہری متوفی ۱۳۵۶ھ، تصفیۃ مآین السنن والشیعہ ص ۱، مطبوعہ گولشہ شریف، ۱۹۷۹ء

۱۳۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۵۰۵ھ، مستدرک ج ۲ ص ۱۶۴، مطبوعہ دار الابرار للنشر والتوزیع مکہ مکرمہ

حدیث تخیرو النطفہ کی تحقیق | اس سلسلہ میں ابن ماجہ کی اس روایت سے استدلال کیا جاتا ہے:

حدثنا عبد الله بن سعيد ثنا الحسن بن

بن عمر بن جعفر عن هشام بن عروة عن أبيه
عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
تخيروا نطفكم وانكحوا راكفاً وانكحوا اليهم

عبد الله بن سعيد از عمارت بن عمر بن جعفری از ابن عمر

بن عروہ از عائشہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا: اپنی اولاد کے لیے رشتے پسند کرو اور خود
پنا نکاح تم کفو میں کرو اور انھی سے اپنی بیٹیوں کا نکاح کرو۔

اس حدیث کی سند میں ایک راوی عمارت بن عمر بن جعفری سے ہے، اس کے متعلق ماقظ بن جعفر مستوفی لکھتے ہیں:
امام ابو زرہ عمر نے کہا یہ شخص ضعیف السند ہیں اور وہی ہے، امام ابو حاتم نے کہا یہ قوی نہیں، اور اس نے ایک
حدیث از ہشام بن عروہ از عائشہ روایت کی ہے: تخيروا نطفكم۔ اپنی اولاد کے لیے رشتے پسند کرو۔
اس حدیث کی کوئی اصل نہیں ہے، امام ابن عدی نے کہا اس کی امادیت کی ثقہ راوی متابعت نہیں کرتے، اور اس کی
روایات کا منفع واضح ہے (ما قظ ابن حجر کہتے ہیں): میں کہتا ہوں کہ امام ابن حبان نے کہا ہے کہ یہ شخص حدیث وضع
کر کے (یعنی خود بنا کر) ثقہ راویوں کی طرف منسوب کر دیتا ہے، اس نے ہشام سے تخيروا نطفكم کو
روایت کیا اور عمر بن ابی یحییٰ نے اس کی متابعت کی اور یہ دونوں ضعیف ہیں، امام دارقطنی نے کہا یہ حدیث منکرہ ہے
امام ابن جوزی لکھتے ہیں: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ روایت چار سندوں سے مروی ہے درج ذیل
سندیں ضعیف ہیں، ہم یہاں پر چاروں اسانید اور راویوں کا منفع مفصل بیان کر رہے ہیں:

پہلی سند:

أما أبو المنصور لقز زقال نا أبو بكر بن
تأبث الخصب قال نا لقاضي بو عمر لقاسم
من حفر الهاشمي قال نا العباس محمد بن حمد
ذاقزم قال نا علي بن حبيب الطائي قال حدثنا عمارت
بن عمر بن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة
قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
تخيروا نطفكم ولا تفتنوا لافي لا كفاء۔

ابو المنصور قزاز از ابو بکر ابن ثابت الخصب
قاسم ابو عمر، قاسم بن جعفر الهاشمی از عباس محمد بن حمد
از علی بن حرب الطائی از عمارت بن عمر بن
ہشام بن عروہ از عروہ از عائشہ رضی اللہ عنہا،
وہ کہتی ہیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
اپنے نطفوں (اولاد) کے لیے رشتے پسند کرو اور
ان کا نکاح صرف کفو میں کرو۔

اس سند میں عمارت بن عمر کی ہشام سے روایت ہے، امام دارقطنی نے کہا عمارت ضعیف ہے، امام ابن حبان
نے کہا یہ شخص حدیث وضع کر کے (گھڑ کے) ثقہ راویوں کی طرف منسوب کر دیتا تھا۔

دوسری سند:

انا عبد الملك قال انا عبد الرحمن بن احمد
قال اخبرنا محمد بن عبد الملك قال نا الدار
قضى قال نا محمد بن محمد بن زياد قال نا
موسی بن سحاق قال نا عمر بن قریطیل قال نا
صالح بن موسی عن هشام بن عروہ عن ابیہ عن عائشة
قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حنارو لمفکم
عبد الملك از عبد الرحمن بن احمد از محمد بن عبد الملك
از دارقطنی ز محمد بن محمد بن زیاد از موسی بن سحاق از عمر
بن ابی الرطیل از صالح بن موسی از هشام بن عروہ
از حضرت عائشہ ز وہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: اپنے نطفوں (اولاد) کے لیے نیک رشتے
پسند کرو۔

اس سند میں صحیح بن موسی ہے، امام بخاری نے کہا اس کی روایت کی کوئی حیثیت نہیں، اور امام نسائی نے
کہا اس کی روایت متروک ہے۔
تیسری سند:

انا عبد الحق قال انا عبد الرحمن قال انا
محمد بن عبد الملك قال نا علي بن عمر قال نا حمد
بن محمد بن زياد قال حدثني محمد بن حماد بن
ماہان قال حدثني محمد بن عتبة قال نا ابو
مہ بن بعلی تعلق عن هشام بن عروہ عن ابیہ عن
عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
نكحوا وازكفوا وكنحوا وكنحوا وكنحوا
عبد الحق از عبد الرحمن از محمد بن عبد الملك از
علی بن حماد بن زیاد از محمد بن حماد بن ماہان
از محمد بن عتبہ از ابیہ بن علی تعلق از هشام بن عروہ از
عروہ از حضرت عائشہ ز وہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: کفو میں رشتہ دو اور کفو میں نکاح کرو،
اپنے بیٹے اور اپنی اولاد کے لیے رشتے پسند کرو اور
جہشیوں سے احتراز کرو، کیونکہ وہ بد شکل مخلوق ہیں۔
اس سند میں ابیہ بن علی سے اس کا نام اسحاق ہے، امام بخاری نے کہا اس کی حدیث کی کوئی حیثیت
نہیں، امام مرہ نے کہا یہ متروک الحدیث ہے۔

چوتھی سند:

انا ابو منصور ابن خيرون قال انا اسمعيل
بن مسعدة قال اخبرنا حمزة بن يوسف قال انا ابو احمد
ابن عدي قال نا عمر بن سنان قال نا هشام بن عبد
الملك قال حدثنا يحيى بن سعيد قال نا عيسى بن
ميرون عن القاسم بن محمد عن عائشة انا قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم تغيروا النطفكم فان النساء يلدن
اشياء اخوانهن واشباہ اخواتهن۔
ابو منصور ابن خيرون از اسمعيل بن مسعدة از
حمزہ بن یوسف از ابو احمد بن عدی از عمر بن سنان
از ہشام بن عبد الملك از یحیی بن سعید از عیسی بن میرون
از قاسم بن محمد از حضرت عائشہ ز وہ کہتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنی اولاد کے لیے
رشتے پسند کرو، کیونکہ عورتیں اپنے بھائیوں اور
بھنوں کے مشابہ نیچے جنتی ہیں۔

اس حدیث کی سند میں عیسی بن میمون ہے، امام ابن حبان نے کہا یہ منکر الحدیث ہے اس کی روایت
سے استدلال نہیں ہوتا۔ (حاشیہ پر صفحہ آئندہ)

امام ابن جریر نے بیان کیا ہے کہ یہ حدیث حضرت عائشہ کے علاوہ حضرت عمر حضرت بن عمر اور حضرت انس سے بھی مروی ہے (لیکن ان کی روایات میں کفر کا لفظ نہیں ہے) ان تمام روایات کی اس نید پر بحث کرتے ہوئے امام ابن جریر لکھتے ہیں:

یہ تمام احادیث صحیح ہیں، حضرت عمر سے جو حدیث مروی ہے اس میں ایک راوی سہمان بن عمار ہے۔ یہ مسلم بن عبد اللہ سے من گھڑت چیزیں روایت کرتا ہے، امام ابن حبان نے کہا مجھے پتا نہیں کہ یہ تنبیہ اس کی طرف سے ہے یا مسلم کی طرف سے، حضرت ابن عمر سے جو حدیث مروی ہے اس میں بن ابیہمانی ہے، ام یحییٰ نے کہا یہ یحییٰ بن یحییٰ سے، امام ابن حبان نے کہا یہ اپنے باپ سے، حدیث موقوفہ روایت کرتا ہے، درجہ حدیث حضرت انس سے مروی ہے اس کی سند میں مجہول راوی ہیں۔ ۱۵

زیر بحث حدیث کے متعلق ملاحظہ فرمائی جاسکتی ہیں:

حدیث تھیروا لکم و لکموا - صحف، یہ حدیث حدیث عائشہ، حضرت انس اور حضرت عمر بن الخطاب سے منقولہ اسانید سے مروی ہے، اور یہ تمام اسانید ضعیف ہیں، ہم نے کتاب الاسماء میں ان سانید پر مکمل بحث کر دی ہے۔ ۱۶

امام حاکم نیشاپوری حضرت عائشہ کی حدیث کو روایت کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

ہذا حدیث صحیحہ راستہ دوسرے اس حدیث کی سند صحیح ہے اور امام بخاری اور امام مسلم نے اس کو روایت نہیں کیا۔ ۱۷

امام حاکم نیشاپوری نے اس حدیث کو جس سند سے روایت کیا ہے اس میں بھی عائشہ بن عمر بن الخطاب سے جس کے متعلق امام حافظ بن حجر عسقلانی کے حوالے سے حدیث کی کثرت نقل کر چکے ہیں، یہ شخص پر سے درجے کا ضعیف راوی تھا اور من گھڑت روایات بیان کرتا تھا، اس کی روایت کو صحیح کہنا، امام حاکم کا واضح تقاضا ہے، امام حاکم کے قائل پر وائل کے لیے شرح صحیح مسلم جلد ثالث کا ضمیمہ ملاحظہ کریں، یہ لفظ بھی، امام حاکم پر تنبیہ کرتے ہوئے اس حدیث کے حاشیہ پر لکھتے ہیں:

مکر بن ابیہ نے عائشہ کی متابعت کیا ہے، میں کتابوں کے حارث منہم سے درجہ مکر کو محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے۔ ۱۸

امام ورنقش نے اس حدیث کو تین سندوں کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے، ۱۹

۱۵۔ رماشیہ صفحہ سابقہ ۱۱۱، ابو الفرج عبد الرحمن بن علی بخاری متوفی ۵۹۰ھ، اصل نسخہ بیروت ۱۲۵-۱۲۶، مکتبہ ریح فیض آباد ۱۴۰۰ھ

۱۶۔ امام ابو الفرج عبد الرحمن بن علی بخاری متوفی ۵۹۰ھ، اصل نسخہ بیروت ۱۲۵-۱۲۶، مکتبہ ریح فیض آباد ۱۴۰۰ھ

۱۷۔ حافظ جمال الدین ابو محمد عبد اللہ بن یوسف زمری متوفی ۷۶۰ھ، نصب الراية ج ۳ ص ۹، مطبوعہ مجلس علمی ساریت منہ ۱۳۵۰ھ

۱۸۔ امام عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم بیروت متوفی ۵۰۵ھ، مستدرک ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ دار الفکر منشور بیروت، مکر مکر

۱۹۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۸۴۸ھ، تہذیب المستدرک ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ دار الفکر منشور بیروت، مکر مکر

۲۰۔ امام علی بن عمر ورنقش متوفی ۲۸۵ھ، متن ورنقش ج ۳ ص ۲۹۹، مطبوعہ نشر السنۃ سنات

پہلی سند میں صالح بن مہزی سے: اسی کے متعلق یہ بھی نے کہا اس کی روایت لاشی ہے اور امام نسائی نے کہا اس کی روایت مترک ہے۔
 دوسری سند میں ابو امیہ بن عیسیٰ ہے: امام یحییٰ نے کہا اس کی حدیث لاشی ہے اور امام مردہ نے کہا یہ مترک
 الحدیث ہے۔ تیسری سند میں عمارت بن عمران جعفری ہے، امام دارقطنی نے کہا یہ مترک الحدیث ہے اور امام
 ابن حبان نے کہا یہ حدیث وضع کر کے ثقات کی طرف منسوب کر دیتا ہے۔
 سند کے ضعف کے علاوہ یہ حدیث مخالفین کو اس لیے بھی مضرب ہے کہ اس میں یہ حکم ہے کہ کفر میں رشتہ دار کفو سے ہی رشتہ دار
 پھر چاہیے کہ جن مردوں نے غیر کفو کی عورتوں سے نکاح کیے ہیں وہ نکاح بھی باطل اور حرام ہوں!

حدیث لا تنکحوا الا الکفاء کی تحقیق امام دارقطنی روایت کرتے ہیں:

نا احمد بن عیسیٰ بن السکین البلدی نا
 رکیب بن الحکم الذہبی نا ابو المعیرۃ عبد القدوس
 بن الحجاج نا مبشر بن عبید حدیثی الحجاب بن رعاۃ
 عن عطاء وعمر بن دینار عن حابر بن عبد اللہ قال
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تنکحوا النساء
 الا الکفاء ولا یزوجھن الا اولیاء ولا مہر دون
 عشرۃ دراهم مبشر بن عبید متروک الحدیث
 احادیثہ را یتا ہم علیہا۔
 اس حدیث کو امام بیہقی نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔
 حافظ طبری حنفی اس حدیث کی سند کی تحقیق کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اس حدیث کو امام دارقطنی اور امام بیہقی نے اپنی اپنی سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے، امام دارقطنی نے کہا
 ہے اس حدیث کی سند میں مبشر بن عبید مترک ہے، اس کی احادیث کی متابعت نہیں کی جاتی، اور امام بیہقی نے "مؤلفہ"
 میں امام احمد بن حنبل سے یہ روایت کی ہے کہ مبشر بن عبید کی روایات موضوع اور جھوٹی ہیں، امام بن اقلان نے
 اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ یہ صحیح ہے، البتہ (مبشر بن عبید جس سے روایت کر رہے ہیں) حجاج بن ارطاة وہ ضعیف
 در حدیث ہے، امام ابن حبان نے اس کا کتاب الضعفاء میں ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ مبشر بن عبید ثقات سے
 موضوعات روایت کرتا ہے، انہار تعجب کے سوا اس کی احادیث کو لکھنا جائز نہیں ہے، عقیلی نے کہا ہے کہ امام
 احمد بن حنبل اس کو وضع اور کاذب کہتے تھے، امام بیہقی کہتے ہیں کہ یہ حدیث کئی گنا ضعیف ہے۔

۱۔ امام ابوالقرظ عبدالرحمان بن علی السجوزی متوفی ۵۹۰ھ، اصل المتابعیہ ج ۲ ص ۱۲۵، مطبوعہ مکتبہ اثریہ نعیمی آباد

۲۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۳ ص ۲۴۵، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۳۔ امام احمد بن حسیب بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۳۳، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۴۔ حافظ جمال الدین ابو محمد عبدالعزیز بن یوسف زہری متوفی ۵۹۰ھ، نصب الرایہ ج ۳ ص ۱۹۶، مطبوعہ مجلس علمی سورت سندھ ۱۳۵ھ

علامہ جلال الدین سیوطی شافعی اس حدیث کی تحقیق کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اس حدیث کی سند میں مبشر بن عبیدہ ہے؛ امام احمد نے کہا: مبشر کی امارت موضوع اور جھوٹی ہیں۔ امام بن عدی نے کہا: ہر حدیث مختلف الفاظ اور متعدد اسانید کے ساتھ وارد ہے اور یہ تمام کی تمام مبشر بن عبیدہ سے مروی ہیں اور وہ کذب ہے۔ احادیث وضع کرتا تھا (علامہ سیوطی کہتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کو امام دارقطنی نے روایت کیا اور کہا: مبشر متروک الحدیث ہے، وہ امام بیہقی نے روایت کیا اور کہا: یہ حدیث ضعیف ہے اور اس کو ابن عدی نے روایت کیا اور کہا: میں مبشر کے قریب سے بری ہوں۔ لہذا حافظ البیہقی اس حدیث کے متعلق لکھتے ہیں:

رواہ ابو یعلیٰ وفیہ مبشر بن عتیک وهو

متروک لکھ

اس حدیث کو امام ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اس کی سند میں مبشر بن عتیک ہے اور یہ راوی متروک ہے۔ یہاں پر عبارت کہ نسطی سے مبشر بن عتیک چھپ گیا ہے، صحیح لفظ مبشر بن عبیدہ ہے۔

حدیث الاحاثك واحجام کی تحقیق

پہلی سند: امام ابن جوزی روایت کرتے ہیں:

انہنا محمد بن عبد الملك قال انبانا ابو

محمد لحویری عن الدارقطني عن فحات عن ابن

حبان قال نا یحیی بن محمد بن عمرو بن قتال نا

اسحاق بن ابراہیم بن العلاء الزبیدی قال حدثنا

نعمان قال مارعة الزبیدی عن عمران بن ابي عصل عن ابي

بن عمر عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي حرب عن ابي

سعد عن ابي جحی و قبیلۃ نقبیۃ والحوائی

مثل ذلك الاحاثك واحجام۔

محمد بن عبد الملك ز ابو محمد جومری ز دارقطنی ز ابن حبان ز یحیی بن محمد بن عمرو بن قتال نا یحیی بن محمد بن عمرو بن قتال نا اسحاق بن ابراہیم بن العلاء الزبیدی ز نعمان ز مارعة الزبیدی عن عمران بن ابي عصل عن ابي بن عمر عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي حرب عن ابي سعد عن ابي جحی و قبیلۃ نقبیۃ والحوائی مثل ذلك الاحاثك واحجام۔

اس حدیث کی سند میں عمران بن اہان ہے، امام ابن حبان نے کہا: وہ ثقہ روایوں کی طرف موضوع روایات کو منسوب کرتا ہے، ظاہر تعجب کے ہوا اس کی حدیث کو کھنا جائز نہیں ہے (اس سند میں دوسرا مستقم زبیدی ہے حافظ بن حجر عسقلانی نے کہا: زبیدی متروک الحدیث ہے۔ لسان المیزان ج ۲ ص ۲۰۵ - سعیدی)۔

دوسری سند:

انا محمد بن عبد الملك قال انا اسمعيل

محمد بن عبد الملك از اسماعیل بن مسعود از حمزہ بن یوسف

بن مسعود قال اخبرنا حمزة بن يوسف قال
حدثنا ابن عدي قال قال الحسن بن سفيان قال
نا محمد بن عبد الله بن عمار قال حدثنا عثمان
بن عبد الرحمن عن علي بن عروة عن نافع عن ابن
عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العرب بعضها لبعض الكفاء الا حاثث او حجام -

اس سند میں عثمان بن عبد الرحمن مجروح ہے اور میں علی بن عروہ سے، امام یحییٰ نے کہا یہ یس مشی ہے امام
ہم سے کہا یہ متروک الحدیث ہے، امام ابن حبان نے کہا یہ حدیث وضع کرتا تھا۔
تبیسری سند:

ابن النجاشي قال انبا نا العشاري قال نا الدار
قاضي قال حدثنا ابو حامد محمد بن هارون بن محمد
بن زكريا الارزقي قال - ويد قال فابقية بن الوليد قال
حدثني محمد بن الفضل عن عبد الله بن عمر عن نافع
عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من ألف قبيلة بقبيلة وعربي بعربي وموف لموف
الا حاثث او حجام -

جوہری از عشاری از ابی الدار
القاضی قال حدثنا ابو حامد محمد بن ہارون بن محمد
بن زکریا الارزقی قال - وید قال فابقیہ بن الولید قال
حدثنی محمد بن الفضل عن عبد اللہ بن عمر عن نافع
عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من
ألف قبيلة بقبيلة وعربي بعربي وموف لموف
الا حاثث او حجام -

اس سند میں بقیہ مدلس ہے اور محمد بن الفضل ملعون ہے۔

نظر علی نے بھی ان تمام روایات کو شدید تفسیر قرار دیا ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب اثر کی تحقیق | امام عبد الرزاق روایت کرتے ہیں۔

عن عبد الرزاق عن ابن التوماني عن حبيب
بن ابي ثابت عن ابراهيم بن محمد بن سعد بن حماد
قال عن ابن الحجاج راسع فروج دوات الاحباب
الا من الكفاء -

عبد الرزاق شرمی، حبیب ابن ثابت، ابراہیم بن محمد
بن علی کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے کہا کہ میں متروک
خاندان لڑکیوں کو پٹ کپڑے ملاؤ کہ نکاح کرنے سے مت
کروں گا۔

اس روایت کی بنیاد پر یہ کہ جوتس ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ خیر کفر میں نکاح کو ناجائز قرار دیتے تھے، اس کا جواب
یہ ہے کہ یہ روایت منقطع ہے اس لیے اس سے استدلال نہیں ہو سکتا، ابراہیم بن محمد بن طلحہ کا حضرت عمر سے سماع نہیں ہے۔

۱۔ امام ابو الفرج عبد الرحمن بن علی البکری متوفی ۵۹۰ھ، النسخ المتناہیہ ج ۲ ص ۱۲۹-۱۲۸، مرضی، مطبوعہ مکتبۃ نریہ فیصل آباد
۲۔ حافظ جمال الدین ابو محمد عبد اللہ بن یوسف حنفی زیلی متوفی ۷۲۰ھ، نصب الرایۃ ج ۳ ص ۱۵۸-۱۵۹، مطبوعہ مجلس علمی سہیلہ
۳۔ امام عبد الرزاق بن ہمام صنفی متوفی ۲۱۰ھ، المصنف ج ۶ ص ۱۵۲، مطبوعہ مجلس علمی بیروت، ۱۳۹۰ھ

حافظ ابن حجر عسقلانی اس کے متعلق لکھتے ہیں:

روى عن عمر بن الخطاب و...

یہ روایت کی یہ سند بھی ہے:

اس روایت کی یہ سند بھی ہے:

عبد الرزاق عن ابن جریج قال وزعم

اس شہاب ابن عمر بن الخطاب قال عی

سمیر و لذی نفس عمر بید لا تمنع

فروج ذوات الاحساب را من ذوات الاحساب

ذات الاعراب اذا كان الحد فلاح

لهم و ذکر لہم شیشا۔ ۱۵

اس نے حضرت عمر بن الخطاب سے روایت کی ہے
ان کو نہیں پایا۔

عبد الرزاق، ابن جریج، ابن شہاب کا زعم ہے کہ
حضرت عمر بن الخطاب نے منیر پر فرمایا: جس وقت کے
قنفط و قدرت میں میری جان ہے میں سے زنا نہ کرے
نہ کیوں کہ معزز زنا نہ کرے سوا نکاح کرنے سے ضرور
مش کر دوں گا۔ کیونکہ جب خشک ساں ہوتی ہے تو وہ تانی
وگ نکاح نہیں کرتے در حضرت عمر سے ان کے کچھ واقعات
بیان کیے۔

اس روایت کی بنا پر بھی یہ کہا جاتا ہے کہ حضرت عمر نے
جواب یہ ہے کہ یہ روایت بھی منقطع ہے، ابن شہاب زہری نے حضرت عمر کو کبھی، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو
بھی دیکھا نہ ان سے سماع کیا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

وعن احمد قال لم يسمع الزهري من

عبد الله بن عمر وقال ابو حاتم لا يسمعه

من ابن عمر ولا راہ ۱۶

اہم احمد فرماتے ہیں کہ زہری نے حضرت عبد اللہ
بن عمر سے سماع نہیں کیا، اور ابو حاتم نے کہا کہ حضرت
بن عمر سے سماع نہیں سے در نہ انہوں نے سماع دیکھا
ہے۔

اس حدیث کی یہ سند بھی پیش کی جاتی ہے:

محمد قال اخبرنا ابو حنيفة عن رجل

عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال

لا تمنع فروج ذوات الاحساب الامن

الاكفاء ۱۷

محمد، ابو حنيفة، ایک آدمی حضرت عمر بن الخطاب
رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا میں
معزز زنا نہ کرے کیوں کہ اپنے کفو کے علاوہ نکاح کرنے
سے منع کر دوں گا۔

۱۵۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۰ھ، تہذیب التہذیب ج ۵ ص ۵۳، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، لبنان، ۱۳۷۲ھ

۱۶۔ عبد الرزاق بن حاتم صفحہ ۲۱۱، المصنف ج ۶ ص ۱۵۶، مطبوعہ مجلس علمی بیروت، ۱۳۹۰ھ

۱۷۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۰ھ، تہذیب التہذیب ج ۵ ص ۴۵، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، لبنان، ۱۳۷۲ھ

۱۸۔ محمد بن حسن مستدرک متوفی ۱۰۹۰ھ، کتاب الآثار، ص ۹۵، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، لبنان، ۱۳۰۰ھ

اس روایت کا جواب یہ ہے کہ اس کی سند میں ایک مجہول راوی ہے۔

باد جود اس کے کہ اس روایت کی سند منقطع اور مجہول ہے یہ اس لیے شاذ اور غیر معتبر ہے کہ صحیح روایات اس کے خلاف ہیں، صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک ہاشمی خاتون حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہ سے عقد کیا جو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی صاحبزادی تھیں لہٰذا اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر کی صاحبزادی کا رشتہ مانگا جس کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قبول کر لیا۔ (مبسوط ج ۵ ص ۲۳، شرح المہذب ج ۱۶ ص ۱۸۶، صحیح، حکام، قرآن ج ۱۶ ص ۳۴۰) اور جب راوی کا عمل اس کی روایت کے خلاف ہو تو وہ روایت رقی استدلال نہیں رہتی۔

نیز علامہ بدر الدین عینی حنفی، علامہ ابن قدامہ حنبلی اور علامہ ابی یاسین نے تصریح کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نکاح میں کفارة کی شرط کے قائل نہیں تھے، اب ہم ان علماء کی مفصل عبارات پیش کر رہے ہیں سے اس مسئلہ کے دوسرے پہلوؤں پر بھی مافر روشنی پڑے گی۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

علامہ مہذب نے کہا ہے کہ... دین میں کفو یہ ہے کہ سب سادی ہوں اگرچہ لوگوں کے درمیان نسب میں تفاضل ہے، زہد جاہلیت میں لوگ جو شرف نسب پر فخر کیا کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے اس کو دینی صلاح سے منسوب کر دیا اور فرمایا: **لَنْ يَكُونَ كَرَمُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتِّقَاكُمْ** اللہ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ معزز وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے۔ ابن ابی طالب نے کہا ہے کہ اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ کفارة کا کس چیز میں، اعتبار سے، امام مالک نے کہا ہے کہ کفارة کا صرف دین میں اعتبار ہے اور کسی چیز میں کفارة کا اعتبار نہیں ہے اور بعض مسلمان بعض کے کفو ہیں، اس لیے عربی "مومن کا قریشیہ سے نکاح کرنا جائز ہے، حضرت عمر، حضرت ابن مسعود، عمر بن عبد العزیز اور ابن سیرین سے یہ مروی ہے، انھوں نے اللہ تعالیٰ کے قول "لَنْ يَكُونَ كَرَمُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتِّقَاكُمْ" سے استدلال کیا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث سے کہ "وَيُنَادِرُكُمْ لَزَامًا اخْتِيَارَكُمْ" اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ عزم کیا تھا کہ اپنی صاحبزادی کا حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے نکاح کر دیں، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے نبی! تم ابوہند سے نکاح کر دو انھوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ہم اپنی لڑکیوں کا اپنے رازاؤں سے نکاح کر دیں؟ اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی: **يَا أَيُّهَا النَّاسُ لَا تَخْلُقُوا كَرَمًا مِنْ ذَكَرٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ** اے لوگو! تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا ہے، اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے، اور امام ترمذی حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب تم کو ایسے لوگ نکاح کا پیغام دیں جن کا دین اور اخلاق تم کو پسند ہو تو اس سے نکاح کر دو، امام ابو حنیفہ نے کہا کہ بعض قریشی بعض کے کفو ہیں، اور کوئی عرب قرشی کا کفو نہیں ہے اور نہ کوئی آزاد شدہ عرب کا کفو ہے، اور نہ اس کا کفو ہے جس کے پاس مہر اور نفقہ ہو، تلویح میں سے کہ امام ابو حنیفہ کے لیے نافع کی اس مرفوع روایت سے، استدلال کیا گیا ہے کہ بعض قریشی بعض کے کفو ہیں یا مسلمانوں سے اور قصد لگانے والے کے، ابوہریرہ کے بیٹے نے اس حدیث کے متعلق ابوہریرہ سے سوال کیا تو انھوں نے کہا یہ

حدیث منکر ہے، ہشام رازی نے اس حدیث کو روایت کیا اور زنگریز کے نقل کا اضافہ کر دیا، حکم نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عبد اللہ ابن عمر سے یہ حدیث روایت کی۔ بعض عرب بعض کے کفو ہیں، قبیلہ قبیلہ کا، مرد مرد کا آزاد شدہ غلام بعض، بعض کے کفو ہیں، قبیلہ قبیلہ کا اور مرد، مرد کا، سوا جدا ہے ورنہ لگانے والے کے، صاحب تنقیح نے کہا کہ یہ حدیث منقطع ہے، بیہقی اور ابویعلیٰ نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے، ابوہریرہ بن عبدالمہاجر نے کہا کہ یہ حدیث منکر موضوع ہے، ابن جریر نے ابن فیکہ کی سند سے اس کی مثل کو روایت کیا، وہ ابن جریر سے صحیح تھیں، امام ابن حبان نے اس کو کتاب الضعفاء میں روایت کیا اور اس کو ابن ابی اسفل کی وجہ سے محض قرار دیا اور کہا کہ وہ موضوعات کی روایت کرتے ہیں اس کی احادیث کو گھننا جائز نہیں ہے، محدثین نے کہا کہ کفو مرد کے متعلق اکثر ایسی احادیث ہیں جو حجت نہیں ہیں، ان میں قدس جہتر سند کے ساتھ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ہے "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے علی! تین چیزوں میں تاخیر نہ کر دو: جب نماز کا وقت آجائے، جب جنازہ آجائے، اور جب بے نکاح عورت کا کفول جائے، امام ترمذی نے کہا کہ یہ غریب ہے اور اس حدیث کی سند متصل نہیں ہے، حکم نے کہا اس کی سند صحیح ہے اور امام بخاری و مسلم نے اس حدیث کو روایت نہیں کیا، ان میں کہتے ہیں کہ امام ترمذی کے مقابلہ میں حکم کی تصحیح کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

علامہ ابن قدامہ غنبلی لکھتے ہیں:

امام احمد کی دوسری روایت، اور اکثر اہل علم کے نزدیک نکاح میں کفادۃ شرط نہیں ہے، حضرت عمر، حضرت بن مسعود، عمر بن عبدالعزیز، عبید بن عمیر، محمد بن ابی سہیان، ابن کثیر، ابن عون، امام مالک، امام شافعی اور فقہاء احناف کا بھی مسلک ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "انکم مکہ عند ذلک" مترجمانی کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ مکرم وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہو، اور امام بخاری نے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان فرمایا کہ حضرت ابوہریرہ نے اپنی بیٹی جند بنت وہبہ کا نکاح سالم سے کر دیا اور وہ ایک انصاری عورت کے آزاد کردہ غلام تھے، نیز امام بخاری نے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت قاطرہ بنت قیس (قریشیہ) کو یہ حکم دیا کہ وہ آپ کے آزاد کردہ غلام حضرت زید بن حارثہ کے لڑکے اسامہ سے نکاح کر لیں، اور انہوں نے آپ کے حکم سے وہ نکاح کر لیا، اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے اور حضرت ابن مسعود نے اپنی بہن سے فرمایا کہ میں تم کو قسم دیتا ہوں کہ تم صرف مسلمان سے نکاح کرنا خواہ وہ صریح رنگ کارومی ہو یا سیاہ رنگ کا حبشی۔

علامہ ابو عبد اللہ دشتستانی، ابی مالکی لکھتے ہیں:

امام مالک نے کہا کہ کفادۃ صرف دین میں ہے، اور بعض مسلمان بعض مسلمانوں کے کفو ہیں، حتیٰ کہ آزاد شدہ غلام قریشیہ کا کفو ہے، حضرت عمر، حضرت ابن مسعود اور عیسیٰ بن یحییٰ کی ایک جماعت سے اس کی مثل یہی ہے۔

۱۔ علامہ بدرالدین محمد محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲، ص ۸۷، مطبوعہ دار الطباعة میرٹھ۔

۲۔ علامہ مرفوع الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ غنبل متوفی ۷۳۰ھ، المتقی ج ۲، ص ۲۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ۔

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف دشتستانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکالی، کمال المعلم ج ۲، ص ۹، دار الکتب العلمیہ بیروت۔

لوگوں کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے ہم پر فضیلت دی ہے اور آپ کو آپ لوگوں یعنی عربوں میں رکھلے ہے۔ علامہ ابن قدامہ نے اس اثر کا حوالہ نہیں دیا، ابواسحاق ہمدانی کا تذکرہ ہمیں اسماء و رجال کی محدث کتابوں، مشدّد التذریب، التذریب، تاریخ بغداد، خلاصۃ التذریب، النکالی، کتاب البحر والقیل وغیرہ میں نہیں ملا، اس کے علاوہ یہ اثر آثار صحیحہ کے مصادر میں ہے، کیونکہ مبسوط، عمدۃ القاری اور شرح لمبذ میں ہے کہ حضرت سلمان فارسی نے حضرت عمر سے ان کی صاحبزادی کا رشتہ مانگا جس کو انھوں نے قبول کر لیا، اور تفسیر قرطبی میں ہے کہ حضرت سلمان نے حضرت ابو جہ سے رشتہ مانگا جس کو انھوں نے قبول کر لیا اور امام احمد کا صحیح قول یہی ہے کہ کفر میں نسب شرط نہیں ہے اور امامت میں کفر کی شرط کا کوئی قائل نہیں ہے اور اگر یہ شرح ہو تو اس کی زیادہ سے زیادہ یہ توجیہ ہو سکتی ہے کہ حضرت سلمان فارسی نے یہ کلام تواضعا کہا اور یا یہ اوریت یہ محمول ہے۔

کچھ محدث علی احسانہ آفتاب سے زیادہ روشن طریقہ سے واضح ہو گیا کہ جن احادیث اور آثار سے معنی ضعیف غلبہ کفر میں نکاح کرنا جائز اور حرام قرار دیتے ہیں وہ تمام احادیث اور آثار مضبوط یا شدید ضعیف ہیں اور اب ہم یہ بیان کریں گے کہ کسی چیز کو حرام قرار دینے کے لیے کس پایہ کی حدیث کی ضرورت ہوتی ہے، تاکہ دلائل کا قید مستحق ہو سکے۔

مقبول وجاہتہ التوفیق وبہ التوفیق

روایات ضعیفہ کی بنا پر کسی چیز کی حرمت ثابت کرنا بالاتفاق جائز نہیں ہے

نوٹ: کہ غیر مکتوم میں نکاح کی حرمت کے سلسلے میں معنی، احادیث پیش کی جاتی ہیں ان کی اسانید میں وضاحت کے ساتھ مکتوم، متروک اور ضعیف راوی ہیں اور اس پر تمام ائمہ حدیث کا اور مجتہدین کا اتفاق ہے کہ اس قسم کی احادیث سے کسی چیز کی حرمت ثابت نہیں کی جاسکتی۔

علامہ خطیب بغدادی کہتے ہیں:

بے شمار علل و سبب سے مروی ہے کہ جو احادیث عدل اور حرام کرنے سے متعلق ہوں ان میں حدیث ان لوگوں کی روایت جائز ہے جو ہمت سے بری ہوں اور بدگمانی سے وقف ہوں اور جو احادیث تدریب و موعظہ سے متعلق ہوں ان کو تمام مشائخ سے کھن جائز ہے، سفیان ثوری کہتے تھے کہ حلال اور حرام میں اس علم کو صرف ان لوگوں سے حاصل کرو جو اس فن کے رئیس ہیں اور علم میں مشہور ہیں جو کسی اور روایت کی معرفت رکھتے ہیں اور اس کے ماسوا میں باقی مشائخ سے روایت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ امام احمد بن حنبل فرماتے تھے: جب ہم عدل حرام سنیں اور احکام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث روایت کرتے ہیں تو اسانید میں سخت قیود لگاتے ہیں اور جب ہم فضائل اہل میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسی احادیث روایت کرتے ہیں جن سے کوئی حکم لاگو ہو سکتا ہو تاکہ ہوتا ہے تو پھر ہم اسانید میں تساہل کرتے ہیں۔

بزرگوار یا حدیثی نے کہا جب کسی چیز کو حلال یا حرام کرنے یا کسی حکم کے متعلق حدیث وارد نہ ہو اور تدریب یا تشدید یا ترخیص ہو تو اس سے انماض کرنا اور اس کے راویوں کے احوال سے تساہل کرنا واجب ہے (یہ جائز ہے، سعیدی فقیر)۔

۵۔ حاکم بن محمد بن ابی عبد اللہ بن احمد قدامہ حنبلی متوفی ۴۰۲ھ، المعنی ج ۲، ص ۲۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۶۔ حافظ ابو بکر محمد بن علی بن ثابت خطیب بغدادی متوفی ۴۷۳ھ، الکافیہ فی علم الرویہ ص ۱۳۲، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ۔

امام ابو عمرو بن مسعودؓ لکھتے ہیں:

محمد ثنین وغیرہمہرینسی فقہائے کبک موموعہدیت کے علاوہ، حدیث ضعیفہ کو بغیر بیان ضووت کے روایت کرنا جائز ہے، پر شرطیکہ وہ احادیث اللہ تعالیٰ کی صفات اور حلال اور حرام اور دیگر احکام شریعت سے متعلق نہ ہوں، مثلاً مواظبت، قصص، فضائل اعمال اور ترغیب وترہیب کے دیگر فتوے سے متعلق ہوں، جن کا، حکام اور عقائد سے کوئی تعلق نہیں ہوتا، اور جن اللہ نے اس میں تسال کی تصریح کی ہے ان میں عبدالرحمان بن مہدی اور امام احمد بن حنبل شامل ہیں۔ نہ علامہ یحییٰ بن شرف نووی کہتے ہیں:

محدثین وغیرہم کے نزدیک موضوع حدیث کے علاوہ حدیث ضعیف کی سند میں روایت کے وقت تساہل کرنا جائز ہے اور اس پر عمل کرنا بھی جائز ہے، بہ شرطیکہ اس حدیث کا تعلق اللہ تعالیٰ کی صفات اور احکام شرعیہ مثلاً حلال اور حرام سے نہ ہو اور اس حدیث کا مقائدہ احکام سے کوئی تعلق نہ ہو۔
علامہ سیوطی اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں،

شیخ الاسلام (حافظ بن حجر عسقلانی) نے فضائل اعمال وغیرہ سے متعلق ضعیف حدیث پر عمل کرنے کی تین شرائط ذکر کی ہیں :

۱۔ اس حدیث میں شدید منہوت نہ ہو۔ سو میں حدیث کی روایت میں کوئی کاذب راوی یا مستہم یا کذاب راوی منفرد ہو۔ وہ اس قاعدہ سے خارج ہے۔ جہاں اس طرح جو راوی بخش غلط کرتا ہو، اس کی روایت بھی خارج ہے۔ علامہ علائی نے اس شرط پر اتفاق نقل کیا ہے۔

۱۲۔ وہ حدیث کسی مہمبول بہ قاعدہ کے سخت مندرج ہو۔

۱۰۔ اس حدیث پر عمل کرتے وقت اس حدیث کے ثبوت کا اعتقاد نہ کرے بلکہ احتیاط کا اعتقاد رکھے۔ ۱۱۔
ڈاکٹر محمد ظہان نے بھی ان تین شرائط کو ملاحظہ بن جبر کے حوالہ سے بیان کیا ہے۔ ۱۲۔
(فتح المبین ج ۱ ص ۲۶۸، میں بھی شرائط کا بیان ہے۔)

صحیح مسلم کے مقدمہ کی شرح میں علامہ نووی نے اس مسئلہ پر محققانہ گفتگو کی ہے کہ حلال اور حرام ایسے احکام شرعیہ میں حدیث ضعیف ہے استدلال کہنا مطلقاً جائز نہیں ہے۔ لکھتے ہیں :

تسا اوقات محدثین ضعیف راویوں سے ترغیب، ترمیم، تفضل اعمال اور تفصیل کی احادیث اور سند اور مکارم خلق وغیرہ کی احادیث روایت کرتے ہیں جن کا علل اور حرام اور دیگر احکام شریعہ سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ اس قسم کی احادیث میں محدثین وغیرہم کے نزدیک تسابیل جائز ہے اور غیر موضوع کی روایت بھی جائز ہے اور اس پر عمل کرنا بھی جائز

۱۰۰۔ امام ابو عمرو عثمان بن عبد الرحمن شہر زوری المعروف بابن السلاج متوفی ۶۴۳ھ علوم اسلامیات میں ۹۲-۹۳ھ مطبوعہ مکتبہ علمیہ حریہ منورہ

۵۔ علامہ یحییٰ بن مشرف ندوی متوفی ۶۷۹ھ، تفسیرب انفرادی مع تدریب اراوہی ج ۱ ص ۴۸، مجموعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۳۹۲ھ

۱۳۹۲ھ۔ علامہ حلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، ہمدردی ج ۱ ص ۲۹۹-۳۰۸۔ مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۳۹۲ھ

۵۔ ڈاکٹر محمد ظہان، تبصیر مصطلح السعدیہ ۲۵-۶۲، مطبوعہ نشر السنۃ لقاۃ

ہے۔ کیونکہ اس کے قواعد صحیح شریعت میں مقرر اور علماء کے نزدیک معروف ہیں۔ بہر حال جب ضعیف راوی احکام سے متعلق حدیث کی روایت میں منقطع ہوں تو ائمہ اس حدیث سے استدلال نہیں کرتے، کیونکہ یہ ایسا فعل ہے جس کو ائمہ حدیث میں سے کسی اہم نے اور محققین علماء میں سے کسی عالم نے نہیں کیا۔ اور اکثر فقہاء نے جو ضعیف راویوں پر غماز کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے بلکہ بہت قبیح ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر اس راوی کا ضعف معلوم ہے تو ان کے لیے اس سے استدلال کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ضعیف حدیث سے احکام میں استدلال نہیں کیا جاتا اور اگر اس کا ضعف معلوم نہیں ہے تب بھی بحث اور تحقیق یا اہل علم سے سوال کیے بغیر اس حدیث سے استدلال کرنا جائز نہیں ہے۔ ۱۰۹۱

۱۰۹۱ امام احمد بن حنبل، سفیان ثوری، عبد الرحمن بن مہدی، حلیب بغدادی، حافظ ابو الکرام ابن سعد، علامہ نووی اور علامہ سیوطی کی ان واضح تصریحات سے معلوم ہو گیا کہ کسی چیز کے حرام ہونے پر احادیث ضعیفہ سے استدلال کرنا شرعاً جائز نہیں ہے اور یہ چیز حدیثیں اور فقہاء کے نزدیک متفق علیہ سے، اس لیے وہ ضعیف الاسناد روایات جن کو بعض بزرگ علماء غیر کوفہ میں نکاح کی حرمت کے لیے پیش کرتے ہیں، اس مقصد میں کلیتہً ناقص اور نامرد ہیں کسی چیز کو حرام ثابت کرنے کے لیے ایسی دلیل کی ضرورت ہے جو قطعی اثبوت اور قطعی الدلالت ہو۔

تحریم کا مدار اس دلیل پر ہے جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالت ہو | شیخ محمد الحنفی لکھتے ہیں:

فتہ احناف نے ممانعت کی بہ طریق ثبوت و تسمیہ کی ہیں، اذل، جس کا ثبوت قطعی ہو اور یہ تسمیہ مجید حدیث متواترہ اجماع ہے، اس کا تقاضا تحریم ہے اور یہ ان کے نزدیک فرض کے مقابل سے، ثانی، جس کا ثبوت ظنی ہو اور یہ تعبیر واحد (صحیح) و رقیس ہے اور اس کا تقاضا مکروہ تحریمی ہے اور یہ واجب کے مقابل سے ہے۔

وقسم الحنفية لطبب لمقتضى للكف و قسمين باعتبار الثبوت الاول ما ثبت قطعاً وهو مصوص الكتاب والسنة المتواترة والاجماع وهذا مقتضى الاستحريم فهو عندم مقابل للفرض الثاني ما ثبت ظناً وهو خصاً بالاحاد والقياس وهذا مقتضى ذكره التحريم فهو يقابل الواجب ۱۰۹۲

علامہ بحر العلوم عبد العلی مسلم الثبوت کی عبارت کے ساتھ مزج کر کے لکھتے ہیں:

اگر کسی کام کے کرنے کا حکم ثبوت قطعی سے ہو تو وہ فرض ہے اور اگر کسی کام کرنے کی ممانعت ثبوت قطعی سے ہو تو وہ حرام ہے۔

(ان ثبت اطلب جازم بعضی فافترض ان كان ذلك لكف و لث لطلب دفعه و يتحريم ان كان ذلك لكف۔ ۱۰۹۲)

۱۰۹۲ علامہ یحییٰ بن خرف نووی تافہی متوفی ۷۲۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۱، مطبوعہ نور محمد اصح مطبع کراچی ۱۳۷۵ھ

۱۰۹۳ شیخ محمد الحنفی بک، اصول الفقہ ص ۴۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۱۰۹۴ بحر العلوم عبد العلی بن نظام الدین متوفی ۷۲۵ھ، تراجم احمدیہ مطبوعہ مطبعہ میریہ کبریٰ ورق مصر ۱۲۹۲ھ

۱۰۸۔ حمزہ رضا قادری رحمہ اللہ کہتے ہیں:

وہ کا فعل مدعی ہو یا نا در مطلقاً موجب استحقاق مذاب ہو یا بحال قطعیت حرام ورنہ مکروہ تحریمی۔ ۱۰۹۔

خاتم المحققین علامہ سید ابن عابدین شامی نے اس مسئلہ کو زیادہ وضاحت کے ساتھ لکھا ہے، فرماتے ہیں:

سبب دلائل چار ہیں: اول: قطعی الثبوت وقطعی الدلالة

جیسے قرآن مجید کی نصوص مفسرہ و محکمہ، اور ایسی احادیث متواتر

جن کا مفہوم قطعی ہو۔ ثانی: قطعی الثبوت لفظی اور نہ جیسے

آیات مؤولہ، ثالث: لفظی الثبوت قطعی الدلالة جیسے وہ اخبار

آحاد جن کا مفہوم قطعی ہو، رابع: لفظی الثبوت لفظی الدلالة جیسے

وہ اخبار آحاد جن کا مفہوم قطعی ہو، پہل قسم سے فرض اور

حرام ثابت ہوتے ہیں اور دوسری وہ تیسری قسم سے

واجب اور مکروہ تحریمی اور چوتھی قسم سے سنت اور

مستحب۔

ان ثلاثة سماعية اربعة، الاول قطعي الثبوت

والدلالة كتصوص القرآن المفسرة والمحكمة

والسنة المتواترة التي مفهومها فصحي الشافعي

قطعي الثبوت قطعي الدلالة كالآيات المؤولة

اثالثت عكسه كخبر ارحاد متى مفهومها قطعي

الرابع طيهما كخبر ارحاد متى مفهومها قطعي

فبالاول يثبت الفرض والحرام وبالثاني و

الثالث لو جيب وكراهة التحريم وبالرابع

السنة والمستحب۔ ۱۱۰

فقہاء و راویوں کی ان عبارات سے یہ اصول اور قاعدہ معلوم ہو گیا کہ کسی چیز کی تحریم ثابت کرنے کے

لیے ایسی دلیل کی ضرورت ہوتی ہے جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالة ہو، یعنی وہ قرآن مجید کی نص قطعی ہو یا حدیث

متواتر ہو، اور اس آیت یا حدیث متواتر کی حرمت پر دلالت بھی قطعی ہو، سو جو بزرگ اور صحاب علم و فضل غیر سید سے

سیدہ کا نکاح حرام کہتے ہیں ان سے ہم یہ مدد دینا ضروری کرتے ہیں کہ وہ اس نکاح کی تحریم پر کسی نہ کسی حدیث یا حدیث

متواتر سے کوئی نص صریح پیش کریں جو تحریم پر قطعی الدلالة ہو، جیسے ما مدشن دل ما شاد باقی رہے یہ ضعیف، لا سناد

حدیث اور مرفوع روایات ترمذی کی تحریم کے مطابق ان سے کوئی حکم شرعی ثابت نہیں ہوتا، فاعتبروا یا اولی الابصار۔

بعض علماء برجیل تنہا یہ کہہ دیتے ہیں کہ غیر کفو میں نکاح کرنا حرام قطعی نہیں ہے، حق کہ اس کے ثبوت کے لیے قرآن مجید سے

آیات پیش کرنا لازم ہوں، بلکہ یہ نقیض حرم سے، یعنی اس کی حرمت قطعی ہے جو مکروہ تحریمی کے مترادف ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ مکروہ تحریمی میں جہاں

تو ثابت نہیں ہوتا، اس کے ثبوت کے لیے بھی قطعی الثبوت لفظی الدلالة یا لفظی الثبوت قطعی الدلالة دلائل درکار ہیں، جیسا کہ علامہ شامی نے

وضاحت کے ساتھ بیان کیا ہے، علامہ یہ سب کہ جس درجہ کی حرمت کا دعویٰ ہو گا اس درجہ کے دلائل درکار ہوں گے، اور یہ صحیح ہے

کہ مذکورہ مسئلہ میں جس قدر احادیث ہیں وہ سب ضعیف یا مرفوع ہیں ان سے حرمت قطعیہ ثابت ہو سکتی ہے نہ حرمت قطعیہ۔

نکاح غیر کفو میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ

سند کوفی، امام احمد کے دو قول ہیں، ایک قول یہ ہے کہ کفو میں نکاح کے لیے شرط ہے۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ کفو ہونا نکاح

میں شرط نہیں ہے۔

۱۱۰۔ امام حمزہ رضا قادری متوفی ۱۳۴۰ھ، فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۷۲، مطبوعہ دارالعلوم امجدیہ کراچی، ۱۴۰۹ھ

۱۱۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۸۷، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۶۱ھ

امام ابن قدامہ نے بھی لکھتے ہیں۔

والرواية الثانية عن احمد انها ليست شرطا
في النكاح وهذا قول اكثر اهل العلم روى
نحو هذا عن عمر وابن مسعود وعمر بن عبد العزيز
وعبد بن حمير وحماد بن ابي سلمان وابن
سیرین وابن عون ومالك واثالثي وصحاب
لرثي بقوله تعالى (و ان كنتم لم تجدوا
وقالت عاتبة رضي الله عنها ان ابا عبد يفتة
ابن عتبة بن ربيعة بنى سالىمة و نكحها بملة
احبة همد بنت سويد بن عتبة
وهو مولى لامرأة من الانصار اخرجها اخو
وامرأته صلى الله عليه وسلم فاضمة بنت
قيس بن تميم اسامة بن زيد مولا فمكحها
بأمرة متفق عليه ونزول ابا زيد بن حارثة
بمئة عمه ربيب بنت حنشل بن مسدية
وقال ابن مسعود لا تحت النكاح الا ان
تتزوجي لامسما وان كان حمدا ومسا
او اسود حبشيا و ان لكفاءة لا تحريم عن
كوبه حقا بل امرأة او لاولياء اولها فانهم
يشترط وجودها كالسلامة من العيوب اليه

امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ کفو ہونا نکاح
کی شرط نہیں ہے، اور یہی اکثر اہل علم کا قول ہے۔
عمر، حضرت ابن مسعود، عمر بن عبد العزیز، عبد بن حمیر،
حماد بن ابی سلمان، ابن سیرین، ابن عون، امام مالک،
ابو ثعلبہ فی اور فقہاء احناف کا یہی منظر یہ ہے، کیونکہ اللہ
خدا نے فرمایا ہے۔ و ان كنتم لم تجدوا
عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ: حضرت ابو عبد اللہ بن قتبہ
بن ربیعہ نے سام کو بیٹا بنایا اور ان کے ساتھ بنی ہاشمی
ہند بنت ابیہ بن عقیہ (قرشیہ) کا نکاح کر دیا۔
حضرت سادہ ایک انصاری عورت کے آزاد شدہ غلام تھے
اس حدیث کو امام بخاری نے بیان کیا ہے اور امام بخاری
اور امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے حضرت فاطمہ بنت قیس قرشیہ کو حکم دیا کہ وہ جنت
اسامہ بن زید رضی اللہ عنہا سے نکاح کریں، اور حضرت
زینب بنت جحش اسدیہ کا نکاح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے آپ
حضرت زید بن حارثہ سے کر دیا، حالانکہ وہ آپ کی بھوپتی
زادہ بہن تھیں اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنی
بہن سے کہا میں تم کو قسم دیتا ہوں کہ تم صرف مسلمان سے
نکاح کرنا نہ کرو گورزدی مویہ کا لایا جیسی نیز کفو کی وجہ سے عورت
س کے دن یا دونوں کے نکاح کرنے کا حق اور اختیار
ختم نہیں ہوتا اس لیے جس طرح عیب سے بری ہونا
نکاح میں شرط نہیں ہے، اسی طرح کفو بھی نکاح میں
شرط نہیں ہے۔

امام بخاری بن سید استوخی مالکی، امام عبد الرحمن بن قاسم مالکی سے
انکاح غیر کفو میں فقہاء کا کیجیہ کا نظریہ یہ دریافت کرتے ہیں:

قلت: رأيت ابن كاذب ثيبا فخطب

الخطاب اليها نفسها فابی والدھا او وليھا
ان يزوجهما فرفعت ذلك الى السلطان وهو
دونھا في الحسب والشرف الا انه كفؤ
في الدين فرضيت به وابی الولی (قال)
يزوجهما السلطان ولا ينتظر الى قول الاب
والولی اذا رضيت به وكان كفوا في دينه
قال وهذا قول مالك (قلت) ارايت
ان كان كفوا في الدين ولم يكن كفوا في
المال فرضيت به وابی الولی ان يرضی
ایزوجهما منه السلطان امر لا (قال) لیس
اسمع منه في ذلك شيئا الا اني سألت
مالكا عن نكاح الموالی في العرب فقال
لا بأس بذلك الا ترى الى ما في كتاب الله
تبارك وتعالى يا ايها الناس انا خلقناكم
من ذكروا نثی وجعلناكم شعوبا
وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم
عند الله اتقاكم (قلت) ارايت
ان رضيت بعبد وھی امراة من
العرب وابی الاب او الولی ان
يزوجهما وھی ثیب ایزوجهما منه
السلطان امر لا (قال) لیس اسمنع
من ذلك فيه الا ما اخبرتك قال
ولقد قيل لمالك ان بعضی
هؤلاء القوم فرقوا بين عربية
ومولی فاعظم ذلك اعظاما
شدیدا و قال اهل الاسلام
كلهم بعضهم ببعض اكفاء
بقول الله في التنزيل يا ايها الناس
انا خلقناكم من ذكروا نثی و

شخص نكاح کا پیغام دے، اور اس کا والد یا ولی اس
شخص سے نکاح کرنے سے انکار کرے اور وہ یہ مقدمہ
قاضی کے پاس لے جائے اور پیغام دینے والا حسب اور
شرف میں ہر چند کہ لڑکی سے کم ہو لیکن دین میں اس کا کفو
ہو اور لڑکی اس سے نکاح پر راضی ہو اور ولی راضی نہ ہو؟
امام ابن قاسم نے جواب دیا کہ قاضی اس شخص سے نکاح
کر دے اور لڑکی کی رضامندی کے بعد باپ اور ولی
کے قول کی طرف نہ دیکھے، وہ دین میں اس کا کفو ہے امام
ابن قاسم نے کہا: امام مالک کا یہی قول ہے۔ میں نے
کہا یہ بتلائیے کہ اگر وہ دین میں اس کا کفو ہو اور ماں میں
اس کا کفو نہ ہو، لڑکی اس کے ساتھ نکاح پر راضی ہو اور
اس کا والد راضی نہ ہو ایسی صورت میں قاضی اس صورت کا
اس شخص سے نکاح کرے یا نہیں؟ امام ابن قاسم نے
کہا میں نے امام مالک سے یہ مسئلہ نہیں سنا لیکن ان سے
یہ سننا ہے کہ غلاموں کا عرب خواتین سے نکاح جائز ہے،
امام مالک نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں، اللہ تعالیٰ فرماتا
ہے اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے
پیدا کیا اور تمہاری شناخت کے لیے تمہیں گروہوں اور
قبائل میں بانٹ دیا۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سب سے
زیادہ عزت والا وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے،
میں نے کہا یہ بتلائیے کہ اگر ایک عرب عورت کسی غلام
سے نکاح پر راضی ہو اور وہ اس کا باپ یا ولی راضی نہ ہو
تو کیا وہ عورت بیوہ ہو کی قاضی اس کا نکاح کر سکتا ہے؟
امام ابن قاسم نے کہا: اس کا بھی وہی جواب ہے یعنی کر سکتا
ہے۔ امام مالک سے کہا گیا بعض لوگ غلاموں اور عورتوں
میں فرق کرتے ہیں تو امام مالک نے اسے بہت جلدی
سمجھا اور فرمایا تمام اہل اسلام ایک دوسرے کے کفو ہیں۔
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور
ایک عورت سے پیدا کیا ہے اور تمہاری شناخت کے لیے

حَدَّثَنَا كَثِيرٌ شَعْبٌ وَ قَتَاتِلٌ لَتَعَارَهُوا ان
كَمُ حَكَمَ عِنْدَ اللَّهِ اتِّعَا كَمُ يَه

قبائل اور گروہوں میں بانٹ دیا۔ اتدق کے نزدیک
تم میں سب سے زیادہ مستتر وہ ہے جو سب سے زیادہ متعلق ہے۔

امام مالک کے مذہب کا خلاصہ یہ ہے کہ جب ترکی اور اس کا ولی یا سلطان یا قاضی غیر کفو میں نکاح بر رخی عوں
نہ نکاح ہوتا ہے۔ دراصل امام مالک مسلمانوں کے درمیان کفو کے معنی سے تفریق کے قائل ہی نہیں ہیں و سنہ ۱۰۹۵
نکاح غیر کفو میں فقہاء بر شافعیہ کا نظریہ

و ان كان الوى قارب ممن دونه
فزوج غير كفء ما ذلها فليس لمن سقى
من لا وساء لذي هو و وى ميهه ر د
لان لا ولايته لهه معه قال و ييس بكاه غير
كفاءه محرما فارداه بكل حال: نسا هو نقص
على المزوجة و لولاة فاذا رضيت المزوجة
و من له الامر معا ما لنقص لمارد ه

جب ولی قرب ترک کی اجازت سے غیر کفو میں
نکاح کر دیں تو باقی او یا کو اس نکاح کے مسترد کرنے
کا حق نہیں ہے جس کی بہ نسبت یہ ولی اقرب سے کیونکہ
اس کے مقابلہ میں ان کی ولایت نہیں ہے۔ امام شافعی نے
کہا کہ غیر کفو میں نکاح حرم نہیں مگر جو مطلقاً رد کر دیا جائے
غیر کفو کی وجہ سے ترکی اور اس کے او یا پر نقص ہے
و جب وہ اس نقص کو برداشت کرتے پر تیار ہیں، میں اس
نکاح کو رد نہیں کر دے گا۔

علامہ نووی نے بھی یہی لکھا ہے: "ما ذلها فليس لمن سقى" ص ۹۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت۔

امام عبدالرزاق شمرانی شافعی فرماتے ہیں:

ومن ذلك قول ربيعة "سلالة" انه ذ
انفق الاولياء و لمرأة على بكاه غير كفاءه
مع قول احمد انه لا يصح

نہ نکاح کا قول یہ ہے کہ جب ترکی اور اس کے
او یا و راضی عوں غیر کفو میں نکاح صحیح سے درام
آمد کے قول میں صحیح نہیں ہے۔

امام شمرانی نے امام احمد کا مذہب بر اعن نہیں کیا امام احمد کے اس مسئلہ میں فتوے ہیں اور صحیح قول یہ ہے کہ جب
ترکی اور اس کے تمام او یا و غیر کفو میں نکاح پر راضی عوں تو نکاح صحیح ہے جب کہ عارضی بن قدام کے توار سے نقل کر چکے ہیں۔
واضح رہے کہ امام شافعی، علامہ نووی و علامہ شمرانی کے مقابلہ میں صاحب رشفۃ الصواعق و غیرہ کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔

علامہ شمس الدین سیوطی لکھتے ہیں:

نکاح غیر کفو میں فقہاء احناف کا نظریہ

امام محمد فرماتے ہیں کہ جب عورت غیر کفو میں

(قال) و اذا تزوجت المرأة غير كفاء

۱۔ امام سخون بن سید سنونی متوفی ۲۵۶ھ، المدونة الكبرى ج ۲ ص ۱۳۵-۱۳۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۶ھ۔

۲۔ امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ، کتاب الامم ج ۵ ص ۵، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانية ۱۳۸۳ھ۔

۳۔ علامہ عبد الرزاق شمرانی متوفی ۴۳۳ھ، ميزان الكبرى ج ۲ ص ۱۰، مطبوعہ مطبعة مصطفى البابي مصر، الطبعة الاولى ۱۳۵۱ھ۔

فرضی نہ احد، اولیاء جاز ذلک ولیکون من
هو قتلہ فی الولایۃ و بعد منہ ینقضہ ان
یکون قریب منہ فحیث نہ یمکن
بالتفریق ینہ

شادی کرے اور اس کے اولیاء میں سے کوئی ایک رضی
ہو تو نکاح جائز ہے اور اس جیب یا اس سے دور کا
وہ اس نکاح کو مسترد کرانے کا مجاز نہیں ہے، البتہ
اگر اس سے زیادہ قریب دل اختلاف کرے تو وہ تفریق
کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

قاضی خاں میں بھی بعینہ یہی لکھا ہے بلکہ ہاتھ نہ دیکھتا ہے۔ نسخہ قدیر اور کنفیہ میں بھی اسی کی تائید ہے۔
قادی بزاز میں ہے کہ عام، عربی، قرشی و رملی کا کوئی بھی اسی طرح خلافت الفتاویٰ میں ذخیرہ کے حوالے

کے ہے۔ ث

علامہ داؤد آئندہ حنفی لکھتے ہیں:

اگر عورت غیر کفو میں نکاح کرے تو اس کے دل
کو تفریق کرانے کا حق ہے اور اگر اولیاء میں سے ایک
بھی راضی ہو جائے تو دوسرے کو اعتراض کا حق نہیں ہے۔

و من تزوجت بغير کفو فسد ولی اب
یعنی (الی قولہ) و اب رضی حد الاولیاء عیس
لعبیر لا اعتراض ینہ

اس کی شرح درالمتقی میں بھی کی طرح لکھا ہے: ث
علامہ قسطلی حنفی لکھتے ہیں:

جو عورت غیر کفو میں نکاح کرے تو دل اس کی تفریق
کر سکتا ہے اور ظاہر الروایت کے مطابق نکاح صحیح ہے
اور اگر بعض دن راضی ہو جائیں تو یہ کل کی راف کے برابر ہے
الآ یہ کہ دل اقرب راضی نہ ہو۔

من نکحت غیر کفو حرق الولی لہذا ذکرنا
و اسکا صحیح فی طہا الروایت (الی قولہ)
ورضاء بعض الاولیاء کرفاء کھم حتی لا یتعرض
حد منہم بعد ذلک الا اذا کان قریب منہ ینہ

- ۱۔ شمس زئد محمد بن محمد بن حسن حنفی متوفی ۸۸۳ھ، مبسوط ج ۵ ص ۲۶، مطبوعہ دارالعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۸ھ
- ۲۔ علامہ حسن بن منصور وزجدی متوفی ۲۹۵ھ، تادی قاضی خان علی امین الہندیہ ج ۱ ص ۳۵۱، مطبوعہ بلاق مصر ۱۳۱۰ھ
- ۳۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر قرنیانی متوفی ۵۹۲ھ، دیہ طبع، امش نسق تقدیر ج ۲ ص ۱۸۶، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر
- ۴۔ علامہ اسکان الہدی بن محمد متوفی ۸۶۱ھ، نسق تقدیر ج ۲ ص ۱۸۶، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر
- ۵۔ علامہ عبداللہ بن غزالی حنفی، کفایہ علی امش نسق تقدیر ج ۲ ص ۱۸۶، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر
- ۶۔ علامہ محمد شہاب الدین بن بزرگوری متوفی ۸۲۰ھ، قادی بزاز علی: امش الہندیہ ج ۲ ص ۱۸۶، مطبوعہ بلاق مصر ۱۳۱۰ھ
- ۷۔ شیخ طاہر بن عبدالرشید سنی رضی عنہ خلافت الفتاویٰ ج ۲ ص ۱۲، مطبوعہ امجد اکیڈمی لاہور ۱۳۹۰ھ
- ۸۔ علامہ داؤد آئندہ حنفی متوفی ۱۰۰۸ھ، مجمع الاہنہ شرح مفتی الالبجر ج ۱ ص ۳۴۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت
- ۹۔ شرح درالمتقی علی امش مجمع الالبجر ج ۱ ص ۳۴۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت
- ۱۰۔ علامہ عثمان بن علی زبیری متوفی ۷۴۳ھ، تبیین المسائل ج ۲ ص ۱۲۸، مطبوعہ مکتبہ اعداد و طبعان

علامہ ملاؤ الدین حسکفی نے جو کچھ ہے اس کا حاصل یہی ہے کہ ترکی اور اولیٰ دکی مرضی سے غیر کفو میں نکاح جائز ہے۔
 اور اگر اوہاد راضی نہ ہوں تو ان کو فسخ کا اختیار ہے بلکہ ماسکین نے بھی اسی طرح کچا ہے۔
 عالم گیری میں ہے:

ثم بعد ذلك اذ زوجت من غير كفء صحبه النكاح
 في ظاهر الرواية عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى وهو قول
 أبي يوسف رحمه الله تعالى اخرا وقول محمد رحمه
 الله تعالى اخرا ايضا في قوله دكن بدوينا
 حق الاحتواحق بانه
 جب عورت از خود غیر کفو میں نکاح کرے تو نکاح
 روایت کے مطابق نکاح صحیح ہے، امام ابو حنیفہ، امام یوسف
 اور امام محمد کا آخری قول یہی ہے بہتہ اوہاد کو طلاق
 کا حق حاصل ہے۔

نوادری کی روایت سے غیر کفو میں نکاح کے بطایان پر استدلال کی تحقیق
 بعض مت خیریں بزرگوں نے فرمائی
 کے ساتھ غیر سید کے نکاح کو باطل قرار دیا ہے اور اس پر عرب و عجم کا اتفاق بتلایا ہے۔
 علامہ المرتضائی کہتے ہیں:

ثم في ظاهر الرواية لا فرق بين مكفء وغير
 المكفء ولكن للمولى لا اعتراض في غير مكفء وعن
 أبي حنيفة و أبي يوسف رحمهما الله تعالى انما
 يجوز في غير الكفء
 بغير نظام الرواية میں یہ ہے کہ کفو اور غیر کفو میں کوئی
 فرق نہیں ہے، لیکن ولی کو نکاح غیر کفو میں منع کا حق
 ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام یوسف سے یک روایت
 یہ ہے کہ غیر کفو میں نکاح جائز نہیں ہے۔

و احتجوا بالكفاءة فالزوج هو النكاح الذي على ظاهر
 الرواية دلصحة على رواية حسن النكاح
 محنت کی تہ ہے اور یہی مفتی بہ ہے۔
 بزرگوار نظام الروایۃ میں محنت نکاح کے لیے کفو کا اعتبار نہیں ہے، لیکن نوادری کی روایت حسن بن زیاد
 سے مروی ہے اس میں محنت نکاح کے لیے کموں کی شرط ہے۔ علامہ ترمذی نے اسی روایت کو فتویٰ کے لیے اختیار
 کیا ہے۔

- ۱۔ علامہ ملاؤ الدین حسکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، رد المحتار علی إمامش رد المحتار ج ۲ ص ۴۳۷، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ سنہ ۱۳۲۸ھ
- ۲۔ علامہ حسین الدبی المعروف محمد ماسکین، شرح الکنز ج ۲ ص ۲۰۰، مطبوعہ مطبعہ جمعیۃ المعارف مصر ۱۲۸۰ھ
- ۳۔ ملا نظام الدین متوفی ۱۰۵۰ھ، عالم گیری ج ۱ ص ۲۹۲، مطبوعہ مطبعہ امیر یہ کبریٰ بڑا قلعہ ۱۳۱۰ھ
- ۴۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی نکر امر غنیانی متوفی ۵۹۳ھ، ہدیہ مع فتح تقدیر ج ۳ ص ۵۵-۵۶، مطبوعہ مکتبہ کورہ غفرانیہ کراچی
- ۵۔ مستحید امین الدین ابن عابدی ترمذی متوفی ۲۵۰ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۴۳۷، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۲۸۰ھ

علامہ شامی اور بعض دوسرے مشائخ کا ظاہر الروایۃ کے مقابلہ میں نوادر کی روایت پر فتویٰ دینا اصل کے خلاف ہے اور صحیح نہیں ہے۔
خود علامہ شامی لکھتے ہیں:

صرح فی کتاب الرضاء من البحر حیث قال افتوی اذا اختلفت کون ترجیح بطاھر الروایۃ یلح
ابھر الرائق کی کتاب الرضاء میں تصریح ہے کہ جب کسی فتویٰ کا ظاہر الروایۃ سے قاصر ہو تو ترجیح ظاہر الروایۃ کو ہوتی ہے۔

نیز علامہ شامی نے لکھا ہے کہ غیر ظاہر الروایۃ کی روایتیں میں بن کے بائے ہیں یہ صحت سے ثابت نہیں ہو سکا کہ یہ امام محمد کی تصانیف ہیں یا وہ امام محمد کی تصانیف نہیں ہیں، بلکہ حسن بن زیاد وغیرہ کی تصانیف ہیں۔^۱ دوسری بات یہ ہے کہ غیر ظاہر الروایۃ یا نوادر کی روایت پر بعض مشائخ نے فتویٰ دیا ہے ورنہ اکثر مشائخ نے ظاہر الروایۃ ہی پر فتویٰ دیا ہے۔
مسلمین اس بحث میں لکھتے ہیں:

والشیون متناہت فتاویٰ ہر الروایۃ یلح
جب یہ ظاہر ہو گیا کہ اس مسئلہ میں اکثر مشائخ نے ظاہر الروایۃ پر فتویٰ دیا ہے تو بعض مریضین کا یہ سمجھنا باطل ہو گیا کہ نوادر کی روایت ظاہر الروایۃ کی ترجیح کے اصول سے مستثنیٰ ہے۔
علامہ طحطاوی نے بھی ظاہر الروایۃ پر فتویٰ دیا ہے۔

پھر غور طلب بات یہ ہے کہ نئی سر روایت اور نوادر کے اختلاف سے ان بزرگوں کو کوئی فائدہ نہیں پہنچتا، کیونکہ یہ بزرگ اس بات کے قائل ہیں کہ غیر کفو میں سادات مکیوں کا نکاح ناجائز ہے خواہ لڑکی اور ولی رضی ہو یا نہ ہو۔ یہ بات نوادر سے ثابت نہیں ہوتی، کیونکہ ظاہر الروایۃ کا مفاد یہ ہے کہ ولی کی رضا کے بغیر نکاح ہو تو حاکم ہے لیکن لازم نہیں ہے ولی جائے ترخیص کرا سکتا ہے اور حسن بن زیاد کی روایت کا حاصل یہ ہے کہ ولی کی رضا کے بغیر نکاح صحیح نہیں ہوتا اور قاضی کے پاس نسخ کرا نے کی ضرورت نہیں نکاح از خود باطل ہو جائے گا، جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر ولی رضی ہو تو یہ نکاح صحیح ہے۔ ہاں یہ میں حسن بن زیاد کی روایت مجملاً مذکور ہے۔ ابھر الرائق میں اس کی تفسیر ہے جس سے کوئی اشتباہ نہیں رہتا۔
علامہ زین الدین ابن نجیم فرماتے ہیں:

و ان معنی وہ رد بتر احسن عن زمام
من عدم رفقہ و صد اذا کانت ہذا فی لحدیض
نہ قبل یقعد فلا یفید، لرحماء
حسن بن زیاد کے جو امام ابو حنیفہ سے روایت بیان کی اس پر فتویٰ اس صورت میں ہے جب لڑکی کا ولی ہو اور وہ عقد سے پہلے غیر کفو میں رضی نہ ہو تو صلہ نکاح

۱۔ سید امین الدین ابن عبدین شامی مترقی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۶۱، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۴۰ھ

۲۔ رد المحتار ج ۱ ص ۱۶۴

۳۔ علامہ مبین العربی ہمدانی المعروف ببلد مسکین، شرح کلمتہ ج ۲ ص ۲۹، مطبوعہ مطبعۃ جمعیۃ معارف مصر، ۱۲۸۰ھ

حدۃ ۱۰۹

نہیں ہوگا کیونکہ بعد کی رضا کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔
حسن بن زیاد کی روایت ذکر کرنے کے بعد قاضی خان نے تحریر میں امام ابو یوسف کا قول ذکر کیا ہے جس سے
دفعہ مرقا ہے کہ یہ روایت اس پر محمول ہے کہ غیر کفو میں نکاح مومنہ یا نہ مومنہ میں ولی کی رضا شرط ہے۔
قاضی خان کہتے ہیں:

قال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ الاحوط ان
يجعل العقد موقوفاً علی جاذبة النوى لان
الزوج ذالم یکن کفأ یصح فسخه ابوی وان
کف لا یصح فسخه
علامہ غلالی مصنفی کہتے ہیں:

ابو یوسف رحمہ اللہ علیہ یہ کہتے ہیں کہ زیادہ عقیقہ
اس میں ہے کہ عقد کو ولی کی اجازت پر موقوف رکھا جائے
ابتداءً اگر زوج کفو نہیں ہے تو ولی اس نکاح کو فسخ کر سکتا
ہے اور اگر کفو ہے تو اس کا فسخ کرنا صحیح نہیں ہے۔

(و یصح فی غیرہ کفأ بعدہ حور و صد
و هو لمختار لمختوی نفسہ و الزمان ۱۰۹)

غیر کفو میں نکاح پر مطلقاً عدم جواز کا فتویٰ دیا
جائے اور زمانہ کے خراب حالات کی وجہ سے ہی
قول فتویٰ میں مختار ہے۔

بعض بزرگ و مختار کی اس عبارت کو پیش کر کے یہ تاثر دیتے ہیں کہ غیر کفو میں نکاح مطلقاً باطل سے غور
وہ اپنی مویا ناراضی، لیکن اس قول کی تشہید میں جو علامہ شامی نے لکھا اس کو نظر انداز کر دیتے ہیں۔
علامہ شامی کہتے ہیں:

هذه رواية عن ابي حنيفة وهذا
اد كان يولي به يرضى به قبل العقد حريفة
الرضى بعده مكر و اما ذالم یکن یوی
فهو حکیم نافذ مطلقاً تفقد رن و حده
الصحة علی هذه الرواية دفعه مصر عن
روایہ ما هی فقد رصیت بأستقام
حقها قصه ۱۰۹

۱۰۹۔ بر قول حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ سے روایت
کیا ہے اور یہ اس عورت پر محمول ہے، تب اس
عورت کا ولی ہو اور وہ اس نکاح پر عقد سے پہلے
راضی نہ ہوتا ہے جس کی رضا غیر معتبر ہوگی، اگر
لیکن جب عورت کا کوئی ولی نہ ہو تو یہ نکاح بائناقی
صحیح اور نافذ العمل ہے۔ کیونکہ اس روایت کی بناء پر
نفلان کے صحیح نہ ہونے کی وجہ سے ولی سے ضرر
کو دفع کرنا ہے۔ لیکن جب وہ عورت خود چاہتی رہے
کہ اس کے غیر کفو میں نکاح کرے تو راضی ہے تو نکاح

صحیح ہوگا۔ (فتح القدیر)

- ۱۰۹۔ علامہ ابن مدین بن نجیم متوفی ۷۴۰ھ، البحر الرائق ج ۳ ص ۲۸، مطبوعہ مکتبہ المدینہ کوثر
۱۱۰۔ علامہ حسن بن منصور اور جندی متوفی ۴۵۵ھ، فتاویٰ قاضی خان علی دمشقی السندی ج ۳ ص ۳۳۵، مطبوعہ مکتبہ میرزا جلالی مصر
۱۱۱۔ علامہ غلالی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار ج ۲ ص ۲۰۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ، استنبول ۱۳۶۸ھ
۱۱۲۔ علامہ سعید محمد بن بن عابد بن شامی متوفی ۲۵۶ھ، در مختار علی دمشقی ج ۲ ص ۲۰۹، مطبوعہ استنبول ۱۳۶۸ھ

سما حب البحر اور علامہ شامی کی وضاحت سے یہ واضح ہو گیا کہ ظاہر الروایۃ ہر یا حسن بن زیاد کی مفتی پر روایت دونوں کا اس بات میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جب لڑکی اور اس کا ولی غیر کفو میں نکاح پر رضی ہو تو وہ نکاح صحیح ہے اور یہی قرین قیاس ہے۔

ظاہر الروایۃ اور حسن بن زیاد کی روایت سے قطع نظر یہ بات بھی غور طلب ہے کہ محققین احسان نے کفو کو تسلیم نہیں کیا، وہ کہتے ہیں کہ ہر مسلمان دوسرے مسلمان کا کفو ہے اور ہر مسلمان دوسرے مسلمان سے شادی کر سکتا ہے۔

علامہ شامی کہتے ہیں:

علامہ فوج نے ریشہ در میں لکھا ہے کہ امام ابو الحسن مکرخی و امام ابو بکر جصاص یہ دونوں عراق کے بہت بڑے عالم تھے اور جو متنازع عراق ان کے تابع ہیں ان سب نے کہا ہے کہ نکاح میں کفو کا اعتبار نہیں ہے۔ وہ اگرچہ اماموں کے نزدیک امام ابو حنیفہ کا ایسا قول نہ ہوتا تو اس قول کو اختیار نہ کرتے۔

وفي حاشية الدرر للعلامة نوح بن رباح
ب حسن مكرخي و امام ابو بكر جصاص و
هما من كبار علماء العراق ومن تبعهما
من متاثر بهما يقولان لا يخلو الكفاءة و
لا تثبت عندهم هذه الرواية عن
حنيفة لما احتجوا به

خیال سے کہ امام ابو الحسن مکرخی مجتہد فی المسائل ہیں اور فقہاء کے تیسرے طبقہ سے ہیں اور ابو بکر جصاص رازی اصحاب تخریج اور فقہاء کے چوتھے طبقہ سے ہیں۔

علامہ شامی کی اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ کفو کے غیر مستتب ہونے میں امام ابو حنیفہ کا بھی قول موجود ہے اور یہی قرین قیاس ہے کیونکہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کی علت اور حرمت کا مدار کفو پر نہیں رکھا، علامہ شامی نے امام مکرخی اور امام جصاص کے جس قول کا ذکر کیا ہے کہ نکاح میں کفو مستتب نہیں ہے اس کو علامہ طحطاوی، ملا مسکین اور علامہ خوارزمی نے بھی بیان کیا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ قاضی خاں کا یہ کہنا کہ امام مکرخی نے امام مالک کی اتباع میں یہ کہا ہے اس کی مدد تو یہ یہ معمول ہے۔

علامہ کاسانی کا بھی جمہور فقہاء حنفیہ کی طرح یہی مسک ہے کہ غیر کفو میں لزوم نکاح کے لیے ولی کی جازت شرط ہے اس کے باوجود انھوں نے علامہ ابو الحسن مکرخی کا نظریہ بہت فرائع دلی سے بیان کیا ہے، لکھتے ہیں:

جمہور علماء نے کفو کو نکاح کے لزوم کے لیے شرط قرار دیا ہے اور امام مکرخی حنفی نے کہا ہے کہ کفو نکاح کے لیے اصلاً شرط نہیں ہے، امام مالک اور سفیان ثوری اور حسن بصری کا بھی یہی قول ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ

۱۔ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ رد المحتار ج ۲ ص ۴۳، مطبوعہ مطبعة عثمانیہ، استنبول، ۱۳۲۴ھ

۲۔ علامہ سید احمد طحطاوی حنفی متوفی ۱۲۳۱ھ، حاشیہ، نظمنا وی ظل الدر المختار ج ۲ ص ۳۸، دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۵ھ

۳۔ علامہ مسین الدین الخردی ملا مسکین، شرح، المکفر ج ۲ ص ۴۲، مطبوعہ جسیۃ المعارف مصر، ۲۸۴ھ

۴۔ علامہ جلال الدین خوارزمی، کفایہ مع نفع التقیر ج ۳ ص ۹۶، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ مکہ

حضرت ابو طیب نے بنی ہاشم کو نکاح کا پیغام دیا، انھوں نے نکاح سے انکار کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا ابو طیب سے نکاح کراؤ۔ اگر تم نے ایسا نہ کیا تو زمین میں بہت فتنہ اور فساد ہوگا، اور روایت ہے کہ حضرت ابوالفضل رضی اللہ عنہ نے انصار کی ایک قوم کو نکاح کا پیغام دیا، انھوں نے حضرت بنی کو رشتہ دینے سے انکار کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بنی سے فرمایا ان سے باہر کہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیتے ہیں کہ میرے ساتھ اپنی بیوی کا نکاح کر دو، یا نہ حضرت بنی غیر کہہ سکتے، اگر نکاح میں کہو تو شرط موت و زنا پر ہے، ان کو غیر کہو میں نکاح کا حکم نہ دیتے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی عربی کو بھی یہ نصیحت حاصل یہی ہے، سوئے پر میزگاری کے وسیع میں پر نفس صریح ہے کہ نکاح میں کفالت شرط نہیں ہے اور اگر کفالت نہ ہو تو اس کا سب سے زیادہ اعتبار تصادم میں کیا جاتا کیونکہ حقنی احتیاط قصاص کے باب میں ہوتی ہے اور یہی باب میں نہیں ہوتی، اس کے باوجود ہم دیکھتے ہیں کہ علی شخص کو ادلی شخص کے بدلہ میں قتل کر دیا ہوتا ہے یہ باشمیہ کا غیر ہاشمی سے نکاح کا جزئیہ

سئل فی ہاشمی و دو صغیرۃ بعدہ ہاشمی
عند ذلک رضی بہ وہن یصحہ ہاشمی
بعہ والحالۃ ہ ہ ہ
ایک ہاشمی شخص نے دانستہ اپنی بیوی سے زنا کیا
وہ کی کا نکاح غیر ہاشمی شخص سے کر دیا، یہ نکاح صحیح
ہے؛ (حجوب) ان اس صورت میں نکاح صحیح ہے۔
علامہ عدو ادین مصکمی لکھتے ہیں؛
نکاح غیر کہفو اور حلالہ کا جزئیہ

ومن نطفہ بحبل یتدوج سمورہ مرفق
بتأہد بن ذی اولیہ یعدکہ لہا فسطی سکاہ تم
تبعہ سدا آخر فلا یصھر مرہ مک علی رو یہ
بحسن المعنی لہا لہ لا یحکمہا لہم لکف و لہ
بہا و لی لا یحکمہا اتفاقا کما مرہ لہ
مطلقہ شمش کے لیے ایک لطیف جیلہ بہ ست کہ
وہ عورت دو گراموں کے سامنے کسی شخص کے قرب
ہے جو غلام سے نکاح کرے پھر جب وہ غلام ذلیل
کر چکے تو غلام کا ایک اس عورت کو غلام کا ایک کرے
اب یہ نکاح باطل ہو جائے گا پھر وہ عورت اس غلام کو
کسی اور شہر میں بھیج دے تاکہ اس کے عدل کا پتا نہ
چل سکے، لیکن اگر اس عورت کا ولی تھا تو یہ عدل نہیں ہوگا
کیونکہ غلام آزاد کا کہو نہیں ہے اور حسن بن زیاد کی
روایت پر غیر کہفو میں نکاح کے لیے ولی کی اجازت ضروری

۱۔ علامہ ابوبکر بن مسعود کا سال حنفی متوفی ۵۸۷ھ، بیئع الفتن ج ۲ ص ۲۷، مطبوعہ بیج۔ بیج۔ سیدہ زینہ کینی ۲۰
۲۔ علامہ سید محمد امین بن عابد بن شامی متوفی ۲۵۳ھ، تنقیح الفقاری سکاہ میر ج ص ۲۱، مطبوعہ دار لکات العربیہ کوثر
۳۔ علامہ ملاؤ الدین محمد بن علی بن محمد مصکفی متوفی ۱۰۲۸ھ، درمقی۔ علی رد المحتار ج ۲ ص ۲۳، مطبوعہ مشرقیہ مصر ۱۳۲۸ھ

ہے) اور اگر اس عورت کا ولی نہیں تھا یا ولی نے اجازت
دست دی تھی تو پھر بالاتفاق یہ علامہ مرد جلتیے گا۔

علامہ ابن ماجہ بن شامی اس عبارت کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

وحاصله انہا تتم علی ظاہر المذہب من
ان مکفأة فی سکاہ بدست بشرط ملائعہ دام
حلی روایت الحسن المفتی بہا من انہا شرط فلا
یحکم الرقیق لعدم الکفأة ان کان مہادلی
لعمیر عنی بذلک والابان لعمیر عنی لعمیر
صدرا وکان درضی فیحکمها نفقا کما مر فی
باب الکفأة - لہ

تعللہ یہ ہے کہ اگر کسی آزاد عورت نے اپنے غلام
سے نکاح کر کے حلالہ کر لیا تو احنان کے ظاہر مذہب پر حلالہ
ہو جائے گا کیونکہ نکاح مستعد ہونے کے لیے کفو مرد شرط
نہیں ہے، البتہ حسن بن زیاد کی مستحق بہار روایت پر اگر اس
عورت کا ولی غلام سے نکاح پر راضی نہیں تھا تو پھر حلالہ نہیں ہوگا
لیکن اگر اس عورت کا ولی نہیں تھا یا ولی تھا لیکن وہ اس نکاح پر راضی تھا تو پھر
بالاتفاق یہ حلالہ ہو جائے گا جیسا کہ گفتار کے باب میں اس کی تفصیل بیان ہو چکی ہے۔

جو لوگ غیر کفو میں نکاح کو مطلقاً ناجائز اور حرام کہتے ہیں اس عبارت میں ان کی کوئی تائید نہیں ہے یہ عبارت مجہور
فقہاء احنان کے مذہب کے مطابق ہے کہ ولی کی رضا مندی سے غیر کفو میں نکاح کرنا صحیح ہے، مرچند کہ قرآن مجید اور
حدیث صحیحہ کے مطابق غیر کفو میں نکاح کرنا مطلقاً صحیح ہے۔

نکاح غیر کفو اور علامہ ابن ہمام | بعض لوگ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کے مقابلہ میں علامہ ابن ہمام کی ایک عبارت
سے سارے ذکر کرتے ہیں کہ علامہ ابن ہمام نے کفو میں نکاح کرنے
کو واجب و غیر کفو میں نکاح کرنے کو مکروہ تحریمی و بموجب مسعیت قرار دیا ہے اس لیے ہم چاہتے ہیں کہ یہاں پر
علامہ ابن ہمام کی مکمل عبارت پیش کر کے اس کا مالد و مایلیہ بیان کر دیں تاکہ حق اور صداقت سے گریز نہ کرے کوئی جیلہ باقی
نہ رہے۔

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

قلنا مقتضى الدلالة التي ذكرناها الوجوب
اعني وجوب سكاہ لا كفأة ونعيلها باستقام
المصالح يؤيد لا ينفية ثم لا يستلزم كونها
اولا كفت خطب الاماروى الترمذى من
حديث ابى هريرة رضى الله عنه عنه صلى الله عليه
وسلم انه قال اذا خطب اليكم من شر من دينه
ونخلقه فزوجوه الا تفعلوه تكن فتنه في
الارض وفساد كبير ولولا ان شرط المستزوج

ہم کہتے ہیں کہ ہمارے ذکر کردہ دلیل کا تقاضا
وجوب ہے، یعنی کفو میں نکاح کرنا واجب ہے، اور
مصلحتوں کا لحاظ کرنا اس کی تائید کرتا ہے، اس کی نفی
نہیں کرتا، اور یہ ضروری نہیں ہے کہ کفو میں جو پہلا رشتہ
آئے وہی نکاح کر دیا جائے، ان امام ترمذی نے یہ روایت
کیا ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم کو ایسا
شخص نکاح کا پیغام دے جس کے دین و خلق پر تم راضی

القضی لا یتثبت بطنی بقدر ما شرعاً نکھذا
 للمصلحة ثم هذا الوجوب يتعلق بالیسار
 حقاً لها وبها حقاً لهم علی ما تبين مما
 ذکرناه لكن، نعماً تتحقق المعصية فی حقهم
 اذا كانت صغيرة لانها اذا كانت كبيرة لا
 یستدل علیها تزویجهم لا برضاها ففی تركة
 لحقها كما اذا رضى الولی بمنزلة حق حیث
 ینفذ هذا كله مقتضى لادلة التي ذکرناها
 مع قطع النظر عن غیرها وعلى استارها بشی
 قول ابی حنیفة فی ان الاب لهما ان یزوج بنته
 الصغیرة من غیر کف و یش

موتو اس سے نکاح کر دو، اگر نہ نکاح نہیں کرو گے تو میں
 میں بہت قتلہ اور فساد ہو گا، مگر یہ قاعدہ مستثنیٰ ہوتا کہ
 کوئی قطعی حکم دلیل ثقی سے ثابت نہیں ہوتا ترجمہ یہ کہتے
 کہ کفو میں نکاح کرنا شرط ہے، پھر اس وجوب کا تعلق لڑکی
 کے اولیاء سے ہے کیونکہ کفو میں نکاح کرنا لڑکی کا حق
 ہے اور اس وجوب کا تعلق لڑکی سے بھی ہے کیونکہ کفو
 اس کے اولیاء کا حق ہے لیکن لڑکی کے وہاں سے ہے
 نیز کفو میں نکاح کرنا اس وقت معصیت ہو گا جب وہ نابالغہ
 لڑکی کا نکاح غیر کفو میں کر دیں، کیونکہ اگر لڑکی نابالغہ
 تو جب تک لڑکی غیر کفو میں نکاح پر رضی نہ ہو اس کے
 اولیاء کا کیا مو نکاح نافذ نہیں ہو گا، کیونکہ جب لڑکی
 غیر کفو میں نکاح پر رضی ہو گئی تو وہ لڑکی اور اس کے اولیاء
 دونوں غیر کفو میں نکاح کر کے اپنے اپنے حق کو ترک
 کرنے پر رضی ہو گئے، لہذا اس صورت میں یہ نکاح
 نافذ ہو جائے گا، ہم نے یہ جو کچھ لکھی ہے وہ دیگر اقوال
 سے قطع نظر کر کے فی نفسہ دلائل کا تقاضا ہے نہ اس کا
 اعتبار کرنے سے یہ استکمال ہو گا کہ امام ابو حنیفہ نے
 یہ فرمایا ہے کہ باپ کے لیے اپنی نابالغ لڑکی کا غیر کفو
 میں نکاح کرنا جائز ہے۔

علامہ ابن ہمام کی اس عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ نابالغ لڑکی کے ولی پر واجب ہے کہ وہ اس کا نکاح کفو میں
 کرے ورنہ اگر اس نے اس کا نکاح غیر کفو میں کیا تو وہ مکروہ تحریمی اور گناہ ہے، ہاں اگر لڑکی نابالغ ہو اور اس کے
 ولی اس کی رضی سے اس کا نکاح غیر کفو میں کر دیں تو یہ جائز ہے اور اس میں کوئی گناہ نہیں ہے، کیونکہ وہ دونوں
 اپنا حق ترک کرنے پر رضی ہو گئے۔

علامہ ابن ہمام نے یہ جو کچھ لکھا ہے یہ جمہور فقہاء کے مطابق ہے ائمہ نے اختلاف صرف اس امر میں کیا ہے
 کہ نابالغ لڑکی کا ولی اس کا نکاح غیر کفو میں کر سکتا ہے، امام ابو حنیفہ نے تصریح کی ہے کہ نابالغ لڑکی کے باپ کے
 لیے اس کا غیر کفو میں نکاح کرنا جائز ہے، جب کہ علامہ ابن ہمام نے اس نکاح کو مکروہ تحریمی اور موجب معصیت
 قرار دیا ہے۔

علامہ ابن ہمام نے جو دلائل ذکر کیے ہیں ان کا خلاصہ یہ ہے کہ غیر کفو میں نکاح کی ممانعت کے متعلق جو احادیث ہیں وہ ہر چند کہ اسانید ضعیفہ سے مروی ہیں لیکن ان کا طرز کثیرہ سے وارد ہونا اس پر دلالت کرتا ہے کہ ان کی کوئی اصل ہے درودہ احادیث باوجود ضعف کے کثرت اسانید کی وجہ سے حسن وغیرہ ہو گئیں اور حدیث حسن وغیرہ سے استدلال درست ہے۔

علامہ ابن ہمام کی یہ دلیل صحیح نہیں ہے کیونکہ حدیث حسن وغیرہ سے کسی چیز کے استحباب اور استنہان یا عدم استنہان پر تو استدلال ہو سکتا ہے لیکن کسی چیز کی ممانعت در تحریم پر حدیث حسن وغیرہ سے استدلال نہیں ہو سکتا، تحریم ثابت کرنے کے لیے اس دلیل کی ضرورت موتی سے جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالت ہو جبکہ ہم اس سے پہلے باحوالہ بیان کر چکے ہیں اور خود علامہ ابن ہمام نے اقرار کیا ہے کہ کوئی قطعی حکم دلیل قطعی سے ثابت نہیں ہوتا اور جو حدیث حسن وغیرہ ہو وہ اثبات ظن کے لیے بھی کافی نہیں ہے۔ اس کے لیے بھی صحیح حدیث درکار ہے۔ اس لیے جس دلیل کی بناء پر علامہ ابن ہمام نے امام ابو حنیفہ کے قول کی نفی ممانعت کی تھی وہ دلیل ہی سرے سے باطل ہے۔ اب ہم امام ابو حنیفہ کے قول کی تائید میں مسلم، مشہور فقہاء احناف کی عبارات پیش کر رہے ہیں:

شمس الائمہ مرقسی لکھتے ہیں:

ولم نوجد الا ابائنا لصغيرة من لا
يكا فتها ونزوج ابنة الصغير امرأة ليست مكف
له جاز في قول أبي حنيفة استحسانا

ابو بای نے اپنی نابالغ بیٹی کا غیر کفو میں نکاح کر دیا،
یا اپنے نابالغ بیٹے کا غیر کفو میں نکاح کر دیا تو یہ امام ابو حنیفہ
کے نزدیک استحساناً جائز ہے۔

علامہ عالم بن علامہ انصاری نے بھی یہی لکھا ہے۔

علامہ ابن عابدین شامی امام عظیم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مسلک کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ان لا يصح تزويجه الصغيرة من غير
لكفو لمزيد شفقته وانه انما هو الكفاءة
لمصلحة تزويجها وهذا انما يصح اذا
علمه غير كفوء

باپ کے لیے اپنی نابالغ بیٹی کا غیر کفو میں نکاح
کرنا جائز ہے، کیونکہ باپ کو اپنی بیٹی پر زیادہ شفقت
ہوتی ہے اور اس کا کفو کی رعایت نہ کرنا کسی ایسی مستحبت
کی بناء پر ہو گا جو کفو پر زائد ہوگی، یہ حکم اس وقت ہے
جب باپ دانستہ اور علناً غیر کفو میں نکاح کرے۔

ہماری اس بحث کا حاصل یہ ہے کہ علامہ ابن ہمام نے مطلقاً غیر کفو میں نکاح کرنے کو مکروہ تحریمی اور موجب

۱۔ شمس الائمہ محمد بن محمد بن عیسیٰ متوفی ۴۸۳ھ، مبسوط ج ۲ ص ۲۲۲، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۔ علامہ عالم بن علامہ انصاری اندلسی دہلوی ہندی حنفی متوفی ۷۸۶ھ، فتاویٰ تاج غانیہ ج ۲ ص ۱۵، مطبوعہ دار الفکر کراچی، ۱۴۰۰ھ

۳۔ علامہ سید محمد بن ابن عابدین شامی متوفی ۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۴۳۷، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ، استنبول، ۱۳۲۷ھ

۴۔ امام ابو یوسف اور امام محمد نے صرف صغیرہ کے نکاح میں امام ابو حنیفہ سے اختلاف کیا ہے، لیکن اگر بائندڑی کا نکاح اس کے
باب اور اس لڑکی کی مرضی کے ساتھ غیر کفو میں کر دیا جائے تو یہ نکاح بالاتفاق جائز ہے۔

مصیبت قرار نہیں دیا، جب بالغ بڑکی اور اس کے دل کی رضامندی سے غیر کفو میں نکاح کیا جائے تو یہ ان کے نزدیک جائز ہے انھوں نے صرف اس صورت میں نکاح کو مکروہ تحریمی کہا ہے جب باپ اپنی نابالغ لڑکی کا غیر کفو میں نکاح کر دے لیکن انھوں نے اس پر غور و برہان لایا ہے کہ ان کا یہ قول امام اعظم کے قول کے خلاف ہے اور جس دلیل کی بناء پر انھوں نے یہ قول کیا ہے وہ دلیل بھی باطل ہے جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں، علامہ زبیری نے موطا کھنڈا چاہیے کہ شمس الامم مرقسی نے یہ تصدیق کی ہے کہ توضع در انکسار کو اختیار کر کے غیر کفو میں نکاح کرنا مستحب اور مستحسن ہے سفیان ثوری نے نیز یہ حدیث سے کفو میں نسب کا اعتبار کرنے کی نفی کی، اس کے جواب میں شمس الامم مرقسی لکھتے ہیں:

وتأويل الحديث لا خير مندوب الى

التواضع وترك طلب الكفاءة لا لرد

بقول ان عند الرضا يجوز العقد به

اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ تو فقہ کرنا، دعوے کے

مطالبہ کو ترک کرنا، مستحب ہے اور کفو کا مطالبہ، رجم نہیں ہے

اور عمر بھی یہی کہتے ہیں کہ رضامندی کے وقت عقد کفو

میں عقد نکاح جائز ہے۔

نکاح غیر کفو میں مصنف کا موقف اور حرف آخر

اور مسلمانوں کے باہمی نکاح میں کفو ہونے کی شرط نہیں ہے مگر مذہب میں سے امام مالک کا یہی مذہب ہے فقہاء حنفیہ میں سے علامہ ابو بکر جصاص، علامہ ابن ادریس، حنفی، مالکی، شافعی نے لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے صحابہ میں سے حضرت عمر اور حضرت ابن مسعود کا بھی مسند سے فقہاء تابعین میں سے عمر بن عبد اللہ، ابن سیرین اور سفیان ثوری کا بھی مختار ہے اس لیے عمر نے بھی یہی قول کو اختیار کیا ہے۔

امام شافعی، امام احمد کا مختار قول اور مہر فقہاء احناف کا یہ مذہب ہے کہ اگر بڑکی اور اس کا ولی غیر کفو میں نکاح پر راضی ہوں تو نکاح صحیح ہے اور اگر ولی غیر کفو میں نکاح کی اجازت نہ دے تو پھر اس کو اس نکاح کے فسخ کرانے کا اختیار ہے، واضح ہے کہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ولی کی اجازت کے بغیر کفو میں بھی نکاح نہیں ہوتا، لیکن یہ مذہب فقہاء نے صرف اپنے اجتہاد سے مانا کی ہے، قرآن مجید اور سنت میں اس شے کا کوئی اصل نہیں ہے، اس مسئلہ میں جو روایات بیان کی جاتی ہیں وہ سب موضوع یا شدید ضعیف ہیں اور کسی چیز کے عدم جواز کی شرط قطعی ثبوت اور قطعی الدلہ دلیل سے ہونی چاہیے اس لیے ہم نے اس مسئلہ میں جمہور فقہاء کے نظریہ کو اختیار نہیں کیا بلکہ قرآن مجید، احادیث صحیحہ اور آثار صحابہ کی متابعت کی ہے، اور محققین فقہاء کے نظریہ کو اختیار کیا ہے۔

ہم نے صریح انداز میں اس مسئلہ کو دیکھا ہے اور محققین فقہاء اور جمہور فقہاء دونوں کی رائے اور دلائل کو مدنظر کر دیا ہے، جس شخص کو جس جانب دلائل قوی نظر آئیں وہ اس کو اختیار کر لے، تاہم یہ واضح رہے کہ کسی مسئلہ سے غیر کفو میں کیا ہوا نکاح نامہ نزیحہ نہیں ہے، میں نے حتی الامکان اس مسئلہ کو بہت غور و خوض سے لکھا ہے، تاہم

یہ واضح ہے کہ اگر کھنے میں کوئی غلطی ہو گئی ہو یا کوئی اور بہ یا تاج ہو گیا ہو یا کتابت کی کوئی غلطی ہو گئی ہو تو نہ اس اور بشر ہونے کے واسطے ہم مندوب ہیں، بہر حال اس تحریر میں جو حسن ہے وہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے اور اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی عنایت سے ہے، اور جو قبح ہے وہ میری کوتاہی، کم علمی اور کم فہمی کی وجہ سے ہے، میں نے اس مسئلہ کو شرح صحیح مسلم جلد ثالث میں جی لکھا تھا لیکن بعض بہر ذل سے اس میں زیادہ تفصیل نہیں تھی، اس لیے میں نے اس مسئلہ کو دوبارہ نئی ترتیب اور زیادہ وضاحت سے لکھا ہے، جو لوگ غیر کفر سے نکاح کے مسئلہ میں واقعی کسی شک و شبہ یا الجھن کا شکار ہوں اور اس تحقیق سے ان کے شبہات دور ہو جائیں تو میں یہ سمجھوں گا کہ میری یہ تحریر ٹھکانے لگی۔

اخیر میں، میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں: اے ارحم الراحمین اس تحریر کو نفع آدرنا، اہل حق کے لیے اس تحریر کو وجہ استقامت اور تمنا یقین کے لیے وجہ ہدایت بناوے، میری اس کتاب کو تا قیام قیامت باقی رکھ دو میرے لیے اس کو صدقہ جاریہ کر دو، میرے معجزہ اور کبیرہ گناہ معاف فرما، دنیا اور آخرت کی ہر بلا اور ہر عذاب کو مجھ سے دور کر دے اور دارین کی عزتوں سے دوزخوں اور برکتوں کو میرا مقدر کر دے، میری، میرے والدین کی، میرے اساتذہ اور شاخ کی اس کتاب کے مادمین، قارئین، اس کے ناشر، کاتب اور مصحح کی مغفرت فرما اور ہم سب کو دارین کی کامیابیوں سے نواز اور ہم سب کو جنت الفردوس عطا فرما، و الحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد و آلہ الطیبین الطیبین حبیب رب العالمین اخصر الامیاء و موسلین قاشد لغیر المحبین سیفنا یوم الدین و علی الہدایہ و ارجو جہ و بیام امتہ و علیاء ملتہ و امتہ اجمعین۔

حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا کے فضائل

بَابُ مِنْ فَضَائِلِ أُمِّ آيْمَنَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام ایمن کے پاس تشریف لے گئے، میں بھی آپ کے ساتھ گیا وہ ایک برتن میں ایک مشروب لائیں، حضرت انس کہتے ہیں مجھے معلوم نہیں کہ آپ روزے سے تھے یا آپ نے اس کو پینا نہیں پیا، حضرت ام ایمن چلائے اور غصہ کرنے لگیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر سے کہا ابو حضرت ام ایمن کی زیارت کر کے آئیں جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی زیارت کے لیے تشریف لے جاتے تھے، جب ہم

۶۱۹۵ - حَدَّثَنَا أَبُو كُوَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ لَعْلَمٍ

حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ السَّعْدِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَطْلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمَّ آيْمَنَ فَانْطَلَقَتْ مَعَهُ فَوَدَّتُ أَنْ يَرْفِيَهُ شَرَابًا فَخَذَ أَذْرِيَّ، صَادَقَتْهُ صَاحِبَتُهُ فَكَوَّيْرُوهَ فَجَعَلَتْ تَصْحَبُ عَلَيْهِ وَتَدْفَعُ عَلَيْهِ.

۶۱۹۶ - حَدَّثَنَا رَهْيَرُ بْنُ خَرِيبٍ أَحَبُّهُ فِي عَمْرٍ

بْنِ عَاصِمٍ الْكَلْبِيُّ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ السَّعْدِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَعْدَ وَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْمَرُ أَطْلَقَ بِنَا أُمَّ آيْمَنَ تَوَدُّرُهَا كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزُودُ مَا فَكَمَا اسْتَهَيَّتَ بَيْنَهُمَا نَكَثَ فَقَالَ
مَا يَنْكِبُكَ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ يَوْمَ تُنْفَخُ الصُّلَى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَتْ مَا أَلَيْكَ أَنْ لَا أَكُونَ أَعْلَمُ أَنَّ
مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ يَوْمَ تُنْفَخُ الصُّلَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
وَلَكِنْ أَلَيْكَ أَنْ تُؤَخَّرَ قَدِ انْقَضَتْ مِنَ السَّمَاءِ فَعَبَّجَتْهَا
سَيِّئُ الْبِكَارِ فَجَعَلَا يَنْكِبَارِ مَعَهَا -

حضرت ام امین کے پاس پہنچے تو وہ رونے لگیں۔ ان
دونوں نے کہا آپ کیوں رورہی ہیں، اللہ کے پاس
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اہمیت وہ زیادہ
اچھا ہے، حضرت ام امین نے کہا میں اس بات سے نہیں رو
رہی کہ میں نہیں جانتی کہ اللہ کے پاس رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اچھا اجر ہے، میں اس
لیے رورہی ہوں کہ آسمان سے وحی کا آنا بند ہو گیا،
جو ان دونوں پر بھی گری ہو، اور وہ بھی رو رہی
ہو۔

علامہ ابن اثیر جلد ۱ ص ۱۰۶

حضرت ام امین رضی اللہ عنہا کی سوانح

حضرت ام امین رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی باندی در
آپ کی پرورش کرنے والی ہیں، ان کا نام رکھا یہ حبشہ کی رہنے والی تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے در
حضرت عبداللہ نے ان کو آزاد کر دیا تھا، یہ ابتداً سود میں مسلمان ہو گئی تھیں، انھوں نے حبشہ اور مدینہ کی طرف
ہجرت کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کی، ایک قول یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ کی
باندی تھیں، یہی وہ خاتون ہیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیتا پیا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا تھا کہ تم سے پریت ہی کبھی درو نہیں ہو گا، ایک قول یہ ہے کہ جس خاتون نے آپ کا پیتا پیا تھا، وہ
حضرت ام حبیبہ کی باندی تھیں، ان کا نام بھی برک تھا۔

حضرت ام امین کی کنیت ام امین اس لیے تھی کہ ان کے بیٹے کا نام، بن بن عبید تھا، عبید حبشی کے بعد حضرت
زید بن حارثہ نے ان سے نکاح کر لیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ میری والدہ کے بعد میری ماں
حضرت ام امین ہیں، آپ ان کی زیارت کے لیے جاتے تھے، علامہ ابن اثیر نے اس تذکرہ میں صحیح مسلم کی حدیث ۴۱۷
کا حوالہ دیا ہے۔

بن شہاب نے ذکر کیا ہے کہ حضرت ام امین، حضرت اسامہ بن زید کی والدہ ہیں، یہ حضرت عبداللہ بن عبدالمطلب
کی باندی تھیں، جب حضرت عبداللہ کی وفات کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت ہوئی تو حضرت حم امین
نے آپ کی پرورش کی حتیٰ کہ آپ بڑے ہو گئے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آزاد کر کے حضرت زید
بن حارثہ سے ان کا نکاح کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے پانچ ماہ بعد ان کا انتقال ہو گیا، ایک قول
چھ ماہ کا ہے۔

حضرت ام سلیم اور حضرت بلال رضی اللہ عنہما کے فضائل

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ازواج مطہرات اور حضرت ام سلیم کے علاوہ اور کسی عورت کے گھر نہیں جاتے تھے، حضرت ام سلیم کے اب تشریف لے جاتے تھے، آپ سے اس کے متعلق استفسار کیا گیا تو آپ نے فرمایا: مجھے اس پر رحم آتا ہے اس کا بھائی میرے ساتھ شہید کیا گیا۔
حضرت ام سلیم اور حضرت ام حرام دونوں آپ کی رضاعی خالہ تھیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں جنت میں داخل ہوا تو میں نے کسی کے چلنے کی آہٹ سنی میں نے پوچھا یہ کون ہے، تو اہل جنت نے کہا یہ فیضانیت مسلمان ہے، انس بن مالک کی والدہ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے جنت دکھائی گئی، میں نے وہاں ابو طلحہ کی بیوی کو دیکھی پھر میں نے اپنے آگے کسی کے چلنے کی آہٹ سنی تو دو طواف کئے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ام سلیم کے لٹن سے حضرت ابو طلحہ کا ایک لڑکا فوت ہو گیا، حضرت ام سلیم نے اپنے گھر والوں سے کہا حضرت ابو طلحہ کو اس کے بیٹے کے فوت ہونے کی اس وقت تک خبر نہ دینا جب تک کہ میں خود نہ تاروں، حضرت ابو طلحہ آئے تو حضرت ام سلیم نے انہیں شام کا

يَا نَبِيَّ مِنْ فَضَائِلِ أُمَّ سَلِيمٍ أُمِّ انْسِ بْنِ مَالِكٍ وَبِلَالٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

۶۱۹۷ - حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ فِي حَقِّ ثَنَا عَمْرُو بْنُ عَاصِمٍ حَدَّثَنَا هَدَّ مَرْعُونُ إِسْحَقُ بْنُ سَلِيمٍ عَنْ أَنَسِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ عَلَى أَحَدٍ مِنْ بَنَاتِ بَنِي لَاحِظٍ إِلَّا أُمُّ سَلِيمٍ فَإِنَّهُ كَانَ يَدْخُلُ سِتْرَهَا فَيَقِيلُ لَهُ فِي ذَيْتٍ فَقَالَ إِنِّي أَدْخَمْتُهَا فَيَقِيلُ آخَرَهَا يَمِينِي

۶۱۹۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ سَلِيمٍ عَنْ سُرَيْجِ بْنِ سُرَيْجٍ حَدَّثَنَا حَقَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ تَابِطِ عَنْ أَنَسِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ دَخَلْتُ بَيْتَهُ فَسَمِعْتُ حَسَنَةَ فَدَخَلْتُ مِنْ هَذِهِ قَامُوا هَذِهِ نَعْبِصًا مَرَّتْ وَمَدَحًا ثُمَّ نَسِ بْنِ مَالِكٍ

۶۱۹۹ - حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ مُدْرِبٍ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَحْبَابٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ بَعْرِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مُسْكَدٍ عَنْ حَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرَأَيْتُمْ بَيْتَهُ فَرَأَيْتُمْ هَذَا فِي حُجْرَةٍ ثُمَّ سَمِعْتُ حَسَنَةَ فَدَخَلْتُ مَا رَأَيْتُ قَدِ ابْرَأَ

۶۲۰۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنِ مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ سَلِيمِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَنَسِ قَالَ مَاتَ أَبُو رَافٍ فِي حُجْرَةٍ مِنْ أُمَّ سَلِيمٍ فَقَامَتْ لِأَخِيهِ لَدُنْهُ تَوَاتُرًا حَدَّثَنِي بِأَبِي هَاتِي كُنْتُ أَنَّ أَحَدَهُ ثُمَّ قَالَ فَجَاءَهُ فَقَوَّيْتُ بِمِغْنَةٍ دَكَلٍ وَشَرِبَ فَقَالَ ثُمَّ صُغِعَتْ لَهُ حَسَنُ مَا كَانَ

تَسْمَعُ قَوْلَ دَلِيلٍ قَوَّعَ بِهَا قَتْلَ رَأْسٍ فَذَ شَيْعٍ
وَأَصَابَ مِنْهَا قَالَتْ يَا أَبَا طَلْحَةَ رَأْسُ نَوَارٍ
فَوَمَا أَعَارُ وَأَعَارَ بِسَمْعٍ أَهْلُ تَوَيْتٍ فَصَبُّوا عَارِيَتَهُ
أَلَهُمْ أَنْ يَكُونُوا قَوْمًا رَأَى قَالَتْ وَحَتِيبُ ابْنِ
تَارٍ فَغَضِبَتْ وَقَالَ تَرْكِعِي حَتَّى تَصْطَحِي شَحْرَ
أَخْبَرْتِي يَا نَبِيَّ وَصَلَّى حَتَّى تَرَى رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَبَّرَهُ بِمَا كَانَتْ قَالَتْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَى اللَّهَ
بَكَا فِي عَدْوٍ بَيْنَكُمَا فَنَفَعْتِ فِي فَكَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ وَهُوَ
مَعَهُ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَنَّ السَّيِّدِيَّةَ مِنْ سَفَرٍ لَا يَصْرُقُهَا صُرُوقٌ
فَنَوَارٍ مِنَ السَّيِّدِيَّةِ فَصَرَّ بِهَا الْخَاضِ فَاحْتَبَسَ
عَيْنَهَا أَبُو طَلْحَةَ وَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَشُوبُ أَبُو طَلْحَةَ رَأْسُكَ سَعْنُ
بَابُ فَتَعْلَمُ أَنَّ الْخَبْرَ مِنْ رَسُولِي دَاخِرٍ
وَدَاخِلٌ مَعَهُ رَأْسُ دَاخِرٍ وَفِي حَتِيبِ بْنِ تَارٍ
وَرَأْسُكَ مَرَّ سَلِيمٍ يَا أَبَا طَلْحَةَ مَا جَدُّ بَدِي
كَتَبْتُ أَحَدُ بَطْنِي فَتَصَدَّقَ قَارَ فَصَرَّ بِهَا
سَخَاصُ حِينَ قَدِمَ قَوْلُكَ غَلَامًا فَقَالَتْ
يَا نَبِيَّ يَا نَسْرَ لَا يُرْصِعُهُ أَحَدٌ حَتَّى تَعُدَّ بِهِ
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَمَا
عَبْدُ حَتِيبِ بْنِ تَارٍ فَطَلَقَتْ بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَصَادَقْتُهُ وَمَعَهُ مَيْسَرٌ فَكَمَا
رَأَيْتُ قَالَ لَعَلَّ أَمْرَ سَلِيمٍ وَتَدَّتْ قَلْبُ نَعْمَ قَوْمَهُ
الْبَيْتِ قَالَ وَجِئْتُ بِهِ قَوْمُ عَشَةِ فِي حُجْرَةٍ وَدَعَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعُجْرَةٍ مِنْ تَحْوِي
السَّيِّدِيَّةِ فَذَرَّهَا فِي فَيْبِهِ حَتَّى دَامَتْ ثُمَّ قَدَّ فَهِيَ
فِي فِي السَّيِّدِيَّةِ فَفَعَلَ الصَّبِيَّ تَسْمَعُ قَالَ فَقَالَتْ

کھا، پیش کیا، غلوں نے کھا نا کھیا اور پانی پیا پھر
حضرت ام سلیم نے پہلے کی بہ نسبت زیادہ اچھا بنا دیکھا
کیا، حضرت ابو طلحہ نے ان سے مل ازواج کیا جب
حضرت ام سلیم نے دیکھا کہ وہ میرے ہو گئے دراپی جیسی
خواہش میں پوری کر لی تو پھر غلوں نے کہا سے ابو طلحہ
یہ بتاؤ کہ اگر کچھ رگ کسی کو عاریتاً کوئی چیز دیں وہ پھر
وہ اپنی چیز واپس سے لیں تو کیا وہ ان کو مت کر سکتے ہیں،
حضرت ابو طلحہ نے کہا نہیں حضرت ام سلیم نے کہا تو پھر
تم اپنے بیٹے کے متعلق یہی گمان کرو، حضرت ابو طلحہ
یہ سن کر غضب ناک ہوئے اور کہا تم نے مجھے میرے
بیٹے کے متعلق خبر نہیں دی حقی کہ میں جیسی غلوں سے
آؤں ہو گیا پھر غلوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس جا کر اس واقعہ کی خبر دی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
غیر مسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ تمہاری اس گندری کو ن رست
میں برکت عطا کرے، پھر حضرت ام سلیم جلد ہو گئیں،
حضرت انس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
ساتھ ایک سفر میں حضرت سلیم بھی تھے وہ سب ک
کسی سفر سے مدینہ منورہ والیں تھیں تو رات کے وقت
مدینہ منورہ میں جاتے تھے، جب لوگ مدینہ منورہ کے
قریب پہنچے تو حضرت ام سلیم کو دروازہ مشرف ہوا، حضرت
ابو طلحہ ان کے پاس حاضر ہوئے اور رزل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وہ روزانہ ہو گئے، حضرت انس کہتے ہیں کہ حضرت رسول
نے کہا اے اللہ، تو غریب جانتا ہے کہ مجھے یہ بات
پسند تھی کہ میں تیرے رسول کے ساتھ مدینہ منورہ
سے، نکلوں اور ان کے ساتھ ہی داخل ہوں اور مجھے
معلوم ہے کہ میں کس مجبور میں ہیں پس گیا ہوں، حضرت
ام سلیم نے کہا سے ابو طلحہ اب مجھے پید کی طرف دھکیں
سے پھیلانے میں پھر ہم مل پر سے اور جب مدینہ
سے تو ان کو دروازہ نہ ملتا ہوا وراکب شکار کا مہر ہوا،

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَصَرُوا
إِلَى حَيْثُ لَا نَصَارَ الشَّمْرَقَانِ فَتَحَهُ وَجَعَهُ
وَسَدَّهُ عِنْدَ اللَّهِ -

مجھ سے میری والدہ نے کہا اسے انس! جب تک تم میں
بچہ کو صبح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ہے
کہ جاؤ، اس وقت تک کوئی اس بچہ کو روکھ نہیں پڑے گا
جب صبح ہوئی تو میں اس بچہ کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو گیا، میں نے دیکھا اس
وقت آپ کے اذنی میں اونٹوں کو داغ دینے کا ایک آدم
تھا آپ نے مجھے دیکھ کر فرمایا شاید ام سلمہ کے اہل
بچہ ہو اسے، میں نے کہا جی، آپ نے وہ آدم رکھ دیا
میں بچے کو آپ کے پاس لے کر آیا، میں نے اس بچے
کو آپ کی گود میں دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے منہ کی غبڑہ کھجور منگائی اور اس کو اپنے منہ سے چایا
جب وہ کھجور کھل گئی تو آپ نے اس کو بچہ کے منہ میں رکھ
دیا، بچہ اس کو چوسنے لگا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا دیکھو انصار! کہ کھجور سے کتنی محبت ہے!
پھر آپ نے اس بچہ کے سر پر دست شفقت پھیرا اور
اس کا نام عبداللہ رکھا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ابو طلحہ کا بچہ فوت ہو گیا اس کے بعد حسب سابق
مدیث ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال سے صبح کی نماز کے وقت
فرمایا: اسے بلال! مجھے وہ عمل بتاؤ جس کی تمہیں اسلام میں
سب سے زیادہ منفعت کی امید ہو کیونکہ میں نے آج
رات کو جنت میں اپنے آگے تیار ہی جڑیوں کی آہٹ سنی
ہے، حضرت بلال نے کہا میں نے اسلام میں کوئی ایسا
عمل نہیں کیا جس کی منفعت کی مجھے زیادہ امید ہو البتہ
رات کو یادوں جب میں نکل و شوکرنا موں نو میں اس شعر
کے ساتھ اتنی رکعات نمانا پڑھ لیتا ہوں جتنی رکعات

۶۲۰۱ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْسَلٍ بْنُ جَرِيرٍ
حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي عَاصِمٍ حَدَّثَنَا سُبَيْدُ بْنُ لُؤْلِيَةَ
حَدَّثَنَا يَسْرُ بْنُ حَازِمٍ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ قَالَ
أَبُو بَكْرٍ فِي طُلْحَةَ وَفُتَيْلَةَ بَعَثَهُ

۶۲۰۲ - حَدَّثَنَا عُثَيْبُ بْنُ يَعْنِيٍّ وَحُمَيْدُ بْنُ
عَدَاةٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي عَاصِمٍ عَنْ أَبِي
حَبِيبٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ
نَقَطَ لَهُ حَدَّثَنَا فِي حَدَّثَنَا أَبُو حَبِيبٍ عَنْ
يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبَدَلِ
عِنْدَ صَدُوقِ الْعَدَاةِ يَا بَدَلُ حَدَّثَنَا فِي رَجُلٍ مِمَّنْ
عَمِلَتْهُ عَمَلُهُ فِي الْإِسْلَامِ مَصْفَعَةً فِي تِيٍّ سَمِعْتُ
النَّبِيَّ خَشَفَ نَعْلَيْهِ فَمِنْ يَدَيْهِ فِي نَحْوِهِ قَالَ

يَذَلُّ مَا عَمِلْتُ عَمْدًا فِي رَسُولِهِ رُبِّي عِنْدِي
مَنْفَعَةً يَمُنُّ فِي رُكْنٍ مَصْفُورٍ صَفْوَةٍ كَقَتِّ تَدْمَةٍ
مِنْ لَيْلٍ وَرَأَيْتُهَا إِلَّا صَلَبْتُ بِذَلِكَ الصَّهْوَرِ مَا
كَتَبَ لَدُنِّي كَنْ حَقِيْقِي

نازل اللہ تعالیٰ نے میری قسمت میں لکھ دی ہے۔

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کی سوانح

حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کا نسب یہ ہے: ام سلیم بنت ہشام بن خالد بن زید بن حزام بن حذاف بن عامر بن غنم بن مدی بن لہجاء۔ الانصار یہ انھیں جلیل النجار یہ، یہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی والدہ ہیں، ان کے نام میں کنی قول ہیں مسہ، رمیلہ، رمیشہ، بیکہ، غلیصا، رمیشہ۔ یہ زمانہ حاکمیت میں مالک بن انضر کے نکاح میں تھیں جو حضرت انس بن مالک کے والد تھے، وہ ان سے ہارشل ہو کر مالک شام میں چلے گئے۔ اور وہیں فوت ہو گئے، ابو طلحہ انصاری نے ان کو نکاح کا پیغام دیا، اس وقت وہ مسند کے تھے حضرت ام سلیم نے کہا میں تم کو پسند کرتی ہوں اور تم جیسے شخص کا بیٹا آستہ دہش کیا جاتا لیکن تم کافر ہو، اور میں مسلمان ہوں، اگر تم اسلام لے آؤ تو جی میرا مہر ہے، میں تم سے کسی اور چیز کا سوا نہیں کر دوں گی حضرت ابو طلحہ انصاری نے مسلمان ہو کر ان سے نکاح کر لیا، ان کا اسلام لائق تشریف تھا، ان سے ایک بچہ ہوا جو بچپن میں فوت ہو گیا، اس کا نام ابو عبید تھا، اس کے بعد پھر ایک لڑکا ہوا جس کا نام عبداللہ بن ابی طلحہ تھا حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا میں سے صلے اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوات میں نہ ایک ہوتی رہی ہیں اور ان سے کئی احادیث مروی ہیں۔

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی سوانح

حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا نام و نسب یہ ہے: بلال بن رباح بن کینث بوسہ مکرم ہے، ایک قول ہے ابو عبیدہ اسد اور ایک قول ہے ابو طلحہ بلال کی والدہ کا نام حمادہ بنت کینث حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے غلام تھے، انھوں نے آپ کو پانچ سات یا نو، دقیقہ پندی میں نہ رہا تھا، اور پھر اللہ کی راہ میں آزاد کر دیا آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مؤذن و مہذب تھے غزوہ بدر اور تمام غزوات میں شہید رہے، سابقین سرور میں سے تھے آپ ان صحابہ میں سے تھے جن کو سرور لانے کی وجہ سے صاحب دیجاتا تھا، وروہ اس پر عبور کرتے تھے، ابو جہل ان کو دھوپ میں نہ کے بل گرا دیتا پھر ان کے اوپر ہتھی کرتے تھے حتیٰ کہ دھوپ کی شدت سے ان کی چربی پگھلنے لگتی پھر وہ کہتا رب محمد کا نکاح کر دو آپ اس کے جواب میں حد اعد کہتے تھے، ایک دن جب آپ کو عذاب دیا یا رہا تھا تو وہاں سے درخت بن نوفل کا گندہ ہوا اس وقت آپ اُحد حد کہہ رہے تھے، انھوں نے کہا سے بلال اُحد حد کہتے رہو، یہ خدا اگر تم میں سے ہاں میں مر گئے تو تمہاری قبر میں ناف کا آب امیہ بن خلف کے غلام تھے وہ آپ کو مسلسل عذاب دیتا تھا، پھر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے محمد کو بدر میں حضرت بلال کو امیہ بن خلف سے انتقام لینے پر قادر کر دیا اور انھوں نے اس کو غزوہ بدر میں قتل کر دیا جس وقت حضرت

ابو بکر نے ان کو خرید لیا اس وقت ان پر پتھر رکھ کر مذاق دیا جا رہا تھا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال کو حضرت ابو بکر بن جراح کا بھائی بنایا تھا آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں سفر اور حضر میں آپ کے مژدن سوتے، اور جس شخص نے اسلام میں سب سے پہلے اذان دی ہے وہ حضرت بلال تھے، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا تو حضرت بلال شام جانے لگے، حضرت ابو بکر نے کہا آپ میرے پاس رہیں، حضرت بلال نے کہا اگر آپ نے مجھے اپنے نفس کے لیے آزاد کیا تو مجھے روک لیجئے اور اگر آپ نے مجھے اللہ کے لیے آزاد کیا تو میں اللہ عزوجل کی طرف جارہا ہوں مجھے جانے دیجئے، پھر حضرت ابو بکر نے انہیں جانے دیا اور وہ شام چلے گئے پھر آپ وفات تک شام میں ہی رہے۔

حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا، آپ نے فرمایا اسے بلال یہ کیسی بیوفائی ہے تم اب تک ہماری زیارت کے لیے نہیں آئے، حضرت بلال غم زدہ حالت میں بیدار ہوئے اور مدینہ منورہ روانہ ہوئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر گئے اور روتا روتا کہنے لگے اور قبر سے پھٹنے لگے پھر حضرت حسن اور حسین آئے، حضرت بلال نے ان کو پٹایا اور ان کو بوسہ دیا، انہوں نے کہا ہماری خواہش ہے کہ آپ اذان دیں، پھر وہ مسجد کی چھت پر چڑھے جب انہوں نے اللہ اکبر کہا تو مدینہ منورہ سے لگا جب مالہ الا اللہ کہا تو اس کی لرزش زیادہ ہو گئی، جب اشد ان مسند رسول اللہ کہا تو خواتین اپنے گھروں سے نکل آئیں اور اس دن سے زیادہ کبھی لوگوں پر گریہ نہیں دیکھی گئی۔

امام محمد بن سعد نے کہا کہ حضرت بلال سنہ ۱۱ میں دمشق میں فوت ہوئے اس وقت ان کی عمر ساٹھ سال سے زیادہ تھی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت میں اپنے آگے حضرت بلال کے جوتوں کی آہٹ سنی، اس کی توجیہ

حدیث نمبر ۶۲۰۲ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال سے فرمایا: میں نے آج رات کو جنت میں اپنے آگے تمہاری جوتیوں کی آہٹ سنی ہے، یہ حدیث صحیح بنی حجاج ص ۱۵۴ میں بھی ہے، علامہ بدرالدین عینی حنفی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس سماع کو خواب پر محمول کرنا ضروری ہے کیونکہ موت سے پہلے جنت میں کوئی شخص نہیں جاسکتا اور یہ بیداری کا واقعہ بھی ہو سکتا ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صراج کی شب کو جنت میں داخل ہوئے، علامہ عینی فرماتے ہیں کہ علامہ کرمانی کی عبارت میں تضاد ہے، زیادہ صحیح یہ ہے کہ موت سے پہلے جنت میں نہ جاسکتا تاہم کلیہ نہیں ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب سات آسمانوں اور سترہ آفتوں

۱۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن شیر حمزہ بن منوفی ۶۳۰ھ، سنہ ۲۹۰ھ، مطبوعہ انتشارات سماعیہ بن تہرہ

فرائد بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

و يستفاد منه جواز الاجتهاد في توقيت
العبادة لان بلا لا توصل الى ما ذكرنا
بالاستتياط فنصوبه النبي صلى الله عليه
وسلم عليه

اس حدیث سے یہ استفاد ہوتا ہے کہ اپنے اجتہاد
سے کسی عبادت کا وقت مقرر کرنا جائز ہے، کیونکہ حضرت
بزال نے دخول جنت کا یہ مرتبہ اپنے اجتہاد اور استنباط سے
حاصل کیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تصویب فرمائی
(اور یہ نہیں فرمایا کہ تم نے از خود ہر وضو کے بعد نہ پڑھنے
کو کیوں مقرر کر لیا؟)

اس قیاس پر ہم یہ کہتے ہیں کہ ہر زمان سے کچھ وقفہ پہلے صلوٰۃ وسلام پڑھنا، جمعہ کی نماز کے بعد کھڑے ہو کر صلوٰۃ
وسلام پڑھنا، بار و ریح الاقل کو حضور کے میدانِ دل خوشی میں جھڑپیں لگانا، اور محافل میلاد منقذ کرنا، موت کے تیسرے دن
پایسویں دن اور ایک سال کے بعد صدقات و خیرات کا ایساں ثواب کتنا، ہر ماہ کی گیارہ تاریخ کو طوٹ اعظم رضی اللہ
عنه کو ایساں ثواب کرنا، ان تمام عبادت کے لیے جو اوقات علماء اور صاحبین نے اپنے اجتہاد سے مقرر کیے ہیں وہ
اس حدیث کی سند شکنی میں جائز اور صحیح ہیں، بہرہ ان عبادت کے لیے ان اوقات کی تعیین کو لازم اور ضروری قرار دینا یا
اس تعیین کو تعیین شرعی سمجھ لینا بدعت سیئہ و بدعت ضلالت ہے، امام بخاری کی حسب ذیل روایت سے بھی انہوں
کی تائید حاصل ہوتی ہے:-

عن انس كان رجل من الانصار يثومهم
في مسجد قبا وكان كلما افتتح سورة يقرأ
بها في الصلوة مما يقرأ به افتتح بقل هو
الله احد حتى يفرغ منها ثم يقرأ بسورة اخرى
معها وكان يصنع ذلك في كل ركعة فكلما
اصحابه وقالوا انك تفتتح بهذه السورة
ثم لا ترى انها تجزئك حتى تقرأ باخرى فاما
ان تقرأ بها واما ان قدسها وتقرأ باخرى فقال
ما انا بتاركها ان احببتم ان اؤمكم ببيتا لكم
فعدت وان كرهتم تركتم وكأنا يرون انه
من افضلهم وكرهوا ان يؤمهم غيره فلما
اتاهم النبي صلى الله عليه وسلم اخبروه الخبر
فقال يا فلان ما يمنعك ان تفعل ما يأمرك

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مسجد قبا
میں انصار کا ایک شخص ان کی امامت کرتا تھا وہ نماز میں
پڑھی جانے والی سورتوں میں سے جب بھر کسی سورت
کو شروع کرتا تو قیل مواتلہ حد سے شروع کرتا اور
اس سے فارغ ہونے کے بعد کوئی دوسری پڑھتا، وہ
اس طرح ہر رکعت میں کرتا تھا، اس کے اصحاب نے اس
سے کہا تم اس سورت سے قرأت شروع کرتے ہو پھر اس کو ہانی
نہیں سمجھتے اور دوسری سورت پڑھتے ہو یہ وہی سورت کہ پر محمد
اور یا اس سورت کو چھوڑ دو در کوئی اور سورت پڑھو
اس نے کہا میں اس سورت کو ترک نہیں کروں گا، اگر تم کو
میری امامت پسند ہو تو میں نماز پڑھاؤں گا اور اگر تم کو
میری امامت پسند نہیں ہے تو مجھ کو چھوڑ دو وہ لوگ اس
فحش کے علاوہ کسی اور کلام بنانا نا پسند کرتے تھے،

۱۔ مناقب شہاب، مدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، نسخ ابوری ج ۲ ص ۳۲، مطبوعہ دار النشر المکتب الاسلامیہ، بیروت، ۱۴۰۱ھ

بہ اصحابک وما یحدث علی لروم
 هذه السورة في كل ركعة فقل في احدها
 قال حبث ايها اذ حلت احثه =

کیونکہ ان کے خیال میں وہ ان سب سے افضل تھا جب
 ان کے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم آئے تراویح نے اس
 واقعہ کی خبر دی، آپ نے فرمایا: اسے فذان تم کو پڑھنا
 کی بات ماننے سے کیا چیز نفع ہے؟ اور اس سورت کو
 رکعت میں پڑھنا پڑھنے کا کیا سبب ہے؟ اس نے کہا میں
 اس سورت سے محبت کرتا ہوں آپ نے فرمایا اس سورت
 کی محبت نے تم کو جنت میں داخل کر دیا۔

حضرت کلثوم بن ہم انصاری رضی اللہ عنہ نے نماز کی سر رکعت میں سورۃ فذکر فیہ عنہ کہ یہ زوم صرف
 قرآن مجید کی اس سورت سے محبت کی بنا پر ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عمل پر ان کو جنت کی بشارت دی سو
 سی بیچ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کی وجہ سے اگر اہل سنت دان سے کچھ وقفہ پہلے یا نماز کے بعد اعتقاد
 زوم کے بغیر صلوٰۃ و سلام پڑھنے کو معمول بنائیں تو وہ کب اس بشارت سے محروم ہو سگے! لیکن یہ تمام امور دہ دہ
 محبت کے مظاہر ہیں۔ ان اور کو اسی درجہ میں رکھنا چاہیے اور کبھی کبھی ان سور کو قصداً ترک کر دیا جائے تو کفر
 و راجب سے ان کا عمل امتیاز قائم رہے۔ ہاں ان سور کے ساتھ فرض و واجب کا معاملہ کرنا اور نہ کرنے والوں
 کو بڑا جانتا وہ ان کو طاعت کرنا بدعت کہیں اور بدعت فساد ہے جو مسلمان اتباع سنت کے مذہب سے اذان سے پہلے
 یا بعد جہرا صلوٰۃ و سلام نہیں پڑھتے کہ عہد رسالت و عہد صحابہ میں یہ معمول نہیں تھا ان کی نیت پر شک نہیں کرنا چاہیے ان
 جو لوگ بعض رسالت کی وجہ سے صلوٰۃ و سلام پڑھنے والوں کو بڑا جانیں، بڑا کہیں، انہیں اہل بدعت سے تعبیر کریں و صلوٰۃ و
 سلام پڑھنے سے منع کریں اور آمادہ پیکار ہوں ان کے کفر میں کیا شک ہو سکتا ہے ابائیں ہمہ ہمارا نظریہ یہ ہے کہ اذان
 کے کچھ وقفہ پہلے صلوٰۃ و سلام پڑھنے کا جہز اور جزو ثواب مسلم ہے لیکن اذان دینے کا عمل اور افضل طریقہ وہی ہے
 جس طریقہ سے عہد رسالت میں اذان دی جاتی تھی۔

حدیث الباب کے بقیہ فوائد اور مسائل | اس حدیث کے ہادی فوائد حسب ذیل ہیں:
 (۱) اس حدیث میں وضو کے بعد نماز پڑھنے پر یہ نیکی عطا ہوتا ہے کہ
 وضو اپنے مقصود سے خالی نہ رہے۔

- (۲) مطلب نے کہا جو مسلمان اپنے کسی عمل کو پوشیدہ رکھتا ہے، اللہ تعالیٰ اسے اس عمل پر جزا عظیم عطا فرماتا ہے۔
- (۳) صاحبین سے ان کی نیکیوں کے متعلق استفسار کرنا چاہیے تاکہ دوسرے بھی ان کی تقلید کریں۔
- (۴) استاد اور شیخ کو اپنے تلامذہ کے معمولات کے متعلق پوچھنا چاہیے تاکہ ان کے معمولات حسن ہوں تو ان کو برقرار رکھیں ورنہ ان کی اصلاح کریں۔
- (۵) فقہ و شافعیہ نے اس حدیث کے علوم سے یہ استدلال کیا ہے کہ اوقات ممنوعہ مثلاً ستوا غروب اور طلوع شمس

کے وقت) میں بھی اگر وضو کرے تو نماز پڑھنے سے لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے، کیونکہ تحریم کے دلائل اباحت پر مقدم ہیں، نیز اس حدیث میں یہ نہیں ہے کہ حضرت بلال وضو کے فوراً بعد نماز پڑھ لیتے تھے اگر مکروہ وقت میں وضو کیا ہے تو مکروہ وقت گزرنے کے بعد نماز پڑھے۔

۴۔ حضرت بلال کے جنت میں چلنے کی آواز سننے کا وہ خواب میں ہوا، صحیح بخاری کی حسب ذیل روایات میں اس کی تصریح امام بخاری اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رايتني دخلت الجنة فاذا انا بالرميصاء امرأة ابي طلحة وسمعت خشقة فقلت من هذا فقلت هذا بلال ورايت قصر ابقناثه جارية فقلت لمن هذا فقال لعمر بن الخطاب فاردت ان ادخله فانظر اليه فذكوت غيرتك فقال عمر باني وامى يا رسول الله اعليك اعنار له

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے خواب میں دیکھا کہ میں جنت میں داخل ہوا، میں نے وہاں ابو طلحہ کی بیوی رمیصاء کو دیکھا اور میں نے وہاں جوتیس کی آہٹ سنی میں نے پوچھا یہ کون ہے؟ کہا یہ بلال ہیں اور میں نے وہاں ایک محل دیکھا جس کے صحن میں ایک باندی تھی، میں نے پوچھا یہ کس کا محل ہے؟ کہا عمر بن الخطاب کا، میں نے اس کو دیکھنے کے لیے محل کے اندر جان پڑا، پھر مجھے تمہاری غیرت یاد آئی، حضرت عمر نے کہا یا رسول اللہ: آپ پر میرے ماں باپ قربان ہوں کیا میں آپ پر غیرت کر دوں گا!

میز امام بخاری روایت کرتے ہیں:

انہ ابأهريرة قال بيثنا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال بيثنا انا ناظر رايتني في الجنة فاذا امرأة تتوضؤ الى جانب قصر فقلت لمن هذا القصر قالوا لعمر فذكوت غيرته فوليت مديبراً فيكئ عمر وقال عليك اعنار يا رسول الله اعنار له

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں وقت ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، آپ نے فرمایا میں سو رہا ہوں تم میں سے اپنے آپ کو خواب میں جنت میں دیکھا، وہاں ایک عورت ایک محل کی ایک جانب وضو کر رہی تھی، میں نے پوچھا یہ کس کا محل ہے، کہا عمر کا، پھر مجھے تمہاری غیرت یاد آئی اور میں نہیں روٹ گیا، حضرت عمر رونے لگے اور کہا یا رسول اللہ! میں آپ پر غیرت کر دوں گا۔

صحیح بخاری کی ان دونوں روایات سے یہ واضح ہو گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جنت میں اپنے آگے حضرت بلال

کے جوتوں کی آہٹ سننے کا واقعہ خراب میں رونہ ہوا تھا جیسا کہ حضرت ربیعہ اور حضرت عمر کے محل کو دیکھنے کا واقعہ بھی خوب میں رونہ ہوا تھا اس لیے اب نہ یہ اعتراض ہوگا کہ حضرت بلال موت سے پہلے جنت میں کیسے چلے گئے اور نہ یہ اعتراض ہوگا کہ یہ حضور کے آگے کیونکر چل سبے تھے اور نہ یہ اعتراض ہوگا کہ کیا حضرت بلال کو بھی جسد منھری کے ساتھ سوار ہوئی تھی؟

حضرت عبداللہ بن مسعود اور ان کی والدہ رضی اللہ عنہما کے فضائل

بَابُ مَنْ فَضَّلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ وَأُمُّهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

۶۲۰۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَارِثِ السَّعْدِيُّ وَشَهْلُ بْنُ عَمَّتَانَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ تَمِيمٍ وَرَأْسَةُ ابْنُ خَضْرَاءَ وَسُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ وَسُوَيْدُ بْنُ شَبَّاحٍ قَالَ سَهْلٌ وَمُعَابٌ الْخَبَرُونَ وَقَالَ ابْنُ خَضْرَاءَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُسَيْمٍ عَنْ رَافِعٍ عَنْ زُهَيْرٍ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَى نَدْوَى أَمْرٍ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ حَتَّىٰ فَيَمُوتُوا أَوْ مَا لَقِيَ وَأَمَّنُوا فِي غَيْرِ لَيْلَةٍ قَالَ بِيَسْئُونَ تَبَوَّصْتُ لَكَ نَسِيْرًا وَلَكُ قَبِيْرٌ لِي كُنْتُ مِنْهُمْ -

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی (ترجمہ: جو لوگ اس سے اور انھوں نے نیک اعمال کئے ان پر اس چیز میں کوئی شک نہیں ہے جو انھوں نے پرہیزگاری کے ساتھ کیا یا یہی آیت تک تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا مجھے یہ بتایا جیسا ہے تم ان لوگوں میں سے ہو۔

۶۲۰۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ تَخْضِمْ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَابْنُ مَعْدٍ لِابْنِ رَجَبٍ قَالَ مُحَمَّدُ الْخَبَرُونَ وَقَالَ بُوْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي مُعَيْنٍ سَنَ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَدِمْتُ عَلَى وَارِثِي مِنَ الْيَمَنِ فَكُنْتُ حَيْثُ وَارِثِي مَرَّ مَسْعُودٌ وَأُمُّهُ الْإِمَامُ أَهْلِي سَلَّمْتُ عَلَى اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ كَثْرَةِ دُخَانِ بَيْتِهِمْ

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے اور میری بیوی سے آئے تو ہم حضرت ابن مسعود اور ان کی والدہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر پر گئے آئے ہمارے اور آپ کے ساتھ رہنے کی وجہ سے یہ کہتے رہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت سے ہیں۔

۶۲۰۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِبٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي مُعَيْنٍ سَنَ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَدِمْتُ عَلَى وَارِثِي مِنَ الْيَمَنِ فَكُنْتُ حَيْثُ وَارِثِي مَرَّ مَسْعُودٌ وَأُمُّهُ الْإِمَامُ أَهْلِي سَلَّمْتُ عَلَى اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ كَثْرَةِ دُخَانِ بَيْتِهِمْ

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے اور میری بیوی سے آئے، اس کے حسب سالی رایت

عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ أَنَّ سَمِعَ الرُّسُودَ يَقُولُ
سَمِعْتُ أَبَا مُوسَى يَقُولُ سَمِعْتُ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ
مِنْ يَمِينٍ قَدْ كَرِيبَتِي.

۶۲۰۶ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ
بْنُ الْمُثَنَّى قَالُوا بَشِيرٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
عَنْ سَمِيَانَ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنِ الرُّسُودِ عَنْ أَبِي
مُوسَى قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ إِنَّا أَرَى أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ مِنْ أَهْلِ بَيْتٍ وَمَا
ذَكَرْنَا نَحْنُ هَذَا.

۶۲۰۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ ثَعْلَبَةَ
وَالْفَقِيرُ رَأَى ابْنَ الْمُثَنَّى قَالَ لَمَّا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَفِيفٍ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا
الرَّاحِ مِ قَالَ شَهِدْتُ أَبَا مُوسَى وَأَبَا مَسْعُودٍ
عِثْنِ مَاتَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَقَالَ أَحَدُهُمَا يَصَدِّقُ
أَنَّهُ تَرَكَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ فَقَالَ إِنْ قُتِلَ دَلِيلُ
إِنْ كَانَ يَمُودُ ذُنُودُ نَحْنُ نَحْنُ دَلِيلُ شَهِدُوا
يَغْنُتُ.

۶۲۰۸ - حَدَّثَنَا أَبُو كَرِيمٍ مُحَمَّدُ بْنُ نَعْرَةَ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ رَوَاهُ
عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي الْأَعْمَشِ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحَارِثِ
عَنْ أَبِي الرَّاحِ مِ قَالَ كُنْتُ فِي دَيْرِ أَبِي مُوسَى مَعَ
نَمِرٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ يَنْطَرِدُنِي فِي مَضْجَعٍ
فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَقَالَ أَبُو مَسْعُودٍ مَا أَعْلَمُ رَسُولَ
لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَكَ بَعْدَهُ أَهْلًا مِمَّا
تَرَبَّأَ اللَّهُ مِنْ هَذَا الْقَائِمِ فَقَالَ أَبُو مُوسَى أَمَا
لَيْسَ قُتِلَ دَلِيلُ لَقَدْ كَانَ يَشْهَدُ دَلِيلُ غَنِيَّةٍ دَلِيلُ
نَحْنُ دَلِيلُ نَحْنُ.

۶۲۰۹ - وَحَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ زَكْرِيَّا عَدَدْنَا

حضرت ابو موسی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور میں یہ گمان کرتا
تھا کہ حضرت عبد اللہ اہل بیت سے ہیں، یا اس کے قریب
بیان کیا۔

ابو الراس جو کہتے ہیں کہ میں وقت حضرت ابن مسعود رضی
اللہ عنہ کا انتقال ہوا میں اس وقت حضرت ابو موسیٰ اور حضرت
ابو مسعود کے پاس گیا اس وقت ان میں سے ایک نے
دوسرے سے پوچھا کیا تمہارے خیال میں حضرت ابن مسعود
کے بعد کوئی شخص ان جیسے ہے یا دوسرے نے کہا اگر تم یہ
پوچھتے ہو تو ان کی یہ شان تھی کہ جب ہمیں بارگاہ رسالت
میں باریابی نہیں ہوتی تھی تو حضرت ابن مسعود کو اس وقت
بھی اجازت ہوتی تھی اور جس وقت ہم غائب ہوتے تھے
حضرت ابن مسعود اس وقت بھی حاضر ہوتے تھے۔

ابو الراس بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت ابن مسعود کے
چند اصحاب کے ساتھ حضرت ابو موسیٰ کے گھر میں ایک صحیفہ
از قرآن مجید کا نسخہ دیکھ رہے تھے اس اثنا میں حضرت
ابن مسعود کھڑے ہو گئے تو حضرت ابو مسعود نے کہا میں نہیں
جانتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بعد اس عمر سے
ہوئے شخص سے زیادہ قرآن مجید کا کوئی علم چھوڑا سو حضرت
ابو موسیٰ نے کہا اگر تم یہ کہتے ہو تو اس کی وجہ یہ ہے کہ جب
ہم غائب ہوتے تھے تو حضرت ابن مسعود حاضر ہوتے تھے
اور جب ہم کو اجازت نہیں ہوتی تھی تو حضرت ابن مسعود کو
اجازت ہوتی تھی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

عَبِيدُ اللَّهِ (هُوَ ابْنُ مُوسَى) عَنْ شَيْبَانَ عَنْ زَائِمٍ
عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ قَالَ
تَبَيَّنْتُ بِمُوسَى قَوَّحَاتُ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنُ مُوسَى
وَحَدَّثَنِي أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ
حَدَّثَنَا أَبُو عَيْنٍ الْأَعْمَشُ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهْبٍ قَالَ
كُنْتُ حَالِيًا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنِ مُوسَى وَنَسِيتُ
الْحَدِيثَ وَحَدِيثُ قُطَيْبَةَ أَتَقَرُّ وَكَثُرَ

۶۲۱۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ زُرَّاهٍ عَنْ حَنْبَلٍ
أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا زَائِمٌ عَنْ
شَيْبَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ قَالَ دَمَنَ يَعْلُ يَأْتِيهَا
عَنْ يَوْمَ لَقِيَاهُمْ قَالَ عَنْ قِرَاءَةِ مَنْ قَامُوا فِي
أَنْ أَقْرَأَ فَلَقَدْ قَرَأْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِضْعًا وَسَبْعِينَ سُورَةً وَتَعَدُّ عَلَيْهِ
صَحَابَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
أَعْمَهُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ وَرَأَى عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
وَيَوْمَ تَوَخَّيْتُ لَيْلِي قَالَ تَفْبِقُ وَجَسْتُ فِي خَلْقِ
أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمِعْتُ
سَمِعْتُ أَحَدًا يُرَدُّ ذَلِكَ عَلَيْهِ وَلَا يَجِيبُهُ

۶۲۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ
زَائِمٍ عَنْ قُطَيْبَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ شَيْبَانَ عَنْ زَائِمٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ وَاللَّهِ نَزَلَهُ عِندَهُ مَا مِنْ كِتَابٍ
لَهُ سُورَةٌ إِلَّا رَأَى أَنَا عَنْهُ حَيْثُ تَرَبَّعْتُ وَمَا مِنْ
يَوْمٍ إِلَّا رَأَى أَنَا عَنْهُ فِيمَا أُتِرْتُ وَرَأَى عَنْهُ حَدَّثَنَا
عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَبِئْسَ تَبَدُّعُهُ إِلَّا بِلَوْلَا كَيْفُتُ
إِيَّاهُ

۶۲۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَوَعْدُ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا

شیبانی کہتے ہیں حضرت عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا جو
شخص خیانت کرے گا وہ قیامت کے دن میں (خیانت
شدہ چیز) کو دیکھ کر فریاد کرے گا، پھر فرمایا مجھے کس شخص کی ذات
کے مطابق قرآن مجید پڑھنے کے لیے کہتے ہو، میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کچھ دوسرے صحابہ
پر بھی میں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سب
بلتے ہیں کہ میں ان سب سے زیادہ کتاب اللہ کا جانت
وہ ہوں، وہ عمر میں یہ جانتا کہ کوئی شخص مجھ سے زیادہ
جانتے والا ہے تو میں اس کی طرف چلا جاتا، شفیق کہتے
ہیں کہ میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ
کے حلقہ میں بیٹھا ہوں اور میں نے نہیں سنا کہ کسی نے
حضرت ابن مسعود کا رد کیا ہو یا ان کی مذمت کی ہو۔

مسروق کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا
قسم اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے کتاب اللہ
کی ہر سورت کے متعلق مجھے علم ہے وہ کتب نازل ہوئی وہ
کتاب اللہ کی قرأت کے متعلق مجھے علم ہے کہ وہ کتب نازل
ہوئی درود کس چیز کے متعلق نازل ہوئی، وہ اگر مجھے یہ علم نہ آتا کہ کوئی
شخص مجھ سے زیادہ کتاب اللہ کو جانتے ہو، اور دشمنوں پر غفہ کر کے
کے پاس جانا ممکن ہوتا تو میں ان دشمنوں پر سفر کر کے
اس کے پاس چلا جاتا۔

مسروق کہتے ہیں کہ ہم حضرت عبد اللہ بن عمر کے پاس
جاتے اور ان سے گفتگو کرتے، بن زبیر کہتے ہیں ایک

دن ہم نے ان سے حضرت عبداللہ بن مسعود کا ذکر کیا، انہوں نے کہا تم نے مجھ سے اس شخص کا ذکر کیا ہے کہ میں ان سے اس وقت سے محبت کرتا ہوں جب سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث سنی ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: چار آدمیوں سے قرآن سیکھو، ابن ام عبد (حضرت ابن مسعود) سے، آپ نے ابتداء ان سے کی اور معاذ بن جبل سے اور ابی بن کعب سے، اور ابو خذیفہ کے آزاد شدہ غلام سالم سے۔

مسروق کہتے ہیں کہ ہم حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کے پاس تھے ہم نے ان سے حضرت عبداللہ بن مسعود کی ایک روایت بیان کی، انہوں نے کہا وہ ایسے شخص ہیں کہ میں ایک چیز کے بعد ان سے ہمیشہ محبت کرتا ہوں، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے، چار شخصوں سے قرآن مجید سیکھو، ابن ام عبد سے، آپ نے حضرت ابن مسعود سے ابتداء کی، اور ابی بن کعب سے، اور ابو خذیفہ کے آزاد شدہ غلام سالم سے، اور معاذ بن جبل سے، زہری نے اپنی روایت میں یزید کا ذکر نہیں کیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں شبکی روایت میں چاروں کی ترتیب میں اختلاف ہے۔

مسروق کہتے ہیں کہ لوگوں نے حضرت عبداللہ بن عمرو

أَعْمَشُ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ كُنَّا نَأْتِي عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو فَكُنَّا نَحَدِّثُ بَيْنَهُ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ عِنْدَ مَا كُنَّا يَوْمًا عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فَقَالَ لَقَدْ دَكُّنَا رَجُلًا لَا أَرَاهُ يُحِبُّ يَعْذُ شَيْءٌ يَنْجُوهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خُذُوا الْقُرْآنَ مِنْ أَرْبَعَةٍ مِنْ ابْنِ أُمِّ عَدِيٍّ قَبْدَاءٍ وَمَعَاذِ بْنِ كَعْبٍ وَابْنِ كَعْبٍ وَسَالِحٍ مَوْرِيٍّ وَابْنِ خَدِيجَةَ .

۶۲۱۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَرُحْبَرُ بْنُ خَرِيبٍ وَشُعْبَةُ بْنُ أَبِي نَسِيبَةَ قَالُوا حَدَّثَنَا خَرِيبٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَابْنِ عَمْرٍو عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَكُنَّا نَحَدِّثُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فَقَالَ إِنَّ ذَلِكَ رَجُلٌ لَا أَرَاهُ يُحِبُّهُ يَعْذُ شَيْءٌ يَنْجُوهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خُذُوا الْقُرْآنَ مِنْ أَرْبَعَةٍ مِنْ ابْنِ أُمِّ عَدِيٍّ قَبْدَاءٍ وَمَعَاذِ بْنِ كَعْبٍ وَابْنِ كَعْبٍ وَسَالِحٍ مَوْرِيٍّ وَابْنِ خَدِيجَةَ وَمِنْ مَعَاذِ بْنِ كَعْبٍ وَخَرِيبٌ لَمْ يَذْكُرْهُ وَخَرِيبٌ قَوْلُهُ يَعْذُ شَيْءٌ .

۶۲۱۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ وَكَانَ فِي رِوَايَةِ ابْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ قَدْ مَعَاذَ أَقْبَلُ أَبِي وَابْنِ عَمْرٍو وَابْنِ كَعْبٍ وَابْنِ قَبْدَاءٍ .

۶۲۱۵ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ مَوْحِدٍ عَنْ يَشْرُثَ عَنْ خَالِدِ بْنِ الْخَيْثَمِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَعْقِبٍ عَنْ حَفْصِ بْنِ كِلَابٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ بِإِسْنَادٍ وَهَّاجٍ وَخُتَفٍ عَنْ شُعْبَةَ فِي تَلْسِيقِ الْأَرْبَعَةِ .

۶۲۱۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ نَسْرٍ وَابْنُ بَشَّارٍ

قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو
بْنِ مُرَّةٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مُسْرِقٍ قَانَ دُرَّوَانِ
مُسْعُودٍ عِنْدَ عِيَالِهِ بَيْنَ عَمْرِو فَقَالَ ذَلِكَ رَجُلٌ لَا
كَرْلَ أَحَبُّهُ بَعْدَ مَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى وَسَلَّمَ يَقُولُ اسْتَغْفِرُ الْقُرْآنَ مِنْ أَذْبَعَةٍ مَنِ
بَرَّ مُسْعُودٌ وَمَا لِي بِهِ قَوْلُ أَبِي حُذَيْفَةَ وَأَبِي ثُنَّ
كُغْبٍ وَمُعَاذِ بْنِ جَدَلٍ

کے ساتھ حضرت ابن مسعود کا ذکر کیا انہوں نے کہا میں
اس شخص سے اس وقت سے محبت کرتا ہوں جب سے
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے
پیار آدمیوں سے قرآن مجید سیکھو، ابن مسعود سے، سالم
سے جو ابو ذریفہ کے آزاد شدہ غلام ہیں، ابی بن کعب سے
اور معاذ بن جبل سے۔

۶۲۱۷ - حَدَّثَنَا عَنْبَسَةُ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا
يُحْيَى بْنُ شُعْبَةَ بِهَذَا إِسْنَادٍ وَرَأَى شُعْبَةُ
كَذَا بِهَذَا يَنْ لَا أَدْرِي بِأَيِّهِمَا بَدَأَ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی، شعبہ
نے کہا آپ نے ان دونوں کے نام سے ابتداء کی ہیں یہ
نہیں جانتا کہ ان میں سے کس کے نام سے ابتداء کی
مسودہ ابن اشیر حذری کہتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی سوانح

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا نام و نسب یہ ہے۔
عبداللہ بن مسود بن غافل بن حبیب بن شخب بن فار بن مخزوم بن مابلہ بن کابل بن عارث بن تیم بن سعد بن ہذیل بن مدرکہ
بن یاس بن مضر ابو عبد الرحمن الہمدانی۔ ان کے والد کا نام مسعود تھا، ان کی والدہ کا نام ام عبد بنت عبدود تھا۔

آپ ابتداء اسلام میں مسلمان ہوئے تھے، نسب حضرت معید بن زبدا اور ان کی زوجہ فاطمہ بنت خطاب مسلمان
موتی تھیں آپ کے اسلام لانے کا واقعہ یہ ہے: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں علقمہ بن ابی
سعیطہ کی بکریاں چراتا تھا، ایک دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، آپ کے ساتھ حضرت ابو بکر تھے، آپ نے
فرمایا: اسے لڑکے! کیا تمہارے پاس دودھ ہے؟ میں نے کہا ہاں، لیکن میں مین ہوں، آپ نے فرمایا میرے پاس
ابو بکر ہی لاؤ جس سے نرنے جفتی نہ کی ہو، میں ایک شمش مار بکری لے آیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو ہاندا
پھر اس کے تھنوں کو ملنا شروع کیا اور دھا کرنے لگے، تو اس میں دودھ اتر آیا، پھر حضرت ابو بکر نے اس سے دودھ
دیا، آپ نے حضرت ابو بکر سے کہا دودھ پیو، حضرت ابو بکر نے دودھ پیا، اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ
پیا، آپ نے پھر اس بکری کے تھنوں سے کہا سگڑ باز تو وہ سگڑ کر پہلے کی طرف ہو گئے، اس کے بعد میں رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گیا اور میں نے کہا یا رسول اللہ! مجھے اس کلام (قرآن مجید) کی تعلیم دیجئے، آپ نے میرے
سر پر ہاتھ پھیرا اور فرمایا تم تو پڑھانے والے لڑکے ہو، حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سے ستر سو تین سیکھیں، اور کس شخص نے مجھ سے بحث نہیں کی، حضرت ابن مسعود نے سب سے پہلے مکہ میں حضرت قرآن
مجید پڑھا۔

جب حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ مسلمان ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اپنے ساتھ لے گئے
حضرت ابن مسعود آپ کی خدمت کرتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو پرشیدہ گفتگو سننے و لکھنے میں آنے
کے اجازت دی، حضرت ابن مسعود آپ کے گھر جاتے تھے، آپ کو نصیحتیں دیتے تھے آپ کے ساتھ اور آپ کے

لگے چلتے تھے، جب آپ غسل کرتے تو حضرت ابن مسعود پر وہ کرتے، جب آپ سو جاتے تو آپ کو بہار کرتے، می بہرام میں آپ صاحب السواد والساوک کے نام سے مشہور تھے (یعنی آپ کی پرشیدہ گفتگو سننے والے اور آپ کی سواک لائے تھے) حضرت ابن مسعود نے حبشہ اور مدینہ کی طرف وہ ہجرتیں کیں، وہ دونوں قبلوں کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی، پھر اُحدہ تھقی، بیت رضوان اور تمام غزوات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک رہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد جنگ یرموک میں شریک ہوئے، ابرجہل کے سینہ پر سوار ہو کر انھوں نے ہی اس یمن کا سر کاٹا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو جنت کی بشارت دی تھی۔

حضرت بن مسعود بیان کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا مجھے سورۃ نساء پڑھ کر سناؤ، میں نے عرض کیا میں آپ کو قرآن مجید سناؤں، حالانکہ خود آپ پر قرآن مجید نازل ہوا ہے، آپ نے فرمایا میں اپنے علاوہ کسی اور سے قرآن سنا پسند کرتا ہوں، میں نے آپ کے سامنے قرأت کی جب میں اس آیت پر پہنچا ذکبک اذا حدثنا عن کل امت شہید وحشاک علی فواللہ سیدنا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے۔

عبدالرحمن بن یزید کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت حذیفہ سے کہا ہمیں اس شخص کے متعلق بتلائیے جو اپنی سیرت اور عادات و اطوار میں سب سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ ہو، تا کہ ہم اس سے دین سیکھیں اور اس سے عادیث سنیں، حضرت حذیفہ نے کہا جو شخص اپنی سیرت اور عادات و اطوار میں سب سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ ہے وہ بن مسعود ہے، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یاد رکھنے والے صحابہ کو معلوم ہے کہ ان سب سے زیادہ اللہ کا قرب ابن مسعود کو حاصل ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں بنیہ مستودہ کے کسی اور کو امیر بناتا تو ابن مسعود علیہ السلام کو بناتا۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ مدنیہ منورہ میں ۳۲ھ میں فوت ہو گئے، حضرت عثمان نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی ایک قول یہ ہے کہ آپ کی نماز جنازہ حضرت عمار بن یاسر نے پڑھائی وراثت کے وقت آپ کی عمر ساٹھ اور چند سال تھی۔ ۱۷

حضرت ابن مسعود کے مصحف کا بیان | حدیث نمبر ۶۲۱۰ میں ہے: حضرت ابن مسعود نے فرمایا جو شخص نیت کرے گا وہ قیامت کے دن خیانت شدہ چیز کو دے گا حاضر ہوگا۔ علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

حضرت ابن مسعود کا مصحف (جس کو قرآن) جہور کے مصحف کے خلاف تھا، حضرت ابن مسعود کے شاگردوں کے پاس بھی ان کا مصحف تھا، لوگوں نے ان کے مصحف پر اعتراض کیا اور ان سے یہ کہا کہ وہ اس مصحف کو ترک کر کے جہور کے مصحف کی موافقت کریں اور ان سے یہ مطالبہ کیا کہ وہ اپنے مصحف کو بد دیں، جیسا کہ دوسرے مصنف

کو بلا دیا گیا تھا، حضرت ابن مسعود نے اس مطالبہ کو نہیں مانا اور اپنے شاگردوں سے یہ کہا کہ تم لوگ اس مصحف کو چھپا دو، اور جب تم اس کو چھپاؤ گے تو قیامت کے دن اس کو سب سے عاقبت ہو گے اور اس میں نہایت ہی فضیلت ہوگی پھر بطور نکار فرمایا مجھے اس مصحف کے مطابق قرأت سے کون روکتا ہے؟ جس کو میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ سے سنا ہے! ۱۱

علامہ ابی اس مدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

قرآن مجید کو سات قرأت یعنی سات لغات پر نازل کیا گیا تھا اور ہر قبیلہ اپنی اپنی قرأت کے متعلق پڑھا تھا، جب بکثرت فتوحات ہوئیں اور لوگ ناواقفیت کی بناء پر ایک دوسرے کی قرأت کی تکذیب کرنے لگے تو حضرت ابو عبد اللہ کے مشورہ سے حضرت عثمان نے قرآن مجید کے اس نسخہ کو منگوایا جو حضرت ابوبکر کے عہد میں سنت قریش پر جمع کیا گیا تھا، اس نسخہ کی نقول تمام شہروں میں بھجوا دیں اور باقی مصاحف کو منگو کر بھجوا دیا تاکہ امت میں اختلاف نہ ہو، تمام صحابہ نے حضرت عثمان کے اس اقدام کی تائید کی کیونکہ ان کا یہ خیال تھا کہ تمام مصاحف کا بانی رسول قرآن مجید میں الٹا کس اور اختلاف کا موجب ہوگا۔

حضرت ابن مسعود کے لئے تمام صحابہ سے منفرد حق انصاف نے اپنے مصحف کو چھپا دیا، اور حضرت عثمان یا کوئی اور شخص اس کو نکلوانے میں کامیاب نہ ہو سکا، حضرت عثمان نے جو مصحف تمام شہروں میں بھجوائے تھے وہ مشہور ہو گئے، تمام صحابہ نے اس کی موافقت کی اور اس کو پڑھا جانے لگا اور حضرت ابن مسعود کا مصحف ترک کر دیا گیا، اور وہ چھپا رہا حتیٰ کہ جب معاویہ بن ابی سفیان کی حکومت نہ ہو گئی اور معاویہ کی حکومت شروع ہوئی تو ان کے زمانہ میں وہ مصحف پایا گیا۔ اور صدر الدین قسطلانی نے اس کو جلائے کا حکم دیا، عمر نے اپنے اساتذہ سے اس طرح سے

حضرت ابن مسعود کی اپنی علمی فضیلت بیان کرنے کی توجہ سے | حدیث نمبر ۶۴۱۱ میں ہے، حضرت ابن مسعود

مجھ سے زیادہ کتاب اللہ کو جانتے والا ہے اور اوٹوں پر سفر کر کے اس کے پاس جانا ممکن ہوتا تو میں اوٹوں پر سفر کر کے اس کے پاس جاتا! علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں اس کا بیان ہے کہ کسی ضرورت کی بناء پر انسان اپنے علم یا اپنے دوسرے فائدہ کی قربان کر سکتا ہے، اور قرآن مجید میں جو ہے: لا تزکوا "انفسکم" (مجادلہ ۳۲) اپنی تعریف و توصیف نہ کرو، میں کا عمل پر ہے کہ کوئی شخص بغیر کسی ضرورت کے اپنی تعریف و توصیف نہ کرے بلکہ اپنی بڑائی کے اظہار و غرور قبلانے کے لیے اپنی تعریف کرے اور بزرگان دین سے ضرورت کی بناء پر اپنی تعریف کرنا منقول سے شد میں سے شر کو دور کرنا مقصود ہو یا لوگوں کے لیے کسی مصلحت کو حاصل کرنا مقصود ہو، یا کسی کو علم حاصل کرنے پر ترغیب دینا مطلوب ہو، مثلاً حضرت یوسف علیہ السلام نے فرمایا: جعتی عنی حزن و رقت فی حبسہ صمدیہ ۱۲

۱۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۹۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۷۵ھ

۱۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ ابی، لکھی متوفی ۸۳۸ھ، کمال اکمل لکھنؤ ج ۲ ص ۲۹۱، مطبوعہ دار الکتب علمیہ بیروت

”مجھے زمین کے نر انزل پر مقرر کر دے بے شک میں حفاظت کرنے والا علم والا ہوں“ یہ حصول مصلحت کی مثال ہے اور دفع شر کی مثال یہ ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا جب محاصرہ کیا گیا تو انھوں نے فرمایا کہ میں نے غزوہ تبوک کے لشکر کے لیے سامان فراہم کیا، اور چار سو سو خریدا، اور تم غیب کی مثال حضرت ابن مسعود کا یہ ارشاد ہے اور حضرت سہل بن سعد کا یہ کہنا کہ اس مسئلہ کو مجھ سے زیادہ جانتے والا کوئی نہیں ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود کتاب اللہ کے سب سے زیادہ عالم تھے، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ سنت رسول کو بھی خلفاء راشدین سے زیادہ جانتے والے ہیں، اور نہ یہ لازم آتا ہے کہ وہ ان سے زیادہ افضل ہوں اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ تمام خلفاء راشدین حضرت ابن مسعود سے افضل تھے۔ لہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزَمَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ أَن يُوقُوتُوا مَعَهُ فَخَسَمَ لَهُ سُلَيْمَانُ بْنُ مَرْثَدَةَ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَجَاءَهُمْ مِّنْ عِندِ رَبِّهِمْ الْغَلَبَةُ فَوَلَّوْا عَلَىٰ خُفَايَا هُمْ وَلَئِن لَّمْ يَظْهَرْ لَهُمْ الْآيَاتُ فَسَوْفَ يَكُونُوا مُّجْرِمِينَ

۴۲۱۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ حَمَّاهُ نَقْرَانِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُبْعَهُ كُتِبَ لَهُ مِنَ الْأَنْصَارِ مَعَادُنُ حَبِيبٍ وَأَبِي بَنْ كَعْبٍ وَرَيْدُ بْنُ كَيْسٍ وَابْنُ رَيْدٍ قَالَتْ دَاوُدُ قُلْتُ لَا يَسِرُّ مِنْ كُتِبَ لَهُ رَيْدٌ وَتَالِ

۴۲۱۹ - حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا رُبْعَهُ كُتِبَ لَهُ مِنَ الْأَنْصَارِ مَعَادُنُ حَبِيبٍ وَأَبِي بَنْ كَعْبٍ وَرَيْدُ بْنُ كَيْسٍ وَابْنُ رَيْدٍ قَالَتْ دَاوُدُ قُلْتُ لَا يَسِرُّ مِنْ كُتِبَ لَهُ رَيْدٌ وَتَالِ

مَعْبُدٌ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْثَدَةَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ قُلْتُ يَسِرُّ نَبِي قَالِبٌ مِّنْ حَمَّاهُ نَقْرَانِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرْبَعَةٌ كُتِبَ لَهُمِ الْأَنْصَارُ أَبُو بَنْ كَعْبٍ وَمَعَادُنُ حَبِيبٍ وَرَيْدُ بْنُ كَيْسٍ وَابْنُ رَيْدٍ قَالَتْ دَاوُدُ قُلْتُ لَا يَسِرُّ مِنْ كُتِبَ لَهُ رَيْدٌ وَتَالِ

۴۲۲۰ - حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ قُلْتُ يَسِرُّ نَبِي قَالِبٌ مِّنْ حَمَّاهُ نَقْرَانِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرْبَعَةٌ كُتِبَ لَهُمِ الْأَنْصَارُ أَبُو بَنْ كَعْبٍ وَمَعَادُنُ حَبِيبٍ وَرَيْدُ بْنُ كَيْسٍ وَابْنُ رَيْدٍ قَالَتْ دَاوُدُ قُلْتُ لَا يَسِرُّ مِنْ كُتِبَ لَهُ رَيْدٌ وَتَالِ

هَئَانًا حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ عَدُوٌّ

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ اور انصار

کی ایک جماعت کے فضائل

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں چار شخصوں نے قسرات مجید جمع کیا اور ان چاروں انصار میں سے تھے، حضرت معاذ بن جبل، حضرت ابی بن کعب، حضرت زید بن ثابت اور حضرت ابو زید، قتادہ نے حضرت انس سے پوچھا ابو زید کون ہیں، فرمایا وہ میرے ایک چچا ہیں۔

ہمام کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں قرآن مجید کس نے جمع کیا تھا؟ کہا چار شخصوں نے، اور چاروں انصار میں سے تھے، حضرت ابی بن کعب، حضرت معاذ بن جبل، حضرت زید بن ثابت اور انصار کے ایک شخص جن کا کنیت ابو زید تھی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابی سے فرمایا: اللہ عز و جل نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تمہارے

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے

ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابی سے فرمایا: اللہ عز و جل نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تمہارے

أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ قَالَ اللَّهُ سَمِعَنِي بَدَكَ قَالَ
لَهُ سَمِعَنِي قَالَ فَجَعَلَ الْبُكَ يَبْكِي

سنا منے قسوان مجید پڑھوں، حضرت ابی نے کہا کہ اللہ
تعالیٰ نے آپ سے میرا نام لیا ہے، آپ نے فرمایا: اور
تمہارے لئے مجھ سے تمہارا نام لیا ہے، پھر حضرت مکی
روئے گئے۔

۶۲۲۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُسَيْبٍ وَابْنُ نَشَابٍ
قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ
سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْفَعُ نَارَ
كَعْبٍ إِنْ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ تَعْرِتُكَ
الْبُكَ كَعْرُؤًا قَالَ وَسَمِعَنِي قَالَ نَعَمْ فَسَأَلَ
حُكِي

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابی بن
کعب سے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں
تمہارے سامنے قرآن مجید کی یہ صحت پڑھوں: وہ انس
الدین کفر و... حضرت ابی نے پڑھی اللہ جل جلالہ
میرا نام لیا ہے، آپ نے فرمایا: ابی! پھر حضرت ابی روئے
گئے۔

۶۲۲۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا
حَالِدُ بْنُ رِغْفَيْهِ ابْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ
قَالَ سَمِعْتُ نَسَائًا يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بُكَ يَمْتِدُّهُ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابی سے فرمایا: اس
کے بعد اس کی مثل روایت ہے۔

علامہ ابی شیر جزری کہتے ہیں:

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی سوانح
قیس بن عبید بن زید بن معاویہ بن عمرو بن مالک بن نجار۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت میں میری
امت پر سب سے زیادہ رحم کرنے والا ابو بکر ہے، اور اللہ کے دین میں سب سے زیادہ شدید ظہر ہے سب
سے زیادہ جبار اور عاقل عثمان ہے، درحال اور حرام کا سب سے زیادہ عالم معاویہ بن جبل ہے اور وراثت
کے احکام کو سب سے زیادہ جاننے والا زید بن ثابت ہے، اور سب سے اچھی قرأت کرنے والا ابی بن کعب
ہے اور ہر امت کا ایک امین ہوتا ہے اور اس امت کا امین ابو عبید بن جراح ہے۔
راقی نے بیان کیا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ آئے تو جس شخص نے سب سے پہلے آپ
کے لیے مکھاڑہ ابی بن کعب میں اور سب سے آخر میں کھنے والے بھی یہی تھے، جب حضرت ابی بن کعب نہیں ہوتے
تھے تو حضرت زید بن ثابت کہتے تھے۔

ابو نعیم نے کہا کہ حضرت ابی بن کعب کی تاریخ وفات میں اختلاف ہے ایک قول ہے حضرت عمر کی خلافت میں
۳۲ھ میں فوت ہوئے، ایک قول ہے ۳۳ھ میں حضرت عثمان کی خلافت میں فوت ہوئے ان کے سر
روٹی ٹھمن کے مال سفید تھے یہ خضاب نہیں لگاتے تھے بلکہ... (روایت صحیحہ) لہذا اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رحمہ اللہ

بَابُ مَنْ فَضَّلَ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کے فضائل

۶۲۲۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا أَبُو جَرِيْفٍ أَخْبَرَنَا أَبُو
السُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَّهَتْ زَكَاةُ
سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ هَذَا لَهَا
عَرْشٌ بِرَحْمَةٍ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دیکھ
حضرت سعد بن معاذ کا جنازہ ان کے سامنے رکھا ہوا
تھا کہ ان کی (موت کی) وجہ سے عرش الہی جنبش میں آگیا۔

۶۲۲۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ إِدْرِيسَ الْأَدَدِيُّ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي سُوَيْبَانَ
عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَهْرَ عَرْشُ الرَّحْمَنِ بِمَوْتِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سعد بن معاذ کی موت
کی وجہ سے عرش الہی جنبش میں آگیا۔

۶۲۲۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مَرْزُوقٌ
حَدَّثَنَا عَبْدُ سَوْحَابِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ سَعِيدِ
عَنْ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ مِثْقَالَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَجَّهَتْ زَكَاةُ مَوْصُوعَةَ يَعْنِي
سَعْدًا أَهْرَ لَهَا عَرْشُ الرَّحْمَنِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دیکھ ان کا
جنازہ رکھا ہوا تھا، سداک موت کی وجہ سے عرش الہی جنبش
میں آگیا۔

۶۲۲۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ نَسَائٍ
قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي
إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَقُولُ أَهْرَ يَتَرَسُولُ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُتَّةَ خَيْرٍ مِمَّنْ جَعَلَ
أَصْحَابُهُ يَلْمُسُونَهَا وَيَعْجَبُونَ مِنْ لَيْسِهَا
فَقَالَ تَعْجَبُونَ مِنْ لَيْسِ هَذِهِ لَيْسَ دِينُ سَعْدِ
بْنِ مُعَاذٍ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنْهَا وَاللَّيْنُ

حضرت براء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رشیم کا ایک خندہ پسپا گیا آپ
کے اصحاب اس کو چھوڑتے تھے اور اس کی نمکی پر تعجب
کرتے تھے، آپ نے فرمایا: تم اس کی نرمی پر تعجب کرتے
ہو جنت میں سعد بن معاذ کے روموں اس سے بھی زیادہ
اچھے اور ملائم تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۶۲۲۷ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدَةَ الْقُشَيْرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ أَبِي أُبَيٍّ إِسْحَاقُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا رَافِعٍ عَنِ عَائِشَةَ يَقُولُ أَيْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَوِّبِ خَيْرٍ قَدْ كَوَّلَ الْحَدِيثَ ثُمَّ قَالَ ابْنُ عَبْدَةَ أَشْهَبُونَا أَبُو دَاوُدَ وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ أَوْ بِمِثْلِهِ.

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۶۲۲۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ حَبَّه حَدَّثَنَا أُمِّيَّةُ بْنُ عَائِدٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ أَبِي أُبَيٍّ بِأَيْسَادِ بْنِ حَمِيصٍ كَرَدَ يَدُ أَبِي دَاوُدَ.

۶۲۲۹ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ أَبِي أُبَيٍّ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ أُمِّ هُدًى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جُتِبَ بِمَنْ سُنْدٍ وَكَانَ يَنْهَى عَنْ تَحْرِيرِ قَعِجَبٍ مِمَّنْ مِنْهَا فَقَالَ وَتَدَى نَفْسُ تَحْتِدِ بِبَدْرٍ مَدَى دِيلٍ سَعْدٍ مِّنْ مُّعَاذٍ فِي الْجَنَّةِ خَسَنٌ مِنْ هَذَا.

۶۲۳۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ شَذَّانٍ حَدَّثَنَا سَائِبُ بْنُ نُوَيْرٍ حَدَّثَنَا عُمرُ بْنُ عَامِرٍ عَنْ قُتَادَةَ عَنْ أَنَسِ أَنَّ الْكِنْدِ دُومَةَ الْجَنَّةِ لَ هُدًى بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَهُ قَدْ كَرَّ نَحْوَهُ وَلَمْ يَدْ كُرْهِهِ وَكَانَ يَنْهَى عَنْ التَّحْرِيرِ.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رشیم کا ایک جبہ ملیا کہ گیا حالانکہ آپ رشیم چینی سے منع کرتے تھے، صحابہ کو اس کی خوب مروت سے تعجب ہوا، آپ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری ہاں سے جنت میں سعد بن معاذ کے روال سے تیرا نکالینا ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ کبیرہ دومۃ الجمل کے بادشاہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک عمدہ ہیر کیا، پھر اسی کی مثل مدینہ سے لایا یہی نہیں ہے کہ آپ رشیم سے منع فرماتے تھے۔

سلام ابن اثیر ہنری لکھتے ہیں:

حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کی سوانح

سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ، عقیق بن زید بن عبد الاشہل بن جشم بن اسمارث بن اکھزرج بن النہیت عمرو بن مالک بن اوس النضاری، اوس بن مالک کا نام کبیشہ ہنت رافع ہے، ان کی صحابیت بھی ثابت ہے۔

جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کو مسلمانوں کو تعلیم دینے کے لیے مدینہ بھیجا، اس وقت حضرت سعد بن معاذ نے ان کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا، جب حضرت سعد مسلمان ہو گئے تو انھوں نے

بنو عبد الاشہل سے کہا جب تک تم ملک اسلام قبول نہیں کرو گے تمہارے مردوں اور عورتوں سے میری گفنت گویا غلام ہے تو وہ سب مسلمان ہو گئے، ان کا اسلام قبول کرنا بہت بڑی برکت تھا، وہ بدست آمد اور خندق کے معرکوں میں شریک ہو گئے۔

شہر میں غزوہ خندق ہوا، جب لڑائی کا وقت آیا تو حضرت سعد بن معاذ زمرہ اپنے اور ہاتھ میں حربہ سے کرمیدان جنگ کی طرف روانہ ہوئے، بنو قریظہ کے قلعہ میں ان کی والدہ موجود تھیں، اور حضرت عائشہ بھی ان کے پاس بیٹھی تھیں، جب حضرت سعد زمرہ میرے شعر پڑھتے ہوئے گذرے تو والدہ نے کہا بیٹا تم پیچھے رہ گئے ہو جلدی باؤ، جس ہاتھ میں حربہ تھا وہ باسر نکلا ہو تھا، حضرت عائشہ نے کہا سعد کا ماں دیکھو، سعد کی زمرہ بہت چھوٹی ہے، میدان میں پہنچے تو رحبان بن عبدمنان نے جو عرقہ کا بیٹا تھا ان کے ہاتھ پر ایک تیر مارا جس سے ہفت اندام کٹ گئی، اس نے نہایت جوش سے کہا یہ رو، میں عرقہ کا بیٹا ہوں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا تو فرمایا: اللہ تعالیٰ اس کا چہرہ دونوں طرف عرقیٰ آلود کرے۔

اس کے بعد مسجد نبوی میں خیمہ لگایا گیا، حضرت سعد اسی خیمہ میں رہتے تھے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزانہ کی عیادت کے لیے تشریف لاتے تھے، چونکہ زندگی سے مایوس ہو چکے تھے، اس لیے اللہ تعالیٰ سے دعا کی: یا اللہ! اگر قریش کی لڑائیاں باقی ہوں تو مجھے زندہ رکھ، کیونکہ مجھے ان سے لڑنے کی بڑی تمنا ہے، انھوں نے تیر سے رسول کو اذیت دی، ان کی تکذیب کی اور ان کو بے وطن کیا، اور اگر لڑائی بند ہونے کا وقت آگیا ہے تو اس زخم سے مجھے شہادت دے دے، اور بنو قریظہ کے معاملہ میں میری آنکھیں ٹھنڈی کر اس دعا کا دوسرا حصہ مقبول ہوا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو قریظہ کو جو وطن کرنا چاہا تو انھوں نے کہا بیٹا کہ ہم سعد کا حکم مانیں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد کو اطلاع دی، وہ دنزگو کش پر سوار ہو کر آئے، جب مسجد کے قریب پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار سے کہا: "اپنے سردار کے لیے کھڑے ہو" پھر حضرت سعد سے فرمایا یہ رنگ تمہارے حکم کے منتظر ہیں تو عرض کیا میرا حکم یہ ہے کہ جو لوگ جنگ جو ہیں ان کو قتل کیا جائے بچوں کو غلام بنایا جائے اور ان کے اموال تقسیم کر دیے جائیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فیصلہ سن کر فرمایا تم نے آسانی حکم کی پیروی کی ہے، پھر حکم کے مطابق چار سو جنگجو آدمی قتل کر دیے۔

اس واقعہ کے بعد حضرت سعد کچھ عرصہ تک زندہ رہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ان کے زخم کو داغا جس سے خون روک گیا تاہم ہاتھ سوچ گیا اور ایک دن زخم پھٹ گیا اور اس زور سے خون جاری ہوا کہ مسجد سے گذر کر بنو غفار کے خیمہ تک پہنچا، لوگوں کو بڑی تشویش ہوئی پوچھا کیا معاملہ ہے، جواب ملا حضرت سعد کا زخم پھٹ گیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع ہوئی تو گھبرا کر مسجد میں آئے دیکھا تو حضرت سعد کا انتقال ہو چکا تھا، انا اللہ وانا الیہ راجعون، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کے جنازے میں ستر ہزار فرشتے شریک ہیں، جب آپ کو دفن کر کے گھرے تو بہت مہم تھے اور رئیس مبارک پر مسلسل "ننگ رہے تھے۔"

بَابُ مَنْ فَضَّلَ آثِلَ عَبْدِ اللَّهِ ابْنَ عَمْرِو بْنِ

حَرَامٍ وَالِدِ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

۶۲۳۲ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ لَقِيَ رِيْرِي
وَعُمَرَ وَاتَّاقَدَ يَكْلَاهُمَا عَنْ سُمَيَّانَ قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ
حَدَّثَنَا سُمَيَّانُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ لُحَيْكِرٍ
يَقُولُ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ لَنَا كَانَتْ يَوْمَ
أُحُدٍ حَيَّةٌ بِأُفٍّ مَسْبُورَةٍ وَقَدْ هَمَّ بِهَا فَارْدَتْ
كَأَنَّهَا رَفَعَتْ شَوْبَ قَتْلٍ فِي قَوْتٍ مَرَّارًا دُونَ أَنْ رَفَعَ
الشَّوْبَ فَهَانِي قَوِيٌّ فَرَفَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ مَرَّ بِهِ فَرَفَعَهُ فَسَمِعَ صَوْتَ
بَاكِئَةٍ وَصَاحِبَةٍ فَقَالَ مَنْ هَذِهِ فَقَالَتْ بِنْتُ
عَمْرِو دَاخِلَتْ عَمْرٍو فَقَالَ وَبِكَيْ فَهَاتَا لِمَتِ
الْمَلَأْتُكِ نَظْلًا بِأُحُدٍ حَتَّى رُفِعَ -

۶۲۳۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا وَهْبُ

بْنُ جَبْرِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ لُحَيْكِرٍ عَنْ
جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أُصِيبْتُ أَيْ يَوْمَ أُحُدٍ فَجَعَلْتُ
أَكْثِفُ الشَّوْبَ عَنْ وَجْهِهِ وَأَبْكِي وَجَعَلُوا يَمْهَوْنِي
وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْكِيهَا فِي قَالَ
وَجَعَلْتُ فِي صِمَةٍ بِدَنْتُ عَمْرٍو وَبِكَيْ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَيْكِ أَوْ لَا بِكَيْكِ فَهَاتَا
لِمَتِ الْمَلَأْتُكِ نَظْلًا بِأُحُدٍ حَتَّى رَفَعْتُمُوهُ -

۶۲۳۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ

جَبَادٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جَبْرِ عَنْ وَهْبٍ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ
بُرَيْهِمٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَنَّ حَدَّثَنَا مَعْمَرُ بْنُ كَلَّابٍ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ لُحَيْكِرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا
أَنَّ ابْنَ جَبْرِ عَنْ نَيْسٍ فِي حَيْثُ بِهِ ذَكَرُ الْمَلَأْتُكِ
بُكَاءُ الْبَاكِئَةِ -

حضرت جابر کے والد حضرت عبد اللہ بن عمرو

بن حرام رضی اللہ عنہما کے فضائل !!

حضرت جابر بن عبد اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ غزوہ
احد کے دن میرے والد کو لایا گیا در آن صلیک ان پر کپڑا
ڈھکا موافقاً انسان کو ملکہ کیا گیا تھا ریشی ان کے اعضاء
کاٹ دیے گئے تھے میں نے ان کی نعش سے کپڑا اٹھانا
پہ تو مجھے میری قوم نے منع کر دیا میں نے پھر کپڑا اٹھانا چاہا
مجھے پھر میری قوم نے منع کیا پھر خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم یا آپ کے حکم سے لوگوں نے وہ کپڑا اٹھایا پھر آپ نے
ایک روئے والی یا پٹانے والی ک اور سنن آپ نے پرچی
یہ کون ہے ؟ لوگوں نے کہا یہ عمرو کی بیٹی یا بہن سہیلہ آپ
نے لڑایا کیوں روتی ہو ؟ ان کا جنازہ اٹھانے چاہتے
تھے نہشتے ان پر سایہ کرتے رہیں گے -

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ غزوہ احد کے دن میرے والد شہید ہو گئے میں
ان کے چہرے سے کپڑا اٹھا کر روئے لگا لوگ مجھے
منع کر رہے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے منع نہیں
کر رہے تھے حضرت فاطمہ بنت عمرو نے بھی رن شروع
کر دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم رو دیا نہ
رہو جب تک تم ان کا جنازہ نہیں اٹھاؤ گے نہشتے ان پر
سایہ کرتے رہیں گے -

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں ابن حنفیہ
کی سند میں فرشتوں کا اور روئے والی کے روئے
کا ذکر نہیں ہے -

۶۲۳۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي حَنِيفٍ
عَنْ شَرِيفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَبِيبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الْكَرِيمِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُسَكِّدِ عَنْ
حَبِيبِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي يَزِيدَ الْأَحْمَدِيِّ عَنْ قُوسَةَ بْنِ يَزِيدَ
بْنِي صُلَيْ نَدَّ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَفْصٍ عَنْ يَزِيدَ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ غزوہ مد
کے دن میرے والد کو لایا گیا وہاں تک کہ ان کی ناک اور کان
کٹے، جھٹے تھے۔ باقی حدیث حسب سابق ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن حرام کی سوانح

علامہ ابن اثیر ہجری لکھتے ہیں: حضرت عبداللہ بن عمرو بن حرام کا نام و نسب یہ ہے: عبداللہ بن عمرو
بن حرام بن ثعلبہ بن حرام بن کعب بن غنم بن سلمہ بن سعد بن علی بن سعد بن سارودہ بن یزید بن جشم بن خزرج۔ نسب اس کی
سلی، ان کی کینت، بر جابر تھی۔

حدیث عبداللہ عقبی، بدری اور نقیب تھے، غزوہ بدر اور غزوہ مد میں شریک ہوئے اور غزوہ مد میں شہید
کر دیے گئے۔ حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہا بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری طرف دیکھ
کر فرمایا: کیا بات ہے؟ تم منہم احد پریشان نظر آ رہے ہو! میں نے عرض کیا یا رسول اللہ، میرے والد شہید کر دیئے
گئے اور وہ قرضہ احد اولاد چھوڑ کر چلے گئے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم کو یہ غناؤں کے لئے تم سے
نے ہر شخص سے پردہ کی، وٹ سے کلام کیا ہے اور تمہارے والد سے بلا جواب کلام کیا ہے اور یہ فرمایا: اسے میرے لئے
مجھ سے سوال کرو، میں تم کو عین کردوں گا، انھوں نے کہا: میں تجھ سے یہ سوال کرتا ہوں کہ تو مجھے دنیا میں بھیج دے تاکہ
میں دوبارہ تیری راہ میں قتل کیا جاؤں! اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میں پہلے یہ مقرر کر چکا ہوں کہ اب لوگ دوبارہ دنیا میں نہیں
رہائے جائیں گے، انھوں نے کہا: اچھا تو پھر جو لوگ میرے پیچھے ہیں ان تک میرا حال پہنچا دے، تب اللہ تعالیٰ نے
یہ آیت نازل فرمائی: وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُحْيِيهِمْ۔ جو لوگ اللہ کی
راہ میں قتل کیے گئے ان کو مردہ گمان مت کر دو بلکہ وہ زندہ ہیں۔

جب حضرت عبداللہ نے قتل کی طرف جانے کا ارادہ کیا تو اپنے بیٹے حضرت جابر کو بلایا اور فرمایا: سے بیٹے، مجھے
یقین ہے کہ جو لوگ شہید ہوں گے میں ان میں سب سے پہلے شہید ہوں گا۔ بعد میں جن لوگوں کو چھوڑ کر جا رہا ہوں
ان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مجھے تم سب سے زیادہ عزیز ہو، اللہ مجھ پر قرض سے تم و قرض اور کمر دینا اور
اپنی ہمنوں کے ساتھ خیر خواہی کرنا حضرت جابر کہتے ہیں کہ جب صبح ہوئی تو میرے والد سب سے پہلے شہید ہوئے،
مشرکین نے ان کی ناک اور کانوں کو کاٹ دیا، ان کو اور حضرت عمرو بن الجموح کو ایک قبر میں دفن کیا گیا وہ دنیا میں ایک
دوسرے کے دوست اور ساتھی تھے، حضرت جابر کہتے ہیں میں نے چھ ماہ بعد اپنے والد کی قبر کھودی اور ان کو دوسری
جگہ منتقل کر دیا، میں نے دیکھا کہ ان کے جسم میں کوئی تغیر نہیں مرا تھا، صرف ڈر می کے چند بالوں میں مٹی لگی ہوئی تھی۔
امام مالک نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ حضرت عمرو بن الجموح نضاری اور حضرت عبداللہ بن عمرو بن حرام نضاری
کی قبروں میں سیلاب کا پانی آگیا، وہ دونوں ایک ہی قبر میں مدفون تھے، یہ دونوں غزوہ مد میں شہید ہوئے تھے ان
دونوں کی قبر کھود کر نکال گیا۔ ان دونوں کے جسم بالکل متغیر نہیں ہوئے تھے یوں لگتا تھا جیسے کل فوت ہوئے ہوں

میں سے ایک کا ہاتھ دفن کے وقت اپنے زخم پر ہتھوڑا اتھاڑا اسی طرح تھا اس کو زخم سے ہٹا گیا تو وہ پھر اپنی جگہ روک گیا۔
غزوہ اُحُد اور قبر کھودنے کے درمیان چھیالیس سال کا عرصہ تھا۔ ————— رضی اللہ عنہما وارضا بہما —————

حضرت جلیب رضی اللہ عنہ کے فضائل

حضرت ابو بزرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک جہاد میں تھے، اللہ تعالیٰ نے آپ کو مال دیا، آپ نے اپنے اصحاب سے فرمایا تم میں سے کوئی غائب ہے؟ انہوں نے کہا، ہاں فلاں، فلاں اور فلاں غائب ہے، آپ نے فرمایا تم میں سے کوئی غائب ہے؟ صحابہ نے کہا ہاں! فلاں، فلاں اور فلاں غائب ہے۔ آپ نے پھر فرمایا تم میں سے کوئی غائب ہے؟ صحابہ نے کہا نہیں، آپ نے فرمایا لیکن میں جلیب کو غائب پارہا ہوں، اس کو قتل کر دو، انہوں نے ان کو شہداء میں تلاش کیا، تو دیکھا کہ سات آدمیوں کے پیرو میں ان کی تلاش پڑی تھی، جن کو حضرت جلیب نے قتل کیا تھا، پھر انہوں نے ان کو شہید کر دیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کی تلاش کے پاس گئے اور فرمایا: اس نے سات کو قتل کیا پھر انہوں نے اس کو قتل کر دیا، یہ مجھ سے ہے اور میں اس سے ہوں، یہ مجھ سے ہے اور میں اس سے ہوں پھر آپ نے ان کی تلاش کرانے والوں باتوں سے انکار کیا، ان کو صحت آپ سے ہی ان یا نہت۔
پھر ان کی قبر کھودی گئی اور ان کو قبر میں رکھ دیا گیا روکی نے ان کو غسل دینے کا ذکر نہیں کیا۔

بَابُ مِنْ فَضَائِلِ جُلَيْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

۶۲۳۶ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ بْنِ جُلَيْبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ قَابِطٍ عَنْ كِنَانَةَ بْنِ نُعَيْمٍ عَنْ أَبِي بَرَزَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي مَعْرَى لَهُ قَفَاءَ اللَّهِ عَلَيْهِ فَقَالَ رِاضِيَاهُ هَلْ تَقِيدُونَ مِنْ أَحَدٍ قَالُوا نَعَمْ فُلَانٌ وَفُلَانٌ وَفُلَانٌ ثُمَّ قَالَ هَلْ تَقِيدُونَ مِنْ أَحَدٍ قَالُوا نَعَمْ فُلَانٌ وَفُلَانٌ وَفُلَانٌ ثُمَّ قَالَ هَلْ تَقِيدُونَ مِنْ أَحَدٍ قَالُوا لَا بَلْ يَكُنِّي أَفْقِدُ حَبِيبًا قَاصِبُوهُ فَجُلَيْبٌ فِي الْقَتْلِ فَوَجَدُوهُ فِي جَنْبِ سَبْعَةٍ قَدْ قَتَلَهُ ثُمَّ قَتَلُوهُ فِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَقَفَ عَلَيْهِ فَقَالَ قَتَلَ سَبْعَةً ثُمَّ قَتَلُوهُ هَذَا امْرَأَتِي وَآتَا مِنْهُ هَذَا امْرَأَتِي وَآتَا مِنْهُ قَالَ قَوَّصَعَهُ عَسَى سَاعِدًا يَدُ لَيْسَ لَنَا إِلَّا سَاعِدَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَخُفِرَ لَهُ وَوُضِعَ فِي قَبْرِهِ وَكُمُ يَدُ كَرِ غُلًّا -

حضرت جلیب رضی اللہ عنہ کی سوانح

علامہ ابن الاثیر جزری لکھتے ہیں: جلیب تبدیل کے وزن پر ہے یہ انصاری صحابی تھے حضرت ابو بزرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کے ایک شخص کو بیٹن سے ان کے نکاح کا پیغام دیا، حضرت جلیب کو تاہ قدر اندر بندہ شکل تھے، اس لڑکی کے ماں باپ نے اس رشتہ کو ناپسند کیا، جب اس لڑکی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیغام کا علم ہوا تو اس نے قرآن مجید کی یہ آیت پڑھی دما کان یؤمن بولاہو منہ،

على انفسهن غير جائز، قيل له ليس كذلك
لان الآية لم تحصر الاولياء بهذا لا مردون
غيرهم وعمومه يقتضى ترغيب سائر
الناس فى العقد على الاياضى الا ترى ان
سم الاياضى ينتظم الرجال والنساء وهو
فى الرجل لم يرد به الاولياء دون غيرهم
كذلك فى النساء .

نحو عورت نہیں کر سکتی، اور عورت کا کیا ہوا نکاح ناجائز
ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات صحیح نہیں ہے کیوں
کہ اس آیت میں عقد نکاح کو عورت کے ولی کے ساتھ
خاص نہیں کیا گیا اور اس آیت کا عموم تمام لوگوں کو عقد
نکاح کرنے کی ترغیب دیتا ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ
لفظ ایامہنی (بے نکاح لوگ) مردوں اور عورتوں دونوں
کو شامل ہے، اور مردوں سے صرف عورت کا ولی مراد
نہیں ہے۔ اسی طرح عورتوں میں بھی عموم ہے۔

جس طرح علامہ ابو بکر جصاص نے اس آیت کے عموم سے یہ استدلال کیا ہے کہ مرد اور عورت دونوں ہی
مرد اور عورت کا نکاح کر سکتے ہیں سی طرہ ہم اس آیت کے عموم سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ اس آیت میں ہر شخص
کا نکاح کرنے کا حکم دیا ہے خواہ وہ نکاح کفو میں ہو یا غیر کفو میں۔
اس آیت کے عموم کی وضاحت میں علامہ ابو بکر جصاص مزید لکھتے ہیں:

گر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس آیت کے عموم سے ترخیص یہ بھی ثابت ہو گا کہ باپ اپنی ہالہ لڑکی کا نکاح اس
کی مرضی کے بغیر کر دے تو یہ بھی جائز ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ احادیث صحیحہ مشہورہ سے یہ ثابت
ہے کہ ہالہ کا نکاح اس کی مرضی کے بغیر ناجائز نہیں ہے، اور مردوں کے حق میں یہ مان لیا جائے کہ ان کا نکاح
ان کی مرضی سے کیا جائے، اس لیے ہالہ لڑکیوں کے لیے بھی یہ مفہور مانا جائے گا کہ ان کا نکاح ان کی مرضی سے
کیا جائے۔

جس طرح ہالہ لڑکی کے لیے احادیث صحیحہ مشہورہ میں یہ تصریح ہے کہ اس کا نکاح اس کی مرضی کے بغیر کیا جائے
اسی طرح اگر احادیث صحیحہ مشہورہ میں یہ تصریح ہوتی کہ غیر کفو میں نکاح نہ کیا جائے تو لہذا ہم اس نکاح کو ناجائز کہتے
کیوں کہ ہمارا کام شریعت کی اتباع کرنا اور شریعت کی تبلیغ کرنا ہے، ہم خود شارع نہیں ہیں کہ اپنی طرہ سے
غیر کفو میں نکاح کے عدم جواز کا حکم صادر کر دیں، ہم صرف مبلغ ہیں احکام شریعہ کے واضع نہیں ہیں۔
قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کی کھری اور ممانعت کے بغیر ہم اللہ کے حلال کردہ کو حرام کہنے والے نہ ہوتے
ہیں، اور ہم کیا ہیں اور ہماری حیثیت کیا ہے جب خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا:
افى لست احرم حلالاً
میں کسی حلال کو حرام نہیں کرتا۔

۱۔ علامہ ابو بکر احمد بن علی رازی جہاں حنفی متنی ۳۷۰، احکام القرآن ج ۲ ص ۳۲، مطبوعہ سہیل اکیڈمی، سورہ ۴۰۰

۲۔ " " " احکام القرآن ج ۲ ص ۳۲-۳۳، ملخصاً

۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متنی ۲۶، صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۳۷۵

فَاطَمَةُ أُمِّ الْيَسَنِ حَتَّى قَامَتْ مَكَّةَ فَوَارَتْ عَلَى شَحْرِ
 حَاءَ فَقُلْتُ مَا صَنَعْتَ قَالَ بَحِثَتْ رَحْلًا بِمَكَّةَ
 عَلَى دِينِكَ يَرْعُودُ أَنَّ ابْنَهُ رُسَدَهُ قُلْتُ فَمَا
 يَقُولُ النَّاسُ قَالَ يَقُولُونَ مَا يَرَوْنَ كَأَنَّهُمْ لَا يَخْبَرُونَ
 وَكَانَ الْيَسَنُ أَحَدَ لَشَعْرَ رِيَالٍ كَيْسٌ مَعَهُ
 سَمِعْتُ قَوْلَ كُفَيْتَ قَتَا هُوَ يَقُولُ لِيهِمْ وَ
 لَقَدْ وَصَعْتُ قَوْلًا عَلَى أَقْرَاءِ الشَّعْرِ فَمَنْ
 يَلْتَمِمْ عَلَى يَسَنِ أَحَدٌ بَعْدَ أَنْ يَخْرُجَ اللَّهُ
 ابْنَهُ صَائِدٌ وَلَا تَهْرُكَا دُثُوتَ قَالَ قُلْتُ
 قَا كُفَيْتُ حَتَّى أَذْهَبَ فَتَصْرُقَانِ فَتَكُونُ
 مَكَّةَ فَتَضَعُفُ رَحْلٌ مِنْهُمَا فَقُلْتُ أَيْنَ
 هَذَا تَدِينِي تَدْعُوهُمْ بِصَتَائِي فَاشْرَارِي
 فَقَالَ الصَّيْرِي قَدْ عَلِمَ أَهْلُ الْوَادِي
 بِكُلِّ مَذْرَبَةٍ وَطَاطَرُ حَتَّى خَرَرَتْ مَعِيشَتُ عَلَى
 قَا قَا دُفَعْتُ جَيْشَ أَرْبَعَتِ كَا فِي مُصْبٍ
 أَحْمَرُ قَالَ قَا تَكُنْتُ رُمُورَةً فَخَسَلْتُ عَلَى
 رِيَالِي وَشَرِيتُ مِنْ قَا تَكُنْتُ وَنَعْدُ يَسَنُ
 يَا ابْنَ آخِي كَدَّ بَيْنَ بَيْنِ بَيْنِي وَيَوْمَ مَا كَانَ
 لِي حُكْمًا إِلَّا مَا رُمُورَةً فَسَمِعْتُ عَلَى نَكْرَتِ
 عَنِّي تَطِينِي وَمَا وَجَدْتُ عَلَى كَيْدِي سَحْفَةً
 جَوْعَ قَالَ قَبِيبُ أَهْلُ مَكَّةَ فِي بَيْتِهِ قَمَرَاءُ
 أَصْرَحِي بِرَا ذُ صَرِبَ عَلَى أَصْمِخَتِيهِمْ
 يَطُوفُ يَا نَسِيَّتِ أَحَدًا وَامْرَأَتِ مِنْهُمْ
 تَدْعُوَانِ إِيَّاهُ وَنَا بَيْنَهُمَا قَالَ قَا تَكُنَا
 عَلَى فِي صَوْرِهِمَا فَقُلْتُ لَيْكَا أَحَدُهُمَا
 رَحْمَتِي قَالَ قَمَانَتْ هَتَا عَنْ قَوْرِهِمَا قَا
 قَا تَكُنَا عَلَى قَمَانَتْ هَتَا مِثْلُ الْحَشْبَةِ عَلَيْهِ
 أَوْ كَذَا كُنِي فَتَضَعْتُ ثَوْبِي وَتَقُولُ
 نَوَاكَ هَتَا أَحَدًا مِنْ نَفَارَتِ قَا تَكُنْتُهُمَا

میں نے پوچھا: کس کے لیے؟ انھوں نے کہا: اللہ کے لیے،
 میں نے پوچھا: کس طرف منہ کرتے تھے، اس نے کہا: اللہ تبارک
 جس طرف میرا منہ کر دیتا تھا میں عتک کی نماز پڑھ دیتا تھا حتیٰ کہ
 جب رات کا آخری حصہ ہوتا تو میں اپنے آپ کو چادر کی طرف
 ڈال دیتا، حتیٰ کہ مجھ پر دھوپ آجاتی، انیس نے کہا مجھے مکہ
 میں کام ہے تم جیل و سبیل میں جاتا ہوں، انیس مکہ نہیں گئے
 پھر انھوں نے آئے میں دیر کی، پھر وہ آیا میں نے پوچھا تم کیا کرتے
 رہتے؟ میں نے کہا میری مکہ میں ایک شخص سے
 ملاقات ہوئی جو تمہارے دین پر ہے، وہ کہتا ہے کہ اللہ
 نے مجھے رسول بنایا ہے، میں نے پوچھا اور لوگ کیا کہتے ہیں؟
 اس نے کہا لوگ اس کو شاعر کا من اور ساحر کہتے ہیں، انیس
 خود بھی ایک شاعر تھا، انیس نے کہا میں نے کاهنوں کا
 کلام سنا ہے، اس کا کلام کاهنوں کی طرح ہیں، میں نے
 اس کے کلام کا شاعروں کے کلام سے بھی موازنہ کیا لیکن کسی
 شخص کی زبان پر ایسے شعر نہیں آسکتے، بخدا وہ سچا ہے اور
 لوگ جھوٹے ہیں، میں نے کہا تم ہیں رہو، میں جا کر دیکھتا ہوں
 حضرت ابوذر کتے میں بیٹھ گیا، اور اہل مکہ میں سے ایک کمزور
 شخص کو منتخب کیا، میں نے پوچھا وہ شخص کہاں سے ہے؟
 متعلق تم یہ کہتے ہو کہ اس نے اپنا دین بدل لیا ہے، اس نے
 میری طرف اشارہ کر کے کہا یہ صابی (دین بدلتے والا) ہے،
 پھر تمام اہل وادی ٹہریں اور ڈھیلوں کے ساتھ مجھ پر چل
 پڑے، حتیٰ کہ میں بے ہوش ہو کر گر پڑا، جب مجھے ہوش
 آیا تو کیا دیکھتا ہوں کہ میں (بکثرت خون بہنے کی وجہ سے)
 سرخ رنگ کا بت ہوں، میں نے زمزم کے پاس گر خون ہویا
 اور پانی پیا، اسے محتجبے میں دیاں تیس دن رات تک رہا،
 اس وقت زمزم کے پانی کے سوا میری کوئی اور ضرورت نہیں
 تھی، میں اس قدر مرنا گیا کہ میرے پیٹ کی ستر میں نغمہ ہو
 گئیں، اور میں نے اپنے جگر میں جو کہ شدت محسوس نہیں
 کی، ایک چاندنی رات کو جب اہل مکہ سو گئے، اس وقت

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ
وَهُمَا بَطَانَتَانِ قَالَ مَا لَكُمَا قَاتَلْتُمَا انصَابِي
بَيْنَ تَكْفِيَةٍ وَأَسْتَأْذِرُهَا قَالَ مَا لَكُمَا قَاتَلْتُمَا
رَبَّنَا قَالَ لَمَّا كَلِمَةً تَحْمِلُ الْفَقْرَ وَجَاءَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى امْتَلَأَ الْحَجَرُ
وَكَلَّفَ بِأُيُوتِهِ هُوَ وَصَاحِبُهُ ثُمَّ صَلَّى فَلَمَّا
قَضَى صَلَاتَهُ قَالَ أَبُو ذَرٍّ فَكُنْتُ نَافِلًا
مَنْ حَيًّا وَبِشَجِيئَةٍ يُسْتَدْرِكُ فَعَلْتُ السَّلَامَ
عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ وَعَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ
ثُمَّ قَالَ مَنْ أَنْتَ قَالَ كُنْتُ مِنْ عِيفٍ قَالَ فَهَلْ
بِكَ مِنْ قَوْصَعٍ أَوْ صَاحِبَةٍ عَلَى جَسَدِكَ فَكُنْتُ فِي
نَفْسِي كِرَةً أَنْ أَتَمَّيْتُ إِنْ عِيفٌ قَدْ هَبْتُ
أَحْذَرُ بِيَدِهِ فَقَدْ عَنِيَ صَاحِبُهُ وَكَانَ أَعْلَمَ بِهِ
مِنِّي ثُمَّ رَدَّ رَأْسَهُ ثُمَّ قَالَ مَنِ كُنْتُ هَهُنَا
قَالَ كُنْتُ ذَنْبًا كُنْتُ هَهُنَا مُتَدَلِّيًا بَيْنَ يَدَيْهِ
وَيَوْمَ قَالَ فَمَنْ كَانَ يُصْعِقُكَ قَالَ كُنْتُ مَا كَانَ
بِي طَعَامٌ إِلَّا مَا وَدَّ قَوْمِي فَسَمِعْتُ حَتَّى تَكْتَسِرَتْ
فَكُنْتُ بِطَيْفٍ وَمَا أَجِدُ عَلَى كَيْدِي سَخْفَةً جُوعٍ
قَالَ إِنَّمَا مَبَادِرُكُمْ إِنَّمَا طَعَامٌ طَعِمَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ
يَا رَسُولَ اللَّهِ لَدُنِّي فِي صَعَامٍ الْبَلَدُ فَانْطَلِقْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ
وَالصَّفَقُ مَعَهُمَا فَقَدَّرَ أَبُو بَكْرٍ بَابًا لِيَجْعَلَ يَقْبِضُ
بِأَمْرِ زَيْنَبِ الْبَقَرِ وَكَانَ ذَلِكَ أَوْسَطَ طَعَامٍ
أَكَلَتْ بِهَا ثُمَّ عَابَتْ مَا عَابَتْ ثُمَّ أَتَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ وَجَّهَهُ
فِي رَحْنٍ وَأَنْتَ تَخْجِلُ لَا أَرَاهَا إِلَّا يَشْرَبُ فَهِيَ أَنْتَ
فُتَيْتُ عَنِّي قَوْمَكَ عَنِّي اللَّهُ أَنْ يَنْفَعَهُمْ يَكُ
يَا جُرَيْدُ فِيمَنْ قَاتَلْتُ أُنَيْتُ فَقَالَ مَا صَنَعْتَ
كُنْتُ صَنَعْتُ أَيْ قَدْ أَسْلَمْتُ وَصَدَّقْتُ وَقَالَ

بیت اللہ کا کوئی لطافت نہیں کرنا تھا، صرف دو عورتیں
اسحاق اور زینب (رت) کو پکار رہی تھیں وہ دونوں
کرتے کرتے میرے پاس آئیں، میں نے کہا (اسحاق
اور زینب میں سے) ایک کا دوسرے کے ساتھ نکلت کر دو
یہ سن کر بھی وہ اپنے پکارنے سے باز نہیں آئیں، جب
وہ پھر میرے پاس آئیں تو میں نے کہا "زوج میں بکڑی
کیونکہ میں اشارہ کرنا بہت بات نہیں کرتا، اس لیے سنا
اور زینب کو سپرد گالی دی، یہ سن کر وہ دونوں عورتیں ہنسنے
لگیں اور یہ کہتی ہوئی گئیں، کاش ہم سے لوگوں میں سے
اس وقت کوئی مرنے والا نہ ہو، راستہ میں ان دونوں کو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ پیڑوں سے
اُتر رہے تھے، آپ نے فرمایا تمہیں کیا ہوا، وہ کہنے لگیں
ایک عورت آیا ہے جو کہہ کے پردوں میں چھپا ہوا ہے،
آپ نے پوچھا اس نے تم سے کیا کہا، انہوں نے کہا وہ
ایسی بات کہتا ہے جس سے منہ بھرنا ناہی ہے، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اُٹھے، آپ نے حجر اسود کو بوسہ دیا،
اور آپ نے در آپ کے صاحب نے بیت اللہ کا طواف
کیا پھر نماز پڑھی، جب آپ نے نماز پوری کر لی، حضرت
برذر کہتے ہیں کہ میں پہلے شخص تھا جس نے اسلام کے طریقہ
سے اسلام کیا، میں نے کہا سلام علیک یا رسول اللہ آپ
نے فرمایا وعلیک السلام ورحمۃ اللہ، پھر فرمایا، نہ کوئی عورت
میں نے کہا غنارہ سے ہوں، آپ نے اپنا ہاتھ اٹھا کر
انگلیاں اپنی پیشانی پر رکھیں، میں نے وہ میں سوچا نہ بد
آپ کو میرا غنارہ سے ہونا نا پسند ہوا ہے، میں آپ کا ہاتھ
پکڑنے کے لیے بڑھی، آپ کے صاحب نے مجھے رد کیا، جو
مجھ سے زیادہ آپ کا حال جانتی تھی، پھر آپ نے ہاتھ
اٹھایا اور فرمایا تم کب سے یہاں ہو، میں نے کہا مجھے یہاں
پر تیس دن رات ہو گئے، فرمایا: تمہیں کتنا گونا گونا
کے میں نے کہا زمر کے پانی کے سوا میرا اور کوئی طعام

مَا بِي رَغِبَةً عَنْ دِينِكَ فَإِنِّي قَدْ اسْتَمْتُ وَصَدَقْتُ
فَاتَيْنَا مُنَا فَقَالَتْ مَا بِي رَغِبَةً عَنْ دِينِكُمْ فَإِنِّي
قَدْ اسْلَمْتُ وَصَدَقْتُ فَاحْتَمَلْنَا حَقَّ آئِنَا
قَوْمًا غَفَّارًا قَا سَلَمَ نَفْسُهُمْ وَكَانَ يَوْمُهُمْ
أَيْمَانُ بْنُ رَحْفَةَ الْعَنَابِيُّ وَكَانَ سَيِّدُهُمْ وَ
قَالَ نَفْسُهُمْ أَذَا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّيِّئَةَ اسْلَمْنَا قَدِمَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّيِّئَةَ
قَا سَلَمَ نَفْسُهُمْ الْبَاقِي وَجَاءَتْ سَلَمُ
فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ ائْتُونَا نَسْلِمُ
عَلَى الَّذِي اسْلَمُوا عَلَيْهِ فَاسْلَمُوا
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَمَ غَفَّارُ غَفَرَ اللَّهُ لَهَا وَاسْلَمَ
سَالِمًا اللَّهُ -

نہیں ہے، میں اس قدر متوجہ ہو گیا ہوں کہ میرے پیٹ کی
سلو میں ختم ہو گئی ہیں اور میرے جگر میں جھوک کی کمزوری نہیں
ہے، آپ نے فرمایا مزم کا پانی برکت والا ہے، یہ پیٹ
بھرنے والا کھانا ہے، حضرت ابو بکر نے کہا یا رسول اللہ
مجھے اب رات دیکھئے کہ اس کو آج رات میں کھانا کھلاؤں!
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر چل پڑے
اور میں بھی ان کے ساتھ چل پڑا، حضرت ابو بکر نے مدد
کھولا اور اس میں سے سارے پیسے طائف کی کشتی نشانی یہ مکہ میں
پہلا طعام تھا جس کو میں نے کھایا پھر میں نے پی دیا، پی دیا
چرم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر
ہوا۔ آپ نے فرمایا مجھے کھجور دیں وہی ایک زمین دکھائی
گئی ہے، میرا خیال ہے کہ وہ یثرب (مدینہ) ہی ہے،
کیا تم اپنی قوم کو میری طرف سے (دین اسلام کا) پیغام پہنچاؤ
گئے؟ شاید اللہ تعالیٰ تمہاری وجہ سے ان کو نفع دے اور
تمہیں اجر و ثواب عطا فرمائے، پھر میں انیس کے پاس
پہنچا، اس نے پوچھا تم کیا کرتے رہے؟ میں نے کہا
میں نے اسلام قبول کر لیا ہے اور اس رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کر دی ہے اس نے کہا مجھے بھی تمہارے دین سے
نفرت نہیں ہے میں بھی مسلمان ہو چکا ہوں اور تصدیق کر چکا ہوں پھر
میں اپنی والدہ کے پاس آئے، اس نے کہا، مجھے بھی تمہارے دین سے نفرت
نہیں ہے میں بھی مسلمان رہی ہوں اور تصدیق کرتی ہوں، ہم نے
اور میں پر اپنا سلمان لاوا اللہ اپنی قوم کو غفار کے پاس بھیجے ان میں سے
اُدھے لوگ مسلمان ہو گئے، ان لوگوں کا سرور امام ایمان بن رَحْمَةُ الْغَفَّارِ
تھا، باقی رہے لوگوں نے یہ کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائیں گے،
قوم مسلمان ہو جائیں گے، پھر جب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو باقی آدھے بھی مسلمان ہو گئے
پھر قبیلہ اسلم کے لوگ آئے اور انہوں نے کہا یا رسول اللہ
ہم بھی اپنے بھائیوں کی طرح اسلام قبول کرتے ہیں پھر
وہ بھی مسلمان ہو گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

علامہ آلوسی نے بھی اس آیت سے یہ استدلال کیا ہے لکھتے ہیں:

و علی ان الولی لیس شرطاً فی السکا

لاہ اصناف العقد الیہا۔ ۱۷

اور یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ صحت نکاح میں
ولی شرط نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے عقد کی اصناف عورت
کی طرف لگا ہے۔

سو جس طرح ولی کے عدم ذکر اور عورت کی طرف نکاح کی اصناف کرنے سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ صحت نکاح
کے لیے ولی کی اجازت شرط نہیں ہے، سی طرح کفو کے عدم ذکر سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ صحت نکاح کے لیے کفو
شرط نہیں ہے اور عورت جہاں چاہے نکاح کر سکتی ہے خواہ غاوند اس کا کفو ہو یا غیر کفو۔ مذاہب فقہاء کے بیان میں
ہم انشاء اللہ بفقہ ہار کی وہ عبارات بھی بیان کریں گے جو انھوں نے عدالت کے ذکر میں بیان کی ہیں کیونکہ ان عبارات میں
مخالفین کی کوئی تائید نہیں ہے۔

ہم نے جو یہ پانچ آیات پیش کی ہیں ان میں قرآن مجید کے الفاظ عموم سے استدلال کیا ہے۔ اب ہم دو آیتیں
بیٹل کر رہے ہیں جن میں ہم شان نزول کے اعتبار سے استدلال کر رہے ہیں۔

ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال | ۱۶ | چھٹی آیت جس
سے ہم نے غیر کفو

میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے وہ یہ ہے:

اے لوگو! ہم نے تمہیں ایک مرد اور ایک عورت
سے پیدا کیا، اور ہم نے تمہیں (مختلف) بڑی قومیں وہ
قبائل بنایا تاکہ تم ایک دوسرے کو پہچانو۔ بے شک اللہ
کے نزدیک تم میں زیادہ بزرگی والا وہ ہے جو تم میں زیادہ
پرہیزگار ہو۔

یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر و نثی
و جعلناکم شعوباً و قبائل لتعارفوا ان اکرمکم
عند اللہ اتقاکم۔

(حجرات: ۱۳)

علامہ آلوسی حنفی اس آیت کا شان نزول بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

علامہ آلوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

امام ابو داؤد نے اپنی مراسیل میں امام ابن مرقوفہ اور امام بیہقی نے اپنی سنن میں زہری سے روایت کیا ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی یا منہ کو یہ حکم دیا کہ وہ اپنی عورت کا ابو ہند سے نکاح کر دیں، انھوں نے کہا یا رسول اللہ:
کیا ہم اپنی بیٹیوں کا اپنے آزاد شدہ غلاموں سے نکاح کر دیں؟ اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی: اے لوگو! ہم نے
تمہیں ایک مرد اور عورت سے پیدا کیا، الیہ۔

زہری نے کہا یہ آیت بالخصوص ابو ہند کے متعلق نازل ہوئی ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قصد لگاتا تھا (او قلہ)
یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ نسب پر فخر نہیں کرنا چاہیے، احادیث میں بھی اس کی صراحت ہے۔

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَرْثَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ سَعِيدٍ
عَنْ أَبِي جَمْرَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا بَدَأَ أَبَا
دَرْدَاءَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ
قَالَ لَا خَيْرَ إِلَّا كُنَّا فِي هَذَا الْوَادِي قَدْ عَلِمْنَا
عَلِمَ هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّهُ يَأْتِيهِ الْخَرُّ
مِنْ أَسْمَاءٍ فَاسْمُهُ مِنْ قَوْلِهِ ثُمَّ أَتَيْتِي مَا أَتَى
الرَّاحِلُ حَتَّى قَدِمَ مَكَّةَ وَسَمِعَهُ مِنْ قَوْلِهِ ثُمَّ رَجَعَ
إِلَى أَبِي دَرْدَاءَ فَقَالَ رَأَيْتَهُ يَأْمُرُ بِمَكَارِمِ الْخُلُقِ
وَكَلَامًا مَا هُوَ بِالشَّعْرِ فَقَالَ مَا شَفِيتَنِي فِيهَا
أَوَدْتُ فَتَرَوُدَ وَحَمَلْتُ شَيْئًا لَهُ فِيهَا مَا يَحَقُّ
قَدِمَ مَكَّةَ فَاتَى لِمَسْجِدٍ فَاسْتَمَسَّ بِنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى وَسَلَّمَ وَلَا يَعْرِفُهُ وَكَرِهَ أَنْ يَسْأَلَ عَنْهُ
حَتَّى أَذْرَكَهُ يَعْنِي ثَلَاثَ أَصْطَفَحَهُ قَدْ عَلِمْتُ
فَعَرَفَ أَنَّهُ عِمْرَانُ بْنُ قُلَيْبٍ فَتَعَارَفَا ثُمَّ يَسَّرَ
وَاجِدًا مِنْهُمَا صَاحِبَهُ عَنْ تَتْنِي بِحَقِّي صَبْرَهُ ثُمَّ
اُحْتَمَلَ قَوْلَهُ وَتَرَدَّدَ فِي الْمَسْجِدِ فَصَلَّاهُ دِيكَ
يَوْمَهُ وَلَا يَزُرُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى مَسَى
فَعَدَّ إِلَى مَضْجَعِ قَوْمِهِ عَنِ فَقَالَ مَا أَتَى حَرْجُلٌ
أَنْ يَعْلَمَ مَبْرُكُهُ قَدْ قَامَ قَدْ هَبَّ بِهِ مَعَهُ وَرَأَيْتُ
وَاجِدًا مِنْهُمْ صَاحِبَهُ عَنْ نَبِيِّ حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمُ
الْعَذِيبِ فَعَرَّ مَشْرُوبًا لَيْلًا قَدْ مَضَى نَبِيُّ مَكَّةَ ثُمَّ
قَالَ لَمْ أَتُحَدِّثْ بِمِثْلِ مَا شَدَّ أَفْئِدَتُ هَذَا
أَبَلَدًا قَالَ إِنْ أُعْطِيتَنِي عَهْدًا وَوَيْثَ قَاتِلَتِ رَسَدِي
فَعَلْتُ فَعَلْتُ فَخَبَّرَ فَقَالَ قَدْ نَسَى حَقُّ وَهُوَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَصْبَحَتْ
كَ تَبْعِي قَاتِلِي إِنْ رَأَيْتَ شَيْئًا أَحَدًا عَلَيْهِ
قُمْتُ كَأَنِّي رَأَيْتُ أَسْمَاءَ قَدْ مَضَتْ وَتَبْعِي
حَتَّى تَذْجُلَ مَدْعِي فَمَعَدَ قَاتِلُكَ يَقْتُلُوكَ
حَتَّى دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کہا اس وادی میں جاؤ اور وہاں جا کر میری خاطر اس شخص کے
متعلق معلومات حاصل کرو جو یہ کہتے ہیں کہ ان کے پاس
آسمان سے خبر مل آتی ہیں، ان کا قول سنو اور میرے
پاس آؤ، وہ چلے گئے حتیٰ کہ مکہ آئے، انہوں نے حضور
کا قول سنا پھر ابوذر کے پاس آئے، انہوں نے کہا میں نے
حضور کو دیکھا ہے وہ لوگوں کو کلام، خلق کا حکم دیتے ہیں
اور ان کا کلام ایسا ہے جو شعر نہیں ہے، میں نے کہا تم
نے میرے املاؤں کے مطابق کام نہیں کیا، پھر حضرت
ابوذر نے زور لہایا اور پانی کا ایک مشکیزہ یا ادھ مکہ لے کر
وہ مسجد میں گئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تلاش کیا، وہ
حضور کو پہچانتے نہیں تھے اور آپ کے متعلق سوال کرنے
کو، پسند کرنے تھے، حتیٰ کہ رات ہو گئی اور وہ لیٹ
گئے حضرت علی نے ان کو دیکھا اور یہ خیال کیا کہ وہ کوئی
مسافر ہیں، وہ ان کو دیکھ کر ان کے سامنے گئے اور کسی نے
دوسرے سے کوئی بات نہیں کی، حتیٰ کہ صبح ہو گئی، پھر
حضرت ابوذر نے اپنی مشک اٹھائی اور اپنا زاد رہ سے
کر مسجد گئے، وہ سارا دن وہاں رہے اور نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کو نہیں دیکھ سکے، حتیٰ کہ شام ہو گئی، اور وہ پھر
اپنے سونے کی جگہ آ گئے، حضرت علی رضی اللہ عنہ وہاں سے
گزرے اور کہنے لگے ابھی تک اس شخص کو ابھی تک
کا پتا نہیں ہوا، پھر ان کو کھڑا کیا وہ ان کے سامنے گئے اور
کس نے ایک دوسرے سے کوئی سوال نہیں کیا، حتیٰ کہ
تیسرا دن بھی اسی طرح گزر گیا، حضرت علی نے علیہ السلام
اور کہا تم مجھے کیوں بتاتے کہ تم اس شہر میں کس کام
سے آئے ہو، حضرت ابوذر نے کہا اگر تم مجھ سے بتا
دے کہ وہ کہہ میری رہنمائی کر دے تو میں تم کو تار تار ہوں،
حضرت علی نے وعدہ کیا، حضرت ابوذر نے اپنا مدد بیان
کیا، حضرت علی نے کہا وہ سچے ہیں وہ دوسروں سے
اللہ علیہ وسلم ہیں، جب صبح ہوا تو تم میرے ساتھ چلو، اگر

وَدَخَلَ مَعَهُ فَمِيمَةً مِنْ قَوْمِهِ وَأَسْلَمَ مَكَانَهُ
فَقَالَ لَهُ ابْنَتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ارْجِعِي
إِلَى قَوْمِكَ وَخَيْرُهُمْ حَتَّى يَأْتِيكَ أَمْرِي
فَقَالَ - لَيْدِي نَفْسِي مِيْدَةٌ لَا صَرْخَاقَ بِهَا
سَيِّبَ ظَهْرَ نَبِيَّهُمْ فَخَرَجَ حَتَّى أَتَى مُسْجِدَ
قَتَادَةَ عَلَى صَوْتِهِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَتَرَى نَقُومَ
فَضْرَبُوهُ حَتَّى اصْجَعُوا قَاتِلَ عَيْبَسَ وَدَلَّ
عَلَيْهِ فَقَاتَلَ وَيَدُكُمْ سَتُمُ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ مِنْ
غَفَّارٍ وَأَنَّ طَرِيقَ نَحَائِكُمْ أَوْ لَسَامِ عَيْنِهِمْ
فَأَنْقَدَ لَا مِنْهُمْ شَرٌّ فَرَدَّ مِنْ الْقَدِيمِ
وَبَرَزُوا إِلَيْهِ فَضْرَبُوهُ فَكَتَبَ عَلَيْهِ
نَحَّاسٌ فَأَنْقَدَ

گئے اس کے بعد حضرت ابوذر مدینہ منورہ آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وہاں تک آپ کے متعجب رہے۔
حضرت ابوذر نے اعلان نبوت سے تین سال پہلے اللہ تعالیٰ کی عبادت شروع کر دی تھی، انہوں نے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر بیعت کی کہ وہ حق بات کہنے پر کسی کی ملامت سے نہیں ڈریں گے، خواہ وہ بات کتنی ہی
تلخ کیوں نہ ہو، حضرت عبداللہ بن عمرو بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا
ہے کہ زمین و آسمان میں ابوذر سے زیادہ سچ کوئی نہیں ہے، اور یہ بھی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
ابوذر زمین پر چلتے ہیں دریں حایکہ وہ نہد میں عیسیٰ ابن مریم ہیں۔

حضرت ابوذر نے سترہ میں ربیعہ کے ویرانہ میں وفات پائی، ان کی ہلیہ بیان کرتی ہیں کہ جب حضرت ابوذر
رضی اللہ عنہ کی حالت بے خواب ہونے لگی تو میں رونے لگی، پوچھا کیوں روتی ہو؟ میں نے کہا تم ایک صحرا میں سفر آخرت پر جا
رہے ہو، یہاں تم کو کفن دینے کے لیے کوئی نیا کپڑا بھی نہیں ہے، فرمایا میں تم کو ایک خوشخبری سناؤ، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چند آدمیوں کے سامنے فرمایا جن میں ایک میں بھی عمامہ میں ایک شخص صحرا میں مرے گا وہ اس
کی موت کے وقت وہاں مسلمانوں کی ایک جماعت پیشہ ہائے گ، ان آدمیوں میں سے میرے علاوہ سب لوگ آبادی میں
مر چکے ہیں اور اب صرف میں باقی رہ گیا ہوں اس لیے یقیناً وہ شخص میں ہی ہوں۔ اور میں حلیہ کہتا ہوں کہ میں نے
تم سے جھوٹ نہیں کہا، اس لیے جاؤ راستہ پر دیکھو ضرور ایسی امداد آتی ہوگی، میں نے کہا اب تو حجاج بھی واپس جا
چکے ہیں اور راستہ بند ہو چکا ہے فرمایا نہیں جا کر دیکھو، وہ کہتی ہیں میں حضرت ابوذر کی تیار روری بھی کرتی اور شبہ پر
بھی جا کر دیکھتی، آخر کچھ دیر بعد دوسرے کچھ سو راتے دکھائی دیے، میں نے اشارہ کیا وہ لوگ تیزی سے میرے
پاس آئے، اور حضرت ابوذر کی طن اشارہ کر کے پوچھا یہ کون ہیں؟ میں نے کہا ابوذر، انہوں نے کہا صحابی رسول،
میں نے کہا ہاں وہ لوگ ان پر ہمارے ہاں آپ خدا مرے، کہہ کر حضرت ابوذر کے پاس گئے، حضرت ابوذر نے
پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی سناؤ پھر وصیت کی کہ اگر میرے پاس یا میری بیوی کے پاس کفن کے
مطابق کپڑا نکلتے تو سی کپڑے میں مجھ کو کفن دینا، اور یہ قسم دی کہ تم میرے جو شخص حکومت کا ادنیٰ عہدہ در بھی
ہو وہ مجھ کو کفن نہ دے، اتفاق سے ایک اندلسی نوجوان کے سوا شخص کسی نہ کسی عہدہ پر رہ چکا تھا اس جوان
نے کہا چچا میرے پاس ایک چادر ہے، اس کے علاوہ دیکھو میرے در میں جن کو میری والدہ نے کات کر بنایا ہے، یہ آپ
اور ان میں کفن ہوا گا، سو اسی جوان نے آپ کو کفن دیا، ان سواروں میں مشہور صحابی حضرت بن مسعود بھی تھے، انہوں نے
نماز نمازہ پڑھائی، اور اسی صحرا کے ایک گوشہ میں ان کو پیوند خاک کر دیا۔

حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے

بَابُ فِي فَضَائِلِ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

فضل

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے

۶۲۴۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، حَبِشٌ ثَخَالِي

ثُمَّ عَنِ النَّبِيِّ عَنْ بَيَّانٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ حَزِيمٍ عَنْ
جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْحَمِيدُ بْنُ
بَيَّانٍ حَدَّثَنَا حَزِيمٌ عَنْ بَيَّانٍ قَالَ سَمِعْتُ قَيْسَ
بْنَ أَيْدٍ حَزِيمٍ يَقُولُ قَالَ جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مَا
حَدَّثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مُنْذُ سَمِعْتُ وَلَا رَأَيْتُ رَأَيْتُ صَحِيحًا

۶۲۴۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو نَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكَيْفٌ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
كَثِيرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زُرَيْسٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
عَنْ قَيْسِ بْنِ جَرِيرٍ قَالَ مَا حَدَّثَنِي رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنْذُ سَمِعْتُ وَلَا رَأَيْتُ
رَأَيْتُكَ فِي وَجْهِ زَادَ ابْنُ كَثِيرٍ فِي حَدِيثِهِ عَنْ
ابْنِ زُرَيْسٍ وَقَدْ شَكَّوْتُ الْمَنِيَّةَ لِي لَا أَتَمُّتُ
عَنِّي لُحْظِي فَقَصَرْتُ يَدِي فِي صَدْرِي وَفَاتَ
اللَّهُ نَفْسَهُ وَحَفَظَهُ هَذَا بِمَهْدِي

۶۲۴۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدُ بْنُ بَيَّانٍ حَدَّثَنَا
حَزِيمٌ عَنْ بَيَّانٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ حَزِيمٍ قَالَ قَالَ
أَبَا هَبِيبَةَ يَمُوتُ يَقَالُ لَهُ دُونَ خَلَصَةٍ وَكَانَ
يُقَالُ لَهُ نَكْبَةُ أَيْمَانِيَّةٍ وَنَكْبَةُ أَيْمَانِيَّةٍ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا امْرَأَتُ
مُرَيْحِي مِنْ ذِي نَخْلَصَةٍ وَنَكْبَةُ أَيْمَانِيَّةٍ وَ
الشَّرْمِيَّةُ قَطَرَتْ إِلَيْنِي فِي مَاتَتْ وَخَمْسِينَ
مِنْ خَمْسٍ فَكَسَرْتُهَا وَقَتَلْتُ مَنْ وَجَدَتْ
عِنْدَهَا قَتِيلًا فَحَبَرْتُهَا قَدْ قَدْ عَالَمًا وَ
رَأَيْتُ خَمْسَ

۶۲۴۴ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ حَزِيمٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ
أَيْدٍ حَزِيمٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَزِيمٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا جَرِيرُ

میں کہ حبیب سے میں اسلام لایا اور رسول اللہ سے نہ
علیہ وسلم نے مجھے کبھی نہیں روکا، اور آپ حبیب بھی مجھے
دیکھتے تبسم فرماتے۔

حضرت جریر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حبیب سے
میں سلام لیا، رسول اللہ سے نہ علیہ وسلم نے مجھے
کبھی نہیں روکا اور آپ حبیب بھی مجھے دیکھتے تبسم فرماتے
ابن جریر کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ میں نے ابی صبیحہ
علیہ وسلم سے یہ شکایت کی کہ میں گھوڑے پر چڑھ کر نہیں
بیٹھ سکتا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے میرے سپرد ہوا کہ
ہمارا اور وہاں کہ اسے اللہ! اس کو گھوڑے پر قریب کر اور
اس کو ہر دم مدد دے

حضرت جریر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نہ مانہ ہی بیعت
میں ایک مکان تھا جس کو ذرا غلطہ کہتے تھے اور اس
کو کعبہ یا نیمہ یا کعبہ شامیہ بھی کہتے تھے، رسول اللہ سے
اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اے جریر، کیا تم مجھے
ذو غلطہ، کعبہ یا نیمہ اور کعبہ شامیہ کی فکر سے راحت
دلاؤ گے؟ سو میں قیدی حس کے ڈیڑھ سو راہوں کے
ساتھ اس کی جانب روانہ ہوا اور اس بت خانہ کو توڑ دیا
اور جو لوگ وہاں پائے گئے ان سب کو قتل کر دیا، پھر میں
نے گریپ کر کے کی خبر دی تو آپ نے مجھ سے اور قیدیہ
احسن کے لیے دعا کی۔

حضرت جریر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اے جریر،
کیا تم مجھے ختم کے بت خانہ سے راحت نہیں دلاؤ گے
جس کو کعبہ یا نیمہ بھی کہتے ہیں، حضرت جریر کہتے ہیں کہ

لَا تُرِيحُنِي مِنْ ذِي الْخَلَصَةِ بَيْتٍ لِحَقِّعَمَ هَـ
 يُدْعَى كَعْبَةُ الْيَمَامِيَّةِ قَالَ قَمَرْتُ فِي تَحْصِينِ
 وَمَا شِئَ قَارِبٍ وَكُنْتُ لَا أَتُبْتُ عَلَى الْحِجْلِ
 فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَضَرَبَ يَدَهُ فِي صَدْرِي فَقَالَ اللَّهُمَّ ثَبِّتْهُ وَ
 جَعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًّا قَدْ خَاطَطَقَ فَخَرَّ قَدْ بَانَ
 ثُمَّ بَعَثَ حُرَيْرًا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 سَمِعَ رَجُلًا يُبَشِّرُ أَتَا أَرْطَاءً مِثْلًا قَاتِي
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ مَا
 جِئْتُكَ حَتَّى تَرَكْتَ هَذَا كَأَنَّهُ جَمَلٌ أَجْرَبُ
 فَبَرَزَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَى خَيْلٍ أَحْمَرٍ وَرِجَالٍ أَحْمَرٍ مَرَّاتٍ

٢٢٢٥ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكَيْعٌ وَوَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي وَوَحَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ عَمْرِو بْنِ حَسَنٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ وَوَحَدَّثَنَا ابْنُ
أَبِي عَمْرٍو حَدَّثَنَا مَرْوَانُ (يَعْنِي الْقَزَّازِي) وَ
حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ كَلَّمَهُ
عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ الْإِسْطِاقِ قَالَ فِي حَدِيثٍ
مَرْوَانٍ فَجَاءَ بِسِتْرٍ خَرِيْدٍ أَبْزَأَ مِنْ حَصِيٍّ مِنْ
نَبِيْعَةٍ يَبْسُرُ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

ملکہ صبر امین اخیر جزہ رمی کرتے ہیں۔

حضرت جبریل رضی اللہ عنہ کی سوانح

حضرت حمزہ مہدی رضی اللہ عنہ کا نام و نسب یہ ہے: حمزہ مہدی بن عبد اللہ بن

حضرت جبریل علیہ السلام کی وفات سے پچیس دن پہلے مسلمان ہوئے، وہ بہت حسین و جمیل تھے۔
عزتِ علمِ معنی اللہ عنہ نے فرمایا: جبریل اس امت کے یوسف ہیں، وہ اپنی قوم کے سردار تھے، جب مصرت جبریل علیہ السلام کے پاس آئے تو آپ نے ان کی عزت کی اور فرمایا جب یہاں سے کسی قوم کا عزت و شخص آئے تو اس کی عزت کم ہو۔ ملے۔۔۔۔۔ (حاشیہ صفحہ ۱۸۷ آئندہ صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں)۔

علامہ ابن اثیر نے حضرت جریر کے سلام لانے کا جو وقت بیان کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ امام احمد بن حنبل نے یہ روایت کیا ہے کہ حجۃ الوداع میں حضرت جریر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ اس لیے حضور کے وصال سے کم از کم چار پانچ ماہ پہلے ان کا اسلام ماننا پڑے گا۔
فتح مکہ کے بعد تقریباً عرب کے تمام قبائل اسلام کے حلقہ اثر میں آچکے تھے، لیکن بعض علاقوں میں صدیقیوں کی بدعتی کوجہ سے توڑ پرستی باقی تھی اور لوگ غنم کدوں کو لے کر اٹھ جانے سے ڈرتے تھے، اس وجہ کو دور کرنے کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے غنم کدے گروا دیے، مین کا غنم کدہ ذوی الخلد جو کہ بیان کے نام سے مشہور تھا، اس کو ڈھانے کی خدمت آپ نے حضرت جریر کے سپرد کی جس کا صحیح مسلم کا زیر بحث اس حدیث میں تفصیلاً ذکر ہے، ابھی حضرت جریر مین میں ہی تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا، حضرت جریر پر خبر وحشت اثر ہوتی تھی ہی مدینہ منورہ روانہ ہوئے۔ راستہ میں حضرت ابو بکر صدیق کے خلیفہ متقدم ہونے کی اطلاع ملی۔

حضرت ابو بکر کے عہد میں انہوں نے ناباکسی نہ گزری تھی حصہ نہیں لیا، حضرت عمر کے زمانہ میں کئی جنگوں میں شریک ہوئے، حضرت عمر نے عراق کی فوج کی مدد کے لیے تمام قبائل عرب کو جمع کیا اور سر قبیہ کے سردار کو اس قبیہ کا قمر بنا کر عراق روانہ کیا، حضرت جریر کو بھیج دیا کہ مدد لیں۔ یہ اپنے قبیہ کے ساتھ عراق پہنچے مقام حیرہ میں مسلمانوں اور ایرانیوں کا قتال ہوا، اس مقابلہ میں حضرت جریر حمینہ کے قتل ہوئے، مین، میسرہ اور قلب کو اسے کر ایرانوں پر حملہ کیا، ایرانیوں نے بھی نہ بردست جواب دیا اور مسلمان منتشر ہو گئے، ہنسی کی لہر دو بارہ حملہ آور ہوئے، اس حملہ میں عرب کشتہ شور بہادر مسعود بن حارثہ شہید ہو گئے، ہنسی نے پھر ہوش و دہش حضرت جریر نے بھی اپنے قبیہ کو عراق میں لڑائیوں کی لہر پر مسلمانوں نے تیسرا حملہ کیا، اس حملہ میں ایرانی قمر مہ ان، گن، ایرانیوں سے میدان فانی کر دیا، لہذا حضرت جریر نے متعدد حملہ کدوں میں حصہ لیا اور کئی وفات دانی ہو گئے۔

بَاب ۸۶۹ مِنْ فَضَائِلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے فضائل

۶۲۴۶ - حَدَّثَنَا رَافِعُ بْنُ حَدَّادٍ وَكَوْثَرُ بْنُ الْفَرِیْهِ رَحِمَهُمَا اللَّهُ قَالَا سَمِعْنَا حَدَّثَنَا وَافِدُ بْنُ عُمَرَ أَيْشَكُونِي قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ
حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تغافل و غفارت کے لیے تشریف سے گئے، میں نے آپ کے پیٹ و تنو

۱۔ (حاشیہ صفحہ ۱۱۴۳) علامہ محمد بن محمد شیبانی ح ۱۰۲، رد المحتار ج ۱، ص ۲۵۹، مطبوعہ مکتبہ دار الفکر بیروت

۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۴، ص ۲۵۹، مطبوعہ مکتبہ اسلامی بیروت، ۱۳۵۰ھ

۳۔ علامہ ابو حنیفہ محمد بن زید متوفی ۲۴۱ھ، اخبار الثوری ج ۵، ص ۱۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۴۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ح ۱۰۲، رد المحتار ج ۱، ص ۲۵۹، مطبوعہ مکتبہ دار الفکر بیروت

کا پانی رکھا۔ جب آپ آئے تو آپ نے پوچھا "یہ پانی کس نے رکھا ہے؟" صحابہ نے کہا، ایک رلایت میں ہے، میں نے کہا، ابن عباس نے، آپ نے دعا دی اسے اللہ اس کو دین میں سمجھ عطا فرما۔

يَزِيدُ يَحْيَىٰ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ بَيْتِي صَلَّاهُ
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آتَى الْخَلَاءَ هُوَ صُغُرْتُ لَكَ
وَصُغُرْتُ أَفَلَا تَحَدَّرُ قَالَ مَنْ وَضَعَهُ هَذَا رَجُلٌ
يَوْمَئِذٍ دُهِنٌ فَسُودَ فِي رَوْ أَيْتِي بِكَ قُلْتُ
فَوَضَعَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ اللَّهُمَّ قَبِّضْهُ

علامہ ابن اثیر جزیری لکھتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی سوانح

حضرت عبداللہ بن عباس کا نام و نسب یہ ہے: عبداللہ بن عباس

بن عبدالمطلب بن ہاشم بن عبد مناف ابراہیم بن ابرہہ بن قریظ بن کلاب بن مرہ بن کاعل بن لوی بن خزیمہ بن معدی کدہ بن عدنان۔

یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم زاد ہیں، حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے بڑے بیٹے تھے، ان کو ان کے رفیق علم کی وجہ سے البحر اور حبہ الامۃ کا لقب دیا گیا، جیسا کہ اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اہل بیت مکہ کی گھاٹیوں میں تھے، ان دور ان حضرت ابن عباس پیدا ہوئے، یہ ہجرت سے تین سال پہلے کا واقعہ ہے، ان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا، آپ نے اپنے صاحب مہارک سے ان کو گھنٹی دی، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت جبریل کو دیکھا تھا، حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ انھوں نے دو مرتبہ حضرت جبریل کو دیکھا، اور دو مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے بے دعا کی، حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ساتھ چمٹا کر ان کے بے دعا کی، اللہ علیہ وسلم نے ان کو حکمت کی تعلیم دی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نہ شجرہ نبوت کے بل بیت ہیں، ہمارے ہاں فشتے آتے تھے، ہم اہل بیت رسالت اہل بیت رحمت، اور معدن علم ہیں۔

عبداللہ بن عبداللہ بن عباس بیان کرتے ہیں کہ حضرت محمد رضی اللہ عنہ کے پاس جب کوئی پیچیدہ مقدمہ آتا تو وہ حضرت ابن عباس سے کہتے کہ ہمارے پاس ایک مسئلہ مسئلہ یا ہے، اور اس جیسے مسائل کو تم ہی حل کر سکتے ہو، بعد میں مسئلہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی رائے پر عمل کرتے، اور حضرت ابن عباس کے علاوہ احمد کسی کو نہیں ملتا تھے، عبداللہ بن عباس کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس کوئی اور صوف میں دوسروں پر ناز تھے، علم، علم، نسب اور تادیل میں میں نے ان کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کا جاننے والا کسی دیکھ نہیں دیکھا، نہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کے فیصلوں کو ان سے زیادہ کوئی جانتا تھا، نہ کوئی ان سے زیادہ فقیہ تھا، شجرہ نبوت، بیت، نسب، ذریعہ حساب اور وراثت کے مسائل کو بھی ان سے زیادہ جاننے والا کوئی اور نہیں تھا، ایک دن وہ مجلس میں صرف فنی مسائل کا بیان کرتے، ایک دن صرف حساب کی تفسیر بیان کرتے، ایک دن صرف غزوات کا بیان کرتے، ایک دن صرف شجرات اور اہل بیت کا بیان کرتے، جو عام بھی ان کی مجلس میں آیا وہ ان کے علم کا اعتراف کر کے اٹھا، اور جس شخص نے بھی اس سے کوئی مسئلہ دریافت کیا وہ ان سے جواب ملتا کر کے گیا۔

لیث بن ابی سلیم بیان کرتے ہیں کہ میں نے ہاؤس سے پوچھا کہ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بڑے بڑے صحابہ کو چھوڑ کر اس فوج میں صحابی کی تیس کو کیوں اختیار کیا ہے، انھوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بَانَتْ مِنْ فَضَائِلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

۶۲۴۷ - حَدَّثَنَا أَبُو لَرَجٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ
بْنِ هُرَيْرَةَ وَابْنُ كَامِلٍ الْخَدْرِيَّ كَلَّمَهُ عَنْ حَدِّ
بْنِ تَمِيمٍ قَالَ أَسْمُو لَرَجٍ بَيْعَ حَدَّثَنَا حَدَّثَنَا بِنُ زَيْدٍ
حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ تَفِيْعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ رَأَيْتُ
بِي لَمَنَاءُ كَانَتْ فِي يَدِي قِصْعَةً سَمُوْرِيٍّ وَبَتْنِ
مَكَانٍ يُرِيدُ مِنْ لَجَجَةٍ رَأَتْ بَنَاتٍ فَتَأَنَّ
فَقَصَصْتُهُ عَلَى حَفْصَةَ فَقَصَصْتُ حَفْصَةُ عَلَى
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَنَاتِي لَمْ
عَمِيَّةٍ وَسَلَّمَ رَأَى عَمِيَّةَ تَدْعُو دَخَلَتْ بَيْتًا

۶۲۴۸ - حَدَّثَنَا سُحُبُ بْنُ نُرَاهِيْمٍ وَعَنْدَرُ بْنُ
حَمِيْدٍ وَتَمِيْمُ بْنُ قَارٍ أَخْبَرَنَا عَنْدَرُ بْنُ قَارٍ
أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ رَهْرِيٍّ عَنْ أَبِي يَعْقِبٍ بْنِ سُرَّةَ
وَأَنَّ كَانَتْ رَجُلًا فِي خِيَارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَارِي رُؤُوبٍ قَعْرَهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ دَكُنْتُ غُلَامًا شَابًا
عَرَبِيًّا وَكُنْتُ أَنَا فِي الْمَسْجِدِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأْتُ فِي التَّوْرَةِ كَانَ
مَلَكٌ أَحَدِي قَدْ هَوَى إِلَى ابْنَةِ أَبِي قَارَةَ هِيَ
مَطْوِيَّةٌ لَهَا بَنُو دَرَادٍ هِيَ قَدْرُ بَنِي قَارٍ لَمَّا
قَرَأَتْ فِيهَا مَنْ قَدْ عَرَفْتُهُمْ فَجَعَلْتُ أَقُولُ عَوْدُ
بَنِيهِ مِنَ التَّارِ عَوْدُ بَنِيهِ مِنْ ابْنِ بَنِيهِ
بَنِيهِ مِنْ ابْنِ بَنِيهِ فَلَقِيَهُمْ مَلَكٌ فَقَالَ فِي كَفِّ
تَرَعٌ فَقَصَصْتُهَا عَلَى حَفْصَةَ فَقَصَصْتُهَا حَفْصَةُ عَلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَنَاتِي لَمْ
عَمِيَّةٍ وَسَلَّمَ نَحْمُ رَجُلًا عِنْدَ اللَّهِ لَوْ كَانَ
يُفْقِي مِنْ لَبْلِيلٍ كَانَ سَابِقًا فَكَانَ عَمِيَّةُ تَدْعُو
بَنَاتٍ رَأَتْ مِنْ تَبِيٍّ رَأَيْتُ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے فضائل
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں
نے خواب میں دیکھا کہ میرے امیر میں، عقبہ بن ریشم، کا ایک
مکڑا ہے، اور میں جنت میں جس جگہ میں جانا پتا ہوں وہ
مکڑا اڑا کر اس مکڑا آجاتا ہے، میں نے یہ خواب حدیث
حفظ سے بیان کیا حدیث حفظ نے بن علی سے اس حدیث کو
سے بیان کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ گمان
کہ عبد اللہ (ابن عمر) نیک آدمی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں جو شخص بھی کوئی خواب
دیکھتا، وہ اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے
بیان کرتا، میری بھی یہ سنائی کہ میں کوئی خواب دیکھوں وہ
اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کروں میں
ایک مجروح (گنواں) ترحان تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وسم کے زمانہ میں مسجد میں سویا کرتا تھا، میں نے خواب
میں دیکھا کہ دو فرشتے مجھ کو پکڑ کر جہنم کی طرف لے گئے
میں نے دیکھا کہ دونوں کنویں کی طرح گہری سے دونوں
کنوین میں پڑ رہے تھے، میں نے کہا میں اور دونوں کنوین
تھے جن کو میں نے پہچان لیا، میں کہنے لگا، میں دونوں
سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں، میں دونوں سے اللہ کی پناہ
مانگتا ہوں میں دونوں سے پناہ مانگتا ہوں پھر ان سے کہہ دو
اللہ مجھ سے کہا تم کو اس سے کوئی اندیشہ نہیں ہے، میں نے حضرت
حفظ سے یہ خواب بیان کیا، حضرت حفظ نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: عجب خواب آدمی ہے اکاش پر رات کو عذرا
نہا پڑتا، سامنے کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ

رات کو بہت کم سوتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
میں رات کو مسجد میں سوتا تھا اس وقت میری شادی تھی
ہوئی تھی، میں نے خواب میں دیکھا کہ گویا مجھے ایک کنوئیں
کی طرف لے جایا گیا ہے۔ اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کا وہ رخسار دست جو اس سے پہلی رویت میں بیان
کیا گیا ہے۔

۶۲۴۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الَّذِي أَحْبَبَنَا مُوسَى بْنُ حَاوِلٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ
عَنْ أَحْمَدَ شُعْبَةَ أَنْفَرِيٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ
نَافِعٍ عَنْ يُونُسَ قَالَ كُنْتُ أَيْدِي فِي ثَمْبِ حَبِو
كَوَيْلِي لِي أَهْلٌ قَدْ رَأَيْتُ فِي ثَمْبِهِ كَأَنَّهَا تُصَيِّقُ
بِإِلَهِ يَشْفِي قَدْ كَوَيْلِي ثَمْبِي صَوْنِي لَكُمْ عَلَيْكُمْ وَسَلَامُ
بِمَعْنَى حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ سَامِعٍ عَنْ أَنَسٍ

علامہ ابن شریک کہتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی سوانح

حضرت عتبہ بن عبد شمس مدنی ان کا چہرہ نسب صحت

عبداللہ بن عمر کے بیان میں گزر چکا ہے، ان کی والدہ کا نام زینب بنت مظلوم بن حبیب تھیں۔
حضرت عبداللہ بن عمر اپنے والد کے ساتھ اسلام لائے اس وقت وہ کم سن اور نابالغ تھے، انھوں نے اپنے والد
سے پہلے ہجرت کی تھی، اس پر اتفاق سے کہ وہ غزوہ بدر میں نہیں تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو کہہ ڈالا کہ تم
کو واپس کر دیا تھا، غزوہ بدر میں ان کی شرکت کے متعلق اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ اس غزوہ میں نہ تھے
تھے اور ایک قول یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دوسرے نابالغ لڑکوں کے ساتھ واپس کر دیا تھا
صحیح یہ ہے کہ حضرت ابن عمر سب سے پہلے غزوہ خندق میں شرکت کی ہوئے، اور اس کے بعد غزوہ بدر میں شرکت
ہوئے، مگر کہ یزید کے متعلق اور فتح افریقیہ میں بھی شرکت ہوئے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اشخاص کی بہت زیادہ اتباع کرتے تھے سفر میں ان کے
محبوب تھے جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے وہیں ان کے گھر نہ بڑھتے تھے جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نہ تھے وہیں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ تھے، حضرت ابن عمر اس زمانہ میں نہایت دانا
دینے رہتے تھے کہ کہیں وہ نہایت خشک نہ ہو جائے۔

حضرت ابن عمر کو احادیث بہت یاد تھیں اور فقہ میں اس نے مہارت حاصل کی، وہی مسالوات میں بہت متنبہ کر سکتے
ورق تری دینے میں بھی بہت محتاط تھے، وہ حدیث کے معاملہ میں نہیں ہڑسے، ان کے اہل شام کو ان سے حدیث بہت
مقبول و دران کی طرف بہت میلان تھا، انھوں نے فتوں میں سے کسی مٹائی میں حصہ نہیں لیا، البتہ حضرت علیؓ سے سزا دینے
پر ناامید رہتے تھے، حبیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر نے تری وقت میں کہا مجھے دنیا سے ہاتھ دھو کر اس
کے دواور کسی چیز پر تعلق نہیں کر میں نے، اہل جماعت کے خلاف قتال میں حصہ نہیں لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے دھماکے کے بعد انھوں نے بکثرت حج کیے اور حدیث و شریعت بہت زیادہ کرتے تھے، بسا اوقات ایک مجلس میں
نبی سرور درمیان خیرات کر دیتے تھے۔

حضرت ابن عمر کی شہادت کے تین ماہ بعد سترہ میں حضرت ابن عمر فوت ہوئے حضرت ابن عمر کی وفات

کا سبب یہ تھا کہ حجاج نے ایک شخص کو یہ حکم دیا کہ وہ بھیڑ میں حضرت ابن عمر کے پاؤں میں نیزے کی نوک چھو دے۔ حجاج نے یہ اس لیے کیا تھا کہ ایک دن اس نے لباً خطبہ دیا اور ناز کو مؤثر کر دیا، حضرت ابن عمر نے فرمایا سو راج تیرا انتظار نہیں کرے گا، حجاج نے کہا میرا ارادہ ہے کہ میں تیرے اسی جگہ ضرب لگاؤں جہاں تیری آنکھیں ہیں، حضرت ابن عمر نے فرمایا: ہاں تو یہ کر سکتا ہے کیونکہ تو ایک جاہل شخص سے جو عمر پر مستط کر دیا گیا ہے، حجاج اس جواب سے غضب ناک ہوا پھر اس نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ زمر میں بچھا ہوا نیزہ حضرت ابن عمر کے پاؤں میں چھو دے، اسی زخم کی تکلیف سے حضرت ابن عمر فوت ہو گئے، ان کی ناز جنازہ حجاج نے پڑھائی، اس وقت ان کی عمر چھیپاں سال تھی۔ ۱۰

بَابُكَ مِنْ قَضَائِلِ نَسِ بْنِ مَالِكٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

٦٢٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنِيٍّ وَابْنُ يَسَارٍ
قَالَا رَأَيْنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ سَيْفٍ
قَالَ لَا يَخْدِيْتُ عَزْرَ نِسِ عَزْرٍ إِذْ سَمِعْتُهَا قَالَتْ
يَا رَسُولَ اللَّهِ خَاذْ مِلَّتَ سَيِّدِ أُمَّةٍ لَمْ يَزَلْ قَعَلُ
بِتَهْدَى أَسْرَمًا لَهُ وَوَدَّكَ وَبَارَكَ فِيهِ تَقْبَلُهُ

۶۲۵۱- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يُونُسُ

وَوَحَّدَكَ شُعْبَةَ عَنْ فَتَا لَا تَمُوتُ مَا يَقُولُ قَاتِ
أَمَّا سَلَامٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ حَدَّثَنَا عَنْ قَدْرٍ رَحْمَةً
٢٢٥٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ مِثْقُ
أَسْنَنِ قَاتِ يَقُولُ مِنْ دَبَّ -

٤٢٥٣ وَحَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا

هَذَا يَوْمُ الْاِثْنَيْنِ هَذَا يَوْمُ الْاِثْنَيْنِ هَذَا يَوْمُ الْاِثْنَيْنِ
 اَيُّهَا الْاِثْنَيْنِ اَيُّهَا الْاِثْنَيْنِ اَيُّهَا الْاِثْنَيْنِ
 وَهَذَا يَوْمُ الْاِثْنَيْنِ وَهَذَا يَوْمُ الْاِثْنَيْنِ وَهَذَا يَوْمُ الْاِثْنَيْنِ
 يَا رَسُوْلَ اللهِ خَوِّفْكَ اللهُ خَوِّفْكَ اللهُ خَوِّفْكَ اللهُ
 يَكُنْ خَيْرٌ وَكَانَ فِي اجْرِمَا دَعَا فِي يَوْمِ الْاِثْنَيْنِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ
کے فضائل

حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! اس آب کا خادم بہت بپاؤ اس کے لیے دعا کیجئے۔ آپ نے کہا: اے اللہ اس کے ہاں اور اولاد کو زیادہ کر اور اس کو جو کچھ دیا ہے سب میں برکت دے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
 محمد سلیم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! انسؓ اب کا فدا دے دے
 پھر سب باقی حدیث سے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ہاں تشریف لائے، اس وقت گھر میں صرف میں، میری والدہ اور میری خالہ ام کلثوم تھیں، میری والدہ نے کہا: یا رسول اللہ! انس آپ کا بھوٹا غلام ہے، اس کے حق میں اللہ سے دعا کیجئے، آپ نے میرے لیے ہر خیر کی دعا کی، آپ نے میرے لیے جو دعا کی اسی کے

۱۷۔ علامہ محمد بن محمد ستیبا بن الاثیر جزری متوفی ۶۳۵ھ ۱۰۱۰ اسد الناجد ج ۳ ص ۳۰۷۔ ۴۴۷ مطبوعہ انتشارت سہیلین ایرن

صلی اللہ علیہ وسلم کا راز کسی پر افشاء نہ کرنا، حضرت انس نے کہا: اسے ثابت اگر میں وہ راز کسی کو بتاتا تو تم کو بتاتا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ایک لڑکی بات کی، میں نے اب تک وہ راز کسی کو نہیں بتایا، میری والدہ حضرت اُمّ سلیمؓ نے اس کے متعلق پوچھا تھا میں نے ان کو بھی نہیں بتایا۔

۶۲۵۷ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ بِإِسْنَادٍ يَصِلُ إِلَى عَارِضِ بْنِ الْفَضْلِ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ أَسْرَى إِلَى بَيْتِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْرًا فَمَا أَحْبَبْتُ بِهِ أَحَدًا أَبْعَدُ وَنَقَدْتُ لِبَنِي عَدْنَةَ مَرُّ سُلَيْمٍ فَمَا أَخْبَرْتُهَا بِهِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی سوانح

انس بن مالک بن نضر بن ضمضم بن زبید بن حرام بن جندب بن عامر بن غنم بن عدی بن نجار تیمم اللہ بن ثعلبہ بن عمرو بن خزرج بن حارثہ انصاری خزرجی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم تھے، اپنے آپ کو خادم رسول کہلاتے تھے اور اس پر فخر کرتے تھے، ان کی کنیت بوجہ وہ تھی، یہ کنیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکھی تھی، ان کی والدہ کا نام ام سلیم بنت سلمان تھا، آپ زرد رنگ کا خضاب لگاتے تھے ایک قول ہے ہندی سے باؤں کو رنگتے تھے اور ایک قول ہے دس سے باؤں کو رنگتے تھے۔

حضرت انس، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ بدر میں گئے، اس وقت یہ کم سن تھے اور میدان جنگ میں آپ کی خدمت کرتے تھے، جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ میں آئے اس وقت حضرت انس کی عمر دس سال تھی، ایک قول نو سال کا ہے، حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دس سال خدمت کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دعا دی ان کے باغ میں سال میں دو مرتبہ پھل لگتے تھے اور ان کے باغ کے پھلوں سے مشک کی خوشبو آتی تھی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ مکہ میں ہی رہے تھے، ان کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عصا تھا انہوں نے کہا تھا کہ موت کے بعد اس عصا کو ان کے ساتھ دفن کر دیا جائے، سو اس کو ان کے ساتھ ہی دفن کر دیا گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے حق میں کثرت مال اور کثرت اولاد کی دعا کی تھی، ان کی مصلحت سے انہی بڑے کے اور دو لڑکیاں پیدا ہوئیں، اور ان کے بیٹوں اور پوتوں کی تعداد ایک سو بیس کے قریب تھی۔

حضرت انس کی وفات کی تاریخ میں اختلاف ہے، ایک قول ہے یہ ۹۱ھ میں فوت ہوئے، ایک قول ۹۲ھ کا ہے اور ایک قول ۹۳ھ کا اور ایک قول ۹۴ھ کا ہے، ان کی عمر اس وقت ایک سو تین سال تھی، ایک قول کہ سو دس کا ہے اور ایک قول کہ سو سات سال کا ہے۔

نسب - علامہ محمد بن محمد شیبہ بن زبیر جزری متوفی ۴۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۱ ص ۲۸، معجم رجالہ، سماعیان بیان

بَابُ مَنْ فَضَّلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَدٍّ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

۶۲۵۸ - حَدَّثَنَا شَيْخُنَا هَبِيبُ بْنُ خَرِيبٍ حَدَّثَنَا
سُهَيْبُ بْنُ عَمِيرَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي لَيْلَى عَنْ ابْنِ خَالِطٍ عَنْ قَدْرٍ
بْنِ سُوَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا بَكْرٍ يَقُولُ مَا سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ رَجُلًا يَمِشُّ إِتْلَاءً
فِي الْخَلْقِ إِذَا يَعْنِي بَيْنَهُ نَفْسٌ سَدٍّ

۶۲۵۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ لُثْمٍ حَدَّثَنَا
مُعَاذُ بْنُ مَعَاذٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْبٍ عَنْ مُحَمَّدِ
بْنِ سَلِيمٍ عَنْ عَنِ فَيْسَلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سُلَيْمِ بْنِ
فِيٍّ عَنْ فَيْهَمٍ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي حَسَنٍ عَنْ سُلَيْمِ
وَسَلَّمَ وَجَاءَ رَجُلٌ فِي وَجْهِهِ أَثَرٌ مِنْ حَسْبٍ فَقَالَ
بَعْضُ بَقُولِهِ هَذَا رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ جَنَّةٍ هَذَا رَجُلٌ
مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَقَالَ لَقَدْ بَيَّنَّ بَعْضُهُمْ بَعْضًا
نَحْوَهُ وَتَمَعْنَاهُ فَقَدْ قَالَ لَمْ يَرَهُ وَذَكَرْتُ فَتَحَدَّثَنَا
وَلَمَّا سَمِعْنَا نَسْ قُلْتُ لَهُ إِنَّا نَسَقُ وَخَلَّتْ قُلُوبُ قُلُوبِ
رَجُلٍ كَذَلِكَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ مَا لَا يَعْلَمُ وَسُحْبَ مَلِكٍ يَدُوكَ أَيْدِي رَجُلٍ
عَنِ عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا سَمِعْنَا
تَلْبِيَةً رَأَيْتُنِي فِي رَوْضَةٍ ذَكَرْتُهَا وَعَشْرَةً وَخَصْرَةً
وَذَكَرْتُ الرُّوحَ حَمُودًا قَدْ حُدِّدَ سَمْعُهُ فِي الْأَرْضِ
وَعَلَاكَ فِي السَّمَاءِ فِي أَعْلَى عَرْدٍ فَقَالَ قُلْتُ
فَقُلْتُ لَهُ لَا تَسْتَصِيغُ فِجَاءً فِي مَنْصِفٍ قُلْتُ
غَوْنٌ وَتَمَنَصَفُ الْخَادِمُ فَقَالَ يَقُولُ مِنْ حَلِيفٍ
وَتَمَنَصَفُ رَجُلٌ مِنْ خَلْبٍ بَيِّدٍ ذَرَفَتْ حَتَّى
كُنْتُ فِي أَسْفَلِ الْعَمُودِ خَدِيتُ رَجُلًا وَرَجُلًا
فِي سَمْعِيكَ فَقَدْ سَمِعْتُ وَتَمَنَصَفُ رَجُلٌ بَيِّدٍ
فَتَمَنَصَفُ سَلَى ابْنِي سَلَى أَمَّا عَلَيْكَ وَسَلَّمَ فَقَالَ

حضرت عبد اللہ بن سادہ رضی اللہ عنہ
کے فضائل

عامر بن سعد کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے
سنا وہ کہتے تھے کہ حضرت عبداللہ بن سادہ کے مدوہ ہیں
میں نے زمین پر چلنے والے کسی زندہ شخص کے متعلق رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ نہیں سنا کہ وہ جھٹی ہے۔

قیس بن عباد کہتے ہیں کہ میں مدینہ منورہ کے کچھ
لوگوں کی مجلس میں تھا جن میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
بعض صحابہ بھی تھے اس وقت ایک شخص آپ جس کے پاس
پر نماز خوانی کا اثر تھا مجلس میں سے ایک شخص نے کہا یہ
شخص ان جنت میں سے ہے جو نماز جنت میں سے ہے اس کا ایک ہفتہ
سے دو گھنٹہ فائدہ پڑھی، جبرائیل کو ملا گا، میں بھی اس
کے پیچھے پیچھے گیا حتیٰ کہ وہ شخص اپنے گھر میں داخل ہو
گیا، میں بھی داخل ہوا پھر ہم ہاتھیں کرنے لگے، جب
وہ کچھ مانوس ہو گیا تو میں نے کہا، جب آپ اس سے ملے
مسجد میں آئے تھے تو آپ کے متعلق ایک شخص نے اس
اس طرح کہا تھا، اس نے کہا سبحان اللہ کسی شخص کو
یہ سنزور نہیں ہے کہ وہ نبی علم کے کوئی بات کہے اور
میں نہیں اس کا سبب ابھی بتاتا ہوں، میں نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ایک خواب دیکھا، میں
نے آپ کے سامنے دو خواب بیان کیا، میں نے اپنے
آپ کو باغ میں دیکھا جو بہت وسیع پھل دار اور بہت
سبز تھا، باغ کے وسط میں ایک کھجور کا تنہ تھا جو
پچھلے زمین کے اندر تھا، اور اس کا درجہ کا حصہ
آسمان میں تھا، اس کے اوپر کی جانب ایک حلقہ بن
مجھ سے کہا گیا اس پر چڑھو، میں نے کہا میں اس پر
نہیں چڑھ سکتا، پھر ایک منصف آیا، ابن ہون سے کہا

يَتْلُو بِرُوحٍ رَّاحَةٍ بِإِذْنِ سَلَامٍ - وَدِيتِ الْعَمَّودُ عَمُودُ
الْإِسْلَامِ - يَبْنِيكَ لَعْرُودَ الْعُرُودِ الْوُثْقَى وَأَنْتَ
عِىَ الْإِسْلَامِ حَقٌّ شَمُوتٌ قَالَ وَالرَّسُلُ بَعْدَهُ
نَبِيُّ سَلَامٍ -

منصف خادم کو کہتے ہیں، اس نے میرے پیچھے سے
پکڑے اٹھائے اور اس نے اپنے ہاتھ سے مجھے پیچھے
سے اٹھایا، پھر میں اس پر چڑھا حتی کہ میں ستون کے
اوپر ک جانب پہنچ گیا، پھر میں نے اس حلقہ کو پکڑ لیا،
مجھ سے کہا گیا اس کو پکڑ سے رہو، پھر میں بیدار ہوا
وہاں جا لیکہ وہ حلقہ اس وقت بھی میرے ہاتھ میں
تھا، میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے وہ
خدا ب بیان کیا، آپ نے فرمایا وہ باغ اسلام ہے،
اور وہ ستون اسلام کا ستون ہے اور وہ حلقہ عودہ و تثنیٰ ہے وہ
تم تمام بات اسلام برفاء و نجس، وہ شخص حضرت عبداللہ بن مسلم
رضی اللہ عنہ تھے۔

تقیں بن عباد بیان کرتے ہیں کہ میں ایک جماعت میں بیٹھا تھا جس میں حضرت سعد بن مالک اور حضرت ابن عمر بھی تھے، اتنے میں حضرت عبداللہ بن سلام وہاں سے گزرے، لوگوں نے کہا یہ شخص بل جنت سے ہے میں کھڑا ہوا اور میں نے ان سے کہا آپ کے متعلق لوگ اس اس طرح کہہ رہے تھے، انہوں نے کہا ہاں! انہیں بغیر علم کے ایسی بات نہیں کہنی چاہیے، میں نے جواب میں دیا کہ وہ سبز باغ ہیں ایک ستون کا گہرے اس ستون کی چوٹی پر ایک طبقہ ہے وہ اس کے نیچے ایک خدمت گار کھڑا ہے، مجھ سے کہا گیا اس پر چڑھو میں اس پر چڑھی حتیٰ کہ میں نے اس طبقہ کو میٹھا پیا پھر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے وہ خواب بیان کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عبداللہ! اس حال میں فوت ہوگا کہ اس نے دو روز یعنی ہڑامو وہاں تشریف نہ لیا کرتے ہیں کہ میں مدینہ منورہ کی مسجد میں بیٹھا ہوا تھا، اس میں ایک حسین و جمیل لڑکی شخص بیٹھا ہوا تھا، وہ حضرت عبداللہ بن سلام ہی تھے، وہ لوگوں سے بہت اچھی باتیں کر رہے تھے

٤٢٧٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَتَا عَنْ
حَسَنَةَ بِنْتِ أَبِي إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا خُوَيْلِدٌ بْنُ عُمَارَةَ حَدَّثَنَا
فَرْدَوْسُ بْنُ حَالِدٍ عَنْ لُحَيْدِ بْنِ سَبْرِ عَنْ قَالِقَةَ قَالَتْ قَالَتْ
بْنُ عَمْرِو بْنِ دَاوُدَ فِي حَقِّهِ فِيهِ سَخَنَاءٌ كَمَا بَلَغَ وَ عَنْ
عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامَةَ فَقَالَ لَوْ أَنَّ عُمَرَ بْنَ
الْحَكَمِ أَخْبَرَهُ فَقُلْتُ لَمْ يَكُنْ فِيهِ شَيْءٌ سِوَ الْإِسْلَامِ
قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ مَا كَانَ يَدْبِغِي سَهْمًا يَكُونُ مَا
كُنْتُ لَكُمْ بِهِ يَوْمَ اسْتَأْذَنَ فَاتَّعَزَّزْتُ وَنُصِرَ فِي
وَحْشَةٍ حَضَرَ فَقُصِبَ قَبْلِي وَفِي يَدِي سُرَّةٌ وَفِي
أَسْفَلِهَا مُنْقَطِعٌ أَلْيَصُفُّ يُوصَفُّ فَقِيلَ يَا أَرْقَةَ
عَرَفْتِ حَتَّى إِذَا رَأَتْ تَعْرِوْهُ فَقُصِبَ عَلَيْهِ عَلَى
سُورِ اللَّهِ صَوَّى اللَّهُ عَلَيْهِ سَهْمًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
سَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ يَمُوتُ عَبْدًا لَهُ وَهُوَ أَخِي
بِالْعَوْدَةِ نَوْمَتِي

٦٢٦١ - حَدَّثَنَا مُسْنَدُ أَبِي سَعِيدٍ وَشُعْبَةُ
وَحَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ وَشُعْبَةُ وَحَدَّثَنَا
أَبُو سَعِيدٍ وَشُعْبَةُ وَحَدَّثَنَا
أَبُو سَعِيدٍ وَشُعْبَةُ وَحَدَّثَنَا

ثِيَابٌ حَسَنٌ نَّهَيْتُهُ وَهُوَ عَبْدٌ اَتَمُّ بَنِي سُلَيمٍ قَالَ
فَجَعَلَ يَحْتَا ثَلَاثَهُمْ حَبِيَّتًا حَسَنًا قَالَ فَلَمَّا قَامَ
قَالَ الْقَوْمُ مَنْ سَرَّهُ اَنْ يَنْطُرَ اِلَى رَجُلٍ مِّنْ اَهْلِ
اَلْحَنَةِ فَلْيَنْطُرْ اِلَى هَذَا قَالَ فَقُنْتُ وَ لِلّٰهِ لَا تَبْعَنَّهُ
فَلَمَّا عَلِمَ مَنْ كَانَ بَيْنَهُمْ قَالَ فَتَبِعْتُهُ فَاَنْطَلَقَ حَتَّى
كَادَ اَنْ يَّخْرُجَ مِنَ الْمَدِيْنَةِ ثُمَّ دَخَلَ مَنْزِلَهُ قَالَ
فَاَسْتَأْذَنْتُ عَلَيْهِمْ هَا يَدُنِي قَهْ قَالَ مَا جَاءَكَ يَا بَنِي
اِسْمٰى قَالَ فَقُلْتُ لَمْ يَمَعْزُ الْقَوْمُ يَقُولُونَ لَكَ لَمَّا
قُنْتُ مَنْ سَرَّهُ اَنْ يَنْطُرَ اِلَى رَجُلٍ مِّنْ اَهْلِ اَلْبَحْتِ
فَلْيَنْطُرْ اِلَى هَذَا فَاَعْجَبَنِي اَنْ اَكُوْنَ مَعَكَ قَالَ
اَللّٰهُ اَعَزُّ بِاَهْلِ اَلْبَحْتِ وَ سَاحِدُكَ مَعَهُ قَالُوا
دُرِّ اِنِّي بَيْنَهُمَا اَنَا اَنْ يُّهْرَدَ نَاقِي رَحُلٍ فَقَالَ بِنِي
فَمَرَّقَا خَذَ بِيَدِي فَاَنْطَلَقْتُ مَعَهُ قَالَ فَدَا اَنْ
يَخْرُجَ عَنْ يَمَانِي قَالَ فَخَذْتُ لِخُذَ فِيْهَا
فَقَالَ لِيْ لَا تَأْخُذْ فِيْهَا فَانْطَلَقْتُ فَطَرَّقْتُ اَصْحَابَ الشَّيْبَالِ
قَالَ فَاِذَا حَوْدُ مِنْهُ عَلَى يَمِينِيْ فَقَالَ لِيْ خُذْ
هَهُنَا قَتَا بِنِي جَبَلًا فَقَالَ لِيْ اَصْعَدُ قَالَ فَجَعَلْتُ
اِذَا ارَدْتُ اَنْ اَصْعَدَ تَحَرَّرْتُ عَلَى اسْتِي قَالَ
حَتَّى فَعَلْتُ ذَلِكَ مَرَّةً قَالَ ثُمَّ نَطَلْتُ فِي حَتَّى
اَتَى بِنِي عُمُودًا اَرَأَيْتَ فِي السَّمَاءِ وَ اَسْفَلُ فِي اَرْضِيْ
فِي اَعْلَاهُ حَقِيقَةٌ فَقَالَ لِيْ اَصْعَدُ فَوَقَّ هَذَا قَالَ
فَمَنْتُ كَيْفَ اَصْعَدُ هَذَا وَ رَأَيْتُ فِي السَّمَاءِ قَالَ
فَاَخَذَ بِيَدِي فَرَجَدَ بِنِي قَالَ فَاِذَا اَنَا مُتَعَلِّقٌ
بِاَلْحَقِيقَةِ قَالَ ثُمَّ طَرَبَ الْعُمُودَ فَخَذْتُ بِنَيْبِ مُتَقِ
بِاَلْحَقِيقَةِ حَتَّى اَصْحَحْتُ قَالَ فَاَتَيْتُ اَلْبَنِي سَلَى
لِلّٰهِ عَنِّي وَ سَلَّمَ فَقَضَضْتُهَا عَلَيْهِ فَقَالَ اَمَّا
اَلطَّرِيقُ اَلَّذِي رَأَيْتَ عَنْ يَسَارِيْهِ فَهِيَ طَرِيقُ
اَصْحَابِ الشَّيْبَالِ قَالَ وَ اَمَّا اَلطَّرِيقُ الَّتِي رَأَيْتَ
مِنْ يَمِينِكَ فَهِيَ طَرِيقُ اَصْحَابِ الْيَمِينِ وَ اَمَّا

جب وہ چلے گئے تو لوگوں نے کہا جو شخص کسی جنتی آدمی
کو دیکھ کر خوش ہو نا چاہتا ہو وہ اس آدمی کو دیکھو سے
میں نے دل ہی کہا میں ضرور اس شخص کا پیچھا کروں گا
اور اس کا شکار نامعلوم کروں گا، پھر میں اس کے پیچھے
چل پڑا، وہ چلتے رہے حتیٰ کہ شہر سے باہر نکلنے کے
قریب ہو گئے، پھر وہ اپنے گھر میں داخل ہوئے، میں
نے ان سے اسے اس کی اجازت طلب کی، انہوں نے ہاتھ
دے دی، انہوں نے کہا اسے بھیجیے، کیا کام سے؟
میں نے کہا، میں نے لوگوں سے یہ سنا ہے کہ اس شخص
کو کوئی جنتی آدمی دیکھنا اچھا لگتا ہو، اسے اس شخص
کو دیکھنا چاہیے، تو مجھے آپ کے ساتھ رہنا اچھا معلوم
ہوا، انہوں نے فرمایا: اللہ ہی خوب جانتے ہے کہ
اہل جنت کون ہیں؛ اور میں تم کو بتاؤں کہ وہ کس
وجہ سے ایسا کہتے ہیں، جس وقت میں سویا ہوا تھا تو
میرے پاس ایک شخص آیا اور مجھ سے کہا اللہ اچھا
اس نے میرا ہاتھ پکڑا اور میں اس کے ساتھ چل پڑا،
میں نے بائیں جانب ایک راستہ دیکھا میں اس میں
جانے لگا، اس نے کہا اس طرف نہ جاؤ یہ کفار کے رہنے
ہیں پھر دائیں جانب ایک راستہ ملا، اس نے کہا اس
طرف چلے جاؤ، پھر ایک چارہ آیا، اس نے کہا اس پر
چڑھو، میں اس پر چڑھنے لگا تو میں سرین کے بل
گھر پڑا، میں نے بار بار چڑھنا چاہا وہ ہر بار کہہ پھر وہ
شخص مجھے لے کر چلا، حتیٰ کہ ایک ستون آیا جس کی چوٹی
آسمان میں تھی اس کا پچھلا حصہ زمین میں تھا، اور اس
کی چوٹی پر ایک حلقہ تھا اس نے مجھ سے کہا اس کے
اوپر چڑھو، میں نے کہا میں اس پر کیسے چڑھوں اس
کی چوٹی تو آسمان میں ہے، پھر اس نے میرا ہاتھ پکڑا اور
مجھے اوپر چڑھ عا دیا، پھر میں نے دیکھا کہ میں اس حلقہ
کو پکڑے ہوئے تھا، پھر اس نے اس ستون پر ضرب

الْحَبَرُ فَهُوَ مَنْزِلُ الشَّهَادَةِ وَكَانَ كَذَلِكَ دَامَا
الْعَمُودُ فَهُوَ عَمُودُ الْإِسْلَامِ دَامَا الْعُرْوَةُ فَفِي
عُرْوَةٍ ۝ الْإِسْلَامُ وَلَوْ كُنَّا لَمُتْنَا بِهَا
حَتَّى تَمُوتَ

لگائی جس سے وہ گر پڑا اور میں حلقے سے مستحق طریقاً تک کہ صبح ہوئی پھر
میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر یہ خواب بیان کیا آپ نے
فرمایا تم نے بائیں طرف جو رستے دیکھے وہ اصحاب شمال کے
راستے میں اور دیکھ کر رستے دیکھے وہ اصحاب یمن
کے راستے ہیں اور جو پہاڑ دیکھا وہ شہداء کا مقام ہے جس
کو تم نہیں پا سکو گے زمین شہادت کی موت نہیں دے گے،
اور جو ستون دیکھا وہ اسلام ہے اور جو حلقہ دیکھا وہ عروہ
اسلام ہے، اور تم مرتے دم تک اس کو قائم رہو گے۔

حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کی سوانح

علامہ ابن شیر جبرری لکھتے ہیں:

عبداللہ بن سلام بن عارض اسرائیلی (پھر انصاری) یہ بڑی قیقاہ کے
خلیف تھے اور عنت پرست بن یقرب علیہا السلام کی اولاد میں سے تھے، زمانہ جاہلیت میں ان کا نام حمین تھا، جب یہ سلام
لئے فرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بن کا نام عبداللہ رکھ دیا، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے
یہ بھی وقت مسلمان ہو گئے تھے، زہر بن زہر نے حضرت عبداللہ بن سلام سے روایت کیا ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم
مدینہ تشریف لائے تو میں آپ کے چہرہ کو بار بار دیکھ رہا تھا، جب میں نے آپ کے چہرہ کو دیکھا تو میں نے جان لیا کہ یہ کسی
مجرم کا چہرہ نہیں ہے، میں نے آپ سے جو یہ کلام سنا وہ یہ تھا:

اقتربوا لصلواتہ وجمعوا الصلوات وصلوا

درجہ وصلو بائیل دانت سی نبیہ قد خدو

الحمد بسزم

سلام پھیلاؤ اور گنا گھڑو، صلوات جمع کرو، جب لوگ
سوئے ہوئے ہوں تو رست کو اٹھ کر ناز پڑھو اور سلامتی
کے ساتھ جنت میں داخل ہو جاؤ۔

حضرت عبداللہ بن سلام کے بھتیجے بیان کرتے ہیں جب بائیس نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قتل کا رونا دیکھا تو حضرت
عبداللہ بن سلام حضرت عثمان کے پاس گئے، حضرت عثمان نے پوچھا کس کام سے آئے ہو؟ کہا میں آپ کا مدد کے لیے آیا
ہوں، فرمایا پھر ان غیلوں کے پاس جاؤ اور ان کو جو گادو، حضرت عبداللہ بن سلام بائیسوں کے پاس گئے، اور فرمایا زمانہ جاہلیت
میں میرا نام "فہل" تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا نام عبداللہ رکھا، میرے متعلق قرآن مجید میں یہ آیات نازل ہوئیں:
وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مَقْدَمَهُ
فَإَمِنْ دَاثِكُمْ تَحْمِلُ احْقَافَ ۝
اور یہ آیت نازل ہوئی:

قُلْ كَفَى بِاللّٰهِ شَهِدًا مِّمَّنْ يُؤْمِنُ بِكُمْ وَهُنَّ

عِدَّةٌ مِّنَ الْكُتُبِ

اردو ۱۲۳

زاد دیجئے میرے وہ تبار سے وہ بیان اللہ کافی
گواہ ہے اور وہ شخص جس کے پاس (آسمانی) کتاب کا
علم ہے۔

تبار سے اس شہر میں دشتے آتے رہتے ہیں، اس شہر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے آئے، تبار

انصاری رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ گواہی طلب کی میں تمہیں اس کی قسم دیتا ہوں کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: اسے حسان! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جواب دو، اسے اللہ! اس کی روح القدس کی طرف سے تائید فرما! حضرت ابوہریرہ نے کہا ہاں!

حضرت برادر بن مازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے لیے یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ان کافروں کی جگر کرو اور جبائیل بھی تمہارے ساتھ ہیں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

دوہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ نے حدیث ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے متعلق بہت کچھ کہا تھا اور بنی قہمت لگانے والوں کے ساتھ شامل تھے) میں نے ان کو برا کہا، حضرت عائشہ نے فرمایا: اسے بھیجے اس کو چھوڑ دو، کیونکہ وہ رسول اللہ کی طرف سے کافروں کو جواب دیتے تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

مسروق کہتے ہیں میں حضرت عائشہ کے پاس گیا، وہاں مالک ان کے پاس حضرت حسان بیٹھے ہوئے ان کو اپنے اشارے سے کہتے، انہوں نے کہا:

وہ یا کیزہ اور عقیل منہ ہیں ان پر کسی عیب کی قہمت نہیں ہے۔

حُيُوتٌ، أَبُو سَيِّدٍ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنَا أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَهُ حَتَّى تَبَيَّنَ تَابِتُ الْأَنْصَارِيِّ يَسْتَشْهَدُ أَبَاهُ هِرَيْرَةً فَشَدَّكَ اللَّهُ هَلْ سَمِعْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَا حَسَّانُ أَجِبْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتُمْ أَقْدَمُ بِرُوحِ الْقُدُسِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ نَعَمْ - ۶۲۶۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ عَنْ عَدِيٍّ (وَهُوَ ابْنُ تَابِتٍ) قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَحْتَانِ بَيْنَ تَابِتٍ أَهْجُهُمْ وَأَهْجِيهِمْ وَجَبْرِئِيلَ مَعَكُمْ - ۶۲۶۶ - حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ هَارِبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زُكَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ حَنْظَلَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ نَسْرٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ كَلْبٍ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ رِثَاءٍ حَدَّثَنَا - ۶۲۶۷ - حَدَّثَنَا أَبُو زَكْرِيَّا عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ سُلَيْمٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو سَلَمَةَ عَنْ هِرَيْرَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ حَتَّانَ بْنَ مَالِكٍ كَانَ مِمَّنْ كَفَرُوا عَلَى عَائِشَةَ فَسَمِعَتْهُ فَقَالَتْ يَا ابْنَ الْحَيِّ دَعْدَقِي نَفْسَكَ يَتَفَرَّقَنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

- ۶۲۶۸ - حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ هِشَامِ بْنِ رِثَاءٍ حَدَّثَنَا -

- ۶۲۶۹ - حَدَّثَنَا شَيْبَةُ بْنُ يَسُوفٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ خَالِدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَيِّدَانَ عَنْ أَبِي الصَّخْخِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ وَبَعْدَهَا حَسَّانُ بْنُ تَابِتٍ يُسْتَدُّ هَا يَسْعُرُ -

سَمِعْتُ بِبَيْتٍ لَهُ فَقَالَ -

حَصَاتٍ رَدَّانَ مَا تَزُرُّ بِرُيُوسَةٍ

وَتَضِيْعُهُ عَرَفِيٌّ مِّنْ لُّحُومٍ اَنْعَوَا فِيْ

وہ صحیح فاعلوں کے گوشت سے جھوکی اٹھتی ہیں (یعنی کسی کی
غیبت نہیں کرتے ہیں)

فَعَانَتْ لَدَا عَاصِمَةَ لِكُلِّكَ سَمْتَ كَذِيكَ قَالَ
مَسْرُوقٌ فَقُلْتُ لَهَا يَمُّ تَادِيْنٍ نَذِيْدُ حُلٍّ عَلَيْهِ
وَقَدْ قَالَ اللَّهُ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ
عَذَابٌ عَظِيْمٌ فَقُلْتُ قَائِلٌ عَذَابٌ بِشَدِّ مِنْ
الْعَلِيِّ إِنَّهُ كَانَ يُسَافِرُ وَيُهَاجِي سَنَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

حضرت عائشہ نے ان سے (تفتنا) فرمایا لیکن تم اس
طرح نہیں کرتے، مسروق سنہ کہا آپ ان کو اپنے پاس
آنے کی کیوں اجازت دیتی ہیں؟ عائشہ کہہ سکتی تھیں
نے فرمایا ہے: اس شخص نے ان میں سے کسی سے
میں سب سے بڑا حصہ پس اس کے لیے بہت بڑا عذاب
ہے۔ (رواہ ۱۱) حضرت عائشہ نے فریاد نہ دے کر ہونے
سے زیادہ اللہ کو ان کا بڑا عذاب ہوگا، حسان تو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے کفار و جہاد دیتے
تھے، یا ان کا جھوکتے تھے۔

۶۲۷۰ - حَدَّثَنَا أَبُو نُسَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو
عَبْدِ بْنِ عَوْنٍ شُعْبَةُ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي رِوَايَتِ
كَانَ يَذُبُّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَنَذِيْدُ كُوْجِصَانُ رَمَانُ

اسی مشد کے ساتھ روایت ہے، حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا نے فرمایا حضرت حسان رسول اللہ صلی
وسلم کی طرف سے جو بدمعشے تھے، اس وقت
میں حسان مدینہ کے اغانی نہیں ہیں۔

۶۲۷۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا يَحْيَى
بْنُ زَكَرِيَّا عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ حَسَنُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ لَمَّا دَخَلَ
بِئْرِي فِي أَرْفَى سَعْيَانٍ قَالَ كَيْفَ يَقْوَانِي مِنْهُ قَالَ
وَأَمْرِي أَكْرَمَكَ لَا سَمْتَكَ مِنْهُمْ كَمَا تُسَلُّ
السَّعْرَةَ مِنَ الْخَمِيرِ فَقَالَ حَسَنُ بْنُ
وَرَجَّ سَنَامَ الْمُعْجِدِ مِنْ رِبِّهَا سِيرَ
بَنُو بَنِي مَخْزُومٍ قَوْلَ الدَّرَّةِ لَعِبْدُ
قَصِيْدٌ تَزْهِيْدٌ .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
حسان نے عرض کیا: یا رسول اللہ، مجھے ابو سعیدان کی جھو
کرنے کی اجازت دیجئے، آپ نے فرمایا اس کے ساتھ
میری جو قرابت ہے اس کا کیا کرو گے، حضرت عائشہ نے
کہا اس ذات کی قسم جس نے آپ کو کرمت دی ہے میں آپ
کو ان سے اس طرح نکال دوں گا جس طرح گندے ہونے
آنے سے ہاتھ نکال لیا جاتا ہے، پھر حضرت حسان سے
یہ قصیدہ کہا۔

اے ہشام! شرم کی برنگی کا کہان

۶۲۷۲ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَنْدَا حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
فَلَمَّا لَمَسَتْ أَدْنَى حَسَنُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
لَهُ سَمْتَكَ مِنْهُمْ كَمَا تُسَلُّ لَمَشَرَ كَيْسٍ وَنَذِيْدُ كُوْجِصَانُ

بنت مخزوم کی اولاد ہے، وہ تیرے لیے ترغیب مند
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
حسان بن ثابت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
مشترکین کی جھو کرنے کی اجازت طلب کی، اور ابو سعیدان کا
نکر نہیں کیا اور خیر کی بجائے بلیوں کا ذکر کیا۔

أَبَسْنَانٍ وَقَالَ مَذْكَرٌ يُخْبِرُ تَعَجِينِ

٦٢٤٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اَسْمٰدِ بْنِ شُعَيْبٍ ثِن
اَلْكَلْبِيِّ حَدَّثَنِي اَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ
يَرْبُودٍ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ اَبِي هُرَيْرٍ عَنْ عُمَارَةَ
بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ اَبِي هَيْثَمٍ عَنْ اَبِي سَلَمَةَ بْنِ
عَبْدِ اَرْحَمٍ عَنْ عَائِشَةَ اَنَّ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اَهْبِئُوْا قُرَيْشًا يَا نَسْرَةَ اَشَدُّ عَلَيْهَا
مِنْ رَشِقٍ يَا لَيْلٍ قَاذِ سَلَامٍ يَا بَنِي رَوْحَةَ فَقَالَ
هَبْهُمْ فَهَبَ هُمْ فَهَبْ يُرْسِلُ فَكَرَسَ اِلَى كَعْبٍ
بْنِ مَالِكٍ ثُمَّ ارْسَلَ اِلَى حَسَّانَ بْنِ زَيْدٍ فَمَادَ حُلَّ
نَتِيْرٍ قَالَ حَسَّانُ قَدْ اَنْ لَكُمْ اَنْ تَرْسِلُوْا هَذَا
اَلْاَسَدَ الْقَارِيْءَ يَدْنِيْهِ ثُمَّ دَنَى مِنْهُ فَجَعَلَ
يُحَرِّكُهُ فَقَالَ وَالَّذِي بَعَثَكَ يَا نَحْوُ رَافِرِيْنَهُمْ
يَلِيْكَ يَا قُرَيْشٍ لَا دِيْنَهُمْ فَقَالَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى
اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَعْجَلْ يَا نَبِيْرُ عَنْ قُرَيْشٍ
يَا نَسْرَةَ قَرْنِي فِيْهِمْ نَسْبًا حَتَّى يَخِيْضَ بَكَ مِسِيْرُ
هَآئِ اَلْحَسَّانُ ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ يَا رَسُوْلَ اللهِ مَدَّ عَصَا
يَا نَسْبَتَ وَالَّذِي بَعَثَكَ يَا نَحْوُ لَا سَمْتَ مِنْهُمْ كَمَا
نُسِّنُ الشُّعْرَةَ مِنَ الْعَجِيْنِ كَيْ لَيْتَ عَائِشَةَ كَيْفَتْ
رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُوْلُ اَلْحَسَّانُ
اِنَّ رُوْحَ الْقُدُسِ لَا يَزِلُّ يُؤَيِّدُكَ مَا نَا لِحَسَّتِ
عَنِ اللهِ وَرَسُوْلِهِ وَقَالَتْ سَمِعْتُ رَسُوْلَ
اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُوْلُ هَآ هُمْ حَسَّانُ
فَسَفَى وَاسْتَفَى

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قریش کی جو کرد و کجی تھی ان پر اپنی جو تیروں کی بوچھاڑ سے زیادہ شاق گذرتی ہے پھر آپ نے حضرت ابن رواحہ کی طرف پیغام بھیجا کہ کفار قریش کی جو کرد و انھوں نے کفار قریش کی جو کجی وہ آپ کو پسند نہیں آئی، پھر آپ نے حضرت کعب بن مالک کی طرف پیغام بھیجا، پھر حسان بن ثابت کی طرف پیغام بھیجا، جب حضرت حسان آپ کے پاس آئے تو انھوں نے کہا اب وقت آگیا ہے آپ نے اس شہید کی طرف پیغام بھیجا ہے جو اپنی دم سے مارتا ہے، پھر اپنی زبان نکال کر اس کو ہلائے گئے، پھر کہا اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے، میں ان کو اپنی زبان سے اس طرح پیسہ پھاڑ کر رکھ دوں گا جس طرح پتھر سے کو پھاڑتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جلدی نہ کرو، کیونکہ ابو بکر قریش کے نسب کو سب سے زیادہ جانتے والے ہیں اور ان میں میرا نسب بھی ہے تاکہ ابو بکر میرا نسب ان سے الگ نہ دیں، حضرت حسان حضرت ابو بکر کے پاس گئے، پھر روٹ آئے اور کہا یا رسول اللہ! آپ کا نسب الگ کر دیا گیا ہے، اس ذات کی قسم! جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے، میں آپ کو ان سے اس طرح نکال لوں گا جس طرح گندھے موٹے آٹے سے بال نکال یا جانتا ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب تک کہ اللہ اور رسول کی طرف سے جواب دیتے رہتے مگر اللہ تعالیٰ متاثر نہ ہو، نیز حضرت عائشہ نے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے، حسان نے کفار قریش کی جو کجی مسلمانوں کی شفا دی

قَالَ حَسَّانُ ۝

- (۱) هَجَوْتُ مُحَمَّدًا أَفْ جِئْتُ عَنْهُ
وَعِنْدَ اللَّهِ فِي ذَاكَ لَجَزَاءٌ
- (۲) هَجَوْتُ مُحَمَّدًا أَبَرَّ أَحْنِيفًا
رَسُولَ اللَّهِ شَيْئُهُ الْتَوَفَاءُ
- (۳) فَإِنَّ بِيْ وَ لَدَيْ وَ عِزِّ حَنِ
لِعِزِّ مُحَمَّدٍ مِنْكَ وَ فَاءُ
تَكَلَّمْتُ بِنَبِيِّ إِنْ لَمْ تَرَوْهَا
تُبَيِّرُ الشَّعْرَ مِنْ كَنْفِي كَذَّاءُ
- (۴) يُبَارِكُ الْإِعْتِ مُضْعِدَاتِ
عَوَاكِلَاجِهَا لِأَسْرٍ نَقِيَّاءُ
- (۵) تَعْلُ جِيَادُنَا مُتَمَحِّزَاتِ
تُكَلِّمُهُنَّ بِأَحْسَنِ السِّبَاءِ
- (۶) فَإِنْ أَعْرَضْتُمُوْا عَنَّا أَعْتَمَرْنَا
وَ كَانَ الْقَتْلُ وَ الْكُتْلُ الْغَضَاءُ
- (۷) وَ إِنْ قَاضِيَةُ الْبُضْرَابِ يَوْمٍ
يُعِزُّ اللَّهُ فِيهِ مَنْ يَشَاءُ
- (۸) وَ قَالَ اللَّهُ هَذَا أَرْسَلْتُ عَبْدًا
يَقُولُ الْحَقَّ لَيْسَ بِهِ خَفَاءُ
- (۹) وَ قَالَ اللَّهُ قَدْ يَسَّرْتُ جُنْدًا
هُمْ لَا نَصَارَ عَرَضَتْهَا الْبَقَاءُ
- (۱۰) يُلَاقِي كُلَّ يَوْمٍ مِنْ مَقْعِدِ
سَبَابِكْ وَ قِتَالٍ أَوْ هِجَاءِ
- (۱۱) فَمَنْ يَهْجُو رَسُولَ اللَّهِ مِنْكُمْ
وَيَمْنَحُهُ وَيَنْصُرُهُ سَوَاءٌ

(یعنی ان کا دل ٹھنڈا کر دیا) اور کفار کے دلوں کو تیار
کر دیا، حضرت حسان کے وہ اشعار یہ ہیں:
ترسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بجوکا، میرے لئے حضور
کو ٹٹن سے جواب دیا اور اس کی اہل جہاں اللہ ہی کے پاس سے۔
ترسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بجوکا جو ایک اور
ادیان باطلہ سے اعراض کرنے والے ہیں، وہ اللہ کے
رسول ہیں اور ان کی نعلیت و فاء کو ناب ہے۔

بلاشبہ میرے ماں باپ اور میری عزت، تم سے
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت پانے کے لئے تران
میں خود پر گریہ کروں، یعنی مر جاؤں، اگر تم کھوڑا
کو مقام کہہ دو، کہ طرف گرداڑا تے نہ دیکھو۔

وہ کھوڑے جو تہا ری طرف دوڑتے ہیں ان
کے کندھوں پر پیاسے نیزے ہیں۔
ہماری کھوڑے دوڑتے ہوئے ہیں گے در
ان کی منقشہ کیوں کر ہوتی ہیں وہ بڑوں سے صاف کہیں گی۔
اگر تم سے بدگروانی کرو تو ہم مدد کریں گے
پر وہ اٹھ جائے گا اور فستج حاصل ہو جائے گی۔

وہ اس دن کا انتظار کرو گے جس دن اللہ تعالیٰ
جس کو چاہے گا عزت دے گا۔
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، میں نے ایک بندہ کو رسول
بنایا ہے، جو حق کہتا ہے اور میں میں کوئی پرشیدگی
نہیں ہے۔

لہذا تعالیٰ فرماتا ہے میں نے ایک شکر بنایا ہے
جو انصار میں اور ان کا مقصد صرف دشمن کا مقابلہ کرنا ہے۔
وہ لشکر ہر روز مذمت، جنگ یا بجو کرنے کے
یہ تیار ہے۔

پس تم میں سے جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی بجو کرے، تعزین کرے یا آپ کی مدد کرے،
سب برابر ہے۔

(۱۳) وَجَبْرِئِلُ الرَّسُولُ اَللّٰهُ فَيَسْتَكْفِرُ
وَدُوْرُ الْقُدْسِ لَيْسَ لَهُ كِفَاةٌ
ہم میں اللہ کے رسول جبرائیل موجود ہیں وہ روح
اللہ کس میں جن کا کوئی کفو نہیں ہے۔

علامہ ابن اثیر جندی لکھتے ہیں: حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کی سوانح

حسان بن ثابت بن المنذر بن حرام بن عمرو بن زید مناہ بن حدی بن ثمر بن مالک ابن خبار تقیم اللہ بن ثعلبہ بن عمرو بن الخزرج
از انصاری، مخزرجی۔ ان کی کنیت ابو الولید ہے۔ ایک قول ہے ابو عبد الرحمن کنیت ہے اور ایک قول ہے کہ
ابو الحسام کنیت ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے لیے مسجد میں منبر نصب کراتے تھے، یہ منبر پر کھڑے ہو کر رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی شان بیان کرتے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جب تک حسان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی طرف سے مدافعت کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ ان کی نانیہ کرتا ہے، اس کے بعد عبد بن اثیر نے صحیح مسلم کی حدیث نمبر ۶۲۵۳ کا حوالہ دیا ہے۔
مردہ بات کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو حد تقویٰ لگائی جنہوں نے حضرت
عائشہ کے متعلق تہمت لگانے میں حصہ لیا تھا، ان سب کو انہی اسی کوڑے سے حد لگائی گئی، جن لوگوں پر حد لگائی گئی ان
میں حضرت حسان بن ثابت، حضرت مسطح بن نامہ، ورجہ بن حنظلہ، حنظلہ بن ابی عامر، ورجہ بن حنظلہ، حنظلہ بن ابی عامر، ورجہ بن حنظلہ،
حضرت حسان بھی تہمت لگانے والوں میں شامل تھے اور بعض کے قول کے مطابق ان کو بھی حد لگائی گئی اور بعض علماء
نے اس کا انکار کیا ہے، انہوں نے کہا حضرت عائشہ طہران کر رہی تھیں، اور ان کے ساتھ حکیم بنت خالد بن عامر
الہدم حکیم بنت عبد اللہ بن ابی ربیعہ بھی تھیں، انہوں نے حضرت حسان بن ثابت کا ذکر کر کے ان کی مذمت کی، حضرت
عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے فرمایا: مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو جنت میں داخل کر دے گا کیونکہ وہ اپنی زبان
سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مدافعت کرتے تھے، کیا ان کا یہ شتر نہیں ہے:

فَانْجِي دَوْلَتِيْ عَدُوِّيْ
لَعَزَّزَ مُحَمَّدٌ مَّكَوْدِيْ

میرے ماں باپ اور میری عزت تم سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت، پچاسنے کے لیے قربان ہے۔
حضرت عائشہ نے کہا حضرت حسان مجھ پر تہمت لگانے سے بری ہیں، ان دونوں نے کہا یہ انہوں نے
آپ کے متعلق وہ سب کچھ نہیں کیا، حضرت عائشہ نے فرمایا انہوں نے کچھ نہیں کہا البتہ ان کے اشارے ہیں۔

حسان در سر ما نوزد بر پیغمبر
و تصبوعہ عرقی من لحوم الخوافل

وہ پاکیزہ اور عقلمند میں ان پر کسی شیب کی ہمت نہیں ہے۔ وہ صبح کو مانگوں کے گوشت سے جود کی ٹھٹی
ہیں، (یعنی وہ کسی کی غیبت نہیں کرتے)۔

فَاِنْ كَانَتْ مَا قَدْ قَبِلَ عَمِيْ قَلَّتْ
فَلَا رَفَعَتْ سَوْطِيْ فَاِنْ هَلَّتْ

جو تل میری طرف منسوب کیا گیا ہے اگر واقعی وہ میں نے کہا ہے تو میں اپنے کوڑے کو اپنے ہاتھ سے نہ
اٹھا سکوں (یعنی میرے ہاتھ بیکار ہو جائیں)۔

مصنف کہتا ہے کہ صحیح مسلم کی حدیث نمبر ۶۲۶۴ اور حدیث نمبر ۶۲۶۹ میں یہ ذکر ہے کہ حضرت حسان تہمت

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبُكِي قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي
كُنْتُ أَدْعُو أُمَّتِي إِلَى الْإِسْلَامِ فَتَأْتِي عَلَيَّ فَدَعَوْتُهَا
لِيَوْمٍ قَاسِمَتِي فَيَكُونُ مَا أَكُونُ قَادِعُ اللَّهِ أَنْ
يَهْدِي أُمَّتِي هَرِيرَةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهَا هَذَا أُمَّتِي هَرِيرَةٌ فَخَرَجْتُ
مُسْتَبِشِرًا بِدَعْوَةِ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمَّا جِئْتُ فَصُرْتُ إِلَى الْبَابِ فَإِذَا هُوَ مُجَافٌ
فَسَمِعْتُ أُمَّتِي تَخْشَعُ قَدَمِي فَقَالَتْ مَكَانَكَ يَا
أَبَا هَرِيرَةَ وَسَمِعْتُ خَضْخَضَةَ الْمَاءِ قَالَ دَعَلْتُ
وَلَيْسَتْ دُرْعَتَهَا وَتَجَلَّتْ عَنْ نِيَّاتِهَا فَتَحَبَّتْ
أَبَابٌ ثُمَّ قَالَتْ يَا أَبَا هَرِيرَةَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا
اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ قَالَ فَرَجَعْتُ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَكَلَّمَ وَأَنَا
أَبُكِي مِنَ الْفَرَجِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَشِرُ قَدْرَ
سُتْحَابِ اللَّهِ دَعْوَتَكَ وَهَدَى أُمَّتِي هَرِيرَةً
فَحَمِدَ اللَّهُ وَكَتَبَ عَلَيْهِ وَقَالَ خَيْرٌ قَالَ قُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يُحِبِّبَنِي وَأُمَّتِي إِلَى
عِبَادَةِ الْمُؤْمِنِينَ وَيُحِبَّهُمْ لِي قَالَ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكُمْ حَبِيبٌ عَزِيدُكُمْ
هَذَا يَعْنِي أَبَا هَرِيرَةَ وَأُمَّتِي عِبَادُكُمْ الْمُؤْمِنِينَ
وَحَبِيبٌ إِلَيْهِمُ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا حَقَّ مُؤْمِنٌ يَسْمَعُ
بِهَا وَلَا يَتَعَا فِي إِلَّا أَحَبَّنِي .

ماں کو اسلام کی دعوت دیتا تھا وہ انکار کرتی تھی . اس میں
نے اس کو دعوت دی تو اس نے آپ کے متعلق ایسا کلمہ کہا
جو مجھے ناگوار لگتا ، آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ
ابو ہریرہ کی ماں کو ہدایت دے ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا : ” اے اللہ ! ابو ہریرہ کی ماں کو ہدایت دے
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا سے کہ خوشی سے
روانہ ہوا ، جب میں گھر کے دروازہ پر پہنچا تو دروازہ بند تھا ، ماں
نے میرے قدموں کی آہٹ سن لی ، اس نے کہا اسے ابو ہریرہ
اپنی جگہ بٹھرو ، پھر میں نے پانی گرتے کی آواز سنی میری
ماں سے نکل گیا اور میں اپنی اہل بدی میں بغیر روئے کے ، میں پھر
دروازہ کھولا دیکھا ، اے ابو ہریرہ ! میں گواہی دیتی ہوں کہ اللہ
کے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں اور میں گواہی دیتی ہوں کہ
محمد اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں ، پھر میں خوشی
سے روٹا مرا حضور کے پاس گیا ، میں نے عرض کیا : یا رسول
اللہ ! آپ کو بشارت ہو ، اللہ نے آپ کی دعا قبول کر لی
اور ابو ہریرہ کی ماں کو ہدایت دے دی ، آپ نے اللہ
تعالیٰ کی حمد و ثنا کی اس کلمہ خیر فرمایا میں نے عرض کیا : یا رسول
اللہ ! آپ اللہ سے دعا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ میری اور میری ماں کی
محبت اپنے مومن بندوں کے دلوں میں ڈال دے ،
اور ہمارے دلوں میں ان کی محبت ڈال دے ، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : ” اے اللہ ! اپنے اس
بندے (حضور کی مراد ابو ہریرہ تھی) کو اس کی ماں کی
محبت اپنے مومن بندوں کے دلوں میں پیدا کر دے ،
اور مومنوں کی محبت ان کے دل میں ڈال دے ، پھر اس
کوئی مسلمان پیدا نہیں ہوا جو میرا ذکر سن کر یا مجھے دیکھ
کر مجھ سے محبت نہ کرے ۔“

ف اے اللہ ! قیامت تک آنے والے مسلمانوں کے دلوں میں مصنف کی محبت پیدا کر دے اور تمام
مسلمانوں کی محبت میرے دل میں پیدا کر دے ۔

اعرج بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ نے

۶۲۷۵۔ حَكَلْنَا كَتِيبَةَ بَنِي سَعْدٍ وَأَبُو بَكْرٍ بَنِي

رَبِّي سَيِّبَةً وَرُحَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ سَعْدَانَ
 قَالَ رُحَيْرُ بْنُ حَرْبٍ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ
 عَنْ الْأَعْرَجِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ إِنَّكُمْ
 تَزْعُمُونَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ يُكْثِرُ الْحَدِيثَ عَنْ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ الْمَوْعِدُ كُنْتُ
 رَجُلًا مُسْكِنًا أَحْدَثُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ عَلَى مِلِّي بَطْنِي وَكَانَ اللَّهُ جَرُّنًا يَسْمَعُ
 الصَّغْفَرُ بِالْأَسْوَابِ وَكَانَتْ أَرْضُكُمْ يَسْمَعُ بَقِيَّةُ
 عَلَى أَمْوَالِهِمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مَنْ يَبْسُطْ تَوْبَةً فَهِيَ تَبْسُطُ سَيْفَهُ
 مَنِي تَبْسُطَتْ تَوْبَتُهُ حَتَّى تَقْنِي حَدِيثَهُ فَهِيَ تَبْسُطُ
 إِلَيَّ فَمَا تَسِيَتْ شَيْئًا سَمِعْتُهُ مِنْهُ -

۶۲۷۶ - حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَمْرٍ بْنِ بَحْثِ
 بْنِ حَالِدٍ أَخْبَرَنَا عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مَرْثُومٍ وَحَدَّثَنَا
 عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ
 كَلَّا هُنَا عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ
 يَهْدِي تَحْدِيثُ غَيْرِ أَنْ مَا نَكْرَاهِي تَحْدِيثُهُ عِنْدَ
 الْقِصَاصِ قَوْلُ أَبِي هُرَيْرَةَ وَكَرِهْتُ كَرِي حَيْثُ
 إِثْرَ وَابَّةٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
 يَبْسُطْ تَوْبَةً إِلَى أَخِيهِ -

۶۲۷۷ - وَحَدَّثَنَا عَنْ حُرْمَلَةَ بْنِ يَحْيَى الْقُشَيْرِيِّ
 أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ نَسْرِ بْنِ شَهَابٍ
 أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ أَنَّ
 يَحْيَى بْنَ أَبِي هُرَيْرَةَ جَاءَ فَبَجَسَ رِيَّ جَنَابِ حَبْرَةٍ
 يَحْدِثُكَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَمِعُنِي
 ذَلِكَ وَكُنْتُ أَسْتَرْفِقُ قَبْلَ أَنْ أَقْصِي سُبْحَتِي
 وَكَأَنَّكَ لَرَدَدْتُ عَلَيْهِ إِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ يَسْرُدُ الْحَدِيثَ كَسْرُ وَكُنْ
 قَالَ ابْنُ شَهَابٍ وَقَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ إِنَّ تَاهِرَ بْنَ

کہا کہ یہ گمان کرتے ہو کہ ابو ہریرہ رسول اللہ سے اللہ
 علیہ وسلم کی عادیث بہت زیادہ بیان کرتا ہے۔ اللہ ہی
 حساب لینے والا ہے۔ میں ایک مسکین آدمی تھا، پیٹ
 بھرنے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت گیا
 کرتا تھا، اباجر بن کعبہ زاسکی خرید و فروخت سے فرصت
 نہ تھی، اور انصار اپنے اموال کی حفاظت میں متغیر رہتے
 تھے رسول اللہ سے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنا
 کپڑا بچا دے گا وہ مجھ سے سنی بروی حدیث کو کہی نہیں
 بھولے گا۔ میں نے اپنا کپڑا اچھا دیا، حق کو آپ نے
 اپنی حدیث پر ردی کر دیا، پھر میں نے اس کپڑے کو بنے
 ساتھ چھٹا دیا، اس کے بعد آپ سے سنی مول بات کو
 کبھی نہیں بھولا۔

اللہ وسلم نے اس حدیث کی ایک اور روایت بیان کی
 اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نہیں ہے
 کہ کوئی اپنا کپڑا اچھا نہ کرے اس حدیث تک۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا، اکیس تم کو اور میری
 پر تعجب نہیں مورتا! وہ کہے اور میرے حجرے کے پہلو
 میں بیٹھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادیث بیان
 کرنے لگے، میں اس وقت بیس پر چڑھی تھی وہ مجھ کو احادیث
 سناتے لگے، اور میری قمیص ختم ہونے سے پہلے اٹھ گئے
 اگر مجھے بات کرنے کا موقع ملتا تو میں ان کو روکتی، کیونکہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری طرح جلدی جلدی
 نہیں بولتے تھے، — ابن مسیب نے کہا
 حضرت ابو ہریرہ نے کہا لوگ کہتے ہیں کہ ابو ہریرہ بہت

قَالَ يَقُولُونَ إِنَّ أَبَاهُ رِزْقًا قَدْ أَكْثَرُوا اللَّهَ الْمَوْعِدُ
وَيَقُولُونَ مَا بَالُ اللَّهِ هَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارُ رَزَقَهُمْ ثَوْنُ
مِثْلِ أَحَادِيثِهِ وَسَأَخْبِرُكُمْ عَنْ ذَلِكَ رَحْوَانِي
مِنْ الْأَنْصَارِ كَانَ بَعْضُهُمْ مَعَهُمْ أَذْضِيهِمْ وَإِنْ
إِخْوَانِي مِنْ تَهَاجِرِينَ كَانَ يَشْعُرُهُمْ نَصْفِي رَزَقُوا
وَكُنْتُ أَلْزَمُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى مِلِّ بَطْنِي فَاشْهَدُوا إِذَا غَابُوا وَأَحْفَظُوا
رِزْقَهُمْ وَلَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَوْمَ مَا أَتَيْكُمْ يَنْسُطُ ثَوْبُهُ قِيَا حُذُ مِنْ
حَدِيثِي هَذَا ثُمَّ جَمَعْتُهُ إِلَى صَدْرِي فَإِنَّهُ لَمْ
يَنْسُ شَيْئًا سَمِعْتُ قَبَسْتُ بُرْدَةً عَلَى حَتَّى
فَرَعْتُ مِنْ حَدِيثِهِ ثُمَّ جَمَعْتُهَا إِلَى صَدْرِي
فَمَا نَسِيتُ بَعْدَ ذَلِكَ يَوْمَ شَيْئًا حَدَّثَنِي
بِهِ وَكُنْتُ لَا أَيْتَنْ أَنْزَلَهُمَا اللَّهُ فِي كِتَابِهِ مَا
حَدَّثْتُ شَيْئًا أَبَدًا رَأَيْتُ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا
أَنْزَلَتْ مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى لِيَ الْخَيْرِ
الْأَيْتَيْنِ -

احادیث بیان کرتے ہیں، اور اللہ ہی حساب لینے والا
ہے، لوگ کہتے ہیں کہ کیا وجہ ہے کہ مہاجرین اور انصار
ابو ہریرہ کی طرح احادیث بیان نہیں کرتے؟ میں تم کو
اس کی وجہ بیان کرتا ہوں، میرے انصار بھائیوں کو
ان کی کمیٹی باڑی کا کام مشغول رکھتا تھا اور مہاجرین
بھائیوں کو بازار کی خرید و فروخت مصروف رکھتی تھی
اور میں پیٹ بھرنے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کی خدمت میں حاضر رہتا تھا، جب وہ غائب ہوتے
تو میں حاضر ہوتا تھا اور بن باتوں کو وہ بھول جاتے
تھے میں ان کو یاد رکھتا تھا، ایک دن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کون شخص اپنا
کپڑا بچھائے گا تاکہ میری اس حدیث کو یاد رکھے،
پھر اس کپڑے کو اپنے سینے سے لگا کر پھر وہ
شخص کبھی کوئی سنی ہوئی بات نہیں بھولے گا، پھر میں
نے اپنی چادر بچھا دی، پھر اس کے بعد میں آج تک
عنقر تک بیان کی ہوئی کوئی حدیث نہیں بھولا، اور
اگر اللہ تبارک نے اپنی کتاب میں یہ دو آیتیں نازل نہ
کی ہوتیں تو میں کبھی کوئی حدیث بیان نہ کرتا، دو گوں
کے لیے کتاب میں ہمارے بیان فرما دینے کے بعد جو
لوگ ہماری نازل کی ہوئی روشن دلیلوں اور ہدیت
کو چھپاتے ہیں، بے شک اللہ ان پر لعنت کرتا ہے
اور (سب) لعنت کرنے والے ان پر لعنت کرتے
ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تو لوگ
یہ کہتے ہو کہ ابو ہریرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث
بہت بیان کرتا ہے۔ پھر حسب سابق ہے۔

۶۲۷۸ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنُ رَجَاءٍ أَخْبَرَنَا أَبُو لَيْثِمَانَ عَنْ شُعَيْبِ بْنِ
الرَّهَوِيِّ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَأَبُو سَلَمَةَ
بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَاهُ رِزْقًا قَدْ أَكْثَرُوا اللَّهَ
تَعَالَى بِأَهْلِهِ يَكْتُمُ الْحَدِيثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخُوفُ حُدُوثَهُمْ -

عمر بن اشیر خذری لکھتے ہیں:

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی موانع

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ہیں، اور انھوں نے سب سے زیادہ احادیث روایت کی ہیں، ان کا نسب وہب بن عدنان بن عبد اللہ بن زہران بن کعب بن عارض بن کعب بن مالک بن نصر بن نزار سے متعلق ہے۔ ان کے نام میں بہت اختلاف ہے، کسی اور صحابی کے نام میں اتنا اختلاف نہیں ہے، ان کے نام کے متعلق حسب ذیل اقوال ہیں:

عبد اللہ بن عامر، ہریر بن عسقر، سکین بن دوسمہ، عبد اللہ بن عبد شمس، عبد شمس، عبد شہم، عبد غنم، عبد غنم بن عبد غنم، عمر بن علی انطلاس، ہر حال اسلام لانے کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نام تبدیل کر دیا تھا، اس میں بھی دو قول ہیں، عبد اللہ اور عبد الرحمن۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بالہیت میں میرا نام عبد شمس تھا اور اسلام لانے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا نام عبد الرحمن رکھا، اور میری کنیت کی وجہ یہ ہے کہ ایک دن مجھے ایک ہرقہ ملی، میں نے اس کو اپنی آستین میں رکھ لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری آستین میں ہتی دیکھ کر فرمایا: اسے ابوہریرہ۔

حضرت ابوہریرہ نے فتح خیبر کے سال اسلام قبول کیا اور غزوہ خیبر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے اور پھر علم کطلب میں ہمیشہ آپ کے ساتھ رہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے حق میں دعا کی، حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں آپ سے احادیث سنتوں اور کچھ یاد نہیں رہیں، آپ نے فرمایا اپنی چادر بچھاؤ، میں نے چادر بچھائی، پھر آپ نے بہت سی احادیث بیان کیں، میں نے کچھ نہیں بھولا، نیز حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ میں سب سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رہتا تھا، در سب سے زیادہ احادیث یاد رکھتا تھا۔ امام بخاری نے کہا حضرت ابوہریرہ سے احادیث روایت کرنے والوں کی تعداد آٹھ سو سے زیادہ ہے، جن میں صحابی اور تابعی شامل ہیں، صحابہ میں حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر، حضرت جابر، حضرت انس اور حضرت واثق بن اسبق نے ان سے احادیث روایت کی ہیں، حدیث علم نے ان کو بخیرین کا عامل بنایا پھر معزول کر دیا، پھر دوبارہ عامل بنانا چاہا لیکن حضرت ابوہریرہ نے انکار کر دیا، مدینہ میں رہے اور وہیں وفات پائی، حضرت ابوہریرہ شہرہ میں فوت ہوئے، ہمیشہ بن مدنی نے کہا حضرت ابوہریرہ ۵۸ھ میں شہر سال کی عمر میں فوت ہوئے، ایک قول یہ ہے کہ ان کا انتقال عقیقہ میں ہوا اور امیر مدینہ ولید بن عقبہ بن ابی سفیان نے ان کو نماز جنازہ پڑھائی۔

بَابُ مَنْ فَضَّلَ أَهْلَ بَدْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَحَاطَبُ بْنُ أَبِي بَلْتَعَةَ
 اہل بدر رضی اللہ عنہم کے فضائل اور حضرت حاطب بن ابی بلتعہ کا عذر

۶۲۷۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ وَغَيْرُهُ
 إِسْحَاقُ بْنُ هَرِيرٍ عَنْ حَرْبٍ وَاسْتَحْقَ بْنَ بَرَاهِيَةَ وَابْنُ
 أَبِي حَسْرٍ وَالتَّنُفُّزِيُّ عَنْ إِسْحَاقَ أَخْبَرَنَا وَقَالَ
 الْخَرُزْمِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو
 عَنِ نَحْسَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي
 رِعٍّ وَهُوَ كَاتِبٌ عَنِ قَالَ سَمِعْتُ عُبَيْدًا رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ وَهُوَ يَقُولُ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَنَا وَرَبِيعُ بْنُ أَبِي قَدْدَحٍ لَنَا الشُّرَا
 رَ وَصَنَ خَاصِرَاتٍ بِهَا صُحْبَتُهُ مَعَهَا كِتَابُ خَدْوَةٍ
 مِنْهَا فَأُطْلِقَتْ نَعَادُ سَاخِيكَ فَإِذَا نَحْنُ بِبُسْرَةَ
 فَقُلْنَا خَرَجَ بِلِثَابٍ كَفَّاتٍ مَعِيَ حِثَّ بَابٍ
 فَعُتِّتْ نَشْخِرُ حَرْبَ الْكِتَابِ أَوْ تَتَلَقَّيْنِ الْغِيَاثَ
 فَخَرَجْتُهُ مِنْ عِصْمَتِهَا فَتَبَّاهِ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَدًا فِيهِ مِنْ
 حَاجِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ إِنْ نَاسٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
 مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ يُخْبِرُهُمْ بِبَعْضِ أَمْرِ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا حَاطِبُ مَا هَذَا قَالَ
 نَعَجَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُ أَمْرًا مُلَصَّقًا
 فِي قُرَيْشٍ قَالَ سُفْيَانُ كَانَ حَبِيقًا لَهُمْ وَكَانَ يَكُنُّ
 مِنْ أَنْفُسِهَا وَكَانَ يَقْنُ كَانَ مَعَكَ مِنْ أُمَّةٍ جَرِي
 لَهُمْ قَوْلًا بَاتٍ يَحْمُوتُ بِهَا أَهْلِيهِمْ فَأَحْبَبْتُ ذِ
 قَامَتِي ذَلِكَ مِنَ النَّسَبِ فِيهِمْ أَوْ تَخَذَ فِيهِمْ
 يَدٌ يَحْمُوتُ بِهَا قَرَابَتِي وَكَلِمَةً أَفَعَلَهُ كُفْرًا وَلَا
 أَرْتَدَّ إِذْ أَعْنُ دِينِي وَلَا رِضًا بِالنَّكْرِ بَعْدَ الْإِسْلَامِ
 فَقَالَ اسْتَبِجْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَ فَقَالَ
 عُمَرُ دَعْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَضْرِبُ عَنْقَ هَذَا
 اسْتَفَانِي فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ شَهِدَ بَدْعًا وَمَا يَذُرِيكَ
 نَعْلُ اللَّهِ طَلِيعَةً عَلَى أَهْلِ كَدْرٍ فَقَالَ عُمَرُ

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے، حضرت زبیر اور حضرت
 مقداد کو روانہ کیا اور فرمایا غار کے باغ میں جاؤ، وہاں
 ایک مسافر ملے گی جس کے پاس ایک خط ہوگا تم اس
 سے وہ خط لے لینا، ہم لوگ روانہ ہو گئے، ہم نے اپنے
 گھوڑوں کو دوڑایا، پھر ہم کو ایک عورت ملی، ہم نے
 اس سے کہا خط نکالو، اس نے کہا میرے پاس کوئی
 خط نہیں ہے، ہم نے اس سے کہا خط نکالو، ورنہ
 ہم تمہارے کپڑے اتار دیں گے، اس نے اپنے ہاتھ
 کے گتھے سے خط نکال کر دیا، ہم رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے پاس وہ خط لے کر آئے، اس خط میں حضرت
 حاطب بن ابی بلتعہ نے ہل مکہ کے بعض مشرکین کو جو
 وہی تھے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض
 منصوبوں سے مطلع کیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا: اسے حاطب اکبر موطا ہے، انہوں نے کہا: یا
 رسول اللہ! میرے متعلق جلد ہی نہ کہہ دیں، میں قریش
 کے ساتھ چسپاں تھا، سفیان نے کہا وہ ان کے حبیب
 تھے، اور قریش سے نہ تھے، آپ کے ساتھ جو بہاجر
 ہیں ان کی ہاں رشتہ داریاں ہیں، ان رشتہ داروں کی
 بنا پر قریش ان کے اہل و عیال کی حفاظت کریں گے۔
 میں نے یہ چاہا کہ ہر چہ کہ میرا ان کے ساتھ کوئی نسب
 تعلق نہیں ہے تاہم میں ان پر ایک احسان کرتا ہوں
 جس کی وجہ سے وہ (مکہ میں) میرے قرابت داروں
 کی حفاظت کریں گے، میں نے یہ اقدام (یعنی کفار کو خط
 لکھنا) کسی کفر کی وجہ سے نہیں کیا نہ اپنے دین سے
 متدبر ہونے کی بنا پر کیا ہے، ورنہ اسلام لانے کے
 بعد کفر باہمی ہونے کے سبب سے کیا ہے، نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس نے سچ کہا، حضرت عمر
 نے کہا: یا رسول اللہ! مجھے ابازت دیں میں اس منافق

هـ يَسْتَعِظُ قَدْ عَفَضَتْ لَكُمْ فَسَرَّ اَللّٰهُ
عَزَّ وَجَلَّ يَأْتِيَنَّ الَّذِيْنَ اَمْنُوْا لَمْ يَشْخَذُوْا
عَدُوِّيْ وَوَعْدُكُمْ اَوْ لِيَاۤءَ وَلَيْسَ فِيْ حَدِيْثِ
اِبْنِ بَكْرٍ وَرُهْبِيْزٍ وَكُتُبِ اَلْاَنْبِيَاۤءِ وَجَعَلَهَا اِسْحَاقُ فِي
رَوَايَتِهِ مِنْ بِلَادِ سَفِيَانَ

کی گردن اڑا دیوں، آپ نے فرمایا یہ غزوہ بدر میں حاضر
ہو لے، اور تم کی جان کو کہ اللہ تعالیٰ یقیناً اہل بدر کے
تمام حالات سے واقف ہے، اور اس نے فرمایا: تم
جو پناہ ہو کر دو، میں نے تم کو بخش دیا ہے، پھر اللہ عز
وجل نے یہ آیت نازل فرمائی، اسے ایساں والا میرے
دشمن اور اپنے دشمنوں کو دوست نہ بناؤ، ابو بکر اور
ذہیر کی روایت میں اس آیت کا ذکر نہیں ہے، اور اسی کی
نے اپنی روایت میں سفیان کی تلاوت کے حوالے سے
اس کا ذکر کیا ہے۔

۶۲۸۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُسَيْبٍ ۖ وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ اَلْمُرَّيْسِيِّ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ اَدْرِيسَ ۖ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
اَسْمٰثِ بْنِ اَبِي سَعْدٍ ۖ حَدَّثَنَا حَبِيْبُ بْنُ عَبْدِ اَللّٰهِ ۖ كَتَبَهُ
عَنْ حُسَيْنٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ شَبِيْبٍ ۖ عَنْ اَبِي بَكْرٍ رَحْمٰنِ
اَسْلَمِيٍّ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ بَعَثَنِي رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ اَبَا مَرْثَدَةَ الْغَنَوِيِّ وَالتَّرِيْدِيْنَ اِلَى اَصْحٰبِ
دَكْنٍ قَارِيْ فَقَالَ تَصَلُّوْا حَتّٰى تَأْتُوْا رَوْحَةَ
حَاجِرٍ فَاِنْ بِهَا امْرَاَةٌ مِنْ الْمُشْرِكِيْنَ مَعَهَا كِتَابٌ
مِّنْ حَاطِبِ اَبِي الْمُشْرِكِيْنَ فَذَكَرْ بِمَعْقِلٍ حَدِيْثَ
عَلِيٍّ رَوَاهُ رَجُلٌ عَنْ عَلِيٍّ

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے، حضرت ابو مرثدہ غنوی اور
حضرت تریہ بن عوام کو روانہ کیا، ہم سب گھوڑوں پر سوار
تھے، آپ نے فرمایا: تم فاغ کے باغ کی طرف نہ دو
وہاں ایک مشرکہ عورت ہوگی، اس کے پاس مشرکین
کے نام حاطب کا ایک خط ہوگا۔ اس کے بعد حسب سابق
ہے۔

۶۲۸۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيْدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى
ۖ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ ۖ أَخْبَرَنَا اَلثَّبَتِيُّ عَنْ اِبْنِ
رَبِيْعٍ عَنْ جَابِرِ اَنّْ عَلِيَّ بْنَ اَبِي حَاطِبٍ حَاضِرًا رَسُوْلَ اللهِ
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْكُوْهُ اَحَابِبُ فَقَالَ يَا رَسُوْلَ
اللهِ سَيِّدُ خَلْقٍ حَاطِبُ اَنَا فَقَالَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى
اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذِبَتْ لَا يَدْخُلُهَا فَاِنَّهُ شَهِدَ
بِدْرَاۤءِ اَلْحَدِيْثِيَّةِ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
حاطب کا ایک غلام، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس آیا اور حضرت حاطب کی شکایت کرتے ہوئے
کہا: یا رسول اللہ! حاطب دُفّٰت میں داخل ہو جائے گا،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم بھڑکتے
ہو، وہ دُفّٰت میں داخل نہیں ہوگا کیونکہ وہ بدر اور
حدیبیہ میں حاضر ہوا ہے۔

کفار کے لیے جاسوسی کرنے والے کا حکم

علامہ یحییٰ بن شرف نے فرمایا: یہ ہے
اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ظاہر ہے،

نیز اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ غیر ملکی جاسوسوں کی کوئی حرمت نہیں ہے، اور ان سے جاسوسی کا مادہ برآمد کرنے کے لیے ان کے ساتھ کسی قسم کی رعایت نہیں کی جائے گی، خواہ جاسوس عورت ہو یا مرد، نیز اگر ملکی یا اہل مصلحت ہو تو مفید کا ستر کھولنا جائز ہے، یا اگر اس کے ستر سے فساد ہو تا ہو تب بھی ستر کھولنا جائز ہے، ستر اس وقت مستحب ہے جب اس میں کوئی فساد نہ ہو، نیز اس میں یہ ثبوت بھی ہے کہ غیر ملک کے لیے جاسوسی کرنا گناہ کبیرہ ہے کفر نہیں ہے اور اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ گنہ گار پر امام کی اجازت کے بغیر کوئی حد یا تعزیر نہیں ہے، امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ غیر ملکی جاسوس کو تعزیر لگائی جائے گی، اس کو قتل کرنا جائز نہیں ہے، بعض مالکیہ کا مذہب یہ ہے اگر وہ توبہ نہ کرے تو اس کو قتل کر دیا جائے، اور بعض دوسرے مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ خواہ وہ توبہ کرے یا نہ کرے پھر بھی اس کو قتل کر دیا جائے اور امام مالک یہ فرماتے ہیں کہ یہ امام کے اجتہاد پر موقوف ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عطاء بن یدر اس سے فرمایا کہ اس کے باوجود حضرت عمر کا یہ فرمانا "آب اجازت میں تو میں اس منافق کا سر اڑا دوں" فرط محبت دین پر محمول ہے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ امام اہل اہل سے مروی ہے کہ غیر ملکی جاسوس کو سزا دی جائے گی اور اس کو لیے عرصہ کے لیے قید میں رکھا جائے گا، اس کو قتل کرنا جائز نہیں ہے اور اگر وہ ذی حیثیت مسلمان ہو تو اس کو قتل کرنا کسی عار میں ہے جیسا کہ اس حدیث میں ہے۔ امام اہل اہل کہتے ہیں کہ اگر غیر ملکی جاسوس کافر ہو تو اس نے عید شکنی کی ہے، صلیغ نے کہا ہے کہ اگر جاسوس عربی ہے تو اس کو قتل کر دیا جائے اور اگر مسلمان یا ذمی ہے تو ان کو سزا دی جائے گی ان اگر وہ اسلام کے خلاف کام کر رہے ہوں تو ان کو قتل کر دیا جائے۔

اس حدیث میں علامات نبوت کا بیان ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس پر مطلع کیا کہ فلاں جگہ پر فلاں عورت خط کو لے کر جا رہی ہے، اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ گناہوں کے دفع سے پہلے بھی ان کی مغفرت جائز ہے، اہل عربی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ بھی بیان ہے کہ ضرورت کے وقت موت کے کپڑے اتارنا جائز ہے، علامہ ابن حزمی نے کہا جو شخص کسی ممنوع کام کو کسی تاویل سے کرے اس کا حکم اس سے مختلف ہے جو کسی ممنوع کام کو بغیر کسی تاویل کے کرے، کیونکہ حضرت عائشہ نے ایک تاویل سے جاسوسی کی تھی تو ان کی تعمیر معاف کر دی گئی، اس حدیث میں یہ بھی بیان ہے کہ جو شخص کسی ممنوع کام کے ارتکاب کی تاویل بیان کرے، اس کی تاویل کو قبول کر لیا جائے خواہ اس کی تاویل خلاف ظاہر ہو۔

(اسے اہل بدر!) "تم جو چاہو عمل کرو، میں نے تمہارے لیے مغفرت کر دی ہے۔"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اہل بدر کے متعلق فرمایا تم جو دل چاہو کرو اللہ تعالیٰ

۱۔ علامہ بیہقی بن شرف نوروزی شافعی متوفی ۷۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۰۲، مطبوعہ دار الفکر، بیروت ۱۴۰۵ھ
۲۔ علامہ ابو محمد محمد بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، حاشیہ القاری ج ۱ ص ۲۵۶-۲۵۷، مطبوعہ دار الفکر، بیروت ۱۴۰۵ھ

بدری صحابہ نے اٹھوٹھ سو سال تک حضرت عمرؓ کے دور خلافت میں شراب پی اور حضرت عمرؓ نے ان پر مد لگائی۔ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اس بشارت کا تعلق آخرت کے ساتھ ہے، اگر دنیا میں کوئی ایسا جرم کیا جس پر مد واجب موقی ہو تو اس پر مد جاری کی جائے گی۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

مجھ پر اس اشکال کا یہ جواب منکشف ہوا کہ اس حدیث میں اگرچہ اور تشریف کے اعتبار سے خطاب ہے جو اس شخص کو متضمن ہے کہ اصحاب بدر نے ایسی نیکیاں کیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے پچھلے گناہوں کو بخش دیا، اور ان نیکیوں کی وجہ سے وہ اس انعام کے اہل ہو گئے کہ اگر بعد میں بھی ان سے کوئی گناہ ہو جائے تو اس کو بھی بخش دیا جائے۔ اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے گناہوں کے تمام مستقبل کے گناہ بخش دیے، بلکہ ان کی خصوصی نیکیوں کی بناء پر ان کو یہ صلاحیت حاصل ہو گئی کہ اگر ان سے بعد میں کوئی گناہ ہو گیا تو یہ امید رکھنی چاہیے کہ اللہ تعالیٰ اس گناہ کو بھی بخش دے گا اور کسی چیز کے وجود کی حلاکت سے اس چیز کا بالفعل ہونا لازم نہیں، بلکہ اگر کسی شخص میں تقضی یا خلافت کی صلاحیت ہو تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ بالفعل تاقی یا حلیفہ ہو، اس لیے جس شخص میں تقاضہ سے مغفرت کی اہلیت ہوگی تو اس کا بالفعل مغفور ہونا لازم نہیں آئے گا، بھلا اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کی خبر کے صدق کو ظاہر کیا اور تمام بدری صحابہ تمام گناہوں کی اہل ہست کے اعمال پر قائم رہے اور اگر کسی سے کوئی گناہ سرزد ہو گیا ہو تو اس پر مد جاری ہو گئی اور جس سے وہ پاک ہو گیا، یا اس نے توبہ کر لی اور وہ پاک صاف ہو کر اللہ سے جلا اور جس شخص نے اہل کی سیرت کا مطالعہ کیا ہو گا اس پر یہ امر واضح ہو گا۔

علامہ بدر الدین عینی کے اس جواب پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اگر اہل بدر کے لیے مغفرت کی اس بشارت کا یہ مطلب ہو کہ وہ بالفعل مغفور نہیں ہیں لیکن انہیں مستقبل کے گناہوں کی مغفرت کی اہلیت حاصل ہو گئی ہے تو اس میں ان کی کوئی کمی نہیں ہے کیونکہ جو شخص بھی کلمہ پڑھ کر اسلام میں داخل ہو گیا اس کو بعد کے گناہوں کی مغفرت کی اہلیت حاصل ہو گئی اور اس کو یہ امید رکھنی چاہیے کہ اللہ تعالیٰ اس کے بعد کے گناہوں کو بخش دے گا۔

مصنف کے نزدیک اس حدیث کی توجیہ یہ ہے کہ اس حدیث میں اہل بدر کے لیے یہ بشارت ہے کہ ان کا خاتمہ ایمان پر ہو گا اور ان کو دنیا و آخرت میں سے محفوظ رکھنے کا اللہ تعالیٰ مامور ہو گیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اس بات کا انہیں ہر گناہ سے کوئی ذل تران سے کوئی گناہ سرزد نہیں ہو گا اور اگر کسی سے کوئی گناہ ہو گیا تو اللہ تعالیٰ ان کو موت سے پہلے توبہ کی توفیق دے دے گا۔ اس لیے ان سے فرمایا کہ تم کفر اور نفاق پر موت کے خطرہ سے موت ڈرو، املواھا استنتھو، جو عمل چاہو کرو۔ اللہ تم کو کفر اور نفاق سے محفوظ رکھے گا، تم سے عمل میں بالعموم کوئی گناہ آئے نہیں دے گا، اور اگر تم سے کسی سے کوئی گناہ سرزد ہو گیا تو توبہ یا مد کے ذریعہ موت سے پہلے تم کو پاک کر دے گا۔ اس توجیہ پر کوئی اعتراض وارد نہیں ہوتا، متقدمین میں سے کسی کا ذہن اس توجیہ کی طرف نہیں گیا۔ رب کہہ رہے تھے اس پر حبیب حبیب کے تصدیق سے اس توجیہ کو موت اس ناکارہ کے ذہن میں قائم کیا سے و الحمد للہ رب العالمین و صلوة و سلام

۱۔ حافظ شہاب الدین محمد بن ابی بن نجہ مستطانی شافعی متوفی ۷۵۰ھ، فتح بابی ج ۲ ص ۳۵۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۲ھ

۲۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۲۵۹، درۃ سلیمان منیر مصر ۱۳۴۹ھ

علی سیدنا محمد خاتم النبیین فصل الانبیاء والمرسلین وعلی له واصحابه ورواجہ وایہ متہ وعلیہ
ملکتم اجمعین۔

حضرت ابو بکر اور حضرت عمر اور حضرت عثمان کے ایمان پر خاتمہ اور اسلام پر استقامت

علمیہ شیعہ کی روایات سے استدلال اور دعویٰ ارتداد کا بطلان

شیعہ علم کی معتبر تصانیف میں بھی اصحاب بدر کی اس بشارت کا ذکر ہے۔
شیخ الطائفہ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی اس پر یہی روایت کو نقل کرتے ہیں اس کے آخر میں ہے۔

فقال رسول الله صلى الله عليه وآله يا رسول الله من
يان ضرب عنقه فانه نافع ففعل رسول
الله: انه من اهل بدر. وبعد هذه تعالى
اطعه اطاعة فغفر لهم الله
حضرت عمر بن الخطاب نے کھڑے ہو کر کہا:
یا رسول اللہ مجھے حکم دیں میں اس کی گردن اڑا دوں ابوبکر
اس نے منہ فٹن کی سے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا یہ اہل بدر سے ہے، اور تحقیق یہ ہے کہ اللہ
تعالیٰ ان کے اعمال پر مطلع ہے اور اس نے ان کی
معفرت کر دی ہے۔

شیخ ابو علی طبرسی بھی اس حدیث کو روایت کرتے ہیں اس کے آخر میں ہے:

فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وما
يدري يا عمر بعد هذه هذه علي هل يدري
فغفر لهم فقال ليد علموا ما تشاءون
فقد غفرت لكم الله
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے عمر،
میں نہیں کیا معلوم! تحقیق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اہل بدر کے
اعمال پر مطلع ہے اور اس نے ان کی معفرت کر دی ہے
اس سے فرمایا: تم جو چاہو عمل کرو میں نے تمہاری معفرت
کر دی ہے۔

شیخ فتح اللہ کاشانی نے بھی اس روایت کو نقل کیا جس کے آخر میں ہے:

رسول فرمود کہ وہ سے اڑا دل بدر است، و بعد انی قرانی
بدریاں را و بعد معفرت داود و ایشاں را بختاب مستجاب .
علا ما شئت فقد غفرت لكم. نوازش فرمود،
میدہست کہ باب معفرت نامہ سیاہ اور البشویہ ۳۵
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ بہ انحر
طالب، اصحاب بدر میں سے ہے، اور اللہ تعالیٰ نے
اصحاب بدر سے معفرت کا وعدہ کیا ہے، اور جو چاہو
عمل کرو میں نے تمہیں بخش دیا ہے، اے پیارے
خطاب سے ان کو نوازا ہے، مہاجر ہے کہ اس معفرت
سے اس کا سیاہ نامہ، عمال و محمل پر لے گا۔

۱۔ شیخ الطائفہ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی متوفی ۴۶۰ھ التبیان ج ۵ ص ۲۵۷، معجمہ دار حدیث مترشع عربی بیروت

۲۔ شیخ ابو علی فضل بن حسن طبرسی متوفی ۵۲۰ھ مجمع البیان ج ۵ ص ۲۰۵، مشیوہ انتشارت، مصر خسر ویرین

۳۔ شیخ فستج، اللہ کاشانی متوفی ۷۷۰ھ، منہج احیاء الدین ج ۵ ص ۲۴۷، کتابا بغیر دینے علمیہ اسلامیہ جہاں، مصر خسر ویرین

بیعت رضوان سے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر سمیت چودہ سو سے زائد صحابہ کے ایمان اور اسلام کی استقامت پر استدلال

اللہ عز وجل ارشاد فرماتا ہے۔

لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك
تحت الشجرة فاعلموا في قلوبهم فانزل
السكينة عليهم واثابهم فتحا قريبا و
مغانا كثيرة يا اخي و منها ما كان الله
عزيزا حكيما

(فتح ۱۹-۱۸)

بے شک اللہ ایمان والوں سے راضی ہو گیا جب
وہ درخت کے نیچے آپ سے بیعت کر رہے تھے، جو
کچھ ان کے دلوں میں تھا وہ اللہ کو (پیشے سے) معلوم تھا،
سو اللہ نے ان پر اذان کا سکون نازل فرمایا، اور انہیں
عنقریب آنے والی فتح کا انعام دیا اور بہت سی فزیتیں
(عطا فرمائیں) جن کو وہ حاصل کریں گے وہ اللہ بڑی عزت
والا ہے، بڑی حکمت والا ہے۔

بیعت رضوان کے موقع پر، خلفاء راشدین یعنی حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان و حضرت علی سمیت چودہ
سو صحابہ تھے اور ان سب کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمام مومنین سے راضی ہو گیا، اور جس شخص کا نام نہ
کفر پر ہوا اور جو بد میں نہ مبتلا ہو جائے۔ اس سے اللہ تعالیٰ پہلے راضی نہیں ہو سکتا کیونکہ کفر پر نہ کوئی عمل مقبول ہے
ہوتا اور جس کا عمل بیعت مقبول نہ ہوا ہو اور جس کا خاتمہ کفر پر ہوا ہو اس سے اللہ تعالیٰ کیسے راضی ہو سکتا ہے، بلکہ یہ
خود قرآن مجید کی تصریح کے خلاف ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

ولا يرضى لعباده الكفر (زمرہ ۱۷)

وہ اپنے بندوں کے لیے کفر پر راضی نہیں ہے۔

بیشک اللہ تعالیٰ فاسق و گنہگار سے راضی نہیں ہوگا۔

فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين۔ (توبہ ۷۷)

ور اگر یہ کہا جائے کہ جب انہوں نے حبیبیہ میں بیعت کی اس وقت رضی ہوا اور بعد میں جب وہ متدبر ہو گئے
تو ناراض ہو گیا تو سوال یہ ہے کہ جس وقت انہوں نے بیعت کی اور اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہوا اس وقت میں کون سے
بہتر مومن کا ملحق ہونا نہیں کہ وہ نہیں تھا تو اللہ تعالیٰ کا (العباد بائعہ) جہل لازم آیا، اور اگر ان کے متدبر ہونے کا علم تھا اس کے
موجود ان سے راضی ہو گیا تو یہ خود قرآن مجید کی ان مذکورہ آیت کے خلاف ہے:

بحر حال قرآن مجید کی ان آیات سے تمام اصحاب بیعت رضوان کا اسلام پر قائم رہنا اور ایمان پر قائم رہنا ثابت
ہو گیا اور یہ بالاتفاق چودہ سو یا اس سے کچھ زائد صحابہ تھے۔

اہل سنت اور اہل تشیع کی متفق علیہ روایات سے اصحاب بیعت رضوان کی تعداد کا بیان

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حدیث

عن جابر قال كنا يوم الحديبية الفأ و اربع

مائة فاضلاً وعمر اخذ بيدك تحت الشجرة
و هي مسرة

کے دن ہم چودہ سو نفر تھے، ہم نے آپ سے بیعت کی،
حضرت عمر و حضرت کے نیچے آپ کا ہاتھ پکڑے ہوئے تھے
اور یہ بول کا دعوت تھا۔

شعبہ علماء نے بھی یہ تصریح کی ہے کہ اصحاب بیعت رضوان چودہ سو یا اس سے نام نہ نفر تھے۔

شیخ الطائفة ابو جعفر محمد بن حسن طوسی لکھتے ہیں:

وقال ابن عباس كان سبب بيعة رضوان
الحريصة تاجر عثمان حين بعته ابي صلي
الله عليه وسلم الى قريش اسهم قتيبة و
علي قتال قريش، وقال ابن عباس كانوا ثلثا
وخمسمائة نفس وقال جابر كانوا ثلثا
واربعمائة نفس وقال ابن ابي ذر ثلثا
والاربعة مائة رتي ما يعو، تحتها هي
لمسرة

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہیں کرتے ہیں کہ میرے
میں بیعت رضوان کا سبب یہ تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے حضرت عثمان کو قریش کے پاس بھیج دیا، ان کو وہاں پر
گئی اور یہ مشہور ہو گیا کہ قریش نے ان کو قتل کر دیا ہے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش سے جنگ کرنے
کے لیے صحابہ سے بیعت لی، حضرت ابن عباس نے کہا
اصحاب بیعت رضوان پندرہ سو صحابہ تھے، بیعت باہر
نے کہا چودہ سو صحابہ تھے، حضرت ابن ابی ذر نے کہا
تیرہ سو صحابہ تھے، جس وقت کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت کی تھی وہ ہزار ہا ہوا تھا

شیخ ابو علی طبرسی نے بھی بیعت رضوان کا یہی سبب بیان کیا ہے اور تعداد کے متعلق لکھتے ہیں:

رسول الله صلى الله عليه وسلم بيك هزار و چودہ سو
صحابہ کے ساتھ مدینہ سے نکلے۔

هو رسول الله صلى الله عليه وسلم من
الحديبية في مائة عشرة مائة من اصحابه
شيخ فتح الله كاشاني لکھتے ہیں:

وايشان هزار و پانصد و چار صد مرد و
بقول اشهر و اصح هزار و پانصد و بیست و پنج رکن

اصحاب بیعت رضوان ایک ہزار پانچ سو یا ایک
ہزار چار سو مرد تھے، اور زیادہ مشہور اور زیادہ صحیح قرب
ہے کہ ایک ہزار پانچ سو پچیس افراد تھے۔

ہر حال ان روایات سے واضح ہو گیا کہ مدینہ میں چودہ سو یا اس سے زیادہ صحابہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت
کی تھی اور اس بیعت پر اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اپنے راضی ہونے کے متعلق آیات نازل فرمائی اور حضرت جبریل علیہ السلام
اور حضرت عثمان بیعت چودہ سو صحابہ سے اللہ تعالیٰ نے اپنے راضی ہونے کا اعلان فرمایا اور جن سے اللہ تعالیٰ راضی

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

۲۔ شیخ الطائفة ابو جعفر محمد بن حسن طوسی متوفی ۴۲۰ھ، معین ج ۹ ص ۳۶۸، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت

۳۔ شیخ ابو علی فضل بن حسن طبرسی متوفی ۵۲۰ھ، 'التشادات نامہ خسر و ایمن'

۴۔ شیخ فتح الله كاشاني متوفی ۹۰۰ھ، مہنچ، بغداد تین ج ۸ ص ۳۰۳، مطبوعہ کتاب فروشی علیہ السلام، بیروت

موان کا ایمان پر خاتمہ اور ان کا اسلام پر قائم رہنا ضروری ہے، اس لیے شیعہ کا یہ کہنا باطل ہے کہ رسول اللہ سے اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد مین کے علاوہ سب صحابہ مرتد ہو گئے تھے۔

بیعت رضوان سے حضرت ابو بکر کی فضیلت پر شیخ طوسی کے اعتراضات | ان آیت سے

لقد اٰتٰی سُنّتِ حضرت ابو بکر کی فضیلت مر جہ استدلال کرتے ہیں، شیعہ محقق شیخ طوسی سے اس استدلال پر ایک اعتراض کیا ہے، ہم پہلے ان کا اعتراض نقل کریں گے پھر اس کا جواب بیان کر دیں گے، حقوق و منکرات سب سے بہرہ الاستعانة بملیق۔

شیخ طوسی لکھتے ہیں:

اس آیت سے حضرت ابو بکر کی فضیلت پر استدلال کیا گیا ہے، کیونکہ اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ (حضرت ابو بکر) بیعت کے نیچے بیعت کرنے والوں میں تھے اور اللہ تعالیٰ نے یہ ذکر فرمایا ہے کہ وہ بیعت کرنے والوں سے انہی ہو گیا اور ان پر سکون نازل کیا، ورنہ اس کے دلوں میں جڑا ہل سے اس کو مان یا وہ مکر حنفیہ چپ لٹچ مٹا فرمائے گا۔

یہ استدلال اس قول پر مبنی ہے کہ، "اندر معنی منہ عن المؤمنین میں" مومنین میں، عموم ہے اور ہر سے صحابہ نے یہ کہا ہے کہ عموم کے لیے کوئی منفرد صفت نہیں ہے اور کثرت معنی غلبہ کا بھی ہے تو سب سے اور جن کے نزدیک اس میں عموم نہیں ہے، ان کے نزدیک یہ آیت محل سے اس کا معنی معلوم نہیں ہے، اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منافقین کی ایک جماعت سے بھی بیعت کی تھی، اس لیے اس آیت میں تخصیص کرنا بہر حال ضروری ہے۔ اس کے علاوہ جن لوگوں نے دوزخیت کے نیچے بیعت کی، اللہ تعالیٰ نے ان کے جوار وعات بیان کیے ہیں وہ اوصاف تمام بیعت کرنے والوں میں نہیں تھے، اس لیے اللہ کی رضا مندی کی تخصیص ان لوگوں کے ساتھ کرنا ضروری ہے، جن میں یہ اوصاف تھے، کیونکہ اللہ تعالیٰ سے فریاد تھی "فما عدا قریب" ورنہ اگر معتزب فتح کا انعام دے گا اور تمام ان نسل کا اس پر اتفاق ہے کہ بیعت رضوان کے بعد جو متصل فتح حاصل ہوئی، وہ خیر کی فتح ہے اور اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا "کل میں اس شخص کو جہنم اورد گاجو نہ اور اس کے یوں سے محبت کرتا ہوگا اور اللہ وہ اس کا رسول اس سے محبت کرنا ہوگا، پھر آپ نے حضرت علی کو دیا اور ان کو جہنم اوردے دیا اور ان کے ہاتھ پر خیر فتح ہوا، اس لیے واجب ہے کہ اس آیت کے حکم کے ساتھ حضرت علی مخصوص ہوں اور وہ لوگ جو حضرت علی کے ساتھ اس فتح میں شریک تھے، تاکہ ان بیعت کرنے والوں میں یہ صفات متصل ہوں، علاوہ انہی جن لوگوں نے بیعت کی ان میں (حضرت علی) اور (حضرت زبیر) بھی تھے ورنہ دونوں نے فتح علی سے جنگ کی اس لیے یہ دونوں ایمان سے خارج ہو گئے اور معتزلہ کے نزدیک ناسق ہو گئے، اور بد بیعت کا واقع ہونا اس وقت رضی مونس کے منافی نہیں ہے۔

شیخ طوسی کے اعتراضات کے جوابات | شیخ طوسی کا یہ کہنا باطل ہے کہ "عموم کے لیے کوئی منقرض صیغہ نہیں ہے"۔ جمع کا صیغہ عموم کے لیے ہوتا ہے، اگر عموم کا صیغہ نہ ناما جائے تو احکام تکلیفیہ ماقطع ہو جاتے ہیں گے، لوگوں کو اللہ اور رسول پر جو ایمان لانے کا حکم دیا گیا ہے وہ جمع کے صیغہ عموم سے ہے، نماز، روزہ اور دیگر احکام شرعیہ کا جو مسلمانوں کو حکم دیا گیا ہے وہ بھی جمع کے صیغہ عموم سے ہے، اگر جمع کا صیغہ عموم کے لیے تسلیم نہ کیا جائے تو کوئی شخص اللہ اور رسول پر ایمان لانے کا مکلف ہو گا نہ کوئی مسلمان احکام شرعیہ کا مکلف ہو گا۔

شیخ طوسی کا یہ کہنا بھی باطل ہے کہ یہ نیت محل سے، محل اس لفظ کو کہتے ہیں جس کے کئی معنی ہوں اور مستحکم کے بیان کے بغیر اس کے معنی کا تعین نہ کیا جاسکے اس کے برخلاف مادہ اس لفظ کو کہتے ہیں جس کے متعدد افراد ہوں اور عام، ان تمام افراد کو شامل ہوتا ہے اور یہاں ایسا ہی ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا **عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** "اللہ تعالیٰ ان تمام مومنین سے راضی ہو گیا جب وہ درخت کے نیچے آپ سے بیعت کر رہے تھے" لہذا بیعت کرنے والے مومنین سے بلا استثناء اللہ تعالیٰ راضی ہو گیا، اور اس عموم کی تائید صحیح مسلم کی اس حدیث سے ہوتی ہے:

حضرت ام مبشر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے حضرت حفصہ کے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا کہ "جن اصحاب تجھ کو نے درخت کے نیچے بیعت کی تھی ان شاء اللہ ان میں سے کوئی بھی جہنم میں داخل نہیں ہو گا۔"

عن ام مبشر بنت سعد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال يقول عند حفصة لا يدخل النار من
لله من صحاب الشجرة الا من لا يدعى ما بعد
تحتها

تیار اصحاب نے آپ سے اس پر بیعت کی کہ جب تک وہ قتل نہ کر دیے جائیں یا فتح حاصل نہ کر لیں ہوں گے نہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "آج کے دن رونے والے زمین پر تم سب سے بہتر لوگ ہو" اور حدیث جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "ان مسلمانوں میں سے کوئی شخص بھی درخت میں بیٹھا جائے گا جنہوں نے ہوں کے درخت کے نیچے بیعت کی ہے۔"

وہ اصحاب بیعت کر رہے تھے مطلقاً راہ گزیر نہ تھے نہ کشتہ مشرک یا فتح ناپید حضرت فرمود کہ اقم ایوم خیر اہل الارض، تمنا، امروز بہترین دن زمین پر اور جابر مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کہ ایک کسی بد درخت نہ رود از اہل مومنان کہ زیر درخت سمعہ بیعت کر رہے تھے۔

علماء شیعہ کی بیان کردہ اس روایت سے واضح ہو گیا کہ قرآن مجید کی اس آیت میں عموم مراد سے ہے، اور اس نیت کے نیچے بیعت کرنے والے تمام صحابہ سے اللہ تعالیٰ راضی ہو گیا، ان کے دلوں کے ایمان کو جان لیا اور ان پر طمانیت اور سکون کو نازل کیا، اور ان پر فتح کا انعام کیا۔

۱۔ ام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۰۳-۳۰۴، مطبوعہ دار محمد صحیح المطابع کراچی، ۱۴۰۵ھ

۲۔ شیخ فتح اللہ کاشانی متوفی ۹۰۷ھ، منہج الصادقین ج ۸ ص ۳۷۳، مطبوعہ کتاب فروشی علیہ السلام بیروت

ملا باقر مجلسی ایسے کثر تیرائی رافضی نے بھی نکھاسے کہ:

دبر روایت کلینی حضرت یک دست خود را بردست

دیگر از و ہوائے عثمان بیعت گرفت کہ چوں بیعت را
بشکستید گناہش عظیم تر و تقابلش شدید تر باشد۔ پس
مسلمانان گفت خورشاد عثمان کہ طواف کعبہ دس مہین
صفا و مردہ کرد و مکمل شد، حضرت فرمود: بخواب کرو۔ چوں
عثمان آمد حضرت پر سید طواف کردی، گفت چوں طواف
نکردہ بودی من نکردم۔ لے

کلینی کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے اپنا ایک ہاتھ دوسرے ہاتھ پر مارا اور حضرت
عثمان کی طرف سے بیعت کی تاکہ جب بیعت توڑے گا
تو اس کا گناہ اور عذاب زیادہ ہوگا۔ یہ نکتہ مجلسی کے
تبعیث ذہن کی پیداوار ہے۔ کلینی کی روایت میں یہ لفظ
نہیں ہیں۔ سعیدی غفرلہ (پھر مسلمانوں نے کہا حضرت
عثمان کیسے خوش نصیب ہیں کہ کعبہ کا طواف کریں گے اور
صفا اور مردہ میں سہی کر لیں گے اور احرام کھوں دیں گے
حضور نے فرمایا: ایسا نہیں کریں گے! جب حضرت
عثمان آئے تو حضور نے پوچھا: تم نے طواف کیا تو؟
حضرت عثمان نے کہا جب آپ نے طواف نہیں کیا تو
میں کیسے کر سکتا تھا۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری اور حضرت ابو عامر اشعری

رضی اللہ عنہما کے فضائل

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سال کر تے ہیں
کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے تھا۔ اس وقت
آپ متاعِ جہنم میں مکہ اور مدینہ کے درمیان تھے
تھے، اور حضرت بلال بھی آپ کے ساتھ تھے۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک اعرابی شخص آیا، اس نے
کہا یا رسول اللہ! آپ نے مجھ سے کیا سوا و دہ ہوا؟
کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خوش مر جاؤ
اس اعرابی نے آپ سے کہا آپ نے مجھ سے بہت دفت
کہتے "خوش مر جاؤ" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
خستہ کی حالت میں حضرت ابو موسیٰ اور حضرت بلال کی طرف
موجہ ہوئے، آپ نے فرمایا: اس شخص نے میری بشارت

بَابُ مِنْ فَضَائِلِ أَبِي مُوسَى وَ أَبِي

عَامِرِ الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

۶۲۸۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ الْأَشْعَرِيُّ وَ أَبُو كُرَيْبٍ
حَمِيصًا عَنْ أَبِي أَسَامَةَ قَالَ: بَوَّأَ لَنَا حَدَّثَنَا بَوَّاتُ
حَدَّثَنَا يَزِيدُ عَنْ جَدِّهِ أَبِي مُزَوْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ
كَنتُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ سَائِلٌ
بِأَنْجِيَةِ كَتَبَتْ بَيْنَ مَكَّةَ وَ الْمَدِينَةِ وَ مَعَهُ يَدَالُ قَاتِي
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ أَعْرَابِيٌّ
فَقَالَ لَا تُنْجِرُنِي يَا مُحَمَّدُ مَا وَعَدْتَنِي فَقَالَ لَهُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَيْسَ قَتَالُ لَه
الْأَسْرَافُ أَكْثَرَتْ عِلَاقَ مِنْ كَثْرَةِ قَبِيلٍ رَسُوْلُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَبِي مُوسَى وَ يَدَالٍ كَهَيْئَةِ
الْخَطْبَيْنِ فَقَالَ لَرَأَيْتَ أَقْدَرَهُ أَبْشَرِي قَ قَبْلَكَ أَنْشَأَ

فَقَالَ قَيْسُنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ثُمَّ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَدْحٍ فِيهِ مَاءٌ فَقَالَ يَدِيهِ
 وَوَجْهَهُ فِيهِ وَصَبَّ فِيهِ ثُمَّ قَالَ كُشِّرَ بَيْنِي وَآخِرَتِي
 عَلَى دُجُوهِكُمَا وَتُحُورِكُمَا وَابْتَسَرَ فَخَدَا الْقَدْحِ
 فَعَمَلَا مَا أَمَرَهُمَا بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
 وَسَلَّمَ فَكَذَّبَهُمَا أَمْرٌ سَكَنَ مِنْ وَرَاءِ الْبَيْتِ فَقِيلَا
 إِنْ كُنَّا مِتْنَا فِي إِنْثَاكُمَا فَفَصَلَا لَهَا مِنْهُ
 حَتَّى يَمُوتَ -

کو مستر کر دیا ہے، اب تم دونوں میری بشارت کو تمس کر ورا
 ان دونوں نے کہا: یا رسول اللہ ہم نے قبول کیا، پھر رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی کا ایک پیالہ سگرایا آپ نے
 اس پیالہ میں اپنے اُترتے اور اپنا چہرہ دھویا وہ اس میں
 کلر کر، پھر فرمایا تم دونوں اس کو پی لو، اور اس کو اپنے
 اپنے چہرے اور سینہ پر مل کر اور اوندھوش موبادوں میں دونوں
 نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے مطابق کیا، پھر
 ان دونوں کو حضرت ام سلمہ ام المومنین نے پردہ کی اوٹ
 سے آواز دی اس برتن میں جو سچا ہوا یا نی ہے وہ اپنی
 مال کے لیے بھی لاؤ، پھر وہ اس میں سے کچھ پانی نکالت
 اور سلمہ کے لیے بھی لے گئے۔

۶۲۸۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرَزٍ عَنْ أَبِيهِ
 الْأَسْعَرِيِّ وَأَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَابْنُ
 أَبِي عَامِرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ عَنْ أَبِي
 عَمْرِو بْنِ بَرْدَةَ عَنْ زَيْنِ بْنِ قَالَ لَنَا قَدْحٌ مِثْلُ سِقِّ اللَّهِ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ حُثَيْنٍ نَعَتْ بَابًا مِثْلَ حُثَيْنٍ
 وَابْنُ مِثْلٍ مِنْ حُثَيْنٍ دُرَيْدُ بْنُ الصَّيْتَةِ فَقِيلَ دُرَيْدُ
 وَهُوَ مَرَّ اللَّهُ أَصْحَابُهُ فَقَالَ أَبُو مُوسَى وَنَعْتُهُ
 مَعْرُوفٌ قَالَ قَدْرِي أَبُو عَامِرٍ فِي رُكْنِهِ رَمَاهُ
 رَجُلٌ مِنْ بَنِي حُثَيْنٍ بِسَهْمٍ فَابْتَدَأَ فِي رُكْنِهِ
 فَانْتَهَيْتُ إِلَيْهِ فَهَنْتُ يَأْسِقَهُ مِنْ رَمَالِهِ فَاشَارَ
 أَبُو عَامِرٍ إِلَى أَبِي مُوسَى فَقَالَ إِنَّ ذَلِكَ بَنِي قُرَاةٍ
 ذَلِكَ الْبَدِيُّ رَمَانِي قَالَ أَبُو مُوسَى فَقَصَصْتُ لَنَا
 فَاسْتَمَدْتُهُ فَدَجِجْتُهُ فَلَمَّا تَرَانِي وَفِي عَيْنِي دَاهِيًا
 فَانْتَعَتُهُ دَجِجْتُ أَقُولُ لَنَا لَا تَسْتَحْيِ نَسْتُ
 عَرَبِيٌّ أَلَا تَقْبَلُ فَكَلَفَ فَانْتَقَيْتُ كَانَ دَاهِيًا
 فَانْتَقَيْتُ أَمَا وَهُوَ حَرٌّ بَيْنَيْنِ فَضَرَبْتُهُ بِالسَّيْفِ
 فَفَلَتَتْهُ ثُمَّ رَجَعْتُ إِلَى أَبِي عَامِرٍ فَقُلْتُ يَا اللَّهُ
 قَدْ قَتَلَ صَاحِبَتِكَ قَالَ يَا نَزْرُ هَذَا مِثْلُ قَدْرِهِ

حضرت ابو بردہ اپنے والد سے روایت کرتے
 ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ حنین سے فارغ
 ہوئے تو آپ نے حضرت ابو ہریرہ کو ایک شکر کے ساتھ
 دیا اس کی طرف روانہ کیا، درید بن صمد نے اس کا منہ بٹھا دیا،
 وہ قتل کر دیا، اور اللہ تعالیٰ نے اس کے لشکر کو شکست
 دی، — حضرت ابو موسیٰ بیان کرتے ہیں کہ مجھے بھی
 آپ نے حضرت ابو ہریرہ کے ساتھ روانہ کیا تھا، حضرت
 ابو ہریرہ کے گھٹنے میں تیر لگا تھا، ابو ہریرہ کے ایک دھمکے
 وہ تیر مارا تھا، وہ تیرن کے گھٹنے میں گھس گیا تھا، میں ان
 کے پاس گیا، اور چوپا اسے چپا آپ کو یہ تیر کا سے مار
 تھا، حضرت ابو ہریرہ نے حضرت ابو موسیٰ کو اشارہ کر کے
 بتایا، تم اس شخص کو دیکھو اسے ابو ہریرہ میرا قاتل ہے اس
 نے مجھ کو تیر مارا ہے، حضرت ابو موسیٰ نے کہا میں سے اس
 شخص کا ارادہ کیا وہ اس کو ہار دیا، وہ مجھے دیکھ کر پشت بھر
 کر بھاگا میں نے اس کا پیچھا کیا وہ اس کا پیچھا میں سے
 کر رہا تھا، تجھے شرم نہیں آتی ایک تو عرب نہیں ہے؟ کیا
 تو قہر سے گاہیں؟ وہ بھڑا، پھر اس کا ابو ہریرہ متا بد ہوا،
 ہم دونوں نے ایک دوسرے پر وار کیے پھر میں نے

فَتَرَا مِنْهُ الْمَاءَ فَقَالَ يَا ابْنَ آدَمَ نَظَرْتُ فِي رَسُولٍ
لَهُ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاقْبِرْتُهُ بِمِثْلِ اسْتِلَاقَةٍ
وَقُلْتُ مَا يَقُولُ لَكَ بُوْعًا مِثْرًا سَتُغْفِرُ لِي قَالَ وَ
اسْتَعْمَيْتُ بُوْعًا مِثْرًا اسْتَسْنَيْتُ وَمَكَتَ يَسِيرًا ثُمَّ
بَاتَ مَا تَ فَلَمَّا رَجَعْتُ إِلَى ابْنَتِي صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهَا
سَلَّمَ وَخَنُتُ عَلَيْهَا وَهُوَ فِي بَيْتٍ عَلَى سِرِيرٍ مِنْ
وَعَلَيْهَا فِرَاشٌ وَقَدْ أَشْرَى مَالًا سَتَرِي بِرِضْفٍ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَسْبِيهِ
فَاجْبُرْتُمْ بِخَبْرِنَا وَخَبْرِي فِي عَامٍ وَقَسْتُ لَمْ
قَالَ فَلَمْ يَسْتَعِزْ بِي قَدَرْتُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَواتُ اللَّهِ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا أَفْتَوَيْتُمَا مِنْهُ ثُمَّ رَفَعَهُ يَدَايِهِ
ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اغْنِ عَنِّي عَامِرَتِي مَا يَشَاءُ
يَا عَنِّي نَظَيْتُهُ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
فَوْقَ كَيْنِي وَمَنْ عَمِلَتْ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ مِنْ فَقَدَتْ وَجْهًا
يَا رَسُولَ اللَّهِ فَاسْتَعِزُّ فَقَدْ لَسْتُ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ اغْنِ عَنِّي عَبْدُ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ دُنْيَاهُ وَ
آخِرَتَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَدَّ خَدَّاهُ كَرِيمًا قَالَ بُوْعُودَةٌ
مَدَّ هُمَا إِلَيْنِي عَامِرٌ وَالْأُخْرَى إِلَيْنِي مُوسَى .

تھو اسے سے ضرب لگا کر اس کو قتل کر دیا، پھر میں حضرت
ابو عامر کی طرف لوٹا، میں نے کہا اللہ تعالیٰ نے تمہارے قاتل
کو قتل کر دیا ہے، حضرت ابو عامر نے کہا اب اس تیر کو نکالو
میں نے تیر کو نکالا تو تیر کی جگہ سے پانی نکلا، انہوں نے
کہا اسے بھتیجے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ
جا کر میرا سلام عرض کرو، اور ان سے عرض کرنا کہ ابو عامر یہ
کہتا تھا کہ میرے لیے اللہ سے مغفرت طلب کریں اور
حضرت ابو عامر نے مجھے لوگوں کا امیر بنا دیا۔ وہ فتوحی دیر
اور زندہ رہے پھر فوت ہو گئے، جب میں نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی طرف لوٹا، وہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ ہاتھ
کی ایک پار پانی پر لیٹے ہوئے تھے، میں پر بستر تھا،
اس کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت
اور دونوں پہلوؤں پر چار پانی کے بانوں کے نشانات
تھے، میں نے آپ کے سامنے اپنا اور حضرت ابو عامر کا
ماجر بیان کیا اور میں نے بتایا کہ انہوں نے کہا تھا کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرنا کہ میرے
لیے استغفار کریں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
پانی منگا کر اس سے دھو لیا، پھر آپ نے دونوں ہاتھ
بند کیے حتیٰ کہ میں نے آپ کی منہوں کی سفیدی دیکھی،
پھر آپ نے فرمایا: اے ستر! عبید بن حارث کی مغفرت فرما،
اے اللہ! اس کو قیامت کے دن اپنی بہت سی مخلوق پر
فاتح کر، یا فرمایا لوگوں پر فاتح کر میں نے عرض کیا:
یا رسول اللہ! میرے لیے دو فرمائیں، تو نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا: اے اللہ! عبید بن قیس کے گناہ کو
معات فرما، اور اس کو قیامت کے دن عزت کے مقام
میں داخل فرما، حضرت ابو بردہ کہتے ہیں کہ ایک عاصی نے ابو عامر
کے لیے ہے اور ایک حضرت ابو موسیٰ کے لیے۔

علامہ ابن اثیر رحمہ اللہ کی روایت ہے:

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی سوانح

حضرت ابو موسیٰ اشعری کا نام و نسب یہ ہے: عبید بن قیس

بن سلیم بن حنفہ بن حرب بن عامر بن غنم بن بکر بن عامر بن غنم بن ذل بن ناجیہ بن ابجا میر بن الاشعر بن ادویہ بن زید بن شجیب۔ ان کی کنیت ابو موسیٰ ہے۔

واقفی نے ذکر کیا ہے کہ حضرت ابو موسیٰ مکہ میں آئے اور معبد بن اوس کے حلیف بنے، وہ اپنے شہری بھائیوں کی ایک جماعت کے ساتھ آئے تھے، پھر مسلمان ہو گئے اور معبد بن اوس کی طرف ہجرت کی، ابو عامر نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ حضرت ابو موسیٰ مکہ مکرمہ آئے ان کے بعد پھر اپنی قوم کی طرف لوٹ گئے، وہ وہیں ٹھہرے رہے، پھر پشیمان ہو کر مدینہ کے ساتھ کشتی میں بیٹھ کر مدینہ چلے گئے، حضرت جعفر بن ابی طالب کے ساتھی بھی مدینہ کے ساتھ آئے تھے، یہ دونوں لوگ لوگ کشتیوں میں بیٹھ کر ایک ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس وقت مدینہ منورہ پہنچے جب خیر فتح ہو چکا تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوات و فتنوں کو زبید اور عدنان کا عامل مقرر کیا تھا، حضرت عمر بن الخطاب کو مدینہ کا عامل مقرر کیا تھا، جس وقت حضرت عمر شہید ہوئے تو حضرت ابو موسیٰ بصرہ کے عامل تھے، حضرت عثمان نے ان کو بصرہ پر مقرر کر رکھا، پھر حضرت عثمان نے ان کو معزول کر کے ابن عامر کو بصرہ کا عامل مقرر کیا، حضرت ابو موسیٰ بصرہ سے کوٹہ پیسے گئے اور وہیں رہے، پھر وہاں کے لوگوں نے حضرت عثمان سے دعا کی کہ حضرت ابو موسیٰ کو کوٹہ کا عامل مقرر کر دیا جائے، سو حضرت عثمان نے ان کو کوٹہ کا عامل مقرر کر دیا، پھر حضرت عثمان کی شہادت تک یہ کوٹہ کے عامل رہے، پھر حضرت علی نے ان کو کوٹہ سے معزول کر دیا، پھر حضرت علی نے ان کو پناہ ملے مقرر کیا، یہ واقعہ تاریخ میں مذکور ہے جسے کامل میں تفصیل سے بیان کیا ہے۔ ۲۲ میں حضرت ابو موسیٰ کا کوٹہ میں انتقال ہو گیا، ایک قول یہ ہے کہ مکہ میں انتقال ہوا، تاریخ وفات میں بھی کئی اقوال ہیں؛ لہٰذا

حضرت ابو عامر رضی اللہ عنہ کی سوانح | حضرت ابو عامر اشعری رضی اللہ عنہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے چچا ہیں، ان کا نام عبید بن سلیم بن حضار ہے، یہ کبار صحابی ہیں، تھے اور غزوہ حنین میں شہید ہو گئے، ابن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ایک لشکر کی کمان دے کر اوطاس کی طرف روانہ کیا تھا، اس کے بعد علامہ ابن اثیر نے صحیح مسلم کی وہ روایت ذکر کی ہے جو متین میں بیان ہو چکی ہے۔ ۲۳

بَابُ مَنْ فَضَّلَ الْأَشْعَرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ | اشعریین رضی اللہ عنہم کے فضائل

۶۲۸۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ حَدَّثَنَا
سَوَّاسُ بْنُ مَحْدٍ شَابُزِينٌ عَنْ أَبِي مُزَّادٍ عَنْ أَبِي مُوسَى
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ
حَدَّثَنَا أَبُو مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَيَانُ كَرْتِهِ فِي كَرِيمٍ
اللَّهُ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفَرًا يَأْتِي شَعْرِي رَقْدًا
قُرْآنُ مُجِيدٍ يُرْسِئُ كِي وَزُكُورٍ يَتَابِعُونَ، جَبَّ وَه

لَا تَعْرِفُ أَصْوَاتَ رُفَقَةٍ لَا تَعْرِفُ بَيْنَ بَانِعِثَانِ
حِينَ يَدُ حُنُونٍ يَابَلَيْبٍ وَأَعْرِفُ مَتْنًا لَهْفٍ مِنْ
أَصْوَاتِهِمْ بِنَعْرَانِ يَابَلَيْبٍ فَإِنْ كُنْتُ لَمْ أَرَقْدَ لَهْمُ
حِينَ تَرَوْنَ لَهْفًا وَمِنْهُمْ حَكِيمٌ إِذَا بَقِيَ نَجِيلٌ
أَوْ قَالَ الْعَدُوَّ قَالَ لَهْفَاتٍ أَصْحَابِي يَا مُرْدُ نَكْرُ
أَنْ تَنْظُرُوا هُمْ

۶۲۸۶ - حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ لَا شَعْرِي وَبُزْجِي
جَمِيعًا عَنْ أَبِي سَامَةَ قَالَ أَبُو عَامِرٍ حَدَّثَنَا أَبُو
أَسَامَةَ حَدَّثَنَا شَيْخِي بَرْيَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُرْدَةَ
عَنْ جَدِّهِ أَبِي بَرْزَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِرُفَقَتَيْنِ إِذَا
ارْتَمَلُوا فِي الْعَرْدِ أَوْ قَرَّ كُلُّ مَرِيضٍ بِهِ أَلَمٌ يَنْتَبِ
جَمْعُهُمَا مَا كَانَ جُنْدًا هُمْ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ مَشَقَّ
أَفْسَسُمُوهُ بَيْنَهُمْ فِي سَائِيَةٍ وَاحِدَةٍ بِشَوِيَّتَيْنِ
فَهُم مَيِّتٌ وَآثَرُ مِنْهُمَا

بَابُ مَنْ فُضِّلَ ابْنُ سَفْيَانَ ابْنِ حَرْبٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

۶۲۸۷ - حَدَّثَنَا شَيْخِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ نَعْلِيمُ نَعْلِيمُ
وَأَحْمَدُ بْنُ حَفْصٍ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا الثَّغُفَرِيُّ
وَهُوَ ابْنُ مُحَمَّدٍ الْأَنْصَارِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ عَتَّاسٍ قَالَ كَانَ
حَدَّثَنَا أَبُو بَرْزَةَ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ عَتَّاسٍ قَالَ كَانَ
لِسُلَيْمَانَ لَا يَنْظُرُونَ فِي ابْنِ سَفْيَانَ وَرَأَيْتُ عَدُوَّهُ
فَقَالَ بَنِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ تَلَدَتْ
أَعْيُنُهُمْ قَالَ نَعَمْ قَالَ عِنْدِي أَحْسَنُ الْعَرَبِ وَ
أَجْمَلُهُ أُمُّ حَبِيبَةَ بِنْتُ ابْنِ سَفْيَانَ رَوَّجَهَا قَالَ
نَعَمْ قَالَ وَفَدَوِيَّةٌ تَحْمِلُ كَتَبَ بَيْنَ يَدَيْكَ قَالَ
نَعَمْ قَالَ وَتَوَدُّهُ حَتَّى أَفْ بِلَ مَكْنَأَةٍ كَمَا
كُنْتُ قَاتِلُ الْمُسْلِمِينَ فَإِنْ نَعَمْ قَالَ بُوْرَقِي

رات کرتے ہیں، اور بات کو ان کی آواز سے ان کے گھروں
کو بھی پہچان لیتا ہوں، خواہ دن میں ان کے گھروں کو میں
نے نہ دیکھا ہو، ان میں سے ایک شخص حکیم ہے، جب وہ
شخص گھوڑے سے سواروں یا دشمن سے مقابلہ کرتا ہے تو
ان سے کہتا ہے کہ میرے ساتھی تمہیں حکم دیتے ہیں کہ تم
ان کا انتظار کرو۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شری جب
جہاد میں ناکار ہوں، یا مدینہ میں ان کے مل و ملیں کا
کھانا کم ہو تو ان کے پاس جو کچھ بچا ہو اس کو ایک کپڑے
میں اکٹھا کر لیتے ہیں، پھر ایک ہی برتن سے آپس میں برابر
تقسیم کر لیتے ہیں، میں ان سے ہوں اور وہ مجھ سے ہیں۔

حضرت ابوسفیان بن حرب رضی اللہ عنہ
کے فضائل

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
مسلمان حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ سے بات کرتے
تھے نہ ان کے ساتھ نشست برخاست کرتے تھے، انھوں
نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: یا رسول اللہ!
میری بہن باتیں قبول فرمائیے، آپ نے فرمایا: اچھا!
انھوں نے کہا حضرت ام حبیبہ بنت ابی سفیان عرب کی
سب سے حسین و جمیل لڑکی ہیں میں آپ کا اس سے
نکاح کرتا ہوں آپ نے فرمایا: چہ! انھوں نے کہا: ہر
معاویہ کو آپ اپنا کاتب بنالیں گے، آپ نے فرمایا: اچھا!
پھر کہا آپ مجھے لشکر کا امیر بنا دیجئے تاکہ میں کفر سے
جنگ کروں جس طرح میں مسلمانوں سے جنگ کرتا تھا،

وَسَوْفَ آتِيكَ بِذَلِكَ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى يَدَيْهِمْ
وَسَوْفَ مَا أُعْطَاكَ ذَلِكَ لِأَنَّكَ تَكُونُ يُسْتَشَارُ
فَقَالَ نَعَمْ

آپ نے فرمایا: اچھا! ابو زریل نے کہا اگر وہ خود ہی ملے
اللہ علیہ وسلم سے درخواست نہ کرتے تو آپ یہ کام نہ
کرتے لیکن آپ کی عادت کہ یہ یہ تھی کہ آپ کسی سائل
کا سوال وہ نہیں کرتے تھے۔

حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کی سوانح | علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

الاموی حضرت یزید اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما وغیرہما کے والد ہیں، سال قبل سے دس سال پہلے پیدا ہوئے
بہ تاجر تھے اور اپنے والد و دیگر قریش کے اموال وغیرہ شام لے جاتے تھے، رومیوں کا جھنڈا احنی کے پاس ہوتا تھا،
زمانہ جاہلیت میں تین آدمیوں کی رائے قابل اعتماد تھی، عقبہ البرجیل اور ابوسفیان، ابوسفیان نے ہی اسلام کے
خلاف غزوہ اُحد میں کفار کی قیادت کی تھی، ابوسفیان حضرت عباس کے دوست تھے، فتح مکہ کی رات کو مشرف باسلام
ہوئے تھے، جنگ حنین میں شریک ہوئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو سوکبریاں اور چالیس اونٹ
عنایت فرمائے تھے، اور ان کے دو بیٹوں حضرت یزید اور حضرت معاویہ کو بھی اتنا ہی عطا فرمایا تھا، یہ طائف
کی جنگ میں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک ہوئے تھے۔ اس جہاد میں ان کی ایک آنکھ راہ خدا
میں کام آگئی، جنگ ینبک میں بھی شریک ہوئے تھے اور دوسری آنکھ اس جہاد میں کام آگئی، اس دن یہ اپنے
بیٹے یزید کے جھنڈے تلے ٹھہر رہے تھے، اور یہ نرہ لگا رہے تھے، اسے اللہ کی مدد قریب آئی، یہ
مزنقہ انقبوب میں سے تھے اور ایک اچھے مسلمان کی طرح انھوں نے وقت گزارا، ۳۲ھ میں حضرت
عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت میں فوت ہوئے، سن وفات میں اختلاف ہے، اکتیس، تینتیس وہ چونتیس ہجری
کے بھی اقوال ہیں، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی، ایک قول یہ ہے کہ حضرت معاویہ نے
ان کی نماز جنازہ پڑھائی، اس وقت ان کی عمر اٹھاسی سال تھی۔ ۱۱۸۳ھ

حدیث نمبر ۶۲۸۷ میں ہے کہ حضرت ابوسفیان نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میں اپنی بیٹی ام حبیبہ
بنت ابی سفیان کا آپ سے نکاح کرتا ہوں۔ علامہ نووی لکھتے ہیں اس حدیث پر یہ اشکال ہے کہ حضرت ابوسفیان
۳۲ھ میں فتح مکہ کے موقع پر اسلام لائے تھے، اور حضرت ام حبیبہ کا آپ سے چھ یا سات ہجری میں نکاح ہوا
تھا، اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی سند میں ایک راوی ہے، عکرم بن عمار وہ ضعیف ہے، دوسرا جواب یہ
ہے کہ یہ حدیث حضرت ابوسفیان نے تمہید نکاح کی درخواست کی ہو۔ ۱۱۸۳ھ

❦

۱۔ علامہ محمد بن محمد سیبانی ابن اثیر جزری متوفی ۶۷۲ھ مدافعہ ج ۵ ص ۲۱۶، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو بیروت

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۰۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۳۔ یہ یزید بن ابی سفیان ہیں، انہیں ۴۰ھ سے اختلاف تھا، وہ یزید بن معاویہ تھے۔

بَابُ ۸۸ مِنْ قَضَائِلِ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَ

أَسْمَاءُ بِنْتُ عُمَيْسٍ وَأَهْلِ سَفِينَتِهِمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

۴۲۸۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرَادٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَحَمَدُ

بْنُ الْعَلَاءِ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ سَامَةَ وَابْنُ

بَرْزَيْدٍ عَنْ أَبِي نَزْرَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ بَدَأَ خَزْرَجُ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ بِبَيْتِ

وَحْرَانَا مِنْ حِمْيَرٍ أَيْتَانَا وَنَحْنُ فِي كَأَصْعَقُ هُنَا

حَدَّثَنَا أَبُو سُوْدَةَ وَابْنُ خُوَيْلِدٍ وَابْنُ أَبِي

زَيْدٍ قَالَ تَلَا تَرَجُ وَحَمِيمٌ وَ شَيْبٌ وَ حَمِيمٌ

جِدَارٌ مَنْ قَوْفِي قَالَ قَرَأْتُ سَفِينَةَ كَانَتْ سَفِينَتِ

بَنِي الْحَارِثِيِّ بِالْحَبَشَةِ قَوَامَتُ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ

أَصْحَابُهُ عِنْدَهُ فَقَالَ جَعْفَرُ بْنُ رَسُولٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهُمْ وَسَلَّمَ بَعَثَ هَلْهُنَّ وَ أَهْلُهَا بِأَقَامَةٍ وَفِيهِ

مَقَرٌ قَامُوا مَعَهُ حَتَّى قَدِمَتْ حَبِيبَا قَالَ قَوْمٌ

رَسُولٌ تَوَصَّوْا لِلَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ لَمْ يَكُنْ حَبِيبٌ

فَأَسْهَمْنَا أَوْ قَالَ أَعْطَا مَائِهَا وَمَا قَسَمَ بِأَحَدٍ

مَاتَ عَنْ قَدِيمٍ حَبِيبٌ مِنْهَا شَيْئٌ إِلَّا لِمَنْ شَاءَ مَعَهُ

إِلَّا لِأَصْحَابِ سَفِينَتِهِ مَعَ جَعْفَرٍ وَ أَهْلِهِ قَسَمَ

لَهُمْ مَعَهُ كَذَا فَكَانَ نَاسٌ مِنَ الْبَنِي يَتَوَلَّوْنَ

بِعَمِّي رَأَيْتُ الشَّيْئَةَ نَحْنُ سَقَمًا كَرِهَ بَنِي هَجْرَةَ

فَإِنْ كُنَّا نَحْسَبُ أَسْمَاءُ بِنْتُ عُمَيْسٍ وَهِيَ مِثْنُ قَدِيمٍ

مَكَبٌ عَلَى حَفْصَةَ رُوِيَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَسَلَّمَ

رَأَيْتُهَا وَكَانَتْ تَحْتَ رَأْيِ الْحَارِثِيِّ فِيمَنْ هَاجَرَ

نَبِيٍّ قَدْ حَلَّ عَمْرُؤُكَ حَفْصَةَ وَ أَسْمَاءُ عِنْدَهَا فَقَالَ

عَمْرُؤُكَ رَأَيْتُ أَسْمَاءَ مِنْ هَيْدَةٍ قَالَتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ

عُمَيْسٍ هِيَ أُمُّ الْحَشَّةِ هَذِهِ بَنِي هَجْرَةَ هَذِهِ

قَالَتْ أَسْمَاءُ نَعَمْ فَقَالَ سَمِعْتُ كَرِهَ بَنِي هَجْرَةَ

مَنْحَقٌ كَقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت جعفر بن ابی طالب، حضرت اسماء بنت

عمیس اور ان کی کشتی والوں کے فضائل

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے

ہیں کہ جب ہم یمن میں تھے تو ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم کی روانگی کی خبر ملی، میں اور میرے دو بھائی، ابو بردہ

اور ابو رہم ہم سب ہجرت کر کے آپ کی طرف روانہ ہوئے،

میں ان دونوں سے چھوٹا تھا، ہمارے ساتھ ہماری قوم

کے ماہر یا ترہین آدمی بھی تھے، ہم کشتی میں

سوار ہوئے، کشتی نے ہمیں حبشہ کی طرف پہنچا،

وہاں پر ہماری حضرت جعفر بن ابی طالب اور ان کے

ساتھیوں سے ملاقات ہوئی، حضرت جعفر نے کہا رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں یہاں بھیجا ہے اور

ہمیں یہاں ٹھہرنے کا حکم دیا ہے، تم بھی ہمارے ساتھ

یہاں ٹھہرو، ہم ان کے ساتھ ٹھہرے، حتیٰ کہ ہم سب اکٹھے

آئے اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر

فتح کیا تھا، آپ نے مال غنیمت میں سے ہمیں بھی حصہ

دیا، ہمارے علاوہ جو لوگ غزوہ خیبر میں شریک نہیں

ہوئے تھے ان میں سے کسی کو حصہ نہیں دیا البتہ جو

لوگ غزوہ خیبر میں شریک تھے اور ہماری کشتی والے

اور جعفر اور ان کے اصحاب کو مال غنیمت سے حصہ

عطا فرمایا، راوی کہتے ہیں پھر کچھ اصحاب ہم سے کہتے

تھے کہ ہم نے تم سے پہلے ہجرت کی ہے، حضرت اسماء

بنت عمیس بھی ہمارے ساتھ آنے والوں میں سے

تھیں وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت حفصہ کی

ملاقات کے لیے گئیں، حضرت اسماء نے بھی ہجرت

کرنے والوں کے ساتھ نجاشی کی طرف ہجرت کی تھی،

حضرت عمرؓ حضرت حفصہ کے پاس آئے، اس وقت ان

کے پاس حضرت اسماء بھی تھیں، حضرت عمرؓ نے حضرت

مِنْكُمْ فَخَصَّيْتُ وَكَانَتْ كَلِمَةً كَذَبْتَ يَا عَمْرُؤُ
 اللَّهُ كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يُصْعِقُ بِأَيْعُكُمُ وَيُعْطِ حَائِصَكُمْ وَكَتَّافِي دَرِي فِي
 رَضِ الْعَدَا وَالْبَغْضَاءِ فِي الْحَشَةِ وَذِي فِي اللَّهِ
 وَفِي رَسُولِهِ وَأَيُّهُ اللَّهُ لَا أَصْعَقُ طَعَامًا وَلَا شَرِبْتُ
 شَرِبْتُ أَبَا حَتَّى أَذْكَرَ مَا قُتِلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَنَحْنُ لَنَا نُؤْذِي وَنُخَافُ وَمَا ذَكَرْتُ ذَلِكَ
 لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَسْتَأْذِنُ اللَّهَ
 لَا أَكْذِبُ وَلَا أَرِيغُ وَلَا أَرِيغُ عَنِ دِيكَ قَالَ قَدِمَا
 حَاءُ أَتَيْتُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَنِي يَنْتِي اللَّهُ
 إِنْ عَمَرَ قَالَ كَذًا وَكَذَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ بِأَحَدٍ فِي مِنْكُمْ وَكَلَامٌ وَلَا فَتْنَاءُ
 هَجْرًا قَاحِدَةً وَكَلَامٌ أَنْتُمْ أَهْلُ تَسْيِينَةِ هَجْرَاتٍ
 قَالَتْ فَلَقَدْ رَأَيْتُ أَبَا مُوسَى وَأَصْحَابَ شَيْبَةَ
 يَأْتُونَ أَرْسَالًا يَسْأَلُونَ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ مَا مِنْ
 الدُّنْيَا شَيْءٌ هُمْ بِهِ أَفْرَهُ وَلَا عَظَمٌ فِي أَنْفُسِهِمْ
 مِمَّا قَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ
 أَبُو مُوسَى فَلَقَدْ رَأَيْتُ أَسْمَاءَ فَلَقَدْ رَأَيْتُ تَامُوسَى
 وَرَأَيْتُ تَسْيِينَةَ هَذَا الْحَدِيثِ مِثْلِي

اسماء کی طرف دیکھ کر پوچھا یہ کون ہیں؟ حدیث منہ
 لئے کہا یہ اسما بنت عمیس ہیں! حضرت عمرؓ نے کہا یہ
 حبشیہ اور بھر یہ ہیں، حضرت اسماؓ نے کہا ہاں! حضرت
 عمرؓ نے کہا ہم نے تم سے پہلے ہجرت کی ہے، ہم سب
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تم سے زیادہ حقدار ہیں،
 حضرت اسماؓ کو غصہ آگیا اور انھوں نے ایک بات
 کہی: اسے عمرؓ نے غلط کہا بخدا تم رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، وہ تمہارے بہو کوں کو
 کہلاتے تھے درہماتے جاہلوں کو نصیحت کرتے
 تھے، اور ہم دور و دراز دشمنوں کے ملک حبش میں تھے
 اور ہمارا دلائل جانا محض اللہ اور اس کے رسول کی
 وجہ سے تھا، اور سبھا میں اس وقت تک کوئی چیز
 کھاؤں گی نہ پیوں گی جب تک کہ میں تمہاری کہی ہوئی
 بات کارموں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر نہ کروں
 حبشہ میں ہم کو ایذا دی جاتی تھی اور ہم کو خوف زدہ کیا
 جاتا تھا، میں عقیدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 اس کا ذکر کروں گی اور آپ سے اس کے متعلق سوال
 کروں گی، بعد ازاں میں جھوٹ بولوں گی نہ کچھ سنا کروں گی
 نہ اصل واقعہ پر زبانی کروں گی، راوی کہتے ہیں کہ
 جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم شریف لائے، تو انھوں نے
 کہا: یا نبی اللہ! بے شک عمرؓ نے اس اس طرح کہا
 ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان کا
 مجھ پر تم سے زیادہ حق نہیں ہے، ان کی اور ان کے
 اصحاب کی ایک ہجرت ہے، اور اسے اہل سفینہ منہا ہی
 دور ہجرت میں، حضرت اسماءؓ کہتی ہیں میں نے دیکھا کہ
 حضرت ابو موسیٰ اور اصحاب سفینہ گروہ درگروہ تھے اور
 مجھ سے اس حدیث کے متعلق سوال کرتے، ان کے
 نزدیک دنیا کی کوئی چیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے اس فرمان سے زیادہ عظیم اور خوش کن نہیں تھی،

ابو بردہ کہتے ہیں کہ حضرت اسماء نے کہا حضرت ابو موسیٰ
اس حدیث کو مجھ سے دہرایا کرتے تھے۔

علامہ ابن اثیر جزیری لکھتے ہیں:

حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی سوانح | حضرت جعفر بن ابی طالب عبد مناف بن عبد المطلب

بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی القرشی الہاشمی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عم زاد ہیں، حضرت علی بن ابی طالب
رضی اللہ عنہ کے بھائی ہیں، اور یہی جعفر طیار ہیں۔ یہ صورت اور سیرت میں سب سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے مشابہ تھے۔ یہ حضرت علی کے اسلام قبول کرنے کے فوراً سے غریب ہمسایان ہو گئے تھے۔ کب روایت
یہ ہے کہ اکتیس دن بعد مسلمان ہو گئے تھے، ابن اسحاق نے بیان کیا انہوں نے دو ہجرتیں کیں ایک ہجرت حبشہ
کی طرف کی اور ایک ہجرت مدینہ منورہ کی طرف کی۔ یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے دس سال بڑے تھے۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ان کو ابوالمسکین کہتے تھے۔

حبشہ کی طرف ہجرت کرنے کے بعد یہ نجاشی کے پاس رہے حتیٰ کہ جب خیبر فتح ہو گیا تو پھر یہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو گلے لگا کر ملے اور ان کی آنکھوں کے درمیان
بوسہ دیا، اور فرمایا مجھے پتہ نہیں کہ مجھے خیبر کے فتح ہونے سے زیادہ خوشی، مولیٰ سے یا جعفر کے آنے سے زیادہ
خوشی ہوئی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مسجد کے پہلو میں ٹھہرایا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے جعفر کو جنت
کے فرشتوں کے ساتھ اڑتے ہوئے دیکھا، حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: مجھ سے پہلے ہر نبی کو سات رفقاء نجا، اور دراد دیے گئے اور مجھ کو چودہ (دراد) دیے گئے، حمزہ،
جعفر، علی، حسن، حسین، ابو بکر، عمر، مقداد، خدیفہ، سلمان، عمار، اور بلال۔ (آئی دوکانام راوی کو یاد نہیں رہا)۔

عروہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد کی آفتاب ہجری میں موتہ کی طرف لشکر بھیجا اس میں
صحفہ رضائی مونی حتیٰ کہ حضرت زید بن عاصہ شہید ہو گئے، پھر حضرت جعفر بن ابی طالب نے جھنڈا لیا پھر وہ شہید ہو گئے
بن اسحاق نے بیان کیا کہ حضرت جعفر کے دونوں ہاتھ کاٹ دیے گئے لیکن انہوں نے جھنڈا اگے نہیں دیا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان دو ہاتھوں کے بدلے میں اللہ تعالیٰ نے جعفر کو دو پر عطا فرمائے جن کے ساتھ وہ جنت

میں اڑتے ہیں، جب وہ شہید ہوئے تو ان کے جسم پر ستر سے زیادہ زخم تھے، وہ سب تلواروں اور نیزوں کے زخم
تھے، ابن اسحاق نے بیان کیا کہ جب جنگ ہو رہی تھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: زید بن عاصہ نے
جھنڈا لیا اور جنگ کی پھر وہ شہید ہو گئے، پھر جعفر نے جھنڈا لیا اور جنگ کی پھر وہ شہید ہو گئے، پھر رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے، حتیٰ کہ انصار کے چہرے متغیر ہو گئے کہ اب حضرت عبداللہ بن رواحہ کے متعلق وہ خبر مرگ
جس سے وہ رنجیدہ ہوں گے، پھر آپ نے فرمایا: اب جھنڈا عبداللہ بن رواحہ نے لیا اور جنگ کی حتیٰ کہ وہ شہید

ہو گئے پھر ان سب کو جنت کے سونے کے تخت پر اٹھایا گیا۔

روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت جعفر کی شہادت کی خبر آئی تو اب ان کی زوجہ

حضرت اسماء بنت عمیس کے پاس تشریف لے گئے اور ان سے تعزیت کہ حضرت فاطمہ روتی ہوئی آئیں اور کہ ان سے میرے چچا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جعفر جیسے شخص پر دوسرے والیوں کو رونا چاہیے، جس وقت حضرت جعفر شہید ہوئے ان کی عمر اکتالیس سال تھی۔ ۱۷

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا کی سوانح

اسماء بنت عمیس بن مہدی بن اسکارث بن تیم بن کعب بن مالک بن بشر بن وہب اللہ بن شہران بن عقرس بن خلف بن اقبل، ان کی والدہ کا نام تھا ہند بنت عوف بن زہیر بن اسکارث۔

حضرت اسماء قدیم الاسلام تھیں، انھوں نے اپنے فاضل حضرت جعفر بن ابی طالب کے ساتھ حبشہ ہجرت کی، وہاں ان کے تین بیٹے ہوئے، عبد اللہ، عون اور محمد، پھر انھوں نے مدینہ کی طرف ہجرت کی، جب حضرت جعفر بن ابی طالب شہید ہو گئے تو ان سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے نکاح کر لیا، پھر ان کے ہاں محمد بن ابی بکر پیدا ہوئے، پھر حضرت ابو بکر فوت ہو گئے تو ان سے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نکاح کر لیا، پھر ان سے یحییٰ پیدا ہوئے حضرت اسماء، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت میمونہ بنت اسکارث اور حضرت عباس کی زوجہ حضرت مفضل کی بہن تھیں یہ دس اخیانی بہنیں تھیں۔ ۱۸

حضرت سلمان، حضرت صہیب اور حضرت بلال

رضی اللہ عنہم کے فضائل

عائد بن عمرو بیان کرتے ہیں کہ حضرت سلمان، حضرت صہیب اور حضرت بلال کے پاس چند لوگوں کی موجودگی میں حضرت ابو سفیان آئے تو انھوں نے کہا: ۱۰۰ سہ کی نواہی اللہ کے دشمن کی گردن میں اپنی گتہ پر نہیں بیٹھیں۔ حضرت ابو بکر نے فرمایا تم قریش کے شیخ اور سردار کے متعلق اس طرح کہتے ہو، پھر حضرت ابو بکر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر آپ کو اس کی خبر دی، آپ نے فرمایا: اسے ابو بکر! شاید تم نے ان کو ناراض کر دیا، اگر تم نے ان کو ناراض کر دیا تو اپنے رب کو ناراض کر دیا، پھر حضرت ابو بکر ان کے پاس گئے اور کہا: اے

بَابُ ۸۸۱ مِنْ فَضَائِلِ سَلْمَانَ وَصُهَيْبٍ

وَيَلَالٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ

۶۳۸۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا بَشَرٌ

عَنْ تَمَامٍ عَنْ سَلْمَانَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ

قُرَّةَ عَنْ عَائِذِ بْنِ عَمْرٍاءَ أَنَّ أَبَا سَفْيَانَ أَقْبَى

سَلْمَانَ وَصُهَيْبٍ وَبِلَالٍ فِي تَقْوَى قَتْلِهِمْ وَأَنَّهُ

مَا أَحَدٌ مَسِيئَةٌ اللَّهُ مِنْ عَمَلٍ عَدُوٌّ لِدِينِهِ فَخَذَّهَا

فَالَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَتَقُولُونَ هَذَا إِنِّي لَأَشْفَقُ قَوْلِي

مَسِيئَةً هُمْ فِي شَيْءٍ صَدَّقَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَسَلَّمَهُ

فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ لَعَنَتْ أَعْصَبَتَهُمْ

لَئِنْ كُنْتُ أَعْصَبَتَهُمْ لَقَدْ أَعْصَبْتَ رَبَّكَ

فَاتَّاهُمْ أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ يَا رَحُوتًا أَعْصَبْتُكُمْ

۱۷۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن اثیر جزری متوفی ۷۴۰ھ، اسد الغابہ ج ۱ ص ۲۸۹، مطبوعہ انتشارات مہدیان بیروت

۱۸۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن اثیر جزری متوفی ۷۴۰ھ، اسد الغابہ ج ۵ ص ۳۹۵، مطبوعہ انتشارات مہدیان بیروت

قَالُوا لَا تَعْظِمَا اللَّهَ نَكَ يَا أَرْحَمَ

میرے بھائیو! میں نے تم کو ناراض کر دیا! انہوں نے کہا نہیں! اسے بھائی اللہ آپ کی منفرت فرمائے۔

حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کی سوانح | حضرت سلمان فارسی کا نام و نسب علامہ ابن اثیر نے اس طرح بیان کیا ہے: ماہ ابن بردخشان بن موریسلان بن بیوردان بن فیروز بن مہرک۔

حضرت سلمان مجوسیوں کے آتش پرست گھرانے میں فارس میں پیدا ہوئے تھے۔ ان کے والد کا فدیہ معاش کھیتی باڑی تھا، ایک دن والد نے حضرت سلمان کو کھیت میں بھیجا وہاں راستہ میں ایک گر با ملا یہ گر بے میں گئے وہاں عبادت ہو رہی تھی، ان کو عیسائیوں کا طریقہ عبادت اس قدر پسند آیا کہ بے ساختہ کہا "یہ مذہب ہمارے مذہب سے بہتر ہے" آپ نے پوچھا اس مذہب کا سرچشمہ کہاں ہے؟ انہوں نے کہا شام میں، حضرت سلمان جگہ کر شام چلے گئے اور وہاں کے پادری کے ساتھ رہنے لگے وہ شخص اپنی خاگرگوں سے سونا چاندی غریبوں میں تقسیم کرنے کے لیے لیتا اور خود رکھ لیتا اور اس طرح سونے چاندی کے ساتھ رہتے، اس نے جمع کر لیے، بالآخر وہ مر گیا اور اس کی جگہ دوسرا پادری مقرر ہوا یہ شخص عابد و زاہد اور تمارک الدنیا تھا۔ حضرت سلمان فارسی کو اس سے انصاف ہو گئی اور اس کی خدمت میں رہے جب وہ مرنے لگا تو آپ اس سے پوچھا اب میں کس سے فیض حاصل کروں؟ اس نے کہا مصل میں فلاں شخص دین حق کا سچا پیروں ہے اسی سے فیض حاصل کرو، حضرت سلمان اس کے پاس گئے پھر آئندہ کے لیے اس نے فیسمین میں ایک شخص کا بتایا یہ اس کے پاس گئے، یہ شخص بھی بڑا عابد و زاہد تھا جب اس کا وقت قریب آ گیا تو اس نے موریہ میں ایک شخص کا بتایا حضرت سلمان موریہ گئے جب اس کا بھی آخری وقت آ گیا تو اس نے کہا اب اس جی کے ظہور کا زمانہ قریب ہے جو ریگستان عرب سے اٹھ کر دین براہیم کو زندہ کرے گا اس کی علامات یہ ہیں کہ وہ یہ قبول کرے گا اور صدقہ کو اپنے اوپر حرم کرے گا اور اس کے دو شانوں کے درمیان ہر نبوت ہوگی، اگر تم اس سے مل سکو تو ضرور ملنا۔

حضرت سلمان فارسی عرب جانا چاہتے تھے کچھ عرصہ کے بعد ان کو موریہ میں جو کلب کے تاجر مل گئے، حضرت سلمان نے ان سے کہا اگر تم مجھ کو عرب پہنچا دو تو میں اپنی گائیں اور بکریاں تمہیں دے دوں گا، وہ لوگ تیار ہو گئے، لیکن ان عربوں نے وادی القرنی میں پہنچ کر دھوکا دیا اور ان کو ایک یہودی کے ہاتھ فروخت کر ڈال۔ چند دنوں کے بعد اس یہودی کا چچا زاد بھائی مدینہ سے ملنے آیا، اس نے حضرت سلمان کو اس کے ہاتھ فروخت کر دیا، ایک دن حضرت سلمان کھجور کے درخت پر چڑھ کر کچھ درخت کو رہے تھے، ان کا مالک نیچے بیٹھا ہوا تھا کہ اس کے علم زاد نے آکر کہا سب لوگ قبائیں ایک شخص کے پاس جمع ہیں جو مکہ سے آیا ہے اور لوگ اس کو نبی سمجھتے ہیں، حضرت سلمان نے یہ سنا تو خوش ہو گئے، ایک دن کھانے پینے کی کچھ چیزیں لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے اور کہا میں یہ کچھ صدقہ کی چیزیں لایا ہوں، آپ ان کو قبول کر لیں، آپ نے حاضرین کو وہ چیزیں کھانے کا حکم دیا اور خود نہیں کھائیں، اس طرح حضرت سلمان کو آپ کی ایک علامت کی تصدیق ہو گئی، دوسرے دن پھر کچھ چیزیں لے کر پہنچے اور کہا کل آپ نے صدقہ قبول نہیں کیا تھا آج یہ مدیہ قبول کیجئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں سے کچھ خود کھایا اور کچھ حاضرین کو کھلایا، اور یوں حضرت سلمان کو دوسری علامت کی بھی تصدیق ہو گئی اور اس اثنا میں مہر نبوت کو بھی دیکھ لیا اس کو بوسہ دیا، آپ نے فرمایا سائے آؤ، حضرت سلمان نے اپنی سرگزشت سنائی، پھر حضرت سلمان مسکن ہو گئے، غلامی کے باعث آپ کو ارکان اسلام ادا کرنے میں دشواری ہوتی تھی رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مالک کو مضافہ دے کر آزادی حاصل کر لی تین سو کھجور کے درختوں اور چالیس اوقیہ مہلے پر معاملہ طے ہوا، عام مسلمانوں نے مل کر تین سو درخت دیے، کسی غزوہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مرغی کے ہڈے کے برابر سونا ملتا تھا وہ چالیس اوقیہ تھا، وہ سونا بھی اس پر ہودی کو دیا گیا اور حضرت سلمان فارسی آزاد ہو گئے۔
حضرت سلمان فارسی کے آزاد ہونے کے بعد پہلا غزوہ خندق پیش آیا، غزوہ خندق میں تمام عرب کا ٹنڈی دل لشکر میں ارادے سے اُٹھ آیا تھا کہ مسلمانوں کا مکمل استیصال کر دے، حملہ خود مدینہ پر تھا جس کی طرف کوئی قلعہ نہ تھا کوئی تفصیل، حضرت سلمان فارسی ایرانیوں کی صف آریاں دیکھ چکے تھے، انھوں نے مشورہ دیا کہ اتنے بڑے لشکر کا کھلے میدان میں مقابلہ کرنا مناسب نہیں، مدینہ کے چاروں طرف خندق کھود کر شہر کو محفوظ کر دینا چاہیے، یہ تدبیر مسلمانوں کو بہت پسند آئی اور اسی پر عمل کیا گیا، خندق کی کھدائی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہ نفس نفیس شریک تھے کہیں بائیس دن میسر نہ ہوا مگر مشرکوں کو شہر تک پہنچنا نصیب نہ ہوا اور باپا فرنا کام لوٹ گئے، خندق کے علاوہ بھی حضرت سلمان تمام غزوات میں شریک رہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وفات کے بعد حضرت سلمان مدینہ میں رہے اور عہدِ حدیثی کے آخر یا عہدِ نبوی کی ابتداء میں انھوں نے عراق میں سکونت اختیار کر لی، عہدِ نبوی میں حضرت سلمان ایران کے خلاف جہاد میں شریک ہوئے اور چونکہ خود ایرانی تھے اس لیے بہت قیمتی خدمات ہم پہنچائی گئیں۔
حضرت سلمان فارسی، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اخیر دور خلافت میں ۳۵ھ میں فوت ہو گئے، ابنِ عمر نے کہا ہے کہ حضرت سلمان فارسی کی عمر تین سو پچاس سال تھی، ان کی صفات میں تین بیٹیاں تھیں۔

حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کی سوانح | علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کا نام ونسب یہ ہے، صہیب بن سنان بن مالک بن عبد اللہ بن عقیل بن عامر بن جندبہ بن جزمیہ بن کعب بن سعد بن اسلم۔

حضرت صہیب کا اصل وطن موصل کے قریب ایک قریہ تھا جو وجہ کے کنارے واقع تھا، ان کے والد اور چچا کسری کی طرف سے اہل کے مال تھے، ابھی ان کی عمر صرف چند سال تھی کہ مدعی فوجوں نے اہل پر چڑھائی کی اور مال غنیمت میں ان کو بھی شام کرے گئے، حضرت صہیب رومیوں میں ہی پرورش پا کر جوان ہوئے، جو کعب نے ان کو خرید کر مکہ پہنچایا اور ان سے عبد اللہ بن ابی بکر نے خرید کر ان کو آزاد کر دیا۔

جب اسلام کا ظہور ہوا تو یہ تحقیق کے ارادے سے آستانہ نبوت میں حاضر ہوئے، اتفاق سے حضرت عمرؓ بھی اسی وقت اسی ارادے سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا رہے تھے، دونوں ایک ساتھ جا کر مشرف بہ اسلام ہوئے، حضرت صہیب اسلام قبول کرنے والے پہلے رومی تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ صہیب روم کا پہلا ہیں، حضرت صہیب نے اپنے اسلام کو ظاہر کر دیا تھا، اور اس کی وجہ سے بہت منظم برداشت کیئے، وہ سب سے آخری

ہاجر تھے، جب ہجرت کرنے لگے تو قریش نے سخت مزاحمت کی اور کہا تم یہاں مفلس بن کر آئے تھے اب یہاں سے اتنا مال و متاع لے کر جانا چاہتے ہو ہم کو نہیں جانے دیں گے، حضرت صہیب اپنے مال و متاع کے عوض ایوان کا سودا خرید کر مدینہ منورہ پہنچ گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابو یحییٰ تمہاری تجارت نفع بخش رہی اور ان کی شان میں قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی:

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي نَفْسَهُ ابْنَاءَ مَرْضَاتٍ
اللہ - - (یق ۱۱: ۲۰۸) کر دیتے ہیں۔

حضرت صہیب تیر اندازی میں کمال رکھتے تھے، غزوہ بدر، اُحد، خندق اور تمام غزوات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم رکاب رہے، حضرت عمران سے نہایت حسن ظن رکھتے تھے، انھوں نے حضرت عمر کی وصیت کے مطابق حضرت عمر کی ناز جنازہ پڑھائی، حضرت عمر کی وصیت تھی کہ جب تک شہہ منی کسی نتیجہ پر نہ پہنچے حضرت صہیب ناز پڑھائیں، سو حضرت صہیب تین دن صیفر رہے۔

۳۸ میں بہتر سال کی عمر میں وفات پائی اور بقیع کے قبرستان میں دفن کیے گئے۔ لہ

انصار کے فضائل

بَابُ مِنْ فَضَائِلِ الْأَنْصَارِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ یہ آیت ہم میں نازل ہوئی ہے: جب تم میں سے دو جہاتوں نے بزدلی کا ارادہ کیا، اور اللہ ان دونوں کا مددگار ہے، یہ آیت بنو سلمہ اور بنو حاشہ کے متعلق نازل ہوئی، ہماری یہ خواہش نہ تھی کہ یہ آیت نازل نہ ہوتی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: اللہ ان دونوں کا مددگار ہے۔

۶۲۹۰ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ كُحَيْطِيُّ وَ اَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو (وَالْقَطِيبِيُّ اسْحَقُ) قَالَا اخْبَرَنَا سَمِيْعُ عَنْ عَمْرِو بْنِ جَابِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ فَبَيْنَا نَتَلَوُ كِتَابَ هَاشِمٍ مَا لَفْتَابِ مِنْكُمْ اَنْ تَفْشَرُوْا لِلّٰهِ وَرِيْثَهُمْ يَتَوَسَّلُوْا وَيَبْنُوْا حَارِثًا وَمَا يُحِبُّ اَنْتُمْ لَمْ تَنْزِلُوْا يَقُوْلُ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ وَاللّٰهُ وَلِيُّهَا

ف: علامہ ابی ہاشم نے بھی ہے کہ غزوہ اُحد میں عبد اللہ بن ابی اسحاق کثیر ساختیوں کو مارے کر عین لڑائی کے وقت شکر سے نکل گیا، بنو سلمہ اور بنو حاشہ نے بھی ان کے ساتھ جانے کا ارادہ کیا تھا، مگر اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں کو

ثبات قدم رکھا۔ رکال الکمال العلم ج ۴ ص ۳۲۷

حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ انصار کی مغفرت فرما، انصار کے بیٹوں کی مغفرت فرما، انصار کے پوتوں کی مغفرت فرما۔

۶۲۹۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ اَلْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَعَبْدُ الرَّحْمٰنِ بْنُ مَهْدِيٍّ قَالَا حَدَّثَنَا سَعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ الْمَضَرِيِّ عَنْ اَبِي سَرِيْحٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ زَرْقٍ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَنْتُمْ

عَفْوُهُ لَا تُضَارُّ وَلَا تُبَايَعُ وَلَا تُنْصَرُ وَلَا تُنْصَرُ.

۶۲۹۲ - وَحَدَّثَنِيهِ يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا حَبِيبُ

يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ مَعْدٍ الْأَسَدِيُّ

۶۲۹۳ - حَدَّثَنِي أَبُو مَعْنٍ الرَّقِيقِيُّ حَدَّثَنَا عُمَرُ

بْنُ يُوسُفَ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ (وَهُوَ ابْنُ عَمَارٍ) حَدَّثَنَا

شُعْبَةُ (وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ صَدَقَهُ) حَدَّثَنَا

أَبُو رَسُولٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَغْفِرُكَ لَا تُضَارُّ

قَالَ وَأَحْسِبُهُ قَالَ وَلَيْدٌ أَرَى لَا تُضَارُّ وَلَيْسَ إِلَيَّ

الْأَنْصَارُ لَا أَشْكُرُ فِيهِ.

۶۲۹۴ - حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَرَبِيعُ بْنُ

خَرِبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُكَيْمٍ رَوَى عَنْ يَزِيدٍ حَدَّثَنَا

إِسْمَاعِيلُ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ رَوَى عَنْ يَحْيَى بْنِ زُهَيْرٍ عَنْ ابْنِ

أَبِي بَكْرٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَى عَنْ ابْنِ أَبِي

مُعِيذٍ عَنْ ابْنِ عُكَيْمٍ رَوَى عَنْ يَزِيدٍ حَدَّثَنَا

مُسْلِمٌ فَقَالَ اللَّهُمَّ تَمِّمْ مَنَاحِيْبَ اللَّهِ مِنْ رِقَابِ كَلْبِهِمْ

لَهُمْ مَنَاحِيْبُ اللَّهِ مِنْ رِقَابِ يَحْيَى لَا تُضَارُّ.

۶۲۹۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ نَعْتَانٍ وَابْنُ مَسْرُورٍ جَمِيعًا

عَنْ عَبْدِ رِقَابٍ قَالَ ابْنُ نَعْتَانٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا

شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ سَمِعْتُ أَسْرَ بْنَ مَالِكٍ

يَقُولُ خَاصَّتْ أُمْرًاؤُا مَنَاحِيْبَ الْأَنْصَارِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَخَلَّابَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ وَالَّذِي كَفَيْتَنِي بَيْدَهُ إِحْكُمُوا

لَا حَبِيْبَ النَّاسِ إِلَّا فِي مَلَامَتِ مَوَاتٍ.

۶۲۹۶ - حَدَّثَنِيهِ يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا

خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

وَأَبُو كُرَيْبٍ فَأَرَادَ حَدَّثَنَا ابْنُ زَيْدٍ يَزِيدُ عَنْ شُعْبَةَ

بِهِدٍ الْأَسَدِيِّ.

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کے لیے استغفار کیا، راوی

نے کہا میرا گمان ہے آپ نے فرمایا: انصار کی اولاد اور

انصار کے غلاموں کی مغفرت فرما۔ اس میں کوئی شک

نہیں ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی

صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کے کچھ بچوں و عورتوں

کو شادی سے آستے جوڑنے دیجئے، نبی صلی اللہ علیہ

وسلم سیدھے کھڑے ہو گئے، آپ نے فرمایا مجھے لوگوں

میں سب سے زیادہ تم محبوب ہو، مجھے لوگوں

میں سب سے زیادہ تم محبوب ہو، آپ کی مراد انصار تھے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے

ہیں کہ انصار کی ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے پاس آئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے

عقیدگی میں بات کی ورتین بار فرمایا: اس ذات کی قسم جس

کے بقدر و قدرت میں میری جان ہے مجھے لوگوں میں سب

سے زیادہ تم محبوب ہو۔

ن: یہ روایت یا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محرم تھی، یا یہ آپ سے کوئی ایسا مخفی امر پر چھپا ہوا ہوتی تھی

جس کو لوگوں کے سامنے بیان کرنا اس کو پسند نہ تھا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

۱۱۹۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أُمِّئِيٍّ وَ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ

رَوَى لَقَطُ بْنُ أُمِّئِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسِ بْنِ
مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَأَى
الْأَنْصَارَ يَوْمَ بَيْتِ لَحْيٍ وَ عِيَّتِي وَ أَنَّ النَّاسَ سَيَكْثُرُونَ وَ
يَقْتُلُونَ فَأَقْبِلُوا مِنْ مَخْصِنِهِمْ وَاعْفُوا عَنْ مُسِيئِهِمْ
۱۱۹۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أُمِّئِيٍّ وَ ابْنُ بَشَّارٍ

رَوَى لَقَطُ بْنُ أُمِّئِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
عَنْ أَبِي أُسَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خَيْرُ دُورٍ الْأَنْصَارُ بَنُو التَّجَارِ ثُمَّ بَنُو كَيْسٍ الْأَسْهَلُ
ثُمَّ بَنُو لَحْيٍ بَنُو لَحْيٍ ثُمَّ بَنُو سَاعِدَةَ وَ فِي
قُلُوبِهِمُ الْأَنْصَارُ خَيْرٌ فَقَالَ سَعْدُ مَا رَأَى رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا قَدْ فَضَّلَ عَلَيْهِ
فَقِيلَ قَدْ فَضَّلَكُمْ عَلَى كَثِيرٍ

۶۲۹۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أُمِّئِيٍّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
وَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ سَمِعْتُ أَنَسَ يُحَدِّثُ
عَنْ أَبِي أُسَيْدٍ الْأَنْصَارِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ
سَلَّمَ نَحْوَهُ

۶۳۰۰ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَ ابْنُ رُمَيْثٍ عَنْ سَيْثِ
بْنِ سَعْدٍ وَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ نَعْرِيزٍ رِيعِي
بْنُ مُحَمَّدٍ ۳ وَ حَدَّثَنَا ابْنُ أُمِّئِيٍّ وَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ
قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ لَوْهَابٍ شَقِيقِي كَلَامَهُ عَنْ يَحْيَى بْنِ
سَعِيدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَنْهُمْ
غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَدُكُّهُ فِي الْحَدِيثِ قَوْلَ سَعْدٍ

۶۳۰۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَادٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ
مِهْرَبَانَ الرَّازِيُّ رَوَى لَقَطُ بْنُ عَتَادٍ حَدَّثَنَا حَاقِمٌ
رَوَاهُ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُمَيْدٍ عَنْ يَزِيدِ بْنِ
بْنِ حُمَيْدٍ عَنْ طَلْحَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا أُسَيْدٍ خَطِيبًا عِنْدَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انصار میرا مددہ اور زبیل
میں، (یعنی میرے خاص مستند ہیں) اور لوگ بڑھتے رہیں گے
اور انصار کم ہوتے رہیں گے، تم ان کی نیکیوں کو
قبول کرنا انسان کی فطرتوں کو ورگزر کرنا۔

حضرت ابواسید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انصار کے گھروں میں
سب سے بہتر بنو النجار ہیں، پھر بنو عبد الاشبل ہیں پھر بنو الحارث
بن خزرج ہیں، پھر بنو ساعدہ ہیں اور انصار کے تمام
گھرانوں میں خیر ہے حضرت سعد نے کہا میرا گمان ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم پر اور لوگوں
کو تفصیلت دی ہے، ان سے کہا گیا کہ آپ کو ہمیں بہتوں
پر تفصیلت دی ہے۔

حضرت ابواسید انصاری رضی اللہ عنہ نے نبی صلی
اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت کی ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سے اس حدیث کی مثل روایت کی ہے البتہ اس حدیث
میں حضرت سعد کا قول نہیں ہے۔

حضرت ابواسید نے ابن قتیبہ کے پاس خطبہ میرے
موسے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انصار کا بہترین
گھرانہ بنو نجیہ ہے اور بنو عبد الاشبل کا گھرانہ ہے اور بنو عمارت بن خزرج
کا گھرانہ ہے، اور بنو ساعدہ کا گھرانہ ہے۔ بخاری میں ہے۔

بْنِ عُمَرَ فَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خَيْرُ دُورٍ الْأَنْصَارُ دُرِّي لَمْ يَلِ لَمْ يَلِ لَمْ يَلِ لَمْ يَلِ
أَرْشَلَهُ دُرِّي لَمْ يَلِ لَمْ يَلِ لَمْ يَلِ لَمْ يَلِ لَمْ يَلِ
مَاعِدَهُ دُرِّي لَمْ يَلِ لَمْ يَلِ لَمْ يَلِ لَمْ يَلِ لَمْ يَلِ
بِهَا عَيْتِي دُرِّي

۶۳۰۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى الْقُتَيْبِيُّ خَبَرَنَا
نَجِيزَةُ ابْنُ عَبْدِ رَحْمَنِ عَنْ أَبِي لَرْنٍ قَالَ شَهِدَ
نُوسَلَمَةُ لَسِمَةَ أَبَا سَيْدِ الْأَنْصَارِيَّ يَشْهَدُ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ دُورٍ الْأَنْصَارُ
سُوءَ النَّحَارِ ثُمَّ سُوَ سَبْدٍ لَا شَهْلٍ ثُمَّ سُوَ النَّحَارِ بِنِ
لَحْزَرِيَّةٍ ثُمَّ سُوَ سَاعِدَةٍ وَفِي كُلِّ دُورٍ رُفْعٌ رَحِيضٌ
وَلَوْ نُسَلَمَةُ قَالَ بُوَ سَيْدٍ ثُمَّ نَأَى رُسُومُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْتُ كَارِبٌ لَمَدَاتِ
يَعْنِي بِنِ سَاعِدَةٍ وَبِلَكَةٍ ذَلِكَ سَعْدٌ بِنِ عُبْدٍ وَكَأَنَّ
فَوْحَدٍ فِي نَفْسِهِ وَقَالَ حَلِيفَتُ كُنْتُ حَزَا أَرْبَعِ
سُرْجُوَالِي حَمَارِي أَقْبَرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَكَلَمَةُ ابْنِ أَحْيِيَّةٍ سَهْرٌ قَعْلٌ أَقْدَحَبِيَّةٌ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْنَمُ أَوْ نَيْسَ حَسْبَلُكَ
تَكُونُ رَابِعَ أَرْبَعِ فَرَجَةٍ وَقَالَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ
وَمَرَّ بِحَمَارَةٍ وَحَلَّ عَنْهُ

۶۳۰۳ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَدِيٍّ بِنِ بَحْرَةَ بِنِي
أَبُو دُرٍّ وَدَحْدَتْ حَرْبُ بْنُ شَدَّادٍ عَنْ يَحْيَى بِنِ
فِي كَيْتِي بَحْرَةَ بِنِي بُوَ سَلَمَةَ أَنَّ أَبَا سَيْدِ الْأَنْصَارِيَّ
حَدَّثَنَا أَنَّ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ خَيْرُ الْأَنْصَارِ أَوْ خَيْرُ دُورٍ الْأَنْصَارُ بِمِثْلِ
حَدِيثِهِمْ فِي دُورٍ لَمْ يَلِ لَمْ يَلِ لَمْ يَلِ لَمْ يَلِ لَمْ يَلِ
بِنِ عُمَرَ وَكَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کسی نہ ملے گا کہ حج دینا تو اپنے فیضان کو ترجیح دینا۔

حضرت ابو سعید انصاری رضی اللہ عنہ یہ شہادت ثبت
تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انصار کے گھر اب
میں سب سے بہتر بنو نجار کا گھر ہے پھر بنو عبد الاشمل کا پھر
بنو حارث بن خزرج کا پھر بنو ساعدہ کا اور انصار کے تمام
گھرانوں میں نیہ سے ابو سلمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو سید
نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طاعت و اطاعت
منسوب کر رہا ہوں، اگر میں تمہوت بولتا تو یہی قوم بنو ساعدہ
سے ابتدا کرتا، یہ بات حدیث سعد بن عبادہ تک پہنچی تو ان
کو روٹی ہوا، انہوں نے کہا ہم کو پیچھے کر دیا گیا ہم کو ہاروں
نماہ انزل کے غر میں رکھا گیا، میرے گدھے پر زین کسو
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جاں بیستار ہوا
ان کے پیچھے سہل نے کہا کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کی بات کو مسترد کرنے کا ارادہ رکھتے ہو یا لا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ جاننے والے ہیں، کہا
تبا سے یہ بات کافی نہیں ہے کہ تم چوتھے درجہ میں ہو پھر
وہ لوٹ گئے اور کہا اللہ اور اس کے رسول زیادہ جاننے
والے ہیں یا یہ کہ اگر گدھے سے زین تارنے کا حکم دیا۔

حضرت ابو سعید انصاری رضی اللہ عنہ یہاں کہتے
ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا
کہ انصار میں سے بہترین گھرانہ اس کے بعد حسب سابق ہے
اور اس میں حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کا قصہ ہیں
سے۔

حُثَيْبٍ عَنْ أَبِي عَاصِمٍ كِلَاهُنَا عَنْ بَنِي جُرَيْجٍ عَنْ
أَبِي الرَّثَنِ عَنْ جَابِرٍ وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ
حَدَّثَنَا نَحْسُ بْنُ أَصْبَغٍ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ أَبِي
لُؤَيْسٍ عَنْ جَابِرٍ كُلُّهُمْ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَسْلَمُوا سَأَلَمَهَا اللَّهُ وَغَفَرَ
مَنْفَعَتُهُ لَهَا.

۶۳۰ - وَحَدَّثَنِي حُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ حَدَّثَنَا
أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ مُوسَى عَنْ حُثَيْمِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ أَسْلَمُوا سَأَلَمَهَا اللَّهُ وَغَفَرَ غَفْرًا لَهَا لَهَا
إِنِّي لَمُ أَقْلُهَا وَلَكِنْ قَالَتْهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ.

۶۳۱ - حَدَّثَنِي أَبُو لَظْهَرٍ حَدَّثَنَا تَوْهْبُ
عَنْ كَثِيبٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي كَيْسٍ عَنْ حَنْصَلَةَ بْنِ
عَبْدِ عَزِزٍ عَنْ حِفَافِ بْنِ إِيمَاءَ يَعْنِي رِيقَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَوةِ الْكَلْبَةِ الْفَرَسِ نَبِيٍّ
لِحَيَّانَ وَرِعْلًا وَدُكُوَانَ وَعُصَيْبَةَ عَصَوُوا اللَّهَ وَ
رَسُولَهُ غَفَرَ اللَّهُ لَهَا وَأَسْلَمُوا سَأَلَمَهَا اللَّهُ -
۶۳۱۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى بْنُ زَيْدٍ
وَمُتَيْمَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ
الْأَخَرُونَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ دِينَارٍ أَنَّ سَمَةَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَفَرَ اللَّهُ لَهَا وَأَسْلَمُوا
سَأَلَمَهَا اللَّهُ وَعُصَيْبَةُ عَصَتْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ.

۶۳۱۳ - حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ سَوَّادٍ حَبْرًا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي أَسَامَةُ بْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ
حَرْبٍ وَابْنُ خَلْفَةَ وَابْنُ حُمَيْدٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ
يَعْقُوبَ بْنِ رَهْمٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي عَدٍ عَنْ صَالِحِ
بْنِ كَعْبٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غفار کی اللہ مغفرت کرے
اور اسلم کو اللہ تعالیٰ سلامت رکھے، یہ کوئی میرا توں نہیں ہے
بلکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

حفاف بن ایاد الغفاری بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناز میں دعا کی: اے اللہ نبی جان
علی، دُکوان اور عُصیبہ پر لعنت فرما جنہوں نے اللہ اور اس
کی نافرمانی کی ہے اور غفار کی اللہ مغفرت فرمائے اور اسلم
کو اللہ سلامت رکھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غفار کی اللہ مغفرت فرمائے
اور اسلم کو اللہ سلامت رکھے، اور عُصیبہ نے اللہ اور اس
کی نافرمانی کی ہے۔

حضرت ابن عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس
حدیث کی مثل روایت کی، صاحب اور اسامہ کی روایت میں ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر ارشاد فرمایا۔

عَنْهُ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَفِي حَدِيثٍ صَدْرِيٍّ وَكَثَرَتْ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذِيكَ
عَلَى الْمَشْرِقِ.

۶۳۱۴ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ جَعَابُ بْنُ مَتَّى بِرَحْمَتِهِ
أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ حَدَّثَنَا حَرْبُ بْنُ شَدَّادٍ عَنْ
يَحْيَى حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُثْمَانَ بْنِ
سَمِيعَةَ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
مِثْلَ حَدِيثِ هُوَ لَا يَخْفَى عَلَى ابْنِ عُمَرَ

۶۳۱۵ - حَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ رَحْمَتُهُ بِنِ حَرْبِ حَدَّثَنَا بِرِيدُ
وَهُوَ ابْنُ هَرُونَ خَبَرَنَا أَبُو مَالِكٍ الْأَشْجَعِيُّ عَنْ
مُسَى بْنِ طَهَةَ عَنْ أَبِي قَبِيصَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَصَارَ وَمُؤَيَّةٌ وَ
جُهَيْنَةُ وَعِفَارٌ وَشَجْعَةٌ وَمَنْ كَانَ مِنْ بَنِي عَبْدِ اللَّهِ
مَوَالِي دُونَ لَتِ بْنِ وَالدِّهْنُ وَرَسُولُهُ مَوَالِيَهُ.

۶۳۱۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ ثَمِيمٍ
حَدَّثَنَا فِي حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ عَنْ سَعْدِ بْنِ ابْنِ أَبِي هَيْمٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مَرْزُوقٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرِيبُ
وَلَا نَصَارَ وَمُؤَيَّةٌ وَجُهَيْنَةُ وَعِفَارٌ وَشَجْعَةٌ وَمَنْ كَانَ مِنْ بَنِي عَبْدِ اللَّهِ
مَوَالِي دُونَ لَتِ بْنِ وَالدِّهْنُ وَرَسُولُهُ مَوَالِيَهُ.

۶۳۱۷ - حَدَّثَنَا عُثَيْدُ بْنُ اللَّهِ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ سَعْدِ بْنِ ابْنِ أَبِي هَيْمٍ بِهَذَا إِشْنَانٍ
مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّ فِي الْحَدِيثِ قَالَ سَعْدُ بْنُ جَعْفَرٍ هَذَا
فِيهِمَا أَعْلَمُ.

۶۳۱۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَحُمَّدُ بْنُ
شَدَّادٍ أَنَّ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
جَعْفَرُ بْنُ سَعْدِ بْنِ ابْنِ أَبِي هَيْمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ أَسْلَمَ دُرَّ عِفَارٌ وَمُؤَيَّةٌ وَمَنْ
كَانَ مِنْ جُهَيْنَةَ أَوْ جُهَيْنَةَ خَيْرٌ مِنْ بَنِي تَيْمِمْ وَبَقِي

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے جس
سابق روایت سے۔

حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انصار، مزینہ،
جہینہ، عفار اور اشجع اور جو عبد اللہ کی اولاد سے ہے
وہ لوگوں کے علاوہ میرے مددگار ہیں اور اللہ اور اس
کا رسول ان کا مددگار ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قریش، انصار،
مزینہ، جہینہ، اشجع، عفار اور اشجع میرے مددگار ہیں
ان کا اللہ اور رسول کے سوا کوئی مددگار نہیں ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سلم، عفار
اور مزینہ اور جو جہینہ سے ہیں، یا جہینہ مؤمنین سے
بہتر ہیں اور جو عفار اور دُرّ، خلیف اسد اور غطفان سے
بہتر ہیں۔

فَمِيرَ وَالْحَلِيفَيْنِ أَسِيدَ وَغَطَّانَ -

١٣١٩ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ
رِيعِيُّ بْنُ الْحِزَامِيِّ عَنْ أَبِي سُرَيْجٍ عَنْ الْأَشْعَثِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ وَحَدَّثَ ثَمَّ عَشْرُونَ قَبْدًا وَحَسَنَ اخْتِوَابِي وَعَبَدَ
بَنِي حَمِيدٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنِي وَ قَالَ رَافِعُ بْنُ خَدَّاجٍ
يَعْقُوبُ بْنُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا عَنْ صَلَاحٍ
بْنِ الْأَعْرَابِيِّ قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَانْزَلَتْ نَسْرُ مُحَمَّدٍ بِسْمِ
يَعْقُوبُ بْنُ خَدَّاجٍ وَانْزَلَتْ نَسْرُ مُحَمَّدٍ بِسْمِ
يَعْقُوبُ بْنُ خَدَّاجٍ وَانْزَلَتْ نَسْرُ مُحَمَّدٍ بِسْمِ
يَعْقُوبُ بْنُ خَدَّاجٍ وَانْزَلَتْ نَسْرُ مُحَمَّدٍ بِسْمِ

٤٣٧٠ - حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ حَرْبٍ وَيَعْقُوبَ
الْبَلَّاسِيِّ قَالَ قَالَ أَحَدُ نَسَائِكِ السَّامِعِ يُعْنِيَانِ مَنْ عَلَيْهِمَا
حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا سَلَامَ وَغَفَاةٍ
وَعَنَى مِنْ مَرْيَتَةٍ وَخَمْسَةِ أَوْ ثَمَنِي مِنْ حُمَيْتَةٍ وَ
مَرْيَتَةٍ حَيْثُ عِنْدَ اللَّهِ قَالَ أَحْسِبُ قَالَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
مِنْ أَسَدٍ وَغُطَفَانٍ وَهَوَاشِينَ وَتَمِيمٍ

٤٣٢١ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عُمَرُ بْنُ شُعْبَةَ ٧ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ
بَشَّارٍ فَارْحَمَهُمَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي يَعْقُوبَ سَمِعْتُ عَبْدَ رَحْمَنِ بْنَ
أَبِي لَكْرٍ يَقُولُ حَدَّثْتُ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ أَرْقَمَ بْنَ حَابِسٍ
جَاءَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
إِنَّمَا نَأْيُكَ سُرَّاقُ الْحَبِيبِ مِنْ أَسْلَمَ وَغِنَاؤُكَ
مُرِيئَةٌ وَأَحْسِبُ جَهَنَّمَ مُحَمَّدٌ الَّذِي تَكُ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا ابْنَ كَانٍ
أَسْلَمَ وَغِنَاؤُكَ وَمُرِيئَةٌ وَأَحْسِبُ جَهَنَّمَ حِينَ مَرُّ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس ذات کی قسم
جس کے قبضہ و قدرت میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)
کی جان ہے، غفار، اسلم، مزینہ اور جو جہینہ سے ہیں
یا آپ نے جہینہ فرمایا اور جو مزینہ سے ہیں قیامت
کے دن اللہ کے نزدیک اسد، طی اور غطفان سے
بہتر ہوں گے۔

حضرت ابو سریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسلم اور غفار
اور کچھ مزینہ سے اور جبینہ یا کچھ جبینہ سے اور مزینہ
قیامت کے دن اللہ کے نزدیک اسد، غطفان، ہوازن
اور تمیم سے بہتر ہوں گے۔

حضرت اقرع بن حابس رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا، السلام غفارا اور مزینہ اور میرا گنا ہے کہ جبینہ بھی کہا راوی کو شک ہے) یہ حاجیوں کا مال چرانے والے میں جہنم میں ہے آپ کی بعیت کی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر اسلام غفارا اور مزینہ اور میرا گنا ہے کہ جبینہ بھی بنو تمیم بنو عامر اسد اور غطفان سے بہتر ہوں تو کیا یہ ناکامی اور نقصان میں رہیں گے، اس نے کہا ہاں! آپ نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری نبات ہے بیشک یہ لوگ ان سے بہتر ہیں۔

بَنِي تَيْمِيمٍ نَبِيٍّ عَامِرٍ أَمْدٍ وَغَطَفَانَ أَحَابُؤًا وَ
خَيْسِرًا فَأَقْبَالَ نَعْمًا قَالَ فَوَيْلٌ لِي نَفْسِي مَيِّدٌ وَتَهْهُؤُ
لَا خَيْرَ مِنْهُمْ وَكَشَى فِي حَوِيلَتِ ابْنِ أَبِي سَعْبَةَ
مُحَمَّدٌ يَأْتِيَنِي سَلَكٌ.

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی
سے اس میں جبینہ کا بغیر شک کا ذکر ہے

۶۳۲۲ - حَدَّثَنِي هُرُوفُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا
سُندُ الْقَمْدِ عَنْ شُعْبَةَ حَدَّثَنَا سَيِّدُ بَنِي تَيْمِيمٍ
مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَعْقُوبَ الطَّنَافِيُّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
سَلَكٌ وَقَالَ وَحُمَيْسَةُ وَنَهْ يَقُولُ أَحْسِبُ.

حضرت ابو کمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، سلم غفار، مزینہ اور
جبینہ مزینہ در غورام اور وہ تلیف بنو اسد اور غطفان
سے ہیں۔

۶۳۲۳ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ
أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي بَشْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي
نَكْرَةَ عَنْ أَبِي بَشْرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ سَلَمٌ وَغَفَارٌ وَمَزِينَةٌ وَحُمَيْسَةُ وَخَيْرٌ مِنْ بَنِي
تَيْمِيمٍ وَهِيَ بَنُو عَمْرِو بْنِ الْحَبِيبِ بْنِ أَبِي اسْمَدٍ وَغَفَارٌ

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

۶۳۲۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَهَرُوفُ بْنُ
عَمْرِو بْنِ أَبِي حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ وَخَدَّ سَيِّدُهُ
عَمْرُو بْنُ أَبِي حَدَّثَنَا شَيْبَانَةُ بْنُ سَوَّابٍ قَالَ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ أَبِي بَشْرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

حضرت ابو کمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ بتاؤ کہ اگر جبینہ، سلم
اور غفار مزینہ اور بنو عبد اللہ بن غطفان در غورام بن سلمہ
سے بہتر ہوں، آپ نے آواز بلند کی، صحابہ نے کہا، یا رسول
اللہ! اگر وہ نام آدمی اور نقصان میں ہوں گے، آپ نے
فرمایا بے شک وہ ان سے بہتر ہوں گے۔ ابو کریب کی
روایت میں سے یہ بتاؤ کہ اگر جبینہ اور مزینہ در غورام
غفار

۶۳۲۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَكُوَيْلُ بْنُ
وَالْفَقْدُ لَا فِي نَكْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا وَكَيْلٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ
عَبْدِ الصَّمَدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ
عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَبُّهُ إِنْ كَانَ حُمَيْسَةُ وَأَسْمَدُ وَغَفَارٌ وَخَيْرٌ مِنْ بَنِي
تَيْمِيمٍ مَبْنِي عَبْدُ اللَّهِ مِنْ غَفَارٍ وَخَيْرٌ مِنْ صَعْدَةَ
وَمَذَابِهَا مَوْتُهُ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَسُوْلُ اللَّهِ فَتَدَحَّجُوا
وَخَيْسِرٌ قَالَ فَإِنَّهُمْ خَيْرٌ وَفِي بَنِي أَبِي كَرَيْبٍ
رَبُّهُ إِنْ كَانَ حُمَيْسَةُ وَمَزِينَةٌ وَأَسْمَدُ وَغَفَارٌ.

حدیث بن حاتم بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عمر
بن الخطاب کے پاس گیا تو انہوں نے مجھ سے کہا سب
سے میں وہ حدیث جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۶۳۲۶ - حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ
بْنُ سُلَيْمٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَّاسٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ
عَلِيٍّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ قَالَ تَبَتُّ عَنْ بَنِي عَبْدِ الصَّمَدِ

قَالَ خَارِثُ بْنُ عَبْدِ قَهْرٍ تَيَسَّصْتُ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوُجُوهُ أَهْلِ بَيْتِهِ صَدَقَتْهُ حَيَاتِي وَجَنَّتْ بَهَائِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۶۳۲۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَحْمَرُ الْمُصَنِّفُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ عَمْرِو بْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَدِمَ الْفَضِيلُ وَكُنْتُ بِهِ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ دُونَكَ كَفَرَتْ كَأَبْتِ قَادُشَ اللَّهُ عَلَيْهَا فَعِيلَ هَلَكَتْ دُونُ فَتَلَّ اللَّهُمَّ اهْدِ دُونَكَ وَتَبَرَّ بِهِ

۶۳۲۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا خَرِيزٌ عَنْ مُخَيْرَةَ عَنِ الْخَارِثِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَأَرَى أُمَّتِي بَنِي نِيْلٍ مِنْ كَرَامِ سَمْعَتِهِمْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هُمْ نَسَبُ أَهْلِ عَالِي الدِّخَالِ قَالَ وَحَاضَتْ صَدَقَ فُتُوحُ فَقَالَ لَيْسَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ صَدَقَاتُ مُوَيْدَ قَانٍ وَكَانَتْ سَبِيحَةً مِنْهُمْ عِنْدَ عَارِثَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَعْبِقِيهَا فِي نَهْجٍ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ -

۶۳۲۹ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ رَضِيَتْ عَنْ خَرِيزٍ حَدَّثَنَا خَرِيزٌ عَنْ عَمَارَةَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَهَا قِيمَتُهُمْ كَذَلِكَ مَثَلُهُ -

۶۳۳۰ - وَحَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبَكْرِيُّ حَدَّثَنَا قُسَيْمُ بْنُ عَمِيَّةَ لَمَّا رَأَى أَمَامَ فَسَّيْدَةَ أَخُو حَمْدَةَ نَادَاهُ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ تَدْرِي حُضْرَ سَمْعَتِهِمْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَنِي ثَمِيَّةَ دَرَجَاتِهِمْ بَعْدَ نَسَائِ الْوَدَّيْتِ بِهَذَا السَّعْيِ عَزَّ وَكَلَّ هُمْ سَدُّ أَيْتٍ قَتَلُوا لَمَّا حَجَّوْهُ وَكَلَّ مَيْدُ كَرِ

بَنِي خَارِثَ -

اور آپ کے صحابہ کے چہروں کو روشن کر دیا تھا، وہ نبی کے صدقہ کا مال تھا، جس کو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے کر آیا تھا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت فضیل اور ان کے اصحاب آئے اور کہنے لگے یا رسول اللہ! دوس نے کفر کیا اور اسلام لانے سے انکار کیا، آپ ان کے لیے دعا فرمائیجئے، کہا کیا کر اب دوس ملاک ہو گئے، آپ نے فرمایا: اسے اللہ دوس کو ہدایت دے اور ان کو یہاں لے آئے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے بنو تمیم کے متعلق تین باتیں سنی ہیں جس کی وجہ سے میں ان سے ہمیشہ محبت کرتا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ میری امت میں سب سے زیادہ دجال پر سخت ہیں ایک مرتبہ ان کے صدقات آئے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ ہماری قوم کے صدقات ہیں اور حضرت عائشہ کے پاس ان کی ایک ہانڈی تھی، آپ نے فرمایا اس کو آکر دو، یہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو تین باتیں سنی ہیں ان کی وجہ سے میں بنو تمیم سے ہمیشہ محبت کرتا ہوں۔ اس کے بعد حسب سابق ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بنو تمیم کے متعلق میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تین باتیں سنی ہیں جس کی وجہ سے میں ان سے ہمیشہ محبت کرتا ہوں، اس کے بعد حسب سابق ہے، البتہ اس میں دجال کا ذکر نہیں ہے، اور یہ ہے کہ یہ لڑائی میں سب سے زیادہ سخت ہیں۔

بَابُ خَيْرِ النَّاسِ

بہترین لوگ

۶۳۳۱ - حَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى الْحَبَرِيُّ
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنِي
سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَجِدُونَ لَنَا مِنْ مَعَادِنِ قَوْمٍ
فِي الْحَاوِلِيَةِ خَيْرًا هُمْ فِي الْأَسْذَمِ إِذَا قَعَزُوا وَتَجِدُونَ
مِنْ خَيْرِ النَّاسِ فِي هَذَا الْأَمْرِ كَرَاهُ هَمْزُهُ قَبْلَ الْيَاءِ
يَقَعَرُ فِيهِ وَتَجِدُونَ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ وَنَوَاحِلِهِمْ
أَبَدَانِي بَأْسًا هُوَ لَا يَرِيحُ وَهُوَ لَا يَرِيحُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم لوگوں کو معدنیات کی طرح پاؤ گے جو لوگ زمانہ جاہلیت میں بہتے تھے وہ زمانہ اسلام میں بہتر ہوں گے، بد بشر طبقہ وہ دین میں فقیہ ہوں، اور اس امر میں تم اسی شخص کو سب سے بہتر پاؤ گے جو اس امر میں واقع ہونے سے پہلے سب سے زیادہ اس سے متنفر تھا، اور تم لوگوں میں سب سے برا اس کو پاؤ گے جس کے دو چہرے ہوں گے، ایک کے پاس ایک چہرے سے ملاقات کرے گا اور دوسرے کے پاس دوسرے چہرے سے۔

۶۳۳۲ - حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
حَرْثُ بْنُ عُمَرَ عَنْ عَدَا عَنْ أَبِي رُزَيْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْيَعْقُوبِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الْحِزَارِيِّ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ الْأَسَدِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَجِدُونَ
لَنَا مِنْ مَعَادِنِ بَنِي تَمِيمٍ خَيْرًا هُمْ فِي الْأَسْذَمِ إِذَا قَعَزُوا
وَتَجِدُونَ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ فِي هَذَا الْأَمْرِ كَرَاهُ هَمْزُهُ قَبْلَ الْيَاءِ
يَقَعَرُ فِيهِ وَتَجِدُونَ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ وَنَوَاحِلِهِمْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم لوگوں کو معدنیات پاؤ گے، یہ حدیث زہری کی طرح سے البتہ ابو زہرہ اور اس طرح کی روایت میں ہے کہ اس امر میں سب سے بہتر اس کو پاؤ گے جو جاہلیت میں سب سے شدید اس سے متنفر تھا۔

ساتھ تعریف اور پس پشت برائی کرنے کا حکم | حدیث نمبر ۶۳۳۱ میں ہے: تم لوگوں کو معدنیات کی طرح پاؤ گے، علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

معاذ اللہ سے مراد اصول میں اور جب اصول شریعت ہوں گے تو قورع بھی شریعت ہوں گے، اور اس میں فضیلت تقری سے ہوتی ہے، اور جب تقویٰ کے ساتھ نفسی فضیلت بھی ہوگی تو اس کی زیادہ فضیلت ہوگی۔ نیز اس حدیث میں ہے جو زمانہ جاہلیت میں اس سے شدید متنفر تھے وہ بعد میں سب سے بہتر ہوں گے جیسے حضرت عمر بن الخطاب، حضرت خالد بن ولید، حضرت عمرو بن العاص، حضرت عکرمہ بن ابی بہل اور حضرت سہل بن عمرو وغیرہ، وریہ بھی ہو سکتا ہے کہ "اس امر" سے مراد اسلام نہ ہو بلکہ عہدہ اور منصب مراد ہو یعنی جو شخص کسی عہدہ اور منصب کے حصول سے پہلے اس سے متنفر ہوگا، وہ عہدہ ملنے کے بعد اس منصب پر سب سے زیادہ بہتر ہوگا۔ اور اس حدیث میں ہے: لوگوں میں بدترین وہ شخص ہے جس کے دو چہرے ہوں، اس کا سبب نفاق سر نہ کھینکنا

یہ بعض نفاق ہے اور جھوٹ اور دھوکا، یہ شخص ہر ایک کے راز کی بات دوسرے کو بتا دیتا ہے اور ہر ایک کے سامنے اس کا خیر خواہ اور دوسرے کا بدخواہ ہوتا ہے، یہ ملامت اور حرام ہے۔ ۵
آج کل عوام اور خاص سب اس مرض میں مبتلا ہیں، ایک محفل میں بیٹھ کر کسی شخص کی مذمت کرتے ہیں اور جب اس شخص سے ملتے ہیں تو اس سے انتہائی خیر خواہی کی باتیں کرتے ہیں اور دوسروں کی مذمت کرتے ہیں، ہمنہ کے سامنے تعریف اور پس پشت ہرائی کرنا آج کل لوگوں کا معمول بن گیا ہے اعاذنا باللہ من ذلک۔

قریش کی خواتین کے فضائل

بَابُ ۱۵۱ مِنْ فَضَائِلِ نِسَاءِ قُرَيْشٍ!

۶۳۳۴ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ نِسَاءٍ رَزَقَ ابْنُ آدَمَ قُرَيْشٌ أَخْنَاءُ عَلَى يَتِيمٍ فِي صَعِيدَةٍ وَأَرْعَاءُ عَلَى رَوْحٍ فِي ذَاتِ بَيْدٍ ۵

۶۳۳۵ - حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ نِسَاءٍ رَزَقَ ابْنُ آدَمَ قُرَيْشٌ أَخْنَاءُ عَلَى يَتِيمٍ فِي صَعِيدَةٍ وَأَرْعَاءُ عَلَى رَوْحٍ فِي ذَاتِ بَيْدٍ ۵

۶۳۳۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اونٹوں پر سوار ہونے والی عورتوں میں بہترین وہ ہیں، ایک راوی نے کہا جو قریش کی عورتیں ہیں، دوسرے راوی نے کہا وہ قریش کی عورتیں ہیں جو اپنے بچوں پر کم سنی میں مہربان ہوتی ہیں اور اپنے شوہر کے مال کی زیادہ حفاظت کرتی ہیں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی، البتہ اس میں یہ ہے جو اپنی اولاد کی کم سنی میں زیادہ حفاظت کرتی ہیں اس میں یتیم کا لفظ نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قریش کی بہترین عورتیں وہ ہیں جو اونٹوں پر سفر کرتی ہیں، بچوں پر زیادہ شفقت ہوتی ہیں اور اپنے خاوند کے مال کی زیادہ حفاظت کرتی ہیں، حضرت ابو ہریرہ اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد کہتے تھے کہ حضرت سریر بنت عثمان کجی اونٹ پر سوار نہیں ہوتی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام لوی بنت ابی طالب

۵۔ علامہ یحییٰ بن شہین ثوری ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۰۷، مطبوعہ نور محمد اربع المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ التَّوْحِيدِيِّ عَنْ ابْنِ
 أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ خَصَّ أَقْرَبَ هَائِلٍ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَتْ يَا
 رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي خَدَّ كَبِيرَتُ وَلِيَّ عِيَالٍ فَقَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرٌ لِي بِكِ كُنْتُ تُعَدُّ كَرِ
 يَحْتَلِ حَدِيثُ يَوْمَئِذٍ غَيْرًا لَمْ قَالَ أَحْنَأُ عَلَى وَلَدٍ
 فِي صَغِيرَةٍ -

کو نکاح کا پیغام دیا، انھوں نے کہا یا رسول اللہ اب میں
 بوڑھی ہو گئی ہوں اور میرے بچے میں پھر سونے نہ
 صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، بہترین عورتیں وہ ہیں جو
 اونٹوں پر سوار ہوں گی، اس کے بعد حسب سابق حدیث
 ہے، البتہ اس میں یہ ہے جو اپنے بچوں پر کم سنی میں
 زیادہ شفیق ہوتی ہیں۔

۶۳۴۷ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ اللَّهِ
 حُمَيْدٌ قَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا قَالَ عَدُوٌّ أَخْبَرَنَا
 عَدُوُّ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ ابْنِ طَوَّسٍ عَنْ
 أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرٌ لِي بِكِ كُنْتُ تُعَدُّ كَرِ
 يَحْتَلِ حَدِيثُ يَوْمَئِذٍ غَيْرًا لَمْ قَالَ أَحْنَأُ عَلَى وَلَدٍ
 فِي صَغِيرَةٍ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو عورتیں اونٹوں
 پر سفر کرتی ہیں ان میں بہترین قریش کی ایک عورت میں
 جو اپنی اولاد پر کم سنی میں زیادہ شفیق ہوتی ہیں انھوں نے
 کے مال کی زیادہ حفاظت کرتی ہیں۔

۶۳۴۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَارٍ عَنْ ابْنِ حَبَشَةَ عَنْ
 حَدَّثَنَا حَايِدُ بْنُ رِافِعٍ عَنْ ثَعْلَبَةَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ
 أَبِي بَرْزَاءٍ حَدَّثَنَا سُهَيْلُ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ
 مَعْمَرٍ هَذَا اسْوَأُ آدَاءٍ -

معدت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت کی۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:

ان انا حدیث میں قریش کی عورتوں کی تفصیلات کا بیان ہے کہ وہ اولاد پر شفقت کرتی ہیں، ان کی جی ترمیم
 کرتی ہیں اور غاوند کے مال اور اس کی امانت کی حفاظت کرتی ہیں اور اس کے مال کو سونے نہ بہرے خرچ
 کرتی ہیں اور اونٹوں پر سوار ہونے والیوں سے عرب کی عورتیں مراد ہیں، اس لیے حضرت ابو ہریرہ نے
 کہا، حدیث میں نہت عمر ان اونٹ پر سوار نہیں ہوتیں، مقصود یہ ہے کہ عرب کی عورتوں میں قریش کی عورتیں سب
 سے افضل ہیں اور یہ بات معلوم ہے کہ عموماً عرب غیر عرب سے افضل ہوتے ہیں، البتہ بعض افراد کی خصوصیت
 ہونا لگ بات ہے۔ لیکن ہر سب سے تفصیلات تقویٰ کے ساتھ مشروط ہے۔

وسلم کے سبب سے ظہور ہے۔

بَابُ فَضْلِ الصَّحَابَةِ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ

۴۳۴۴ - حَدَّثَنَا أَبُو حَيْثَمَةَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ
أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْقَسْبِيُّ (وَاللَّعْظُ لَزُهَيْرٍ) قَالَا
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ سَمِعَ عُمَرَ وَجَابِرًا
يُخْبِرَانِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ زَمَانٌ يَغْزُو فِتْنَامُ
مِنَ النَّاسِ فَيَقَالُ لَهُمْ فَيُكْفَرُ مَنْ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيُفْتَنُ لَهُمْ ثُمَّ
يَغْزُو فِتْنَامُ مِنَ النَّاسِ فَيَقَالُ لَهُمْ فَيُكْفَرُ مَنْ
رَأَى مِنْ صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيُفْتَنُ لَهُمْ ثُمَّ يَغْزُو فِتْنَامُ مِنَ
النَّاسِ فَيَقَالُ لَهُمْ هَذَا فَيُكْفَرُ مَنْ رَأَى مِنْ صَاحِبِ مَنْ
صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَقُولُونَ
نَعَمْ فَيُفْتَنُ لَهُمْ -

۴۳۴۵ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ
الْأُمَوِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي
الرَّثَبِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ رَعِمَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّ
عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَبْعَثُ مِنْهُمْ الْبَعْثُ فَيَقُولُونَ
أَنْظُرُوا هَلْ تَجِدُونَ فِيكُمْ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُوجَدُ الرَّجُلُ فَيُفْتَنُ لَهُمْ
بِهِ ثُمَّ يَبْعَثُ الْبَعْثُ الثَّانِي فَيَقُولُونَ هَلْ فِيهِمْ
مَنْ رَأَى أَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُفْتَنُ
بِهِمْ ثُمَّ يَبْعَثُ الْبَعْثُ الثَّالِثُ فَيَقَالُ أَنْظُرُوا
هَلْ تَدْرُونَ فِيهِمْ مَنْ رَأَى مِنْ رَأَى أَصْحَابِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَكُونُ الْبَعْثُ الرَّابِعُ

صحابہ، تابعین اور تبع تابعین کے

فضائل

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگوں پر ایک
ایسا زمانہ آئے گا جس میں لوگوں کی چند جماعتیں جہاد
کے لیے جائیں گی، ان سے پوچھا جائے گا کیا تم میں وہ
شخص ہے جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت
کی ہے؟ وہ کہیں گے ہاں پھر ان کو فتح حاصل ہوگی، پھر ایک
جماعت جہاد کے لیے نکلے گی، ان سے پوچھا جائے گا:
تم میں وہ شخص ہے جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے صحابی کی زیارت کی ہے؟ وہ کہیں گے ہاں، پھر
ان کو بھی فتح حاصل ہوگی، پھر ایک جماعت جہاد کے لیے
روانہ ہوگی، ان سے کہا جائے گا کیا تم میں وہ شخص ہے
جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی کی زیارت
کو نواہی کی زیارت کی ہے؟ وہ کہیں گے ہاں پھر ان کو بھی فتح حاصل ہوگی۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگوں پر
ایک ایسا زمانہ آئے گا جس میں وہ ایک لشکر کو جنگ کے لیے روانہ
کریں گے، لوگ کہیں گے وہ عیروان میں نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کا کوئی صحابی ہے؟ پھر ایک شخص مل جائے گا اور
ان کو اس کی برکت سے فتح حاصل ہو جائے گی، پھر ایک
دوسرا لشکر روانہ کیا جائے گا لوگ کہیں گے: کیا ان میں
کوئی شخص ایسا ہے جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
اصحاب کو دیکھا ہو؟ پھر اس کی برکت سے ان کو فتح حاصل
ہو جائے گی، پھر ایک عسیر لشکر روانہ کیا جائے گا اور
کہا جائے گا دیکھو کیا ان میں کوئی ایسا شخص ہے جس نے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے دیکھنے والوں کی

فَيَقَالُ انْظُرُوا هَلْ تَرَوْنَ فِيهِمْ أَحَدًا رَأَى مِنْ
رَأَى أَحَدًا رَأَى أَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَيُؤَجِّلُ الرَّجُلُ فَيَقْتَرِحُ لَهُمْ ۝

۶۳۲۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَهَذَا بْنُ
السَّرِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا كُثَيْبُ بْنُ مَرْثُومٍ عَنْ مَرْثُومٍ عَنْ
بُرَيْدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ التَّمِيمِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ
أَمَّتِ الْقُرُونُ الَّذِينَ يَلُوكُ فِي الْقُرُونِ يَلُوكُهُمْ ثُمَّ
الَّذِينَ يَلُوكُهُمْ ثُمَّ يَجِيئُ قَوْمٌ تَسْمِيَتُهُمْ شَهَادَةٌ
أَحَدُهُمْ يَمِينُهُ وَيَمِينُهُ شَهَادَةٌ لَهُمْ يَدُ كُوهَادٍ
تَقْرُونَ فِي حُدُودِهِمْ وَقَالَ قُتَيْبَةُ مَشَى بِحَبِيئٍ
أَقْوَامًا ۝

۶۳۲۷ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَطَائِفَةٌ
بُنِ إِبْرَاهِيمَ الْخَطَطِيُّ قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ
عُثْمَانُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَرْثُومٍ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْمَنَاسِ حَيْرٌ قَالَ قُرْنِي
ثُمَّ الَّذِينَ يَلُوكُهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُوكُهُمْ
ثُمَّ يَجِيئُ قَوْمٌ تَبْدُرُ شَهَادَةٌ
أَحَدُهُمْ يَمِينُهُ وَتَبْدُرُ يَمِينُهُ شَهَادَةٌ لَهُمْ وَقَالَ
إِبْرَاهِيمُ كَانُوا يَتَهَوَّنُوا وَتَهَوَّنُوا عِلْمَانُ عَنِ
الْخَمْدِ وَالشَّهَادَاتِ ۝

۶۳۲۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ح وَ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ مَرْثُومٍ
بِأَسْنَدٍ إِلَى الْأَخْوَصِ وَجَرِيرٌ يَمَعْنِي حَدِيثُهُمَا وَبَيْنَ

زیارت کہ جو پھر ایک چوتھا لشکر رونہ کیا با سے کا پھر
کہا یا مے گا پھر تم ان میں کوئی ایسا شخص نہ دیکھتے ہو جس
نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے درجہ والوں
میں سے کسی ایک شخص کو دیکھا ہو پھر ایک شخص مل جائے گا
اور اس کی برکت سے ان کو فتح حاصل ہو جائے گی
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہی امت
کے بہترین لوگ وہ ہیں جو اس قرن میں ہیں جو میرے
قریب ہیں پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے قریب ہیں پھر وہ
لوگ ہیں جو ان کے قریب ہیں ان کے بعد ایسے لوگ
آئیں گے جن میں سے کسی ایک کی شہادت اس کی قسم پر
سابق ہوگی اور اس کی قسم اس کی شہادت پر سبب ہوگی
ہنا دکھادیتے ہیں اس کے بعد ان کا ذکر نہیں کیا گیا اور قتیبہ نے
قوم کی بجائے اقوام کہلے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ لوگوں
میں سب سے بہتر کون ہیں آپ نے فرمایا میرا قرن
یعنی میرے زمانہ کے مسلمان لوگ پھر وہ لوگ ہیں جو
ان کے قریب ہوں پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے قریب
ہوں پھر ایک ایسی قوم آئے گی کہ ان کی شہادت ان کی قسم
پر سبقت کرے گی اور ان کی قسم ان کی شہادت پر
سبقت کرے گی اور ابابیم لے کر کہا کہ جس وقت تک تم
تھے لوگ تم کو قسم کاٹنے اور شہادت دینے سے منع
کرتے تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں ان
حدیثوں میں یہ نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے سوال کیا گیا۔

فِي حَدِيثِهِمَا سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ۶۳۴۹- وَحَدَّثَنِي أَحْسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَلَوَانِيُّ
 حَدَّثَنَا آدَهْرُ بْنُ سَعْدِ الشَّامَانِيُّ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ
 إِبْرَاهِيمَ عَنْ عِيْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ النَّاسِ قَوْمِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ
 ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ فَلَا دِيْنَ فِي الثَّالِثَةِ أَوْ فِي الرَّابِعَةِ
 قَالَ ثُمَّ يَتَخَلَّفُ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ تَسْبِقُ شَهَادَةُ
 أَحَدِهِمْ يَمِينُهُ وَيَمِينُهُ شَهَادَةُ ذَا -

۶۳۵۰- حَدَّثَنِي يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا
 هُثَيْمٌ عَنْ أَبِي يَسْرٍ وَحَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ سَالِمٍ
 أَخْبَرَنَا هُثَيْمٌ أَخْبَرَنَا أَبُو يَسْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 شَيْبَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ أُمَّتِي الْقَرْنُ الَّذِينَ بُعِثَتْ
 فِيهِمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ قَالَ اللَّهُ أَغْنَمَ أَذْكَرَ ثَلَاثَ
 أَمْرًا قَالَ ثُمَّ يَخْلَفُ قَوْمٌ يُحِبُّونَ السَّمَانَةَ
 يَسْهَدُونَ قَبْلَ أَنْ يُسْتَشْهَدُوا -

۶۳۵۱- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ شَاہِرٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
 بْنُ جَعْفَرٍ وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ عَافِيَةَ حَدَّثَنَا عَدُوٌّ
 عَنْ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ أَشَّاسٍ حَدَّثَنَا
 أَبُو لَوْلِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ وَكَلاَهُمَا عَنْ أَبِي
 يَسْرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ شُعْبَةَ قَالَ
 أَكْثَرُ يَرَّةَ فَلَا دِيْنَ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا -

۶۳۵۲- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحُمَيْدُ
 بْنُ مَسْعُودٍ وَابْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ عَدُوٍّ قَالَ ابْنُ
 الْمُنْكَثَرِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ سَمِعْتُ
 أَبَا جَهْرَةَ حَدَّثَنِي زُهْدٌ عَنْ مَصْرَبٍ سَمِعْتُ عُمَرَ
 بْنَ حُصَيْنٍ يَقُولُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ خَيْرَكُمْ قَوْمِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ
 ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ قَالَ عُمَرُ إِنَّ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے
 ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہترین لوگ میرا
 قرن ہیں، پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے قریب ہوں، پھر وہ
 لوگ ہیں جو ان کے قریب ہوں، مجھے یاد نہیں آپ نے
 تیسری یا چوتھی بار فرمایا، پھر ان کے بعد ایسے لوگ
 ہوں گے کہ ان میں سے کسی ایک کی شہادت قسم سے
 پہلے ہوگی اور کسی ایک کی قسم شہادت سے پہلے ہوگی۔
 حضرت ابہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کے
 بہترین لوگ اس زمانہ کے ہیں جس میں، میں مبعوث ہوا
 ہوں، پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے قریب ہیں، اللہ ہی
 خوب جانتا ہے کہ آپ نے تیسرتے نمبر کا ذکر کیا
 تھا یا نہیں، پھر ایک ایسی قوم آئے گی جو فرہی کو پسند
 کریں گے وہ شہادت طلب کیے جانے سے پہلے شہادت
 دیں گے۔

اہم مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے
 ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں بہترین
 لوگ میرا قرن ہیں، پھر وہ لوگ جو ان کے قریب ہیں،
 پھر وہ لوگ جو ان کے قریب ہیں، پھر وہ لوگ جو ان کے
 قریب ہیں، حضرت عمران یہ کہتے ہیں کہ حضور نے دو بار
 تین بار کے بعد فرمایا کہ ان کے بعد ایسے لوگ ہوں گے
 جو بغیر شہادت طلب کیے جانے کے شہادت دیں گے،

لَا ذُرِّيَّ أَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعْدَ قَوْلِهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً ثُمَّ يَكُونُ بَعْدَهُمْ
قَوْمٌ يَشْهَدُونَ وَلَا يُشْفَعُونَ وَيُخُونُونَ وَلَا
يُؤْتَمِنُونَ وَيَسُدُّوْنَ وَلَا يُؤْفَوْنَ وَيُظْهَرُ
فِيهِمْ لِسَمَنٌ -

۶۳۵۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
سَعِيدٍ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَسْرِ الْعَبْدِيُّ
حَدَّثَنَا يَهُرُحٌ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا قَبَائِلَةُ
كُلُّهُمْ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْإِسْنَادِ فِي حَدِيثِهِمْ قَالُوا
كَأَذْرِي ذَكَرَ بَعْدَ قَوْلِهِ قَوْلَيْنِ ذِكْرًا وَفِي
حَدِيثِ ثَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ زُهْدَمَ بْنَ مُضَرَّابٍ
وَجَاءَنِي فِي حَاجَةٍ عَلَى قَرِينٍ فَحَدَّثَنِي أَنَّهُ سَمِعَ
عِمْرَانَ بْنَ حُصَيْنٍ وَفِي حَدِيثِ يَحْيَى وَثَبِتَ
يَسُدُّوْنَ وَلَا يُؤْفَوْنَ وَفِي حَدِيثِ يَهُرُحٍ يُؤْفَوْنَ كَمَا
قَالَ ابْنُ جَعْفَرٍ -

۶۳۵۴ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَحُمْدُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ الْأَمَوِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ وَ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشِيرٍ قَالَا حَدَّثَنَا
مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا أَبِي كِلَاهُمَا عَنْ قَتَادَةَ
عَنْ زُرَّارَةَ بْنِ أَرْفَى عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ عَمْرُوهُ
الْمُهَذَّبُ الْقُرُونُ يَذَرُونَ بَعْثُكَ فِيهِمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَكُونُ
رَأْدِي حَدِيثِ أَبِي عَوَانَةَ قَالَ وَاللَّهِ أَعْلَمُ ذَكَرَ
الثَّالِثُ أَمْ لَا بِمِثْلِ حَدِيثِ زُهْدَمَ عَنْ عِمْرَانَ
وَرَأْدِي حَدِيثِ هِشَامٍ عَنْ قَتَادَةَ وَيُحْلِفُونَ
وَلَا يُسْتَحْفَقُونَ -

۶۳۵۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَجَمَاعُ
بَنٍ مُحَمَّدٍ وَالْفُطَيْلِيُّ بْنُ بَكْرِ قَالَا حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ رُوْمٍ
ابْنُ عَلِيٍّ الْجَعْفَرِيُّ عَنْ زُرَّارَةَ عَنْ الشَّيْخِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

اور خیانت کریں گے، امانت دار نہیں ہوں گے، وہ
تعدا نہیں گے اور اس کو پورا نہیں کریں گے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں ایک
روایت میں ہے مجھے یاد نہیں کہ ایک قرن یا دو قرن
یا تین قرن کے بعد فرمایا۔ اور ایک روایت میں سے
وہ تعدا نہیں گے اور اس کو پورا نہیں کریں گے۔

امام مسلم نے دو مزید سندیں بیان کیں، حضرت
عمران بن حصین نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت
کیا: اس امت کے بہترین لوگ اس زمانہ کے لوگ
ہیں جس میں میں مبعوث ہوا ہوں، پھر وہ لوگ ہیں جو
ان کے قریب ہیں، ابو عوانہ کی روایت میں یہ اضافہ
ہے: اللہ ہی خوب جانتا ہے کہ آپ نے تیسری بار
کا ذکر کیا تھا یا نہیں، اور قتادہ کی روایت میں سے وہ
حلف طبع کیے جانے کے بغیر حلف اٹھائیں گے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک
شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سول کیا کہ کون
سے لوگ سب سے بہترین ہیں، آپ نے فرمایا جس زمانہ

پیش گوئی کی وہ واقع ہو گئی۔

**بَابُ بَيَانِ مَعْنَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى رَأْسِ سَنَةٍ لَا يَبْقَى نَفْسٌ مَنفُوسَةٌ
مِمَّنْ هُوَ مَوْجُودٌ الْآنَ**

جو لوگ اس وقت زندہ ہیں سو سال بعد ان میں
سے کوئی زندہ نہیں ہوگا، اس کا مطلب

۶۳۵۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ
حُمَيْدٍ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا وَقَالَ عَبْدُ
الْحَكَمِ بْنُ أَبِي الْأَحْمَرِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الرَّهْطِيِّ
أَخْبَرَنَا سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ مُسْلِمَانَ أَنَّ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ صَلُّوا أَوْعِشُوا فِي آخِرِ حَيَاتِهِ
فَدَنَا سَلَمٌ فَأَمَرَ فَقَالَ أَدَايَتُكُمْ بَيْنَكُمْ هَذِهِ قِيَامٌ
عَنِ رَأْسِ مِائَةِ سَنَةٍ مِنْهَا لَا يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ عَلَى
صَفَرٍ لَدُنِّي أَحَدٌ قَالَ ابْنُ عُمَرَ قَوْلَهُ لَيْسَ فِي
مَقَامِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ بَيْنَنَا
يَنُحَدُّ ثَوْتٌ مِنْ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ عَنْ مِائَةِ سَنَةٍ
وَلَا تَمَّا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا
يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ لِيَوْمٍ عَلَى صَفَرٍ لَدُنِّي أَحَدٌ يُرِيدُ
بِهِ ذَلِكَ أَنْ يَنْحَرِمَ ذَلِكَ الْفَرَسُ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی کے آخر میں ہمیں
ایک رات عشاء کی نماز پڑھائی آپ سلام پھیر کر کھڑے
ہو گئے اور آپ نے فرمایا کیا تم نے اس رات پر غور کیا؟
جو لوگ اب روئے زمین پر ہیں ایک سو سال بعد ان میں
سے کوئی بھی زندہ نہیں رہے گا حضرت ابن عمر نے کہا:
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کو لوگ ٹھیک نہیں
سمجھتے وہ ان اعاذیث میں ایک سو سال کی باتیں کرتے تھے
حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا کہ جو
لوگ اب روئے زمین پر ہیں ان میں سے کوئی باقی نہیں
رہے گا، آپ کی مادی حقیقت کہ یہ زمانہ ختم ہو جائے گا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۶۳۵۷۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي لَيْسَانَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ مَرْوَانَ
الْقَلْبِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَالِدٍ بْنِ مُسَافِرٍ
كَرَاهِمَا عَنِ الرَّهْطِيِّ بِإِسْنَادٍ مَعْمَرٍ كَمِثْلِ حَدِيثِهِ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال سے ایک ماہ پہلے میں
نے آپ سے یہ سنا: تم مجھ سے قیامت کے متعلق سوال کرتے
ہو، اس کا علم صرف اللہ کو ہے، میں اللہ کی قسم کہ کہتا
ہوں کہ روئے زمین پر اب کوئی ایسا ذی روح نہیں ہے

۶۳۵۸۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي لَيْسَانَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ مَرْوَانَ
الْقَلْبِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَالِدٍ بْنِ مُسَافِرٍ
كَرَاهِمَا عَنِ الرَّهْطِيِّ بِإِسْنَادٍ مَعْمَرٍ كَمِثْلِ حَدِيثِهِ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ صَلُّوا أَوْعِشُوا فِي آخِرِ حَيَاتِهِ
فَدَنَا سَلَمٌ فَأَمَرَ فَقَالَ أَدَايَتُكُمْ بَيْنَكُمْ هَذِهِ قِيَامٌ
عَنِ رَأْسِ مِائَةِ سَنَةٍ مِنْهَا لَا يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ عَلَى
صَفَرٍ لَدُنِّي أَحَدٌ قَالَ ابْنُ عُمَرَ قَوْلَهُ لَيْسَ فِي
مَقَامِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ بَيْنَنَا
يَنُحَدُّ ثَوْتٌ مِنْ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ عَنْ مِائَةِ سَنَةٍ
وَلَا تَمَّا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا
يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ لِيَوْمٍ عَلَى صَفَرٍ لَدُنِّي أَحَدٌ يُرِيدُ
بِهِ ذَلِكَ أَنْ يَنْحَرِمَ ذَلِكَ الْفَرَسُ

میں پر سو سال گزر جائیں۔

وَأَتَمَّاعِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَأُقْسِمُ بِاللَّهِ مَا عَلَى الْأَرْضِ
مِنْ نَفْسٍ مَنُفُوسَةٍ كُنَّا فِي عَلَيْهَا مِائَةَ سَنَةٍ -
۶۳۵۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا بَنُو جُرَيْجٍ رَوَوْهُ عَنِ الْإِسْنَادِ وَ
كُوَيْدٍ كُوَيْلٍ مَوْتِهِ بِشَهْرِ -

۶۳۶۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ وَحُمَيْدُ بْنُ
عَبْدِ الْأَعْلَى كِلَاهُمَا عَنِ الْمُعْتَمِرِ قَالَ ابْنُ حَبِيبٍ
حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي حَدَّثَنَا
أَبُو نَصْرَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ قَبْلَ مَوْتِهِ بِشَهْرِ أَوْ
نَحْوَ ذَلِكَ مَا مِنْ نَفْسٍ مَنُفُوسَةٍ الْيَوْمَ فِي عَلَيْهَا
مِائَةَ سَنَةٍ وَهِيَ حَيَّةٌ يَوْمَئِذٍ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
صَاحِبِ السَّقَايَةِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ ذَلِكَ وَفَسَّرَهَا عَبْدُ
الرَّحْمَنِ قَالَ تَقْصُرُ أَعْمَارُهُ -

۶۳۶۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
يَزِيدُ بْنُ هُرَيْرٍ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ التَّمِيمِيُّ
بِإِسْنَادٍ مِنْ جَبْرِ مِثْلَهُ -

۶۳۶۲ - حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ عَنْ
دَاوُدَ رَوَى اللَّفْظَ لَهُ ۷ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَبِيبٍ عَنْ دَاوُدَ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ لَمَّا رَجَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِنْ تَبُوكَ سَأَلُوهُ عَنِ اسْتِأْذِنَةِ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَأْتِي مِائَةَ سَنَةٍ وَعَلَى
الْأَرْضِ نَفْسٌ مَنُفُوسَةٌ الْيَوْمَ -

۶۳۶۳ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا
أَبُو الْوَلِيدِ أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ مَخْصُومٍ عَنْ سَالِحٍ
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ نَفْسٍ مَنُفُوسَةٍ تَبْلُغُ مِائَةَ سَنَةٍ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی اس
میں وصال سے ایک ماہ پہلے کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے وصال سے تقریباً
ایک ماہ پہلے فرمایا: آج کوئی ایسا ذی روح نہیں ہے
جو سو سال گزرنے کے بعد بھی اس وقت تک زندہ ہے
عبدالرحمان نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے اس کی شکل
روایت کی اور عبدالرحمن نے اس کی یہ تفسیر کی کہ لوگوں کی
عمریں کم ہو جائیں گی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب
نبی صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک سے واپس ہوئے تو
لوگوں نے آپ سے قیامت کے متعلق سوال کیا، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو ذی روح آج زمین
پر زندہ ہے اس پر سو سال نہیں گزریں گے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی ذی روح سو
سال تک نہیں پہنچے گا، سالم کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت
جابر کے سامنے اس حدیث کا ذکر کیا تو انہوں نے کہا اس

فَقَالَ سَالِمٌ تَدَاكَرْتُكَ عِنْدَ ذِي شَمَاهِي كُلِّ نَفْسٍ مَخْلُوقَةٍ يَوْمَئِذٍ - سے مراد وہ انسان ہیں جو اس دن پیدا ہو چکے تھے۔

علامہ ترمذی فرماتے ہیں: یہ احادیث ایک دوسرے کی تفسیر کرتی ہیں اور ان احادیث میں علوم نبوت کا بیان ہے، اور ان سے مراد یہ ہے کہ اس رات کے بعد کوئی شخص بھی روئے زمین پر سو سال سے زیادہ زندہ نہیں رہے گا، اس رات کے بعد اگر کوئی پیدا ہونے والا سو سال سے زیادہ زندہ رہے تو ان احادیث میں اس کی نفی نہیں ہے۔ اس حدیث کے مضامین اور مباحث ہم نے حضرت نضر کے باب میں بیان کر دیے ہیں۔

سب صحابہ کی تحسین

بَابُ تَحْرِيمِ سَبِّ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے صحابہ کو برا مت کہو، میرے صحابہ کو برا مت کہو، اس ذات کی قسم جس کے دست قدرت میں میری جان ہے اگر تم میں سے کوئی شخص اللہ پیارا بننا سونا بھی چاہے اسے وہ صحابہ کے ویسے ہوئے (ایک کلو گرام) بلکہ نصف مد کے برابر بھی نہیں ہے۔

حضرت ابو سعید بیان کرتے ہیں کہ خالد بن ولید اور حضرت عبدالرحمن بن عوف کے درمیان کوئی مناقشہ تھا حضرت نامہ نے ان کو بٹا کہا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے صحابہ میں سے کسی کو برا نہ کہو، کیونکہ تم میں سے اگر کسی شخص نے اللہ پیارا بننا برابر سونا بھی چاہے اسے وہ ان میں سے کسی ایک کے ویسے ہوئے (ایک کلو گرام) یا نصف مد کے برابر بھی نہیں پہنچ سکتا۔

امم مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں ذکر کیں، شعبہ اور کثیر کی روایت میں حضرت خالد بن ولید اور حضرت عبدالرحمن بن عوف کا تذکرہ نہیں ہے۔

۶۳۶۴ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ قَابُوكَرُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ زَاهِدَانِ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الزُّعَمِيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُسَبُّوا أَصْحَابِي لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِي قَوَائِدِي نَفْسِي بَيِّدَةٌ سَخَاتُ أَحَدِكُمْ نَفَقٌ مِنْ أَحَدٍ ذَهَبًا مَا أَذْرَكَ مَدًّا أَحَدُهُمْ وَلَا نَصِيفَةً -

۶۳۶۵ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا حَرِيرٌ عَنِ الزُّعَمِيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ كَانَ بَيْنَ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ وَبَيْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ شَيْءٌ فَسَبَّهُ خَالِدٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسُبُّوا أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِي فَإِنَّ أَحَدَكُمْ نَفَقٌ نَفَقٌ مِثْلُ أَحَدٍ ذَهَبًا مَا أَذْرَكَ مَدًّا أَحَدُهُمْ وَلَا نَصِيفَةً -

۶۳۶۶ - حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الشَّامِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا كَثِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ الْأَنْثَرِيِّ وَأَبْنِ نَسَارٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ جَمِيعًا عَنْ شُعْبَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ بِإِسْنَادٍ حَرِيرٍ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ بِمِثْلٍ

حَدِيثُهُمَا وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ ثَعْبَةَ وَوَكَيْعٍ ذِكْرُ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَخَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ -

سب صحابہ کرنے والے کے حکم میں فقہاء احناف کا نظریہ | علامہ ابن ہمام حنفی لکھتے ہیں:

روافض کا حکم یہ ہے کہ جو حضرت علی کو خلفا ثلاثہ
پر فضیلت دے وہ بدعتی ہے اور جو حضرت ابوبکر یا
حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی خلافت کا انکار کرے وہ کافر
ہے۔

و في الروافض ان من فضل عليا على
الثلاثة فمبتدع وان انكر خلافة الصديق او
عمر رضي الله عنهما فهو كافر به

علامہ شبلی لکھتے ہیں:

و في الروافض ان فضل عليا على الثلاثة
فمبتدع وان انكر خلافة الصديق او عمر
فهو كافر به

روافض کا حکم یہ ہے کہ اگر انھوں نے حضرت
علی کو خلفا ثلاثہ پر فضیلت دی تو وہ بدعتی ہیں اور اگر
وہ حضرت ابوبکر یا حضرت عمر کی خلافت کا انکار کریں تو
وہ کافر ہیں۔

علامہ ابراہیم علیی لکھتے ہیں:

واما لو كان مؤدبا الى الكفر فلا يجوز اصلا
كالغدة من الروافض الذين يدعون الالوهية
لعلي رضي الله عنه وان النبوة كانت له
فخلط جبرائيل ونحو ذلك مما هو كفر
كدامن يقتذف الصديقة او ينكر صحبة
صديق وخلافته اويسب الاشباحين ١

اگر ان لوگوں کی بدعت ان کو کفر تک پہنچا دے،
تو پھر ان کے پیچھے ناز بالکل جائز نہیں ہے، جیسا کہ
وہ غالی و افض جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لیے اہمیت
کے مدعی ہیں یا جو کہتے ہیں کہ نبوت حضرت علی کے لیے
مقرر اور جبرائیل سے غلطی ہو گئی یا اس قسم کے اور عقائد
رکھتے ہیں جو کفر ہیں یا اسی طرح جو حضرت عائشہ صدیقہ
پر تہمت لگاتے یا جو حضرت ابوبکر صدیق کی صحابیت یا خلافت کا
انکار کرے یا جو حضرت ابوبکر اور عمر کو سب کرے
(برائے کہے)

علامہ زین الدین بن نجیم حنفی لکھتے ہیں:

وقد اصرح في الخلاصة والبرازية بان

خلاصہ اور برآزیہ میں یہ تصریح کی گئی ہے کہ رافضی

۱۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ۔ فتوح قدیر ج ۱ ص ۳۰۳، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکر
۲۔ علامہ شباب الدین احمد شبلی، حاشیہ شبلی علی تعین الحقائق ج ۱ ص ۱۳۵، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان
۳۔ علامہ ابراہیم بن محمد علی حنفی متوفی ۹۵۶ھ، غیۃ المستملی ص ۳۸۰، مطبوعہ مطبع مجتہائی دہلی

الرافضی اذا سب الشیخین وطعن فیسهما
کفر یله

علامہ ابن بزاز کردی منفی سمجھتے ہیں:

ومن انکر خلافتہ ابی بکر رضی اللہ عنہ فهو
کافر فی الصحیح ومنکر خلافتہ عمر رضی اللہ
عنہ فهو کافر فی الاصح۔ ۱۰

عالمگیری میں ہے:

الرافضی اذا کان یسب الشیخین ویلعنهما
والعیاذ باللہ فهو کافر۔ ۱۰

علامہ طحاوی منفی سمجھتے ہیں:

وان انکر خلافتہ الصدیق کفر۔ ۱۰

علامہ داماد آندی سمجھتے ہیں:

والرافضی ان فضل علیا فهو مبتدع وان
انکر خلافتہ الصدیق فهو کافر۔ ۱۰

جب حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کو سب کرے اور ان
میں عیب نکالے تو اس کی تکفیر کی جائے گی۔

جو شخص حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا انکار
کرے وہ صحیح قول کے مطابق کافر ہے، اور جو شخص
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا انکار کرے وہ
زیادہ صحیح قول کے مطابق کافر ہے۔

رافضی اگر حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کو سب کرے
اور ان پر لعنت کرے، الیاء ذالہ تو وہ کافر ہے۔

اگر خلافت صدیق کا انکار کیا تو اس کی تکفیر کی
جائے گی۔

رافضی اگر حضرت علی کو رفقہ شوائب پر فضیلت
دے تو وہ بدعتی ہے اور اگر حضرت ابو بکر کی خلافت
کا انکار کرے تو وہ کافر ہے۔

سب صحابہ کرنے والے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ | فوری سمجھتے ہیں۔

صحابہ کرام کو سب کرنا حرام ہے اور بہت سخت
محرمات سے ہے۔ قاضی عیاض مانگی نے کہا کسی
ایک صحابی کو سب کرنا بھی گناہ کبیرہ سے اور عمار اور
جسور کا مذہب یہ ہے کہ اس کو نہ یرد کی جائے گی

واعلم ان سب الصحابة حرام من فواحش
المحرمات قال القاضی وسب احدھم من
المعاصی، لکبار و مذہبنا و مذہب الجہل
انہ یعزرو ولا یقتل و قال بعض المالکیۃ

۱۔ علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی حنفی ۹۰، البحر الرائق ج ۵ ص ۱۲۶، مطبوعہ مطبعہ علیہ مصر ۱۳۱۰ھ

۲۔ علامہ محمد شہاب الدین ابن بزاز کردی متونی ۹۲، فتاویٰ بزازیہ سن ۱۲۸۱ھ ج ۶ ص ۲۱۸، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ بولاق مصر ۱۳۱۰ھ

۳۔ نظام الدین متونی ۱۱۶، فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۲۶۲، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ بولاق مصر ۱۳۱۰ھ

۴۔ علامہ احمد بن محمد طحاوی متونی ۱۲۳، حاشیۃ الطحاوی علی مراقی الفلاح ص ۹، مطبوعہ مطبعہ مستطی، بہابی دارالادارہ مصر

۵۔ علامہ محمد سلیمان داماد آندی حنفی متونی ۱۰۸، مجمع الاہرنی شرح معانی الآثار ج ۸، مطبوعہ دار حیا، لہذا العربی بیروت

یقتل ۱۰

اور قتل نہیں کیا جائے گا اور بعض مالکیہ نے کہا اس کو قتل کیا جائے گا۔

سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

قاضی عیاض مالکی نے کہا ہے کہ صحابہ کی تنقیص اور ان کو سب کرنے (برائے) کے حکم میں اختلاف ہے، امام مالک کا مشہور قول یہ ہے کہ سب کے کلمات اور جس کو سب کیلئے اس میں غور کیا جائے، اور اس میں رجوع کا حق نہیں ہے۔ جس شخص نے کہا کہ صحابہ کفر اور ضلالت پر تھے، ان کے نزدیک اس کو قتل کیا جائے گا، امام حنن مالکی نے بھی یہی کہا ہے، اگر اس نے خلفاء اور بعد کو سب کیا ہو، اور اگر دیگر صحابہ کو سب کیا ہو تو اس کو طعن تک سزا دی جائے گی، امام حنن کے یہ بھی منقول ہے کہ کسی بھی صحابی کو سب کرنے کے جرم میں قتل کیا جائے گا، جیسا کہ امام مالک کا قول ہے۔

علامہ عطابی مالکی نے یہ کہا ہے کہ جس نے صحابہ کو گمراہ کہا اس کے کفر میں کوئی شک نہیں ہے، کیونکہ اس نے ضروریات دینیہ کا انکار کیا اور اللہ اور اس کے رسول کی دی ہوئی خبروں کی تکذیب کی، اس میں اختلاف ہے کہ تمہ کی طرح آیا اس سے تہلیل کی جائے گی یا زندقہ کی طرح اس سے تہلیل نہیں کی جائے گی اور اگر کسی شخص نے صحابہ کو گمراہ کہنے کی بجائے کوئی اور بڑا کلمہ کہا تو اگر اس نے کوئی کلمہ موجب تہذیب کہا تو اس پر حد تہذیب لگائی جائے گی۔ پھر اس کو سخت عبرت ناک اور اہانت آمیز سزا دی جائے گی اور طویل قید کی سزا دی جائے گی، ماسواحتہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے، کیونکہ انہیں تہذیب کرنے والے کو قتل کیا جائے گا، کیونکہ وہ شخص کتاب اور سنت میں حضرت عائشہ کی برائت کے

(ع) واختلف في حكم من تنقصهم او سبهم فمشهور قول مالك ان فيه الاجتهاد بحسب القول والعقول فيه وليس له في النفي حق واما من قال اسهم كانوا على الصلوة وكفر فانه يقتل وعن سحنون فيمن قال ذلك في الخلفاء الاربعة وينكل في غيرهم وعنه ايضا انه يقتل في الجميع كقول مالك.

(ط) لم يحتمل في كفر من قال سبهم كانوا على ضلالة لانهم انكروا علم من الدين ضرورة وكذب الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم فيما اخبر به عنهم واختلف هل يستتاب كالمرتد او لا يستتاب كالزندق - وان سبهم بغير ذلك فكان سبهم بما يوجب الحد كالقذف حد للقذف ثم يسكن التنكيل الشديد بالاهانة وطول السجن ما خلا عائشة رضي الله عنها فانه من قذفها قتل لانه مكذب لما جاء من براءتها في الكتاب والسنة واختلف من قذف غيرها من فساد الله عليه

وسلم فقیل یقتل لانه اذى النبى صلى الله
عليه وسلم وقيل يحد ثم يتكل على ما
تقدم وان سبهم بغير ذلك يحد
الجلد الشديدا قال ابن المسيب ويحد
في سحر وان يموت وعن مالك رضى
الله عنه ان من سب عائشة ورضي الله عنها
يقتل وقد يعمل على سبها بالقذف له

بیان کا انکار کر رہا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
باقی ازواج مطہرات پر قذف کرنے کا سزا میں اختلاف
ہے، ایک قول یہ ہے کہ اس کو قتل کر دیا جائے گا کیونکہ
اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دیا ہے، ایک قول
یہ ہے کہ پہلے اس کو حد لگائی جائے گی، پھر اس کو سخت
عبرت ناک اور امانت آمیز سزا دی جائے گی اور اگر اس
نے ان کو سب کیا تو اس کو سخت گوشے لگائے جائیں گے
ابن مسیب نے کہا اس کو تادم مرگ قید میں رکھا جائے گا،
امام مالک رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ہے کہ جس نے حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا کو سب کیا اس کو قتل کر دیا جائے گا،
ایک قول یہ ہے کہ اس جگہ سب کرنے سے حضرت عائشہ
پر قذف کرنا مراد ہے۔

علامہ ابن تہامہ منہل نکھتے ہیں:

سب کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا منظرہ ہے

وقد عرف من مذهب الخوارج تكفير
كثير من الصحابة ومن بعدهم واستحل
دمائهم ودمالهم واعتقادهم التقرب بقتلهم
الى ربهم ومع هذا لم يحدكم الفقهاء
بكفرهم لتأويلهم وكذا يوجب في كل
محرم استحلال بتأويل مثل هذا وقد روى
ان قدامه بن مطعون شرب الخمر مستحلا
لها فاقام عمر عليه الحد ولم يكفره له

خوارج کا یہ مذہب معروف ہے کہ وہ بکثرت صحابہ
اور بعد کے لوگوں کی تکفیر کرتے ہیں اور ان کے قتل اور
مال و دھن کو غنیمت گردانتے ہیں اور ان کا یہ اعتقاد ہے
کہ صحابہ وغیرہ کو قتل کرنے سے اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل
ہوگا اس کے باوجود فقہاء نے ان کی تکفیر نہیں کی کیونکہ
وہ یہ کام تاویل سے کرتے ہیں اسی سے یہ مسئلہ متفرع
ہوتا ہے کہ اگر کسی حرام کو تاویل سے حلال کیا جائے
تو یہ کفر نہیں ہے، کیونکہ روایت ہے کہ قدام بن مظعون
نے تاویل سے شراب کو حلال قرار دے کر بیا تو حضرت
عمر نے ان کو حد لگائی اور ان کی تکفیر نہیں کی۔

علامہ یہ ہے کہ جمہور فقہاء احناف اور فقہاء مالکیہ سب صحابہ کو سب کرنے والے کی تکفیر کرتے ہیں اور فقہاء
شافعیہ اور فقہاء حنبلیہ ان کی تکفیر نہیں کرتے۔

روافض کی تکذیب کے متعلق میر سید شریف جرجانی کا نظریہ | میر سید شریف لکھتے ہیں:

الرابع من تلك الابحاث قد كفر الخوارج
والروافض بوجوه الاول ان القدح في اكابر
الصحابة الذين شهدوا القرآن و
الاحاديث الصحيحة بالتزكية والايان
تكذيب القرآن والرسول حيث امثني
عليهم وعظمهم فيكون كفرا قلنا لا
ثناء عليهم خاصة اي لا ثناء في القرآن
على واحد من الصحابة بخصوصه هؤلاء
قد اعتقدوا ان من قد حوا فيه ليس
داخل في الثناء العام الوارد فيه واليه
اشار بقوله ولا هم داخلون فيه عند هم
فلا يكون قد حرمهم تكذيبا للقران واما
الاحاديث الواردة في تزكية بعض معين
من الصحابة والشهادة لهم بالجنة فمن
قبيل الاحاد لا يكفر المسلم بانكارها
او نقول ذلك الثناء عليهم وتلك
الشهادة لهم بالجنة مقيدان بشرط
سلامة العقيدة ولم توجد عند هم فلا
يلزم تكذيبهم للرسول

الثاني الاجماع معتقد من الامة على تكفير
من كفر عظماء الصحابة وكل واحد من الفريقين
يكفر بعض هؤلاء العظماء فيكون كافرا قدنا
هو اي من كفر جماعة مخصوصة من الصحابة
ولا يسلم كونهم من اكابر الصحابة وعظماء
فلا يلزم كفره الثالث قوله عليه السلام

ان ابحاث میں سے چوتھی بحث یہ ہے کہ کئی
وجہ سے خوارج اور روافض کی تکذیب کی گئی ہے، پہلی وجہ
یہ ہے کہ وہ اکابر صحابہ بن کے ایان اور صابحت کی قرآن
مجید اور احادیث صحیحہ سے نہادت دی ہے، یہ ان کی
برائی بیان کرتے ہیں اور یہ قرآن مجید اور رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کو مستلزم ہے، کیونکہ قرآن
مجید اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی تعظیم بیان
کی ہے، اور ان کی تائید کی ہے، ہم کہتے ہیں کہ قرآن مجید
نے کسی ایک صحابی کی بالخصوصیت تائید نہیں کی، اور
ان لوگوں کا اعتقاد یہ ہے کہ جن صحابہ کی انھوں نے برائی
بیان کی ہے وہ اس عام تائید میں داخل نہیں ہیں، معصیت لے
اس جواب کی طرف اپنے اس قول سے اشارہ کیا ہے کہ
ان کے نزدیک صحابہ اس تائید میں داخل نہیں ہیں لہذا ان
صحابہ کی مذمت کرتا قرآن مجید کی تکذیب نہیں ہے، دہائی میں
وہ احادیث جو بعض مخصوص صحابہ کا ثناء میں وارد ہیں اور جن
میں ان کے لیے جنت کی بشارت ہے، تو وہ احادیث اخبار
احادیث ہیں، ان کے انکار سے مسلمان کافر نہیں ہوتا یا ہم یہ
کہتے ہیں کہ ان کی یہ ثناء اور ان کے لیے جنت کی شہادت
ایمان پر غایت کی شرط کے ساتھ مشروط ہے اور ان کے
نزدیک یہ شرط نہیں پائی گئی، لہذا یہ لازم نہیں آیا کہ وہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کرتے ہیں۔
دوسری وجہ یہ ہے کہ اکابر صحابہ کو کافر کہنے والے کی بیعت پر تمام امت
کا اجماع ہے اور روافض اور خوارج بعض اکابر صحابہ کی
تکذیب کرتے ہیں، لہذا وہ کافر قرار پائے، ہم کہتے ہیں کہ وہ
مخصوص صحابہ کی تکذیب کرتے ہیں اور وہ ان کا اکابر صحابہ میں
سے ہونا تسلیم نہیں کرتے۔ (معصیت کہتا ہے کہ روافض
حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان کی تکذیب کرتے

من قال لا خلیہ المسلم یا کافر فقد باء به ای
 ہا نکفر احد ہما قلنا احاد وقد اجتمعت الامة
 علی ان انکار الاحاد لیس کفرا ومع ذلك نقول
 المراد مع اعتقاد انه مسلم فان من ظن بمسلم
 انه یهودی او نصرانی فقتل له یا کافر لم یکن
 ذلك کفرا یا لاجماع واعلم ان عدم التکفیر
 لاهل القبلة موافق لکلام الشیخ اشعری
 والفقهاء کما مر

ہیں اور خواجہ حضرت علی کی تکفیر کرتے ہیں اور ان کو اکابر
 صحابہ نہ ماننا عموماً جماع کے خلاف ہے۔
 سیدی غفرلہ) سو ان کا کفر لازم نہ آیا۔ قیسوی وجہ یہ ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے اپنے
 مسلمان بھائی سے کہا اسے کافر اتراں میں سے کوئی ایک
 کافر ہو جائے گا، ہم کہتے ہیں کہ یہ اخبار اعداد میں، اور اس
 پر امت کا اجماع ہے کہ اخبار اعداد کا انکار کفر نہیں ہے
 اس کے علاوہ ہم یہ کہتے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ یہ حدیث
 اس پر معمول ہے کہ وہ اس کو مسلمان اعتقاد کرے کیونکہ
 ہر شخص کسی مسلمان کو یہ گمان کرے کہ وہ یہودی یا نصرانی ہے
 اور پھر یہ کہے کہ اسے کافر اتراں میں سے کفر نہیں ہے
 جانتا چاہیے کہ اہل قبلہ کی تکفیر نہ کرنا شیخ اشعری اور فقہاء
 کے کلام کے موافق ہے۔

علامہ تفتازانی لکھتے ہیں:

مبتدعین اہل قبلہ کی تکفیر کے متعلق متکلمین کا نظریہ

متکلمین کا ایک قول ہے کہ اہل قبلہ میں سے
 کسی کی تکفیر نہیں کی جائے گی، اور ان کا دوسرا قول ہے
 کہ قرآن مجید کو مخلوق کہنا، روایت باری تعالیٰ کو محال کہنا
 حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو سب کرنا یا لعنت کرنا کفر
 ہے، ان دونوں قولوں میں تطبیق مشکل ہے۔

والجملہ بین قولہم لا یکفر احد من
 اهل القبلة وقولہم یکفر من قال بنخلق
 القرآن او استحالة الرویة اوسب الشیخین
 اولئھما دامثال ذلك مشکل۔

علامہ عبد العزیز پر باروی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس اشکال کے تین جواب دیے گئے ہیں:

- (۱)۔ تکفیر نہ کرنا شیخ اشعری اور ان کے موافق متکلمین کا مذہب ہے، ملحق (منفقی؟) میں امام اعظم سے بھی یہی مذہب
 مروی ہے، اور تکفیر کرنا فقہار کا مذہب ہے لہذا دونوں قولوں کے قائل الگ الگ ہیں۔
- (۲)۔ کتاب و سنت کے دلائل قطعیہ اور اجماع سلف کی اس پر دلالت ہے کہ قرآن اللہ کا کلام ہے، اور روایت باری
 واقع ہے، اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کو شرف عظیم حاصل ہے، سو جو شخص ان امور کا انکار کرے

اس کو اہل قبلہ میں سے شمار نہیں کیا جائے گا۔

(۳)۔ جن علما نے تکفیر کی ہے وہ تہدید اور تنلیظ پر محمول ہے، اس کا ظاہر ہی معنی مراد نہیں ہے۔ لہٰذا فاضل سیالکوٹی اس بحث میں لکھتے ہیں:

اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ یہ قاعدہ اکہ اہل قبلہ میں سے کسی کا تکفیر نہیں کی جائے گی، شیخ اشعری نے بیان کیا ہے اور اکثر فقہاء نے اس کی موافقت کی ہے، مستقی (منسقی) میں امام ابوحنیفہ سے بھی جی مروی ہے، اور دوسرے فقہاء نے اس قاعدہ کی موافقت نہیں کی اور انہوں نے کہا کہ ہم شیعہ اور معتزلہ کی تکفیر کرتے ہیں، اس لیے دونوں تہذیبوں کا قائل ایک نہیں ہے، اس لیے ان میں تطبیق کی ضرورت نہیں ہے۔ لہٰذا علامہ ابن ہمام اس بحث میں لکھتے ہیں:

واعلم ان الحكم بكفر من ذكرنا من اهل
الاهواء مع ما ثبت عن ابي حنيفة والشافعي
رحمهما الله من عدم تكفير اهل القبلة من
المبتدعة كلهم عملة ان ذلك المعتقد
نفسه كفر فاقابل به قائل بما هو كفر وان
لهم يكفر بناء على كون قوله ذلك عن استفرغ
وسعه مجتهدا في طلب الحق لكن جزمهم
ببطلان الصلاة خلفه لا يصح هذا الوجه
اللهم الا ان يراد بعدم الجواز خلفهم عدم
الحل اي عدم حل ان يفعل وهو لا ينافي
الصحة والا فهو مشكل والله سبحانه
اعلم ربه

جان لو کہ ہم نے جو اہل ہواہر اشعری حضرت ابوہریرہ کی
امت کے منکر اور ان کو سب کرنے والے پر کفر کا
حکم لگایا ہے، مالا محکہ امام ابوحنیفہ اور امام شافعی رحمہما اللہ
سے یہ ثابت ہے کہ مبتدعین اہل قبلہ کی تکفیر نہیں کی جائے گی،
سو اس تکفیر کا محمل یہ ہے کہ فی نفسہ یہ معتقدات کفر ہیں اور
جو ان کا قول کرتے گا وہ کفر کا قول کرے گا، ہر چند کہ اس
کی تکفیر نہیں کی جائے گی، کیونکہ اس قول کے قائل نے حق
کو طلب کرنے کے لیے حتیٰ الموت اجتہاد کر کے یہ قول کیا
ہے، لیکن ان کی اقتداء میں ناس کے بطلان کا قول کرنا
اس تطبیق کی تصحیح نہیں کرتا، اسے اللہ اجتہاد ان کی اقتداء
میں ناس کے بطلان کے قول کو اس پر محمول کیا جائے،
کہ ان کی اقتداء نہیں کرنی چاہیے اور یہ چیز صحت نماز
کے منافی نہیں ہے، اور اگر یہ توجیہ نہ کی جائے تو پھر
اہل قبلہ کی عدم تکفیر کے قاعدہ سے یقیناً اشکال واقع ہوگا،
واللہ اعلم بالصواب۔

واعلم قاری اس بحث میں لکھتے ہیں:

امام ابوحنیفہ نے اہل قبلہ کی تکفیر نہ کرنے پر تفصیل سے کلام کیا ہے خواہ وہ اہل معصیت مولیٰ اہل بدعت اور

۱۔ مرزا عبد العزیز بیاروی، نیر اس ص ۲-۵، مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور ۱۳۹۷ھ

۲۔ مولانا عبد الحکیم سیالکوٹی متوفی ۱۰۹۷ھ، حاشیہ جبر الحکیم علی النبی ص ۳۳۳، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ۱۳۹۷ھ

۳۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۱ ص ۲۰۴، مطبوعہ مکتبہ نوربہ رضویہ سکھر

امام اعظم کا یہ قول اس پر دلالت کرتا ہے کہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو سب کرنا کفر نہیں ہے۔ چنانچہ ابوشکور سالمی نے تہبید میں اسی قول کو صحیح قرار دیا ہے۔ کیونکہ اس تکفیر کا فنی ثابت نہیں ہے، مسلمان کو سب کرنا فسق ہے، جیسا کہ حدیث میں ہے، اور اس لحاظ سے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر اور دوسرے مسلمان مسادری ہیں بلکہ اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ کسی شخص نے حضرت ابوبکر اور عمر کو قتل کر دیا بلکہ حضرت عثمان اور حضرت علی کو بھی قتل کر دیا تب بھی وہ اہل سنت و جماعت کے نزدیک اسلام سے خارج نہیں ہوگا، اور یہ مستمم ہے کہ سب کرنا قتل کرنے سے کم درجہ کا گناہ ہے۔ ان اگر کوئی شخص حلال سمجھ کر قتل یا سب کرے تو وہ لامحالہ کافر ہوگا، (الی قول) شرح عقائد میں ہے "صحابہ کو سب کرنا اور ان پر طعن کرنا اگر اولہ قطعیہ کے مخالفت ہو تو کفر ہے جیسے حضرت عائشہ کو قتل کرنا اور بدعت اور فسق ہے" اس عبارت میں یہ تصریح ہے کہ عام متکلمین کے نزدیک حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو سب کرنا کفر نہیں ہے۔ لہ

نیز ملا علی قاری لکھتے ہیں:

ولا یخفی انہ یمن ان یقال فی دفع الاستکال بحرمہم ببصائر الصدوق علیہم احتیاطاً لا یستلزم جرمہم بحکمہم۔

(الی قول) والمراد بعدم تکفیر احد من اهل القبلة عند اهل السنة انہ لا یکفر ما لم یوجد شیء من امارات الکفر وعلاماته ولم یصدر عنه شیء من موجباته

(الی قول) واحتسبوا ایضا اهل یکر المخالفت بدعت بذلک الاعتماد والقول به علی وجه الاعتماد امر لا یراد به الا شعری واكثر اصحابه الی انہ لیس بکافر، وبہ یضمر ما قالہ الشافعی رحمہ اللہ لا یراد شہادۃ اهل الاہواء الا الخطابیۃ لا ستحللہم الکذب و فی المنتقی عن ابی حنیفہ رحمہ اللہ لم یکر احدًا من اهل القبلة وعلیہ اکثر الفقہاء ومن اصحابنا من قال بکفر

یہ بات مخفی نہ رہے کہ اس اشکال کو دور کرنے کے لیے یہ کہا جاسکتا ہے کہ روافض وغیرہ کی اقتدار میں ناز کے باطل ہونے کا حکم اعتباراً ہے، اور یہ ان کے کفر کو مستلزم نہیں ہے۔

متکلمین نے جو یہ قاعدہ بیان کیا ہے کہ اہل سنت کے نزدیک اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہیں کی جائے گی یہ اس وقت ہے کہ جب ان میں کفر کی کوئی علامت نہ پائی گئی ہو اور نہ ان سے کوئی چیز موجب کفر صادر ہوئی ہو۔

اس میں اختلاف ہے کہ جو شخص اعتقاد حق کا ملنا ہو اور اس کا اعتماد سے قائل ہو آیا اس کی تکفیر کی جائیگی یا نہیں؟ امام اشعری اور ان کے اکثر اصحاب کا مذہب یہ ہے کہ وہ کافر نہیں ہے، امام شافعی کا یہ قول بھی اس کی تائید کرتا ہے کہ: میں خطابیہ کے علاوہ باقی اہل اہواء کی شہادت کو مسترد نہیں کرتا اور خطابیہ کی شہادت اس لیے مسترد کرتا ہوں کہ وہ جھوٹ کو حلال قرار دیتے ہیں۔ منتقی میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے یہ منقول ہے

المخالفين وقال قدماء المعتزلة يكفر الفاضل
بالصفات القديمة وبخلق الاعمال وقال
الاستاذ ابو اسحاق تكفرنا ومن لا فلا
واختار الدارمي ان لا يكفر احد من اهل القبلة
وقد اجيب عن الاشكال بان عدم التكفير
مذهب المتكلمين والتكفير مذهب الفقهاء
فلا يتعدا القائل بالنقيضين فلا يحدود ولو
سلم فيجوز ان يكون الثاني للمتغليظ في رد
ما ذهب اليه المخالفون والاول لاحترام
شان اهل القبلة فانهم في الجملة معنا
موافقون -

کہ ہم اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہیں کرتے، اکثر فقہاء
کا یہی مختار ہے اور ہمارے بعض اصحاب نے مخالفین
کی تکفیر کی ہے اور قدیم معتزلہ ان کی تکفیر کرتے تھے
جو اعتدائے کی صفات کو قدیم مانتے تھے، اعمال کو مخلوق
مانتے تھے، اور استاذ ابو اسحاق نے کہا جو ہمارے ہی تکفیر
کے گاہم اس کی تکفیر کریں گے، اور جو ہمارے ہی تکفیر
نہیں کرے گا ہم اس کی تکفیر نہیں کریں گے، امام رازی
کا مختار یہ ہے کہ اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہ کی جائے
اور اس اشکال کا یہ جواب بھی ہے کہ ردوافضل وغیرہ
کی تکفیر نہ کرنا متکلمین کا مذہب ہے ورتکفیر کثرافقہاء
کا مذہب ہے، سو ان دو متضاد فی قولوں کا نازل ایک
نہیں ہے، اور اگر قائل یک ہو تو تکفیر مخالفین کے رد
کے وجہ سے تغلیظ پر محمول ہے اور تکفیر نہ کرنا، ان
کے اہل قبلہ ہونے کے، حرام کی وجہ سے ہے، کیونکہ
یہ لوگ بعض امور میں بہر حال ہمارے موافق ہیں۔

ردوافضل کی تکفیر کے متعلق علامہ شامی کا نظریہ

علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

بزاز یہ میں علامہ سے یہ نقل کیا گیا ہے کہ ردوافضل جب
حضرت ابو جبر اور حضرت عمر کو سب کرے یا ان کو لعنت کرے تو وہ کافر ہے، اور اگر حضرت علی کو ان پر فیصلت دے تو
وہ بدعتی ہے۔ یہ اس کو مستلزم نہیں ہے کہ ان کی توبہ قبول نہ ہو، علاوہ ازیں ان پر کفر کا حکم لگانا مشکل ہے، کیوں کہ
مختار میں ہے کہ تمام اہل بدعت کو گمراہ قرار دینے پر ائمہ کا اتفاق ہے، اور کسی ایک صحابی کو سب کرنا اور اس سے
بعض رکھنا کفر نہیں ہے، بلکہ گمراہی ہے، اور فسح القدر یہ میں ہے کہ وہ غوراً جبر میں ان کی جانوں اور مالوں کو
مباح سمجھتے ہیں اور صحابہ کو کافر کہتے ہیں، جنہوں نے فقہاء اور محدثین کے نزدیک وہ باغیوں کے حکم میں ہیں، وہ بعض محدثین
کا یہ نظریہ ہے کہ وہ مرتد ہیں، ابن منذر نے کہا میرے علم میں کسی نے ان محدثین کی تکفیر میں موافقت نہیں کی اور
یہ فقہاء کے اجماع کی نقل کا تقاضا کرتا ہے اور محیط میں یہ مذکور ہے کہ بعض فقہاء اہل بدعت میں سے کسی کی تکفیر
نہیں کرتے، اور یہ وہ اہل بدعت ہیں جن کی بدعت کسی دلیل قطعی کے خلاف ہو، انھوں نے اس کو اکثر اہل سنت کی طرف
منسوب کیا ہے اور پہلی شکل زیادہ ثابت ہے اور ابن منذر مجتہدین کے کلام کی نقل کے زیادہ جملے دے
ہیں، ان اہل مذہب کے کلام میں بہ کثرت تکفیر ہے لیکن یہ ان فقہاء کا کلام نہیں ہے جو مجتہد ہیں بلکہ غیر مجتہد فقہاء ہیں

اور غیر مجتہد کے قول کا کوئی اعتبار نہیں ہے، اور مجتہد یا اسے وہی مقول ہے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے۔
 اس چیز کی زیادہ وضاحت اس بات سے ہوتی ہے کہ تمام متون اور شروح میں لکھا ہوا ہے کہ جو لوگ سلف صالحین کو علی الاعلان سب کر رہے ہیں ان کی شہادت مقبول نہیں ہے اور خطابیہ کے علاوہ اہل اہواء کی شہادت مقبول ہے، اور ابن الملک نے شرح الجمع میں لکھا ہے جو لوگ سلف کو علی الاعلان سب کریں ان کی شہادت مردود ہے، کیونکہ یہ فسق معلن ہے اور اہل اہواء میں سے جبر یہ، قدر یہ، رافضیہ، خوارج، مشبہ اور معتزلہ کی شہادت مقبول ہے نہ۔ علامہ ذہبی نے کہا ہے کہ جو شخص سلف صالحین یعنی صحابہ اور تابعین کو علی الاعلان سب کرے اس کی شہادت غیر مقبول ہے، کیونکہ اس قسم کا انسان عادتاً جھوٹ سے باز نہیں رہتا، یہ خلاف اس شخص کے جو خفیہ طور پر سب کرتا ہو، ان میں سے کسی نے ان کی شہادت قبول نہ کرنے کی یہ وجہ نہیں بیان کی کہ یہ کافر ہیں جس طرح انہوں نے خطابیہ کا استثناء کیا ہے کیونکہ وہ جھوٹی قسم کھانے کو حلال سمجھتے ہیں، اس طرح محدثین نے یہ بھی تصریح کی ہے کہ اہل اہواء کی شہادت مقبول ہے، یہ حکم ان لوگوں کے متعلق ہے جو اپنی تاویل فاسد بنا پر تمام صحابہ کو سب کرتے ہیں اور ان کی تکفیر کرتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ علماء میں جو لکھا ہو ہے کہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو سب کرنے والا کافر ہے، یہ قول ضعیف ہے، متون اور شروح کے مخالف ہے بلکہ تمام فقہاء کے اجماع کے مخالف ہے، ماعلیٰ قاری نے خلاصہ کے رد میں ایک رسالہ لکھا ہے۔ اس وضاحت سے یہ معلوم ہو گیا کہ جو ہر ذیہ کی طرف جبر یہ منسوب ہے کہ ان کی توبہ قبول نہیں ہے یہ عبارت اگر انفرجی جو ہر ذیہ میں جو بھی توبہ باطل ہے، اور اس پر عمل کرنا جائز نہیں ہے۔

یہ پہلے بتایا جا چکا ہے کہ اگر کسی مسئلہ میں اختلاف ہو خواہ وہ کسی روایت ضعیفہ کی بنا پر ہو تو مفتی پر لازم ہے کہ وہ تکفیر نہ کرنے میں اس روایت کی طرف میلان کرے، پس یہاں اس تکفیر کی طرف کیسے میلان کیا جائے گا جو اجماع کے مخالف ہے؟ چہ جائیکہ اس طرف میلان کیا جائے کہ اس کو قتل کر دیا جائے خواہ اس نے توبہ کر لی ہو، اور یہ پہلے گذر چکا ہے کہ مذہب یہ ہے کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب کرے (الیاذ باللہ!) اس کی توبہ مقبول ہے تو حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو سب کرنے والے کی توبہ کیونکر مقبول نہیں ہوگی صاحب البحر پر تعجب ہے کہ انہوں نے انتہائی تساہل سے کام لے کر اس شخص کے قتل کا فتویٰ دیا، حالانکہ انہوں نے یہ کہا تھا کہ میں نے اپنے اوپر یہ لازم کیا ہے کہ کتب فتاویٰ میں جو الفاظ تکفیر مذکور ہیں میں ان پر فتویٰ نہیں دے گا۔

ہاں اس میں کوئی شک نہیں کہ جو شخص حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا پر تہذیب کرے وہ کافر ہے یا جو حضرت ابوبکر صدیق کی صحابیت کا انکار کرے وہ کافر ہے، جو حضرت علی کو ہدامانے وہ کافر ہے یا جو وحی لانے میں حضرت جبرائیل کی قسطی مانے وہ کافر ہے (اسی طرح جو کہے کہ تین چار صحابہ کے سوا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دجال کے بعد سب صحابہ مرتد ہو گئے تھے وہ بھی کافر ہے۔ از مصنف غفرلہ) یا جو شخص قرآن مجید کی مرتجح مخالفت کرے وہ بھی کافر ہے۔ (جو شخص قرآن مجید میں تحریف یا ترمیم کا عقیدہ رکھے وہ بھی کافر ہے۔ از مصنف غفرلہ) لیکن اگر یہ لوگ توبہ کر لیں تو ان کی توبہ

مسئلہ۔ تمام صحابہ کی تکفیر کرنے والوں کا کفر قطعی اور یقینی ہے کیونکہ تمام صحابہ کو کافر کہنا درحقیقت قرآن مجید، احادیث اور تمام احکام شرعیہ کا انکار کرنا ہے، کیونکہ کافر وہ مرتد کے کسی قول اور عمل کا اعتبار نہیں ہے اور جب (باقی آئندہ صفحہ پر)۔

مقبول ہوگی۔

وہ رافضی جو حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کو سب کرتا ہو اور حضرت عائشہ کو سب نہ کرتا ہو اور نہ حضرت ابو بکر کی صحابیت کا انکار کرتا ہو وہ کافر نہیں ہے۔ لے
نیز علامہ شامی لکھتے ہیں:

شرح منیۃ المصلیٰ میں یہ کہا ہے کہ جو شخص کسی شبہ کی بناء پر حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کو سب کرے اور ان کی خلافت کا انکار کرے اس کی تکفیر نہیں کی جائے گی۔ اجماع نے منیۃ المصلیٰ شرح منیۃ المصلیٰ سے جو عبارت نقل کی ہے وہ اس کے خلاف ہے۔ از سعیدی غفرلہ) اس کے برخلاف جو یہ دعویٰ کرے کہ حضرت علی غرض اہل بیت اور حضرت جبرائیل نے غلطی کی کیونکہ یہ کسی مسئلہ میں غور و فکر اور اجتہاد کی غلطی نہیں ہے بلکہ محض ہمارے ہیں کہتا ہوں کہ اسی طرح حضرت عائشہ پر تہذیب کرنے والا اور حضرت ابو بکر کی صحابیت کا انکار کرنے والا کافر ہے کیونکہ یہ قرآن مجید کی صریح تکذیب ہے۔ لے

روافض کی تکفیر کے متعلق اعلیٰ حضرت کا نقطہ سر یہ | اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

نیز فتاویٰ ہندیہ جلد ۲ ص ۲۶۳ اور طریقہ محمدیہ اور اس کی شرح حدیقہ ندبہ مطبع مصر جلد اول ص ۲۰۸ اور رجبہ می شرح نقایہ جلد ۴ ص ۲ میں ہے: بحسب احکام الروافض فی قولہم برجعة الاموات الی الدنیا الی قولہ دھولاء القوم خسار جوت عن ملۃ لاسلام واحکام احکام السموات کذا فی الظہیر۔ یعنی رافضیوں کو ان کے عقائد کفریہ کے باعث کافر کہنا واجب ہے یہ لوگ دین اسلام سے خارج ہیں ان کے احکام بعینہ متدین کے احکام میں ایسا ہی فتاویٰ ظہیر یہ میں ہے اور مرتد اصلاً صالح وراثتاً نہیں بسلاں مسلمان کسی کافر کو غدا اپنے ہم مذہب نہ دیکھتا ہے کہ گز اسے نہیں پہنچ سکتا مالگیری جلد ۶ ص ۴۵۵ میں ہے: المرتد لا یرت من مسلم ولا من مرتد متد کذا فی المحيط۔ خزانۃ المفتیین یہ ہے: المرتد لا یرت من احد لا من المسلم ولا من الدمی ولا من مرتد متد۔ یہ حکم فقہی مطلق تہائی نہ تفسیر کا ہے اگرچہ تبرات انکا خلافت شیعین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے سوا خدوہ بات دین کا انکار نہ کرتے ہوں والا حوط فیہ قوب مسکین انہو ضلال من کلاب الناس لا کفار بہ تاخذ۔ اور روافض زمانہ تورہ گزوت تہائی علی امور شکر ان مذہب بات دین باجملہ مسکین یقیناً قطعاً کفار متدین میں یہاں تک کہ علامہ کرام نے تہائی کربا انہیں دوزخ بدلنے خود کافر ہے بہت عقائد کفریہ کے علاوہ دو کفر صریح میں ان کے عالم باطل مرد عورت چھوٹے بڑے سب باا اتفاق گرفتار ہیں۔ کفر اول: قرآن عظیم کو ناقص جاتے ہیں کوئی کہتا ہے اس میں سے کچھ سورتیں امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ نے یاد کیے صحابہ یا ہلسنت رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے گشتا دیں، کوئی کہتا ہے کچھ لفظ بدل دیے کوئی کہتا ہے یہ نقص و تبدیل اگرچہ یقیناً ثابت

وحاشیہ صفحہ سابقہ) تمام صحابہ کافر ہوئے تو ان کا جمع کیا براقرآن اور تمام احکام شریعہ ماقظا اعتبار ہو گئے۔ ار مصنف غفرلہ

لے۔ علامہ سید امین الدین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد التاریخ ۳ ص ۴۰۶-۴۰۵، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ، استنبول ۱۳۲۷ھ

لے۔

نہیں محتمل نہ ورے اور جو شخص قرآن مجید میں زیادتی یا نقص یا تبدیلی کسی طرح کے تصدیق بشری کا دخل مانے یا اسے
محتمل مانے یا اجماع کا فرم کرے کہ صراحۃً قرآن عظیم کی تکذیب کر رہا ہے، اللہ عزوجل سورہ حجر میں فرماتا ہے:
فانحر نوبتہ لہ کو واثاہ لحافظون بے شک ہم نے اتارا یہ قرآن بے شک با یقین ہم خود اس کے نگہبان
ہیں بیضاوی شریف مطبع کھنڈ ۴۲ میں ہے: **بالخفوف من التحریف والزیادة والنقص** یعنی شریف میں
ہے **بالخفوف من التبدیل والتحریف والزیادة والنقص** یعنی حق تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے ہم خود اس کے نگہبان ہیں اس لیے کہ کوئی
اسے بدل دے یا اسے بڑھائے یا کچھ بڑھائے یا کچھ گھٹا دے۔ **جمل مطبع مصر جلد ۲ ص ۵۶۱** میں ہے: **بغلاف**
سائر لکنت المنزلة فقد دخل فیہا التحریف والتبدیل بخلاف القرآن فانه محفوظ عن ذلك بقدر احد من جمیع
المخلوق الا من یریدہ او ینقصہ حیثا وکل واحد واحد و حدیثی بخلاف درستی کے اس میں قریف و تبدیلی سے دخل پایا،
اور قرآن میں سے محفوظ ہے تمام مخلوق جن دامن کسی کی جان نہیں کہ اس میں ایک لفظ یا ایک حرف بڑھا دیں یا کم کر دیں
اللہ تعالیٰ سورہ قلم السجدة میں فرماتا ہے: **وہ نکتہ عربیہ تہیہ العاقل من یدہ و لا من حلف تنزیل من حکیم حمد**
بے شک یہ قرآن شریف معجز کتاب ہے باطل کو اس کی طرف اصلاح نہیں دے سکتے نہ تیجے سے یہ اتارا ہوا
ہے حکمت والے سرائے مونس کا۔ **نفسیہ سالہ التذیل شریف طبع بمبئی جلد ۴ ص ۴۵** میں ہے: **قال قتادہ والسدی الباطل**
هو الشیطان لا یسجدہ ان یحیر و یرید فساد بعض ما قال الزجایہ معاً و انہ محفوظ من ان ینقص فیہ الباطل من یدہ
او یرد فیہ فیہ الباطل من حلفہ و علی ہذا السعی اہل زیادة و لمقصات - یعنی قناری سندھی مفسرین
نے کہا باطل کہ شیطان سے کچھ گھٹ بڑھ یا بدل نہیں سکتا، زجاج نے کہا باطل کہ زیادتی و نقصان میں قرآن ان سے محفوظ ہے
کچھ کم ہو جائے تو باطل سامنے آئے بڑھ جائے تو پس پشت سے اور یہ کتاب ہر طرح باطل سے محفوظ ہے۔
کشف الاسرار، ام اہل شیخ عبدالعزیز بن ہارمی شرح اصول امام مسلم فخر الاسلام بزویدی مطبوعہ قسطنطنیہ جلد ۲ ص ۸۹، ۹۰
میں ہے: **کان سہ متلاوة والحکم حیثا جائنا فی حیاة النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما بعد و دہ فلا یجوز قال بعض روفہ**
والمحددة من سہر با صہار الاسلام و ہر قاصد ان فسادہ ہذا جائز بعد و دہ یصا و رعموان فی القرن کانت آیات فی
امامة علی ولی عہد اہل بیت علیہم السلام فقہ شمس الاضیاء ملخصاً قرآن مجید کے کسی چیز کی تلاوت و حکم و دونوں کا غسوت ہونا زمانہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا، بعد وفات اقدس ممکن نہیں بعض وہ لوگ کہ رافضی اور فرسے زعمیاتی نظام مسلمانان کا نام
کر اپنا پر وہ ڈھانکتے ہیں اور حقیقتاً انہیں اسلام کو تباہ کرنا مقصود ہے وہ کہتے ہیں کہ یہ بعد وفات والا بھی ممکن ہے
وہ کہتے ہیں کہ قرآن میں کچھ آیتیں امامت سرائی علی اور فضائل اہلبیت میں حقیقتیں کہ صحابہ نے چھپا ڈالیں جب وہ زمانہ پیش
گیا باقی نہ رہی اور اس قول کے بطلان پر دلیل خود قرآن عظیم کا ارشاد ہے کہ بے شک ہم نے اتارا یہ قرآن اور ہم
خود اس کے نگہبان ہیں ایسا ہی امام شمس الامہ کی کتاب اصول الفقہ میں ہے، امام قاضی عیاضی شفا شریف مطبع حدیقہ
ص ۳۶۴ میں بہت سے یقینی اجماع کے کفر بیان کر کے فرماتے ہیں: **وودت من انکر القرآن و حرفامہ و عیو سبنا**
منہ و ادا فیہ یعنی اسی طرح وہ بھی قطعاً اجماعاً کافر ہے جو قرآن عظیم یا اس کے کسی حرف کا انکار کرے یا اس میں سے
کچھ بدلے یا قرآن میں اس موجودہ میں کچھ زیادہ بتلے۔ **فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت مطبع کھنڈ ص ۱۱۱** میں ہے:

اعلم انی رأیت فی جمیع البیارات تفسیر الشیعة انه ذهب بعض مصابیحہم الی ان القرآن العیاد بآئته کاب۔ شذاعی هذا المکتوب عند
ذهب بتفصیر من الصحابة لجماعین العیاد بآئته لم یحضر صاحب ذلك لتفسیر هذا القول فمن قال بهذا ليقول فهو کافر
کالحکام والضروری۔ یعنی میں نے طبری رافضی کی تفسیر مجمع البیان میں دیکھا کہ بعض رافضیوں کے مذہب
میں قرآن عظیم صاف اللہ اس قدر موجود ہے نہ اند تھا جن صحابہ نے قرآن جمع کیا عیاد بآئته ان کے قصور سے جا تا رہا اس
مفسر نے یہ قول اختیار نہ کیا جو اس کا قائل ہو کہ فریب کہ ضروریات دین سے منکر ہے۔

کفر دوم:- ان کا ہر منقش سیدنا امیر المؤمنین مولیٰ علی کریم اللہ تعالیٰ وجہ الکریم و دیگر ائمہ طاہرین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم
علیہم اجمعین کو حضرات عالیات انبیائے سابقین علیہم الصلوٰات والتحیات سے افضل بتانا ہے اور جو کسی غیر نبی کو نبی
سے افضل کہے یا جماع مسلمین کا فریب دین ہے، شفاء شریف ص ۳۶۵ میں انہیں اجماعی کفروں کے بیان میں ہے:
و كذلك نقطه بتكثير صلاة الرافضة في قولهم ان دأمة افضل من الانبياء انه اولى من النبي صلى الله عليه وآله وسلم
کو جاثمہ کو انبیاء سے افضل بتاتے ہیں، امام اجل زوی کتاب الرد نمبر ۱۱ پھر امام ابن حجر مکی، اعلام بقواطع الاسلام مطبع مصر
ص ۲۲ میں کلام شفاء نقل فرماتے ہیں اور شفاء کہتے ہیں ہوا نا علی تازی شرح شفاء مطبوعہ قسطنطنیہ جلد ۲ ص ۵۲ میں فرماتے
ہیں هذا كفر صریح۔ یہ کلمہ کفر ہے۔ منع الرد من الازہر شرح فقہ اکبر مطبع حنفی ص ۱۳۱ میں ہے: ما نقل عن بعض الکرامیہ
من جوار کون الولی افضل من النبی کفر وضلالہ و اخاد حوالہ دے جو بعض کرامیہ سے منقول ہوا کہ ہاڑ سے کہ ولی نبی سے مرتبہ
میں بڑھ جائے یہ کفر وضلالت و بے دینی وجہات ہے، شرح مقاصد مطبوعہ قسطنطنیہ جلد ۲ ص ۲۰۵ اور طریقہ محمدیہ علامہ
برکوی علی آخر فصل اول باب ثانی میں ہے: واللفظ لهما من رضاء منعقد علی ان الانبياء افضل من الاولياء۔ بے شک
مسلمانوں کا اجماع قائم ہے اس پر کہ انبیائے کرام علیہم الصلوٰة والسلام انبیائے نظام سے افضل ہیں، حدیقہ مدیہ شرح طریقہ
محمدیہ مطبع مصر جلد اول ص ۲۱۵ میں ہے: التفصيل علی بنی تفضیل علی کل مبی کسی کو ایک نبی سے افضل کہنا تمام انبیاء
سے افضل بتانا ہے، شرح غنائہ نفسی مطبع قدیم ص ۱۱۵ پھر طریقہ محمدیہ و حدیقہ تذیہ ص ۲۱۵ میں ہے: واللفظ لهما تفضیل علی علی

النبي) مرسلان اولاً (کفر وضلال کیف و هو معتبر بالنبي بالنسبة الى الولي (و حقوق الاحياء) حيث حیه المسمون علی عقیده سنی والی لہما حضارہ
ولی کو کسی نبی سے خواہ وہ نبی مرسل ہو یا غیر مرسل افضل بنانا کفر وضلال ہے اور کہیں نہ ہو کہ اس میں ولی کے مقابل نبی کی
تخفیر اور اجماع کا رد ہے کہ ولی سے نبی کے افضل ہونے پر نام اہل اسلام کا جاثم ہے ارشاد الساری شرح صحیح بخاری
جلد ۵ ص ۱۰۵ میں ہے: والنبی افضل من الولی و هو امر مقطوع به و القائل بخلافه کافر من معلوم من شرر بالضرورة نبی ولی سے افضل
ہے اور اس کے خلاف کہنے والا کافر ہے کہ یہ ضروریات دین سے روافض کے مجتہدان حال
نے اپنے لغو میں ان صریح کفروں کا حاف اقرار کیا ہے، یہ فتویٰ رسالہ تکملہ رد روافض و رسالہ الظہار بحق مطبوعات
مطبع صبح صادق سینا پور ص ۱۲۳ و ۱۲۴ میں مفصل مذکور ہیں جن میں اس مقام کے متعلق یہ غنائہ میں: فتویٰ مدیہ چھ میفر
مانید مجتہدین دین مسئلہ کہ مرتبہ ولی معصطی علی مرتضیٰ علیہ السلام از سائر انبیائے سابقین علیہم السلام سوائے سرور کائنات
محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم افضل است یا نہ بینوا و ترجمہ و اجواب: افضل است و اللہ اعلم، ہوا عالم ۱۲۸۳، الرقم
میر آغا علی غنہ، فتویٰ مدیہ: چھ میفر مانید دین مسئلہ کہ در کلام مجید جمع کردہ عثمان تحریرین از تخریج آیات مدائح جناب امیر علیہ
السلام وغیرہ واقع شدہ یا نہ۔ جواب: و ای امر بر سبیل جزم و قطع ثابت نیست لیکن محتمل است۔ و اللہ اعلم، ہوا عالم ۱۲۸۳

الراقم میرزا غلامی عنہ، فتاویٰ ۲: مسئلہ دوم مرتبہ اہلبیت نبوی صلوٰۃ اللہ علیہم اجمعین سیما حضرت علی مرتضیٰ از سائر انبیاء افضل
ست یا نہ۔ جواب:۔ البتہ مراتب اللہ ہی از سائر انبیاء بلکہ رسولان اول العزم سوائے حضرت خاتم المرسلین صلوٰۃ اللہ علیہ
زیادہ بود و مرتبہ جناب امیر نبر سید علی محمد ۱۲۶۳ھ فتاویٰ ۲: مسئلہ ہفتم در سرائے جمیع صغیر و عظماء عثمانیہ تحریف نقصان
واقع شدہ یا نہ۔ جواب:۔ تحریف جامع القرآن بلکہ محرق و محرف قرآن و نظم قرآن یعنی ترتیب آیات از کلام مفسرین فریقین
و عنوان نظم قرآن مستغنی عن البیان و تبیین نقصان بعضی آیات وارودہ و فضیلت اہلبیت علیہم السلام بدول قرآن بسیار و
آثار بے شمار سید علی محمد ۱۲۶۳ھ روا فی علی الموم اپنے مجتہدوں کے پیرو ہوتے ہیں، اگر بعض قسطنطنیہ کا اہل را فنی ان
کھلے کفروں سے خالی الذہن بھی ہوتے تو اسے مجتہدان کے قبول سے اسے چارہ نہیں اور بعض باطل یہ بھی مان لیجئے کہ
کوئی را فنی ایسا نکلے جو اپنے مجتہدین کے فتوے بھی نہ ملنے تو لا اقل اتنا یقین ہوگا کہ ان کفروں کی وجہ سے اپنے
مجتہدوں کو کافر نہ کہے گا بلکہ انہیں اپنے دین کا عام وہ میثاق مجتہد ہی جانے گا اور جو کسی کافر منکر روایات دین کو کافر نہ
مانے خود کافر مزید سے۔ شفا شریف ص ۳۶۲ میں انہیں اجماعی کفر کے بیان میں ہے ولہذا الکفر من لدن یکفر من دین بغیر
ملتہ مسلمین من سئل او وقت فیہم او تلتک او صح مدہیم داں اظہر مع ذلک الاسلام و اعتقادہ و اعتقاد ابطال کلی مذہب
سواہ فہو کافر باطلہا و ما اظہر من خلاف ذالک۔ ہم اسی واسطے کافر کہتے ہیں ہر اس شخص کو جو کافروں
کو کافر کہے یا ان کی تکفیر میں توقف کرے یا شک رکھے یا ان کے مذہب کی تصحیح کرے اگرچہ اس کے ساتھ اپنے آپ
کو مسلمان جتاتا اور اسلام کی حقانیت اور اس کے سوا ہر مذہب کے باطل ہونے کا اعتقاد رکھتا ہو کہ وہ اس کے خلاف
اس الزہار سے کہ کافر کو کافر نہ کہنا خود کافر ہے اسی کے ص ۱۳۱ اور فتاویٰ بناریہ جلد ۲ ص ۳۲۲ اور دوسرے مصلحین مصر
جلد اول ص ۳۰۰ اور فتاویٰ خیر یہ جلد اول ص ۹۴-۹۵، اور درمنا ص ۱۳۹، اور مجمع الانہر جلد اول ص ۹۱ میں ہے، من شدک فی
کفر و وعدہ عند کفر۔ جو اس کے کفر و عذاب میں شک کرے وہ بالیقین خود کافر ہے، علامہ کے مرام
نے خود و وافق کے بارے میں بالخصوص اس حکم کی تصریح فرمائی ہے۔ علامہ نوح آفندی و شیخ الاسلام عبداللہ آفندی و
علامہ حامد عمادی آفندی مفتی و مفتی الشام علامہ سید ابن عابدین شامی عمود جلد اول ص ۹۲ میں اس سوال کے جواب میں کہ را فنیوں
کے باب میں کیا حکم ہے، فرماتے ہیں ہؤردہ الکفرۃ جمعوا بین صنف الکفر و من توقف فی کفر ہم فہو کافر مشہد و یہ کافر
طرح طرح کے کفروں کے مجمع ہیں جو ان کے کفر میں توقف کرے خود انہی کی طرح کافر ہے، علامہ الوجہ مفتی ابراہیم السعدی اپنے
فتاویٰ پھر علامہ کو ابھی شرح فرامہ سنو پھر علامہ محمد امین الدین شامی تنفیج السامریہ ص ۹۲ میں فرماتے ہیں اجماع علماء الاعصار علی
ان من شک و کفر ہو کافر کافراً۔ تمامہ الزلزل کے علاوہ اجماع ہے کہ جو ان را فنیوں کے کفر میں شک
کرے خود کافر ہے والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ تنبیہ جلیل مسلمانوں کو اصل مدار ایمان ضروریات دین ہیں اور ضروریات اپنے ذاتی عقائد
بدیہی ثبوت کے سبب مطلقاً ثبوت سے غنی ہوتے ہیں یہاں تک کہ اگر بالخصوص ان پر کوئی قطعی اصل نہ ہو جب
بھی ان کا یہی حکم ہے گا کہ سن کر یقیناً کافر مثلاً عالم نجیب اجزاء و اثبات ہونے کی تصریح کسی نفس قطعی میں نہ ملے گی نایت کہ

مسئلہ۔ یہ عبارت علامہ شامی کی نہیں ہے، بلکہ اس عبارت کو علامہ حامد آفندی نے فتاویٰ حامدیہ میں عبداللہ آفندی کے فتاویٰ سے نقل کیا
ہے۔ دیکھیے تنفیج السامریہ ج ۱ ص ۱۰۳، مطبوعہ دار الشافعیہ المدینہ کوئٹہ۔ (از مصنف غفرلہ)

آسمان وزمین کا محدث ارشاد ہوا ہے مگر باجماع مسلمین کسی غیر خدا کو قدیم ماننے والا قطعاً کافر ہے جس کی اسانید کثیرہ فقیر کے رسالہ متائع المسدید علیٰ هذا المنطق السجید میں مذکور تو وجہ وہی ہے کہ محدث جمیع ماسویٰ اللہ ضروریات دین سے ہے کہ اسے کبھی ثبوت خاص کی حاجت نہیں اعلام امام ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ صواب تقیداً بآحاد جمیعاً علیہ بعد من دین الاسلام و غیرہ سواہ کالیہ ص ۱۶ ضروریات دین میں تاویل مسوع نہیں ہوتی اور شک نہیں کہ تشریفات عظیم جو اللہ تعالیٰ شرفاً غریباً قرناً فقراً تیرہ سو برس سے آج تک مسلمانوں کے باطنوں میں موجود و محفوظ ہے باجماع مسلمین باکم و کاست وہی تشریف رب العالمین ہے جو محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو پہنچائی اور ان کے باطنوں میں ان کے ایقان ان کے اعتقاد ان کے اعمال کے لیے چھوڑی۔ اسی کا ہر نقص و زیادت و تغیر و تحریف سے معصون و محفوظ اور اسی کا وعدہ حق و صاوتہ ان لہ لحافظون میں مراد و محفوظ برنا ہی یقیناً ضروریات دین سے ہے نہ یہ کہ قرآن جو تمام جہان کے مسلمانوں کے ہاتھ میں تیرہ سو برس سے آج تک ہے یہ تو نقص و تحریف سے محفوظ نہیں بلکہ ایک و ہم تراشیدہ صورت ناکشیدہ دندان غول کی خواہر پوشیدہ و مار سترہ میں اصلی قرآن مثل کلمات میں دیاتے بیٹھی ہے نانہ لحافظون۔ کا مطلب یہی ہے مین مسلمانوں سے عمل قرآنی محض تبدیل ناقص تا مثل پر کر نہیں گئے اور اس اصلی جبل کو کٹا کر اسے نہاد و چہ سنگ و چہ زر کی کھویں چھپاتی گئے۔ بعض ناپاکوں نے اس سے بڑھ کر تاویل نکالی ہے کہ قرآن اگرچہ کتابی بدل جائے مگر علم الہی و لوح محفوظ میں تو بدستور باقی ہے حالانکہ علم الہی میں کوئی شے نہیں بدل سکتی پھر قرآن کی کیا خرابی نکلی، توریت، انجیل و کنارہ ہل سی ہل سی مدی کوئی تحریر جس میں مصنف کا ایک لفظ ٹھکانے سے نہرا بلکہ دنیا سے سراسر معدوم ہو گئی ہو علم الہی و لوح محفوظ ہی یقیناً بدستور باقی ہے۔ ایسی ناپاک تاویلات نہ و بیات دین کے مقابل نہ سموع ہوں نہ ان کے کفر و ارتداد اسلام دفع ہوں۔ ان کی حالت وہی ہے جو پنج پرہ نے آسمان کو بندی جبریل علیہ السلام کو قوت خیر ابلیس شیطا طین کو قوت بدی حشر و نشر و جنت و نار کے محض مدعیان نہ جسدی بنایا، قادریانی مرند سے خاتم النبیین کو افضل المرسلین ایک دوسرے شفیق نے ہی بالذات سے بدل دیا۔ ایسی تاویلیں سن لی جائیں تو اسلام و ایمان قطعاً درجہ ہم موبائیں، بت پرست لادالہ الہی کی تاویل کر لیں گے کہ یہ افضل داعی میں حصر ہے مینی خدا کے برابر دوسرا خدا ہے، وہ سب دوسروں سے بڑھ کر خدا ہے نہ یہ کہ دوسرا خدا ہی نہیں جیسے رافضی لاعلیٰ لا سیف الا دو الفتناء۔ وغیرہ محاورات عرب سے روشن ہے، یہ حق حیدر یاد رکھنے کا ہے کہ ایسے مرتدان پیام مدعیان اسلام کے مکروہ اوامیر سے نجات و شفاء سے۔ و ما لہ التوفیق و الحمد لله رب العالمین۔

بالجملہ ان رافضیوں تبرائیوں کے باب میں حکم یقینی قطعی اجماعی یہ ہے

کہ علی العموم کفار مرتدین میں ان کے ہاتھ کا زوجہ مردار ہے ان کے ساتھ مناکحت نہ صرف حرام بلکہ فاحش زنا ہے، معاذ اللہ مرد و رافضی اور عورت مسلمان ہو تو یہ سخت قہر الہی ہے اگر مرد سنی اور عورت رافضیوں میں کی موجب بھی ہو کہ نکاح نہیں ہوگا محض زنا ہوگا اولاد ولد الزنا ہوگا باپ کا ترکہ نہ پاسے گی اگرچہ اولاد بھی سی ہی ہو کہ شرعاً ولد الزنا کا باپ کوئی نہیں عورت نہ ترکہ کی مستحق ہوگی نہ مہر کی، کہ زانیہ کے لیے مہر نہیں رافضی اپنے کسی فریب حتیٰ کہ باپ بیٹے ماں بیٹی کا بھی ترکہ نہیں پاسکتا سنی تو سنی کسی مسلمان بلکہ کسی کافر کے بھی یہاں تک کہ خود اپنے ہم نہ صوب رافضی کے ترکہ

میں اس کا اہل کچھ حق نہیں ان کے مرد عورت عالم بول کسی سے میل جول سلام کلام سب سنت کبیرہ اشد حرام۔
جوان کے ملعون عقیدوں پر آگاہ ہو کر پھر بھی انہیں مسلمان جاننے یا ان کے کافر ہونے میں شک کرے باجماع تمام ائمہ
دین خود کافر ہے دین سے اور اس کے لیے بھی یہی احکام ہیں جو ان کے لیے مذکور ہوئے مسلمانوں پر فرض ہے کہ
اس فتویٰ کو بخوش بروش سنیں اور اس پر عمل کر کے سچے مسلمان بنتی ہیں۔

سب صحابہ پر مشتمل شعبہ علماء کی چند عبارات

اباقر مجلسی کہتے ہیں:

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ جنہم کے
سات دروازے ہیں ایک دروازے سے داخل ہونے والے فرعون
ہماں اور قارون ہیں یہ ابوبکر عمر عثمان سے کنایہ ہے، اور دوسرے
دروازے سے ہوامیرہ داخل ہوں گے جو ان کے ساتھ مخصوص ہے۔
برأت میں مراعتاویہ ہے کہ ان چار بتوں سے بیزاری
طلب کرتے ہیں یعنی ابوبکر عمر عثمان و معاویہ سے اور چار بتوں سے
یعنی عائشہ جعفر ہند اور ام المکرم سے، اور ان کے مستفیدوں اور
پروکاروں سے اور یہ لوگ اللہ کی مخلوق میں سب سے بدترین اور ائمہ
رسول درمہ سے کیا موعظہ میں دقت تک پرانہیں ہوگا جب تک
کہ ان کے دشمنوں سے بیزاری کا اظہار نہ کیا جائے۔

تقریب الساری میں روایت ہے کہ حضرت علی بن الحسین علیہ السلام
کے آزاد کردہ شخص نے حضرت سے پوچھا آپ کی خدمت کرنے کی وجہ ہے
میرا آپ پر حق ہے، مجھے ابوبکر اور عمر کے حال کے متعلق بتائیے، آپ نے
فرمایا وہ دونوں کافر ہیں اور جو ان کو دوست رکھتا ہے وہ بھی کافر ہے۔
عل التریغ میں حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے روایت ہے
کہ جب ہمدانی کا تصور ہوگا تو وہ حضرت عائشہ کو زندہ کر کے نہ پرحد
جاری کریں گے لہذا ان سے غلطی کا انتقام لیں گے۔

درا حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام منقول شد جنہم ربہفت
درست ذیک در فرعون و قارون کہ کنیہ از ابوبکر و عمر
و عثمان است داخل سے شوند و از یک در دیگر ہوامیرہ داخل شوند
کہ مخصوص ایشانست۔

و اعتقاد اور برأت آنست کہ بیزاری جویند از بت ہائے
چهارگانہ یعنی ابوبکر و عمر و عثمان و معاویہ و زنان چہارگانہ یعنی
عائشہ و جعفر و ہند و ام المکرم از جمیع اشباع و اتباع ایشان
و آنکہ ایشان بدترین خلق خدایند و آنکہ تمام
نمیشود قرار بخدا و رسول و ائمہ مگر بہ بیزاری از دشمنان
ایشان۔

در تقریب معرفت روایت کردہ کہ آزاد کردہ حضرت
علی بن الحسین علیہ السلام از آنحضرت پرسید کہ مرا بر تو حق خدمتی
ہست مرا خبر دہ رجال ابوبکر و عمر حضرت فرمود ہر دو کافر بودند
اہر کہ ایشان را دوست دارد کافر است۔

در اصل شرح روایت کردہ است از حضرت امام محمد باقر
علیہ السلام کہ چہرل تمام ہا بہ شود عائشہ را زندہ کند تا براو
حد بزند و انتقام غلطی را از او بکشد۔

- ۱۔ اعلیٰ حضرت، محمد رضا خان فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ، ۱۔ الرافضۃ ص ۶۔ ۹۔ مکتوبہ مشہورہ پریس کرچی
- ۲۔ ملا محمد باقر بن محمد تقی مجلسی متوفی ۱۱۰۰ھ، حقیقہ یقین ص ۵۰۰، مکتوبہ کتب فردوسی اسلامیہ تہران ۱۳۵۷ھ
- ۳۔ حقیقہ یقین ص ۵۱۹
- ۴۔ حقیقہ یقین ص ۵۲۲
- ۵۔ حقیقہ یقین ص ۵۳۷

یہ عبارت حیات، نقلوب میں بھی ہے۔ ۱۵

دھڑ دورا از قبر بیرون آوردند پس بر دورا با بدن تازه بدر آورد بجاں صورت که داشته اند پس بفرمایند که کفن مرا از ایشان بدر آوردند و بکشایند و ایشانرا بخلق کشند (الی قولہ) و ایشان را بقدرت الہی زندہ گردانند و امر فرماید غلاتی را کہ فتح شوند پس ہر ظلمے و کفر سے کہ از اول عالم تا آخر شدہ گناہش را برایشان لازم آورد (الی قولہ) و ایشان اعتراض کنند زیرا کہ اگر در روز اول غضب حق عظیم حق نمیکردند انہا نے شدہ پس ایشان را بفرماید کہ از درخت برکشند و آتش را فرماید کہ از زمین بیرون آید و ایشان را بسوزاند با درخت و باد سے را امر فرماید کہ خاکستر آنها را بدریا یا پاشد۔ ۱۶

علائے بسند معتبر از حضرت امام محمد باقر (ع) روایت کردہ است کہ چوں حضرت رسول (ص) از دنیا رحلت نمود مردم ہمہ مرتد شدند غیر چہار نفر علی بن ابی طالب، مقداد، سلمان و زید

نامہ و خاصہ روایت کردہ اند کہ عمر بن الخطاب (علیہ اللعنة و العذاب) گفت من شک نہ کردم مگر در آن روز (دو رخ گفت بلکہ او ہمیشہ در شک و کفر بود)۔ ۱۷

امام مہدی ہر روز (ابوبکر اور عمر) کو قبر سے باہر نکالیں گے، وہ اپنی اسی صورت پر تازہ بدن کے ساتھ باہر نکالے جائیں گے پھر انہی کے کفن کا کفن اتارو۔ ان کا کفن خلق سے اتار جائے گا، ان کو اللہ کی قدرت سے زندہ کریں گے، اور تمام مخلوق کو جمع ہوئے کا حکم دیں گے، پھر ابتداء عالم سے لے کر اخیر عالم تک جتنے ظلم اور کفر ہوئے ہیں ان سب کا گناہ بوجہ اور ہر ملامت کریں گے، اور وہ اس کا اعتراف کریں گے کہ اگر وہ پہلے دن خلیفہ برحق کا حق غضب نہ کرتے تو یہ گناہ نہ ہوتے پھر ان کو درخت پر چڑھانے کا حکم دیں گے اور آگ کریم دیکھ گے کہ زمین سے باہر آئے اعدان کو درخت کے ساتھ جلا دے۔ اور ہوا کو حکم دیں گے کہ ان کی را کہ کو اڑا کر دنیاؤں میں گرا دے۔

عیاشی نے سند معتبر کے ساتھ حضرت امام محمد باقر سے روایت کیا ہے کہ جب حضرت رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) دنیا سے تشریف لے گئے تو چار کے سوا تمام لوگ مرتد ہو گئے، علی بن ابی طالب، مقداد، سلمان اور ابوذر۔ عام اور خاص نے روایت کیا ہے کہ عمر بن الخطاب (اس پر لعنت اور عذاب ہو) نے کہا مجھے صرف اس روز شک ہوا، اس نے جھوٹ کہا بلکہ وہ ہمیشہ شک اور کفر میں تھا۔

- ۱۵۔ علامہ محمد باقر بن صدیقی مجلس متوفی ۱۱۱۰ھ، حیات القلوب ج ۲ ص ۶۱۱-۶۱۰، مطبوعہ کتاب فروشی اسلامیہ تہران۔
 ۱۶۔ حق یقین ص ۳۶۲-۳۶۱، مشہور کتاب فروشی اسلامیہ تہران ایران ۱۳۵۶ھ۔
 ۱۷۔ حیات القلوب ج ۲ ص ۶۲۰، مطبوعہ کتاب فروشی اسلامیہ تہران۔
 ۱۸۔ حیات القلوب ج ۲ ص ۴۲۶،

ای عزیز آیا بعد از اس حدیث کہ ہمہ عامہ روایت کردہ اند عاقل را مجال آن ہست کہ شک نماید در کفر عمر ملعون و کفر کسی کہ عمر لعین را مسلمان داند؟

ای عزیز! اس حدیث کے بعد جس کو تمام عام لوگوں نے روایت کی ہے کیا کوئی شخص عمر ملعون کے کفر میں شک کر سکتا ہے؟ اور اس شخص کے کفر میں شک کر سکتا ہے جو عمر ملعون کو مسلمان سمجھتا ہے؟

قد آن مجید میں تحریف پر شیعہ ائمہ کی روایات اور تصریحات

کہ روافض قرآن مجید میں تحریف کے معتقد ہیں ہم نے اس سلسلہ میں معروضی مطالبہ اور تجزیہ کیا سو اس سلسلہ میں ہم پر یہ منکشف ہوا کہ بعض رافضی علماء واقعی قرآن مجید میں تحریف کے قائل ہیں اس کے برخلاف بعض دوسرے رافضی علماء اس عقیدے سے برادت کا اظہار کرتے ہیں اور اس قسم کی روایات اور عبارات کو مسترد کرتے ہیں یا ان کو قابل تاویل گردانتے ہیں ہم اس موضوع پر طرفین کی باحوالہ عبارات پیش کر رہے ہیں:

شیخ ابو جعفر کلینی روایت کرتے ہیں:

ہشام بن سالم بیان کرتے ہیں کہ ابو عبد اللہ علیہ السلام نے فرمایا: بے شک جس قرآن کو جبرائیل علیہ السلام محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے کرآنے وہ سترہ ہزار آیتوں پر (مشتمل) ہے۔

من هشام بن سالم عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال: ان القرآن الذی جاء بہ جبرائیل علیہ السلام الی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سبعة عشر الف آية۔

علامہ جلال الدین سیوطی نے لکھا ہے کہ قرآن مجید میں چھ ہزار چھ سو سولہ آیات ہیں۔

شیخ طبرسی لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قرآن مجید کی تمام سورتوں کی تعداد ایک سو چودہ ہے اور تمام آیتوں کی تعداد چھ ہزار دو سو چھتیس ہے۔

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم جمیع سورت القرآن مائة واربع عشر سورة و جمیع آیات القرآن مائة الف و مائتا و ست و ثلاثون آية۔

علامہ سیوطی اور شیخ طبرسی نے تصریح کی ہے کہ قرآن مجید کی آیات کی تعداد چھ ہزار اور چھ سو ہے، اور شیعہ امام شیخ ابو جعفر کلینی نے یہ روایت بیان کی ہے کہ اصل قرآن کی سترہ ہزار آیتیں تھیں، اس سے معلوم ہوا کہ شیخ کلینی کے نزدیک موجودہ قرآن اصل قرآن سے دو ٹکٹ کم ہے۔ مشہور شیعہ عالم شیخ طبرسی نے اس کی تصریح کی ہے،

لکھتے ہیں:

۱۔ علامہ محمد باقر بن محمد تقی مجلسی متوفی ۱۱۱۰ھ، حیات القلوب ج ۲ ص ۶۸، مطبوعہ کتاب فروشی اسلامیہ تہران

۲۔ شیخ ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی متوفی ۳۲۸ھ، اصول کافی ج ۲ ص ۶۳۲، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ تہران ایران۔

۳۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، الاتقان ج ۱ ص ۶۷، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ۱۴۰۰ھ

۴۔ شیخ ابو علی فضل بن حسن طبرسی متوفی ۵۲۸ھ، مجمع البیان ج ۱ ص ۶۱۲، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک نہایت سے فرمایا:

واما ظهورك على سائر قلوبهم فان خفتهم ان لا

تقسطوا في اليتامى فانكحوها ما طاب لكم من النساء
وليس يشبه التقسط في اليتامى سكا ح النساء ولا كل
النساء ايتام، فهو: مما قدمت ذكره من اسقاط
امنافقين من القرآن وبين القول في اليتامى
وبين نكاح النساء من الخطاب والقصص اكثر
من ثلث القرآن وهذا ما اشبه مما ظهرت
حوادث المناقشين فيه لاهل المظرو والناسل
ووجد المعطلون واهل الملل المخالفة
للاملا مرساغا الى القدر في القرآن. ولو
شروحت لك كل ما اسقط وحرف وبدل مما
يجرى هذا المجري لطال، وظهر ما تحظر
التقية اظهارة من مناقب الاولياء، و
مثالب الاعداء عليه

قرآن مجید کی آیت کریمہ فان خفتهم ان لا تقسطوا
فی الیتامی فانکحو ما طاب لکم من النساء جو رقم
کو غیر مربوط معلوم ہوتی ہے، کیوں کہ تمام عورتیں یتیم
نہیں ہیں اس کا سبب یہ ہے کہ یتامی اور عورتوں
سے نکاح کے درمیان قرآن مجید کے ایک تہائی حصہ
کو منافقین نے نکال دیا جیسا کہ میں تم کو پہلے بیان
کر چکا ہوں، عورتوں کو نکاح کا پیغام دینے والوں
کے قصے قرآن مجید کے ایک شصت سے زیادہ تھے جو یتامی
اور عورتوں سے نکاح کے درمیان تھے، مگر وہ نکل
کرنے والوں کے لیے قرآن مجید میں اس جیسے اور بھی
مقامات ہیں جن سے منافقین کی کارگزاری معلوم ہوتی
ہے جن کی وجہ سے فرقہ معطلہ اور دیگر منافقین اسلام
قرآن مجید پر نکتہ چینی کرتے ہیں اور اگر میں تم کو وہ
تمام مقامات بتاؤں جہاں سے قرآن مجید کو ساقط کیا
گیا ہے اور تحریف کی گئی ہے نہایت بشعہ ہائے گ
دوستوں کی اچھا نیاں اور دشمنوں کی برائیاں ظاہر ہو جائیں گی
لیکن ان کے اظہار سے تفسیر منہج کرتا ہے۔

شیخ لمبرسی نے ایک اور روایت نقل کی ہے جو موجود قرآن مجید کی تحریف پر دلالت کر رہی ہے:

حضرت ابوذر غفاری روایت کرتے ہیں کہ جب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا تو حضرت علی نے قرآن
مجید کو جمع کیا اور اس کو ہاجرین اور انصار کے سامنے پیش
کیا، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں وصیت
کی تھی، جب (حضرت) ابو بکر نے اس کو کھولا تو اس کے
پہلے صفحہ پر قوم اصحاب کی برائیاں لکھی ہوئی تھیں (حضرت)
عمر نے اچھیل کر کہا اسے مل اس کو واپس لے جاؤ ابھیں
اس کی ضرورت نہیں ہے، پھر حضرت علی علیہ السلام اس کو

(ع) وجاہہ الى المهاجرين والانصار وعرضه
عليهم لما قد اوصاه بذلك رسول الله صلى الله
عليه وسلم (ص) فلما فتحه ابو بكر خرب في اول
صفحة فتحها ففشا في القوم فوثب عمر وقال
يا علي اردد فلا حاجة لنا فيه، فاخذ (ع) و
انصرف ثم حضر وا زيد بن ثابت وكان قاريا
للقرآن فقال له عمر: ان عليا جاء بالقرآن وفيه
فشا في المهاجرين والانصار وقد رأينا ان

۱۔ شیخ ابو منصور احمد بن علی بن ابی طالب لمبرسی من علی بن النعمان السادس الاحتجاج ج ۱ ص ۲۵۴ مطبوعہ مؤسسۃ العلمیہ بیروت ۱۴۰۳ھ

تؤلف القرآن ونسقط منه ما كان فضيحة
وهتكاً للجماعة جبرين والانصار، فاجابه حميد
الى ذلك ثم قال: فان انا خرجت من القرآن على
ما سالتهم واظهر على القرآن الذي الغه اليمن
قد بطل كل ما عملتم، قال عمر: نعم بالحيلة؟
قال يزيد: انتم علم بالحيلة، فقال عمر:
ما حيلته دون ان نقتله ونستريح منه،
فدبر في قتله علي بن خالد بن الوليد فلم
يقدر على ذلك.

نے کرواپس چلے گئے، پھر قرآن مجید کے قاری حضرت زید بن ثابت
کو بلا لیا، ان سے (حضرت) عمر نے کہا: ابھی علی قرآن لے کر
آئے تھے، اس میں مہاجرین اور انصار کی بڑائیاں تھیں اور ہم
نے یہ سوچا کہ ہم خود قرآن مجید کو جمع کریں اور اس میں مہاجرین اور
انصار کی بے عزتی اور رسوائی کی جو باتیں ہوں اس کو نکال
دیں، (حضرت) زید نے اس کی حامی بھر لی، پھر کہا اگر میں
متہائے منشاء کے مطابق قرآن مجید جمع کر کے فارغ ہو گیا
اور علی نے اپنا جمع کیا ہوا قرآن وگوں کے سامنے ظاہر کر
دیا تو کیا تمہاری کی ہوں تو شمش رانیگاں نہیں ہو جائے گی!
حضرت عمر نے پوچھا پھر اس سے بھلا کس طرح ہوگی؟ (حضرت)
زید نے کہا تم اس کو مجھ سے بہتر جانتے ہو (حضرت) عمر
نے کہا حضرت علی کو قتل کرنے کے سوا اس کا اور کوئی حل
نہیں ہے (پھر حضرت) خالد بن ولید کے ہاتھ سے حضرت
علی کو قتل کرانے کا پروگرام بنایا لیکن وہ اس پر قادر نہ
ہو سکے۔

شیخ طبرسی نے ایک اور روایت درج کی ہے، حضرت علی ایک رمدین کو قرآن مجید کی آیات منشاہات کی وجہ
بتلاتے ہیں:

و فعلموا الاضطراب و تورود المسائل
عليهم عملاً يعمون تاويله الى جمع وتأليف
و تضمينه من بلغاء هم ما يقيمون به دعائهم
كفرهم، فصرخ مناد يهزم من كان عنده شيء
من القرآن فليأتنا به و وكلوا تأليفه ونظمه
الى بعض من وافقههم على معاداة اولياء
الله فالغ على اختيارهم وما يدل للمتأمل
له على اختلاص تمييزهم و افتراءتهم وتركوا
منه ما قدروا انه لهم وهو عليهم و نرادوا

پھر جب منافقین کے سامنے ایسے مسائل آئے
جن کی تاویل وہ نہیں جانتے تھے، تب وہ قرآن مجید کو جمع
کرنے اور اس کو مؤلف کرنے پر مجبور ہو گئے، اور اس
میں وہ باتیں بڑھانے پر مجبور ہو گئے جن سے وہ اپنے
کفر کے ستونوں کو قائم رکھ سکیں، پھر ان کے ایک منادی نے
آواز دی، جس کے پاس قرآن کا کوئی حصہ ہو وہ اس کو ہمارے
پاس لے آئے، اور انہوں نے قرآن مجید کے جمع کرنے
کے کام کو اس شخص کے سپرد کر دیا جو دوستانہ مذاک و مثنیٰ
میں ان کا ہم خیال تھا سو اس نے قرآن مجید کو ان کی منشا

فیه ما ظہر تناکوه و تناخروہ^۱

کے مطابق جمع کیا جس چیز سے ان منافقوں کی عقل کی خرابی کا پتا چلتا ہے وہ یہ ہے کہ انہوں نے قرآن مجید میں وہ آیات رہنے دیں جو ان کے خیال میں حق تئیں حالانکہ وہ ان کے خلاف ہیں اور انہوں نے قرآن مجید میں ایسی چیزیں بڑھا دیں جس سے قرآن مجید کا قابل نفرت ہونا ظاہر ہو۔ شیخ ابو منصور احمد بن علی طبرسی کے علاوہ اور بھی بہت سے شیعہ علماء نے قرآن مجید میں تحریف کی تصریح کی ہے^۲ لیکن ہمارے مقصد یہاں پر ان تمام شیعہ علماء کا استنباط کرنا نہیں ہے، اب ہم یہاں پر ان شیعہ علماء کی عبارت پیش کر رہے ہیں، جنہوں نے قرآن مجید میں تحریف کے عقیدہ سے براہت کا اظہار کیا ہے۔

قرآن مجید میں عدم تحریف پر شیعہ علماء کی تصریحات | شیخ ابو علی فضل بن حسن طبرسی لکھتے ہیں:

ومن ذلك الكلام في زيادة القرآن ونقصانه فإنه لا يليق بالتفسير فاما لزيادة فيه فمجمع على بطلانه وما انقصان منه فقد روى جماعة من اصحابنا وقوم من حشوية العامة ان القرآن تغير او نقصا نا والصحيح من مذهب اصحابنا خلافة وذكران من خالف في ذلك من الامامية والحشوية لا يعتد بخلافهم فان الخلاف في ذلك مضاف الى قوم من اصحاب الحديث نقلوا اخبارا ضعيفة ظنوا صحتها لا يرجع بمثلها عن المعلوم المقطوع على صحته۔ ۱۷

قرآن مجید کے مباحث میں سے ایک بحث قرآن مجید میں زیادتی اور کمی کی بحث ہے، یہ بحث تفسیر کے لائق نہیں ہے، قرآن مجید میں زیادتی کے نہ ہونے پر اجماع ہے، البتہ قرآن مجید میں کمی کے متعلق ہمارے اصحاب کی ایک جماعت اور حشویہ کی ایک جماعت کا قول ہے، کہ قرآن مجید میں کمی یا تغیر ہوئی ہے، اور صحیح یہ ہے کہ ہمارے اصحاب کا مذہب اس کے خلاف ہے، (ال قول، امامیہ اور حشویہ میں سے جن لوگوں نے اس کے خلاف قول کیا ہے، وہ لائق شمار نہیں ہے، کیونکہ یہ خلاف اصحابِ حدیث کی ایک قوم کی طرف منسوب ہے، جنہوں نے احادیث ضعیفہ نقل کیں اور ان کی صحت کا گمان کیا حالانکہ ایسی احادیث ضعیفہ سے ان کے خلاف معاذینہ نہیں کیا جا سکتا جن کی صحت قطعیت سے معلوم ہو۔

شیخ کاشانی لکھتے ہیں:

بچینا کہ نازل شدہ است باقی مانده و از افزون شدن و کم شدن (تحریف) معصوم و محفوظ گشته اما زیاد شدن پس علماء اسلام از فاسد و عام متفقند بر آنکہ چیزی بر قرآن افزوده و زیاد نشد

قرآن مجید جس طرح نازل ہوا تھا، اسی طرح باقی ہے اور زیادتی، کمی (تحریف)، سے محفوظ ہے، تمام علماء اسلام عام ہوں یا خاص اس پر متفق ہیں کہ قرآن مجید میں کوئی چیز

۱۔ شیخ ابو منصور احمد بن علی بن ابی طالب طبرسی من علماء القرن السادس الاجتهاد ج ۱ ص ۱۲۵، مطبوعہ موسسۃ الاطلس بیروت ۱۴۰۳ھ
۲۔ شیخ ابو علی فضل بن حسن طبرسی متوفی ۵۲۸ھ، مجمع البیان ج ۱ ص ۸۴، ۸۵، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران ۱۴۰۶ھ

و اما راجع بہ کم شدن پس جمعی بر آنند کہ در قرآن نقص و کاهش
راہ داده و مقداری آیات را منافقین از قرآن حذف
نمودند و اکثر علما اسلام از شیعه دستی را حقیقہ بر خلاف
آنست و گویند ابدال تفسیری و تبدیلی و زیادہ و نقصی در قرآن
راہ نیافستہ

و رد ایانیکہ در این بارہ نقل شدہ و موہم دلالت بر تحریف
و ابدال و حذف و تفسیر قرآن است در برابر این آیات ہر گاہ
قابل توجیہ حمل بر معنی موافق آیات است پس باید توجیہ کرد و ہر گاہ
قابل نباشد باید انہا را طسرح کرد۔

انا نحن سر لنا الذکر و انا له لحاظون۔ کی تفسیر میں شیخ طوسی لکھتے ہیں:
قال قتادة لحافظون من الزيادة و
المنقصات و مثله قوله لا يأتیه الماطل من
بین یدایہ و من خلفہ۔

زیادہ نہیں ہوئی، البتہ کسی کے متعلق ایک جماعت کا عقیدہ یہ
ہے کہ قرآن مجید میں کمی ہوئی ہے اور منافقین نے چند
آیات کو حذف کر دیا، اور شیعہ فرستے کے اکثر علما اور شیعی
علما اس پر متفق ہیں کہ قرآن مجید میں کوئی تغیر اور تبدل لگی
اور زیادتی نہیں ہوئی۔ (الہ قول)

جن روایات سے یہ دہم پیدا ہوتا ہے کہ قرآن مجید
میں تحریف، تبدل، حذف یا تغیر ہوا ہے ان روایات کی
تاویل اور ترجیح کرنی چاہیے اور اگر ان روایات کی ترجیح نہ
ہو سکے قرآن کو مسترد کر دینا چاہیے۔

کی تفسیر میں شیخ طوسی لکھتے ہیں:

تادہ نے کہا ہے کہ اس آیت کا معنی ہے: زیادتی
اور کمی سے ہم قرآن مجید کی حفاظت کرنے والے ہیں اسی
کی مثل یہ آیت ہے: اس میں باطل نہیں آ سکتا سامنے
سے دیکھئے۔

روافض کی تکفیر میں مصنف کا موقف

روافض اور شیعیہ کی تکفیر کے سلسلہ میں ہمارا موقف یہ ہے کہ جو
رگہ قرآن مجید میں تحریف کا قول کریں، یا حضرت عائشہ رضی

اللہ عنہا پر تہذیب کریں، یا حضرت ابوبکر کی صحابیت کا انکار کریں یا حضرت علی کی الوہیت کے قائل ہوں یا ان کو انبیاء علیہم
السلام پر فضیلت دیں، یا یہ کہیں کہ وحی لانے میں حضرت جبرائیل سے قطعی ہوئی، وجہ حضرت علی پر لانی حق وہ غلطی سے

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی لے گئے یا جو کسی امتی کہ معصوم کہیں اور اسی کو نبی پر فضیلت دیں یا
جو کہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد تین یا چار کے سوا باقی صحابہ (العیاذ باللہ) مرتد ہو گئے تھے،
ان میں سے ہر ایک قول کرنے والے کا بغض قطعی اور یقینی ہے، اور جو حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو سب کرے (یعنی

لعنت کرے اور بڑا کہے) یا ان کی خلافت کا انکار کرے اس کا کفر بھی ہے، کیونکہ تواریخ اور حاملہ ان کی تکفیر نہیں کرتے، اور فقہاء
احناف میں سے بھی طاعن قاری اور علامہ شامی ان کی تکفیر نہیں کرتے اور علامہ ابن ہمام کو بھی اس میں تاثر ہے،
اور جو لوگ حدیث حضرت علی کر خلع و ثلثہ پر فضیلت دیتے ہیں وہ اہل بدعت ہیں لیکن ان کی تکفیر نہیں کی جاسکتی۔

بَابُ مَنْ فَضَّلَ أَوَّلَ الْقُرُونِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حضرت اویس قرنی رضی اللہ عنہ کے فضائل

۶۳۶۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو حَرَبٍ حَدَّثَنَا هَاشِمٌ
ایسر بن ہاریر بیان کرتے ہیں کہ اہل کوفہ ایک وفد سے

بْنُ الْفَاسِيَةِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُعْتَمِرِ وَحَدَّثَنِي
سَعِيدُ الْجُرَيْرِيُّ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أُسَيْرِ بْنِ
جَابِرٍ أَنَّ أَهْلَ الْكُوفَةِ رَفَعُوا إِلَى عُمَرَ وَفِيهِمْ
رَجُلٌ يَقُولُ كَانَ يَسْتَحْدِثُ بِأَوْسٍ فَقَالَ عُمَرُ هَذَا
هَذَا أَحَدٌ مِنَ الْفَرَسِيِّينَ فَجَاءَ ذَلِكَ الرَّجُلُ فَقَالَ
عُمَرُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ قَالَ
إِنَّ رَجُلًا يَأْتِيكُمْ مِنَ الْيَمَنِ يُقَالُ لَهُ أَوْسٌ لَا يَدْعُ
بِالْيَمَنِ عِيْدًا لَهُ قَدْ كَانَ يَهْتَابُ قَدَمًا لِلَّهِ
فَإَذْهَبَ سَنَهُ إِلَّا مَوْضِعَ الْيَسَارِ أَدَالِدَ رُحْمِهِ فَمَنْ
لَقِيَهِ مِنْكُمْ فَيَسْتَغْفِرْ لَكُمْ.

۶۳۶۸ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَحُمَّدُ بْنُ
الْمُنْكَثَرِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا عَفَانُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ
رَوْحُو بْنُ مَكْلَمَةَ عَنْ سَعِيدِ الْجُرَيْرِيِّ بِهِ
الرُّسْتَادُ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ إِنْ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ
تَحِيْرًا يَأْتِيكُمْ رَجُلٌ يَقَالُ لَنَا أَوْسٌ وَلَهُ وَالِدَةٌ
وَكَانَ يَهْتَابُ قَدَمَهُ وَهُوَ فَيَسْتَغْفِرْ لَكُمْ.

۶۳۶۹ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ وَ
مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ شَاوِرٍ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا
وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا رَدَّ اللَّفْظُ لِأَبِي الْمُثَنَّى أَنَّ
مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَنَادَةَ عَنْ زُرَّارَةَ
بْنِ أَوْفَى عَنْ أُسَيْرِ بْنِ جَابِرٍ قَالَ كَانَ عُمَرُ بْنُ
الْخَطَّابِ إِذَا أَتَى عَلَيْهِ أَمْدَادُ أَهْلِ الْيَمَنِ سَأَلَهُمْ
أَمَّا كُفُوًا وَبِئْسَ بَنُ عَامِرٍ حَتَّى أَتَى عَلَى أَوْسٍ فَقَالَ
أَنْتَ أَوْسٌ نَسِ عَامِرٌ قَالَ نَعَمْ قَالَ مَنْ مَرَادُخُ
مِنْ قَرْنٍ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَكَانَ بِكَ بَرٌّ مِنْ قَبْرَاتٍ
مِنْهُ إِلَّا مَوْضِعَ رُحْمِهِ قَالَ نَعَمْ قَالَ لَكَ وَالِدَةٌ
قَالَ نَعَمْ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

کہ حضرت عمر فاروق کے پاس گئے۔ وفد میں ایک ایسا آدمی
بھی تھا جو حدیثِ اویس سے مذاق کرتا تھا، حضرت عمر
نے پوچھا یہاں کوئی قرن کا رہنے والا ہے، تو وہ شخص
پیش ہوا، حضرت عمر نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا تھا تمہارے پاس یمن سے ایک شخص آئے گا،
اس کا نام اویس ہوگا، یمن میں اس کی والدہ کے سوا کوئی
نہیں ہوگا، اس کو برس کی بیماری تھی، اس نے اللہ تعالیٰ
سے دعا کی تو اللہ تعالیٰ نے ایک دینار یا درہم کے برابر
سفید داغ کے سوا باقی داغ اس سے دور کر دیے، تم
میں سے جس شخص کی اس سے ملاقات ہو وہ اس سے
اپنے لیے مغفرت کی دعا کرے۔

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تابعین میں سب
سے افضل شخص ایک آدمی ہے جس کا نام اویس ہوگا، اس
کی ایک والدہ ہے اس کو برس کی بیماری ہے، اس سے
کہہ دو تمہارے لیے مغفرت کی دعا کرے۔

اسیر بن جابر بیان کرتے ہیں کہ حدیثِ عمر بن الخطاب
کے پاس جب اہل یمن میں سے کوئی تکلفی تو وہ ان
سے سوال کرتے کیا تم میں وہیں بن عامر ہے؟ حتیٰ کہ ایک
دن حضرت اویس ان کے پاس گئے، حدیثِ عمر کے کہا گیا
آپ اویس بن عامر ہیں، انہوں نے کہا ہاں، کہا آپ قبیلہ
ماد سے ہیں، انہوں نے کہا ہاں آپ نے کہا کیا آپ قرن سے ہیں؟
انہوں نے کہا ہاں، کیا آپ کو برس کی بیماری تھی اور ایک درہم کے برابر داغ
رہ گیا ہے اور باقی داغ ختم ہو گئے، حضرت نے کہا ہاں، حدیثِ عمر نے کہا
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ سننا ہے کہ اہل
یمن کا املاؤ کے ساتھ تمہارے پاس قبیلہ ماد سے
قرن کے ایک شخص آئیں گے جن کا نام اویس بن عامر

وَسَلَّمَ يَقُولُ يَا فِيَّ عَلَيْكُمْ أَوْ يُسَى بْنُ عَامِرٍ مَعَ
 أَمْدَادِ أَهْلِ الْيَمَنِ مِنْ مُرَاوِدٍ ثُمَّ مِنْ قَدْرٍ كَانَ بِهِ
 بَرَصٌ فَخَبَرَا مِنْهُ إِلَّا مَوْضِعَ دُرِّهِمْ لَهُ وَالْيَدِ
 هُوَ بِهَا بَرَصٌ نَزَا قَسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا يَبْرَأَ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ
 أَنْ تَسْتَغْفِرَ لَكَ مَا فَعَلَ مَا اسْتَغْفِرُ لِي مَا اسْتَغْفِرُ
 لَكَ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ آيُنَ حَرِيْدٌ قَالَ الْكُوفَةُ قَالَ أَرَأَى
 أَكْتُبُ لَكَ إِلَى عَامِدِهَا قَالَ أَكُونُ لِي عَمِيْرًا
 النَّاسِ أَحَبُّ إِلَيَّ قَالَ فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْعَامِ الثَّقِيلِ
 حَجَّ رَجُلٌ مِنَ أَشْرَافِهِمْ فَوَاقَى عُمَرَ فَسَأَلَهُ عَنْ
 أَوْسَى قَالَ تَرَكْنَاهُ رَثَّ الْبَيْتِ قَلِيلٌ أَلَمْ تَرَ قَالَ
 سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 يَا فِيَّ عَلَيْكُمْ أَوْسَى بْنُ عَامِرٍ مَعَ أَمْدَادِ أَهْلِ الْيَمَنِ
 مِنْ مُرَاوِدٍ ثُمَّ مِنْ قَدْرٍ كَانَ بِهِ بَرَصٌ فَخَبَرَا مِنْهُ إِلَّا
 مَوْضِعَ دُرِّهِمْ لَهُ وَالْيَدِ هُوَ بِهَا بَرَصٌ نَزَا قَسَمَ عَلَى
 اللَّهِ لَا يَبْرَأُ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَسْتَغْفِرَ لَكَ مَا فَعَلَ
 مَا اسْتَغْفِرُ لِي قَالَ أَنْتَ أَخَذْتَ
 عَهْدًا بِسَفَرٍ صَالِحٍ مَا اسْتَغْفِرُ لِي قَالَ اسْتَغْفِرُ لِي
 قَالَ أَنْتَ أَخَذْتَ عَهْدًا بِسَفَرٍ صَالِحٍ مَا اسْتَغْفِرُ لِي
 قَالَ لَقِيتُ عُمَرَ قَالَ نَعَمْ مَا اسْتَغْفِرُ لَكَ قَفِطُنَ لَكَ
 النَّاسُ فَأَنْعَدُوا عَلَى وَجْهِهِ قَالَ أَسِيرٌ وَكَسْوَةٌ
 بُرْدَةٌ فَكَانَ مَلَمَّا رَأَاهُ إِسْنَانٌ قَالَ مِنْ آيُنَ
 لِأَوْسَى هَذِهِ الْبُرْدَةُ

ہو گا۔ ان کو برص کی بیماری تھی اور ایک درہم کی مقدار کے
 علاوہ باقی ٹھیک ہو چکی ہوگی، قرن میں ان کی ایک والدہ
 ہے جس کے ساتھ وہ بہت نیکی کرتے ہیں، اگر وہ کسی چیز
 پر اللہ کی قسم کھائیں تو اللہ تعالیٰ اس کو ضرور پورا کرے گا
 اگر تم سے ہو سکے تو تم ان سے مغفرت کی دعا کرنا، سو اب
 آپ میرے لیے مغفرت کی دعا کیجئے، حضرت اویس قرنی
 نے حضرت عمر کے لیے استغفار کیا، حضرت عمر نے کہا:
 اب آپ کہاں جا رہے ہیں؟ انھوں نے کہا کوفہ میں،
 حضرت عمر نے کہا کیا میں کوفہ کے عامل کی طرف آپ کے
 لیے خط لکھ دوں؟ حضرت اویس نے کہا خاکی نہیں
 لوگوں میں رہنا مجھے زیادہ پسند ہے، جب دوسرا سال
 آیا تو کرز کے اثرات میں سے ایک شخص آیا، اس کی حضرت
 عمر سے ملاقات ہوئی، حضرت عمر نے اس سے حضرت
 اویس کے متعلق پوچھا اس نے کہا میں ان کو کم سامان کے
 ساتھ شکستہ گھر میں چھوڑ کے آیا ہوں، حضرت عمر نے
 کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے
 کہ تمہارے پاس کک کے ساتھ قبیلہ مراد سے اویس
 بن عامر قرن سے آئیں گے، ان کو برص کی بیماری تھی،
 ایک درہم کی مقدار کے علاوہ وہ سب بیماری ٹھیک
 ہو گئی، ان کی ایک والدہ ہیں، وہ ان کے ساتھ بہت
 نیکی کرتے ہیں، اگر وہ اللہ تعالیٰ پر کسی کام کی قسم کھائیں
 تو اللہ تعالیٰ اس کو ضرور کرتا ہے، اگر تم سے ہو سکے
 تو تم ان سے اپنے لیے مغفرت کی دعا کرنا، پھر وہ شخص
 حضرت اویس کے پاس گیا اور ان سے کہا میرے لیے
 استغفار کیجئے، انھوں نے کہا تم ابھی اچھا سفر کر کے آ
 رہے ہو، تم میرے لیے استغفار کرو، اس نے پھر
 کہا آپ میرے لیے استغفار کیجئے، انھوں نے کہا تم
 ابھی نیک سفر کر کے آ رہے ہو، تم میرے لیے استغفا
 کرو، پھر کہا کیا تمہاری حضرت عمر سے ملاقات ہوئی تھی؟

اس نے کہا ہاں! پھر حضرت اویس نے اس کے لیے استنفا
کیا تب لوگوں کو حضرت اویس کے مقام کا علم ہوا اور
وہ وہاں سے چلے گئے۔ اسیر نے کہا میں نے حضرت
اویس کو ایک چادر اوڑھائی، جب بھی ان کو کوئی شخص
دیکھتا تو کہتا کہ اویس کے پاس یہ چادر کہاں سے
آئی؟

نوٹ :- اس باب کی احادیث میں حضرت اویس قرنی کے افضل القامین ہونے کا بیان ہے اور اللہ کے نیک
بندوں سے مغفرت کی دعا کرانے کا ثبوت ہے۔

اہل مصر کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی وصیت

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم عنقریب ایک
زمین کو فتح کرو گے جس میں قیادہ پیمانے کا ذکر کیا
جائے گا، تم اس زمین کے رہنے والوں سے اچھ سوگ
کرنا، کیونکہ تم پر ان کا حق اور رشتہ ہے، جب تم وہاں
دو آدمیوں کو ایک اینٹ کی جگہ کے لیے لڑنا دیکھو
تو وہاں سے چلے جانا، پھر شہر حیل بن حسد کے دو
بیٹے سیدہ اور عبد الرحمن ایک اینٹ کی جگہ پر لڑ رہے
تھے تو حضرت ابو ذر وہاں سے نکل آئے۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم عنقریب مصر کو فتح
کرو گے یہ وہ سرزمین ہے جہاں قیادہ بولا جاتا ہے
جب تم اس سرزمین کو فتح کرو تو وہاں کے لوگوں سے
اچھا سلوک کرنا، کیونکہ ان کا حق اور رشتہ ہے، یا فرمایا
ان کا حق اور سران رشتہ ہے درجیب تم وہاں پر
دو آدمیوں کو ایک اینٹ کی جگہ پر لڑتے دیکھو تو تم

بَابُ وَصِيَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِأَهْلِ مِصْرَ

۶۳۷۰ - حَدَّثَنِي أَبُو الْقَاسِمِ أَحْمَدُ بْنُ زُهَيْرٍ
أَخْبَرَنِي حَزْمَةُ بْنُ حَزْمَةَ عَنْ هُرَوثِ بْنِ سَعِيدٍ لَأَبِي
حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ زُهَيْرٍ
عَنْ ابْنِ التَّيَّحِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شِمَاسَةَ
الْمُهْرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا ذَرٍّ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَتَفْتَحُونَ أَرْضًا يُدْكَرُ فِيهَا
الْقِيَادُ فَاسْتَوْصُوا بِأَهْلِهَا خَيْرَ أَقْبَانٍ لَهُمْ ذِمَّةٌ
وَرَحِمًا يَا ذَا أَيْتُمُ رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ فِي مَوْجِبٍ
لَيْسَ قَائِمٌ مِنْهُمَا قَالَ فَتَرَى بَرِيْعَةً وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ
ابْنُ شُرَحْبِيلَ بْنِ حَسَنَةَ يَتَنَازَعَانِ فِي مَوْجِبٍ
لَيْسَ قَائِمٌ مِنْهُمَا

۶۳۷۱ - حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَبْدُ اللَّهِ
بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
سَمْعَةَ حَزْمَةُ الْمُهْرِيُّ يَحْدِثُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ شِمَاسَةَ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَكُمُ سَتَفْتَحُونَ
مِصْرَ وَهِيَ أَرْضٌ لَيْسَتْ فِيهَا الْقِيَادُ فَإِذَا اقْتَحَمْتُمُوهَا
فَاسْتَوْصُوا بِأَهْلِهَا فَإِنَّ لَهُمْ ذِمَّةً وَرَحِمًا أَوْ قَالَ

وَمِمَّنْ وَصَفَهُ اَيُّ دَرَيْتَ رَجُلَيْنِ يَخْتَصِمَانِ فِيهَا فِي
مَوْضِعٍ كَيْسَةٍ فَخُرِجَ مِنْهَا قَالَ قَوَّ اَيُّتَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ
بْنُ شَرَحْبِيلَ بْنِ حَسَنَةَ وَآخَاكَ رَيْبَعَةَ يَخْتَصِمَانِ
فِي مَوْضِعٍ كَيْسَةٍ فَخَرَجْتُ مِنْهَا۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:

وہاں سے نکل آنا حضرت ابوذر نے کہا پھر میں نے
عبدالرحمن بن شراحبیل بن حسنہ اور ان کے بھائی ربيعہ
کو ایک اینٹ کی جگہ کے متعلق رشتے دیکھا، تو میں
وہاں سے نکل آیا۔

علامہ نے کہا ہے کہ قیراط دینار یا درہم کا ایک جز ہے، اہل مصر اس لفظ کو بہت بولتے ہیں اور اس پیمانے
کا بہ کثرت استعمال کرتے ہیں، نومتہ سے مراد حق ہے، اور رشتہ سے مراد یہ ہے کہ حضرت اسماعیل کی والدہ حضرت
عاجزہ مصر سے تھیں، اور کسریٰ رشتہ سے مراد یہ ہے کہ حضور کے صاحبزادے حضرت ابراہیم کی والدہ حضرت ماریہ
قطیفہ بھی مصر کی تھیں، ان امارت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات کا ظہور ہے، کیونکہ آپ نے یہ پیش
گوئی کی کہ آپ کے بعد آپ کی امت کو شوکت اور قوت حاصل ہوگی، اور وہ بڑے بڑے ملکوں کو فتح کریں گے اور
مصر کو فتح کریں گے، اور جن دو آدمیوں نے ایک اینٹ کے برابر جگہ پر ٹھیکڑا کیا اس کی خبر دی، وہ تھیں محمد۔

بَابُ فَضْلِ أَهْلِ عَمَّانَ

اہل عمان کی فضیلت

۶۳۷۲۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا هَنَاقَةُ
بْنُ كَيْسَانَ عَنْ رِئَازِ بْنِ جَابِرِ بْنِ عَمْرِو بْنِ أَبِي
سَعْدٍ عَنْ أَبِي بَرَّةَ يَقُولُ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا إِلَى حَيٍّ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ
فَسَبَّوْهُ وَصَلَبُوهُ وَجَاءُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَبَرَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَوَ أَنَّ أَهْلَ عَمَّانَ أَتَيْتَ مَا سَبَّوْكَ وَلَا صَلَبُوْكَ۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو قبائل
عرب میں سے کسی قبیلہ کے پاس بھیجا، ان لوگوں نے
اس کو گالیاں دیں اور مارا، اس نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس آکر اس کی خبر دی۔ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تم اہل عمان کے پاس جاتے
تو وہ تم کو گالیاں دیتے نہ مارے۔

ت: علامہ نووی نے لکھا ہے کہ عمان بحرین کا ایک شہر ہے۔

بَابُ ذِكْرِ كَذِّابِ ثَقِيفٍ وَمُبِيرِهَا

قبیلہ ثقیف کا کذاب اور اس کا ظالم

۶۳۷۳۔ حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ الْعَمِّيُّ حَدَّثَنَا
يَعْقُوبُ بْنُ رِئَاقٍ عَنْ إِسْحَقَ بْنِ خُصْرَةَ عَنْ
أَبِي سُوْدٍ عَنْ سَلَمَانَ عَنْ أَبِي تَوْحِيدٍ رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ
بْنَ الزُّبَيْرِ عَلَى حَقْبَةِ الْمَدِينَةِ قَالَ فَجَعَلْتُ
قَرْنَيْنِ تَمْرٍ عَسِيْرٍ وَالتَّاسُ حَتَّى مَرَّ عَلَيَّ عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ عُمَرَ فَوَقَّفَ عَلَيَّ فَقَالَ أَسْلَامُ عَلَيْكَ يَا حَبِيبَ

ابوہریرہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ
بن الزبیر رضی اللہ عنہما کو مدینہ کی گھاٹی میں رسول پر
لکھا ہوا دیکھا، اس جگہ سے قریش اور دوسرے لوگ
گزر رہے تھے، حتیٰ کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ
عنہما کا وہاں سے گزر ہوا، وہ وہاں پر ٹھہر گئے اور
کہا: السلام علیک اباغیب، السلام علیک اباغیب،

السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَبِيبَ السَّلَامِ عَلَيْكَ يَا خَبِيبَ
أَمَّا وَاللَّهِ لَقَدْ كُنْتُ أَنُهَالَهُ عَنْ هَذَا أَمَّا وَاللَّهُ لَقَدْ
كُنْتُ أَنُهَالَهُ عَنْ هَذَا أَمَّا وَاللَّهُ لَقَدْ كُنْتُ أَنُهَالَهُ
عَنْ هَذَا أَمَّا وَاللَّهُ إِنْ كُنْتُ مَا عَلِمْتُ صَوَامًا قَوَامًا
وَصَوْرًا لِلرَّحِيمِ أَمَّا وَاللَّهُ لَقَدْ كُنْتُ أَنُهَالَهُ عَنْ هَذَا
خَيْرٌ لَّهِ لَقَدْ عَمِدَ اللَّهُ بِنِ عُمَرَ قَبْلَهُ الْحَبَابُ مَوْقِفُ
عَبْدِ اللَّهِ وَقَوْلُهُ فَإِنَّ رَسُلَ الْيَبْرِ فَأَنْزَلَ عَنْ جِدِّ عِيَالٍ
فَأَلْقَى فِي قُبُورِ الْيَهُودِ ثُمَّ أُرْسِلَ إِلَى أُخِيهِ أَسْمَاءَ وَهَبَتْ
أَيُّ نَكْرٍ قَاتَتْ أَنْ تَأْتِيَهُ فَأَعَادَ عَلَيْهَا الرَّسُولُ لَتَأْتِيَنِي
أَوْ لَا تَعُشْ إِلَيْكَ مِنْ بَسْعَبُتٍ بِقُرْؤِكَ كَالْقَاتِ
وَقَالَتْ وَاللَّهِ لَا أَتِيكَ حَتَّى تَبْعَثَ إِلَيَّ مَنْ يَسْعَبُ
بِقُرْؤِي قَالَ فَقَالَ أُرْؤِي سَبْعَتِي فَأَخَذَ تَعْلِيْمُهُ ثُمَّ
الْفُلُقُ يَتَوَدَّفُ حَتَّى دَخَلَ عَلَيْهَا فَقَالَ كَيْفَ
دَأَيْتِي صَنَعْتَ بَعْدَ اللَّهِ قَالَتْ رَأَيْتُكَ فَصَدَّتْ
عَلَيْهِ دُنْيَاهُ وَأَفْسَدَ عَلَيْكَ اخِرَتَكَ تَلَعَنِي تَلَكُ
تَقُولُ لَمَّا يَا اُنْ ذَاتِ الْبَطَاقِيْنَ اَنَا وَاللَّهُ ذَاتُ
الْبَطَاقِيْنَ اَمَّا اَحَدُهُمَا فَكُنْتُ اَرْفَعُهُ طَعَامَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَطَعَامَ فِي نَكْرٍ
مِنَ الدَّوَابِّ وَامَّا الْاُخَرُ فَنِطَاقُ الْمَرْأَةِ الَّتِي
لَا تَسْتَعْنِي عَنْهُ اَمَّا اِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ حَدَّثَنِي اَنْ فِي تَقْيِيْفٍ كَذَّابًا وَصَبْرًا
فَاَمَّا الْكُذَّابُ فَتَرَأَيْتُ مَا وَاللَّهِ الْمُسِيرُ
فَلَا اَحَالُكَ اِلَّا اِيَّاهُ قَالَ فَقَامَ عَنْهَا وَلَهُ
يُنَادِي جَعَلَهَا

اسلام عليك ابا خبيب، السلام عليك ابا خبيب، میں آپ کو اس (خلافت کے)
اقدام سے منع کرتا تھا، سنیے یہ خدا میں آپ کو اس سے
منع کرتا تھا، یہ خدا میں آپ کو اس سے منع کرتا تھا، سنیے
یہ خدا آپ بجزرت روز سے رکھنے والے، بہت قیام
کرنے والے، بہت صلہ رحمی کرنے والے تھے، بخدا
وہ دشمنوں کے زلم میں، آپ کی جو جماعت بڑی تھی وہ
درحقیقت، بہت اچھی تھی، اس کے بعد حضرت عبداللہ
بن عمر رضی اللہ عنہما وہاں سے چلے گئے، جب حجاج کو
حضرت ابن عمر کے وہاں کوڑے ہونے اور آپ کے اس کام
کی خبر ہوئی تو اس نے حضرت عبداللہ بن عمر کی بخشش کے
پاس کسی کو بھیجا اور ان کی بخشش کو سٹلا سے اتر دیا اور یہود
کے قبرستان میں پھنکا دیا، پھر ان کی والدہ حضرت اسماء
بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا کو بلوایا انھوں نے اس کے پاس
جاسنے سے انکار کر دیا، اس نے دوبارہ پیغام بھیجا،
کہ میرے پاس آؤ ورنہ میں کسی شخص کو بھیجوں گا جو تم کو
بالوں سے پکڑ کر گھسیٹا ہوا میرے پاس لے آئے گا۔
حضرت اسماء نے انکار کیا اور فرمایا یہ خدا میں اس وقت
تک تیرے پاس نہیں آؤں گی جب تک تو مجھے بالوں
سے پکڑا کر گھسیٹا کر نہیں بلائے گا، حجاج نے کہا،
میری جو تیاں لاؤ پھر اس نے جو تیاں پہنیں اور کرشنا
جو حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کے پاس گئی اور کہنے لگا
”تو نے دیکھا میں نے اللہ کے دشمن کو کیسے قتل کیا،“
انھوں نے فرمایا: تم نے اس کی دنیا خراب کی اور اس نے
تیری عاقبت برباد کر دی! مجھے معلوم ہوا ہے کہ تو اس
کو دو کمر بندوں والی کا بیٹا کہتا ہے تو سن، یہ خدا! میں
دو کمر بندوں والی ہوں کمر بند کے ایک ٹکڑے کے ساتھ
تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر
رضی اللہ عنہ کے طعام کو سواری کے ساتھ باندھا تھا،
اور دوسرا ٹکڑا وہ سب جس سے کوئی عورت مستغنی نہیں

ہموتی، اور سن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں یہ حدیث بیان فرمائی کہ ثقیف میں ایک کذاب اور ظالم ہوگا کذاب کو تو ہم پہلے درکچھ چکے ہیں اور رہا ظالم تو میرے گمان میں وہ نہ صرف تو ہی ہو سکتا ہے! راوی کہتا ہے پھر حجاج دہاں سے چلا گیا اور اس نے کوئی جواب نہیں دیا۔

علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں:

حضرت عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما کی سوانح

حضرت عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما کا نام و نسب یہ ہے:

عبد اللہ بن الزبیر بن عوام بن خویلد بن اسد بن عبد الوہب بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی قرشی اسدی۔ ابو جحزہ اور ابو عبیدہ ان کی کنیت ہے۔

سلسلہ میں حضرت ابن الزبیر کی ولادت ہوئی، آپ کی والدہ آپ کو سے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تبرکاً کھجور چبا کر اس پر نور و کسے منہ میں ڈالی۔

جنگ جمل میں حضرت ام المؤمنین کی حفاظت میں بڑی باثباتی سے لڑے لیکن صفین کی خانہ جنگی میں کوئی حصہ نہیں لیا، حضرت معاویہ کے ہاتھ پر بیعت کر لی تھی، البتہ یزید کے ہاتھ پر بیعت نہیں کی۔

سلسلہ میں جب یزید ولی عہد ہوا تو اس نے حضرت حسین اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما سے بیعت کا

مطالبہ کیا، حضرت ابن الزبیر مکہ روانہ ہو گئے، اور حضرت حسین کی شہادت تک مکہ مکرمہ میں رہے اور یزید کے بار بار اصرار اور مطالبہ کے باوجود اس کی بیعت نہیں کی، یزید کے وفد کے واپس جانے کے بعد حضرت ابن الزبیر نے تہامہ اور اہل حجاز کو اپنی بیعت کی دعوت دی، حضرت ابن عباس اور محمد بن حنفیہ کے علاوہ باقی تمام لوگوں نے

حضرت ابن الزبیر کی بیعت کر لی، بیعت لینے کے بعد حضرت ابن الزبیر نے یزید کے عمال کو نکال دیا، اور یہاں سے بنو امیہ کی حکومت اٹھ گئی، یزید نے مسلم بن عقبہ مری کو ایک فوج کے ساتھ روانہ کیا کہ پہلے اہل مدینہ کی تادیب کی جائے اور پھر مکہ میں حضرت ابن الزبیر کا مقابلہ کیا جائے، واقعہ حرمہ اور اہل مدینہ کو قتل و غارت کرنے کے بعد مسلم بن عقبہ مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہوا لیکن مکہ مکرمہ پہنچنے سے پہلے اس کو قضاۃ الہی نے آیا، حصین بن زبیر اس کا بھائی ہوا اور وہ مکہ مکرمہ پر حملہ آور ہوا ابھی یہ لڑائی جاری تھی کہ رجب الاول سلسلہ میں یزید مر گیا اور حصین شام واپس چلا گیا۔

ورد القندہ سلسلہ میں عبد الملک بن مروان نے حجاج کو حضرت ابن الزبیر پر حملہ کرنے کے لیے روانہ کیا، اس وقت حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما حرم میں پناہ گزیں تھے، کئی مہینوں تک یہ جنگ جاری رہی، بالآخر حمادی الثانی سلسلہ میں حضرت ابن الزبیر شہید ہو گئے، حجاج نے حضرت ابن الزبیر کی شہادت کے بعد آپ کی نعش سولی پر لٹکا دی۔ (خلاصہ طبری)۔

علامہ نزوی لکھتے ہیں، اس حدیث میں میت کو سلام کرنے کا ثبوت ہے اور میت کے محاسن ذکر کرنے کا بیان ہے، اس میں حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما کی جبرامت کا بیان ہے کہ انھوں نے یزید کے ظلم کی پرواہ نہ کرتے ہوئے

کہہ رہے ہیں کہ حضرت ابن الزبیر مظلوم و شہید ہوئے اور عجاج اور اس کے رفقاء باغی تھے۔

باب ۸۹۵ فضل فارس

اہل فارس کی فضیلت

۴۳۷۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ
قَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا قَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ جَعْفَرٍ الْجَدْرِيُّ عَنْ يَزِيدِ بْنِ الْأَصْبَغِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ الْيَمَانُ عِنْدَ الثَّرَيَاتِ لَدَفَّ بِهِ رَجُلٌ مِنْ
فَارِسٍ أَوْ قَالَ مِنْ أَيْتٍ فَارِسٍ حَتَّى يَتَنَاوَلَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر دین شریا پر ہوتا تب بھی
فارس کا ایک شخص اس کو حاصل کر لیتا۔ یا فارس کی اولاد
میں سے ایک شخص اس کو حاصل کر لیتا۔

۴۳۷۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الْعَزِيزِ (يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ) عَنْ كُوَيْلٍ عَنْ أَبِي نَعْيَبٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ نَزَلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْجُثَّةِ فَلَمَّا
قَرَأَ آخِرُهَا مِنْهُمْ تَنَاسَيْدُ حَقْوَاهُمْ قَالَ رَجُلٌ
مَنْ هُوَ لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَلَمْ يَرَجِعْهُ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى سَأَلَهُ مَرَّةً أُخْرَى وَفَرَّقَتَيْنِ وَ
ثَلَاثًا قُلْ وَفِيْنَا سَلَمَانٌ نَفَارِسِيٌّ قُلْ قَوْصَةُ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدُهُ عَلَى سَلَمَانَ
ثُمَّ قَالَ لَوْ كَانَ الْإِيْمَانُ عِنْدَ اسْتَرْيَاتٍ لَنَافَعَ
وَجَالَ قَبْلُ هُوَ لَا يَوْمَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب
نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر سورہ جثہ نازل ہوئی اور آپ
نے یہ پڑھا و آخرین منهم تناسید حقواہم صحیح
یعنی آپ ان پر بھی کتاب کی تلاوت کرتے ہیں اور ان کو
بھی کتاب اور حکمت کی تعلیم دیتے ہیں اور ان کا بھی تذکرہ
کرتے ہیں جو ابھی آپ سے داخل نہیں ہوئے ہیں ایک
شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ کون لوگ ہیں؟ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا کوئی جواب نہیں دیا جتنی کہ
اس نے آپ سے ایک بار پوچھا یا رسول اللہ! یا تین بار پوچھا اس وقت
ہم میں حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ بھی تھے نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے حضرت سلمان پر ہاتھ رکھا پھر فرمایا اگر
ایمان شریا کے پاس بھی ہوتا تو اس کے علاوہ کسی
لوگ اس کو حاصل کر لیتے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

حدیث رسول اللہ میں امام اعظم کی بشارت

اس میں یہ اقوال ہیں (۱) تابعین (۲) عجم (۳) ابناء عجم (۴) صحابہ کے بعد کے لوگ (۵) قیامت تک کے مسلمان (۶)
علامہ قرطبی نے کہا احسن یہ ہے کہ اس کو ابناء فارس پر محمول کیا جائے۔
یہ بات مشاہدہ سے ثابت ہو چکی ہے کہ فارس میں دینی علوم کا غلبہ ہوا اور وہاں بہت علماء کا ظہور ہوا اور یہ

حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی کے صدق پر دلیل ہے۔ ۱۷
حضرت امام ابوحنیفہ کے آباؤ اجداد بھی چرنیکو فارس سے آئے تھے، اس لیے اس حدیث کی بشارت کو امام
ابوحنیفہ پر بھی محمول کیا گیا ہے، علامہ شامی اس حدیث کی مستند و اسانید بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں:
اکثر علماء کی تصریح کے مطابق امام ابوحنیفہ کے دادا فارس کے رہنے والے تھے، حافظ سیوطی شافعی نے کہا
ہے کہ اس حدیث کو امام بخاری اور امام مسلم نے روایت کیا ہے، اس حدیث کی صحت پر اتفاق ہے اور اس میں امام ابوحنیفہ
کی طرف اشارہ ہے، امام ابوحنیفہ کے فضائل اور مناقب میں یہ حدیث کافی ہے، حافظ سیوطی کے شاگرد علامہ شامی
نے لکھا ہے کہ ہمارے استاد نے جو یہ جزم کیا ہے وہ بالکل صحیح ہے اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ اس حدیث
سے مراد امام ابوحنیفہ ہیں، کیونکہ ابنہ فارس میں امام ابوحنیفہ کے تہ علم و فضل تک کوئی نہیں پہنچا۔ ۱۸

بَابُ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسُ
كَأَيِّ مِائَةٍ رَأَتْ جَدْفِيهَا رَاحِلَةً ۖ
۶۳۷۶ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ مُسْهِرٍ
رَوَاهُ الْفُضْلُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَحَبُّنَا وَقَالَ ابْنُ
رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَحَبُّنَا مَعْمَرُ بْنُ سُرَيْجٍ
عَنْ سَالِمِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْدُ فَوْنُ النَّاسِ كَأَيِّ مِائَةٍ لَا
يَجْدُ الرَّجُلُ فِيهَا رَاحِلَةً ۖ

انسان اونٹوں کی طرح ہیں جن میں سو میں سے
ایک بھی سواری کے لائق نہیں ہے
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم انسانوں کو سو
اونٹوں کی مثل پاؤ گے ان میں سے ایک بھی سواری کے
لائق نہیں ہوگا۔

کامل انسان کی کامل اونٹ کے ساتھ تشبیہ کی وجہ | علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:
علامہ ابن قتیبہ نے کہا کہ راحلہ اس عمدہ اونٹ
کو کہتے ہیں جو کامل الاوصاف ہو اور سواری کے لائق ہو، اور اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ لوگ برابر ہیں، کسی کو
دوسرے پر نفسی فضیلت نہیں ہے بلکہ وہ سو اونٹوں کی طرح ایک دوسرے کے مشابہ ہیں، ادھر ہی نے کہا اہل عرب
راحلہ اچھی نسل کے اونٹ کو کہتے ہیں، اور ابن قتیبہ کا ذکر کردہ معنی غلط ہے، بلکہ حدیث کا معنی یہ ہے کہ جو شخص دنیا میں
مکمل ظاہر ہو اور آخرت میں پوری طرح راجب ہو وہ بہت کم ہوتا ہے جیسے اچھی نسل کا اونٹ بہت کم ہوتا ہے، علامہ
نووی نے کہا ہے کہ ان دونوں معنوں سے بہتر معنی یہ ہے کہ انسانوں میں عمدہ خصال اور کامل اوصاف کا حامل
بہت کم ہوتا ہے، جیسے اونٹوں میں اچھا اونٹ کم ہوتا ہے۔ ۱۹

۱۷۔ علامہ بدرالدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۹ ص ۲۳۵، مطبوعہ نوری محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
۱۸۔ علامہ سید محمد امین بن عابد بن شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۲۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ
۱۹۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۳، مطبوعہ نوری محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

عمرہ اور کم یاب اونٹ کے ساتھ انسان کی مثال کی توجیہ یہ ہے کہ جو انسان جواد ہو اور جو لوگوں کے حقوق اور فرائض کا بوجھ اٹھاتا ہو، ان کے تاوان اور جسامتے ادا کرتا ہو اور ان کا غم بانٹ لیتا ہو، ایسا انسان بہت کم ہے، جس طرح خوشی سے بوجھ اٹھانے والے اچھی نسل کے اونٹ کم ہوتے ہیں۔
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے مطابق سو میں سے کوئی ایک انسان یہ مشکل کامل ہوتا ہے، اور درحقیقت کامل وہی ہوتا ہے جو اپنے اندر کامل کا دعویٰ نہیں رکھتا، اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ ہم کو انسان کامل بنائے۔

﴿

اختتامی کلمات

شرح صحیح مسلم کی جلد ساوس کتاب الفضائل پر ختم ہو گئی، اس کے بعد کتاب البر والصلۃ سے جلد سابع شروع ہوگا اور ان شاء اللہ جلد سابع میں شرح صحیح مسلم مکمل ہو جائے گا۔

الہ العالمین! آپ کا بے حد و بے حساب شکر ہے کہ آپ نے اس عاجز اور ناکارہ سے دین اسلام کا اتنا عظیم کام لے لیا، مجھے دین اسلام کے تمام افکار و نظریات اور تمام ارکان اور احکام کو قرآن مجید، احادیث صحیحہ، آثار شریفہ، اقوال اللہ اور خصوصاً سراج اراشد ام ابو حنیفہ کے اقوال کی روشنی میں پیش کرنے کی سعادت فرمائی، میرے وہم و گمان میں بھی کبھی نہیں تھا کہ میں دین کا اتنا عظیم کام کر سکوں گا، یہ محض آپ کا لطف و کرم ہے، اور آپ کی عنایت ہے، الہ العالمین! جس طرح آپ نے شرح صحیح مسلم کی یہ چھ جلدیں مکمل کرنے کی توفیق دی ہے، ساتویں جلد مکمل کرنے کی بھی توفیق عطا فرما۔

اس کتاب کی تصنیف و تالیف اور ترتیب و تدوین میں دارالعلوم نعیمیہ کراچی کے اراکین اور کراچی کے دوسرے احباب کا بہت بڑا تعاون ہے، جنہوں نے مجھے فراہمی کتب کے علاوہ ایسی سہولتیں بنیائیں جن کی وجہ سے میں سکون کے ساتھ یہ کام کر رہا ہوں، میں ڈاکٹر مفتی سید شجاعت علی قادری زید لطیف، پروفیسر مفتی منیب الرحمان زید جہم اور علامہ غلام محمد سیالوی زید عنایتیہم کو ہمیشہ اپنی دعاؤں میں یاد رکھتا ہوں۔
الہ العالمین! مجھے اور میرے ان تمام احباب کو اس کتاب کے ناشر اس کے کاتب اور اس کے معمم مولانا محمد ابراہیم فیضی اسعدہ اللہ اور اس کتاب کے قارئین کو میرے والدین، میرے مشائخ اور اساتذہ اور میرے تلامذہ کو دین و دنیا کی خوشیاں عطا فرما، ہر غم اور ہر بلا سے محفوظ رکھ، الہ العالمین دنیا اور آخرت میں عزت اور آبرو کو قائم رکھ اور دارین کی سعادتیں کامیابیوں اور کامرانیوں عطا فرما۔ دنیا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور زیارت عطا فرما

علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المسلم ج ۶ ص ۳۰، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت

آخرت میں آپ کی عنایت اور شفاعت عطا فرما اور آپ کے توسط سے بے حساب و کتاب جنت الفردوس عطا فرما، قیامت تک اس کتاب کے فیض کو باقی اور جاری رکھ اور اس کو میرے لیے صدقہ جاریہ کر دے۔

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد فضل الابدیاء و المرسلین خاتم النبیین، کرم الاموالین والآخرین قائد الفراعین المعجلین شیعنا یوم الدین وعلی ازواجه اہمات المؤمنین والہ الطیبین الطاہرین واصحابہ الکاملین الواصلین واولیاء امتہ وعلماء ملتہ وامتہ اجمعین۔



ماخذ و مراجع

کُتب النبیہ

- ۱۔ قرآن مجید
- ۲۔ تورات
- ۳۔ انجیل

کُتب احادیث

- ۴۔ صحیح بخاری، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۰ھ، امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ
- ۵۔ صحیح مسلم، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ، امام ابو الحسین مسلم بن حجاج قشیری، متوفی ۲۶۱ھ
- ۶۔ جامع ترمذی، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی، متوفی ۲۷۹ھ
- ۷۔ سنن ابی داؤد، مطبوعہ مطبع مجتبیٰ، پاکستان لاہور، ۱۳۷۵ھ، امام ابو داؤد سلیمان بن شعث متوفی ۲۷۵ھ
- ۸۔ سنن نسائی، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابو عبد الرحمن احمد بن شیبہ نسائی متوفی ۳۰۳ھ
- ۹۔ سنن ابن ماجہ، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ
- ۱۰۔ صحیح ابن خزیمہ، مطبوعہ مکتب اسلامی، بیروت، ۱۳۹۵ھ، امام محمد بن اسحاق بن خزیمہ متوفی ۳۱۱ھ
- ۱۱۔ مؤطا امام مالک، مطبوعہ مطبع مجتبیٰ پاکستان لاہور، امام مالک بن انس اصبہی، متوفی ۲۰۹ھ
- ۱۲۔ مسند امام اعظم، مطبوعہ محمد سعید اینڈ سنز کراچی، امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت متوفی ۵۰ھ
- ۱۳۔ مؤطا امام محمد، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۲۰۹ھ
- ۱۴۔ کتاب الآثار، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۳۷۷ھ، امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ
- ۱۵۔ کتاب الآثار، مطبوعہ مکتبہ اشریہ سانگلہ، امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم متوفی ۱۸۲ھ
- ۱۶۔ مصنف عبد الرزاق، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ، امام عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۰ھ
- ۱۷۔ مصنف ابن ابی شیبہ، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۳۷۷ھ، امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ

- ۱۸- مسند احمد بن حنبل، مکتب اسلامی، بیروت، ۱۳۹۸ هـ، امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ هـ
- ۱۹- مسند دارمی، مطبوعه مطبع نظامی، کاپنور، ۱۳۸۳ هـ، امام محمد بن عبد الرحمن دارمی متوفی ۲۵۵ هـ
- ۲۰- سنن در قطنی، مطبوعه نشر السنه، عمان، امام علی بن عمر دار قطنی متوفی ۲۸۵ هـ
- ۲۱- شانی ترمذی، مطبوعه نور محمد کارخانه تجارت کتب، کراچی، امام ابوعلی محمد بن عیسی ترمذی متوفی ۲۴۹ هـ
- ۲۲- شرح مسانی الآثار، مطبوعه مجتبی، پاکستان لاہور، ۱۴۰۳ هـ، امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ هـ
- ۲۳- سنن کبری، مطبوعه نشر السنه، عمان، امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ هـ
- ۲۴- کشف الاستار عن زوائد البزار، مطبوعه مؤسسه الرساله بیروت، ۱۴۰۳ هـ، حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۷ هـ
- ۲۵- مجمع الزوائد، مطبوعه دار الکتاب العربی، ۱۴۰۲ هـ، حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۷ هـ
- ۲۶- شرح سنن، مطبوعه مکتب اسلامی، بیروت، ۱۴۰۰ هـ، امام حسین بن مسعود بغوی متوفی ۵۱۲ هـ
- ۲۷- الارباب المفرد، مطبوعه مکتبه اثریہ سائیکل، امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ هـ
- ۲۸- المستدرک، مطبوعه دار البیان للنشر و التوزیع، مکہ مکرمہ، امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ هـ
- ۲۹- جامع اصغیر، مطبوعه دار المعرفه، بیروت، ۱۳۹۹ هـ، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ هـ
- ۳۰- مر اسبیل ابرو اؤد، مطبوعه نور محمد کارخانه تجارت کتب کراچی، امام ابو داؤد سیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ هـ
- ۳۱- فردوس الاخبار، مطبوعه دار الکتاب، عربی بیروت، حافظ شیر دین بن شہر دار الدیلمی متوفی ۵۰۹ هـ
- ۳۲- تلخیص المستدرک، مطبوعه دار البیان للنشر و التوزیع، مکہ مکرمہ، علامہ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۸۴۸ هـ
- ۳۳- خصائص کبری، مطبوعه مکتبه نور بدینویہ، فیصل آباد، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ هـ
- ۳۴- الجوہر سنی، مطبوعه نشر السنه، عمان، علامہ علاؤ الدین بن علی بن عثمان اردبیلی ترکمانی متوفی ۸۴۵ هـ
- ۳۵- نصب الریہ، مطبوعه مجلس علمی، سورت ہند، ۱۳۵۷ هـ، حافظ جمال الدین ابو محمد عبد اللہ بن یوسف زمینی ۷۲۲ هـ
- ۳۶- مشکوٰۃ، مطبوعه اصح السطایح دہلی، شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۴۲ هـ
- ۳۷- اعلام السنن، مطبوعه اداره القرآن کراچی، شیخ طہر احمد عثمانی ۱۳۹۲ هـ
- ۳۸- کنز دہان، مطبوعه مؤسسه الرساله، بیروت، ۱۴۰۵ هـ، علامہ علی متقی بن مسام الدین ہندی بریل پوری متوفی ۹۷۵ هـ
- ۳۹- الا حسان بترتیب صحیح ابن حبان، مطبوعه دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۰ هـ، امیر علاؤ الدین علی بن حبان غازی متوفی ۴۳۹ هـ
- ۴۰- مسند طیارلس، مطبوعه ہند، امام سیمان بن داؤد بن جبار و طیارلسی متوفی ۲۰۳ هـ
- ۴۱- جامع راہول فی احادیث الرسول، مطبوعه مطبوعه علاج بیروت، ۱۳۹۰ هـ، امام محمد الدین ابوالسعد دات مبارک بن محمد بن ابی جہزی متوفی ۲۰۶ هـ
- ۴۲- السنن، مطبوعه عالم، مکتب بیروت، حافظ عبد اللہ بن ربیع حمیدی متوفی ۲۱۹ هـ
- ۴۳- مسند ابویعلی المرصلی، مطبوعه دار الحامسون تراش، بیروت، ۱۴۰۳ هـ، حافظ احمد بن علی المثنی التمیمی متوفی ۳۰۷ هـ
- ۴۴- دلائل النبوة، مطبوعه دار کتب العلمیہ بیروت، حافظ ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ هـ
- ۴۵- شعب الایمان، مطبوعه دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۱ هـ، حافظ ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ هـ

کتاب تفسیر

۴۶. احکام القرآن، مطبوعہ سید الکیڈی لاہور، ۱۴۰۰ھ، علامہ ابو بکر احمد بن علی رازی حسام حسنی، متوفی ۳۷۰ھ
۴۷. تفسیر کبیر، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ، امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین بن عمر رازی، متوفی ۶۰۶ھ
۴۸. جامع الاحکام القرآن، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۳۸۷ھ، علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۶۸ھ
۴۹. تفسیر خازن، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، علامہ علی بن محمد خازن شافعی متوفی ۷۲۵ھ
۵۰. عنایۃ القاضی، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۴۲۳ھ، علامہ احمد شہاب الدین خفاجی مصری حنفی، متوفی ۱۰۶۹ھ
۵۱. تفسیر ابوسعود، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ، علامہ ابوسعود محمد بن محمد ماردی مکی، متوفی ۹۸۲ھ
۵۲. روح البیان، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، علامہ اسماعیل حق حنفی، متوفی ۱۱۳۷ھ
۵۳. تفسیر مظہری، مطبوعہ برجستان بک ڈپو کوئٹہ، قاضی شامہ اللہ پانی پتی، متوفی ۱۲۲۵ھ
۵۴. تفسیر عزیزی، مطبوعہ مطبع فاروق دہلی، شیخ عبد العزیز محدث دہلوی، متوفی ۱۳۳۹ھ
۵۵. روح المعانی، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، علامہ ابو الفضل شہاب الدین سید محمد موسیٰ خدوسی حنفی، متوفی ۱۲۷۰ھ
۵۶. فتح القدیر، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، شیخ محمد بن علی شروکانی، متوفی ۱۲۵۰ھ
۵۷. جامع البیان، مطبوعہ شرکت مکتبہ و مطبعہ مصطفیٰ ابابلی مصر، مطبوعہ ۱۳۷۳ھ، ابو جعفر محمد بن جریر طبری متوفی ۳۲۰ھ
۵۸. التہیان فی تفسیر القرآن، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، شیخ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی ۳۸۵ھ
۵۹. اضواء البیان، مطبوعہ عالم الکتب بیروت، علامہ محمد ابن بن محمد مختار جگنی شافعی
۶۰. بحر اسرار فی تفسیر القرآن، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، علامہ علیم شیخ طنطاوی جہزی
۶۱. تفسیر المنار، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، علامہ محمد رشید رضا، متوفی ۱۳۵۲ھ
۶۲. تفسیر المرافی، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۹۲ھ، علامہ احمد مصطفیٰ مراغی
۶۳. تفسیر نیشاپوری، مطبوعہ مصطفیٰ ابابلی دادلہ مصر، علامہ نظام الدین حسن بن محمد قاضی نیشاپوری، متوفی ۷۲۸ھ
۶۴. تفسیر اسماعیلین، مطبوعہ قدیمی کتب خانہ، لاہور، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ
۶۵. انوار التنزیل، مطبوعہ دار صادر بیروت، قاضی ابواسمیر عبد اللہ بن عمر میضاوی شیرازی، متوفی ۶۸۵ھ
۶۶. الفتاویٰ الالہیہ، مطبوعہ مطبعۃ المہمۃ مصر، ۱۳۰۳ھ، شیخ سلیمان بن عمر المعروف بابکلی، متوفی ۱۲۰۴ھ
۶۷. الدر المنثور، مطبوعہ مہمۃ مصر، ۱۳۱۴ھ، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ
۶۸. تفسیر ابن کثیر، مطبوعہ ادارۃ اندلس بیروت، ۱۳۸۵ھ، حافظ ابوالفضل علاء الدین ابن کثیر، متوفی ۷۴۴ھ
۶۹. فتح سبآن، مطبوعہ مطبع کبریٰ میرپور بلاق مصر، ۱۳۰۱ھ، ابوبکر صدیق حسن خان بھوپالی متوفی ۳۰۷ھ
۷۰. نخزۃ العرفان، تاج کیمی لاہور، صدر الافاضل سید محمد نعیم الدین مراد آبادی، متوفی ۱۳۶۷ھ
۷۱. بیان القرآن، مطبوعہ تاج کیمی لاہور، شیخ شرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۶۲ھ

۷۲. حاشیہ القسدان، مطبوعہ تاج کپنی لاہور، شیخ محمود محسن دیربندی متوفی ۱۳۳۹ھ و شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ
۷۳. معارف القرآن، مطبوعہ ادارۃ المعارف کراچی، ۱۳۹۰ھ، مفتی محمد شقیع دریابندی، متوفی ۱۳۶۹ھ
۷۴. مدارک، منزلی، مطبوعہ دارالکتب العربیہ لپشاور، علامہ ابوالبرکات احمد بن محمد نسفی، متوفی ۷۱۰ھ
۷۵. بحر المحیط، مطبوعہ دارالفکر بیروت، ۱۴۰۳ھ، علامہ ابوالاسحان محمد بن یوسف اندلسی قرطبی، متوفی ۵۴۷ھ
۷۶. فی ظلال القرآن، مطبوعہ داراحیاء التراث العربی بیروت ۱۳۸۶ھ، سید محمد قطب شہید مصری
۷۷. احکام القرآن، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت، علامہ ابوبکر محمد بن عبد اللہ المعروف بابن العربی، متوفی ۵۴۳ھ
۷۸. زاد المسیر، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، علامہ ابوالفرج عبدالرحمن بن علی محمد جزیری صلی، متوفی ۵۱۰ھ
۷۹. تفسیر القسدان، مطبوعہ ادارۃ ترجمان القرآن، لاہور، سید ابوالاعلیٰ مودودی، متوفی ۱۳۹۹ھ
۸۰. نور العرفان، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ گجرات مفتی احمد یار خان عسکری، متوفی ۱۳۹۰ھ
۸۱. ضیاء القرآن، مطبوعہ ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور جسٹس پیر محمد کرم شاہ الازہری
۸۲. مفہوم القرآن، مطبوعہ ادارۃ طبع اسلام لاہور، نظام محمد پرویز

علوم قرآن

۸۳. البرہون فی علوم القرآن، مطبوعہ دارالفکر بیروت، علامہ بدر مدین محمد بن عبد اللہ زکریا، متوفی ۷۹۲ھ
۸۴. الاتقان فی علوم القرآن، سہیل کینڈی لاہور، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ

مکتب شرح حدیث

۸۵. تحقیق الکدکب لدراری شرح البخاری، مطبوعہ داراحیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۱ھ، علامہ محمد بن یوسف کزازی متوفی ۷۸۶ھ
۸۶. عمدۃ القاری، الجوزی، دارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ، علامہ بدر الدین ابومحمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ
۸۷. فتح الباری، مطبوعہ دارالنشر، مکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ، علامہ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
۸۸. رشاد الباری، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۰۲ھ، علامہ احمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ
۸۹. فیض الباری، مطبوعہ مطبع حجازی مصر، ۱۳۵۰ھ، شیخ احمد شاہ کشمیری، متوفی ۱۳۵۲ھ
۹۰. فیوض الباری، مطبوعہ مکتبہ رضوان لاہور، ۱۹۸۶ء علامہ محمود احمد رضوی، لاہور
۹۱. تفسیر البخاری، مطبوعہ مکتبہ نبویہ رضویہ، فیصل آباد، مولانا غلام رسول رضوی، فیصل آباد
۹۲. شرح مسلم، مطبوعہ نور محمد اصبح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ، علامہ یحییٰ بن شرف النووی، متوفی ۶۷۶ھ
۹۳. اکمال اکمل، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت، علامہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد الدشتانی ابی مالکی، متوفی ۸۳۸ھ
۹۴. مکمل اکمل، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت، علامہ محمد بن محمد سنوسی مالکی، متوفی ۸۹۵ھ
۹۵. الصراح ابواب، مطبوعہ مطبع صدیقی بھوپال، ۱۳۰۲ھ، ذاب مدیق حسن خان بھوپالی، متوفی ۱۳۰۷ھ
۹۶. فتح الملہم، مطبوعہ مکتبہ الحجاز، کراچی، شیخ شبیر احمد عثمانی، متوفی ۱۳۶۹ھ

- ۹۷- مکتبہ فتح الملہم، مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم کراچی، ۱۳۰۷ھ، شیخ محمد تقی عثمانی کراچی
- ۹۸- تحفۃ الاحقاف، مطبوعہ نشر السنۃ لٹن، شیخ عبد الرحمن مبارک پوری، متوفی ۱۳۲۵ھ
- ۹۹- نزل المہجود، مطبوعہ مکتبہ قاسمیہ لٹن، شیخ خلیل احمد سہا پوری، متوفی ۱۳۲۶ھ
- ۱۰۰- عون المہجود، مطبوعہ نشر السنۃ لٹن، شیخ شمس الحسن منظم آبادی، متوفی ۱۳۲۹ھ
- ۱۰۱- تمہید، مطبوعہ مکتبہ القدوسیہ، لاہور، ۱۳۰۴ھ، حافظ بزمورد ابن عبد البر ماکی، متوفی ۴۶۳ھ
- ۱۰۲- مرقات، مطبوعہ مکتبہ اعدادیہ لٹن، ۱۳۹۰ھ، ملا علی بن سلطان محمد نقاری، متوفی ۱۰۱۲ھ
- ۱۰۳- اشعۃ المسات، مطبوعہ مطبع تیج کار، ٹکھنوا، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۱۰۴- منتقى، مطبوعہ مطبع السعادة، مصر، ۱۳۳۲ھ، علامہ ابوالولید سلیمان بن خلف باجی ماسکی اندلسی، متوفی ۴۶۴ھ
- ۱۰۵- شرح الموطا، مطبوعہ المطبعة الخیریہ مصر، علامہ محمد باقی زرقانی، متوفی ۱۱۲۲ھ
- ۱۰۶- فیض القدير، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت، ۱۳۹۱ھ، علامہ عبدالرؤف منادی متوفی ۱۰۱۳ھ
- ۱۰۷- شرح مسند امام اعظم، مطبوعہ مطبع محمدی لاہور، ۱۳۰۰ھ، ملا علی بن سلطان محمد نقاری متوفی ۱۰۱۲ھ
- ۱۰۸- التعلیق، المنقح، مطبوعہ نشر السنۃ لٹن، شیخ محمد شمس الحسن منظم آبادی متوفی ۱۳۲۹ھ
- ۱۰۹- التعلیق، المہجد، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، مولانا عبدالحق ٹکھنوی متوفی ۱۳۰۴ھ
- ۱۱۰- تقریرات قرندی، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، شیخ محمود الحسن دیوبندی، ۱۳۲۹ھ
- ۱۱۱- سراج منیر، شرح صحاح الصغیر، مطبع خیرہ مصر، ۱۳۰۵ھ، علامہ شیخ علی بن شیخ احمد عزیزی
- ۱۱۲- فیض القدير، شرح الصحاح الصغیر دارالمعرفۃ بیروت، ۱۳۹۱ھ، علامہ عبدالرؤف منادی متوفی ۱۰۱۳ھ
- ۱۱۳- اوجز المسائل، مطبوعہ المکتبۃ المیجریہ، مبارک پوری ہند، شیخ محمد زکریا
- ۱۱۴- اصح الوسائل، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ملا علی بن سلطان محمد نقاری متوفی ۱۰۱۲ھ
- ۱۱۵- شرح المسائل، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، علامہ عبدالرؤف منادی متوفی ۱۰۱۳ھ

اسماء رجال

- ۱۱۶- تاریخ بغداد، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ مدینہ منورہ، حافظ البرکات علی بن احمد خطیب بغدادی متوفی ۴۶۳ھ
- ۱۱۷- تہذیب التہذیب، مطبوعہ دائرۃ المعارف حیدرآباد دکن، ۱۳۲۶ھ، حافظ شباب الدین محمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
- ۱۱۸- سان المیزان، مطبوعہ دائرۃ المعارف حیدرآباد دکن، ۱۳۲۶ھ، حافظ شباب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
- ۱۱۹- خلاصۃ منہیب تہذیب الکمال، مطبوعہ مکتبہ اثریہ سانگلہ، شیخ صفی الدین احمد بن عبد الستار خزرچی
- ۱۲۰- الاکمال فی اسماء الرجال، مطبوعہ اصح المطابع، دہلی، شیخ ولی الدین تبریزی، متوفی ۷۴۲ھ
- ۱۲۱- کتاب النشآت، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۰۱ھ، حافظ محمد ابن جان تیمی، متوفی ۲۵۴ھ
- ۱۲۲- کتاب الخرج والتبذیل، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۷۰ھ، حافظ عبد الرحمن بن ابی نعیم زکی متوفی ۳۶۷ھ

- ۱۲۳- میزان الاعتدال، مطبوعه مطبع محمدی، لکھنؤ، حافظ شمس الدین ذہبی، متوفی ۷۵۳ھ
- ۱۲۴- مقدمہ حسنہ، مطبوعه مکتبه النسخا نجی، مصر، ۱۳۷۵ھ، ابو الخیر شمس الدین محمد بن عبد الرحمن سنہادی، متوفی ۹۰۲ھ
- ۱۲۵- موضوعات کبیر، مطبوعه مطبع مجتہد دہلی، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۳ھ
- ۱۲۶- اللیل مقناصیہ، مطبوعه مکتبه اثریہ فیصل آباد، ۱۳۰۱ھ، علامہ ابو القریح عبد الرحمن بن علی الجوزی، متوفی ۵۹۷ھ
- ۱۲۷- کشف الاستیوال فی نقد الرجال، مطبوعه مطبع علوم ۱۳۰۲ھ، شیخ عبد الوہاب بن مولی محمد غوث مدرسی
- ۱۲۸- تذکرۃ الحفاظ، مطبوعه اداره اعیانہ امراۃ الشرائع العربیہ بیروت، علامہ شمس الدین ذہبی، متوفی ۷۴۸ھ
- ۱۲۹- العارن مطبوعه نور محمد امجد، مکتب کراچی، ابو محمد عبد اللہ بن مسلم المعروف بابن قتیبہ، متوفی ۲۷۶ھ
- ۱۳۰- الال المصنوعه، مطبع علوم لکھنؤ ۱۳۰۳ھ، علامہ جدال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ

لغت

- ۱۳۱- المفردات مطبوعه المکتبه المرتضویہ ایران، ۱۳۴۲ھ، علامہ حسین بن محمد رغبہ الصغہانی، متوفی ۵۰۲ھ
- ۱۳۲- نہایہ مطبوعه مؤسسه مطبوعاتی ایران، ۱۳۶۴ھ، علامہ محمد بن اثیر السجستانی، متوفی ۶۰۶ھ
- ۱۳۳- تہذیب الاسماء واللغات، مطبوعه دار المکتب العلمیہ بیروت، علامہ زکی بن شرف نوری، متوفی ۶۷۶ھ
- ۱۳۴- قاموس، مطبوعه مطبع منشئ نو کشتور لکھنؤ، علامہ محمد الدین فیروز آبادی
- ۱۳۵- سال، عرب، مطبوعه نشر ادب الحفۃ، قم ایران، ۱۴۰۵ھ، علامہ جمال الدین محمد بن کرم ابن منظور اقریقی، متوفی ۷۱۱ھ
- ۱۳۶- تاج لغت مترجم القاموس، مطبوعه المطبعة الخیریہ مصر، ۱۳۰۶ھ، سید محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی حنفی، متوفی ۲۰۵ھ
- ۱۳۷- المنجد، مطبوعه المطبعة الخیریہ، بیروت، ۱۹۲۷ھ، رئیس معلوف الیسوی
- ۱۳۸- التہذیب مترجم، مطبوعه دار الاشاعت کراچی، رئیس معلوف الیسوی
- ۱۳۹- مجمع بحار النور، مطبوعه مطبع منشئ نو کشتور لکھنؤ، علامہ محمد طاهر پٹنی، متوفی ۹۸۷ھ
- ۱۴۰- نوات السعدیہ، مطبوعه نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، شیخ وحید الزمان، متوفی ۱۳۳۸ھ
- ۱۴۱- انسابیہ کتبہ بیروت برناشیکا، ۱۹۵۰ھ
- ۱۴۲- دائرة المعارف، القرن العشرین، مطبوعه دار المعرفۃ بیروت، ۱۹۷۱ھ، علامہ محمد فرید ویدی
- ۱۴۳- الصحاح، مطبوعه دار العلم بیروت، ۱۴۰۴ھ، علامہ اسماعیل بن حماد الجوهری، متوفی ۳۹۸ھ
- ۱۴۴- فقہ السنۃ، مطبوعه شرکت دار القبلة للتحافت الاسلامیہ جدہ، علامہ سید سابق
- ۱۴۵- معجم البلدان، مطبوعه دار احیاء التراث العربیہ بیروت، ۱۳۹۵ھ، شیخ شہاب الدین ابو عبد القیوم بن عبد اللہ حموی مدنی بغدادی، متوفی ۷۲۲ھ
- ۱۴۶- منہج الادب، مطبوعه مطبعہ اسلامیہ لاہور، ۱۳۴۴ھ، عبد الرحیم بن عبد الکریم صفی پوری
- ۱۴۷- معجم متن السنۃ، مطبوعه دار مکتبۃ الحقا، بیروت، ۱۹۸۵ھ، شیخ احمد رضا، متوفی ۷۳۸ھ

- ۱۴۸۔ لاروسس، مطبوعہ مکتبۃ لاروسس بالیس ریپرس، ڈاکٹر خلیل السجبر
 ۱۴۹۔ کتاب الامین، مطبوعہ دار البیروت، قم ایران، ۱۴۰۵ھ، امام ابو عبد الرحمن الخلیل بن حمد، ہندی، متوفی ۱۰۷۵ھ
 ۱۵۰۔ اقرب الموارد، مطبوعہ منشورات مکتبۃ آیت اللہ العظمیٰ، ایران، ۱۴۰۳ھ، علامہ سید خرمی شہر ترقی بہانی
 ۱۵۱۔ قائم الفوائد، مطبوعہ حامد اینڈ کمپنی لاہور، طبع دوم، ابو نعیم عبد الحکیم خان نشتر جالندھری
 ۱۵۲۔ فیروز الفوائد، مطبوعہ فیروز ستر لٹریچر، لاہور، ۱۹۶۸ء، اسحاق فیروز الدین
 ۱۵۳۔ فرہنگ تصفیہ، مطبوعہ مہارت پریس لاہور، طبع چہارم، مولوی سید احمد دہلوی

فضائل و سیرت

- ۱۵۴۔ شفا، مطبوعہ عبدالقادر اکبر می ملتان، قاضی میاں بن مونس مالکی متوفی ۵۴۴ھ
 ۱۵۵۔ نسیم الریاض، مطبوعہ دار الفکر بیروت، علامہ احمد شہاب الدین خفاجی حنفی، متوفی ۱۰۶۹ھ
 ۱۵۶۔ شرح الشفا، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ملا علی بن سلطان محمد انقاری حنفی متوفی ۱۱۱۴ھ
 ۱۵۷۔ سعادت الدارین، مطبوعہ مطبوعہ بیروت، بیروت ۱۴۰۶ھ، علامہ یوسف بن اسماعیل بہانی متوفی ۱۳۵۰ھ
 ۱۵۸۔ مدارج النبوت، مطبوعہ مکتبۃ ترویج رضویہ سکھر، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ
 ۱۵۹۔ الوفاء باحوال المصطفیٰ، مطبوعہ مکتبۃ ترویج رضویہ فیصل آباد، علامہ عبدالحق بن جوری، متوفی ۵۹۷ھ
 ۱۶۰۔ نادر المعاد، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی واولادہ مصر، ۱۳۶۹ھ، علامہ شمس الدین بر عبد اللہ محمد بن ابی بکر، معروف
 ... بابن قیم جوزیہ، متوفی ۷۵۱ھ
 ۱۶۱۔ الواجب اللدنیہ، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، علامہ احمد قسطلانی، متوفی ۹۰۱ھ
 ۱۶۲۔ شرح الواجب اللدنیہ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۳ھ، علامہ محمد عبدالباقی زہد قالی، متوفی ۱۱۲۲ھ
 ۱۶۳۔ لہدایہ والنہایہ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۳ھ، حافظ حامد الدین بوالغداد بن کثیر، متوفی ۷۷۴ھ
 ۱۶۴۔ انسان الیمون، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی واولادہ مصر، ۱۳۴۸ھ، علامہ علی بن برہان بن علی، متوفی ۱۰۴۴ھ
 ۱۶۵۔ انانۃ الخفاء، مطبوعہ سہیل اکبر می لاہور، ۱۳۹۶ھ، شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، متوفی ۱۱۷۶ھ
 ۱۶۶۔ جمعت اللہ علی العالمین، مطبوعہ مکتبۃ ترویج رضویہ لائل پور، علامہ یوسف بن اسماعیل بہانی متوفی ۱۳۵۰ھ
 ۱۶۷۔ نشر الطیب، مطبوعہ تاج کمپنی لٹریچر، کراچی، شیخ اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۶۲ھ
 ۱۶۸۔ دلائل النبوت، مطبوعہ دار التفتاح، امام ابو نعیم احمد بن عبد اللہ صفرانی متوفی ۴۳۰ھ
 ۱۶۹۔ مطالع المسرات، مطبوعہ مکتبۃ ترویج رضویہ لائل پور، علامہ محمد مہدی بن احمد بن علی بن یوسف قاس
 ۱۷۰۔ سیرۃ النبیہ، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، حافظ ابو الغداد، اسماعیل بن کثیر، متوفی ۷۷۴ھ
 ۱۷۱۔ الطبقات الکبریٰ، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ، امام محمد بن سعد، متوفی ۲۴۰ھ
 ۱۷۲۔ استیعاب، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ، حافظ ابو عمر یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبدہ میر، متوفی ۴۶۳ھ

- ۱۴۳- اصحاب، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ، حافظ شہاب الدین، احمد بن علی ابن حجر عسقلانی، متوفی ۸۵۲ھ
- ۱۴۴- سدا خاں، مطبوعہ دار الفکر بیروت، علامہ ابوالحسن علی بن ابی الکرم الشیبانی المعروف بابن الاثیر متوفی ۷۲۰ھ
- ۱۴۵- تاریخ یعقوبی، مطبوعہ مرکز انتشارات علمی ایران، شیخ احمد بن ابی یعقوب، متوفی ۲۸۰ھ
- ۱۴۶- تاریخ الخلفاء، مطبوعہ مکتبہ شیبان بیروت، ۱۲۸۳ھ، علامہ حسین بن محمد دیار بکری
- ۱۴۷- الادب المفید، مطبوعہ مکتبہ فاروقیہ لبنان، علامہ ابوالقاسم عبدالرحمان بن عبداللہ سیوطی متوفی ۵۸۱ھ
- ۱۴۸- مختصر سیرت الرسول، مطبوعہ المطبعة العربیہ، ۱۳۹۹ھ، شیخ عبداللہ بن محمد بن عبدالوہاب نجدی، متوفی ۱۲۴۲ھ
- ۱۴۹- سلسلہ ابدی دار شادی سیرۃ خیر اعیان مطبوعہ مجلس اعلیٰ قاہرہ، ۱۳۵۲ھ، علامہ محمد بن یوسف شامی صاکی، متوفی ۹۴۲ھ
- ۱۵۰- المدخل، مطبوعہ مصر، علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد المشور بن محاج، متوفی ۷۳۰ھ
- ۱۵۱- الکامل فی تاریخ، مطبوعہ در کتب العربیہ بیروت، ۱۳۰۰ھ، علامہ ابوالحسن علی بن ابی الکرم الشیبانی المعروف بابن الاثیر متوفی ۷۲۰ھ
- ۱۵۲- تاریخ لائم والملوک، مطبوعہ دار النظم بیروت، علامہ ابو جعفر محمد بن جریر طبری، متوفی ۳۱۰ھ
- ۱۵۳- تاریخ بن معدون، مطبوعہ مکتبہ سحیحہ الاعلیٰ للطبعات، بیروت، ۱۳۹۰ھ، علامہ عبدالرحمن بن محمد بن معدون، متوفی ۸۸ھ
- ۱۵۴- تاریخ خلفاء مطبوعہ نور محمد، مطبع المطابع کرمی، علامہ عزاب مدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ
- ۱۵۵- مدقۃ الجنان، مطبوعہ مکتبہ سحیحہ، دہلی، بیروت، علامہ عبداللہ بن محمد بن علی یافعی، متوفی ۷۸ھ
- ۱۵۶- دلائل و دلائل، مطبوعہ دار احیاء التراث العربیہ بیروت، ۱۴۰۰ھ، علامہ نور الدین علی بن احمد مسروری، متوفی ۹۱۱ھ
- ۱۵۷- اسرار المسلم، مطبوعہ مکتبہ قادریہ، لاہور، ۱۴۰۵ھ، علامہ احمد بن حجر مکی شافعی، متوفی ۹۷۲ھ
- ۱۵۸- بحور سحار، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ ابی و اولادہ مصر، ۱۳۷۹ھ، علامہ یوسف بن اسماعیل نبہانی، متوفی ۳۵۰ھ
- ۱۵۹- کتاب الاذکار، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ ابی و اولادہ مصر، علامہ یحییٰ بن شرف لدوی، متوفی ۶۷۶ھ
- ۱۶۰- تصدیق السلول، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان، شیخ ابوالحسن تقی الدین ابن تیمیہ حرانی، متوفی ۷۲۸ھ
- ۱۶۱- ترویج التواضع سیم، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ ابی و اولادہ مصر، علامہ عبدالوہاب شعرائی، متوفی ۹۷۳ھ
- ۱۶۲- الصراط المستقیم، مطبوعہ مکتبہ القاہرہ، ۱۳۸۵ھ، علامہ احمد بن حجر مکی شافعی، متوفی ۹۷۲ھ
- ۱۶۳- اسعدیقۃ اندیہ، مطبوعہ مکتبہ نورانیہ فیصل آباد، ۱۹۷۷ھ، علامہ عبدالغنی نابلسی، متوفی ۱۱۲۳ھ
- ۱۶۴- تاریخ دمشق، مطبوعہ دار احیاء التراث العربیہ بیروت، ۱۴۰۰ھ، حافظ ابوالقاسم علی بن حسین شافعی المعروف بابن عساکر متوفی ۵۷۱ھ
- ۱۶۵- سیر اعلام النبلاء، مطبوعہ مکتبہ الرسالہ، بیروت، ۱۴۰۲ھ، علامہ شمس الدین محمد بن احمد بن عثمان ذہبی، متوفی ۷۴۸ھ
- ۱۶۶- حجتہ اللہ علی العالمین، مطبوعہ مکتبہ نورانیہ فیصل آباد، پاکستان، علامہ یوسف بن اسماعیل نبہانی متوفی ۱۲۵۰ھ

کتاب فقہ حنفی

- ۱۶۷- کتاب الخراج، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم، متوفی ۱۸۲ھ
- ۱۶۸- مبسوط کتاب لاصل، مطبوعہ دار القرآن، کراچی، امام محمد بن حسن شیبانی، متوفی ۱۸۹ھ

- ۲۲۸۔ رسائل ابن ماجہ، مطبوعہ بسیل اکیڈمی لاہور، ۱۳۹۷ھ، علامہ سید محمد امین ابن ماجہ بن شامی، متوفی ۱۲۵۲ھ
- ۲۲۹۔ تنقیح الفتاویٰ النجادیہ، مطبوعہ دارالاشاعت العربیہ کوئٹہ، — " " " " " "
- ۲۳۰۔ تقریرات رفیٰ مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ، ۱۴۰۴ھ، شیخ عبدالقادر رافعی مفتی، الدیار المصریہ
- ۲۳۱۔ شرح المنقایہ، مطبوعہ ایچ۔ ایم سید، نیشاپور، قاضی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ
- ۲۳۲۔ فتاویٰ غیثہ، مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ۱۴۰۳ھ، علامہ داؤد بن یوسف الخطیب
- ۲۳۳۔ حاشیہ الدرد واخر، مطبوعہ مطبع عامہ و شرفیہ مصر، ۱۳۰۴ھ، علامہ حسن بن علامہ شربلانی، متوفی ۱۰۶۹ھ
- ۲۳۴۔ اخبار الفتاۃ، مطبوعہ الاستقامۃ قاہرہ، ۱۹۴۰م، لکھنؤ، دیکھ محمد بن خلف حبان، متوفی ۳۰۶ھ
- ۲۳۵۔ معین الاحکام، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر، ۱۳۱۰ھ، علامہ علاؤ الدین، ابو الحسن علی بن خلیل طرابلسی حنفی
- ۲۳۶۔ مجمع لانہ فی شرح منقہ الاکبر، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، علامہ محمد سیمان داماد آفندی، متوفی ۱۰۷۸ھ
- ۲۳۷۔ المسک المستط، مطبوعہ دار الفکر بیروت، علا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ
- ۲۳۸۔ حاشیہ الشبلی علی تبیین المحتق، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان، علامہ شہاب الدین احمد الشبلی
- ۲۳۹۔ تکرر سجدتی، مطبوعہ مطبعہ علیہ مصر، ۱۳۱۱ھ، علامہ محمد بن حسین بن علی طبری
- ۲۴۰۔ خلاصۃ القاری، مطبوعہ مجد اکیڈمی لاہور، ۱۳۹۰ھ، شیخ طاہر بن عبد الرشید بخاری حنفی
- ۲۴۱۔ المنقہ علی مستقی، لا کبر، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، علامہ محمد علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ
- ۲۴۲۔ شرح التکرر، مطبوعہ جمعیۃ المعارف المصریہ، مصر، ۱۲۸۰ھ، علامہ معین الدین لہروی، المعروف بحد لاسکین، متوفی ۹۵۴ھ
- ۲۴۳۔ فتاویٰ عبد کئی، مطبوعہ مطبعہ یوحییٰ بندن، ۱۳۲۵ھ، مولانا عبد الحئی کھنوی، متوفی ۱۲۰۳ھ
- ۲۴۴۔ فتاویٰ رضویہ، مطبوعہ مطبعہ ستی دارالاشاعت فیصل آباد، ۱۳۹۲ھ، امام حمد رضا قادری، متوفی ۱۳۳۰ھ
- ۲۴۵۔ الذبۃ الزکیہ، مطبوعہ محبوب المطابع دہلی، " " " " " "
- ۲۴۶۔ کشف الخفیہ، مطبوعہ مطبعہ بل سنت و جماعت بریل، ۱۳۲۲ھ، امام حمد رضا قادری، متوفی ۱۳۳۰ھ
- ۲۴۷۔ فتاویٰ فریقہ، مطبوعہ مدینہ پیشنگ کچی، " " " " " "
- ۲۴۸۔ اسلام میں عورت کی دیت، مطبوعہ بزم سعید لاہور، علامہ سید احمد سعید کاکھی، متوفی ۱۴۰۶ھ
- ۲۴۹۔ بہار شریعت، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز کراچی، مولانا امجد علی، متوفی ۱۳۷۶ھ
- ۲۵۰۔ فتاویٰ دار العلوم دیوبند، مطبوعہ دارالاشاعت کراچی، شیخ عزیز الرحمن مفتی محمد شفیع دیوبندی، متوفی ۱۳۹۲ھ
- ۲۵۱۔ فتاویٰ خیرہ، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر، ۱۳۱۰ھ، علامہ خیر الدین اعلیٰ، متوفی ۱۳۸۱ھ
- ۲۵۲۔ بحار شریعتہ بی مسعود، علی لاسکین، مطبوعہ جمعیۃ المعارف المصریہ، مصر، ۱۲۸۰ھ، علامہ ابو السیور محمد بن محمد عبادی، متوفی ۹۸۲ھ
- ۲۵۳۔ فتاویٰ مسعودی، مطبوعہ مدینہ پیشنگ کراچی، ۱۴۰۰ھ، شاہ محمد مسعود دہلوی، متوفی ۱۳۹۶ھ
- ۲۵۴۔ جامع الفتاویٰ، مطبوعہ مطبعہ اسلامی پریس شاہ جہاں پور، ۱۳۲۲ھ، مولانا ریاست علی خاں
- ۲۵۵۔ لکھب الراہ مطبوعہ مجلس علمی بندن، علامہ جمال الدین عبد اللہ بن یوسف حنفی زلیحی، متوفی ۷۶۲ھ
- ۲۵۶۔ امداد فتاویٰ، مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم کراچی، شیخ اشرف علی قانوی، متوفی ۱۳۶۲ھ

- ۲۵۷۔ کتاب الاشباہ والنظائر، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت
- ۲۵۸۔ غفر عیون ابصار، مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت، سید احمد بن محمد حنفی حموی
- ۲۵۹۔ انسانی اعصاب کی پیوندکاری، مطبوعہ مجلس مسائل تحقیق حاضرہ کراچی، مفتی محمد شفیع دیوبندی، متوفی ۱۳۹۷ھ
- ۲۶۰۔ پراویڈنٹ فنڈ پر سود اور زکوٰۃ کا مسئلہ، مطبوعہ دارالاشاعت کراچی، ”
- ۲۶۱۔ اوزان شرعیہ، مطبوعہ ادارۃ المعارف، کراچی، مفتی محمد شفیع دیوبندی، متوفی ۱۳۹۶ھ
- ۲۶۲۔ رسائل و مسائل، مطبوعہ اسلامک پبلیکیشنز، لاہور، سید ابوالاعلیٰ مودودی، متوفی ۱۳۹۹ھ
- ۲۶۳۔ ۱۔ ۵۔ اسے ذیلدار پارک (سید مودودی)، مطبوعہ البدر پبلیکیشنز، ۱۹۷۵ء، سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ
- ۲۶۴۔ برجندی علی شہرح وقایہ، مطبوعہ مطبع غشی نرگشور لکھنؤ، ۱۳۲۴ھ، علامہ عبدالحی برجنیدی
- ۲۶۵۔ حقوق الزوجین، مطبوعہ ادارہ ترجمان القرآن لاہور، سید ابوالاعلیٰ مودودی، متوفی ۱۳۹۹ھ
- ۲۶۶۔ مقالات کوثری، مطبوعہ ایچ۔ ایم۔ سید اینڈ کمپنی کراچی، علامہ زاہد کوثری متوفی ۱۳۷۰ھ
- ۲۶۷۔ کنز الدقائق، مطبوعہ محمد سید اینڈ سنز، کراچی، علامہ ابوالبرکات عبدالعزیز احمد بن محمد نسفی، متوفی ۷۱۰ھ
- ۲۶۸۔ شرح وقایہ، مطبوعہ مطبع مجتبیٰ، ۱۳۲۷ھ، صدر التشریع عبید اللہ بن محمد متوفی ۷۷۷ھ
- ۲۶۹۔ حاشیہ مولوی ایسا، مطبوعہ ایچ۔ ایم۔ سید اینڈ کمپنی ۱۹۰۸ء، مولوی ایسا
- ۲۷۰۔ فتاویٰ لوریہ، مطبوعہ کبات پرنٹرز لاہور، ۱۹۸۳ء، مولانا فخر اللہ شبلی بغیر پوری متوفی ۱۴۰۳ھ
- ۲۷۱۔ فتاویٰ منطہری، مطبوعہ مدینہ پبلشنگ کمپنی کراچی، ۱۳۹۰ھ، مفتی محمد منظر اللہ دہلوی متوفی ۱۳۸۶ھ
- ۲۷۲۔ عرفان شریعت، مطبوعہ خودی کتب خانہ بریلی، طبع دوم، اصل حضرت احمد رضا خان نانکل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ
- ۲۷۳۔ فتاویٰ عزیزی، مطبوعہ مطبع مجتبیٰ دہلی، ۱۳۱۱ھ، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی متوفی ۲۲۹ھ
- ۲۷۴۔ الطیب الرحیم فی استقۃ الحق والا بریز، مطبوعہ نوری کتب خانہ لاہور، اعلیٰ حضرت، احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ
- ۲۷۵۔ فتاویٰ تاتارخانیہ، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۱۱ھ، علامہ عالم بن العلاء الانصاری دہلوی متوفی ۷۶۶ھ

کتاب فقہ شافعی

- ۲۷۶۔ کتاب الام، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت، ۱۳۹۳ھ، امام محمد بن ادریس شافعی، متوفی ۲۰۴ھ
 ۲۷۷۔ المہذب، مطبوعہ دار الفکر بیروت، شیخ ابواسحاق شیرازی شافعی، متوفی ۵۴۵ھ
 ۲۷۸۔ شرح المہذب، مطبوعہ دار الفکر بیروت، علامہ یحییٰ بن شرف نووی، متوفی ۶۷۲ھ
 ۲۷۹۔ تکملہ شرح المہذب، " " " " علامہ تقی الدین سبکی، متوفی ۷۵۶ھ
 ۲۸۰۔ فتح المعریٰ شرح الوجیز، " " " " علامہ ابوالقاسم محمد رافعی، متوفی ۶۲۳ھ
 ۲۸۱۔ متنی المحتاج، مطبوعہ دارالمعارف التراث العربی بیروت، علامہ محمد الخطیب من قرن العاشر
 ۲۸۲۔ حیات محمدی علوم الدین، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت، امام محمد بن محمد غزالی، متوفی ۵۰۵ھ

۳۲۴. تفسیر مجمع البیان، مطبوعہ انتشارات نامہ خرد، ایران، ۱۳۰۷ھ، شیخ ابو علی فضل بن حسن طبرسی متوفی ۵۲۸ھ
۳۲۵. تفسیر منہج الصادقین، نیابان نامہ خرد، شیخ فخر اللہ کاشانی متوفی ۹۷۷ھ
۳۲۶. تفسیر قمی، مطبوعہ مطبعۃ النجف، ۱۳۸۷ھ، شیخ ابراہیم علی بن ابراہیم قمی، متوفی ۱۳۲۹ھ
۳۲۷. تفسیر نمونہ، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ ایران، ۱۳۲۳ھ، جسے از نویسندگان
۳۲۸. توضیح المسائل، مطبوعہ سازمان تبلیغ اسلامی ایران، ۱۳۰۴ھ، شیخ روح اللہ قمینی، متوفی ۱۳۰۹ھ
۳۲۹. توضیح المسائل، مطبوعہ جامعہ تعلیمات اسلامی، کراچی، شیخ ابوالقاسم السنوٹی،
۳۳۰. احتجاج، مطبوعہ دارالنفائز ایران، شیخ ابو منصور احمد بن علی بن ابی طالب طبرسی، متوفی ۶۲۰ھ
۳۳۱. حق الیقین، مطبوعہ نیابان نامہ خرد، ایران، ۱۳۴۷ھ، ملا باقر بن محمد تقی مجلسی، متوفی ۱۱۱۰ھ
۳۳۲. جلاء العیون (مترجم)، مطبوعہ انصاف پریس لاہور، ملا باقر بن محمد تقی مجلسی، متوفی ۱۱۱۰ھ
۳۳۳. حیات القلوب (مترجم)، مطبوعہ حیات اہل بیت دقت لاہور، ملا باقر بن محمد تقی مجلسی، متوفی ۱۱۱۰ھ
۳۳۴. تاریخ یعقوبی، مطبوعہ مرکز انتشارات علمی فرهنگی ایران، ۱۳۶۲ھ، شیخ احمد بن ابی یعقوب، متوفی ۲۶۰ھ
۳۳۵. کشف الاسرار، مطبوعہ انتشارات آزادی قم ایران، شیخ روح اللہ قمینی موسوی، متوفی ۱۳۰۹ھ
۳۳۶. المیزان، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ ایران، ۱۳۰۲ھ، شیخ محمد حسین طباطبائی، متوفی ۱۲۹۳ھ
۳۳۷. فقہ الامام جعفر الصادق، مطبوعہ دارالعلم بیروت، شیخ محمد حماد مغنیہ
۳۳۸. تاریخ التواریخ، مطبوعہ کتاب فروشی اسلامیہ ایران، ۱۳۶۳ھ، میرزا محمد تقی نوربخش شہید، متوفی ۱۲۹۷ھ
۳۳۹. بحار الانوار، مطبوعہ المطبعۃ الاسلامیہ، طهران، ۱۳۹۲ھ، ملا محمد باقر بن محمد تقی مجلسی متوفی ۱۱۱۰ھ
۳۴۰. القرآن المبین تفسیر المتقین، مطبوعہ شیعہ جبریل بک ایجنسی لاہور، شیخ امداد حسین کاظمی مشہدی
۳۴۱. فذک، مطبوعہ کتاب خانہ چہل ستون، جامع تہران، ۱۳۹۸ھ، فقیر سید محمد حسن قزوینی
۳۴۲. شرح نہج البلاغہ، مطبوعہ مؤسسۃ النعمان ایران، ۱۳۸۷ھ، شیخ کمال الدین میثم بن علی بن میثم البحرانی، متوفی ۶۷۹ھ
۳۴۳. رجال کشی، مؤسسۃ الاعلیٰ للطبوعات ایران، شیخ ابو عمر و محمد بن عمر بن عبد العزیز کشی من علماء القرن الرابع

کتاب عقائد و کلام

۳۴۴. شرح عقائد نفسی، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع، کراچی، علامہ سعد الدین مسعود بن عمر قفٹازانی، متوفی ۷۹۱ھ
۳۴۵. شرح مواقف، مطبوعہ مطبع غشی نو کشتہ کشتن میر سید شریف علی بن محمد جبرجالی، متوفی ۸۱۲ھ
۳۴۶. شرح فقہ اکبر، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی دادلادہ مصر، ۱۳۷۵ھ، ملا علی بن سلطان محمد قاری متوفی ۱۰۱۳ھ
۳۴۷. حاشیہ النبیالی، مطبوعہ عبد الحکیم انیسٹر سنز پشاور، علامہ شمس الدین احمد بن موسیٰ نبیالی، متوفی ۸۷۰ھ
۳۴۸. المعتقد من الضلال، مطبوعہ ہیئۃ الافاق لاہور، ۱۳۰۵ھ، علامہ محمد بن محمد غزالی، متوفی ۵۰۵ھ
۳۴۹. الیواقیت والحوادث، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی دادلادہ مصر، ۱۳۷۸ھ، علامہ عبد الوہاب شرانی، متوفی ۹۷۳ھ

- ۳۵۰۔ نیراسن، مطبوعہ مکتبہ قادیان، لاہور، ۱۳۹۷ھ، مولانا عبدالمعز بن پیرا دی
 ۳۵۱۔ حاشیہ عبدالحکیم سیالکوٹی مع مجموعہ حاشی البصیرہ مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ۱۳۹۷ھ، مولانا عبدالحکیم سیالکوٹی، متوفی ۱۰۶۷ھ
 ۳۵۲۔ شرح المقاصد، مطبوعہ دارالمعارف النخانیہ، لاہور، ۱۴۰۱ھ، علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی، متوفی ۷۹۱ھ
 ۳۵۳۔ الاحکام السلطانیہ، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، ۱۳۹۳ھ، علامہ البراء الحسن علی بن محمد بن حبیب اللہ لاری، متوفی ۱۳۵۰ھ
 ۳۵۴۔ سائرہ، مطبوعہ مطبعۃ السعاده مصر، علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ
 ۳۵۵۔ مسامرہ، مطبوعہ مطبعۃ السعاده مصر، علامہ کمال الدین محمد بن محمد المعروف بابن ابی شریف القدسی الشافعی متوفی ۹۰۶ھ
 ۳۵۶۔ کتاب الفقائد، مطبوعہ تاجدار بلیشنگ کمپنی، کراچی، صدر الانا ناضل مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی، متوفی ۱۳۶۷ھ

کتاب اصول حدیث

- ۳۵۷۔ الکفایہ فی علم الرجال، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، حافظ ابوبکر احمد بن علی بن ثابت خطیب بغدادی، متوفی ۴۶۳ھ
 ۳۵۸۔ نقط الدرر، مطبوعہ مطبعہ شرکتہ مصطفیٰ البابی علی و اولادہ مصر، ۱۳۵۶ھ، علامہ عبد اللہ بن حسین خاطر
 ۳۵۹۔ شرح شرح شخبۃ الفکر، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، علامہ علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۲ھ
 ۳۶۰۔ امان النظر، مطبوعہ اکادمی شاہ ولی اللہ، حیدرآباد سندھ، قاضی محمد اکرم سندھی
 ۳۶۱۔ تہذیب الراوی، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۵۲ھ، علامہ جلال الدین سیرطی، متوفی ۹۱۱ھ
 ۳۶۲۔ تقریب الزوائد، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ، علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ
 ۳۶۳۔ علوم الحدیث، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، امام ابو عمر عثمان بن عبدالرحمن شہر زوری المعروف بابن العلام متوفی ۶۲۳ھ
 ۳۶۴۔ تیسیر مصطلح الحدیث، مطبوعہ نشر السنۃ طمان، ڈاکٹر محمد عثمان

کتاب اصول فقہ

- ۳۶۵۔ مستصفیٰ، مطبوعہ مطبعہ امیر کبری بلاق مصر، ۱۲۹۴ھ، امام ابو حامد محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ
 ۳۶۶۔ فوائج الرحموت، مطبوعہ مطبعہ امیر کبری بلاق مصر، ۱۲۹۴ھ، بحر العلوم عبدالمعلی بن نظام الدین متوفی ۱۲۲۵ھ
 ۳۶۷۔ الرسالۃ، مطبوعہ مطبعہ امیر کبری بلاق مصر، ۱۳۱۲ھ، امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ
 ۳۶۸۔ الاحکام الاصولیہ، مطبوعہ مطبعہ محمد علی و اولادہ مصر، ۱۳۴۷ھ، علامہ سیف الدین علی بن علی آدی متوفی ۶۳۱ھ
 ۳۶۹۔ اصول بزودی، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، فخر الاسلام علی بن محمد بزودی متوفی ۴۸۲ھ
 ۳۷۰۔ ارشاد الفول الی تحقیق الحق من علم الاصول، مکتبہ اثریہ سانگلہ، شیخ محمد بن علی شرکانی، متوفی ۱۲۵۰ھ

متفرقات

۳۸۱. کتاب التریفات، مطبوعہ المطبعة الخیر بمصر، ۱۳۰۶ھ، میر سید شریف علی بن محمد جربانی، متوفی ۸۱۶ھ
۳۸۲. الجامع الطیف، محمد جبار اللہ، متوفی ۹۸۵ھ
۳۸۳. فتاویٰ حدیثیہ، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی واولاد مصر، ۱۳۵۶ھ، علامہ ابن حجر مکی، متوفی ۹۴۷ھ
۳۸۴. سیاحتہ الفکر، مولانا عبدالحق مکنوی، متوفی ۱۳۰۴ھ
۳۸۵. الکبریٰ المتاح، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی واولاد مصر، ۱۳۷۸ھ، علامہ عبد الوہاب شرانی، متوفی ۹۷۳ھ
۳۸۶. الاعتصام، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، علامہ ابرہاسحاق ابراہیم بن موسیٰ شاطبی، متوفی ۷۹۰ھ
۳۸۷. برادر النوادر، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز لاہور، ۱۹۶۴ء، شیخ اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۴۶ھ
۳۸۸. براین قاطع، مطبوعہ مطبع بلالی، ڈھکڑ، شیخ خلیل احمد انیسٹروی، متوفی ۱۳۴۶ھ
۳۸۹. اسلام اور مسیحیت، مطبوعہ ادارۃ ثقافت اسلامیہ لاہور، ۱۹۶۸ء، شاہ محمد جعفر چکواڑی
۳۹۰. المہند علی السنہ، مطبوعہ کتب خانہ دیرہند، شیخ خلیل احمد انیسٹروی، متوفی ۱۳۴۶ھ
۳۹۱. دوا سلام، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز، ڈاکٹر غلام جیلانی برقی
۳۹۲. مکتوبات امام ربانی، مطبوعہ مدینہ پبلشنگ کمپنی، کراچی، ۱۹۷۰ء، حضرت مجدد الف ثانی، متوفی ۱۰۳۳ھ
۳۹۳. حیوۃ الیونان الکبریٰ، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر، ۱۳۰۵ھ، علامہ محمد بن موسیٰ الدیمیری، متوفی ۸۰۸ھ
۳۹۴. عجائب المخلوقات، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر، ۱۳۰۵ھ، علامہ زکریا بن محمد
۳۹۵. الملقوظ، مطبوعہ نوری کتب خانہ لاہور، امام احمد رضا قادری، متوفی ۱۳۴۰ھ
۳۹۶. تمکیل الایمان، مطبوعہ فخر السالطین مکنو، ۱۹۱۲ء، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ
۳۹۷. منہاج السنۃ، مطبوعہ مطبعہ امیر کبریٰ بلاق مصر، شیخ تقی الدین ابوالباس احمد بن تیمیہ حرانی، متوفی ۷۲۸ھ
۳۹۸. تقویت الایمان، مطبوعہ مطبعہ علمی لاہور، شیخ اسماعیل دہلوی، متوفی ۱۲۴۶ھ
۳۹۹. تحقیق الفتویٰ، مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور، ۱۳۹۹ھ، علامہ فضل حق خیر آبادی، متوفی ۱۸۶۱ء
۴۰۰. ماثبت بالسنۃ، مطبوعہ ادارۃ نعیمیہ رضویہ لاہور، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ
۴۰۱. شام اداویہ، مطبوعہ مدنی کتب خانہ طان، ۱۳۰۵ھ، حاجی امداد اللہ مہاجر مکی، متوفی ۱۳۱۷ھ
۴۰۲. امداد المشتاق، مکتبہ اسلامیہ لاہور، شیخ اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۶۴ھ
۴۰۳. فیصلہ ہفت مسئلہ، مطبوعہ مدنی کتب خانہ لاہور، حاجی امداد اللہ مہاجر مکی، متوفی ۱۳۱۷ھ
۴۰۴. المورد الرودی فی الولد النبوی، مطبوعہ المدینۃ النورۃ، ۱۳۰۰ھ، قاضی علی بن سلطان محمد القاری، ۱۰۱۴ھ
۴۰۵. البکد الطوم، مطبوعہ مکتبہ قدوسیہ لاہور، ۱۳۰۳ھ، قاضی صدیق حسن خان بھوپالی، متوفی ۱۳۰۷ھ
۴۰۶. الدرد الکامنہ، مطبوعہ دار البیضاء بیروت، حافظ شامی، ۱۳۰۰ھ، علامہ محمد عتیق بن عبد

- ۳۹۷۔ فتاویٰ مہرید، مطبوعہ گولڑا شریف ۱۹۸۸ء، علامہ پیر سید مہر علی شاہ متوفی ۱۳۵۶ھ
- ۳۹۸۔ رفتنامہ جنگ کراچی، میر خلیل الرحمن (مدیر اعلیٰ)
- ۳۹۹۔ جہرۃ انساب العرب مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۳ھ، ابو محمد علی بن حزم اندلسی، متوفی ۴۵۶ھ
- ۴۰۰۔ التلخیص الجبیر، حافظ ابن حجر عسقلانی، متوفی ۸۵۲ھ
- ۴۰۱۔ ماہنامہ ضیائے حرم، لاہور، حبشش پیر محمد کرم شاہ الازہری
- ۴۰۲۔ السیلة الناجزة، مطبوعہ دارالاشاعت کراچی، ۱۹۸۷ء، شیخ اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۶۲ھ
- ۴۰۳۔ احسن الفتاویٰ، مطبوعہ ایچ۔ ایم۔ سعید اینڈ کمپنی، ۱۴۰۷ھ، مفتی رشید احمد
- ۴۰۴۔ ابریز من کلام سیدی عبدالعزیز، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ الہی، اولادہ مصر، ۱۳۸۰ھ، سیدی احمد بن عبدالبارک
- ۴۰۵۔ تحذیر الناس، مطبوعہ مکتب خانہ ادویہ دیوبند، ۱۳۹۵ھ، شیخ محمد قاسم نانوتوی، متوفی ۱۲۹۷ھ
- ۴۰۶۔ اذاعتہ الیوب بسیف الیوب، مطبوعہ رضوی کتب خانہ لاہور، ۱۳۳۳ھ، امام احمد رضا قادری، متوفی ۱۳۴۰ھ
- ۴۰۷۔ صراط مستقیم، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ، لاہور، شیخ اسماعیل دہلوی، متوفی ۱۲۳۶ھ
- ۴۰۸۔ میری داستان بیات، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز، کراچی، ڈاکٹر غلام جیلانی برقی
- ۴۰۹۔ رمز ایمان، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز، کراچی، ڈاکٹر غلام جیلانی برقی
- ۴۱۰۔ فتاویٰ رشیدیہ کامل، مطبوعہ محمد سعید اینڈ سنز، کراچی، شیخ رشید احمد گنگوہی، متوفی ۱۳۲۳ھ
- ۴۱۱۔ التراتیب الاداریہ (نظام الحکومت النبویہ)، مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت، علامہ عبدالحمید اکتانی
- ۴۱۲۔ انٹرنس اسلامی معیشت میں، مطبوعہ اسلامک پبلیکیشنز لمیٹڈ لاہور، ۱۹۸۲ء، ڈاکٹر محمد سعید شجاعت اللہ صدیقی
- ۴۱۳۔ شرح جامی، مطبوعہ ایچ۔ ایم۔ سعید اینڈ کمپنی، کراچی، مولانا عبدالرحمن جامی
- ۴۱۴۔ اعانتۃ الطالبین، مطبوعہ دار احیاء التراث العربیہ بیروت، علامہ سید ابی بکر المعروف بالسید ابیکری
- ۴۱۵۔ مختصر المحافی، مطبوعہ میر محمد کتب خانہ کراچی، علامہ سعد الدین مسعود بن عمر نقاشانی، متوفی ۷۹۲ھ
- ۴۱۶۔ اُردو دائرۃ المعارف اسلامیہ، مطبوعہ زیر اہتمام، دانش گاہ پنجاب لاہور، ۱۳۹۷ھ
- ۴۱۷۔ مقالات کاظمی، مطبوعہ مکتبہ فریدیہ ساہیوال، ۱۳۹۷ھ، علامہ سید احمد سعید کاظمی، متوفی ۱۳۰۶ھ
- ۴۱۸۔ ہدایۃ النور، مطبوعہ ایچ۔ ایم۔ سعید اینڈ کمپنی، کراچی، علامہ ابواسمیان اندلسی، متوفی ۷۵۲ھ
- ۴۱۹۔ المرأة فی فکر الاسلامی مطبوعہ مطابع جامعة الموصل بغداد، ۱۹۸۶ء، علامہ جمال محمد فتی رسول اباجوری
- ۴۲۰۔ اعلام المزیعین، مطبوعہ حارۃ حرک لبنان، علامہ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر المعروف ابی القیم الجوزی متوفی ۷۵۱ھ
- ۴۲۱۔ امتحان سادة المتقین، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر، ۱۳۱۱ھ، علامہ سید محمد بن محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی، متوفی ۱۲۰۵ھ
- ۴۲۲۔ رد الرافضیہ، مطبوعہ مشہور پریس کراچی، امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ
- ۴۲۳۔ تصفیہ مابین سنی و شیعہ، مطبوعہ گولڑا شریف ۱۹۷۹ء، علامہ پیر سید مہر علی شاہ متوفی ۱۳۵۶ھ
- ۴۲۴۔ تحقیق الحق فی کلمۃ الحق، ۱۳۱۲ھ، علامہ پیر سید مہر علی شاہ، متوفی ۱۳۵۶ھ